

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232577

UNIVERSAL
LIBRARY

(فهرسة الجزء الثامن من تفسير الفخر الرازي)

صحيحة

٢	(سورة الرحمن)
٢٤	المسئلة الثانية في بيان السبب في حسن اطلاق لفظ الوحدة على الذات
٥١	المسئلة الرابعة في بيان الالوان وفي بيان الاحسن منها
٥٣	(سورة الواقعة)
١١٢	(سورة الحديد) وفيها تحقيق معنى التسبيح
١١٥	المسئلة الاولى في بيان اسباب التقدم
١٣٥	المسئلة الثانية في بيان أن الحياة الدنيا حكمه وصواب
١٣٦	المسئلة الثانية في بيان احتجاج القائلين بأن الأمر يفيد الفور
١٣٦	المسئلة الاولى في بيان احتجاج أهل السنة على أن الجنة مخلوقة الآن
١٤٣	المسئلة الثالثة في بيان منافع الحديد
١٤٨	(سورة المجادلة)
١٧١	(سورة الحشر)
١٨٤	(سورة الممتحنة)
١٩٢	الكلام على مبايعة الرسول صلى الله عليه وسلم أهل مكة يوم الفتح
١٩٤	(سورة الصف)
٢٠٢	(سورة الجمعة)
٢٠٩	(سورة المنافقون)
٢١٥	(سورة التغابن)
٢٢٢	(سورة الطلاق)
٢٣١	(سورة التحریم)
٢٣٩	(سورة نمل)
٢٤٢	المسئلة الثالثة في بيان أن الحياة هي الأصل في النعم
٢٤٣	المسئلة الثانية في بيان دلالة السموات على القدرة
٢٤٤	المسئلة السادسة في بيان استدلال المعتزلة على أن المعاصي ليست بخلق الله
٢٤٥	المسئلة الثانية في بيان نبذة من علم الهيئة
٢٥٩	(سورة ن)
٢٦٣	المسئلة الثالثة في بيان نبذة من حسن اخلاقه صلى الله عليه وسلم
٢٧٢	المسئلة الثانية في بيان اليوم الذي يكشف فيه عن ساق
٢٧٨	الكلام في بيان أن الاصابة بالعين هل لها حقيقة أم لا
٢٧٨	(سورة الحاقة)

المسئلة الرابعة في بيان تزييف استدلال المشبهة	٢٨٤
(سورة العارج)	٢٩٢
(سورة نوح)	٣٠٢
المسئلة الخامسة في بيان الرد على عبدة الاصنام	٣٠٩
(سورة الجن)	٣١٣
المسئلة الاولى في بيان اختلاف الناس في ثبوت الجن ونفيها	٣١٣
المسئلة الثانية في بيان أنه عليه السلام هل رأى الجن أم لا	٣١٦
(سورة المزمل)	٣٣٢
(سورة المدثر)	٣٤٧
(سورة القيامة)	٣٦٧
المسئلة الثانية في بيان احتجاج من جوز تأخير البيان عن وقت الخطاب	٣٧٦
(سورة الانسان)	٣٨٤
المسئلة الثانية في بيان حصر الذات الدنيوية	٣٩٨
(سورة المرسلات)	٤٠٨
(سورة النبأ)	٤٤٦
(سورة النازعات)	٤٤٧
المسئلة الثالثة في بيان الاستدلال على أنه تعالى هو الذي بنى السماء	٤٦٢
(سورة عبس)	٤٦٩
(سورة التكويد)	٤٧٨
(سورة الانفطار)	٤٨٢
(سورة المطففين)	٤٩٦
(سورة الانشقاق)	٥٠٩
(سورة البروج)	٥١٧
المسئلة الاولى في بيان قصة الاختدوع	٥٢٨
(سورة الطارق)	٥٢٨
(سورة الاعلى)	٥٣٥
المسئلة الثانية في بيان أن الاسم نفس المسمى أم غيره	٥٣٦
المسئلة الاولى في بيان اختلاف الناس في أمر المعاد	٥٤٣
(سورة الفاشية)	٥٤٧
(سورة الفجر)	٥٥٦
المسئلة الثالثة في بيان أن النفس مغايرة لهذا البدن	٥٧٠

صحيحة	
٥٧١	(سورة البلد)
٥٧٩	(سورة الشمس)
٥٨٦	(سورة النازل)
٥٩٢	المسئلة الاولى في بيان استدلال الجمهور على أن ابا بكر أفضل الامة
٥٩٤	(سورة الضحى)
٦٠٧	(سورة الم نشرح)
٦١١	(سورة النين)
٦١٥	(سورة القلم)
٦٢٤	المسئلة الثالثة في بيان قصة مقتل أبي جهل
٦٢٧	(سورة القدر)
٦٢٨	المسئلة الخامسة في بيان حكمة اخفاء ليلة القدر
٦٣٦	(سورة البينة)
٦٥٣	(سورة الزلزلة)
٦٥٧	(سورة العاديات)
٦٦٣	(سورة القارعة)
٦٦٦	(سورة التكاثر)
٦٧٤	(سورة العنكبوت)
٦٧٩	(سورة الهجره)
٦٨٣	(سورة الفيل)
٦٨٨	(سورة قريش)
٦٩٥	(سورة ارايت)
٧٠٠	(سورة الكوثر)
٧٠٧	الكلام في بيان معجزاته صلى الله عليه وسلم
٧١٧	(سورة الكافرون)
٨٢٩	(سورة النصر)
٧٣٢	المسئلة الاولى في بيان قصة فتح مكة
٧٤٣	(سورة انا لاهب)
٧٥١	(سورة الاخلاص)
٧٦٢	(سورة الفلق)
٧٧١	(سورة الناس)

الجزء الثامن من مفااتيح الغيب المشتهر بالتفسير الكبير

للإمام محمد الرازي فخر الدين ابن العلامة

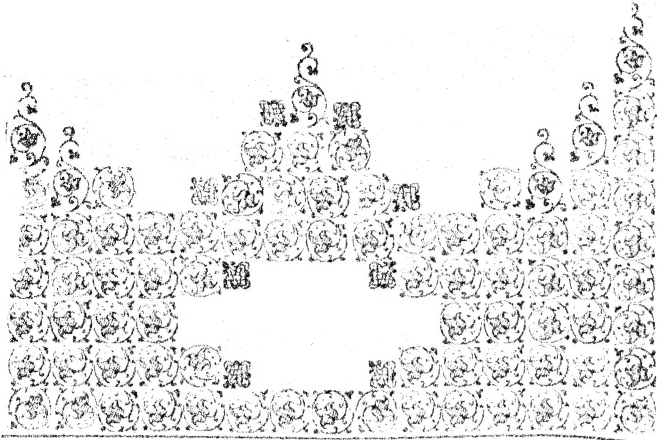
ضياء الدين عمر المشتهر

بتعظيمه الذي نعم الله

به المسلمين

آمين

*(وفيها منه تفسير العلامة أبو السعود) **



* (سورة الرحمن سبعون وست أوسبع أو ثمان آيات مكية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

* (سورة الرحمن مكية
أو مدنية أو متباعدة
وأيهاست وسبعون) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
لما عدد في السورة
السابقة ما نزل بالأمم
السابقة من ضرب
نعم الله عز وجل وبين
عقوب كل ضرب منها
أن القرآن قد يسر لجل
الناس على التذكر
والاعتناء ونعي عليهم
أعراضهم عن ذلك
تحدث في هذه السورة
الكريمة ما أغاض على

(الرحمن علم القرآن خلق الإنسان عهده البيان) اعلم أولان مناسبة هذه السورة لما قبلها
بوجهين (أحدهما) أن الله تعالى افتتح السورة المقدمة بذكر معجزة تدل على العزة
والجبروت والهيبة وهو انشقاق القمر فإن من يقدر على شق القمر يقدر على هدم الجبال
وقد الرجال وافتتح هذه السورة بذكر معجزة تدل على الرحمة والرحوت وهو القرآن
الكريم فإنه شفاء القلوب بالصفاة عن الذنوب (ثانيهما) أنه تعالى ذكر في السورة المقدمة
فكيف كان عذابي ونذر غير مرة وذكر في هذه السورة قبأى آلاء ربكما تكذبان مرة بعد
مرة لما بينا أن تلك السورة سورة اظهرها لهيبه وهذه السورة سورة اظهرها الرحمة ثم إن
أول هذه السورة مناسب لآخر ما قبلها حيث قال في آخر تلك السورة عند ملك مقتد
والاقتدار إشارة الى الهيبة والعظمة وقال ههنا الرحمن أي عز رشيد منقسم مقتد
بالله الكفار والتجار رحمن منقسم غافر للارباب ثم في التفسير مسائل (المسئلة)
تعلق الرحمن بالبحر ولا يتبين بعضها إلا بعد البحث في كلمة الله فنقول (البحث)
من يقول إن الله مع الألف واللام اسم علم لوجود الممكنات وعلى هذا
أدعى اسم علم له ونسك بقوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
سني أي أنا ما منهما وجوز بعضهم قول القائل بالرحمن كما يجوز
تضعيف وبعضها أضعف من بعض أم أقوله الله مع الألف

الاسم علم ففيه بعض الضعف وذلك لانه لو كان كذلك لكانت الهرة فيه أصلية
ولا يجوز أن يجعل وصية وكان يجب أن يقال خلق الله كإقبال علم أجد وفهم اسمعيل
لا يخلق فيه أحد القولين أما أن نقول اله أولاه اسم لوجود الممكنات اسم علم ثم اسمعيل
بمعنى طاف والام كافي الفضل والعباس والحسن والخليل وعلى هذا فنسب غيره الهافهو
ومعنا عمل في مولوده فيقول لابنه محمد وأجد وان كانا علمين لغيره قبله في أنه جائز لان
تعالى ابنه أجد لم يكن له من الأمر المطاع ما يمنع الغير عن التسمية ولم يكن له الاحتجار
خلق الاسم لنفسه أو لولده بخلاف الملك المطاع اذا استأثر لنفسه اسماً لا يستجري أحد
الاعتدات ولايته مادام له الملك أن يسمى ولده أو نفسه بذلك الاسم خصوصاً من يكون
لا يمكنه أن يسمى نفسه باسم الملك ولان يسمى ولده به والله تعالى ملك مطاع وكل
من إرادته تمت أمره فاذا استأثر لنفسه اسماً لا يجوز للعبيد أن يتسموا بذلك الاسم فن
أجد فقد تعدى فالشر كون في التسمية معتدون وفي المعنى ضالون وأما أن نقول اله أولاه
الاسم بعد ألف والاف واللام للتعريف ولما اتفق المعنى عن غير الله اشتم الاسم فان قيل
يسمى أحد ابنه به كان ينبغي أن يجوز قلنا لا يجوز لانه يؤهم انه اسم موضوع لتلك
الشيء المعنى لا يكونه علماً فان قيل تسمية الواحد بالكرام والودود جائزة قلنا كل ما يكون
له على العلم وعلى اسم المعنى ملحوظ في اللفظ لا كرى لا يفتى الى خلق يجوز ذلك فيه
يجوز تسمية الواحد بالكرام والودود ولا يجوز تسمية بالطاق والقديم لان على تقدير
جمله على انه علم غير ملحوظ فيه المعنى يجوز وعلى تقدير جملته على انه اسم المعنى هو قائمه
كاشدرة التي سبقت الخلق أو الاسم فلا يجوز لكن اسم المعبود من هذا السبيل فلا يجوز
التسمية به فإحد هذين القولين حق وقولهم مع الالف واللام علم ليس بحق اذا عرفت
بحث في الله في غيرت عليه وهو أن الرحمن اسم علم أضعف منه ويجوز بالرحمن أضعف
الكل (البحث الثاني) الله والرحمن في حق الله تعالى كما تسمي الاول والوصف الغالب
لهي يصير كالاسم بهذا الاسم الاول كافي قولنا عمر الفاضل وعلى المرتضى وموسى الرضا
في سبيل انما يفيد في أسماء الخلق وأوصافهم المعروفة لهم التي كانت لهم وصفاً وخرجت
قولي في نهال عن الوصفية حتى ان الشخص وان لم يتصف به أو فارق الوصف يقال له
(من الناس) ان الرحمن اختصاص بالله تعالى كان تلك الاوصاف اختصاصاً بأولئك
من قال الرحمن الاسماء والاوصاف جازا الوضع لما بيننا حيث استوى الناس في الاقتدار
وأفله الاسماء في حق الله تعالى فان قيل ان من الناس من أطلق لفظ الرحمن على
ان الآبنة وكل هذا باطل (البحث الثالث) لله تعالى رحمتان سابقة ولا حقة فالسابقة
واللاحقة هي التي أعطى بها الخلق بعد إيجادها إياهم من الرزق
وهو تعالى بالنظر الى الرحمة السابقة رحمن وبالنظر الى اللاحقة رحيم

كافة الانام من فزون
نعمه الدينية والدنيوية
الانفسية والاقاوية
وأذكر عليهم اثر كل فن
منها اخلاصهم بمواجيب
شكرها وبدى بتعليم
القرآن فليل (الرحمن
علم القرآن) لانه أعظم
النعيم شأناً وأرفقها إمكاناً
كيف لا وهو مدار
السعادة الدينية والدنيوية
صار على سائر الكتب
السموية بما من مرصد
يرتو اليه أحداق الانام

ولهذا يقال بارحم الدنيا ورحم الآخرة فهو رحن لأنه خلق الخلق أولا برحمته
لم يوجد في غيره هذه الرحمة ولم يخلق أحدا قبله لم يحن أن يقال لتبصره رحن ولما
الصلحون من صباه ببعض أخلاقه على قدر الطاعة البشرية وأطعم الجائع وكساه
وجده شي من الرحمة اللاحقة التي بها الرزق والاعانة فيجاز أن يقال له رحن وقد ذكر
كله في تفسير سورة الفاتحة غير أننا أردنا أن يصير ما ذكرنا مضموما إلى ما ذكرناه
فاعدناه ههنا لأن هذا كله كان فصلا لما ذكرناه في الفاتحة (المسئلة الثانية)
مبتدا أخبره الجملة الفعلية التي هي قوله علم القرآن وقيل الرحن مبتدا فنقد رهن هو الرحن
بجمله مبتدأ فجاء على علم القرآن والاول أوضح وعلى القول الضعيف الرحن أي (أن)
الثالثة قوله تعالى علم القرآن لا بد له من مفعول ثان لما ذكرنا ذلك تقول اجواب على
وجهين (أحدهما) قبل علم يعني جعله علامة أي هو علامة النبوة ومجزة وهما
قوله تعالى وانشق القمر على ما بينا أنه ذكر في أول تلك السورة معجزة من باب الهيبة
أنه شق ما لا يشق أحد غيره وذكر في هذه السورة معجزة من باب الرحمة وهو انه نشأ
العلوم ما لا ينشر غيره وهو ما في القرآن وعلى هذا الوجه من الجواب فبعد احتمال
وهو انه جعله بحيث يعلم فهو قوله ولقد بشرنا القرآن الذكر والتعليم على هذا الوجه
يقال لمن أنفق على تعلم وأعطى أجره على تعليمه علمه (وثانيهما) أن المفعول الثاني لا بد
وهو جبريل وغيره من الملائكة عليهم السلام القرآن ثم أنزله على عبده كما قال تعالى نزل به الروح
الامين على قلبك ويحتل أن يقال المفعول الثاني هو محمد صلى الله عليه وسلم وفيه اشار
إلى أن القرآن كلام الله تعالى لا كلام شئ وفيه وجه ثالث وهو انه تعالى علم القرآن بال
الانسان وهذا أقرب ليكون الانعام أعم والسورة مفتحة لبيان الاعمال من العلم الشاملة
(المسئلة الرابعة) لم ترك المفعول الثاني تقول اشارة إلى أن النعمة في تعليم التعليم
لا في تعليم شخص دون شخص يقال فلان يعطى الطعام اشارة إلى كرمه ولا يبين من يعطى
(المسئلة الخامسة) ما معنى التعليم تقول على قولنا له مفعول ثان افادة العلم به فان قيل ما
كيف يفهم قوله تعالى علم القرآن مع قوله يعلم تأويله الا الله يقول من لا يقف عند قوله الله
الله ويعطى الراغبون على الله عطف المفرد على المفرد لا بد عليه هذا ومن يقول
ويعطى قوله تعالى والراغبون في العلم على قوله وما يعلم تأويله عطف جملة على جملة يقول
انه تعالى يعلم علم القرآن لأن من علم كتابا عطفيا وقع على ما فيه وفيه مواضع شتى فمما في
تلك المواضع بقدر الامكان يقال فلان يعلم الكتاب الغالي ويغنى بقدر وسعه وان كان
لم يعلم مراد صاحب الكتاب يبين وكذلك القول في تعليم القرآن أو نقول لا يعلم تأويله
الا الله وما غيره فلا يعلم من تلقاه نفسه مالم يعلم فيكون اشارة إلى أن كتاب الله تعالى ليس
كغيره من الكتب التي يستفخر بها فيها قوة الذكاء والعلوم ثم قال تعالى خلق الانسان
علمه البيان وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في وجه الترتيب وهو على وجهين (أحدهما)

الاول هو منشؤه ومناطه
والا قصد عند الله
اعتناق الهمم الا وهو
مفهوم ومصادره واستناد
تعليمه إلى اسم الرحن
للايدان بأنه من آثار
الرحمة الواسعة وأحكامها
وقد اقتصر على ذكره
تبيينها على أصلها
وجلاله قدره ثم قيل
(خلق الانسان علمه
البيان) تعيين العلم وتبيين
لكيفية التعليم والمراد
بخلق الانسان انشاؤه
على ما هو

ذكرنا أن المراد من علم علم الملائكة وتعليمه الملائكة قبل خلق الإنسان فعلم تعالى
 الملائكة المقربين القرآن حقيقة ويدل عليه قوله تعالى أنه لقرآن كريم في كتاب مكنون
 ما لا يلهي الا المطهرون ثم قال تعالى تنزيل من رب العالمين اشارة الى تنزيله بعد تعليمه وعلى
 غير ما في النظم حسن زائد وذلك من حيث أنه تعالى ذكر أمورا علوية وقوامورا سفلية وكل
 وعمرام قابل به بسفلى وقدم العلويات على السفليات الى اخر الآيات فقال علم القرآن اشارة
 تعالى لمعلم العلويين وقال علمه البيان اشارة الى تعليم السفليين وقال الشمس والقمر في
 خلق بيان وقال في مقابلتهما من السفليات والتجيم والشجر يسجدان ثم قال تعالى والسماء
 الانسما في مقابلتهما والارض وضعها (و ثانيا) أن تقديم تعليم القرآن اشارة الى كونه
 الامانة واعظم انعاما ثم بين كيفية تعليم القرآن فقال خلق الإنسان علمه البيان وهو
 من ازال القائل علمت فلانا الادب جلته عليه وأنفقت عليه مالى فتوله جلته وأنفقت بيان
 علمه عدم وانما قدم ذلك لانه الانعام العظمى (المسئلة الثانية) ما الفرق بين هذه السورة
 والسورة العلق حيث قال هناك اقرأ باسم ربك الذى خلق ثم قال وربك الاكرم الذى علم
 النظم وقدم الخلق على التعليم نقول في تلك السورة لم يصرح بتعليم القرآن فهو كالتعليم
 العومى ذكره في هذه السورة بقوله علمه البيان بعد قوله خلق الانسان (المسئلة الثالثة)
 المراد من الانسان نقول هو الجنس وقيل المراد محمد صلى الله عليه وسلم وقيل المراد آدم
 والاول اصح نظر الى اللفظ في خلق ويدخل فيه محمد وآدم وغيرهما من الانبياء (المسئلة
 الرابعة) اما البيان وكيف تعليمه نقول من المفسرين من قال البيان المنطق فعلمه ما ينطق به
 ويفهم غيره ما عنده فان به يتماز الانسان عن غيره من الحيوانات وغوله خلق الانسان
 اشارة الى تقدير خلق جسمه الخاص وعلمه البيان اشارة الى تمييزه بالعلم عن غيره وقد خرج
 ما ذكرنا ولأن البيان هو القرآن واعاده لم يفسد ما ذكره اجمالا بقوله تعالى علم القرآن
 ما فاتنا في المثال حيث يقول اقاتل علمت فلانا الادب جلته عليه وعلى هذا البيان قصد
 ريبه ما فيه المصدر والاطلاق البيان بمعنى القرآن على القرآن في القرآن كثير قال تعالى
 هذا بيان للناس وقد سمى الله تعالى القرآن قرآنا وبيانا ونبيا وفرقا بين الحق والباطل
 والصحيح اطلاق البيان وارادة القرآن (المسئلة الخامسة) كيف صرح بذكر المفعولين في
 علمه البيان ولم يصرح بهما في علم القرآن نقول اما ان المراد من قوله علم القرآن هو
 انه علم الانسان القرآن فنقول حذف اعظم نعمة التعليم وقد ذكره على من علمه وعلى بيان
 الخلق ثم فصل بيان كيفية تعليم القرآن فقال خلق الانسان علمه وقد بين ذلك واما ان قلنا
 المراد علم القرآن للملائكة فلان المقصود تعديده النعم على الانسان ومطلبه بالشكر ومنه
 من التكدب به وتعليمه للملائكة لا يظهر للانسان أنه فائدة راجعة الى الانسان وأما
 تعليم الانسان فهي نعمة ظاهرة فقال علمه البيان أى علم الانسان تعديدا للنعم عليه ومثل
 ما قال في اقرأنا مرة علم بالقلم من غير بيان المعلم ثم قال مرة أخرى علم الانسان ما لم يعلم

عليه من القوى الظاهرة
 والباطنة والبيان هو
 التعبير عما في الضمير وليس
 المراد بتعليمه مجرد تمكن
 الانسان من بيان نفسه
 بل منه ومن فهمه بيان
 غيره أيضا اذ هو الذى
 يدور عليه تعليم القرآن
 والجل الثلاث اخبار
 مترادفة للرحن واخلاء
 الاخيرتين عن العاطف
 لورودها على منهاج
 التعديد

وهو البيان ويحتمل أن يتكلم بهذه الآية على أن اللغات توفيقية حصل العلم بها تعالى
الله * ثم قال تعالى (الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر بسجدان) وفي الترتيب
وجوه (أحدها) هو أن الله تعالى لما ثبت كونه رحمن وأشار إلى ما هو شفاؤه ورحمة
القرآن ذكر نعمه وبدأ بخلق الإنسان فإنه نعمة جميع النعم به تتم ولولا وجوده لما
بشي ثم بين نعمة الإدراك بقوله علمه البيان وهو كالوجود إذ لولا ما حصل النعم والانتفاع
ثم ذكر من المعلومات نعمتين ظاهرتين هما أظهر أنواع النعم السماوية وهما الشمس والقمر
ولولا الشمس لما زالت الظلمة ولولا القمر لغابت كثير من النعم الظاهرة بخلاف غيرهما
الكواكب فإن نعمها لا تظهر لكل أحد مثل ما تظهر نعمتهما ثم بين كمال نفعهما
حركتهما بحسبان لا يتغير ولو كانت الشمس ثابتة في موضع لما انتفع بها أحد ولو كان
غير معلوم للخلق لما انتفعوا بالزراعات في أوقاتها وبناء الأمور على الفصول ثم بينة
مقابلتها نعمتين ظاهرتين من الأرض وهما النبات الذي لا ساق له والذي له ساق فالرشد
أصله منه ولولا النبات لما كان للأدعي رزق لا ما شاء الله وأصل النعم على الرزق الدليل
وأما قلنا النبات هو أصل الرزق لأن الرزق إما نباتي وإما حيواني كاللحم واللبن وغيرهما
من أجزاء الحيوان ولولا النبات لما عاش الحيوان والنبات هو الأصل وهو قسمان قاربان
على ساق كالخضرة والشعير والأشجار الكبار وأصول النازع فأم كالمقول المنسحق
على الأرض والخشيش والعشب الذي هو غذاء الحيوان (ثانيها) هو أنه تعالى لما ذكر نبات
القرآن وكان هو كافيا لا يحتاج معه إلى دليل آخر قال بعده الشمس والقمر بحسبان
والنجم والشجر وفيه إشارة إلى أن بعض الناس إن لم تكن الشمس والقمر
التي يغنيها الله بآياته عن التي في القرآن فله في الاتفاق آيات منها الشمس والقمر ومنها
اختارهما المذكور لأن حركتهما بحسبان يدل على فاعل مختار سخرهما على وجهه
ولو اجتمع من في العالم من الطبيعيين والفلاسفة وغيرهم وتواطؤ أن يشنوا حركتهما على
الممر العين على الصوب المعين والمقدار المعلوم في البعد والسرعة لما بلغ أحد من ادعاءهم
أن يرجع إلى الحق ويقول حركتهما الله تعالى كما أراد وذكر الأرض والسما وغيرهما
إشارة إلى ما ذكرنا من الدلائل العقلية المؤكدة في القرآن من الدلائل السمعية (ثالثها) قوله
هو أخذنا أن هذه السورة مفتحة بمعجزة دالة عليها من باب الهيئة فقد روي عن الصادق عليه
السلام ما يكون جواب المنكرى التوبة على التوبة الذي ينهنا عليه وذلك هو أنه تعالى أنزل على نبيه وآله
الكتاب وأرسله إلى الناس بأشرف خطاب فقال بعض المنكرين لا يمكن نزول الجرم
من السماء إلى الأرض وكيف يصعد ما حصل في الأرض إلى الله تعالى الشمس
والقمر بحسبان إشارة إلى حركتهما ولا شك أن حركتهما بحسبك بالرب ليس بطبيعي وهم
واقفون فيه وقالوا إن الحركة الدورية لا يمكن أن تكون طبيعية بل اختيارية فقول من
حرك الشمس والقمر على الاستدارة أنزل الملائكة على الاستقامة ثم النجم والشجر

الشمس والقمر بحسبان
يجريان بحسبان
دور في بروجهما
زاهما بحيث تنظام
أمر الكائنات
توختلف الفصول
فان وتعلم السون
باب (والنجم)
بات الذي نجم
للع من الأرض
له (والشجر)
أي له ساق
(أن) أي يشاهدان
فيما يريد
نياد

بقدر كان الى فوق على الاستقامة مع ان الثقل على مذهبيكم لا يصعد الى جهة فوق فذلك
 بقدر الله تعالى وازادته فكذلك حركة الملاك جائزة مثل الفلك وأما قوله بحسبان ففيه
 إشارة الى الجواب عن قولهم أنزل عليه الذكر من بيننا وذلك لانه تعالى كما اختار
 بطركهما مرامينا وصوبا معلوما ومقدارا مخصوصا كذلك اختار للملك وقتا معلوما
 ومرامينا بنفسه وفي التفسير مباحث (الاول) ما الحكمة في تعريضه عما يرجع الى الله
 تعالى حيث قال هما بحسبان ولم يقل حرهما الله بحسبان أو خضرهما أو اجرهما كما قال
 خلق الانسان وقال عليه البيان نقول فيه حكم منها أن يكون إشارة الى أن خلق
 الانسان وتعليقه البيان أتم وأعظم من خلق المنافع له من الرزق وغيره حيث صرح
 هناك بأنه فاعله وصانعه ولم يصرخ هنا ومنها ان قوله الشمس والقمر ههنا يشل هذا
 في النظم بقول القائل اني أعطيتك الآلوف والمئات من ارا حصل لك الآحاد والعشرات
 كثيرا وما شكرت و يكون معناه حصل لك مني ومن عطائي لكنه يخص التصريح بالعطاء
 عند الكثير ومنها أنه لما بينا أن قوله الشمس والقمر إشارة الى دليل عقلي مؤكدا للسمعي
 ولم يقل فقلت صرنا إشارة الى أنه معقول اذا نظرت اليه عرفت انه مني واعتزفت به
 وأما السهمي فصريح بما يرجع اليه من الفعل (الثاني) على أي وجه تعلق الباء من بحسبان
 نقول هو بين من تفسيره والتفسير أيضا امر بيانه وخرج من وجه آخر فنقول في الحسبان
 جهات (الاول) المشهور أن المراد منه الحساب يقال حسب حسابا وحسبانا وعلى هذا
 قاله المصاحبة نقول قدمت شيئا من خير وعقرونا بخير فكذلك الشمس والقمر يجريان
 معهما حسابهما ومثله انا كل شيء خلقناه بقدر وكل شيء عنده بمقدار ويحتمل أن تكون
 الاستعارة كما في قولك بعون الله غلبت وتوفيق الله جمعت فكذلك يجريان بحسبان من
 الله (والوجه الثاني) أن الحسبان هو الفلك تشبها بحسبان الرجا وهو ما يدور فيدير الحجر
 وعلى هذا فهو للاستعانة كما يقال في الآلات كتبت بالتم فهما يدوران بالفلك وهو قوله
 تعالى وكل في فلك يسبحون (الثالث) على الوجه المشهور هل كل واحد يجري بحسبان
 أو كلاهما بحسبان واحد والمراد نقول كلاهما محتمل فان نظرنا اليهما فلكل واحد منهما
 حساب على حدة فهو قوله تعالى كل في فلك لا بمعنى أن الكل يجمع في فلك واحد وقوله
 وكل شيء عنده بمقدار وان نظرنا الى الله تعالى فلكل حساب واحد قدر الكل بتقدير
 حسابهما بحساب مثاله من يقسم ميراث نفسه لكل واحد من الورثة نصيبا معلوما
 بحساب واحد ثم يختلف الامر عندهم في أخذ البعض السدس والبعض كذا والبعض
 كذا فكذلك الحساب الواحد * وأما قوله والجهم والشجر يعبدان ففيه أيضا مباحث
 (الاول) ما الحكمة في ذكر الجمل السابقة من غير واو عاطفة ومن هنا ذكرها بالواو
 العاطفة نقول ليتنوع السلام نوعين وذلك لان من بعد النعم على غيره تارة يذكر نسقام
 خبر حرف فيقول فلان أنعم عليك كثيرا أغناك بعد فقر أعزك بعد ذل قواك بعد ضعف

الساجدين من المكلفين
 طوعا وطمأنان خبران
 آخران للرجح جردتا
 عن الرابط اللفظي
 تعويلا على كمال قوة
 الارتباط المعنوي اذ
 لا يتوهم ذهاب الوهم
 الى كون حال الشمس
 والقمر يستخبر غيره
 تعالى ولا الى كون مجهود
 الجهم والشجر للمساواة
 تعالى كما أنه قبل
 الشمس والقمر بحسبان
 والجهم

أخرى يذكرها بحرف عاطف وذلك العاطف قد يكون واو أو قد يكون فاء وقد يكون
 ثم فيقول فلان أكرمك وأنعم عليك وأحسن إليك ويقول ربك فعلك فافعلك ويقول
 أعطاك ثم أعطاك ثم أوجج الناس إليك فذلك هنا ذكر التعديد بالتوعين جميعا فإن قيل
 زده بيانا وبين الفرق بين التوعين في المعنى قلنا الذي يقول بغير حرف كأنه يقصده
 بيان النعم الكثيرة فيترك الحرف ليستوعب الكل من غير تطويل الكلام ولهذا يكون
 ذلك النوع في أغلب الأمر عند مجاوزة النعم ثلاثا أو عند ما يكون أكثر من نعمتين فإن
 ذكر ذلك عند نعمتين فيقول فلان أعطاك المال وزوجك البنت فيكون في كلامه إشارة
 إلى نعم كثيرة وإنما قصر على نعمتين للتأنيذ والذم الذي يقول بحرف فكانه يريد التنبيه
 على استقلال كل نعمة بنفسها وإذها توهيم البدل والتفسير فإن قول القائل أنعم عليك
 أعطاك المال هو تفسير لأول فليس في الكلام ذكر نعمتين معا بخلاف ما إذا ذكر بحرف
 فإن قيل أركان الأمر على ما ذكرت فلماذا ذكر النعم الأول بالواو ثم عند تطويل الكلام
 في الآخر سردها سردها هل كان أقرب إلى البلاغة وورود كلام الله تعالى عليه كفاه
 دليلا على أن ما ذكره الله تعالى أبلغ وله دلائل تفصيلية ظاهرة بين يبحث وهو أن الكلام
 قد يشمرع فيه المتكلم أولا على قصد الاختصار فيقتضي الحال التطويل أم السائل يكثر
 السؤال وأما لطالب يطلب الزيادة لطيف كلام المتكلم وأما الغيرهما من الأسباب وقد
 يشرح على قصد الاطناب والتفصيل فيعرض ما يقتضي الاختصار على المقصود من
 شغل السامع أو المتكلم وغير ذلك مما جاء في كلام الأديمين فنقول كلام الله تعالى فوائده
 لعباده لأنه في هذه السورة ابتداء الأمر بالإشارة إلى بيان أن النعم أذهو المقصود فأنى
 بما يخص بالكثر ثم أن الإنسان ليس بكامل العلم يعلم مراد المتكلم عند ما يكون المتكلم
 من أبناء جنسه فكيف إذا كان الكلام كلام الله تعالى فبدأ الله به على الفائدة الأخرى
 وإذها توهيم البدل والتفسير والتعريف على أن كل واحد منها نعمة كاملة فإن قيل إذا كان
 كذلك فما الحكمة في تخصيص العطف بهذا الكلام والابتداء به لا بما بعده ولا بما بعده
 قلنا ليكون النوعان على السواء فذكر الثمانية من النعم كتعليم القرآن وخلق الإنسان وغير
 ذلك أربعمائة وأربعين وأما قوله تعالى فيها فأكثمة والنخل وقوله والحب ذو
 العصف فليسان نعمة الأرض على التفصيل ثم في اختيار الثمانية لطيفة وهي أن السبعة
 عدد كامل والثمانية هي السبعة مع الزيادة فيكون فيه إشارة إلى أن نعم الله خارجة عن
 حد التعديد لما أن الزائد على الكمال لا يكون معينا معينا فذكر الثمانية منها إشارة إلى بيان
 الزيادة على حد العدد لا لبيان الاختصار فيه (المسئلة الثانية) التمجيد ماذا نقول فيه
 وجهان (أحدهما) الثبات الذي لا ساق له (والثاني) نجم السماء والأول أظهر لأنه ذكره
 مع الشجر في مقابلة الشمس والقمر ذكر أرضيين في مقابلة سماويين ولأن قوله يسجدان
 يدل على أن المراد ليس نجم السماء لأن من فسره قال يسجد بالغروب وعلى هذا فالشمس

والشجر يسجدان له
 واختلاف الجملة الأولى
 عن العاطف لما ذكر
 من قبل وتوسط
 العاطف بينها وبين
 الثانية لتناسبها بمن
 حيث التقابل لما أن
 الشمس والقمر علويان
 والنجم والمهجر سفليان
 ومن حيث أن كلام
 عال العلويين وسال
 السفليين من باب
 الانقياد لأمر الله عز
 وجل

واقمر أيضا كذلك بغير بان فلا يبقى للاختصاص فائدة وأما إذا قلنا هما أرضبان فنقول
 سبحان بمعنى ظل لهما فيجد فيخص السجود بهما دون الشمس والقمر وفي سجودهما
 وجوه (أحدهما) ما ذكرنا من سجود الظلال (ثانيهما) خفض عهما لله تعالى وخروجهما
 من الأرض ودوامهما وثباتهما عليها باذن الله تعالى فسبحر الشمس والقمر بحركة
 مستندرة والتجهم بحركة مستقيمة الى فوق فشيء الثبات في مكانها بالسجود لان الساجد
 يثبت (ثالثهما) حقيقة السجود توجد منهما وان لم تكن مرتبة كما سيجب كل منهما وان لم
 يغتنه كما قال تعالى ولكن لا تنفقهون تسبيحهم (رابعهما) السجود وضع الجبهة أو مقدم
 الرأس على الأرض والتجهم والشجر في الحقيقة رؤسهما على الأرض وأرجلها في الهواء
 لان الرأس من الجبلان مابه شربه واغتداؤه والتجهم والشجر اغتداؤهما وشربهما
 باجذالهما ولان الرأس لا يتبقى بدونه الحياة والشجر والتجهم لا يتبقى شيء منهما ثابثا فضاء عند
 وقوع الخلل في أصولهما ويبقى عند قطع فروعهما ما واعدتهما وانما يقال القزوع رؤس
 الاشجار لان الرأس في الانسان هو ما يلي جهة فوق فتبلى لأطال الشجر رؤس اذا علمت
 هذا فالجهم والشجر رؤسهما على الأرض دائماً وسجودهما بالشبه لا بطريق الحقيقة
 (المسئلة الثالثة) في تقديم التجهم على الشجر موازنة لفظية للشمس والقمر وأمر معنوي
 وهو ان التجهم في معنى السجود أدخل لما أنه يتوسط على الأرض كالساجد حقيقة كان
 الشمس في الحسيان أدخل لان حساب سيرها السمر عند المقيمين من حساب سير القمر إذ
 ليس عند المقيمين أصعب من تقويم القمر في حساب الزيج * ثم قال تعالى (والسما
 رفعها ووضع الميزان) ورفع السماء معلوم معنى ونصبها معلوم لفظاً فانها منصوبة بفعل
 يفسره قوله رفعها كأنه تعالى قال رفع السماء وقرئ والسماء بالرفع على الابتداء والعطف
 على الجملة الابتدائية التي هي قوله الشمس والقمر وأما وضع الميزان فإشارة الى العدل
 (وفيه لطيفة) وهي انه تعالى بدأ أولاً بالعلم ثم ذكر ما فيه أشرف أنواع العلوم وهو القرآن
 ثم ذكر العدل وذكر أخص الامور وهو الميزان وهو كقوله تعالى وأزننا الكتاب والميزان
 ليعمل الناس بالكتاب ويعملوا بالميزان ما يأمرهم به الكتاب فتعلم القرآن ووضع
 الميزان مثل وأزننا الكتاب والميزان فان قيل العلم لا شك في كونه نعمة عظيمة وأما الميزان
 فالذي فيه من النعم العظيمة التي يسببها يعد في الآلاء نقول النفوس تأبى الفتن ولا يرضى
 أحد بان يغلبه الآخروا في الشيء اليسير ويرى ان ذلك استهانة به فلا يترك له نعمة عظيمة
 فلا أحد يذهب الى ان خصمه يغلبه فقلوا التبيين ثم التساوى لا وقع الشيطان بين الناس
 البهضاء كما وقع عند الجاهل وزوال العقل والكسوف فكما ان العقل والعلم صار اسببا لبقاء
 عمارة العالم فكذلك العدل في الحكمة سبب وأخص الاسباب الميزان فهو نعمة كاملة
 ولا ينظر الى عدم ظهور نعمته لكثرة سوءه ولما الوصول اليه كالقوى والهواء والماء الذين لا يتبين
 فضلها الا عند قدسهما * ثم قال تعالى (الانطقوا في الميزان) وعلى هذا قيل المراد من

(والسما رفعها) أي
 خلقها من فوعة محلا
 ورتبة حيث جعلها منشأ
 أحكامه وقضاياه ومنزل
 أوامره وبحل ملائكته
 وفيه من التنبيه على
 كبر بآشانه وعظم ملكه
 وسلطانه ما لا يخفى
 وقرئ بالرفع على
 الابتداء (ووضع الميزان)
 أي شرع العدل وأمر به
 بأن وفر كل مستحق ما
 استحقه ووفى كل ذي
 حق حقه حتى انتظم به
 أمر العالم واستقام كما قال
 عليه الصلاة والسلام
 بالعدل قامت السموات
 والأرض قيل فعلى هذا
 الميزان القرآن وهو قول
 الحسين بن الفضل كافي
 قوله تعالى وأزننا معهم
 الكتاب والميزان وقيل
 هو ما يعرف

الميزان الاول العدل ووضعه شرعه كانه قال شرع الله العدل للتأطعوا في الميزان الذي هو آلة العدل هذا هو المنقول والاولى ان يعكس الامر ويقال الميزان الاول هو الآلة والثاني هو بمعنى المصدر ومعناه وضع الميزان للتأطعوا في الوزن أو بمعنى العدل وهو اعطاء كل مستحق حقه فكانه قال وضع الآلة للتأطعوا في اعطاء المستحقين حقوقهم ويجوز ارادة المصدر من الميزان كإرادة الوثوق من اليقين والوعد من الميعاد فاذن المراد من الميزان آلة الوزن والوجه الثاني ان أن تفسره والتقدير نزع العدل أي لا تطعوا فيكون وضع الميزان بمعنى شرع العدل واطلاق الوضع للشرع والميزان للعدل جائز ويحتمل أن يقال وضع الميزان أي الوزن وقوله لا تطعوا في الميزان على هذا الوجه المراد منه الوزن فكانه نهي عن الطغيان في الوزن والاتزان واعادة الميزان بلفظه يدل على ان المراد منهما واحد فكانه قال لا تطعوا فيه فإن قيل لو كان المراد الوزن أقال لا تطعوا في الوزن نقول لو قال في الوزن لكان اللفظ مختص بالوزن الغير بالاتزان للفساد فذكر بإفظ الآلة التي تشمل على الأخذ والعطاء وذلك لأن اللفظ لو وزن ورجعنا ما ظاهر يكون قد أربى ولا سيما في الصرف ويحتمل * وقوله تعالى (وأقيموا الوزن بالقسط) يدل على ان المراد من قوله أن لا تطعوا في الميزان هو بمعنى لا تطعوا في الوزن لأن قوله وأقيموا الوزن كاليقين لقوله لا تطعوا في الميزان وهو الخروج عن أقامته بالعدل وقوله وأقيموا الوزن بالقسط يحتمل وجهين (أحدهما) أقيموا بمعنى قوموا به كافي قوله تعالى أقيموا الصلاة أي قوموا بها دوماً لأن الفعل تارة يعنى بحرف الجرو تارة بزيادة المهمة نقول اذهب وذهب به (ثانيهما) أن يكون أقيموا بمعنى قوموا يقال في العمود أقده وقومته والقسط العدل فإن قيل كيف جاء قسط بمعنى جار لا بمعنى عدل نقول القسط اسم ليس بمصدر والاسماء التي لا تكون مصادر إذا أتت بها آت أو أوجدتها موجود يقال فيها أفعل بمعنى أثبت كما يقال فلان أطرف وأحرف وأعرف بمعنى جاء بطريقة وتحفة وعرف ونقول أقبض السيف بمعنى أثبت له قبضة وأعلم الثوب بمعنى جعل له علماً وأعلم بمعنى أثبت العلامة وكذا ألجم الفرس وأسرج فاذا أمر بالقسط أو أثبتة فقد أقسط وهو بمعنى أعدل وأما قسطه وفعل من اسم ليس بمصدر والاسم إذا لم يكن مصدر في الأصل وورد عليه فعل فر بما يغيره عما هو عليه في أصله مثاله الكتف إذا قلت كتفته كتاباً فكذلك قلت أخرجه عما كان عليه من الانتفاع وغيره فإن معنى كتفته شددت كتفيه بعضها إلى بعض فهم ومكتوف فالكتف كاقسط صار مصدر بن عن اسم وصار الفعل بمعناه تغير عن الوجه الذي ينبغي أن يكون وعلى هذا يحتاج إلى أن يقال القاسط والمقسط ليس أصلهما واحداً وكيف كان يمكن أن يقال أقسط بمعنى أزال القسط كما يقال أشكى بمعنى أزال الشكوى أو عجم بمعنى أزال العجمة وهذا البحث فيه فائدة في قول القائل فلان أقسط من فلان وقال الله تعالى ذلكم أقسط عند الله والأصل في أفضل التفضيل أن

به مقادير الاشياء من ميزان ومكيال ونحوهما وهو قول الحسن وقناة وانفصالحا على خلقه موضوعاً مخفوضاً على الارض حيث علق به أحكام عبادته وقضاياهم وما تبعهم به من التسوية والتعديل في أخذهم واعطائهم (الأتطعوا في الميزان) أي للتأطعوا فيه على أن أن ناصبة ولانافية ولأن العلة مقترنة بقوله تعالى ووضع الميزان أو أي لا تطعوا على أنها مفسرة لما في الشرع من معنى القول ولانافية أي لا تعندوا ولا تجاوزوا الانصاف وقري لا تطعوا على إرادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط)

يكون من الثلاث المجرى تقول أعظم وأعدل من ظالم وعادل فكذلك أقسط كان ينبغي أن يكون من قاسط ولم يكن كذلك لأنه ما على ما ينبت الاصل القسط وقسط فعل فيه لا على الوجه والاقساط ازالة ذلك ورد القسط الى أصله فصار أقسط موافقا للاصل وأقل التفضيل يؤخذ مما هو اصل لامن الذي فرع عليه فيقال أعظم من ظالم لامن مطلق واعلم من عالم لامن معلوم والحاصل ان الاقسط وان كان نظرا الى اللفظ كان ينبغي أن يكون من القسط لكنه نظرا الى المعنى يجب أن يكون من القسط لأن القسط اقرب من الاصل المشتق وهو القسط ولا كذلك الظالم والمظلم فان الاظلم صار مشتقا من الظالم لأنه اقرب الى الاصل لفظا ومعنى وكذلك العالم والمعلم واخير الخبير ثم قال (ولا تخسروا الميزان) أي لا تنقصوا الموزن والميزان ذكره الله تعالى ثلاث مرات كل مرة بمعنى آخر فالاول هو الآلة ووضع الميزان والشأنى بمعنى المصدر لا تنقطع فى الميزان أى الوزن والثالث للمعقول لا تخسروا الميزان أى الموزن وذكر الكل يلفظ الميزان لما بينا ان الميزان أشمل للآلة وهو كالتراب ذكره الله تعالى بمعنى المصدر فى قوله تعالى فاتبع قرآنه وبمعنى المقروء فى قوله ان علينا اجمعه وقرآنه وبمعنى الكتاب الذى فيه المقروء فى قوله تعالى ولولان قرآناسرت به الجبال فكأنه آله وحمل له وفى قوله تعالى آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وفى كثير من المواضع ذكر القرآن بهذا الكتاب الكريم وبين القرآن والميزان مناسبة قال القرآن فيه من العلم ما لا يوجد فى غيره من الكتب والميزان فيه من العدل ما لا يوجد فى غيره من الآلات قال قيل ما الفائدة فى اتعجم السماء على الفعل حيثما قال والمصدر فيها وتقديم الفعل على الميزان حيث قال ووضع الميزان تقول هذا ذكرنا مرارا ان فى كل كلمة من كلمات الله فوا لا يحيط بها علم البشر الا ما ظهر والظاهر ههنا انه تعالى لماعد النعم الثمانية كما بينا وكذا بعضها أسلما اختصاصا بالانسان من بعض فكان شديد الاختصاص بالانسان فقدم فيه الفعل كما بينا ان الانسان يقول أعطيتك الخلق وحصلت لك العشرات فلا يصح فى القليل باستناد الفعل الى نفسه وذلك يقول فى اتعجم الخفضة أعطيتك كذا وفى التضرع وصل اليك بما اقتسم بينكم كذا فيصريح بالاعطاء عند الاختصاص والاستناد بالفعل الى نفسه عند التضرع فكذلك ههنا ذكر أمور أربعة بتقديم الفعل قال تعالى علم القرآن خلق الانسان علمه البيان ووضع الميزان وأمر أربعة بتقديم الاسم قال تعالى الشمس والقمر والنجم والشجر والسماء والارض وضعها لما ن تعلم القرآن نفعنا الى الانسان أعود وخلق الانسان مختص به وتعليمه لبيان كذلك ووضع الميزان كذلك لانهم هم المتفهمون به لا الملائكة ولا غير الانسان من الحيوانات وأما الشمس والقمر والنجوم والشجر والسماء والارض فينتفع به كل حيوان على وجه الارض وتحت السماء هم قال تعالى (والارض وضعها للانام) فيه ما بحث (الاول) هو انه قدم ان تقديم الاسم على الفعل كان فى مواضع علم الاختصاص وقوله تعالى للانام يدل

فومواوز نكم بالعدل
وقيل أقيموا لسان الميزان
بالقسط والعدل وقيل
الاقامة بالبد والقسط
بالقلب (ولا تخسروا
الميزان) أى لا تنقصوه
أمر أو بالالتسوية ثم نهى عن
الطغيان الذى هو اعتداء
وزيادة ثم عن الخسران
الذى هو تطفيل
ونقصان وكرر لفظ
الميزان تشديدا للتوصية به
وأكد الأمر باستعماله
والحث عليه وقرئ
ولا تخسروا بفتح الاء
وضم السين وكسرها
يقسال خسر الميزان
يخسر ويخسر ويخسر
السين أيضا على أن
الاصل ولا تخسروا فى
الميزان فعذف الجار
وأوصل الفعل

على الاختصاص فان اللام لعود النعم نقول الجواب عنه من وجهين (أحدهما) ما قيل
ان الانام يجمع الانسان وغيره من الحيوان فقوله الانام لا يوجب الاختصاص بالانسان
(ثانيهما) ان الارض موضوعة لكل ما عليها وانما خص الانسان بالذكر لان انتفاعه
بها أكثر فانه ينفع بها ويافئها وياعلمها فقال الانام لكثرة انتفاع الانام بها ذاقنا ان
الانام هو الانسان وان قلنا انه الخلق فالخلق يذكر ويراد به الانسان في كثير من المواضع
* وقوله تعالى (فيها فاكهة والنخل ذات الاكام) اشارة الى الاشجار وقوله والحب ذو
العصف اشارة الى النبات الذي ليس بشجر والفاكهة ما تطيب به النفس وهي فاعلة اما
على طريقة عشية راضية أى ذات رضا يرضى بها كل أحد وما على تسمية الآلة
بالفاعل يقال راو به للقربة التي يروى بها العطشان وفيه معنى المبالغة كالراحلة لما رحل
عليهم ثم صار اسما لبعض الثمار وضعت أولاً من غير اشتقاق والتشكيك لتكثير أى كثيرة
كما يقال لفلان مال أى عظيم وقد ذكرنا وجه دلالة التشكيك على التعظيم وهو ان القتال
كانه يشترى إلى أنه عظيم لا يحيط به معرفة كل أحد فتشكيكه اشارة إلى أنه خارج عن أنه
يعرف كنهه وقوله تعالى والنخل ذات الاكام اشارة الى النوع الآخر من الاشجار لان
الاشجار المثمرة أفضل الاشجار وهي منقصة إلى اشجار ثمار هي فواكه لا يفتات بها والى
أشجار ثمار هي قوت وقد تنفكه بها كما كان الفاكهة قديقات بها فكل الجائتم اذا لم يجد
غير الغواك يفتوت بها وبأكلها غير متفكه بها وفيه مباحث (الاول) ما الحكمة في تقديم
الفاكهة على القوت بقول هو من باب الابتداء بالادنى والارتقاء الى الاعلى والفاكهة
في النعم دون النخل الذي منه القوت والتفكه وهو دون الحب الذي عليه المدار في سائر
المواضع وبه ينفذى الانام في جميع البلاد فبدأ بالفاكهة ثم ذكر النخل ثم ذكر الحب
الذي هو أهم نعمة لمراقبته من ارج الانسان ولهذا خلقه الله في سائر البلاد وخصص
النخل بالبلاد الحارة (البحث الثاني) ما الحكمة في تشكيك الفاكهة وترتيب النخل
وجوابه من وجوه (أحدها) ان القوت محتاج اليه في كل زمان متداول في كل حين
وأوان فهو أعرف والفاكهة تكون في بعض الأزمان وعند بعض الأشخاص (وثانيهما)
هو ان الفاكهة على ما ينما تنفكه به وتطيب به النفس وذلك عند كل أحد يحب كل
وقت شي من غلب عليه حرارة وعطش يريد التفكه بالحامض وأمثاله ومن الناس من يريد
التفكه بالحلوى وأمثاله فالفاكهة غير معينة فذكرها والنخل والحب معسadan معلومان
فذكرهما (وثالثها) النخل وحدها نعمة عظيمة تعلقت بها منافع كثيرة وأما الفاكهة
فتنوع منها كالخوخ والاجاص مثلاً ليس فيه عظيم النعمة كما في النخل فقال فاكهة
بالتشكيك ليدل على الكثرة وقد صرح بالكثرة في مواضع أخر فقال يدعون فيها بفاكهة
كثيرة وقال وفاكهة كثيرة لانه مقطوعة ولا تنموعة فالفاكهة ذكرها الله تعالى ووصفها
بالكثرة صريحاً واذكرها منكرة للعمل على انها موضوعة بالكثرة اللانتهى بالنعمة في

(والارض وضعها) أى
خففها مدحوة على
الماء (للانام) أى الخلق
قبل المراد به كل ذى
روح وقبل كل ما على ظهر
الارض من دابة وقيل
الثقلان وقوله تعالى
(فيها فاكهة) الخ
استثناف مسوق لتعريف
ما أفاده الجملة السابقة
من كون الارض
موضوعة لمنافع الانام
ونقصيل المنافع العائدة
الى البشر وقبل حال
مقدرة من الارض
قال احسن حيث أنه
يكون الحال هو الجار
والجورور وفاكهة رفع
على الفاعل أى فيها
ضروب كثيرة مما تنفكه به
(والنخل ذات الاكام)
هى اوعية الترحيم كم
أוכל ما يكتم أى

النوع الواحد منها بخلاف النخل (البحث الثالث) ما الحكمة في ذكر النفاكهة باسمها
 لا باسم أشجارها و ذكر النخل باسمها لا باسم ثمرها نقول قد تقدم بيان في سورة يس حيث قال
 تعالى من نخيل وأعناب وهوان شجرة العنب وهي الكرم بالنسبة إلى ثمرتها وهي العنب
 حقيرة وشجرة النخل بالنسبة إلى ثمرتها عظيمة وفيها من الفوائد الكثيرة على ما عرف من
 اتخاذ الطر وف منها والانتفاع بثمارها وبالطلع والبسر والربط وغير ذلك فثمرتها
 في أوقات مختلفة كأنها ثمرات مختلفة فهي أتم نعمة بالنسبة إلى الغبير من الأشجار فذكر
 النخل باسمه وذكر النفاكهة دون أشجارها فان فوائدها أشجارها في عين ثمارها (البحث
 الرابع) ما معنى ذات الأكلام نقول فيه وجهان (أحدهما) الأكلام كل ما يعطى جم كرم بضم
 الكاف ويدخل فيه لحاؤها وليفتها ونوعا والكل منتفع به كان النخل منتفع بها
 وأغصانها وقلعها الذي هو الجمار (ثانيهما) الأكلام جم كرم كسر الكاف وهو عود الطلع
 فانه يكون أولافى وعاء فيشقى ويخرج منه الطلع فان قيل على الوجه الأول ذات الأكلام
 في ذكرها فائدة لانها إشارة إلى أنواع النعم وأما على الوجه الثاني ففائدة ذكرها نقول
 الإشارة إلى سهولة جمعها والانتفاع بها فان النخلة شجرة عظيمة لا يمكن هزها لسهولة قطعها
 الثمرة فلا بد من قطع من الشجرة فلو كان مثل الجمر الذي يقال انه يخرج من الشجرة
 منفردا واحدة واحدة لصعب قطعها فذكر ذات الأكلام أى يكون في كشي كثير اذا أخذ
 صفوف واحد منه كفي رجلا واثنين كعناقيد العنب فننظر إليها فلو كان العنب حباتها
 في الأشجار منفردة كالخيزر والزعرور لم يكن جمعه بالهرمقى أريد جمعه فخلقه الله تعالى
 عناقيد مجمعة كذلك الرطب فكأنها ذات الأكلام من جهة تمام الانعام ثم قال تعالى
 (والجذب والعصف والريحان) اقتصر من الأشجار على النخل لانها أعظمها وادخل
 في الحب القمح والشعير وكل حب يقتات به خبز أو يؤدم به وقد يئأ به آخره في الذكر على
 سبيل الارتقاء درجة فدرجة فالحبوب أنفع من النخل وأعم وجودا في الأماكن وقوله
 تعالى ذوالعصف فيه وجوه (أحدها) الثبن الذي ينتفع به دمايا التي خلقت لنا (ثانيها)
 أوراق النبات الذي له ساق الخارجة من جوانب الساق كالورق السنبلة من أعلاها
 إلى أسفلها (ثالثها) العصف هو ورق ما يؤكل فحسب والريحان فيه وجوه قيل ما يشتم
 وقيل الورق وقيل هو الريحان المعروف عندنا بزهره في الأدوية والأظهر أن رأسه
 كالزهر وهو أصل وجود المقصود فان ذلك الزهر يتكون بذلك الحب وينتعد إلى أن
 يدرك فاعصف إشارة إلى ذلك الورق والريحان إلى ذلك الزهر واتساذكرهما لانها
 يؤتى إلى المقصود من أحدهما علف الدواب ومن الآخر دواء الإنسان وفري الريحان
 بالجر معطوفا على العصف والرفع عطفًا على الحب وهذا محتمل وجهين (أحدهما) أن
 يكون المراد من الريحان المشعور فيكون أمر ما غار الحب فيعطف عليه (والثاني)
 أن يكون التقدير ذوالريحان بعطف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه كافي واسئل

يعطى من ليف وسعف
 وكفى فانه مما ينفع به
 كالكوم من ثمره وجارة
 وجذوعه (والحب) هو
 ما يعطى به كالسنبلة
 والشعير (ذوالعصف)
 هو ورق الزرع وقيل
 الثبن (والريحان) قيل
 هو الرزق أريد به اللب
 أى فيها ما يلد ذبه من
 الشواكه والجسام بين
 اللذذ والتعدي وهو ثمر
 النخل وما يعطى به وهو
 الحب الذي له عصف
 هو علف الانعام وريحان
 هو عظم الناس وفري
 والحب ذا العصف
 والريحان أى خلق الحب
 والريحان أو أخص
 ويجوز أن يراد ذوالريحان
 فعطف المضاف

القرية وهذا مناسب للمعنى الذى ذكرنا ليكون الرخصان الذى ختم به أنواع النعم
الارضية أعز وأشرف ولو كان المراد من الرخصان هو المعروف أو المشهور لم يحصل
ذلك الترتيب وقرئ والريحان ولا يقرأ هذا الا من يقرأ الحرف هذا المصنف وبعود
الوجهان فيه ثم قال تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وفيه مباحث (الاول)
المخاطب مع من يقول فيه وجوه * الاول الانسان والجن وفيه ثلاثة أوجه * أحدها
أن يقال الانام اسم الجن والانسان وقد سبق ذكره فعاد الضمير الى ما فى الانام من الجنس
* ثانياً الانام اسم الانسان والجن لما كان منياً وظهر من بعد بقوله وخلق الجن
جاء عود الضمير اليه وكفى لا وقد جاز عود الضمير الى المتوى وان لم يذكر منه شئ يقول
لا أدري أيهما خير من زيد وعمرو * ثالثها أن يكون المخاطب فى الآية لافى اللفظ كأنه
قال فبأى آلاء ربكما تكذبان أيها الغلان (الثاني) الذكر والانثى فعاد الضمير اليهما
والمخاطب معهما (الثالث) المراد فبأى آلاء ربك تكذب فبأى آلاء ربك تكذب
باللفظ واحد والمراد التكرار للتأكيد (الرابع) المراد العموم لكن العام يدخل فيه
قسمان بهما ينحصر الكل ولا يبقى شئ من العام خارجاً عنه فلو كان الله تعالى خالق
من يعقل ومن لا يعقل أو قلت الله يعلم ما يظهر وما لا يظهر الى غير ذلك من التعميم الحاصرة
بازم التعميم فكانت قال بآيها القسمان فبأى آلاء ربكما تكذبان واعلم أن التعميم الخاص
لا يخرج عن أمرين أصلاً ولا يصحلي الحصر الا بهما فلان زاد فهناك قسمان قد طوى
أشدهما فى الآخر مثله اذا قلت التون اما سود واما بايض واما حرة واما صفرة
واما غيرها فلكان قات التون اما سود واما ليس بسود واما بايض واما ليس ببايض
ثم لا بد من بياض اما حرة واما ليس بحرة وكذلك الى جهة التقسيم فأشار الى
التعميم الخاصين على أن ليس لاحد ولا لثنى أن يشكر نعم الله (الخامس) التكذيب
قد يكون بالقلب دون اللسان كما فى المنافقين وقد يكون باللسان دون القلب كما فى المنافقين
وقد يكون بهما جميعاً فالكذب لا يخرج عن أن يكون باللسان أو بالقلب فكانت تعالى
قال بآيها القلب واللسان فبأى آلاء ربكما تكذبان فان النعم بلغت حداً لا يمكن المعاد
أن يستمر على تكذيبها (السادس) المكذب مكذب بالرسول والدلائل السميعة التى
بالقرآن ومكذب بالنفس والبراهين التى فى الآفاق والانفس فكانت تعالى قال بآيها
المكذبان بآى آلاء ربكما تكذبان وقد ظهرت آيات الرسالة فان الرحمن علم القرآن وآيات
الواحدانية فانه تعالى خلق الانسان وعلمه البيان ورفع السماء ووضع الارض
(السابع) المكذب قد يكون مكذباً بالنفس وقد يكون الكذب عنه غير واقع بعد
لكنه متوقع فانه تعالى قال بآيها المكذب تكذب وتلبس بالكذب ويختلج فى صدرك
ألم تكذب فبأى آلاء ربكما تكذبان وهذه الوجوه قرينة بعضها من بعض والظاهر
منها الغلان لذكرهما فى الآيات من هذه السورة بقوله سنفرغ لكم أيها الغلان

وأقيم المضاف اليه مقام
والريحان اما فيعلان
من روح فقلبت الواو
يا هو أدغم ثم خفف أو فملار
قلبت واو ياء التخفيف
أو لفرق بينه وبين
الروحان وهو ماله روح
قاله اقرطبي (فبأى آلاء
ربكما تكذبان) الخطاب
للتفليين المدلول عليهما
بقوله تعالى للانام
وسيدنطق به قوله تعالى
أيها الغلان والفاء اقتراب
الانكار والتوبيخ على
ما فصل من فنون الشهادة
وصنوف الآلاء العجيبة
للايمان والشكر كما
والتعرض لعنوان الرديئة
المنبثقة عن المسالكية
الكليسة والترتبة مع
الاضافة الى ضمير م
لتأكيد التكبير

و بقوله يا معشر الجن والإنس وبقوله خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجن
الى غير ذلك والزوجان لوروده في القرآن كثيرا والعميم بارادة نوعين حاضرين للجميع
ويمكن أن يقال التعميم أولى لان المراد لو كان الجن والإنس اللذان خاطبهما بقوله فبأى
آمر يكتمان تكذبان ما كان يقول بعد خلق الإنسان بل كان يخاطب ويقول خلقناك
يا بها الإنسان من صلصال وخلقناك يا بها الجن أو يقول خلقك ربك يا بها الإنسان
لان الكلام صار خطابا معهما ولما قال خلق الإنسان دل على ان الخطاب غيره وهو
العموم فيصير كأنه قال يا ايها الخلق والسمعون انما خلقنا الإنسان من صلصال كالفخار
وخلقنا الجن من مارج من نار وسأبى باقي البياض في مواضع من تفسير هذه السورة ان
شاء الله تعالى (الثاني) ما الحكمة في الخطاب ولم يسبق ذكر مخاطب يقول هو من باب
الانفاتح اذ مبنى افتتاح السورة على الخطاب مع كل من يسمع فكانه لما قال الرحمن علم
القرآن قال اسمعوا ايها السامعون والخطاب للتفريع والزجر كأنه تعالى نبه القائل
المكذب على أنه يفرض نفسه كالواقف بين يدي ربه يقول ربه أنعمت عليك بكذا وكذا
ثم يقول فبأى آتى تكذب ولا شك انه عند هذا يستحي استحياء لا يكون عند فرض
الغيبة (الثالث) ما الفائدة في اختيار لفظة الرب واذا خاطب أراد خطاب الواحد فم قال
ربكما تكذبان وهو الحاضر المتكلم فكيف يجعل التكذيب المسند الى الخطاب واردا
على الغائب ولو قال بأى آتى تكذبان كان آتيا وفي الخطاب نقول في السورة المقدمة
قال كذبت عمود بالتدريج وكذبت قوم لوط بالتدريج وقيل تكذبوا يا ايها وقال فأخذناهم
وقال كيف كان عذابي ونذر كلها بالاستناد الى ضمير المتكلم حيث كان ذلك للتخويف
حالة تعالى أعظم من أن يخشى فلو قال أخذهم القادر أو المهلك لما كان في التعظيم مثل
قوله فأخذناهم ولهذا قال تعالى ويحذركم الله نفسه وهذا كان المشهور بالقوة والعزة
يقول أنا الذي تعرفني فيكون في اثبات الوعيد فوق قوله أنا المذهب فلما كان الاستناد الى
النفس مستعملا في تلك السورة عند الأهلاك والتعذيب ذكر في هذه السورة عند بيان
الرحمة لتفويض بل الهيبة وهو لفظ الرب فكانه تعالى قال فبأى آتى تكذبان وهو ربكما
(الرابع) ما الحكمة في تكرير هذه الآية وكونه احدى وثلاثين مرة نقول الجواب
عنه من وجوه (الاول) ان فائدة التكرير ان تقرير واما هذا العدد الخاص فلاعداد
توقيفية لا يطلع على تقدير المقدرات اذ هان الشاس والاولى أن لا يبالغ الإنسان في
استخراج الامور البعيدة في كلام الله تعالى ممسكا بقول عمر رضي الله تعالى عنه حيث
قال مع نفسه عند قرأته سورة عبس كل هذا قد عرفناه فالأب ثم فرض عصا كانت بيده
وقال هذا لعمر الله التكليف وما عليك يا عمر أن لا تدري ما لأب ثم قال اتبعوا ما بين لكم
من هذا الكتاب وما لا فدعوه وسأبى فائدة كلامه تعالى في تفسير السورة ان شاء الله
تعالى (الجواب الثاني) ما قلناه انه تعالى ذكر في السورة المقدمة فكيف كان عذابي

وتشديد التوبيخ ومعنى
تكذيبهم بالآله تعالى
كفرهم بها اما بانكار
كونه نعمة في نفسه كعلم
القرآن وما يستند اليه
من النعم الدينية واما
بانكار كونه من الله تعالى
مما الاعتراف بكونه نعمة
في نفسه كالنعم الدنيوية
الواصله اليهم باستناده
الى غيره تعالى استقلالاً
أو اشتراكاً صريحاً
أو دلالة فان اشراكهم
لا آلهتهم به تعالى
في العبادة من دواعي
اشراكهم لها به تعالى
فيما يوجبها والتعبد عن
كفرهم المذكور بالتكذيب
لما أن دلالة الآلاء
المذكورة على وجوب
الاعان والشكر شهادة
منها بذلك

وذكر أربع مرات مرة لبيان ما في ذلك الكلام من المعنى وثلاث مرات للتقرير والتكرير
 وثلاث والسبع من بين الاعداد فواذكرناها في قوله تعالى والبحر عده من بعده سبعة
 أبحر فلما ذكر العذاب ثلاث مرات ذكر الآلاء احدى وثلاثين مرة مرة لبيان ما فيه من
 احدى وثلاثين مرة للتقرير لتكون الآلاء مذكورة عشر مرات اضعااف مرات ذكر
 اعداب اشارة الى معنى قوة تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا
 يحسبها الا الله (الثالث) ان الثلاثين مرة تكرر بعد البيان في المرة الاولى لان الخطاب
 مع الجن والانس والنعيم مخصصة في دفع التكرير وتحصيل المقصود لكن اعظم
 التكريرات عذاب جهنم ولها سبعة ابواب واثم المقاصد نعيم الجنة ولها ثمانية ابواب
 فاغلاق الابواب السبعة وقمع الابواب الثمانية جميعه نعمه واكرام فاذا عذبت تلك
 النعم بالنسبة الى جنسي الجن والانس يتباين ثلاثين مرة وهي مرات التكرير للتقرير
 والمرة الاولى لبيان فائدة الكلام وهذا حقول وهو ضعيف لان الله تعالى ذكر نعم الدنيا
 والآخرة وما ذكره اقتصار على بيان نعم الآخرة (الرابع) هو ان ابواب النار سبعة والله
 تعالى ذكر سبع آيات تتعلق بالتخويف من النار من قوله تعالى سنفرغ لكم ايها
 الثقلان الى قوله تعالى يطوفون بينها وبين جهنم ثم انه تعالى ذكر بعد ذلك جنتين حيث
 قال ولئن خاف مقام ربه جنتان ولكل جنة ثمانية ابواب تتفتح كلها للمؤمنين وذكر من اول
 السورة الى ما ذكرنا من آيات التخويف ثمان مرات فبأي آلاء ربكما تكذبان سبع مرات
 للتقرير بالتكرير استيفاء العدد الكثير الذي هو سبعة وقد يناسب اختصاصه في قوله تعالى
 سبعة أبحر وسبعة من طرقات ان شاء الله تعالى فصار المجموع ثلاثين مرة والمرة الواحدة
 التي هي عقب النعم الكثيرة لبيان المعنى وهو الاصل والتكرير تكرار فصار احدى وثلاثين
 مرة ثم قال تعالى (خلق الانسان من صلصال كالفخار) وفي الصلصال وجهان (أحدهما)
 هو بمعنى السنون من صل اللحم اذا انتن ويكون الصلصال حينئذ من الصللول (وثانيهما)
 من الصليل يقال صل الحديد صليلا اذا حدث منه صوت وعلى هذا الطين والطين اليابس
 الذي يقع بعضه على بعض فيحدث فيما بينهما صوت اذ هو الطين اللازب الحرق الذي اذا
 الترقى بالشيء ثم انفصل عند دفعه سمع منه عند الانفصال صوت قال قيل الانسان اذا خلق
 من الصلصال كيف ورد في القرآن انه خلق من التراب وورد انه خلق من الطين ومن جاء
 ومن ماء مهين الى غير ذلك نقول اما قوله من تراب تارة ومن ماء مهين اخرى فذلك باعتبار
 شخصين آدم خلق من صلصال ومن جاء واولاده خلقوا من ماء مهين واولا خلق آدم لما خلق
 واولاده يجوز ان يقال زيد خلق من جاء بمعنى ان اصله الذي هو جده خلق منه واما قوله من
 طين لازب ومن جاء وغير ذلك فهو اشارة الى ان آدم عليه السلام خلق اولاً من التراب ثم صار
 طيناً ثم جاء مسنوناً ثم لازم بافكانه خلق من هذا ومن ذلك ومن ذلك والفخار الطين المطبوخ
 بالنار وهو الحرف مستعمل على أصل الاشتقاق وهو مائة الفخار كاعلام في العالم وذلك

فكفرهم بها تكذيب
 بها لا يخالف أي فاذا كان
 الامر كما فصل فبأي
 فرد من افراد الآلاء الكبر
 ومريكم تلك الآلاء
 تكذبان مع ان كلامها
 ناطق بالحق شاهد
 بانصدق (خلق الانسان
 من صلصال كالفخار)
 تمهيد للتوبيخ على
 اخلاصهم وواجب شكر
 النعمة المتعلقة بذات كل
 واحد من الثقلين
 والصلصال الطين
 اليابس الذي له صلصلة
 والفخار الحرف وقد خلق
 الله تعالى آدم عليه
 السلام من تراب جعله
 طيناً ثم جاء مسنوناً
 ثم صلصلاً فلا تنافي
 بين الآية الناطقة
 باحدها وبين ما نطق
 بأحدا الآخرين

ان القرب الذي من شأنه التفتت اذا صار بحيث يجعل طرف الماء والماءات ولا يتفتت ولا يتقع فكانه يتغير على افراد جنسه ثم قال تعالى (وخلق الجن من نار) فابى الادرك كما تكذب (وفي الجن وجهان) (أحدهما) هو أبوالجن كان الانسان المذكور هنا هو أبوالانس وهو آدم (ثانيهما) هو الجن بنفسه فالجن والجن وصفان من باب واحد كما يقال ملح وملح أو نقول الجن اسم الجنس كالملح والجن مثل الصفة كالملح (وفيه بحث) وهو ان العرب تقول جن الرجل ولا يعلم له فاعل بيني الفعل معه على المذكور وأصل ذلك جنه الجن فهو مجنون فلا يدكر الفاعل لعدم العلم به يقتصر على قولهم جن فهو مجنون وينبغي ان يعلم ان افاضل الاول لا يقول الجن اسم علم لان الجن الجن كآدم لنا وانما يقول بان المراد من الجن أبوههم كما ان المراد من الانسان أبونا آدم فالاول منا خلق من صلصال ومن بعده خلق من صلبه كذلك الجن الاول خلق من نار ومن بعده من ذريت خلق من نار والمارج المخلط ثم فيه وجهان (أحدهما) ان المارج هو النار المشوبة بدخان (والثاني) النار الصافية والثاني أصح من حيث اللفظ والمعنى (أما اللفظ) فلا نه تعالى قال من نار أي نار مارجة وهذا كقول القائل هذا مصوغ من ذهب فان قوله من ذهب فيه بيان تناسب الاختلاط فيكون المعنى الكل من ذهب غير انه يكون انواعا مختلفة مختلطة بخلاف ما اذا قلت هذا فخ مختلط ذلك أن تقول مختلط بماذا فيقول من كذا وكذا فلو اقتصر على قوله من فخ وكان منه ومن غيره أيضا لكان اقتضاه عليه مجالا باطلب من اتيان (وأما المعنى) فلا نه تعالى كما قال في خلق الانسان من صلصال أي من طين حر كذلك بين ان خلق الجن من نار خالصة فان قيل فكيف يصح قوله مارج معني مختلط مع انه خالص نقول النار اذا قويت التهيئ ودخل بعضها في بعض كالشيء الممزج امزجا جيدا لا تميز فيه بين الاجزاء المختلطة وكأنه من حقيقة واحدة كافي الطين المختصم وذلك يظهر في التور المسجور ان قرب منه الخطب تحرقه فكذلك مارج بعضها بعض لا يعقل بين اجزاء ماد خان واجزاء أرضية وسنين هذا في قوله تعالى مارج البحرين فان قيل المقصود تعديد النعم على الانسان فواجه بيان خلق الجن نقول الجواب عنه من وجوه (أحدها) ما بينا ان قوله كما خطب مع الانس والجن يعدد عليهما النعم لاهل الانسان وحده (ثانيها) انه بيان فضل الله تعالى على الانسان حيث بين انه خلق من أصل كشيء كدر وخلق الجن من أصل لطيف وجعل الانسان أفضل من الجن فانه اذا نظر الى أصله علم انه ما نال الشرف الا بفضل الله تعالى فكيف يكذب بالآله (ثالثها) ان الآية مذكورة لبيان القدرة لا لبيان النعمة وكأنه تعالى للملين النعم الثمانية التي ذكرها في أول السورة فكانه ذكر الثمانية لبيان خروجها عن العدد الكثير الذي هو سبعة ودخلها في الزيادة التي بدل عليها الثمانية كما يشاهدنا ان العرب عند الثامن تذكر الواو اشارة الى أن الثامن من

(وخلق الجن) أي الجن
أو أبا الجن (من مارج)
من لهب صافي (من
نار) بيان لارج فانه في
الأصل المضطرب من
مارج اذا اضطرب
(فابى الادرك كما تكذب)
بما أفاض عليهما في
تضاعيف خلقهما من
واضع النعم (رب المشرقين
ورب المغربين) بالرفع
على خبرية مبتدأ
مخدوف أي الذي فعل
ما ذكر من الافاعيل
البدئية رب مشرق
الصيف والشتاء
ومغربيهما ومن

جنس آخر فبعد تمام السبعة الاول شرع في بيان قدرته الكاملة وقال هو الذي خلق
الانسان من تراب والجنان من نار فبأي الآلاء الكثيرة المذكورة التي سبقت من السبعة
والتي دلت عليها الثامنة تكذبان واذا نظرت الى ما دلت عليه الثمانية والى قوله كل
يوم هو في شأن فبأي آلاء ربكما تكذبان يظهر لك صحة ما ذكر أنه بين قدرته وعظمته
ثم يقول فبأي تلك الآلاء التي عددها أو لا تكذبان وسند كتمامه عند تلك الآيات * ثم قال
تعالى (رب المشرقين ورب المغربين فبأي آلاء ربكما تكذبان) وفيه وجوه (أولها)
مشرق الشمس والقمر ومغربهما والبيان حينئذ في حكم إعادة ما سبق مع زيادة لأنه تعالى
لما قال الشمس والقمر يحسبان دل على أن لهما مشرقين ومغربين ولما ذكر خلق الانسان
علمه البيان دل على أنه مخلوق من شيء فيبين أنه الصلصال (الثاني) مشرق الشئ
ومشرق الصبغ فان قيل ما الحكمة في اختصاصهما مع أن كل يوم من سنة أشهر للشمس
مشرق ومغرب يخالف بعضها البعض نقول غاية انحصار الشمس في الشئ وغاية
ارتفاعها في الصبغ والاشارة الى الطرفين فتناول ما بينهما وما بينهما في وصف
ملك عظيم له المشرق والمغرب ويفهم ان له ما بينهما أيضا (الثالث) اثنتي عشرة
الى النوعين الحاضرين كإيضا ان كل شيء فانه ينحصر في قسمين فكانه قال رب مشرق
الشمس ومشرق غيرها فهما مشرقان فتناول الكل أو يقال مشرق الشمس والقمر وما
يفرض اليهما العاقل من مشرق غيرهما فهو اثنتي عشرة في معنى الجمع * ثم قال تعالى (مرج
البحرين) بلقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء ربكما تكذبان) وفيه مسائل (المسئلة
الاولى) في تعلق الآية بما قبلها فنقول لما ذكر تعالى المشرق والمغرب وهما حركتان
في الفلك ناسب ذلك ذكر البحرين لأن الشمس والقمر يجريان في الفلك كما يجري الانسان
في البحر قال تعالى وكل في فلك يسبحون فذكر البحرين عقيب المشرقين والمغربين ولأن
المشرقين والمغربين فيهما إثارة الى البحر لا تحصارا لير والبحرين بين المشرق والمغرب لكن
البركان مذكورا بقوله تعالى والأرض وضعها فذكرهما ما لم يكن مذكورا (المسئلة
الثانية) مرج اذا كان متعديا كان بمعنى خلط أو ما يقرب منه فكيف قال تعالى من مارج
من نار ولم يقل من مروج فنقول مرج متعدي ومرج بكسر الراء لازم فالمرج والمرج من
مرج مرج كفرح يفرح والاصل في فعل أن يكون غريزا والاصل في الغريزة أن
يكون لازما ويثبت له حكم الغريزة وكذلك فعل في كثير من المواضع (المسئلة الثالثة)
في البحرين وجوه (أحدها) بحر السماء وبحر الأرض (ثانيها) البحر الحلو والبحر المالح
كما قال تعالى وما استوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج وهو أصح
وأظهر من الاول (ثالثها) ما ذكرنا في المشرقين وفي قوله تكذبان انه اشارة الى النوعين
الحاضرين فدخل فيه بحر السماء وبحر الأرض والبحر العذب والبحر المالح (رابعها) أنه
تعالى خلق في الأرض بحارا تحيط بها الأرض وبعض جزاؤها يحيط الماء وخلق بحرا

قضيته أن يكون رب
ما بينهما من الموجودات
قاطبة وقيل على الابتداء
والخبر قوله تعالى مرج
البحرين بالجر على أنه
يدل من ربكما (فبأي
آلاء ربكما تكذبان) مما
في ذلك من فوائد لتخصي
من اعتدال الهواء
واختلاف الفصول
وحدوث ما يناسب كل
فصل في وقته الى غير
ذلك (مرج البحرين)
أي أرسلهما من مرج
الدابة اذا أرسلتها والمعنى
أرسل البحر الملح والبحر

محيط بالارض وعلية الارض وأحاط به الهواء كما قال به أصحاب علم الهيئة وورد به
 اخبار مشهورة وهذه البحار التي في الارض لها اتصال بالبحر المحيط ثم انهما لا يبغيان على
 الارض ولا يغطيانها بفضل الله تعالى لتكون الارض بارزة يتخذها الانسان مكانا وعند
 النظر الى أمر الارض يحار الطبيعى ويتلجلج في الكلام فان عندهم موضع الارض
 بطبعه أن يكون في المركز ويكون الماء محيطا بجميع جوانبه فاذا قيل لهم فكيف ظهرت
 الارض من الماء ولم ترسب يقولون لا يجذب البحار الى بعض جوانبها فان قيل لماذا
 انجذب فالتى يكون عنده قليل من العقل يجعل سببه من الكواكب وأوضاعها واختلاف
 ومشيئتها والذي يكون عديم العقل يجعل سببه من الكواكب وأوضاعها واختلاف
 مقابلاتها وينقسم في كل مقام مرة بعد أخرى وفي آخر الأمر اذا قيل له أوضاع
 الكواكب لم تختلف على الوجه الذى أوجب البرد في بعض الارض دون بعض آخر
 صار كما قال تعالى فبهت الذى كفر ويرجع الى الحق ان هداه الله تعالى (المسئلة الرابعة)
 اذا كان المرج معنى الخلط فالقائفة في قوله تعالى يلتقيان نقول وقوله تعالى مرج البحرين
 أى أرسل بعضهما الى بعض وهما عند ارسال بحيث يلتقيان أو من شأنهما الاختلاط
 والالتقاء ولكن الله تعالى معهما غافى طبعهما وعلى هذا يلتقيان حال من البحرين
 ويحتمل أن يقال من محذوف تقديره تركهما فهما يلتقيان الى الآن ولا يمتزجان (وعلى
 الاول) فالقائفة اظهار القدرة في النفع فانه اذا أثر في المائتين بعضهما على بعض وفى
 طبعهما بخلاف الله وعادته السيلان والاتقاء بينهما الميزان الذى هو قدرة الله أو بقدرة
 الله يكون ادل على القدرة مما اذا لم يكونا على حال يلتقيان وفيه اشارة الى مسئلة حكمية
 وهى ان الحكماء اتفقوا على ان الله حيز واحد بعينه يجلب الى بعض كجرا الزئبق
 غير ان عند الحكماء المتخالفين ذلك باجراء الله تعالى ذلك عليه وعند من يدعى الحكمة
 ولم يفقه الله من الشيعيين قول ذلك انه بطبعه قدسها مشيئان أى من شأنهما أن يكون
 مكانهما واحدا ثم اتفقا في مكانين فخير من ذلك رجاء القدرة والاختيار (وعلى
 الوجه الثانى) القائفة بيان القدرة أيضا على قلتهم من الاختلاط فان المدين اذا تلافا
 لا يمتزجان في الحال بل يقيان زمانا سيرا كأنه المسكن اذا غس الله عليه منه في ما بارد
 ان لم يمتزج فيه زمانا لا يمتزج بالبارد لكن اذا دام مجاورتهما فلا يمتزجان الا معراج فقال تعالى
 مرج البحرين خلاهما ذهابا الى أن يلتقيان ولا يمتزجان فذلك بقدرة الله تعالى ثم قال تعالى
 بينهما برزخ لا يبغيان اشارة الى ما ذكرنا من معناه اياهما من الجريان على عاداتهما
 والبرزخ الحاجز وهو قدرة الله تعالى في البعض وبقدرة الله في الباقي فان البحرين قد
 يكون بينهما حاجز ارضى محسوس وقد لا يكون * وقوله لا يبغيان فيه وجهان (أحدهما)
 من البغى أى لا يظلم أحدهما على الآخر بخلاف قول الطبيعى حيث يقول الماء أن
 كلاهما جرت واحد فقال هما لا يبغيان ذلك (وثانيهما) أن يقال لا يبغيان من البغى بمعنى

العذب (يلتقيان) أى
 يتجسوران ويتناس
 سطوحهما لأفضل
 بينهما فى رأى العين
 وقيل أرسل بحرى
 فارس والروم يلتقيان
 فى المحيط لانهما خليجان
 ينشعبان منه (بينهما
 برزخ) أى حاجز من
 قدرة الله عز وجل أو من
 الارض (لا يبغيان)
 أى لا يبغي أحدهما على
 الآخر بالمنازعة وإبطال
 الخاصية أو لا يتجاوزان
 حديهما باغراق ما بينهما
 (فى أى) أى يكما
 تكديان) وليس

الطلب أى لا يطلبان شيئاً وعلى هذا فيه وجه آخر وهو أن يقال إن بيان ما لم يسألوا عنه
 بل هو بيان أنهما لا يبغيان في ذاتهما ولا يطلبان شيئاً أصلاً بخلاف ما يقول الطيبي أنه
 يطلب الحركة والسكون في موضع عن موضع ثم قال تعالى (يخرج منهما اللؤلؤ
 والمرجان فيأى آلاء ربكما تكذبان) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) في إقرأت التي فيها
 قرى يخرج من خرج ويخرج بفتح الراء من اخرج وعلى الوجهين فاللؤلؤ والمرجان
 من فوعان ويخرج بكسر الراء بمعنى يخرج الله ويخرج بالنون المضومة والراء المكسورة
 وعلى القراءة ينصب اللؤلؤ والمرجان واللؤلؤ كبار الدر والمرجان صفاره وقيل المرجان
 هو الحجر الأحمر (المسئلة الثانية) اللؤلؤ لا يخرج الا من المالح فكيف قال منهما نقول
 الجواب عنه من وجهين (أحدهما) ان ظاهر كلام الله تعالى أولى باعتبار من كلام بعض
 الناس الذى لا يوثق بقوله ومن علم ان اللؤلؤ لا يخرج من الماء العذب وهب ان العواصين
 ما أخرجوه الا من المالح وما وجدوه الا فيه لكن لا يلزم من هذا ان لا يوجد في الغير مسلم
 قاتم ان الصدق يخرج بامر الله من الماء العذب الى الماء المالح وكيف يمكن الجزم به
 والامور الارضية الظاهرة خفيت عن التجار الذين قطعوا المفاوز وداروا البلاد فكيف
 لا يفتنى أمر ما في قعر البحر عليهم (ثانيهما) ان نقول ان صرح قولهم في اللؤلؤ انه لا يخرج
 الا من البحر المالح فنقول فيه وجوه (أحدها) ان الصدق لا يتولد فيه اللؤلؤ والامن المطر
 وهو بحر السماء (ثانيها) انه يتولد في راتباهما ثم يدخل الصدق في المالح عند انعقاد الدر
 فيه طالباً للملوحة كالتي توجه التي تستهي الملوحة أوائل الحمل فيثقل هناك فلا يمكنه
 الدخول في العذب (ثالثها) ان ما ذكرتم انما كان يراد ان قولاً يخرج من كل واحد منهما
 فاما على قوله يخرج منهما لا يرد اذا اخرج من أحدهما مع ان أحدهما بهما خارج منهما
 كما قال تعالى وجعل القمر فيهن نورا ويقال فلان خرج من بلاد كذا ودخل في بلاد كذا
 ولم يخرج الا من موضع من بيت من محلة في بلدة (رابعها) ان من ليست لا يستبداء شيء
 كما يقال خرجت من الكوفة بل لا يستبداء على كذا يقال خلق آدم من تراب ووجدت الروح
 من أمر الله فكذلك اللؤلؤ يخرج من الباء أى منه يتولد (المسئلة الثالثة) أى نعمة
 تنطق في اللؤلؤ والمرجان حتى يذكرهما الله تعالى مع نعمة تعلم القرآن وخلق الانسان
 وفي الجواب قولان (الأول) ان نقول النعم منها خلق الضروريات كالارض التي هي
 مكاننا ولولا الارض لما أمكن وجودنا فتمكن وكذلك الرزق الذي به البقاء ومنها خلق
 المحتاج اليه وان لم يكن ضرورياً كانواع الحبوب واجراء الشمس والقمر ومنها النافع وان
 لم يكن محتاجاً اليه كانواع الفواكه وخلق البحار من ذلك كما قال تعالى والفاك التي تجري
 في البحر بما يرفع الناس ومنها الزينة وان لم يكن نافعا كاللؤلؤ والمرجان كما قال تعالى
 ونستخرجون حلية تابسونها فالله تعالى ذكر انواع النعم الاربعة التي تتعلق بالقوى
 الجسمانية وصدرها بالقوة العظيمة التي هي الروح وهي العلم بقوله علم القرآن (والثاني)

منهما شيء يقبل
 التكذيب (يخرج منهما
 اللؤلؤ والمرجان) اللؤلؤ
 الدر والمرجان الخرز
 الاحمر المشهور وقيل
 اللؤلؤ كبار الدر والمرجان
 صفاره فنبه خروجهما
 حيث تدلى البحر بن من
 أنهما انما يخرجان من
 الملح على ما قالوا لما قيل
 انهما لا يخرجان الا من
 ملى الملح والعذب
 أولانهما المالحا لثبوا صارا
 كالشيء الواحد ساغ أن
 يقال يخرج جان منهما
 كما يقال يخرج جان من
 النحر مع

ان نقول ههنا عجايب الله تعالى لا يان التعم والتعم قد تقدم ذكرها وذلك لان خلق
الانسان من صلصال وخلق الجن من نار من باب العجايب لان باب التعم ولو خلق الله
الانسان من أى شىء خلقه لكان انعاما اذا عرفت هذا فنقول الاركان اربعة التراب
والماء والهواء والنار فالله تعالى بين بقوله خلق الانسان من صلصال ان الانسان خلقه
من تراب وطين وبين بقوله خلق الجن من نار ان النار ايضا اصل المخلوق عجيب
وبين بقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ان الماء اصل المخلوق آخر كالحوان عجيب بقى
الهواء لكنه غير محسوس فلم يذكر انه اصل مخلوق بل بين كونه منشأ للجوارى التى
فى البحر كالاعلام فقال (وله الجوارى المنشآت فى البحر كالاعلام فبأى الادر بكما
تكديبان) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ما الفائدة فى جعل الجوارى خاصه له وله
السموات وما فيها والارض وما عليها نقول هذا الكلام مع العوام فذكر ما لا يغفل عنه
من له أدنى عقل فضلا عن الفاضل الذى فقال لاشك ان الفلك فى البحر لا يملكه فى
الحقيقة أحد الا تصرف لاحد فى هذا الفلك وانما كلهم منتظرون رحمة الله تعالى
معترفون بأن أموالهم وأرواحهم فى قبضة قدرة الله تعالى وهم فى ذلك يقولون ان الفلك
ولك الملك وينسبون البحر والفلك اليه ثم اذا خرجوا ونظروا الى بيوتهم المنبئة بالجمارة
والكاس وخفى عليهم وجوه الهلاك يدعون مالك الفلك وينسبون ما كانوا ينسبون
البحر والفلك اليه واليه الاشارة بقوله فاذا ذكر كوامع الفلك الآية (المسئلة الثانية)
الجوارى جمع جارية وهى اسم للسفينة أو صفة فان كانت اسماء لم الاشتراك والاصل
عدمه وان كانت صفة فالاصل أن تكون الصفة جارية على الموصوف ولم يذكر
الموصوف هنا فنقول الظاهر أن تكون صفة لى تجرى ونقل عن الميدانى ان الجارية
السفينة التى تجرى لما انها موضوعة للجرى وسميت المماوكة جارية لان الحرة تراد للسكنى
والازدواج والمماوكة تجرى فى الحوانج لكنها اغلقت فى السفينة لانها فى أكثر أحوالها
تجربى ودل العقل على ما ذكرنا من ان السفينة هى التى تجربى غيرها انها اغلقت بسبب
الاشتقاق على السفينة الجارية ثم صار يطلق عليها ذلك وان لم تجرب حتى يقال للسفينة
السائكة أو المشدودة على سائل البحر جارية لما انها تجربى وللمساوكة الجالسة جارية
فلعلبسة ترك الموصوف وأقيمت الصفة مقامه فتقوله تعالى وله الجوارى السفن
الجاريات على ان السفينة أيضا فعلة من السفن وهو العكس وهى فبصلة بمعنى فاعله
عند ابن دريد أى تسفن الماء أو فعلة بمعنى مفعولة عند غيره بمعنى مخبوءة فالجارية
والسفينة جاريان على الفلك (وفيه لطيفة لفظية) وهى ان الله تعالى لما أمر نوحا عليه
السلام بأن يأخذ السفينة قال واصنع الفلك باعنتا فى أول الامر قال لها الفلك لانهم بعدل
تكن جرت ثم سماها بعد ما عملها سفينة كما قال تعالى فأتبعناه وأصحاب السفينة وسماها
جارية كما قال تعالى انما لطفنى الماء حينما كى الجارية وقد عرفنا أمر الفلك وجريها

انهم لا يخرجون من جنهم
البحر ولكن من بعضه
وهو الاظهر وقرئ
يخرج منها للمفعول من
الاخراج ومبدا للفاعل
بنصب اللؤلؤ والمرجان
وبنون العظمة (فبأى
آدر بكما تكديبان وله
الجوارى أى السفن جمع
جارية وقرئ برفع الراء
وبحذف الياء كقول
من قال *
لهما ثلثا أربع خسان *
وأربع فكلها ثمان
(المنشآت) المرفوعات
الشرع

وصارت كالسحابة بها فانك قبل الكل ثم السفينة ثم الجارية (المسئلة الثالثة) ما معنى
 المنشآت تقول فيه وجهان (أحدهما) المرفوعات من نشأت السحابة اذا ارتفعت
 وانشأ الله اذ ارفعه وحينئذ ما هي بانفسها ثم تفسد في البحر واما مرفوعات الشراع
 (وثانيهما) المنشآت الوجودات من انشأ الله الخلق أي خلقه فان قيل الوجه الثاني
 بعيد لان قوله في البحر كالاعلام متعلق بالمنشآت فكأنه قال وله الجوارى التي خلقت
 في البحر كالاعلام وهذا غير مناسب واما على الاول فيكون كأنه قال الجوارى التي رفعت
 في البحر كالاعلام وذلك جيد والدليل على صحة ما ذكرنا انك تقول الرجل الجرى
 في الحرب كالاسد فيكون حسنا ولو قلت الرجل العسايل بدل الجرى في الحرب كالاسد
 لا يكون كذلك تقول اذا تأملت فيما ذكرنا من كون الجارية صفة أقيمت مقام الموصوف
 كان الانشاء معنى الخلق لا ينافي قوله في البحر كالاعلام لان التقدير حينئذ السفن
 الجارية في البحر كالاعلام فيكون أكثر بياناً لقدرة الله تعالى قاله السفن التي تجرى في البحر
 كالاعلام أي كأنها الجبال والجلال لا تجرى الا بقدرته الله تعالى فالاعلام جمع العلم الذي
 هو الجبل واما الشراع المرفوع كالعلم الذي هو معروف فلا عجب فيه وليس العجب فيه
 كالعجب في جرى الجبل في الماء وتكون المنشآت معروفة كما انك تقول الرجل الحسن
 الجالس كالقمر فيكون متعلق قواك كالقمر الحسن لا الجالس فيكون منشأ القدرة اذ
 السفن كالجبال والجلال لا تجرى الا بقدرته الله تعالى (المسئلة الرابعة) قرئ المنشآت
 بكسر الشين ويحتمل حينئذ ان يكون قوله كالاعلام يقوم مقام الجملة والجوارى معرفة
 ولا توصف المعارف بالجل فلا تقول الرجل كالاسد معاني ولا الرجل هو اسد جاني وتقول
 رجل كالاسد جاني ورجل هو اسد جاني فلا تحمل قراءة الفتح الاعلى أن يكون حاله هو
 على وجهين (أحدهما) أن تجعل الكافي اسما فيكون كأنه قال الجوارى المنشآت شبه
 الاعلام (ثانيهما) يقتضيه حاله شبهه كأنه يقول كالاعلام ويدل عليه قوله في موج
 كالجبال (المسئلة الخامسة) في جمع الجوارى وتوحيد البحر وجمع الاعلام فائدة عظيمة
 وهي ان ذلك اشارة الى عظيمة البحر ولو شئت في البحار لكنت كل جارية في بحر فيكون
 البحر دون بحر يكون فيه الجوارى التي هي كالجبال واما اذا كان البحر واحدا وفيه
 الجوارى التي هي كالجبال يكون ذلك بحر اعظميا وساحله بعيدا فيكون الانحاء بقدره
 كانه ثم قال تعالى (كل من عليها فان) وفيه وجهان (أحدهما) وهو الصحيح ان الضمير
 عائد الى الارض وهي معه فوان لم تكن مذكورة قال تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بما
 كسبوا الآية وعلى هذا فله ترتيب في غاية الحسن وذلك لانه تعالى لما قال وله الجوار
 المنشآت اشارة الى أن كل أحد يعرف ويجزم بأنه اذا كان في البحر فروجه وجسمه وماله
 في قبضة قدرة الله تعالى فاذا خرج الى البر ونظر الى الثبات الذي للارض والتمكن الذي
 له فيها ينسى أمره فذكره وقال لاف في بين الحالتين بالنسبة الى قدرة الله تعالى وكل من على

او المصنوعات وقرئ
 بكسر الشين أي الارتفاع
 الشراع أو اللاتي ينشئن
 الامواج بحر يون (في
 البحر كالاعلام) كالجبال
 الشاهقة جمع علم وهو
 الجبل الطويل (قباى
 آله بكما تنكبان) من
 خلق مواد السفن
 والارشاد الى أخذها
 كيفية تركيبها واجراءها
 في البحر باسباب لا يقدر
 على خلقها وجمعها
 ترتيبها غيره سبحانه (كل
 من عليها) أي على
 لارض من الحيوانات

رجه الأرض فانه كمن على وجهه الماء واوأمعن العقل النظر لكان رسوب الأرض
 الثقل في الماء الذي هي عليه أقرب الى العقل من رسوب انفلك الحقيقة فيه (الثاني) ان
 الضمير عند الجارية الا انه بضرورة ما قبلها كانه تعالى قال له الجوارى ولا شك في ان
 كل من فيها الى القضاء أقرب فكيف يمكنه انكار كونه في ملك الله تعالى وهو لا يملك لنفسه
 في تلك الحالة نفعا ولا ضارا وقوله تعالى ويحيى وجه ربك ذو الجلال والاكرام يدل على ان
 الصحيح الاول وفيه مسائل (المسئلة الاولى) من العقلاء وكل ما على وجه الأرض مع
 الأرض فان فاعلة الاختصاص بالعقلاء تقول المستغنى بالخوف هو العقل فخصصه
 تعالى بالترك (المسئلة الثانية) القائل هو الذي فنى وكل من عليها سيقف فيه وبقا بعد ليس
 بغير نقول هو قوله انك ميت وكيف قال للقرىب انه واصل وجواب آخر هو أن وجود
 الانسان عرض وهو غير باق وبالمس بقاء فيه وقائل أمر الدنيا بين شيئين حدوث وعدم أما
 البقاء فلا نقاله لان البقاء استمرار ولا يقال هذا تثبت بالمذهب الباطل الذي هو القول
 بأن الجسم لا يبقى زمانين كاقبل في العرض لانا نقول قوله من بدل قوله ما بين ذلك التوهم
 لا يثبت من عقلاء فان لا نقاله وما قبلت ما عليها فان ومن مع كونه على الأرض يتناول
 جميع ما به اعراض بعضها الحياة والاعراض غير باقية فالجميع لم يبق كالأكل واما
 الباقي أحد جزأيه وهو الجسم وليس يطلق عليه بطريق الحقيقة لفظ من قال في ليس
 ما عليها ومن عليها ليس باق (المسئلة الثالثة) ما القائل في بيان أنه تعالى قال فان نقول
 فيه فوأنتم منها الخلف على العبادة وصرف الزمان اليس الى الطاعة ومنها المنع من الوثوق بما
 يكون للرد فلا يقول اذا كان في نعمته انها لن تذهب فيترك الرجوع الى الله معتدا على
 ماله وملكه ومنها الامر بالصبر ان كان في ضرر فلا يكفر بالله معتدا على ان الامر ذاهب
 والضرر زائل ومنها ترك اتخاذ الغير معبودا والزجر على الاعتقاد بالقرب من الملوكة وترك
 التقرب الى الله تعالى فان أمرهم الى الزوال قريب فيبقى الشريك منهم عن قريب في قدم
 عظيم لانه ان مات قبلهم يلقى الله كما بعد الأبق وان مات الملك قبله فيبقى بين الخلق وكل
 أحد ينتقم منه ويشقى فيه ويستحى ممن كان يتكبر عليه وان ماتا جميعا فذل الله عليه
 بعد التوفي في غاية الصعوبة ومنها حسن التوحيد وترك الشرك الظاهر والخبى جميعا لان
 القائل لا يصلح لان بعد * ثم قال تعالى (ويحيى وجه ربك ذو الجلال والاكرام فيأبى الله
 ويحكمنا تكديان) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الوجه يضاف الى الذات والجسم يحمل
 لوجه على العضو وهو خلاف العقل والنقل اعنى القرآن لان قوله تعالى كل شئ هالك
 الا وجهه يدل على ان لا يبقى الا وجه الله تعالى فعلى القول الحق لا اشكال فيه لان المعنى
 لا يبقى غير حقيقة الله أو غير ذات الله شئ وهو كذلك وعلى قول الجسم يلزم ان لا يبقى بداهة الى
 ثبوتها ورجله التي قال بها لا يقال فعلى قولكم أيضا يلزم أن لا يبقى علم الله ولا قدرة الله لان
 الوجود جعلتموه ذاتا والذات غير الصفات فاذا قلت كل شئ هالك الاحقية الله خرجت

أول المركبات ومن
 تغليب أو من الثقلين
 فان هالك لاحالة
 (ويحيى وجهه ربك)
 اى ذاته عز وجل
 (ذو الجلال والاكرام)
 اى ذو الاستغناء المطلق
 والفضل التام وقيل
 الذى عنده الجلال
 والاكرام للخالصين
 من عباده وهذه من
 عظم صفاته تعالى
 واقد قال صلى الله عليه
 وسلم أنظروا يا ذا الجلال
 والاكرام وعنه عليه
 الصلاة والسلام أنه
 من يرجل وهو بصلى
 ويقول يا ذا الجلال

صفات عنها فيكون قولكم نفيا للصفات نقول الجواب عنه بالعقل والنقل أما النقل
 سريذكر في غير هذا الموضع وأما العقل فهو ان قول القائل لم يبق لفلان الايوب يشاء
 ائوب وما قام به من اللون والصلول والارض واذا قال لم يبق الاكمه لا يدل على بقاء جيب
 ذيله فكذلك قولنا يبقى ذات الله تعالى يتناول صفاته واذا قلتم لا يبقى غير وجهه بمعنى
 اعضاءه بلزمه ان لا يبقى يده (المسئلة الثانية) فالسبب في حسن اطلاق لفظ الوجه على
 الذات نقول انه مأخوذ من عرف الناس فان الوجه يستعمل في العرف حقيقة الانسان
 اذ ترى ان الانسان اذا رأى وجهه غيره يقول رأيت واذ رأى غير الوجه من اليد والرجل
 مثلا لا يقول رأيت وذلك لان اطلاع الانسان على حقائق الاشياء في أكثر الامر يحصل
 بالحس فان الانسان اذا رأى شيئا علم منه ما يمكن به حال غيبته لان الحس لا يتعلق بجميع
 المرقى وانما يتعلق ببعضه ثم ان الحس يدرك والحس يحكم فاذا رأى شيئا يحكمه يحكم عليه
 بأمر يحسده لكن الانسان اجتماع في وجهه أعضاء كثيرة كل واحد يدل على أمر فاذا رأى
 الانسان وجه الانسان حكم عليه بأحكام ما كان يحكم بها لولا رؤيته وجهه فكان أدل
 على حقيقة الانسان وأحكامه من غيره فاستعمل الوجه في الحقيقة في الانسان ثم نقل الى
 غيره من الاجسام ثم نقل الى ما ليس بحس يحكم يقال في الكلام هذا وجه حسن وهذا وجه
 ضعيف وقول من قال ان الوجه من المواجسة كاهو المستور في البعض من الكتب
 الفقهاء فليس بشيء اذا الامر على العكس لان الفعل من المصدر والمصدر من الاسم
 الاصل وان كان بالنقل فالوجه أول ما وضع لعضو ثم استعمل واشتق منه غيره ويعرف ذلك
 العارف بالتصريف البارع في الادب (المسئلة الثالثة) لو قال وبيى ربك والله أو غيره
 لحصلت الفائدة من غير وقوع في توهم ما هو ابتداء نقول ما كان يقوم مقام الوجه لفظ آخر
 ولا وجه فيه الاما قاله الله تعالى وذلك لان سائر الاسماء المعروفة لله تعالى اسماء الفاعل
 كالرب والخالق والله عند البعض بمعنى المعبود فلو قال وبيى ربك ولقولنا ربك معنيان
 عند الاستعمال أحدهما أن يقال شيء من كل ربك ثانيها أن يقال يبيى ربك مع انه سأل
 البقار ربك فيكونون المربوب في ذلك الوقت وكذلك اوقال يبقى الخالق والرازق وغيرهما
 (المسئلة الرابعة) ما الحكمة في لفظ الرب واطراف الوجه اليد وقال في موضع آخر فاما
 تولوا قثم وجهه الله وقال يريدون وجهه الله نقول المراد في الموضوعين المذكورين هو العبادة
 أما قوله قثم وجهه الله فظاهر لان المذكور هناك الصلاة وأما قوله يريدون وجهه الله
 فالمذكور هو الزكاة قال تعالى من قبل فات ذا القرى في حقه والمسكين وابن السبيل ذلك
 خير للذين يريدون وجهه الله ولفظ الله يدل على العبادة لان الله هو المعبود والمذكور في هذا
 الموضع النعم التي بهاترية الانسان فقال وجه ربك (المسئلة الخامسة) الخطاب
 بقوله ربك مع من نقول الظاهر انه مع كل أحد كأنه يقول وبيى وجه ربك أيها السامع
 ويحتمل أن يكون الخطاب مع محمد صلى الله عليه وسلم فان قيل فكيف قال فبأي آلاء

والاكرام فقال قد استجب
 لك وقرى ذى الجلال
 والاكرام على أنه صفة
 ربك وأياما كان في
 وصفه تعالى بذلك
 بعد ذكر فناء الخلق
 وبقائه تعالى ايدان
 بأنه تعالى يفيض عليهم
 بعد فنائهم أيضا
 آثار لطيفة وكرمه حسبا
 فينبى عنه قوله تعالى
 (فبأي آلاء ربك
 تكذبان) فان احياءهم
 بالحياة الابدية وانابهم
 بالتعظيم المقبر أجل
 النعماء وأعظم الآلاء

وجهها تكذبان خطابا مع الاثنين وقال وجه ربك خطابا مع الواحد تقول عند قوله
 يتقربني وجهه بالوقوع الإشارة الى فناء كل أحد وبقاء الله فقال وجه ربك أي بأبها
 التسماع فلا تلتفت الى أحد غير الله تعالى فان كل من عده فان والمخاطب كثيرا
 ما يخرج عن الإرادة في الكلام فانك اذا قلت لمن يشكو اليك من أهلك من أهل موضع سوا
 أعاقب لأجل كل من في ذلك الموضع يخرج المخاطب عن الوعيد وان كان من أهل
 الموضع فقال ويتق وجه ربك ليعلم كل أحد أن غيره فان ولو قال وجه ربكم الكان كل
 واحد يخرج نفسه ورفيقه المخاطب من الفناء فان قلت اوقال ويتق وجه الرب من غير
 خطاب كان ايل على فناء الكل نقول كان الخطاب في الرب إشارة الى اللطف والبقاء
 إشارة الى التهم والموضع موضع بيان اللطف وتعدد النعم فلو قال بلفظ الرب لم يدل على
 ما يدل عليه الخطاب وفي لفظ الرب عادة جارية وهي انه لا يترك استعماله مع الاضافة
 فالعبد يقول بنا اغفر لنا ورب اغفر لي والله تعالى يقول ربكم ورب آبائكم ورب العالمين
 وحيث ترك الاضافة ذكره مع صفة أخرى من أوصاف اللفظ حيث قال تعالى بلدة طيبة
 ورب غفور وقال تعالى سلام قولا من رب رحيم ولفظ الرب يحتمل أن يكون مصدرا
 بمعنى التزينة يقال ربه ربه ربه ربه يحتمل ان يكون وصفا من الرب الذي
 هو مصدر بمعنى ارب كالطبيب للطبيب والسهم للسهم والجل للجل وامثال ذلك لكن
 من باب فعل وعلى هذا فيكون كأنه فعل من باب فعل يفعل أي فعل الذي الغرض في كمال
 فيما اذا قلنا فلان أعلم وأحكم فكان وصفا له من باب فعل اللازم ليخرج عن التعدى
 (المسئلة السادسة) الجلال إشارة الى كل صفة هي من باب النفي كقولنا الله ليس بجسم
 ولا جوهر ولا عرض ولهذا يقال جل ان يكون محتاجا وجل ان يكون عاجزا والتعريف
 فيه أن الجلال هو معنى العظمة غير أن العظمة أصلها في القوة والجلال في الفعل
 فهو عظيم لا يسعه عقل ضعيف فجعل عن أن يسعه كلف فرض معقول والاكرام إشارة
 الى كل صفة هي من باب الاثبات كقولنا حي قادر عالم وأما السميع والبصير فانهما
 من باب الاثبات كذلك عند أهل السنة وعند المعتزلة من باب النفي وصفات باب النفي
 قبل صفات باب الاثبات عندنا لاننا أولا نجد الدليل وهو العالم فقول العالم محتاج الى
 شيء وذلك الشيء ليس مثل العالم فليس بمحدث ولا محتاج ولا يمكن ثم لا العلم
 وغيرهما ومن هنا قال تعالى اعبدوا لا اله الا الله وقال صلى الله عليه وسلم أمرت ان اقاتل
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ونفى الالهية عن غير الله في صفات غير الله عن الله فانك
 اذا قلت الجسم ليس باله لازم متد قولك الله ليس بجسم والجلال والاكرام وصفان مرتبان
 على أمرين سابقين فالجلال مرتب على فناء الغير والاكرام على بقاءه تعالى فيبقى الفرد
 وقد عز أن يحد أمره بقاء من عده وما عده ويتق وهو كرم قادر عالم فيوجد بعد فناءهم
 من يريد قري ذوالجلال وذو الجلال وسندكر ما يتعلق به في تفسير آخر السورة ان شاء الله

تعالى ثم قال تعالى (يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن فباي الاء ربكما تكذبان) وفي دوجهان (أحدهما) أنه حال تقديره يبقى وجه ربك مسؤولا وهذا منقول معقول وقد اشكال وهو انه يفضى الى التناقض لانه لما قال ويبقى وجه ربك كأن اشارة الى بقاءه بعد فناء من على الارض فكيف يكون في ذلك الوقت مسؤولا في الارض فاما اذا قلنا الضمير عائد الى الجارية فلا اشكال في هذا الوجود وأما على الصحيح فنقول عنه أجوبة أحدها لما بينا انه فان نظرا اليه ولا يبقى الا بقاء الله فيصيح أن يكون الله مسؤولا ثانيها أن يكون مسؤولا بمعنى لاحقة لان الكل اذا فاضوا ولم يكن وجود الابالله فكان القوم فرضوا سائلين لسان الحال ثالثها أن قوله ويبقى للاستمرار فيبقى ويعبد من كل في الارض ويكون مسؤولا (والثاني) انه ابتداء كلام وهو ظاهر وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ماذا يسأله السائلون فنقول يحمل وجوها (أحدها) انه سؤال الاستعطاء فيسأل كل أحد الرحمة وما يحتاج اليه في دينه ودنياه (ثانيها) انه سؤال استسلام أى عنده علم الغيب لا يعلم الا هو فكل أحد يسأله عن عاقبة أمره وعما فيه صلاحه وفساده فان قيل ليس كل أحد يعترف بجهله وعلم الله نقول هذا كلام في حقيقة الامر من جاهل فان كان من جاهل معاند فهو في الوجه الاول أيضا وارد فان من المعاندين من لا يعترف بقدرته الله فلا يسأله شيئا بلسانه وان كان يسأله بلسان حاله لا مكانه والوجه الاول اشارة الى كمال القدرة أى كل أحد عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه والوجه الثاني اشارة الى كمال العلم أى كل أحد جاهل بما عند الله من المعلومات (ثالثها) ان ذلك سؤال استخراج أمر وقوله من في السموات والارض أى من الملائكة يسألونه كل يوم ويقولون بالهنا ماذا نفعل وماذا تأمرنا وهذا يصلح جوابا آخر عن الاشكال على قول من قال يسأله حال لانه يقول قال تعالى كل من عليها فان ومن عليها تكون الارض مكانه ومعتد ولولاها لا يعيش وأما من فيها من الملائكة الارضية فهم فيها وليسوا عليها ولا تضربهم زلازلها فعند ما يقضى من عليها ويبقى الله تعالى لا يقضى هو لا في تلك الحال فيسألونه ويقولون ماذا نفعل فيأمرهم بما يأمرهم ويفعلون ما يؤمرون ثم يقول لهم عند ما يشاء موتوا فموتون هذا على قول من قال يسأله حال وعلى الوجه الآخر الاشكال (المسئلة الثانية) هو عائد الى من نقول الظاهر المشهور انه عائد الى الله تعالى وعليه اتفاق المفسرين ويدل عليه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن ذلك الشان فقال يغفر ذنبا ويرجى كرابا ويرفع من يشاء ويضم من يشاء ويحمل الى حال هو عائد الى يوم وكل يوم طرف سؤالهم أى يتبع سؤالهم في كل يوم وهو في شأن كل يوم جله وصف بها يوم وهو مذكور يا سأل يسأل فلان كل يوم هو يوم راحتي أى يسألني أم لا راحتي وقوله هو في شأن يكون صفة مميزة للايام التي فيها شأن عن اليوم الذي قال تعالى فيه ان الملك اليوم لله الواحد القهار فانه تعالى في ذلك اليوم يكون هو السائل وهو المجيب ولا يشغل في ذلك اليوم لانه ليس يوما هو في شأن يتعلق بالسائلين من الناس والملائكة

(يسأله من في السموات والارض) قاطبة ما يحتاجون اليه في ذواتهم ووجوه داتهم وحدوثا وبقاء وسائر أحوالهم مسؤولا مسترا بلسان المقال أو بلسان الحال فانهم كافة من حيث حقائقهم الممكنة يعسرل من استحقاق الوجود وما تفرع عليه من الكمالات بالرة بحيث لو انقطع ما بينهم وبين العنسية الالهية من العلاقة لم يشعوا رائحة الوجود أصلا فهم في كل أن سترن على الاستدعاء والسؤال وقدم في تفسير قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها من سورة ابراهيم عليه

وغيرهم وانما ابتداء اليوم هو في شأن يتعلق بهم فيطلبون ما يحتاجون اليه اول يستخرجون
 امره بما ينبغي عليه فيه فان قيل فهنا ينافي ما ورد في الخبر نقول لانه ما قلناه عليه السلام
 في جواب من قال ما هذا الشأن فقال يغفر ذنبا أي غفلة تعالى جعل بعض الايام موسومة
 بسوم يتعلق بالخلق من مغفرة الذنوب والتفريج عن المكروب فقال تعالى يسأله من
 في السموات والارض في تلك الايام التي في ذلك الشأن وجعل بعضها موسومة بان لا داعي
 فيها ولا سائل وكيف لا نقول بهذا ولو تركنا كل يوم على غومه لكان كل يوم فيه فعل
 وأمر وشأن فيقتضي ذلك الى القول بالقدم والدوام اللهم الآن يقال تمام دخله التخصيص
 كقوله تعالى وأوليت من كل شيء وتدبر كل شيء (المسئلة الثالثة) فعلى المشهور يكون الله
 تعالى في كل يوم ووقت في شأن وقد خفف القلم عما هو كان نقول فيه اجوب بانه تعالى في غاية
 الحسن فلا يخل بها اجوب بانه تعالى ذكرها بعد هذا (أما المنقولة) فقال بعضهم المراد سوق
 المقادير الى المواقيت ومعناه ان القلم جف بما يكون في كل يوم ووقت فاذا جاء ذلك الوقت
 تعلقت ارادته بالفضل فيه فيوجد وهذا وجه حسن لفظا ومعنى وقال بعضهم شؤن
 يتبدلها لاشؤن يتبدلها وهو مثل الاول معنى أي لا يتغير حكمه بأنه سيكون ولكن يأتي
 وقت قدر الله فيه فعله فيبدو فيه ما قدره الله وهذان القولان ينسبان الى الحسن بن
 الفضل ايجاب بهما عبد الله بن طاهر وقال بعضهم يوجب الليل في النهار ويوجب النهار في الليل
 ويخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى وينشئ سقيا ويرض سايما ويرزق ذليلا
 وينزل عز يزالى غير ذلك وهو مأخوذ من قوله عليه السلام يغفر ذنبا ويرفع كرابا وهو
 أحسن وأبلغ حيث بين أمرين أحدهما يتعلق بالآخرة والآخرة بالدين والآخرى
 على الدينوى (وأما المنقولة) فهي أن نقول هذا بالنسبة الى الخلق ومن يسأله من أهل
 السموات والارض لانه تعالى حكم بما اراد وقضى وأمر فيه حكمه وأمضى غير أن
 ما حكمه يظهر كل يوم فنقول ابرم الله اليوم رزق فلان ولم يرزقه أمس ولا يمكن أن يتحيط
 علم خلقه بما أساطبه علمه فتسأله الملائكة كل يوم انك يا الهنا في هذا اليوم في أي شأن
 في نظرنا وعلما (الثاني) هو أن الفعل يتحقق بأمرين من جانب الفاعل بأمر خاص ومن
 جانب المفعول في بعض الامور ولا يمكن غيره وعلى وجه يتخاره الفاعل من وجوه متعددة
 (مثال الاول) تحررك الساكن لا يمكن الا بازالة السكون عنده والاتيان بالحركة عقيبها من
 غير فصل (ومثال الثاني) تسكين الساكن فانه يمكن مع ابقاء السكون فيه ومع ازالته
 عقيبها من غير فصل أو مع فصل اذ يمكن أن يزول عند السكون ولا يحركه مع بقاء الجسم
 اذ اعرفت هذا فالله تعالى خلق الاجسام الكثيرة في زمان واحد وخلق فيها صفات
 مختلفة في غير ذلك الزمان فاجادها فيه لاني زمان آخر بعد ذلك الزمان في خلقه فقتران
 زمان لم يمكن خلقه غنيا في عين ذلك الزمان مع خلقه فقتران فيه وهذا ظاهر والذي يقال
 أن ذلك يلزم منه العجز أو بوجه فليس كذلك بل العجز في خلاف ذلك لانه لو خلقه فقتران

السلام (كل يوم) أي
 كل وقت من الاوقات
 (هو في شأن) من
 الشؤن التي من جاتها
 اعطاه ما سألوا فانه
 تعالى لا يزال ينشئ
 اشخاصا وينفي آخرين
 وبأني بأحوال وينهب
 بأحوال حسبا وتقضية
 مشيئة النبيه على الحكم
 البالغة وفي الحديث
 من سألني أن يغفر
 ذنبا ويرفع كرابا ويرفع
 قوما ويضع آخرين
 قيل وفيدر على اليهود
 حيث يقولون ان الله
 لا يقضى يوم السبت
 شيئا (فبأي الاء ربكم
 تكذبان) مع مشاهدتكم
 لما ذكر من احسانه

زمان يريد فيه كونه غنيا لما وقع الغنى فيه مع انه اراده فيلزم العجز من خلاف ما قلنا
لا فإفلاها فاذن كل زمان هو غير الزمان الآخر فهو معنى قوله كل يوم هو في شأن وهو المراد
من قول المفسر بن أغني فقيرا وأفقر غنيا وأغن ذابلا وأذل عز برأى غير ذلك من الاضداد
ثم اعلم ان الضدين ليسا محصورين في مختلفين بل المثلان في حكمهما فانهما لا يجتمعان فمن
وجد فيه حركة الى مكان في زمان لا يمكن أن توجد فيه في ذلك الزمان حركة أخرى أيضا
الى ذلك المكان وليس شأن الله مقصورا على اقتران غنى أو اغناء فقير في يوم نادون اقترانه
أو اغنائه أمس ولا يمكن أن يجتمع في زيد اغناء هو أمس مع اغناء هو يومى فالغنى المستمر
لأغنى في نظرنا في حقيقة الامر متبدل الحال فهو أيضا من شأن الله تعالى واعلم أن الله
تعالى يوصف بكونه لا يشغله شأن عن شأن ومعناه أن الشأن الواحد لا يصير مانعا له
تعالى عن شأن آخر كما انه يكون مانعا لنا مثاله واحد منا اذا أراد تسويد جسم بصبغة
يسخنه بالنار أو يبيض جسم ببيده بالماء والنار متضادان اذا طلب منه احدهما
وشرع فيه يصير ذلك مانعا له من فعل الآخر وليس ذلك الفعل مانعا من الفعل لان تسويد
جسم وتبيض آخر لا تنافي بينهما وكذلك تسخينه وتسويد بصبغة لا تنافي فيه فالفعل
صار مانعا للفاعل من فعله ولم يصير مانعا من الفعل وفي حق الله ما لا يمتنع الفعل لا يمتنع
الفاعل فوجود تعالى من الافعال المختلفة ما لا يحصر ولا يحصي في آن واحد أما ما يمتنع
من الفعل كالذي يسود جسم في آن لم يمكنه أن يبيضه في ذلك الآن فهو قديم من
الفاعل أيضا وقد لا يمتنع ولكن لابد من منعه للفاعل فالتسويد لا يمكن معه التبيض
والله تعالى لا يشغله شأن عن شأن أصلا لكن أسبابه تمنع أسبابا آخر لا تمنع الفاعل اذا
علت هذا البحث فقد أفادك التحقيق في قوله تعالى (ستفرغ لكم أيه الثقلان فبأى آية
ربكما تكذبان) ولتذكر أولا ما قبل فيه تبركا بأقوال المشايخ ثم نحققه بالبيان الشافي فنقول
اختلف المفسرون فيه وأكثرهم على أن المراد ستقصدهم كماله وقال بعضهم خرج ذلك
مخرج التهديد على ما هي عادة استعمال الناس فان السيد يقول لعبد عند الغضب سأفرغ
لك وقد يكون السيد فارغا ليسا لا يمتنع شغل وأما التحقيق فيه فنقول عدم الفراغ عبارة
عن أن يكون الفاعل في فعل لا يمكنه معه إيجاد فعل آخر فان من يخطط يقول ما أنا بفارغ
للكتابه لكن عدم الفراغ قد يكون لكون أحد الفعلين مانعا للفاعل من الفعل الآخر
يقال هو مشغول بكذا عن كذا كافي قول القائل أنا مشغول بالخياطة عن الكتابة وقد
يكون عدم الفراغ لكون الفعل مانعا من الفعل لا لكونه مانعا من الفاعل كالذي يحرك
جسم في زمان لا يمكن تسكينه في ذلك الزمان فهو ليس بفارغ للتسكين ولكن لا يقال
في مثل هذا الوقت أنا مشغول بالتحريك عن التسكين فان في مثل هذا الموضع لو كان
غير مشغول به بل كان في نفس المحل حركة لا يفضل ذلك الفاعل لا يمكنه التسكين فليس
امتناعه منه الاستحالة بالتحريك وفي الصورة الاولى اولاشتغاله بالخياطة

(ستفرغ لكم) أى
ستفرد لحسابكم
وجزائكم وذلك يوم
القيامة عند انتهاء
مشؤون الخلق المشار
اليها بقوله تعالى كل
يوم هو في شأن فلا يبقى
حينئذ الشأن واحد
هو الجزاء فعبء عنه
بالفراغ لهم بطريق
التشليل وقيل هو مستعار
من قول التهديد
لصاحبه سأفرغ لك
أى سأجرد للإيقاع
بك من كل ما يشغلك
عنه والمراد التوفر على
التكايه فيه والانتقام
منه وقرئ ستفرغ
مبينا للفاعل والمفعول
وقرئ ستفرغ

لتمكن من الكتابة اذا عرفت هذا صار عدم الفراغ قسمين أحدهما بشغل والآخر ليس
بشغل فنقول اذا كان الله تعالى باختياره أوجد الانسان وابقاه مدة ارادها بمحض
القدرة والارادة لا يمكن مع هذا اعدامه فهو في فعل لا يمنع الفاعل لكن يمنع الفعل ومثل
هذا بينا انه ليس بفراغ وان كان له بشغل فاذا أوجد ما أراد أو لا ثم بعد ذلك أمكن
الاعدام والزيادة في أنه فيتحقق الفراغ لكن لما كان الانسان مشاهدا مقتصرة على
افعال نفسه وافعال ابتداء جنسه وعدم الفراغ منهم بسبب الشغل يظن أن الله تعالى
فارغ فحمل الخلق عليه انه ليس بفراغ فيلزم منه الشغل وهو لا يشغله شأن عن شأن يلزمه
حمل اللفظ على غير معناه واعلم ان هذا ليس قولاً آخر غير قول المشايخ بل هو بيان لقولهم
ستفصدم غير أن هدامين والمجدد على أن هداً للبيان من غير خزعج من قول أرباب
اللسان واعلم أن أصل الفراغ بمعنى الخلو لكن ذلك ان كان في المكان فيقتنع لتمكن آخر
وان كان في الزمان فيقتنع للفعل فالأصل أن زمان الفاعل فارغ عن فعله وقدر فارغ لكن
المكان مرئي بالخلو فيه فيطلق الفراغ على مخلو المكان في الطرف الثاني والزمان غير
مرئي فلا يرى خلوه ويقال فلان في زمان كذا فارغ لان فلاناه والمرئي لا الزمان والأصل
أن هذا الزمان من أزمنة فلان فارغ فيمكن وصفه للفعل فيه وقوله تعالى ستفرغ
لكم استعمال على ملاحظة الأصل لان المكان اذا خلا يقال لكذا ولا يقال الى كذا
فتلك الزمان لكن لما نقل الى الفاعل وقيل الفاعل على فراغ وهو عند الفراغ
يقصد الى شيء آخر قيل في الفاعل فرغ من كذا الى كذا وفي الطرف يقال فرغ من كذا
لكذا فقال لكم على ملاحظة الأصل وهو يقوى ما ذكرنا أث المانع ليس بالنسبة الى
الفاعل بل بالنسبة الى الفعل * وأما أيها فتقول الحكمة في نداء المبهمة والبيان بالوصف
بعده هي أن النادى يريد صون كلامه عن الضياع فيقول أوباناي نداء المبهمة ليعلم عليه
كل من يسمع ويتبه للكلام من يقصده ثم عند اقبال اليامعين يخصص المقصود فيقول
الرجل والترم فيه أمران (أحدهما) الوصف بالمعرف باللام أو باسم الإشارة فتقول يا أيها
الرجل أوباناي هذا لا اعرف منه وهو العلم لان بين المبهمة الواقع على كل جنس والعلم المميز
عن كل شخص تباعداً (ثانيهما) توسط هاء التنبيه بينهما وبين الوصف لان الأصل في أي
الاضافة لما أنه في غاية الإيهام فيحتاج الى التمييز وأصل التمييز على ما بينا الاضافة فوسط
بينهما لتعويضه عن الاضافة والترم أيضاً حذق لام التعريف عند زوال أي فلا تقول
يا رجل لان في ذلك تطويلا من غير فائدة فالتعريف باللام التنبيه الذي ذكرنا فقولك
يا رجل مفيد فلا حاجة الى اللام فهو يوجب اسقاط اللام عند الاضافة المعنوية فانما لما
أفادت التعريف كان إثبات اللام تطويلا من غير فائدة لكونه جمعاً بين المعرفين وقوله
تعالى الثقلان المشهور أن المراد الجن والإنس وفيه وجوه (أحدها) انها سمي بذلك
لكونهما مثقلين بالذنوب (ثانيها) سمي بذلك لكونهما ثقيلين على وجه الأرض فان التراب

الكم أي ستفصدم اليكم
(أيه الثقلان) هما
الانس والجن سمي
بذلك لثقلهما على
الأرض أول زمانه آثارهما
أولاهما مثقلان بالثقل
(فبأي الآدميين) التي
من جعلتها التبيد على
ما سيقونه يوم القيامة
للتحذير عما يؤدى الى
سوء الحساب (تكذبان)
بأقوالكم وأعمالكم

وان اظف في الخلق اتم خلق آدم لكنه لم يخرج عن كونه ثقيلًا وأما النار فلما ولد فيها خلق
الجن كثفت سيمر فكما أن انزباب اظف سيرا فكذلك النار صارت ثقيلة ففهم انقلان
ففيها ذلك (ثانيها) الاتي أحدهما لاغير يسمى الآخر به المجاورة والاضطراب كما
يقال النيران والنيران وأحدهما غير وقور ويحتمل أن يكون المراد العموم بالنوعين
الحاصرين نقول بأنهما الثقل الذي هو كذا والثقل الذي ليس كذا والثقل الامر العظيم
قال عليه السلام اني تارك فيكم الثقلين ثم قال تعالى (يا معشر الجن والانسان
استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان فأبى
آل ربكم انكم تكذبون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في وجه الترتيب وحسنه وذلك لانه
تعالى لما قال سنفرغ لكم آية الثقلان وبينأته لم يكن له شغل فكان قائلا قال فلم كان
التأخير اذا لم يكن شغل هناك مانع فقال المستعجل يستعجل اما لخوف فوات الامر
بالتأخير واما الحاجة في الحال واما الجرد الاختيار والارادة على وجه التأخير وبين عدم
الحاجة من قبل بقوله كل من عليها فان وبني وجده بك لان ما سبق بعد فناء الكل لا يحتاج
الى شيء فبين عدم الخوف من الفوات وقال لا يفتوتون ولا يقدرون على الخروج من
السموات والارض ولو أمكن خروجهم عنهما لما خرجوا عن ملك الله تعالى فهو آخذهم
أن كانوا وكيف كانوا (المسئلة الثانية) المعشر الجماعة العظيمة وتحفيده هو أن المعشر
العدد الكامل الكثير الذي لا عدد بعده الا ابتداء ما فيه حيث بعيد الاتحاد نقول احد
عشر واثنا عشر وعشرون وثلاثون أي ثلاث عشرات فالعشر كانه محل العشر الذي هو
الكثرة الكثيرة الكماله (المسئلة الثالثة) هذا الخطاب في الدنيا أو في الآخرة نقول
اظهار فيه أنه في الآخرة فالجن والانسان يريدون الفرار من العذاب فيجدون سبعة
صفوف من الملائكة يحيطين بأقطار السموات والارض والاولى ما ذكرناه عام معنى
لانه مخرج لكم عن ملك الله تعالى وأما قوله ثم ملك الله وأما تكونوا أما كم
حكم الله (المسئلة الرابعة) ما الحكمة في تقديم الجن على الانسان ههنا وتقديم الانسان على
الجن في قوله تعالى قل ان الله امتت الانسان والجن على أن يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتون
بمثله نقول النفوذ من أقطار السموات والارض بالجن أليق ان أمكن والاتسان بمثل
القرآن بالانسان أليق ان أمكن فتقدم في كل موضع من يظن به القدرة على ذلك (المسئلة
الخامسة) ما معنى لا تنفذون الا بسلطان نقول ذلك يحتمل وجوها (أحدها) أن يكون
يبا بالخلاف ما تقدم أي ما تنفذون ولا تنفذون الا بقوة وليس لكم قوة ذلك (ثانيها) أن
يكون على تقدير وقوع الامر الاول ويبان ان ذلك لا ينفعكم وتقديره ما تنفذوا وان
نفذتم ما تنفذون الا بسلطان الله كما يقال خراج القوم بأهلهم أي معهم (ثالثها) ان
المراد من النفوذ ما هو المتصور من ذلك لان نفوذهم اشارة الى طاب خلاصهم فقال
لا تنفذون من أقطار السموات أي لا تخصلون من العذاب ولا تجردون ما تطلبون من

(يا معشر الجن والانسان)
هما الثقلان خطوطا
باسم جنسهما لا باده
التقرير ولان الجن
مشهورون بالقدرة على
الافاعيل الشاقة
فخطوبوا بما ينبغي من
ذلك لبيان أن قدرتهم
لا تفي بما كلّفوه (ان
استطعتم) ان قدرتم
(ان تنفذوا من أقطار
السموات والارض)
أي أن تهربوا من ملكوتي
وتخرجوا من ملكوتي
ومن أقطار سمواتي
وأرضي (فانفذوا)
منها وخلصوا أنفسكم
من عقابي (لا تنفذون)
لا تنفذون على النفوذ
(الابسلطان) أي بقوة
وقهر وانتم من ذلك
بمعزل بعيد وبي أن
الملائكة تنزل فيصط
بجميع الخلائق فاذا
رأهم الجن والانسان هربوا
فلا يأتون وجوها
الاوجدوا الملائكة
أحاطت به (فبأي آلاء
ربكم انكم تكذبون) أي من
التنبيه والتخدير والمساهلة
والعفو مع كمال القدرة
على العقوبة

التفوذ وهو الخلاص من العذاب الابسلطان من الله يجبركم والا فلا يجبر لكم كما تقول
لا ينفك البكاء الا اصدق وتريد به ان اصدق وحده ينفك الا انك ان صدقت فينفك
البكاء (رابعها) ان هذا اشارة الى نفر ر الواحد ووجهه هو كانه تعالى قال ايها العالم
لا ينعكك ان تخرج بذهنك عن اقطار السموات والارض فاذا انت ابدأت ايجاد دلائل من
دلائل الوجدانية ثم هب انك تنفذ من اقطار السموات والارض فاعلم انك لا تنفذ الا
بسلاطون تجده خارج السموات والارض قاطع دال على وحدانيته تعالى والسلاطون هو
القوة الكامنة * ثم قال تعالى (يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا تنصران فباي آله
ربكما تكذبان) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ما وجه تعلق الآية بما قبلها تقول انقلنا
يا معشر الجن والانس نداء ينادي به يوم القيامة فكانه تعالى قال يوم يرسل عليكم شواظ من
نار فلا يبق لكم ان تنصروا ان استطعتم التفوذ فافعلوا وان قلنا ان النداء في الدنيا فتقول قوله
ان استطعتم اشارة الى انه لا مهرب لكم من الله فيمكنكم الفرار قبل الوقوع في العذاب
ولا ناصر لكم فيخلصكم من النار بعد وقوعكم فيها وارسلها عليكم فكانه تعالى ان استطعتم
الفرار ائتبعوا في العذاب ففروا ثم اذا تبين لكم ان لا فرارا لكم ولا بد لكم من الوقوع
فيه فاذا وقعتم فيه وارسل عليكم فاعلموا انكم لا تنصرون فلا خلاص لكم اذن لان
الخلاص اما بالدفع قبل الوقوع واما بالرفع بعده ولا يسئل اليهما (المسئلة الثانية) كيف
ثبي الضمير في قوله عليكم مع انه جمع قبله بقوله ان استطعتم والخطاب مع الطائفتين وقال
فلا تنصرون وقال من قبل لا تنفذون الا بسلاطون تقول فيه العطفة وهي ان قوله ان استطعتم
ليبان عجزهم وعظمت ملك الله تعالى فقال ان استطعتم ان تنفذوا ياجتمعكم وقوتكم فانفذوا
ولا استطعتم لعجزكم فعديان عند اجتماعكم واعتصامكم بعضهم بعضهم فهو عند افتراقكم
أظهر فهو خطاب عام مع كل احد عند الانضمام الى جميع من عداه من الاعوان والاشخوان
وان قوله تعالى يرسل عليكم فهو ابيان الارسل في التوعين لا على كل واحد منهما
لان جميع الانس والجن لا يرسل عليهم العذاب والنار فهو يرسل على التوعين ويخلص منه
بعض منهما بفضل الله ولا يخرج احد من الاقطار اصلا وهذا تأكيد لما ذكرنا انه قال
لا فرار لكم قبل الوقوع ولا خلاص لكم عند الوقوع لكن عدم الفرار عام وعدم
الخلاص ليس بعام (والجواب الثاني) من حيث التقط هو ان الخطاب مع المعشر فقوله
ان استطعتم اي ايها المعشر وقوله يرسل عليكم ليس خطابا مع النداء بل هو خطاب مع
الحاضرين وهما نوعان وليس الكلام مذكورا بحرف واو العطف حتى يكون التوعان
مناديين في الاول وعند عدم النصير مع النداء فالتسمية اولى كونه تعالى فباي آله ربكما
وهذا ياء بقوله تعالى سنفرغ لكم اياه الثقلان وحيث صرح بالنداء جمع الضمير وقال بعد
ذلك فباي آله ربكما حيث لم يصرح بالنداء (المسئلة الثالثة) ما الشواظ وما النحاس

(يرسل عليكم شواظ)
فيل هو الذهب النحاس
وقيل الخطاط بالدخان
وقيل الذهب الاحمر وقيل
الذهب الاخضر المنقطع
من النار وقيل هو الدخان
الخارج من الذهب وقيل
هو النار والدخان جميعا
وقيل شواظ بكسر الشين
(من نار) متعلق بيرسل
او بمعشر هو صفة لشواظ
اي كائن من النار والتونين
للتفخيم (ونحاس) اي
دخان وقيل صفر مذاب
يصب على رؤسهم
وقيل بكسر التون وقيل
بالجر صفا على نار وقيل
يرسل بنون العطفة
ونصب شواظا ونحاسا
وقيل نحس جمع نحاس
مثل الحاف وحلف وقيل
ونحاس اي نقل بالعذاب
(فلا تنصرون) اي
لا تمتنعان فباي آله ربكما
تكذبان فان بيان

نقول الشواظ لهب النار وهو لسانه وقيل ذلك لا يقال الا للخطاط بالدخان الذي من
الخطب والظاهر أن هداماً خوذ من قول الحكماء ان النار اذا صارت خالصة لا ترى كالتي
تكون في الكبر الذي يكون في غابة الاتقاد وكافي التور السجود فانه يرى فيه نور وهو نار
وأما النحاس ففيه وجهان أحدهما الدخان والثاني القطر وهو النحاس المشهور عندنا
ثم ان ذكر الامرين بعد خطاب التوعين يحتمل أن يكون لاختصاص كل واحد بواحد
وحينئذ فالنار الخفيفة للانسان لانه يخالف جوهره والنحاس الثقيل للجن لانه يخالف
جوهرة أبيض فان الانسان ثقيل والنار خفيفة والجن خفاف والنحاس ثقيل وكذلك ان قلنا
المراد من النحاس الدخان ويحتمل أن يكون ورودهما على حد واحد منهما وهو الظاهر
الاصح (المسئلة الرابعة) من قرأ نحاس بالجبر كيف يعر به ولو زعم انه عطف على النار
يكون شواظ من نحاس والشواظ لا يكون من نحاس نقول الجواب عنه من وجهين
(أحدهما) تقديره شيء من نحاس كقولهم تقلدت سيفاً ورمحاً (وثانيهما) وهو الاظهر
أن يقول الشواظ لم يكن الا عند ما يكون في النار اجزاء هوائية وارضية وهو الدخان
فالشواظ مركب من نار ومن نحاس وهو الدخان وعلى هذا فالمرسل شيء واحد لا شيئان
غير انه مركب فان قيل على هذا لا فائدة لتخصيص الشواظ بالارسل الايمان كون تلك
النار بعد غير قوية قوة تذهب عند الدخان نقول العذاب بالنار التي لا ترى دون العذاب
بالنار التي ترى تقدم الخوف على الوقوع فيه وامتداد العذاب والنار الصرفة لا ترى
أو ترى كالنور فلا يكون لها لهيب وهيبة وقوله تعالى فلا تنصرون اني لجميع أنواع
الانتصار فلا ينصر أحدهما بالآخر ولاهما بغيرهما وان كان الكفار يقولون في الدنيا
نحن جميع منتصر والانتصار للبلس بالنصرة يقال لمن أخذ النار انتصر منه كانه انتزع
النصرة منه لنفسه وتلبس بها ومن هذا الباب الانتقام والادخار والادهان والذي
يقال فيه ان الانتصار بمعنى الامتناع فلا تنصرون بمعنى لا تمتنعان وهو في الحقيقة
راجع الى ما ذكرنا لانه لا يكون متلبساً بالنصرة فهو بمعنى ذلك * ثم قال تعالى (فاذا
انشقت السماء فكانت وردة كالدهان فبأى آلاء ربكما تكذبان) إشارة الى ما هو اعظم
من ارسل الشواظ على الانسان والجن فكانه تعالى ذكر اولاً ما يخاف منه الجنسان ثم ذكر
ما يخاف منه كل واحد من له ادراك من الجن والانسان والملك حيث تخلو موسا كنهم
بالشق ومساكن الجن والانسان بالخراب ويحتمل أن يقال انه تعالى لما قال كل من عليها
فان إشارة الى سكان الارض قال بعد ذلك فاذا انشقت السماء بيانا لحال سكان السماء
وفيه مسائل (المسئلة الاولى) القاء في الاصل للتعقيب على وجوه ثلاثة (منها) التعقيب
الزمانى للشئتين اللذين لا يتعلق أحدهما بالآخر عقلاً كقولك قد زيد فقام عمرو لمن
سألك عن فعود زيد وفقام عمرو انهما كانا معاً أو متعاقبين (منها) التعقيب الدهنى للذين
يتعلق أحدهما بالآخر كقولك جاء زيد فقام عمرو اكرامه اذ يكون في مثل هذا قيام عمرو

عاقبة ما هم عليه من
الكفر والمعاصي اطفئ
وأى اطفئ ونعمة وأى
نعمة (فاذا انشقت السماء)
أى انصدعت يوم القيامة
(فكانت وردة) كوردة
حمر أو قرى وردة بالرفع
على أن كان تامة أى
وصلت سما وردة فيكون
من باب التجر يد تقول
من قال * ولئن بقيت
لأرحلن بغزوة * تحوى
الفتائم أو يموت كرم *
(كالدهان) خبر ثان
لكانت أو نعت لوردة
أو حال من اسم كانت
أى كدهن الزيت وهو
اما جمع دهن أو اسم لما
يدهن به كالخزام والادام
وقيل هو الاديم الاحمر
وجواب اذا انشقت أى
يكون من الاحوال
والاهوال ما لا يحيط به
دائرة المقال (فبأى آلاء
ربكما تكذبان) مع
عظم شأنها

مع يحيى زيد زمانا (ومنها) التعقيب في القول كقولك لأخاف الأمير فالملك فالسلطان
 كالك تقول أقول لأخاف الأمير وأقول لأخاف الملك وأقول لأخاف السلطان اذا
 عرفت هذا فالقاء هنا تحمل الأوجه جميعا (أما الأول) فلان ارسال الشواظ عليهم يكون
 قبل انشقاق السموات ويكون ذلك الارسال اشارة الى عذاب القبر والى ما يكون عند سوق
 النجسين الى المحشر اذ ورد في التفسير ان الشواظ يسوقهم الى المحشر فيهربون منها الى أن
 يجتمعوا في موضع واحد وعلى هذا معناه يرسل عليهم كما شواظ فاذا انشقت السماء يكون
 العذاب الايم والحساب الشديد على ماسنين ان شاء الله (وأما الثاني) فوجهه أن يقال
 يرسل عليهم كما شواظ من نار ونحاس فيكون ذلك سببا لكون السماء تكون حراء اشارة الى
 أن لهيبها يصل الى السماء ويحيط بها كالخديد المذاب الاحمر (وأما الثالث) فوجهه أن
 يقال لما قل فلا تنصرون أي في وقت ارسال الشواظ عليكم قال فاذا انشقت السماء
 وصارت كالهلل وهو كالطين الذائب كيف تنصرون اشارة الى أن الشواظ يرسل لهب
 واحد أو فاذا انشقت السماء وذابت وصارت الارض والجو والسماء كلها نار فكيف
 تنصرون (المسئلة الثانية) تلك اذا قد تستعمل ليجرد النظر وقد تستعمل للشرط وقد
 تستعمل للمفاجأة وان كانت في أوجهها نظر فالتكن بينها فرق (فالاول) مثل قوله تعالى
 والليل اذا بشي والنهار اذا تجلي (والثاني) مثل قوله اذا أكرمك مني أكرمك ومن هذا
 الباب قوله تعالى فاذا عزمت فتوكل على الله وفي الأول لا يدوان يكون الفعل في الوقت
 المذكور متصلا به وفي الثاني لا يلزم ذلك فانك اذا قلت اذا علمتني تشاب يكون الثواب
 بعده زمانا لكن استحقا قد يثبت في ذلك الوقت متصلا به (والثالث) مثل ما قال خرجت
 فاذا قد أقبل الركب اما اوقال خرجت اذا أقبل الركب فهو في جواب من يقول متى خرجت
 اذا عرفت هذا فنقول على أي وجه استعمل اذا ههنا نقول يستعمل وجهين (أحدهما)
 الظرفية المجردة على ان القاء التعقيب الزماني فان قوله فاذا انشقت السماء بيان لوقت
 العذاب كانه قال اذا انشقت السماء يكون العذاب أي بعد ارسال الشواظ وعند
 انشقاق السماء يكون (وثانيهما) الشرطية وذلك على الوجه الثالث وهو قولنا سافلا
 تنصرون عند ارسال الشواظ فكيف تنصرون اذا انشقت السماء كانه قال اذا
 انشقت السماء فلا تنصروا ولا تنصروا أصلا وأما الحمل على المفاجأة على أن يقال يرسل
 عليكم شواظ فاذا انشقت السماء قد انشقت فبعيد ولا يحمل ذلك الاعلى الوجه الثاني من أن
 القاء التعقيب الذهني (المسئلة الثالثة) ما المختار من الأوجه نقول الشرطية وحيث أنه
 وجهان (أحدهما) أن يكون الجزاء محذوفا وأما بقرض السامع بعده كل هائل
 كما يقول القائل اذا غضب السلطان على فلان لا يدري أحدا فايفعله ثم بما يسكت عند
 قوله اذا غضب السلطان متجبا آتيا بقرينة دالة على تهويل الامر ليذهب السامع كل
 مذهب ويقول كانه اذا غضب السلطان يقتل ويقول الآخرا اذا غضب السلطان

يذهب ويقول الآخر غير ذلك (ثانيهما) ما ينشأ من بيان عدم الانتصار و يؤيد هذا قوله تعالى ويوم تشق السماء بالغمام الى أن قال تعالى وكان يومنا على الكافرين عسيرا فكانه تعالى قال اذا أرسل عليها شواظ من نار فلا ينصرون فاذا انشقت السماء كيف ينصرون فيكون الامر عسيرا فيكون كانه قال فاذا انشقت السماء يكون الامر عسيرا في غاية العسرو يحتمل أن يقال فاذا انشقت السماء يلقى المرتفعه ويحاسب حسابه كما قال تعالى اذا السماء انشقت الى أن قال ياليتها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فلاقية الآية (المسئلة الرابعة) ما المعنى من الانشقاق نقول حقيقة ذواتها وخرابها كما قال تعالى يوم نطوى السماء اشارة الى خرابها ويحتمل أن يقال انشقت بالغمام كما قال تعالى ويوم تشق السماء بالغمام وفيه وجوه منها ان قوله بالغمام أى مع الغمام فيكون مثل ما ذكرناه من ان الانقطار والخراب (المسئلة الخامسة) ما معنى قوله تعالى فكانت وردة كالدهان نقول المشهور أنها في الحال تكون خرايا يقال فرس وردا اذا ثبت للفرس الحمرة وحجرة وردة أى حمراء اللون وقد ذكرنا أن لهيب النار يرتفع في السماء فتذوب فتكون كالاصفر الذائب خرايا ويحتمل وجه آخر وهو أن يقال وردة للمرة من الورود كاركعة والسجدة والجلسة والقعدة من الركوع والسجود والجلوس والقعود وحينئذ الضمير في كانت كما في قوله ان كانت الاصيحة واحدة أى الكائنة أو الباهية وأنت الضمير لتأنيث الظاهر وان كان شيئا مذكرا فكذلكها نقول فكانت وردة واحدة أى الحركة التى بها الانشقاق كانت وردة واحدة وتزلزل الكل وخرب دفعة والحركة معلومة بالانشقاق لان المنشق يتحرك ويترزّل وقوله تعالى كالدهان فيه وجهان أحدهما جمع دهن وثانيهما ان الدهان هو الاديم الاجر فان قيل الاديم الاحمر مناسب للوردة فيكون معناه كانت السماء كالاديم الاحمر ولكن ما للنسبة بين الوردة وبين الدهان نقول الجواب عنه من وجوه (الاول) المراد من الدهان ما هو المراد من قوله تعالى يوم تكون السماء كالمهل وهو عكرانيت وينتهي ما مناسبة فان الورد يطلق على الاسد فيقال اسد ورد فليس الورد هو الاحمر القاني (واشأنى) أن التشبيه بالدهن ليس فى اللون بل فى الذوبان (والثالث) هو أن الدهن المذاب ينصب انصبابه واحدة ويذوب دفعة والحديد والرصاص لا يذوب غاية الذوبان فتكون حركة الدهن بعد الذوبان أسرع من حركة غيره فكانه قال حركتها تكون وردة واحدة كالدهان المصبوبة صبلا كالرصاص الذى يذوب منه أطففه وينفع به ويبقى الباقي وكذلك الحديد والنحاس وجمع الدهان لغظة السماء وكثرة ما يحصل من ذوائها الاختلاف أجراها فان الكواكب تخالف غيرها ثم قال تعالى (فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جن ذباى الآركمنا كذبان) وفيه وجهان (أحدهما) لا يسئل أحد عن ذنبه فلا يقال له أنت المذنب أو غيرك ولا يقال من المذنب منك بل يعرفون بسواد وجوههم وغيره وعلى هذا فالضمير في ذنبه عائد الى مضمير مفسر بما بعده

(فيومئذ) أى يوم انشق السماء حسيما ذكر (لا يسئل عن ذنبه انس ولا جن) لانهم يعرفون بسيماهم وذلك أول ما يخرجون من القبور ويحشرون الى الموقف فوذافوا على اختلاف من انبيهم وأما قوله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين ونحوه فى موقف المناقشة والحساب وضمير ذنبه للانس لتقدمه رتبة وإفراده لسا أن المراد فرد من الانس كانه قيل لا يسئل عن ذنبه انس ولا جن (قباى الآركمنا كذبان) مع كثرة منافعتها فان الاختصار بما ذكر مما يزجر كعق الشرم المودى اليه وأما ما قيل بما أنهم الله على عباده المؤمنين فى هذا اليوم فلا تعلق له بالقسم وقوله تعالى

وتقديره لا يسئل انفس عن ذنبه ولا جان أي عن ذنبه يسأل (وثانيهما) معناه قريب من
 معنى قوله تعالى ولا تز وازرة وزر أخرى كأنه يقول لا يسئل عن ذنب مذنب انفس ولا جان
 وفيه اشكال لفظي لان الضمير في ذنبه ان علوي أمر قبله يلزم استحالة ما ذكرت من المعنى
 بل يلزم فساد المعنى رأسا لك اذا قلت لا يسئل مسؤل واحد او انسى مشلا عن ذنبه
 فتوكل بعد انفس ولا جان يقتضي تعلق فعل بفاعلين وانه محال والجواب عند من وجهين
 (أحدهما) أن لا يفرض عائدا وانما يجعل بمعنى المظهر لا غير ويجعل عن ذنبه كأنه قال عن
 ذنب مذنب (ثانيهما) وهو اذق وبالقول أحق أن يجعل ما يعود اليه الضمير قبل الفعل
 فيقال تقديره فالذنب يومئذ لا يسئل عن ذنبه انفس ولا جان وفيه مسائل لفظية ومسئولة
 (أما اللفظية) فالاولى الفساء للتعقيب وانه يحتمل أن يكون زمانيا كأنه يقول فاذا انشئت
 السماء يقع العذاب فيوم وقوعه لا يسئل وبين الاحوال فاصل زمانى غير مترسخ ويحتمل
 أن يكون حقيقيا كأنه يقول يقع العذاب فلايتأخر تقديرهم مقدار ما يسألون عن ذنبهم
 ويحتمل أن يكون أراد الترتيب الكلامي كأنه يقول تهربون بالخروج من أقطار السموات
 وأقول لا تمتعون عند انشاق السماء فأقول لا تعجلون مقدار ما تسألون (المسئلة الثانية)
 ما المراد من السؤال تقول المشهو وما ذكرنا انهم لا يقال لهم من المذنب منكم وهو على
 هذا سؤال استعلام وعلى الوجه الثاني سؤال توجيه أي لا يقال له لم أذنب ويحتمل
 أن يكون سؤال موهبة بشفاعه كما يقول القائل أسألك ذنب فلان أي أطلب منك عفو
 فان قيل هذا فاسد من وجوه (أحدها) أن السؤال إذا عدى بغير لا يكون الاعشى
 الاستعلام أو التوجيه وإذا كان بمعنى الاستعطاء عدى بنفسه الى مفعولين فيقال نسألك
 العفو والعافية (ثانيها) الكلام لا يحتمل تقدير ولا يمكن تقديره بحيث يطابق الكلام
 لان المعنى يصير كأنه لا يسئل واحد ذنب أحد بل أحد لا يسئل ذنب نفسه (ثالثها)
 قوله يعرف المخبرمون بسميهم لا يناسب ذلك نقول (٣) أما الجواب عن الاول) فهو ان
 السؤال ربما عدى الى مفعولين غير أنه عند الاستعلام يحذف الثاني ويؤتى بما يتعلق
 به يقال سألتك عن كذا أي سألتك الاخبار عن كذا فيحذف الاخبار ويكتفى بما يدل عليه
 وهو الجار والمجرور فيكون المعنى سألتك منه أن يخبرني عن كذا (وعن الثاني) أن يكون
 التقدير لا يسئل انفس ذنبه ولا جان والضمير يكون عائدا الى المضمر لفظا لا معنى كما تقول
 قتلوا أنفسهم فالضمير في أنفسهم عائدا الى ما في قولك قتلوا لفظا لا معنى كما تقول
 القاعل وفي أنفسهم ضمير المفعول اذا الواحد لا يقتل نفسه وانما المراد كل واحد قتل
 واحدا غيره فكذلك انفس لا يسئل ذنبه أي ذنب انفس غيره ومعنى الكلام لا يقال لاحد
 اعف عن فلان لبيان أن لا مسؤل في ذلك الوقت من الانس والجن وانما كلهم سائلون الله
 والله تعالى حينئذ هو المسؤل (وأما المعنوية) فالاولى كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى
 فور يك انسلتهم أجمعين وبين قوله تعالى وقهوههم انهم مسؤلون نقول على الوجه

٣ قوله أما الجواب الخ هذا
 الجواب لم يغير غير تقرير
 السؤال الاول اه

المشهور جوابان (أحدهما) أن الآخرة مواطن فلا يسئل في موطن ويسئل في موطن
(وثانيهما) وهو أحسن لا يسئل عن فعله أحد منكم ولكن يسئل بقوله لم فعل الفاعل فلا
يسئل سؤال استعمال بل يسئل سؤال التوبيخ وأما على الوجه الثاني فلا يرد السؤال فلا
حاجة إلى بيان الجمع (المسئلة الثانية) ما الفائدة في بيان عدم السؤال تقول على الوجه
المشهور أنه لا ينبغي أن يسئل عن فعله تعالى وجوه يوجب من ذلك غيرة ربه تعالى وقوله تعالى وأما
الذين أسودت وجوههم وعلى الثاني بيان أن لا يؤخذ منهم فدية فيكون ترتيب الآيات
أحسن لأن فيها حدث يسأل أن لا مقرأهم بقوله أن لا يسئل عنهم فدية فيكون ترتيب الآيات
عنهم بقوله فلا تنصرون ثم بيان أن لا فداء لهم عنهم بقوله لا يسئل وعلى الوجه الأخير
بيان أن لا شفيع لهم ولا راحم (وفائدة أخرى) وهو أنه تعالى لما بين أن العذاب في الدنيا
مؤخر بقوله سفير غل لكم بين أنه في الآخرة لا يؤخر بقوله يسئل (وفائدة أخرى) وهو أنه
تعالى لما بين أن لا مقرأهم بقوله لا تنفثون ولا ناصر لهم بخلافهم بقوله فلا تنصرون بين أمر
آخر وهو أن يقول المذنب ربما أتجوزي ظال خمولاً واشتساء حال فقال ولا تخفي أحد من
المذنبين بخلاف أمر الدنيا فالأشرفمة الذللة ربما تجوز من العذاب العام بسبب خمولهم
وقال تعالى (يعرف الجحيم) ويسمى بهم فيؤخذوا بتواصي والأقدام فبأي آلاء ربكما
تكذبان) اتصال الآيات بأقربها على الوجه المشهور وظاهر لا يخفى فيه إذ قوله يعرف
الجحيمون كالتفسير وعلى الوجه الثاني من أن المعنى لا يسئل عن ذنبه غيره كيف قال يعرف
ويؤخذ على قولنا لا يسئل سؤال حط وعفو أيضاً كذلك وفيه مسائل (المسئلة الأولى)
السميكة كالتفسير وأصله سومي من السومة وهو يحمى وجوهاً (أحدها) كما على جباههم
قال تعالى يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بجاههم (وثانيها) سواد كما قال تعالى
وأما الذين أسودت وجوههم وقال تعالى وجوههم مسودة (ثالثها) غيرة وقرة (المسئلة
الثانية) ما روجه أفراد يؤخذ مع أن الجحيم جمع وهم المأخوذون نقول فيه وجهان
(أحدهما) أن يؤخذ معاق بقوله تعالى بالنواصي كما يقول القائل ذهب بزيد (وثانيهما)
أن يتعلق بما يدل عليه يؤخذ فكانه تعالى قال فيؤخذ المأخوذون بالنواصي فإن قيل كيف
عدى الأخذ بالباد وهو يعدى بنفسه قال تعالى لا يؤخذ منكم فدية وقال خذها ولا تخف
نقول الأخذ يعدى بنفسه كما بينت وبالباء أيضاً كقوله تعالى لا تأخذ باليمين ولا برأسي
لكن في الاستعمال تدقيق وهو أن المأخوذ أن كان مقصوداً بالأخذ توجه الفعل نحوه
فيعدى إليه من غير حرف وإن كان المقصود بالأخذ غير الشيء المأخوذ حساً تعدى إليه
بحرف لأنه لما يكن مقصوداً فكانه ليس هو المأخوذ وكان الفعل لم يعد إليه بنفسه فذكر
الحرف ويدل على ما ذكرنا استعمال القرآن فإن الله تعالى قال خذها ولا تخف في العصا
وقال تعالى ولا تأخذوا أسلحتهم وأخذوا لا يحرف وقال تعالى لا تأخذ باليمين ولا برأسي وقال تعالى
لا تأخذ عدى القول إليه من غير حرف وقال تعالى لا تأخذ باليمين ولا برأسي وقال تعالى

(يعرف الجحيمون)
يسمى بهم) استئناف يجرى
يجرى التعليل لعدم
السؤال قيل يعرفون
يسواد الوجوه وزرقة
العيون وقيل بما يملوهم
من الكآبة والحزن
(فيؤخذ بالنواصي
والأقدام) الجار والمجرور
هو القائم مقام الفاعل
قالاً خذها إذا كان المأخوذ
مقصوداً بالأخذ ومنه
قوله تعالى خذوا حذركم
ونحوه وأخذ به إذا كان
لما خوذ شيئاً من ملابس
المقصود بالأخذ ومنه قوله
تعالى لا تأخذ باليمين ولا
برأسي وقول المستغيث
خذ يدى أخذ الله يدك
أى يجمع بين نواصيهم
وأقدامهم في سلسلة من
وراء ظهرهم وقيل
تسحبهم الملائكة تارة
تأخذ بالنواصي وتارة
تأخذ بالأقدام (فيأى
الآداب كما تكذبان)

فيؤخذ بالنواصي والاقدام ويقال خذ يدي وأخذ الله يديك الى غير ذلك مما يكون المقصود بالاخذ غير ما ذكرنا فان قيل ما الفائدة في توجيه الفعل الى غير ما رجه اليه الفعل الاول ولم قال يعرف المجرمون بسميائهم فيؤخذ بالنواصي نقول فيه ابيان نكالهم وسوء حالهم وبين هذا بتقديم مثال وهو ان القائل اذا قال ضرب زيد فقتل عمرو فن المقول في باب ما لم يسم فاعله قائم مقام المفاعل ومثبه به ولهذا أعرب اعرابه فلولم يوجه يؤخذ الى غير ما وجه اليه يعرف لكان الاخذ فعل من عرف فيكون كانه قال يعرف المجرمين عارف فيأخذهم ذلك العارف لكن المجرم يعرفه بسماء كل أحد ولا يأخذ كل من عرفه بسماء بل يمكن أن يقال قوله يعرف المجرمون بسميائهم المراد يعرفهم الناس والملائكة الذين يحتاجون في معرفتهم الى علامة اما كتبه الاعمال والملائكة الغلاظ الشداد فيعرفونهم كما يعرفون أنفسهم من غير احتياج الى علامة وبالجملة فقوله يعرف معناه يكونون معروفين عند كل أحد فلولم يؤخذون يكون كانه قال فيكونون مأخوذون لكل أحد كذلك اذا تأملت في قول القائل شغلت فضربت زيد علمت عند توجه التعليق الى مفعولين دليل تعار الشاغل والضارب لانه يفهم منه اني شغلتني شاغل فضربت زيدا ضارب فالضارب غير ذلك الشاغل واذا قلت شغل زيد فضربت لا يدل على ذلك حيث توجه الى مفعول واحد وان كان يدل فلا يظهر مثل ما يظهر عند توجهه الى مفعولين أما بيان النكال فلانه لما قال فيؤخذ بالنواصي بين كيفية الاخذ وجعلها منضمه الكلام ولوقال فيؤخذون لكان الكلام يتم عنده ويكون قوله بالنواصي فائدة جاءت بعد تمام الكلام فلا يكون هو المقصود واما اذا قال فيؤخذ فلا بد له من أمر يتعلق به فينظر السامع وجود ذلك فإذا قال بالنواصي يقول هذا هو المقصود وفي كيفية الاخذ ظهور نكالهم لان في نفس الاخذ بالنواصي اذلالا واهانة وكذلك الاخذ بالقدم لا يقال قد ذكرت أن التعدي بالباء انما تكون حيث لا يكون المأخوذ مقصودا والآن ذكرت أنه الاخذ بالنواصي هو المقصود لانا نقول لانا في بينهما فان الاخذ بالنواصي مقصود الكلام والناسية مأخذت لنفس كونها ناصية وانما أخذت ليصير صاحبها مأخوذا وفرق بين مقصود الكلام وبين الاخذ وقوله تعالى فيؤخذ بالنواصي والاقدام فيدوجهان (أحدهما) يجمع بين ناصيتهما وقدمهم وعلى هذا فقيه قولنا أحدهما ان ذلك قد يكون من جانب ظهورهم غير ربط بنواصيهما اقدامهم من جانب الظهور فتخرج صدورهم تناوالتا ان ذلك من جانب وجوههم فتكون رؤسهم على ركبهم ونواصيهما في أصابع أرجلهم مربوطة (الوجه الثاني) انهم يسمعون بحجاب فيضربهم يؤخذ بنواصيته وبعضهم يمس برجله والاول أصح وأوضح ثم قال تعالى (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون) والمشهور ان ههنا ضمرا تقديره يقال لهم هذه جهنم وقد تقدم مثله في مواضع ويحتمل أن يقال معناه هذه صفة جهنم فاقیم المضاعف اليه مقام المضاعف ويكون ما تقدم هو المشار اليه والاقوى أن يقال

وقوله تعالى (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون) على ارادة القول أي يقال لهم ذلك بطريق التوبيخ على أن الجملة اما استئناف وقع جوابا عن سؤال ناشئ من حكاية الاخذ بالنواصي والاقدام كانه قبل فاذا يفعل بهم عند ذلك فقيس يقال الخ أو حال من أصعب التواصي والاقدام لان الالف واللام عوض عن المضاف اليه وما بينهما اعتراض

يطوفون بينهما) أي بين النار والبحر قون بها (وبين * ٣٨ * حجم ن) ماء بالغ من سخارة أقصاها يصيب

الكلام عند التواصي والاقدام قد تم وقوله هذه جهنم لقر بها كما يقال هنا زيد قد وصل
إذا قرب مكانه فكانه قال جهنم التي يكذب بها المجرمون هذه قرية خير بعدة عنهم
وبلانة قوله يكذب لان الكلام لو كان باضمار يقال لقال تعالى لهم هذه جهنم التي كذب
بها المجرمون لان في هذا الوقت لا يبقى مكذب وعلى هذا التقدير يضمر فيه كان يكذب
* وقوله تعالى (يطوفون بينهما وبين حميم) هو كقوله تعالى وان يستغيثوا يغاثوا بماء
كالمهل وكغوله تعالى كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها لانهم يخرجون فيستغيثون
فيظهر لهم من بعد شيء ما هم موصدونهم المولى فيظنونوه ماء فيردون عليه كيردا العطشان
فيقعون ويشربون منه شرب الهم فيجدونه أشد حرا فقطع أمعاءهم كما كان العطشان اذا
وصل الى ماء ملج لا يبحث عنه ولا يذوقه وإنما يشرب به عذابا فيحرق قواده ولا يسكن عطشه
وقوله حميم إشارة الى ما فعل فيه من الاغلاء وقوله تعالى أن إشارة الى ما قبله وهو كما يقال
قطعت فأنطمت فكانه حتم النار فصار في غاية السخونة واتى الماء اذا انتهى الى الحزنهابة
* ثم قال تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وفيه بحث وهو أن هذه الامور ليست من
الآلاء فكيف قال فبأى آلاء ربكما عما شرنا اليه في أول السورة تكذبان فتستحقان هذه الاشياء
أن المراد فبأى آلاء ربكما عما شرنا اليه في أول السورة تكذبان فتستحقان هذه الاشياء
المذكورة من العذاب وكذلك نقول في قوله ولن تخاف مقام رب جهنم هي الجنان ثم ان
تلك الآلاء لا ترى وهذا ظاهر لان الجنان غير ممرية وإنما حصل الايمان بها بالغيب فلا
يحسن الاستفهام بمعنى الانتكار مثل ما يحسن الاستفهام عن هيئة السماء والارض
والجسم والشجر والشمس والقمر وغيرهما مما يدرك ويشاهد لكن النار والجنة ذكرنا
للتعجب والتعجب كما بينا أن المراد بآيها تكذبان فتستحقان العذاب ونجرمان الثواب
* ثم قال تعالى (ولن تخاف مقام رب جهنم فبأى آلاء ربكما تكذبان) وفيه لطائف
(الاولى) التعريف في عذاب جهنم قال هذه جهنم والتذكير في الثواب بالجنة إشارة الى
كثرة المراتب التي لا تحصى ونعمه التي لا تعد ويعلم أن آخر العذاب جهنم وأول مراتب
الثواب الجنة ثم بعدها مراتب وزيادات (الثانية) قد ذكرنا في تفسير قوله تعالى قد ذكر
بالآثار من تخاف وعبد أن الخوف خشية سببها ذل الخاشي والخشية خوف سببها عظمة
الخشي قال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء لانهم عرفوا عظمة الله فخافوه لاندل
منهم بل عظمة جانب الله وكذلك قوله من خشية ربهم مشفقون وقال تعالى لو أنزلنا هذا
القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله أي لو كان المنزل عليه العالم بالمنزل
كالجبل العظيم في القوة والارتفاع لتصدع من خشية الله لعظمته وكذلك قوله تعالى
وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وإنما قلنا بان الخشية تدل على ما ذكرنا لان الشيخ
السيد والرجل الكبير يدل على حصول معنى العظمة في خشية وقال تعالى في
الخوف ولا تخف سعيدها لما كان الخوف يضعف في موسى وقال لا تخف ولا تحزن وقال

عليهم أو يسعون مند
وقيل اذا استغاثوا من
النار أغثوا بالماء
(فبأى الآلاء ربكما
تكذبان) وقد أشير الى
سركون بيان أمثال
هذه الامور من قبيل
الآلاء مرارا (ولن
تخاف مقام ربك) شروع
في تعداد الآلاء الفاضلة
عليهم في الآخرة بعد
تعداد ما وصل اليهم
في الدنيا من الآلاء
الدنية والدنيوية واعلم
أن ما عدد فبأى هذه
الآية وبين خاتمة
السورة الكريمة من
قنون الكرامات كأن
أنفسها آلاء جليلة
وأصلة اليهم في الآخرة
كذلك حكاياتها
الواصله اليهم في الدنيا
آلاء عظيمة لكونها
داعية لهم الى السعي
في تصويل ما يؤتى
الى نيلها من الآيات
والطاعة وأن ما فصل
من فاتحة السورة
الكريمة الى قوله تعالى
كل يوم هو في شأن من
النعم الدنية والدنيوية
الانفسية والآفاقية
آلاء جليلة وأصلة اليهم في الدنيا وكذلك حكاياتها من حيث ايجابها للشكر والمثابة على

﴿ فإخاف ﴾

ما يؤدى الى استدامتها
وأما ما عذر فيما بين قوله
تعالى سترغ لكم وبين
هذه الآية من الاحوال
الهائلة التي تستعج في
الآخرة فليست هي من
قيل الاكلاء واعمال الاكلاء
حكاياتها الموجبة للانجاز
عما يؤدى الى الاكلاء
بها من الكفر والمعاصي
كما أشير اليه في تضاعيف
تعدادها ومقامه تعالى
موقفه الذي يقف فيه
العباد الحساب يوم يقوم
الناس لرب العالمين أو
قيامه تعالى على أحواله
من قام عليه اذا راقبه
أو مقام الخائف عند
ربه للحساب بأحد
المعنيين وضافته الى
الرب للتعظيم والتهويل
أوهو موقع التعظيم
(جنتان) جنة الخائفين
الانسي وجنة الخائفين
الجنى فان الخطايا
للقريتين فالعقوبة لكل
خائفين منها أو لكل
واحد خيفة لعقيدته
وأخرى أهمله أو جنة
تعمل الطاعات وأخرى
تترك المعاصي أو جنة
ينال بها وأخرى يفضل

فلاخاف أن يقتلون وقال أتى خفت المولى من ورأى ويدل عليه تعاليف خ وف فان
قولاك خنى قريب منه والخافى فيه ضعف والاختيف يدل عليه أيضا واذا علم هذا قال تعالى
تخوف وتخشى والعبد من الله خائف وخاشع فلانه اذا نظر الى نفسه رآها في غاية الضعف
فهو خائف واذا نظر الى حضرة الله رآها في غاية العظمة فهو خاشع ولكن درجة الخاشي
فوق درجة الخائف فللهذا قال انما يخشى الله من عباده العلماء جملة فخصصوا فيهم لانهم
وان فرضوا أنفسهم على غير ما هم عليه وقدروا ان الله رفع عنهم جميع ما هم فيه من
الاجناس لا يتركون خشيتيه بل تزداد خشيتهم وأما الذي يخافه من حيث انه يفتقره أو
يسبب بجاهه فربما يقل خوفه اذا آمن من ذلك فلذلك قال تعالى ولن خاف مقام به جنان
ذا كان هذا الخائف فاعلمت بالخاشي (والثالثة) لما ذكر الخوف ذكر المقام وعند الخشية
ذكر اسماء الكريم فقال انما يخشى الله وقال رأيت خاشعا متصدعا من خشية الله وقال
عليه السلام خشية الله رأس كل حكمه لانه يعرف ربه بالعظمة فيخشاه وفي مقام به قولان
(أحدهما) مقام به أى المقام الذى يقوم هو قيد بين يدي ربه وهو مقام عبادته كما يقال
هنا معبد الله وهذا معبد الباري أى المقام الذى يعبد الله العبد فيه (والثاني) مقام به
الموضع الذى فيه الله قائم على عباده من قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت
أى حافظ ومطاع أخذا من القائم على الشئ حقيقة الحافظ له فلا يغيب عنه وقبل مقام
مقهم يقال فلان يخاف جانب فلان أى يخاف فلا يؤمن على هذا الوجه يظهر الفرق غاية
انظهور بين الخائف والخاشي لان الخائف خاف مقام ربه بين يدي الله فالتخاشي لو قيل له
افعل ما تريد فانك لاتعاسب ولا تستسل عما تفعل لما كان يمكنه أن يأتي بغير التعظيم
والخائف بما كان يقدم على ملاذ نفسه اورفع عنه القلم وكيف لا يقال خاصة الله من
خشية الله في شغل شاغل عن الاكل والشرب واقفون بين يديه لا يتحركون في مطاوعة
جباله فانصرون في بجا رجلاه وعلى الوجه الثاني قرب الخائف من الخاشي بينهما فرق
(الرابعة) في قوله جنتان وهذه الاطراف بينهما بعد ما ذكر ما قيل في التثنية قال بعضهم
المراد جنة واحدة كما قيل في قوله ألقيا في جهنم وتسلوا يقول القائل

ومهمين سمعت مرتين * قطعت به بالسهم لالسهميين

فقال أراد مهمهما واحدا بل توحيد الضمير في قطعت به وقوله بالسهم يدل على
أن المراد مهمهما وذلك لانه لو كان مهمهما واحدا لما كانوا في قطعت به بقصدون جلالا بل
يقصدون التعجب وهو ارادته قطع مهممين بأهبة واحدة وسهم واحد وهو من العزم
القوى وأما الضمير فهو عائد الى مفهوم تقديره قطعت كليهما وهو لفظ مقصور معناه
التثنية ولفظه الواحد يقال كلاهما معلوم ومجهول قال تعالى كلنا الجنة آتت
أكلها فوجد اللفظ ولا حاجة ههنا الى التمسك ولا مانع من يعطى الله جنتين وجناتا
عديدة وكيف وقد قال بعد فواتا أنان وقال فتمهما والثاني وهو الصحيح انهما جنتان

بها عليه أو روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثني بعد (بئى آلاء ربكما تكذبان)

وقوله تعالى (ذواتا أفنان) صفة لجنتان وما بينهما اعتراض ﴿٤٠﴾ وتضمن تبيينها على أن تكذيب كل

وفيه وجوه (أحدها) أنها الجنة المحن وجنة الانس لان المراد هذان النوعان (وثانيها) جنة لفعل الطاعات وجنة ترك المعاصي لان التكليف بهذين النوعين (وثالثها) جنة هي جزاء وجنة أخرى زيادة على الجزاء وبحتم أن يقال جنتان جنة جسمية والأخرى روحية فالجسمية في نعيم والروحية في روح فكان كإقال تعالى فروح وربحان وجنة نعيم وذلك لان الخائف من المقر بين والمقرب في روح وربحان وجنة نعيم (وأما اللغوية) فنقول لما قال تعالى في حق المجرم انه يطوف بين نار و بين جحيم أن وهما نوعان ذكر لغيره وهما الخائف جنتين في مقابلة ما ذكر في حق المجرم لكنه ذكر هناك انهم يطوفون فغارقون عذابا ويقعون في الآخر ولم يقل ههنا يطوفون بين الجنة بل جعلهم الله تعالى ملوكا وهم فيها يطاف عليهم ولا يطاف بهم احتراماً لهم واكراما في حقهم وقد ذكرنا في قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون وقوله ان المتقين في جنات الله تعالى ذكر الجنة والجنة والجنات فهي لاتصال أشجارها ومساكنها وعدم وقوع الفاصل بينها كنهامه وقفار صارت بجنة واحدة واسعة وتزرع أشجارها وكثرة مساكنها كأنها جنات ولا شاة لها على ما تلذبه الروح والجسم كأنها جنتان فالكل عالم بالصفة مدح * ثم قال تعالى (ذواتا أفنان فباي آلاء ربكم انكذبان) هي جمع فن أي ذواتا أغصان أو جمع فن أي فيها قنون من الأشجار وأنواع من الثمار قل أي الوجهين أقوى نقول الاول لوجهين (أحدهما) أن الأفنان في جمع فن هو المشهور والفتون في جمع الفن كذلك ولا يظن أن الأفنان والفتون جمع فن بل كل واحد منهما جمع معرف بحرف التعريف والأفعال في فعل كثير والقول في فعل أكثر (ثانيهما) قوله تعالى فيها من كل فاكهة زوجان مستقل بما ذكر من الفسادة ولان ذلك فيما يكون ثابتا لا فتاوت فيه ذهنا ووجودا أكثر فان قيل كيف تمدح بالأفنان والجنات في الدنيا ذوات أفنان كذلك نقول فيه وجهان (أحدهما) ان الجنات في الاصل ذوات أشجار والأشجار ذوات أغصان والأغصان ذوات أزهار وأثمار وهي لتزده الناظر الا أن جنة الدنيا الضسرة الحاجة وجنة الآخرة ليست كالدنيا فلا يكون فيها الاما فيه اللة وأما الحاجة فلا وأصول الأشجار وسوقها أمور محتاج اليها مانعة للانسان عن التردد في البستان كنهامه فالبنة فيها أفنان عليها أوراق عجيبة وثمار طيبة من غير سوق غلاظ وبدل عليه انه تعالى لم يصف الجنة إلا بما فيه اللة بقوله ذواتا أفنان أي الجنة هي ذات فن غير كأن على أصل وعرف بل هي وافقة في الجو وأهلها من تحتها (والثاني) من الوجهين هو أن التكثير للأفنان للتكثير والتعجب * ثم قال تعالى (فيهما عينان تجريان فباي آلاء ربكم انكذبان) من كل فاكهة زوجان فباي آلاء ربكم انكذبان أي في كل واحدة منهما عين جارية كما قال تعالى فيهما عين جارية وفي كل واحدة منهما من الفواكه نوعان وفيها مسائل بعضها يذكر عند تفسير قوله تعالى فيهما عينان نضاختان فيها فاكهة ونخل ورمان وبعضها

من الموصوف والصفة موجب للانكار والتوبيخ والأفنان اما جمع فن أي ذواتا أنواع من الأشجار والثمار أو جمع فن أي ذواتا أغصان متشعبة من فروع الشجر وتخصيصها بالذكر لانها التي تورق وتثمر وتد الظل (فباي آلاء ربكم انكذبان) وليس فيها شيء وقيل التكذيب (فيهما) عينان تجريان صفة أخرى لجنتان أي في كل واحدة منهما عين تجري كيف يشاء صاحبها في الاعالي والاسافل وقيل تجريان من جبل من مسك وعن ابن عباس والحسن بن علي بن الهيثم الزلال احدهما التسليم والآخرى السلسيل وقبل احدهما من ماء غير آسن والآخرى من خمر لذة للشار بين قال أبو بكر الوراق فيها عينان تجريان لمكان كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل (فباي آلاء ربكم انكذبان) وقوله تعالى (فيهما) من كل

فاكهة زوجان) أي صنفان معروف وغريب أو طيب وباس صفة أخرى لجنتان وتوسيط الاعتراض ﴿٤١﴾ يذكر

يعني مصنفات لما مر آتيا (فباي آلاء ربكم انكذبان)

بذكر ههنا (المسئلة الاولى) هي أن قوله ذواتنا أفنان وفيهما عينا نجران وفيهما من كل
 من زوجان كلها أوصاف الجنة المذكورتين فهو كالكلام الواحد تقديره جنان
 ذواتنا أفنان ثابت فيهما عينا كأن فيهما من كل فاكهة زوجان فان قيل فالقائدة
 في فصل بعضها عن بعض بقوله تعالى فبأنى الآل ربكم تكذبان ثلاث مرات مع انه في ذكر
 العذاب ما فصل بين كلامين بهما حيث قال يرسل عليكم ما شواظ من نار ونحاس فلا تنصران
 مع ان ارسال نحاس غير ارسال شواظ وقال يطوفون بينها وبين حميم آن مع ان الحميم غير
 الحميم وكذا قال تعالى هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون وهو كلام تام بقوله تعالى
 يطوفون بينها وبين حميم آن كلام آخر ولم يفصل بينهما بالآية المذكورة تقول فيه تغليب
 جانب الرحمة فان آيات العذاب سردا وسردا وذكرها جلة ليقهر ذكرها والثواب ذكره
 شيئا فشيئا لان ذكره يطيب السامع فقال يا فضل وتكرار هو ذا الضمير الى الجنس بقوله
 فيهما عينا فيهما من كل فاكهة لان اعادة ذكر المحبوب محبوب وتطويل الكلام يذكر
 الذات مستحسن (المسئلة الثانية) قوله تعالى فيهما عينا نجران أى في كل واحدة
 دين واحدة كما مر وقوله فيهما من كل فاكهة زوجان معناه في كل واحدة منهما زوج
 أو معناه في كل واحدة منهما من الفواكه زوجان ويحتمل أن يكون المراد مثل ذلك أى
 في كل واحدة من الجنة زوج من كل فاكهة ففيهما جميعا زوجان من كل فاكهة وهذا
 اذا جعلنا الكنايتين فيهما الأزوجين أو نقول من كل فاكهة لبيان حال الزوجين ومثاله اذا
 دخلت من على مالا يمكن أن يكون كأن في شئ كقولك في الدار من الشرق رجل أى فيها
 رجل من الشرق ويحتمل أن يكون المراد في كل واحدة منها زوجان وعلى هذا يكون
 كالصفة بما يدل عليه من كل فاكهة كأنه قال فيها من كل فاكهة أى كأن فيهما شئ
 من كل فاكهة وذلك لأن زوجان وهما دين فيما تكون من داخل على مالا يمكن
 أن يكون هناك كأن في الشئ غيره كقولك في الدار من كل ساكن فاذا قلنا فيهما من كل
 فاكهة زوجان (الثالث) عند ذكر الافنان أو قال فيهما لمن كل فاكهة زوجان كان
 متناسبا لان الاغصان عليها الفواكه فالقائدة في ذكر العيين بين الامر من المتصل
 أحدهما بالآخر تقول جرى ذكر الجنة على عادة المتنعمين فانهم اذا دخلوا البستان
 لا يبادرون الى أكل الثمار بل يقدمون التفرج على الاكل مع ان الانسان في بستان
 الدنان لا يأكل حتى يجوع ويشتهي شهوة مؤلذ فكيف في الجنة فذكر ما يتم به النزهة
 وهو خضرة الاشجار وجران الانهار ثم ذكر ما يكون بعد النزهة وهو أكل الثمار فسمي
 من بأنى بالآي بأحسن المعاني في آي الباني * ثم قال تعالى (متكئين على فرش بطائنها
 من استبرق وجنى الجنة دان فبأنى الآل ربكم تكذبان) وفيه مسائل نحوية وقافية
 ومعنوية (المسئلة الاولى من القافية) هو أن المشهور ان متكئين حال وذو الحال من
 في قوله وان خاف مقام ربه والعامل ما يدل عليه اللام الجارة تقديره لهم في حال الاتكاء

وقوله تعالى (متكئين)
 حال من الخائفين لان
 من خاف في معنى الجمع
 أو نصب على المسدح
 (على فرش بطائنها
 من استبرق) من دباح
 ثخين وحيث كانت
 بطائنها كذلك فاطنك
 بظهارها وقبل ظهارها
 من سندس وقبل من نور
 (وجنى الجنة دان)
 أى ما يجنى من اشجارها
 من الثمار قريب مثاله القائم
 والقاعد والمضطجع
 قال ابن عباس رضى الله
 عنهما تدنو الشجرة حتى
 يجنيهاولى الله ان شاء
 فأنما وان شاء قاعدا وان
 شاء مضطجعا وقري
 جنى بكسر الجيم (فبأنى
 الآل ربكم تكذبان)

جنتان وقال صاحب الكشف يحتمل أن يكون نصبا على المدح وإنما ساحله على هذا
 اشكال في قول من قال أنه حال وذلك لأن الجنة ليست لهم حال الاتكاء بل هي لهم
 في كل حال فهي قبل الدخول لهم ويحتمل أن يقال هو حال وذو الحال ما تدل عليه
 الفاكهة لأن قوله تعالى فيهما من كل فاكهة زوجان يدل على متفكهين بها كأنه
 قال يتفكك المتفكهون بهما متكئين وهذا فيه معنى لطيف وذلك لأن الأكل إن كان
 ذليلا كالخول والخدم والعبيد والغلمان فإنه يأكل قائما وإن كان عزيزا فإن كان يأكل
 لدفع الجوع يأكل قاعدا ولا يأكل متكئا إلا عزيزا متفككا ليس عنده جوع يقعه
 الأكل ولا هنالك من يحسبه فالتفكك مناسب للاتكاء (المسئلة الثانية) من السائل
 الخوية على فرش متعلق بأي فعل هو أن كان متعلقا بما في متكئين حتى يكون كأنه
 يقول يكون على فرش كما يقال فلان اتكأ على غصاه أو على فخذه فهو بعيد لأن
 الفراش لا يتكأ عليه وإن كان متعلقا بغيره فإذا هو متعلق بغيره تقديره يتفكك
 الكائنون على فرش متكئين من غير بيان ما يتكئون عليه ويحتمل أن يكون اتكأ وهم
 على الفرش غير أن الظاهر ما ذكرنا ليكون ذلك يائنا لما نحنهم وهم بجميع بدنههم عليه
 وعوانهم وأكرم لهم (المسئلة الثالثة) الظاهر أن أكل واحد في شاة كثيرة لأن أكل واحد
 فزادوا كلهم فرش هم عليها كائنون (المسئلة الرابعة) أقوى الاستبرق هو الدباس
 النخين وكان الدباس معرب بسبب أن العرب لم يكن عندهم ذلك الأمن النجم استعمل
 الاسم النجم فيه غير أنهم تصرفوا فيه نصرفا وهو أن اسم ٤ بالفارسية سترك بمعنى نخين
 تصغير سترق فزادوا فيه همزة مقدمة عليه وبدلوا الكاف بالقاف أما الهمزة فلان حركات
 أوائل الكلمة في لسان النجم غير مميثلة في كثير من المواضع فصارت كالسكون فأثبتوا
 فيه همزة كما أثبتوا همزة النوصل عند سكون أول الكلمة ثم إن البعض جعلوها همزة
 وصل وقالوا من استبرق والأكثر جعلوها همزة قطع لأن أول الكلمة في الأصل
 متحرك لكن بحركة فاسدة فأثروا همزة تسقط عنهم الحركة الفاسدة وتمكنهم من تسكين
 الأول وعند تساوي الحركة فالعود إلى السكون أقرب وأواخر الكلمات عند الوقف
 تسكن ولا تبدل بحركة بحركة وأما القاف فلا نهم لوتر كوال كافي لاشتبه سترك بمعجك
 ودارك فأسقطوا منه الكاف التي هي على لسان العرب في آخر الكلم للخطاب وأبدلوا
 قافا ثم عليه سؤال مشهور وهو أن أنزل بلسان عربى مبين وهذا ليس بعربى
 والجواب الحق أن اللفظة في أصلها لم تكن بين العرب بلغة وليس المراد أنه أنزل بلغة هي
 في أصل وضعها على لسان العرب بل المراد أنه معزل بلسان لا يخفى معناه على أحد من
 العرب وإنما يستعمل فيه لعل لم تنكلم العرب بها فيصعب عليهم مثله لعدم مطالعة لسانهم
 التكلم بها فمعجزهم عن مثله ليس المعجز (المسئلة الخامسة) معنوية الاتكاء من الهبات
 الدالة على صحة الجسم وفراغ القلب فالتسكى تكون أمور جسمه على ما ينبغي وأحوال قلبه

٤ قوله بالفارسية سترك
 في القاموس الاستبرق
 معرب استبراهه معجده

على ما ينبغي لان العليل يضطجع أو يستلقي أو يستند الى شئ على حسب ما يقدر عليه
للاستراحة أما الانكاد بحيث يضع كفه تحت رأسه ومرفقه على الأرض ويحاذي جنبه
من الأرض فذلك أمر لا يقدر عليه وأما مشيول أو تقارب في طلب شئ فمحر كحركة مستوطن
(المسئلة السادسة) قال أهل التفسير قوله بطناؤها من استبرق يدل عليها شرفها
فانما تكون بطناؤها من الاستبرق تكون ظهراؤها خيرا منها أو كأنه شئ لا يدركه البصر من
سندس وهو الديباج لزيق الثام وفيه وجه آخر منقري وهو أن أهل الدنيا يطهرون
الزينة ولا يتكفون من أن يجعلوا البطائن كالظواهر لأن فرضهم اظهارة الزينة والبطائن
لا تظهر وإذا اتنى السبب اتنى المسبب فلما لم يحصل في جعل البطائن من الديباج
مقصودهم وهو الاظهار تركوه وفي الآخرة الأمر مبنى على الاكرام والتعظيم فتكون
البطائن كالظواهر فذكر البطائن (السابع) قوله تعالى وجنى الخنتين دان فيه اشارة الى
مخالفتها الجنة دار الدنيمان ثلاثا وجه (أحدها) أن الثمرة في الدنيا على رؤس الشجرة
والإنسان عند الانكاد بعد عن رؤسها وفي الآخرة هو متكى والثمره تنزل اليه (ثانيها)
في الدنيمان قرب من ثمره شجرة بعد عن الأخرى وفي الآخرة كلها دان في وقت واحد
ممكن واحد وفي الآخرة المستقر في جنة عنده جنة أخرى (ثالثها) أن العجايب كلها
من خواص الجنة فكان أشجارها دائرة عليهم سائرة اليهم وهم ساكنون على خلاف
ما كان في الدنيا وجنتهم في الدنيا الإنسان محرك ومطلوبه ساكن وفي الحقيقة وهي
أن من لم يكمل ولم يتقاعذ عن عبادة الله تعالى وسعى في الدنيا في الخيرات انتهى أمره
سكون لا يمتد وجه شئ الى حركة أهل الجنة أن تحركوا ثم كوا الحاججة وطلب وان سكنوا
سكنوا للاستراحة بعد التعب ثم ان الولي قد تصبر له الدنيا أنموذجا من الجنة فانه يكون
ساكن في بيته ويأتيه الرزق فمحر كاليه دائرا حواله يدلك عليه قوله تعالى كما دخل
عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا (المسئلة الثامنة) الجنة ان كانتا جسميتين فهو
أبدا يكون بينهما وهما عن يمينه وشماله وهو يتناول ثمارهما وان كانت احدهما روحية
والأخرى جسمية فليكن واحدة منهما فواكه وفرش تليق بها فمحر كاليه تعالى (فيهن قاصرات
الطرف لم يطعمهن انس قبلهم ولا جن فبأى الآزكيات تكذبان) وفيه مباحث (الأول)
في الترتيب وأنه في غاية الحسن لانه في أول الأمر بين المسكن وهو الجنة ثم بين ما يتزده به فان
من يدخل بستانا يفرج أولا فقال ذواتا أفنان فيهما عيتان ثم ذكر ما يتناول من المأكول
فقال فيهما من كل فاكهة ثم ذكر موضع الراحة بعد تناول وهو الفراش ثم ذكر ما يكون
في الفراش معه (الثاني) فيهن الضعيف عائد الى ماذا تقول فيه ثلاثة أوجه (أحدها) الى
الآلاء والنعم أي في الآلاء قاصرات الطرف (ثانيها) الى الفرش أي في الفرش
قاصرات وهما ضعيفتان أما الأول فلان اختصاص القاصرات بكونهن في الآلاء
مع ان الجنة في الآلاء والعينين فيهما والفرش كذلك لا يتقوله فائدة رأينا الثاني فلان

وقوله تعالى (فيهن)
أي في الجنان المدلول
عليها بقوله تعالى جنتان
لما عرفت أنهما لكل
خاتمين من النفسين
أو لكل خائف حسب
تعدد عمله وقد اعتبر
الجمية في قوله تعالى
متكئين وقيل فيما فيها
من الاماكن والقصور
وقيل في هذه الآلاء
الممدودة من الجنة
والعينين والفاكهة
والفرش (قاصرات
الطرف) نساهن بضرن
أبصارهن على أزواجهن
لا ينظرن الى غيرهم
(لم يطعمهن انس قبلهم
ولا جان) أي لم يس
الانسيات أحد من
الانس ولا الجنات أحد
من الجن قبل أزواجهن
المدلول عليهم بقاصرات
الطرف وقيل بقوله
تعالى متكئين وفيه دليل
على ان الجن يطعمون
وقرى يطعمهن بضم
الميم والجملة صفة
لقاصرات الطرف لأن
اضافتها لفظية وأحوال
منها التخصصها
بالاضافة (فبأى الآء
زبكما تكذبان)

القرش جعلها طرف فهم حيث قال متكئين على فرش وأعاد الضمير إليها بقوله بطائنها ولم يقل
بطائنها فقط قوله فبهن يكون تفسيراً للضمير فيحتاج الى بيان فائدة ولأنه تعالى قال بعدها
مرة أخرى فبهن خبرات ولم يكن هناك ذكر القرش فلا يصح اذن هو الوجه الثالث وهو أن
الضمير عائداً الى الجنة وجمع الضمير ههنا وثني في قوله فيها عينان وفيها من كل فاكهة
وذلك لا ينافي أن الجنة لها اعتبارات ثلاثة (أحدها) اتصال أشجارها وعدم وقوع
القباق والمهام فيها والاراضي العامرة ومن هذا الوجه كأنها جنة واحدة لا يفصلها
فاصل (وثانيها) اشتغالها على النوعين الخاصين للجنات فان فيها ما في الدنيا وما ليس في
الدنيا وفيها ما يعرف وما لا يعرف وفيها ما يقدر على وصفه وفيها ما لا يقدر وفيها الذات
جمالية والذات غير جمالية فلا شغلها على النوعين كأنها جنتان (وثالثها) لستهما وكثرة
أشجارها وأما كتبها وأنهارها وما كتبها كأنها جنتان فهي من وجه جنة واحدة ومن
وجه جنتان ومن وجه جنتان اذ ثبت هذا فنقول اجتماع التسوان للمعاشرة مع الأزواج
والمباشرة في القرش في موضع واحد في الدنيا لا يمكن وذلك لضيق المكان أو عدم
الامكان أو دليل ذلة التسوان فان الرجل الواحد لا يجمع بين النساء في بيت الا اذا كان
جوارى غير ملتفت اليهن فاما اذا كانت كل واحدة كبيرة النفس كثيرة المال فلا يجمع
بينهن واعلم أن الشهوة في الدنيا كما تزداد بالجنس الذي في الأزواج تزداد بسبب العظمة
وأحوال الناس في أكثر الأمر تدل عليه اذ ثبت هذا فنقول الخطايا في الجنة يحتمل فبهن
حسن الصورة والجمال والعز والشرف والكمال فتكون الواحدة لها كذا من
الجوارى والتمسان فتزداد المدة بسبب كمالها فافان ينبغي أن يكون لكل واحدة ما يليق بها
من المكان الواسع فتصير الجنة التي هي واحدة من حيث الاتصال كثيرة من حيث تفرق
المساكن فيها فاقال فبهن وأما الدنيا فليس فيها تفرق المساكن دليلاً للعظمة واللذة فقال
فيها وهذا من الاطائف (الثالث) قاصرات الطرف صفة لموصوف حذف وأقيمت الصفة
مكانه والموصوف النساء أو الأزواج كأنه قال فبهن نساء قاصرات الطرف (وقبه لطيفة)
فانه تعالى لم يذكر النساء الاباء ووصافهن ولم يذكر اسم الجنس فبهن فقال تارة حور عين وتارة
عر بالتراب وتارة قاصرات الطرف ولم يذكر نساء كذا وكذا الوجهين (أحدهما) الإشارة
الى تحذرهن وتسترهن فلم يذكرهن باسم الجنس لان اسم الجنس يكشف من الحقيقة ما لا
يكشفه الوصف فانك اذا قلت المتجرك المريد الاكل الشارب لا تكون بينه بالوصف
الكثيرة أكثر مما بينته بقولك حيوان وانسان (وثانيهما) اعظاما لهن ليزداد حسنهن
في أعين الموعودين بالجنة فان بنات الملوك لا يذكرن الاباء ووصاف (المسئلة الرابعة)
قاصرات الطرف من القصر وهو المنع أي المانعات أعينهن من النظر الى الغير أو من
القصور وهو كون أعينهن قاصرة لا يطمح فيها للغير أقول والظاهر أنه من القصر اذ
القصر مدح والقصور ليس كذلك ويحتمل أن يقال هو من القصر بمعنى انهن قصرن

أبصارهن فأبصارهن مقصورة وهن قاصرات فيكون من إضافة الفاعل الى المفعول
والدليل عليه هو أن القصر مدح والقصور لبس كذلك وعلى هذا ففقد لطيفة وهي
أنه تعالى قال من بعد هذه حور مقصورات فهن مقصورات وهن قاصرات وفيه وجهان
(أحدهما) أن يقال هن قاصرات أبصارهن كما يكون شغل العنايف وهن قاصرات
أنفسهن في الخيام كما هو عادة المخدرات لأنفسهن في الخيام ولا بصرهن عن الطمّاح
(وثانيهما) أن يكون ذلك بيانا لعظمتهن وعفافهن وذلك لأن المرأة التي يكون لها
رادع من نفسها ولا يكون لها أولياء يكون فيها نوع هو ان وإذا كان لها أولياء أعزّة
امتنعت عن الخروج والبروز وذلك يدل على عظمتهن وأذا كن في أنفسهن عند
الخروج لا يظفرون بمنة ويسرة فهن في أنفسهن عفاف تجمع بين الإشارة الى عظمتهن
بقوله تعالى مقصورات منهن أولياء وهن وهن أولياء الله تعالى وبين الإشارة الى عفتهم
بقوله تعالى قاصرات الطرف ثم تمام اللطف انه تعالى قد ذكر ما يدل على العفة على ما يدل
على العظمة وذكر في أهلي الجنّ قاصرات وفي أدناهما مقصورات والذي يدل على
أن المقصورات يدل على العظمة انهن يوصفن بالمخدرات لا بالمخدرات إشارة الى انهن
خدر هن خادراتهن غيرهن كالذي يضرب الخيام ويدل الستر بخلاف من تتخذ لنفسها
وتغلق بابها يدها وسند ذكر بيانه في تفسير الآية بعد (المسئلة الخامسة) قاصرات
الطرف فيها دلالة على عفتهم وعلى حسن المؤمنين في أهنيهم فيجب أن أزواجهن حبا
يشغلهن عن النظر الى غيرهم ويدل أيضا على الحياء لأن الطرف حركة الجفن والحورية
لا تحرك جفنها ولا ترفع رأسها (المسئلة السادسة) لم يظمن فيه وجوه (أحدها)
لم يفرعن (ثانيها) لم يجمعهن (ثالثها) لم يسهن وهو أقرب الى حالهن وأليق
بوصف كآلهن لكن لفظ الطمّ غير ظاهر فيه ولو كان المراد من الممس لذكر اللفظ الذي
يستحسن وكيف وقد قال تعالى وان طلقتوهن من قبل أن تمسوهن وقال فاعتزلوا ولم يصرح
بلفظ موضوع للوط . فان قيل فاذا كنتم من الاشكاله باق وهو انه تعالى كنى عن الوط
في الدنيا بالمس كما في قوله تعالى أو لا مستم النساء على الصحيح في تفسير الآية وسند كره
وان كان على خلاف قول امامنا الشافعي رضي الله عنه وبالمس في قوله من قبل أن
تمسوهن ولم يذكر المس في الآخرة بطريق الكناية تقول انما ذكر الجماع في الدنيا بالكناية
لما أنه في الدنيا قضاء للشهوة وانه يضعف البدن ويغني عن العبادة وهو في بعض الاوقات
فيه كسب شرب الخمر وفي بعض الاوقات هو كالأكل الكثير وفي الآخرة مجرد عن وجوه
القبح وكيف لا والخمر في الجنة معدودة من اللذات وأكلها وشربها دائم الى غير ذلك فالله
تعالى ذكره في الدنيا بلفظ مجازي مستور في غاية الخفاء بالكناية إشارة الى قبحه وفي
الآخرة ذكره بأقرب الالفاظ الى التصريح أو بلفظ صريح لان الطمّ أدل من الجماع
والوقوع لأشبه من الجمع والوقوع إشارة الى خلوه عن وجوه القبح (المسئلة السابعة)

ما الفائدة في كلمة قبلهم قلنا اوقال لهم بط من انس ولاجان يكون نغيا لطمت المؤمن بالهن
 وليس كذلك (المسئلة الثامنة) ما الفائدة في ذكر الجان مع ان الجان لا يجمع نقول ليس
 كذلك بل الجان لهم اولاد وذريات وانما الخلاف في أنهم هل يواقعون الانس أم لا
 والمشهور انهم يواقعون والانما كان في الجنة احساب ولا أنساب فكان موافقة الانس
 اياهن كوافقة الجن من حيث الاشارة الى نفيها * ثم قال تعالى (كأنهن اليافوت والمرجان
 فبأى آله ربكنا تكذبان) وهذا التشبيه فيه وجهان (أحدهما) تشبيه بصفتائهما
 (وثانيهما) بحسن بياض اللؤلؤ وحجره اليافوت والمرجان صفارا اللؤلؤ وهي أشد بياضا
 وضياء من الكلبا بكثير فان قلنا ان التشبيه لبيان صفائهن فنقول فيه لطيفة وهي أن قوله
 تعالى قاصرات الطرف اشارة الى خلوصهن عن التبائع وقوله كأنهن اليافوت والمرجان
 اشارة الى صفائهن في الجنة فأول ما بدأ بالعقليات وختم بالحسيات كما قلنا ان التشبيه
 لبيان مشابهة جسمهن باليافوت والمرجان في الحمرة والبياض فكذلك القول فيه حيث
 قدم بيان العفة على بيان الحسن ولا يبعد ان يقال هو مؤكد لما مضى لانهم لما كن
 قاصرات الطرف تمتنعن عن الاجتماع بالانس والجن لم يعطيهن فذهبن كاليافوت الذي
 يكون في معدنه والمرجان المصنوع في صدفه لا يكون قدمه يدلا من وقد يتأمره أخرى
 في قوله تعالى كأنهن يبيضن مكنون أن كل الداخلة على المشبه به لا تقيد من التأكيد ما
 تقيده الداخلة على المشبه فاذا قلت زيد كالاسد كان معناه زيد يشبه الاسد واذا قلت
 كان زيدا الاسد فمعناه يشبه أن زيدا هو الاسد حقيقة لكن قولنا زيد يشبه الاسد ليس
 فيه مبالغة عظيمة فانه يشبهه في أنهما حيوانان وجسمان وغير ذلك وقولنا زيد يشبه الاسد
 لا يمكن حمله على الحقيقة امان حيث اللفظ فنقول اذا دخلت الكاف على المشبه به وقيل
 ان زيدا كالاسد عملت الكاف في الاسد عملا لفظيا والعمل اللفظي منع العمل المعنوي
 فكان الاسد عمل به عمل حتى صار زيدا واذا قلت كان زيدا الاسد تركت الاسد على
 اعرا به فاذن هو متروك على حاله وحقيقته وزيد يشبه به في تلك الاحوال ولا شك في أن زيدا
 اذا شبه بأسد هو على حاله باق يكون أقوى مما اذا شبه بأسد لم يبق على حاله وكان من قال
 زيد كالاسد نزل الاسد من درجته فساواه زيد ومن قال كان زيدا الاسد رفع زيدا عن
 درجته حتى ساوى الاسد وهذا تدقيق لطيف * ثم قال تعالى (هل جزاء الاحسان
 الا الاحسان فبأى آله ربكنا تكذبان) وفيه وجوه كثيرة حتى قيل ان في القرآن ثلاث آيات
 في كل آية منها مائة قول (الاولى) قوله تعالى فاذا كروني أذكركم (الثانية) قوله
 تعالى ان اعزكم عدنا (الثالثة) قوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان ولتذكر
 الاشهر منها والا قرب اما الاشهر فوجوه (أحدها) هل جزاء التوحيد غير الجنة أي جزاء
 من قال لا اله الا الله ادخال الجنة (ثانيها) هل جزاء الاحسان في الدنيا الا الاحسان
 في الآخرة (ثالثها) هل جزاء من أحسن اليكم في الدنيا بالنعم وفي العقب بالتعظيم الآن

وقوله تعالى (كأنهن)
 اليافوت والمرجان اما
 صفة لقاصرات الطرف
 احوال منها كالتي قبلها
 أي مشبهات باليافوت
 في حمرة الوجنة والمرجان
 أي صفارا الدر في بياض
 البشرة وصفائهما فان
 صفارا الدر انصاع بياضا
 من كباره قبل ان الحوراء
 تلبس سبعين حلة فيرى
 مخ سافههما ورواها كما
 يرى الشراب الاخر في
 الزجاجه اليضاء (فبأى
 آله ربكنا تكذبان) وقوله
 تعالى (هل جزاء الاحسان
 الا الاحسان) استئناف
 مقرر لمضمون ما فصل
 قبله أي ما جزاء الاحسان
 في العمل الا الاحسان
 في الثواب (فبأى آله
 ربكنا تكذبان)

تحسنوا اليه بالعبادة والتقوى * وأما الأقرب فانه عام فجزاء كل من أحسن الى غيره أن يحسن هو اليه أيضا ولذا كرت تحقيق القول فيه ورجع الوجوه كلها الى ذلك فنقول
 الاحسان يستعمل في ثلاث معان (أحدها) اثبات الحسن وإيجاده قال تعالى فاحسن
 صوركم وقال تعالى الذي أحسن كل شيء خلقه (ثانيها) الاتيان بالحسن كالأظراف
 والأغراب للاتيان بالظريف والغريب قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها
 (ثالثها) يقال فلان لا يحسن الكتابه ولا يحسن الفاتحه أى لا يعلمها والظاهر أن الأصل
 في الاحسان الوجهان الأولان والثالث مأخوذ منهما وهذا لا يفهم الا بقرينة الاستعمال
 مما يغلب على الظن ارادة العلم اذا علمت هذا فنقول يمكن حمل الاحسان في الموضعين على
 معنى فحده من المعنيين ويمكن حمله فيهما على معنىين مختلفين (أما الاول) فنقول هل جزاء
 الاحسان أى هل جزاء من أتى بالفعل الحسن الآن يوتى في مقابله بفعل حسن لكن
 الفعل الحسن من العبد ليس كل ما يستحسنه هو بل الحسن هو ما استحسنته الله منه فان
 الفاسق ربما يكون الفاسق في نظره حسنا وليس يحسن بل الحسن ما طلبه الله منه كذلك
 الحسن من الله هو كل ما أتى به مما يطلبه العبد كأي العبد مما يطلبه الله تعالى منه
 واليه الإشارة بقوله تعالى وفيها ما تشتهي الانفس وتلد الاعين وقوله تعالى وهم فيما
 اشتهت أنفسهم خالدون وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى أى ما هو حسن عندهم
 (وأما الثاني) فنقول هل جزاء من أثبت الحسن في قلبه في الدنيا الآن ثبت الله الحسن
 فيه وفي أحواله في الدارين وبالعكس هل جزاء من أثبت الحسن فينا وفي صورنا
 وأحوالنا الآن ثبت الحسن فيه أيضا لكن اثبات الحسن في الله تعالى محال فاثبات
 الحسن أيضا في أنفسنا وأفعالنا فحس أنفسنا بعبادة حضرة الله تعالى وأفعالنا
 بالتوجه اليه وأحوالنا بطنا بغيره تعالى والى هذا رجعت الإشارة وورد في الاخبار
 من حسن وجوه المؤمنين وقبح وجوه الكافرين (وأما الوجه الثالث) وهو الحمل على
 المعنيين فهو انقول هل جزاء من أتى بالفعل الحسن فالآن ثبت الله فيه الحسن وفي
 جميع أحواله فيجعل وجهه حسنا وحاله حسنا فيه ايضا (الاولى) هذه اشارة الى رفع
 التكليف عن العوام في الآخرة وتوجيه التكليف على الخواص فيها (أما الاول) فلانه
 تعالى لما قال هل جزاء الاحسان الا احسان والمومن لاشك في أنه يثاب بالجنة فيكون له
 من الله الاحسان جزاء له ومن جازى عبدا على عمله لا يأمره بشكره ولان التكليف اوبق
 في الآخرة فلوترك العبد القيام بالتكليف لاستحقاق العقاب والعقاب ترك الاحسان لان
 العبد لا عبد الله في الدنيا مادام وبقى يلحق بكمه تعالى أن يحسن اليه في الآخرة
 مادام وبقى فلا عقاب على تركه بل لا تكليف (وأما الثاني) فنقول خاصة الله تعالى عبدا
 الله تعالى في الدنيا ثم تنسبته علينا فهذا الذي أعطانا الله تعالى ابتداء نعمة
 واحسان جديد فله علينا شكره فيقولون الحمد لله ويذكرون الله ويثنون عليه فيكون

(قبهسا فاكهة ونخل ورمان) عطف ﴿ ٤٩ ﴾ الاخيران على الفاكهة عطف جبريل وميكائيل على

أفنان والغرف التي دونها أرضها مخضرة وعلى هذا في الآيات اطائف (الاولى) قال في الاوليين فواتا أفنان وقال في هاتين مدهامتان أي مخضرتان في غاية الخضرة وادهام الشيء أي اسود لكن قد لا يستعمل في بعض الاشياء والارض اذا اخضرت غاية الخضرة تضرب الى سواد ويحتمل أن يقال الارض الخالية عن الزرع يقال لها بياض أرض وإذا كانت معمورة يقال لها سواد أرض كما يقال سواد البلد وقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم ومن كثرة سواد قوم فهو منهم والتحقيق فيه أن ابتداء الالوان هو البياض واتتهادها هو السواد فان البياض يقبل كل لون والاسود لا يقبل شيئا من الالوان ولهذا يطلق الكافر على الاسود ولا يطاق على لون آخر ولما كانت الخالية عن الزرع منسفة بالبياض واللاعاية بالسواد فهذا يدل على انهما تحت الاولين مكانا فمهما اذا نظر والى ما قوفهم يرون الأفنان تطعمهم واذا نظر والى ما تحتهم يرون الارض مخضرة وقوله تعالى فيها عينان فاضاختان أي فارتان ما و هما متحركتان الى جهة فوق وأما العينان المتقدمتان فحجرتان الى صوب المؤمنين فكلاهما حركتهما الى جهة مكان أهل الايمان وأما قول صاحب الكشف النفع دون الجري فغير لازم لجواز أن يكون الجري يسيرا والنضج قويا كثيرا بل المراد أن النضج فيه الحركة الى جهة العلو والعينان في مكان المؤمنين فحركة الماء تكون الى جهة هم فالعينان الاوليان في مكانهم فكانت حركتهما الى صوب المؤمنين جرياً وأما قوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورمان فبأي آلاء ربكما تكذبان) فهو كقوله تعالى فيهما من كل فاكهة زوجان وذلك لان الفاكهة أرضية نحو البطيخ وغيره من الارضيات المزروعات وشجيرة تخرج النخل وغيره من العجريات فقال مدهامتان بأنواع الخضرة التي منها الفواكه الارضية وفيهما ايضا الفواكه الشجرية وذكر منها نوعين وهما الرمان والرطب لانهما متقابلان فأحدهما حلو والآخر قبيح حلو وكذلك أحدهما حار والآخر بارد وأحدهما فاكهة وغذاء والآخر فاكهة وأحدهما من فواكه البلاد الحارة والآخر من فواكه البلاد الباردة وأحدهما أشجاره في غاية الطول والآخر أشجاره بالقصد وأحدهما ما يؤكل منه يارز وما لا يؤكل كامن والآخر بالعكس فهما كالضدين والاشارة الى الطرفين تتناول الاشارة الى ما بينهما كما قال رب المشرقين ورب المغربين وقد معنا ذلك ﴿ ثم قال تعالى (فيهن خيرات حسان فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي في باطنهن الخير وفي ظاهرهن الحسن والخيرات جمع خيرة وقد بينا ان في قوله تعالى قاصرات الطرف الى أن فان كانهن اشارة الى كونهن حسنا ﴿ وقوله تعالى (حور مقصورات في الخيام فبأي آلاء ربكما تكذبان لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان فبأي آلاء ربكما تكذبان) اشارة الى عظمتهن فانهن ما قصرن جبراعلهن واما ذلك اشارة الى ضرب الخيام لهن وادلاء الستر عليهن والخيمة بيت الرجل كالبيت من الخشب حتى ان العرب تسمى البيت من الشعر خيمة لانه معد للقامة اذا ثبت هذا انس قبلهم ولاجان) كالذي ﴿ ٧ ﴾ من

الملائكة ما نافضلها فان ثمر النخل فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ونواة وعن هذا قال أبو حنيفة رحمه الله من حلف لا يأكل فاكهة فأكل رمانا أو رطباً لم يحنث (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (فيهن خيرات) صفة أخرى لختان كالجملة التي قبلها والكلام في جمع الضمير كالذي مر فيأمر وخيرات متخفة من خيرات لان خيرا الذي يعني أخير لا يجمع وقد قرئ على الاصل (حسان) أي حسان الخلق (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (حور) بدل من خيرات (مقصورات في الخيام) قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة أي خندرة أو مقصورات الطرف على أزواجهن وقيل ان الخيمة من خيامهن درة تحوفا (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وقوله تعالى (لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان) كالذي ﴿ ٧ ﴾ من

من في نظيره من جميع الوجوه (فبأي آلاء ربكما تكذبان)

متكئين (نصب على الاختصاص) على زفر زفر خضر الزفر اما اسم جنس أو اسم جمع واحد زفر فذ قبل هو ما تسمى من الأسرة من أعلى الثياب وقبل هو ضرب من البسط أو البسط وقيل الوسائد وقبل النارق وقبل كل ثوب حر يض زفر ويقال لأطراف البسط وقضول البسط زفار وزفر السحاب هبده (وعبري حسان) العبري منسوب الى عبري زعم العرب أنه اسم بلدا الجن فيسبون اليه كل شيء صحيح والمراد به الجنس ولذلك وصف بالجمع جلا على المعنى كفي زفر على أحد الوجين وقرى على زفار خضر يصفين وعيا قرى كمداني نسبة الى عبا قرى اسم البلد (قبي آله ربكما تكديان)

فقال قوله مقصودات في الخيام اشارة الى معنى في غاية اللطف وهو أن المؤمن في الجنة لا يحتاج الى التحرك لشيء وانما الاشياء تتحرك اليه فلما كمل والمشروب يصل اليه من غير حركة منه ويطاق عليهم ما يشتهونه فالجور يكن في بيوت وعند الانتقال الى المؤمنين في وقت ارادتهم تسيرهم الانتقال الى المؤمنين خيام والمؤمنين قصور تنزل الحور من الخيام الى القصور وقوله تعالى لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان قد سبق تفسيره ثم قال تعالى (متكئين على زفر زفر خضر وعبري حسان قبي آله ربكما تكديان) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ما الحكمة في تأخير ذكر انكاثهم عن ذكر نسائهم في هذا الموضع مع انه تعالى قدم ذكر انكاثهم على ذكر نسائهم في الجنة المتقدمين حيث قال متكئين على فرش ثم قال قاصرات الطرف وقال ههنا فيهن خيرات حسان ثم قال متكئين والجواب عنه من وجهين (أحدهما) أنا أهل الجنة ليس عليهم تعب وحركة فهم منهمون دائما لكن الناس في الدنيا على أقسام منهم من يجتمع مع أهله اجتماع مستفيض وعند قضاءه يوطر يستعمل الغتسال والانشار في الارض للكسب ومنهم من يكون مترددا في طلب الكسب وعند تحصيله يرجع الى أهله ويرجع قلبه من التعب قبل قضاء الوطر فيكون التعب لازما قبل قضاء الوطر أو بعده فالله تعالى قال في بيان أهل الجنة متكئين قبل الاجتماع بأهلهم وبعد الاجتماع كذلك يعلم أنهم دائمون على السكون فلا تعب لهم لا قبل الاجتماع ولا بعد الاجتماع (وثانيهما) هو أن ابنا في الوجهين المتقدمين أن الجنة المتقدمين لأهل الجنة الذين جاهدوا والمتأخرين لذرياتهم الذين الحقوا بهم فهم فيهما وأهلهم في الخيام متطرات قدوم زواجنهم فإذا دخل المؤمن جنة التي هي سكنه سكنى على الفرش وتقدم اليه أزواجه الحسان فكونهن في الجنة المتقدمين بعد انكاثهم على الفرش وأما كونهن في الجنة المتأخرتين فذلك حاصل في يومنا وانكاث المؤمن غير حاصل في يومنا فقدم ذكر كونهن فيهن هنا وأخره هناك ومتكئين حال والعامل فيه ما دل عليه قوله لم يطعمهن انس قبلهم وذلك في قوة الاستثناء كأنه قال لم يطعمهن الا المؤمنون فانهم لم يطعمهن انس قبلهم وما ذكرنا من قبل في قوله تعالى متكئين على فرش يقال ههنا (المسئلة الثانية) الزفر ما أن يكون أصله من رف الزرع اذا باغم من فضايرته فيكون مناسبا لقوله تعالى مدهامتان ويكون التقدير انهم متكئون على الرياض والياب العبرية واما أن يكون من رفرفة الطائر وهي حومه في الهواء حول ما يريد القول عليه فيكون المعنى انهم على بسط من فوعة كقَالَ تعالى وفرش من فوعة وهذا يدل على ان قوله تعالى ومن دولتهما جنتان لهما دولتهما في المكان حيث رفعت فرشهم وقوله تعالى خضر صبغة جمع قال زفر يكون جمعا لكونه اسم جنس ويكون واحدا زفر فذ كمنظلة وحظال والجمع في متكئين يدل عليه فانه لما قال متكئين على انهم على زفار (المسئلة الثالثة) ما الفرق بين الفرش والزفر حبش بل زفار اكتفاء بما يدل عليه

قوله متكئين وقال فرش ولم يكف بما يدل عليه ذلك نقول جمع الرابى أنقل من جمع
 الثلاثي ولهذا لم يثنى الجمع في الرابى الاثني واحد وأدلة الجمع في الثلاثي كثيرة وقد قرئ
 على قارظ خضر وقارظ خضار وعبار (السلسلة الرابعة) إذا قلنا ان الفرق هي
 البسطة فذا القائدة في الخضر حيث وصف تعالى ثياب الجنة بكونها خضرا قال تعالى
 ثياب سندس خضر نقول ميل الناس الى اللون الاخضر في الدنيا أكثر وديب البياض
 هو ان الألوان التي يظن انها أصول الألوان سبعة وهي الشفاف وهو الذي لا يمنع نفوذ
 البصر فيه ولا يحجب ما وراءه كالزجاج والماء الصافي وغيرهما ثم الأبيض بعده ثم الأصفر
 ثم الأحمر ثم الأخضر ثم الأزرق ثم الأسود والظاهر ان الألوان الأصلية ثلاثة الأبيض
 والأسود بينهما غاية الخلاف والأحر متوسط بين الأبيض والأسود فان الدم خلق على
 اللون المتوسط فان لم تكن الصحة على ما ينبغي فان كان لفرط البودة فيه كان أبيض وان
 كان لفرط الحرارة فيه كان أسودا لكن هذه الثلاثة يحصل منها الألوان الأخر فلا يبيض
 اذا امتزج بالأحمر حصل الأصفر يدل عليه مزج اللبن الأبيض بالدم وغيره من الأشياء الحمر
 واذا امتزج الأبيض بالأسود حصل اللون الأزرق يدل عليه خلط الجص المدقوق بالغصم
 واذا امتزج الأحمر بالأسود الأزرق أيضا لكنه الى السواد أميل واذا امتزج الأصفر
 بالأزرق حصل الأخضر فالأخضر من الأصفر والأزرق وقد علم ان الأصفر من
 الأبيض والأحمر والأزرق من الأبيض والأسود والأحمر والأسود فالأخضر حصل فيه
 الألوان الثلاثة الأصلية فيكون ميل الانسان اليه لكونه مشتملا على الألوان الأصلية
 وهذا بعيد جدا والأقرب ان الأبيض يفرق البصر ولهذا لا يغير الانسان على اقامة
 النظر في الارض عند كونها مستورة بالثلج والديورث الجهر والنظر الى الأشياء السود
 يجمع البصر ولهذا كره الانسان النظر اليه وإلى الأشياء الحمر كالدم والأخضر لما اجتماع
 فيه الامور الثلاثة دفع بعضها اذى بعض وحصل اللون الممتزج من الأشياء التي في بدن
 الانسان وهي الاحمر والأبيض والأصفر والأسود ولما كان ميل النفس في الدنيا الى
 الاخضر ذكر الله تعالى في الآخرة ما هو على مقتضى طبعه في الدنيا (السلسلة الخامسة)
 العبقري منسوب الى عبقر وهو عند العرب موضع من مواضع الجن فالثياب المعبولة عملا
 جيدا يسمونها عبقرات مبالغة في حسنها كأنها ليست من عمل الانس ويستعمل في غير
 الثياب أيضا حتى يقال لارجل الذي يعمل عملا عجيبا هو عبقرى أى من ذلك البلد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم في المنام الذي رآه فلم أر عبقرى يا من الناس يعرفون به واكتفى
 بذكر اسم الجنس عن الجمع ووصفه بما توصف به المجموع فقال حسان وفاق لما بيننا أن جمع
 الرابى يستعمل بعض الاستفهام وأما من قرأ عباقري فقد جعل اسم ذلك الموضع عباقر
 فان زعم انه جاءه فقد وهم وان جمع العبقري ثم نسب فقد التزم تكلفا خلافا لما تكلف
 الادباء التزمه فانهم في الجمع اذا نسبوا ردوه الى الواحد وهذا الثابت تكلف في الواحد

ورده الى الجمع ثم نسب له لان عند العرب ليس في الوجود بلاد كلها عبر حتى يجمع ويرتفع
عبارته فهذا انكشاف الجمع فيما لا يجمع له ثم نسب الى ذلك الجمع والادباء تكرر الجمع فيما ينسب
للاجمع معوا بين الجمع والنسبة * ثم قال تعالى (تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام)
وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في الترتيب وفيه وجوه (احدىها) انه تعالى لما ختم نعم الدنيا
بقوله تعالى وبقى وجدر بك ذوالجلال والاكرام ختم نعم الاخرة بقوله تبارك اسم ربك
ذو الجلال والاكرام اشارة الى ان الباقي والندائم لذاته هو الله تعالى لا غير والدنيا غايبة
والاخرة وان كانت باقية لكن بقاؤها بايقاف الله تعالى (ثانيها) هو انه تعالى في اواخر
هذه السور كلها ذكر اسم الله تعالى في السورة التي قبل هذه عند ملك مقدر وكون العبد
عنده من اتم النعم كذلك ههنا بعد ذكر الجنات وما فيها من النعم قال تبارك اسم ربك
ذو الجلال والاكرام اشارة الى ان اتم النعم عند الله تعالى واكمل اللذات ذكر الله تعالى
وقال في السورة التي بعده فروع وريجات وجنة نعيم ثم قال تعالى في آخر السورة
فسبح باسم ربك العظيم (ثانيها) انه تعالى ذكر جميع اللذات في الجنات ولم يذكر لذة
السماع وهي من اتم انواعها فقال متكئين على رفرف خضر يسمعون ذكر الله تعالى
(المسئلة الثانية) اسأل التبارك من البركة وهي الدوام والنيات ومنها بركة العبد وبركة
الماء فان الماء يكون فيها داما وفيه وجوه (احدىها) دام اسمه وثبات (وثانيها) دام الخير
عنده لان البركة وان كانت من الثبات لكنها تستعمل في الخير (وثالثها) تبارك بمعنى
علا وارفع شأن الامكان (المسئلة الثالثة) قال بعد ذكر نعم الدنيا وبقى وجه ربك وقال
بعد ذكر نعم الاخرة تبارك اسم ربك لان الاشارة بعد دعاء الدنيا وقعت الى عدم كل شيء
من الممكنات وقتنا في ذواتها واسم الله تعالى يقع للذاكرين ولا ذاك هناك يوحد الله غايبة
التوحيد فقال وبقى وجه الله تعالى والاشارة هنا وقعت الى ان بقاء اهل الجنة بابقاء الله
فاكرين اسم الله تعالى ولذلك في ذلك اليوم لا يبقى اسم احد
الاسم الله تعالى به تدور الالسن ولا يكون لاحد عند احد حاجة بذكره ولا من احد
خوف فان تذاكروا تذاكروا باسم الله (المسئلة الرابعة) الاسم مقسم او هو اصل مذكور له
التبارك نقول فيه وجهان (احدىها) وهو المشهور انه مقسم كالوجه في قوله تعالى
وبقى وجه ربك يدل عليه قوله فتبارك الله احسن الخالقين وتبارك الذي بيده الملك وغيره
من صور استعمال لفظ تبارك (وثانيها) هو ان الاسم تبارك وفيه اشارة الى معنى
بلغ اما اذا قلنا تبارك بمعنى علا فنحذف اسم الله كيف يكون مسميا وذلك لان الملك اذا
عظم شأنه لا يذكر اسمه الا بنوع تعظيم ثم اذا انتهى الذاكر اليه يكون تعظيمه لها كتر فان
غايبة التعظيم للاسم ان السامع اذا سمعه قام كما جرت عادة الملوك انهم اذا سمعوا في الرسائل
اسم سلطان عظيم يقومون عند سماع اسمه ثم ان اتاهم السلطان بنفسه بدلا عن كتابه
الذي فيه اسمه يستقبلونه ويضعون الجيا على الارض بين يديه وهذا من الدلائل الظاهرة

وقوله تعالى (تبارك اسم ربك) تنزيه وتقديس
له تعالى فيه تقرير لما ذكر
في السورة الذكر مرة من
آياته الغائبة على الانام
أى تعالى اسمه الجليل
الذي من جلته ما صدرت
به السورة من اسم الرحمن
المنجي عن افاضة الاكلا
المفصلة وارفع علايا في
بشأنه من الامور التي من
جراتها وجود نعمائه
وتكديها واذا كان
حال اسمه علايا فدلالة
عليه فافطنك بانه
الافس الاصلي وقيل
الاسم بمعنى الصفة وقيل
مفعول كافي قول من قال
الى الحول ثم اسم السلام
عليكسا (ذو الجلال
والاكرام) وصف به
الرب تكميلا لما ذكر
من التنزيه والتقدير
بقري ذوالجلال على
نه نعمت الاسم * عن
نبي صلى الله عليه وسلم
اقرأ سورة الرحمن
ي شكر ما انعم الله عليه

* (سورة الواقعة مكية
وهي سبع وتسعون آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اذا وقعت الواقعة) أي
اذا قامت القيامة وذلك
عند النفخة الثانية والنعير
عنها بالواقعة للايذان
بتمتقي وقوعها لا محالة
كانها واقعة في نفسها مع
قطع النظر عن الوقوع
الواقف في حيز الشرط
كانه قبل كانت الكائنة
وحدثت الحادثة
واتصلب اذا بمضمر
ينسب عن الهول
والفظاعة كانه قبل اذا
وقعت الواقعة يكون
من الاحوال ما لا يقي به
المثال وقيل بالثني المفهوم
من قوله تعالى (ليس
لوقتها كاذبة) أي لا
يكون عند وقوعها نفس
تكذب على الله تعالى
أو تكذب في نفيها كما
تكذب اليوم واللام كناية
في قوله تعالى يا بني قد مدت
ليحياتي وهذا الجملة على
الوجه الاول اعتراض
مقرر لمعتون الشرط
على أن الكاذبة مصدر
كالعاقبة أي ليس لاجل
وقوعها في حقها كذب

على أن علو الاسم يدل على علو زائد في المسمى اما ان قلنا بمعنى دام الخير عنده فهو اشارة
الى أن ذكر اسم الله تعالى يزيد الشر ويهرب الشيطان ويزيد الخير ويقرّب السعادات
وأما ان قلنا بمعنى دام اسم الله فهو اشارة الى دوام التذكير في الجنة على ما قلنا من قبل
(المسئلة الخامسة) القراءة المشهورة ههنا ذى الجلال وفي قوله تعالى ويحيى ويحدر بك
ذو الجلال لان الجلال للرب والاسم غير المسمى وأما وجه الرب فهو الرب فوصف هناك
الوجه ووصف ههنا الرب دون الاسم وأول قال ويحيى الرب اتوهم ان الرب اذ يقرب بافله في
ذلك الزمان من ريب فاذا قال وجد أنسى الربوب فحصل انقطع اليق اليحق فوصف الوجه
يفيد هذه الفائدة والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلاته على محمد وآله وصحبه وسلامه

سورة الواقعة وهي ست وتسعون آية مكية

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة خافضة رافعة) أما تعلق هذه السورة بما قبلها فذلك
من وجوه (أحدها) ان تلك السورة مشتملة على تعديد النعم على الانسان ومطالبته
بالشكر ومنعه عن التكذيب كما مر وهذه السورة مشتملة على ذكر الجزاء بالخير لمن شكر
وبالشكر لمن كذب وكفر (ثانيها) ان تلك السورة منقضة للتيهات بذكر الآلاء في حق
العباد وهذه السورة كذلك لذكر الجزاء في حقهم يوم التشاد (ثالثها) ان تلك السورة
سورة اظهار الرجة وهذه السورة سورة اظهار الهبة على عكس تلك السورة مع ما قبلها
وأما تعلق الاول بالآخر ففي آخر تلك السورة اشارة الى الاصفات من باب الثني والاثبات
في أول هذه السورة الى القيامة والى فيها من المثوبات والعقوبات وكل واحد منهما
على علو اسمه وعظمته شأنه وكال قدرته وعز سلطانه * ثم في الآية مسائل (المسئلة
الاولى) في تفسيرها جملة وجوه (أحدها) المراد اذا وقعت القيامة الواقعة أو الزلزلة
الواقعة يعترف بها كل أحد ولا يمكن أحد من انكارها ومبطل عناد المعاندين في تخفّض
الكافرين في درجات النار وترفع المؤمنين في درجات الجنة هؤلاء في الجحيم هؤلاء في
النعيم (الثاني) اذا وقعت الواقعة تزلزل الناس فتخفّض المرتفع وترفع المتخفّض وعلى هذا
فهو كقوله تعالى جعلنا عاليها سافلها في الاشارة الى شدة الواقعة لان العذاب الذي
جعل العالي سافلا بالهدم والسافل عاليا حتى صارت الارض المتخفّضة كالجبال الراسية
والجبال الراسية كالارض المتخفّضة أشد وأبلغ قصارت البروج العالية مع الارض
متساوية والواقعة التي تقع ترفع المتخفّض فتجعل من الارض اجزاء عالية ومن السماء
اجزاء سافلة ويدل عليه قوله تعالى اذا رجعت الارض رجاء وبست الجبال بسافاته اشارة
الى ان الارض تتحرك بحركة من عجة والجبال تنفت فتصير الارض المتخفّضة كالجبال
الراسية والجبال الساتحة كالارض السافلة كما يفعل هبوب الريح في الارض المرملة
(الثالث) اذا وقعت الواقعة يظهر وقوعها لكل أحد وكيفية وقوعها فلا يوجد لها

أصلا بل كل ما ورد في شأنها من الاخبار حق صادق لا ريب فيه

كاذبة ولا تأول يظهر فقوله خافضة رافعة معطوف على كاذبة نسفا فيكون كما يقول
القائل ليس في الامر شئ ولا خفا ولا رافعة لا قدرة لاحد على رفع المخفض ولا خفض
المرتفع (المسئلة الثانية) اذا وقعت الواقعة يحتمل أن تكون الواقعة صفة لمحدث
وهي القيامة او الزلزلة على ما بينا ويحتمل أن يكون المحذوف شيئا غير معين وتكون ناء
التأنيث مشيرة الى شدة الامر الواقع بهوله كما قال كانت الكائنة والمراد كلن الامر
كلنا ما كلن وقولنا الامر كلن لا يفيد الاحداث أمر وان كان يسيرا بالنسبة الى قوله
كانت الكائنة اذ في الكائنة وصف زائد على نفس كونه شيئا وتبين هذا ببيان كون الهاء
للمبالغة في قولهم فلان راوية ونسابة وهو انهم اذا راوا أو اياتوا بالمبالغة في كونه راويا
كان لهم أن يأتوا بوصف بعد الخبر ويقولون فلان راو جيد أو حسن أو قاهر أو قاهر أو عا
التطويل الى الإيجاز مع زيادة فائدة فقالوا أتاني بحرف نيابة عن كلمة كائنتا بهاء التأنيث
حيث قلنا ظالم المبدل قول القائل ظالم أننى ولهذا الزعم بيان الانثى عند ما لا يمكن بيانها
بالبهاء في قولهم شاء أننى وكالكائنة في الجمع حيث قلنا قالوا بدلا عن قول القائل قال وقال
وقال وقال بدلا عن قوله قال وقال وكذلك في المبالغة أرادوا أن يأتوا بحرف بنفسى عن
كلمة والحرف الدال على الزيادة ينبغي أن يكون في الآخر لأن الزيادة بعد أصل الشئ
فوضوا الهاء عند عدم كونها للتأنيث والتوحيد في اللفظ المفرد لا في الجمع للمبالغة
اذا ثبت هذا فنقول في كانت الكائنة ووقعت الواقعة حصل هذا معنى لالفاظها أما
معنى فلانهم قصدوا بقولهم كانت الكائنة ان الكائن زائد على أصل ما يكون وأما
لفظا فلان الهاء لو كانت للمبالغة لما جاز اثبات ضمير المؤنث في الفعل بل كان ينبغي ان
يقولوا كان الكائنة ووقع الواقعة ولا يمكن ذلك لاننا نقول المراد به المبالغة (المسئلة
الثالثة) العامل في اذا ما تقول فيه ثلاثة أوجه (أحدها) قول مقدم يجعل اذا مفعولا
به لا ظرفا وهو اذكر كانه قال اذكر القيامة (ثانيها) العامل فيها ليس لوقعتها كاذبة كما
تقول يوم الجمعة ليس شغل (ثالثها) يخفض قوم ويرفع قوم وقد دل عليه خافضة رافعة
وقيل العامل فيها قونه وأصحاب الميتة ما أصحاب الميتة أى في يوم وقوع الواقعة
(المسئلة الرابعة) ليس لوقعتها اشارة الى انها تقع دفعة واحدة فالوقعة للمرة الواحدة
* وقوله كاذبة يحتمل وجوها (أحدها) كاذبة صفة لمحذوف أقيمت مقامه تقديره ليس لها
نفس تكذب (وثانيها) الهاء للمبالغة كما تقول في الواقعة وقد تقدم بيانه (ثالثها) هي
مصدر كالماقبة قال قلنا بالوجه الاول فاللام تحتمل وجهين (أحدهما) أن تكون
للتعليل أى لا تكذب نفس في ذلك اليوم لشدة وقعها كما يقال لا كاذب عند الملك اضبطه
الامور فيكون نفيها عاما بمعنى ان كل أحد يصدقها فيما يقول وقال وقوله نقوس كواذب
في أمور كثيرة ولا كاذب فيقول لاقامة لشدة وقعها وظهور الامر وكما يقال لا يحتمل
الامر الانكار لظهوره لكل أحد فيكون نفيها خاصا بمعنى لا يكذب أحد فيقول لاقامة

وقوله تعالى (خافضة
رافعة) خير من بد المحذوف
أى هي خافضة لاقوام
رافعة لآخرين وهو
تقرير لمعناها وتحويل
لامر هاهنا الوقائع العظام
شأنها كذلك أو بيان لما
يكون يومئذ من حط
الاشقياء الى الدرجات
ورفع السعداء الى
الدرجات ومن زلزلة
الاشياء وازالة الاجرام
عن مقارها بنثر الكواكب
واسقاط السماء كسفا
وتسير الجبال في الجو
كالسحاب وتقديم الخفض
على الرفع للتشديد في
التحويل وقرى خافضة
رافعة بالصب على الحال
من الواقعة

وقوله نفوس قائله كاذبة فيه (ثانيهما) ان يكون للتعدية وذلك كما يقال ليس لزيد
ضارب وحيد تقديره اذا وقعت الواقعة ليس اوقعها امر ويوجد لها كاذب ان اخبر
عنها فهي خافضة رافعة تنخفض قوما وترفع قوما على هذا لا تكون عاملا في اذا هو بمعنى
ليس لها كاذب يقول هي امر سهل يطابق يقال لمن يقدم على امر عظيم ظان انه بطيقه
سل نفسك أي سهلت الامر عليك وليس بهل * وان قلنا بالوجد الثاني وهو المبالغة فقيه
وجهان (أحدهما) ليس لها كاذب عظيم بمعنى ان من يكذب ويقدم على الكذب العظيم
لا يمكنه ان يكذب بهول ذلك اليوم (وثانيهما) ان أحد الكذب وقال في ذلك اليوم
لاقامة ولا وقعة لكان كاذبا عظيما ولا كاذبا بهذه العظمة في ذلك اليوم والاول أدل على
هول اليوم وعلى الوجه الثالث يعود ما ذكرنا إلى أنه لا كاذب في ذلك اليوم بل كل أحد
يصدق (المثله الخامسة) خافضة رافعة تقديره هي خافضة رافعة وقد سبق ذكره
في التفسير الجلي وفيه وجوه أخرى (أحدها) خافضة رافعة صفتان للنفس الكاذبة أي ليس
اوقعها من يكذب ولأن من غير الكلام تخفض امر افديه وترفع آخر فهي خافضة رافعة
أو يكون هو زيادة لبيان صدق الخلق في ذلك اليوم وعدم إمكان كذبهم والكاذب يغير
الكلام ثم اذا أراد نفي الكذب عن نفسه يقول ما عرفت مما كان كلمة واحدة ور بما يقول
ما عرفت حرفا واحدا وهذا لأن الكاذب قد يكذب في حقيقة الامر ور بما يكذب في صفة
من صفاته والصفة قد يكون ملتفا اليها وقد لا يكون ملتفا اليها التفاتا معبرا وقد
لا يكون ملتفا اليها أصلا (مثال الاول) قول القائل ما جاء زيد ويكون قد جاء (ومثال
الثاني) ما جاء يوم الجمعة (ومثال الثالث) ما جاء بكرة يوم الجمعة يكون قد جاء بكرة يوم
الجمعة وما جاء أول بكرة يوم الجمعة والثاني دون الاول والرابع دون الكل فاذا قال القائل
ما عرفت كلمة كاذبة نفي عنه الكذب في الاخبار وفي صفته والذي يقول ما عرفت حرفا
واحدا نفي امر اوراه والذي يقول ما عرفت اعرافه واحدة يكون فوق ذلك قوله ليس
لوقعها كاذبة خافضة رافعة أي من يقهر تعبيرا ولم يكن يسيرا ثم قال تعالى (اذا رجعت
الارض رجا وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا) أي كانت الارض كشيئا مرتقا
والجبال مهيلا منبسطا وقوله فكانت هباء منبثا كقوله تعالى في وصف الجبال كالهن
المنغوش وقد تقدم بيان فائدة ذكر المصدر وهي انه يفيدان الفعل كان قويا معتبرا ولم يكن
شيئا لا بلغت اليه و يقال فيه انه ليس بشئ فاذا قال القائل ضربته ضربا معتبرا لا يقول
القائل فيه انه ليس بضرب محقق له كما يقال هذا ليس بشئ * والعامل في اذا رجعت يحتمل
وجوه (أحدها) ان يكون اذا رجعت بدلا عن اذا وقعت فيكون العامل فيها ما ذكرنا من
قبل (ثانيها) ان يكون العامل في اذا وقعت هو قوله ليس اوقعها والعامل في اذا رجعت هو
قوله خافضة رافعة تقديره تنخفض الواقعة وترفع وقت رج الارض وبس الجبال والفاء
للترتيب الزماني لان الارض ما لم تتحرك والجبال ما لم تلبس لانكون هباء منبثا والبس

وقوله تعالى (اذا رجعت
الارض رجا) أي
زلزلات زلا لا شديدا
يحث بنهدم ما فوقها
من بناء وجبل متعلق
بخافضة رافعة أي
تنخفض وترفع وقت
رج الارض اذا تسدد
ذلك ينخفض ما هو
مرتفع ويرتفع ما هو
منخفض أو بدل من اذا
وقعت (وبست الجبال
بسا) أي قتلت حتى
صارت مثل السويق
الملتوث من بس
السويق اذا لته أو
سبقت وسيرت من
أما كنهما من بس الغنم
اذا ساقها كقوله تعالى
وسبرت الجبال وقرى
رجت وبست أي
ارتجت وذهبت
(فكانت) أي فصار
بسبب ذلك (هباء)
غبارا (منبثا) متشرا

القلب والهواء هو الهواء المختلط باجزاء أرضية تظهر في خيال الشمس اذا وقع شعاعها في كوة وقال الذين يقولون ان بين الحروف والمعاني مناسبة ان الهواء اذا خاضعة اجزاء ثقيلة أرضية ثقل من لفظه حرف فابدلت الواو الخفيفة بباء التي لا ينطق بها الا باطباق الشفتين بقوة ما وفي الباء ثقل ما ثم قال تعالى (وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) أى في ذلك اليوم أتم أزواج ثلاثة أصناف وفسرها بعدها بقوله فأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الفاء تدل على التفسير وبيان ما ورد على القسم كانه قال أزواجا ثلاثة أصحاب الجنة وأصحاب المشأمة الخ ثم بين حال كل قوم فقال فاما أصحاب الجنة فترك القسم أولا واكتفى بما يدل عليه فانه ذكر الاقسام الثلاثة مع أحوالها وسبق قوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة فبغى عن تعديد الاقسام ثم أعاد كل واحدة لبيان حائنها (المسئلة الثانية) أصحاب الجنة هم أصحاب الجنة وتسميتهم بأصحاب الجنة اما لكونهم من جملة من كتبهم بايمانهم واما لكون ايمانهم تسنبر بنور من الله تعالى كما قال تعالى يسرى نورهم بين ايديهم وبايمانهم واما لكون اليمين يراد به الدليل على الخبر والعرب تتفاد بالسامع والذي يقصد جانب اليمين من الطيور والوحوش عند الزجر والاصل فيه أمر حكيمى وهو انه تعالى لما خلق الخلق كان له في كل شئ دليل على قدرته واختياره حتى ان نفس الانسان له دلائل لا تعد ولا تحصى ودلائل الاختيار اثبات مختلفة في محلين متشابهين أو اثبات متشابهين في محلين مختلفين ادخل الانسان من أشد الاشياء مشابهة فانه مخلوق من متشابه ثم انه تعالى أودع في الجانب الايمن من الانسان قوة ليست في الجانب الايسر او اجتمع أهل العلم على أن يذكره الله ورازقه غير قدرة الله وارادته لا يقدرون عليه فان كان بعضهم يدعى كياسة وذلك يقول ان الكيد في الجانب الايمن وبها قوة التقديرة والطحال في الجانب الايسر وليس فيه قوة ظاهرة الشفع فصار الجانب الايمن قويا لمكان الكيد على اليمين فنقول هذا دليل الاختيار لان اليمين كالشمال وتخصيص الله اليمين بحمله مكان الكيد دليل الاختيار اذا ثبت ان الانسان يمينه أقوى من شماله فضلو اليمين على الشمال وجعلوا الجانب الايمن للاكار وقيل لان له مكانة هو من أصحاب اليمين ووضعوا له لفظا اعلى وزن العز يز فبغى أن يكون الامر على ذلك الوجه كالسمع والبصير وما لا يتغير كالطويل والتقصير وقيل له اليمين وهو يدل على القوة ووضعوا مقابله اليسار على الوزن الذى اختص به الاسم المذموم عند النداء بذلك الوزن وهو الفعال فان عند الشتم والنداء بالاسم المذموم يوتى بهذا الوزن مع البناء على الكسر فيقال يا فجار يا فاسق يا خباث وقيل اليمين اليسار ثم بعد ذلك استعمل في اليمين وأما الجنة فهي مفعلة كانه الموضع الذى فيه اليمين وكل ما وقع بين الانسان في جانب من المكان فذلك موضع اليمين فهو ميمنة كقولنا لمبة (المسئلة الثالثة) جعل الله تعالى الخلق على ثلاثة اقسام دليل خلبة الرحمة

(وكنتم) اما خطاب للامة المحاضرة والام السالفة تغليبا أو للحاضرة فقط (أزواجا) أى أصنافا (ثلاثة) فكل صنف يكون مع صنف آخر في الوجود أوفى الذكر فهو زوج وقوله تعالى (فأصحاب الجنة ما أصحاب الجنة ما أصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) تقسيم وتنوع للأزواج الثلاثة مع الإشارة الاجالية الى أحوالهم قبل تفصيلها فقوله تعالى فأصحاب الجنة مبتدأ وقوله ما أصحاب الجنة خبره على أن ما الاستفهامية مبتدأ ثان ما بعده خبره والجملة خبر الاول والاصل ما هم أى أى شئ هم في حالهم وصفتهم فان ما وان شاعت في طلب مفهوم الاسم والحقيقة لكنها قد يطلب بها الصفة والحال فنقول ما زيد فيقال عالم أو طبيب فوضع الظاهر موضع الضمير لكونه ادخل في التفسير وكذا الكلام في قوله تعالى وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة

وذلك لأن جوارب الانسان أربعة يمينه وشماله وخلفه وقدامه واليمين في مقابلة الشمال
والخلف في مقابلة القدام ثم انه تعالى أشار بأصحاب اليمين الى الشايعين الذين يعطون
كتبهم بإيمانهم وهم من أصحاب الجانب الاشراف المكرمون وأصحاب الشمال الى الذين
حالهم على خلاف أصحاب اليمين وهم الذين يعطون كتبهم بشكائهم مهانئون وذصكر
السابقين الذين لا حساب عليهم ويسبقون الخلق من غير حساب يمين أو شمال أو الذين
يكونون في المنزلة العليا من جانب اليمين وهم المقرَّبون بين يدي الله تعالى يتكلمون في حق
الغير ويشفعون للغير ويقضون أشغال الناس وهو لاء أعلى منزلة من أصحاب اليمين ثم انه
تعالى لم يقل في مقابلتهم قوما يكونون متخلفين مؤخرين عن أصحاب الشمال لابلغت اليهم
لشدة التوسب عليهم وكانت التعمية في العادة رابعة فصارت بسبب الفضل ثلاثية وهو
كقوله تعالى فذهب ظلم أنفسهم ومثلهم مقصود ومنهم سابق بالخيرات ولم يقل ومنهم
متخلف عن الكل (المسئلة الرابعة) ما الحكمة في الابتداء بأصحاب اليمين والانتقال الى
أصحاب الشمال ثم الى السابقين مع انه في البيان بين حال السابقين ثم حال أصحاب الشمال
على الترتيب (والجواب) ان نقول ذكر الواقعة وما يكون عند وقوعها من الامور الهائلة
انما يكون ان لا يكون عنده من محبة الله تعالى ما يكفي ما تساعن المعصية وأما الذين
سهرهم مشغول برهم فلا يحزنون بالعذاب فلما ذكر تعالى اذا وقعت الواقعة وكان فيهم
التخويف ما لا يخفى وكان التخويف بالذين يرغبون ويهربون بالشاوب والعقاب أولى ذكر
ما ذكره لقطع العذر لانتفع الخبير وأما السابقون فذهب عنهم غير محتاجين الى ترغيب أو ترهب
فقدم سبحانه أصحاب اليمين الذين يسمعون ويغضبون ثم ذكر أصحاب الشمال ثم ذكر السابقين
ليجتهد أصحاب اليمين ويقرؤا من درجاتهم وان كان لائصالها أحدا لا يجذب من الله فان
السابق ينال ما يناله يجذب واليه الاشارة بقوله جذبة من جذبات الرحمن خير من عبادة
سبعين سنة (المسئلة الخامسة) ما معنى قوله ما أصحاب المينة نقول هو ضرب من البلاغة
وتقريره هو ان يشرع المتكلم في بيان أمر ثم يسكت عن الكلام ويشير الى أن السامع
لا يقدر على سماعه كما يقول القائل غيره أخبرك بما جرى على ثم يقول هناك هو عجيبا
لنفسه لا أخاف ان يحزنك كما يقول القائل من يعرف فلانا فيكون أبلغ من وصفه لان
السامع اذا سمع وصفه يقول هذا نهاية ما هو عليه فاذا قل من يعرف فلانا يفرض السامع
من نفسه شيئا ثم يقول فلان عنده هذا الخبر أعظم مما فرضته وأنه سمعته منه (المسئلة
السادسة) ما اعرا به ومنه يعرف معناه نقول أصحاب المينة مبتدأ اراد المتكلم ان يذكر
خبره فرجع عن ذكره وتركه وقوله ما أصحاب المينة جملة استفهامية على معنى التعجب كما
تقول المدعي العلم ما معنى كذا مستفهما معتنزا اعلم انه لا يعرف الجواب حتى انك تحب
وتنتهي ان لا يجيب عن سؤالك واو اجاب اكرهته لان كلامك مفهوما كما انك تقول انك
لا تعرف الجواب اذا عرفت هذا فكان المتكلم في أول الامر مخبرا ثم ان تعبر شي لان

والمراد تعجب السامع
من شأن الفريقين في
الفتنة والقطاعة
كأنه قيل فاصحاب
المينة في غاية حسن
الحال وأصحاب المشامة
في نهاية سوء الحال
وتكلموا في الفريقين
فقبل أصحاب المينة
أصحاب المنزلة السنية
وأصحاب المشامة أصحاب
المنزلة الدنيا أخذوا

في الاخبار تطويلا ثم لم يسكت وقال ذلك معجنازا عما انك لا تعرف كنهم وذلك لانه
 يشرع في الكلام ويذكر المبتدأ ثم يسكت عن الخبر فقد يكون ذلك السكوت لحصول علمه
 بأن المخاطب قد علم الخبر من غير ذكر الخبر كان قائلا اذا اراد ان يخبر غيره بأن زيدا وصل
 وقال ان زيدا ثم قبل قوله جاء وقع بصري على زيدا ورأه جالساعنده يسكت ولا يقول جاء
 لخروج الكلام عن القائمة وقد يسكت عن ذكر الخبر من أول الامر لعله بأن المبتدأ
 وحده يكفي لمن قال من جاء فانه ان قال زيدا يكون جوابا وكثيرا ما نقول زيدا ولا نقول
 جاء وقد يكون السكوت عن الخبر اشارة الى طول القصة كقول القائل الغضبان من زيد
 ويسكت ثم يقول ماذا أقول عند اذا علم هذا فتقول لما قال فأصحب الميمنة كأنه
 يريد ان يأتي بالخبر فسكت عنه ثم قال في نفسه ان السكوت قد يوهم انه لفظه وور حال
 الخبر كما يسكت على زيد في جواب من جاء فقال ما أصحب الميمنة معجنازا عما انه لا يفهم
 ليكون ذلك دليلا على ان سكوته على المبتدأ لم يكن لفظه وور الامر بل لظفانه وغرابته وهذا
 وجه يبلغ وفيه وجه ظاهر وهو ان يقال معناه انه جملة واحدة استفهامية كأنه قال
 وأصحب الميمنة ما هم على سبيل الاستفهام غير انه أقام المظهر مقام المضمرة وقال أصحاب
 الميمنة ما أصحب الميمنة والاشيان بالظهور اشارة الى تعظيم أمرهم حيث ذكرهم ظاهرا
 مرتين وكذلك القول في قوله تعالى وأصحب المشأمة ما أصحب المشأمة وكذلك
 في قوله الحافاة ما الحافاة وفي قوله القارعة ما القارعة (المسئلة السابعة) ما الحكمة
 في اختيار لفظ المشأمة في مقابلة الميمنة مع انه قال في بيان أحوالهم وأصحاب الشمال
 ما أصحب الشمال بقول الميمن وضع للعناب العروف أولا ثم تقالوا به واستعملوا
 منه الفاظا في مواضع وقالوا هذا ميمن وقالوا أين به ووضعوا للعناب المقابل له
 اليسار من الشيء اليسار اشارة الى ضعفه فصار في مقابلة الميمن كيفما يدور فيقال في
 مقابلة الميمن اليسرى وفي مقابلة اليمين اليسرى وفي مقابلة الميمنة اليسرة ولا تستعمل
 الشمال كما تستعمل الميمن فلا يقال الاشمل ولا المشملة وتستعمل المشأمة كما تستعمل
 الميمنة فلا يقال في مقابلة الميمن لفظ من باب الشؤم وأما الشأم فليس في مقابلة الميمن بل
 في مقابلة يمان اذا علم هذا فتقول بعد ما قالوا باليمين لم يتركوه واقصروا على استعمال
 لفظ اليمين الجانب المعروف من الاسمى ولفظ الشمال في مقابلته وحدث لهم لفظان
 آخران فيه أحدهما الشمال وذلك لانهم نظروا الى الكواكب من السماء وجعلوا أمرها
 وجه الانسان وجعلوا السماء يمين وجعلوا أحدهما أقوى كآراء في الانسان فسماوا
 الأقوى بالجنوب لقوة الجانب كما يقال غضوب ورزف ثم رأوا في مقابلة الجنوب جانباً
 آخر شمل ذلك الجانب عبارة الغلظ فسموه شمالا واللفظ الآخر المشأمة والاشام في
 مقابلة الميمنة واليمين لما أخذوا من الميمن الميمن وغيره للقبائل ووضعوا الشؤم
 في مقابلته لاقى أعضائهم وجوانبهم تكرها لجل جانب من جوانب نفسه شؤما ولما

من بينهم باليمين
 وتشاؤمهم بالشمال
 وقبل الذين يؤتون
 صحبا نفهم بأيمانهم
 والذين يؤتونهم بالشمال
 وقبل الذين يؤخذونهم
 ذات اليمين الى الجنة
 والذين يؤخذونهم ذات
 الشمال الى النار قول
 أصحاب اليمين وأصحاب
 الشمال فان السماء
 ميامين على أنفسهم
 يضادونهم والاشياء
 مشأمة عليهم يعلم بهم

وصنعوا ذلك واستمر الامر عليه نقولوا اليقين من الجانب الى غير ذلك تعالى ذكر الكتاب
 بله ما بين مختلفين قبل اصحاب الشأ مشوا أصحاب الشمال وتلك الميسرة واليسار الشمال
 على هذين الامر فقل الله تعالى اصحاب الشأ في تقدم الاخيرين بهذا قانون المساواة
 الميزة والميسرة اجتنابا من لفظ الشؤم ثم قال تعالى (والسابقون السابقون) الذين
 المقربون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في اعرابه ثلاثة اوجه (أحدها) والسابقون
 معطف على اصحاب الجنة وعند تمام الكلام وقوله والسابقون أو تلك المقربون جملة
 واحدة (والثاني) ان قوله والسابقون السابقون جملة واحدة كاي قول القائل انت
 انت وكأقل الشاعر أنا أبو الجهم وشعري شعري وفيه وجهان (أحدهما) ان
 يكون لشهرة أمر المبتدأ بما هو عليه فلا حاجة الى الخبر عنه وهو مراد الشاعر وهو
 المشهور عند النحاة والثاني للاشارة الى أن في المبتدأ ما لا يعطيه العلم به ولا يخبر عنه
 ولا يعرف منه الانفس المبتدأ وهو كما يقول التسائل الغير ما يخبر عن حال الملك فيقول
 لا اعرف من الملك الا انه ملك فتوبه السابقون السابقون أي لا يمكن الاخبار عنهم
 الا بضمهم فان حالهم وما هم عليه فوق ان يعطيه علم الشعر (وهذا نظيفة) وهي أنه
 في اصحاب الجنة قال ما اصحاب الجنة الاستفهام وان كان للاعجاز لكن بهلهم مورد
 الاستفهام وهو علم نقل والسابقون السابقون لان الاستفهام انفس للاعجاز نورده
 مدعى العلو تسالده ان كنت تعلم فين الكلام وأما اذا كان يستعمل للجهل فلا يقال له
 كذبت ولا يقال كيف كذا وما الجواب عن ذلك فكذلك في والسابقون ما بهلهم بحيث
 يدعون فيو رد عليهم الاستفهام فيبين بحجهم بل بنى الامر على انهم معترفون في الابتداء
 بالعجز وعلى هذا فتوبه تسالي والسابقون السابقون كقول العالم لمن سأل عن مسألة
 معضلة وهو يعلم أنه لا يفهمها وان كان ابانها غاية الابانة ان الاخر فيها على ما هو عليه ولا
 يشتغل بالبيان (وثالثها) هو ان السابقون ثانيا كما قبله والسابقون والوجه الاوسط
 هو الاعتدال الاصح وعلى الوجه الاوسط قول آخر يشوان المراد منه ان السابقين الى
 الخيرات في الدنيا هم السابقون الى الجنة في العقبى (المسئلة الثانية) أولئك المقربون
 يقتضى الحصر فينبغي ان لا يكون غيرهم مقربا وقد قال في حق الملائكة انه هم مقربون
 نقول أولئك المقربون من الأزواج الثلاثة فان قيل فأصحاب الجنة ليسوا من المقربين
 نقول للقراب درجات والسابقون في غاية القرب ولا جدهناك ويحتمل وجهها آخر وهو
 ان يقال المراد السابقون مقربون من الجنات حال كون اصحاب اليقين متوجهين الى
 طريق الجنة لانه بقدر ما يتعاسب المؤمن حسابا يسيرا ويؤتى كتابه بينه يكون السابقون
 قد قدر بوا من المنزل اوفر بهم الى الله في الجنة واصحاب اليقين بعدم توجهون الى ما وصل اليه
 المقربون ثم ان السير والارتفاع لا يتقطع فان السير في الله لا انقطاع له والارتفاع
 لانهاية له فكما ما قربت اصحاب اليقين من درجة السابقين يكون السابقين هو المقربون

متعلق بلقرآن او بمضمون هو حال من خصيرة ﴿ ٦٢ ﴾ أي كائين في جنات النعيم وقيل خبر ثان لاسم

الإشارة وفيه أن الأخبار
يكونهم فيها يست
الأخبار يكونهم مقرين
ليس فيه مزيد من
وقرى في جنات النعيم
وقوله تعالى (ثلاثة من
الاولين) خير مبتدا
يخبر عن أيهم أمتجة
من الاولين وهم الامم
السالفة من لدن آدم
الى نبينا عليهم
الصلاة والسلام وعلى
من بينهم من الانبياء
الغظام (وقيل من
الآخرين) أي من
هذه الأمة ولا يخالفه
قوله عليه الصلاة
والسلام ان أمي يكثر
سائر الامم قال أكثر
سابق الامم السابقة
من سابق هذه الأمة
لا تمنع أكثرية تابعي
هو الامم تابعي أو تلك
ولا يرد قوله تعالى
في أصحاب اليمين ثلثة
من الاولين وثلثة من
الآخرين لأن كثرة
كل من الفريقين
في أنفسهم لا تنافي
أكثرية أحد هما
من الآخر وسبأني
أن الثلثين من هذه الأمة
وقد روي عن قوتا ان الاولين والآخرين

الاصحاب لا يتعلو إلى الجود من حيث القوة ويدخل فيه غير الدليل (الوجه الثالث)
ثلاثة من الاولين الذين آمنوا من الفسافات بأنفسهم وقيل من الآخرين الذين قال
تعالى فيهم وأصحابهم فربما هم قائلون وفي رأيهم ان كانوا من أصحاب اليمين فيهم في
الامر سواء لأن كل من آمن بالله تعالى فهو من أصحاب اليمين وأما ما ذكره من
الاولين السابقين فقليل لا بد لهم درجة عالية بغير وكثيرا ما يكون ولد المؤمن أحسن
حالة من الابنة صغيرا أبدا ومعصية لم توجد في الابن الصغير وعلى هذا قوله الآخرين
المراد منه الآخرون انما هم من الصغار ثم قال تعالى (على سرور موضوعة متكئين
عليها مقابلين) والموضوعة هي المنسوجة القوية اللحمية والصدى ومنه يقال للدرع
المنسوجة موضوعة والوضين هو الخليل العريض الذي يكون منه الخرم لقوة سدها ولحمته
والسرور التي تكون للملك يكون لها قوام من شيء صلب ويكون مجلسهم عليها معمولا
بحرير وغير ذلك لانه أعم من الخشب وما يشبهه في الصلابة وهذه السرور قوامهم من الجواهر
النفيسة وأرضها من الذهب المسود وقوله تعالى متكئين عليها لا تبد ولعلني انهم
كائنون على سرور متكئين عليها مقابلين فائدة التأنيد هو ان لا يقل انهم كائنون على
سرور متكئين على غير ما يكاد يكون حال من يكون على كرسي صغير لا يسعه الا تكاء ووضع
تحت شيء آخر لا تكاء عليه فلما قل على سرور متكئين عليها دل هذا على ان اسرارهم
واتكائهم جميعا على سرور وقوله تعالى مقابلين فيه وجهان (أحدهما) ان أحدا لا يستدير
أحدا (وثانيهما) ان أحدا من السابقين لا يرى غيره فوقه وهذا أقرب لأن قوله مقابلين
على الوجه الاول يحتاج الى أن يقال مقابلين معناه ان كل أحد يقابل أحدا في زمان
واحد لا يفهم هذا الا في الايام يكون فيها اختلاف جهات وعلى هذا فيكون معنى الكلام
انهم أرواح ليس لهم ادبار وظهور فيكون المراد من السابقين هم الذين أجسدهم
أرواح لورائهم جميع جهاتهم وجه كالدور الذي يقابل كل شيء ولا يستدير أحدا والوجه
الاول أقرب الى أوصاف المكائبات ثم قال تعالى (يطوف عليهم ولدان مخلدون)
والولدان جمع الوليد وهو في الأصل فعل بمعنى مفعول وهو المولود لكن غلب على الصغار
مع قطع النظر عن كونهم مولودين والدليل عليهم قالو الجارية الصغيرة وليلة وانظروا
الى الأصل ليردوه عن الهاء كافتيل اذا ثبت هذا فتقول في الولدان وجهان (أحدهما)
أنه على الأصل وهم صغار المؤمنين وهو ضعيف لأن صغار المؤمنين أخبر الله تعالى عنهم
أنه يلحنهم بأبائهم ومن الناس المؤمنين الصالحين من لا ولده فلا يجوز ان يخدم ولده
المؤمن مؤمنا غير فلو لم أن يكون لهم اختصاص ببعض الصالحين وأن لا يكون ابن
لا يكون له ولد من يطوف عليهم من الولدان وأما أن يكون ولد الآخر يخدم غير أبيه وفيه
منقصة بالآب وعلى هذا الوجه قيل هم صغار الكفار وهو أقرب من الاول اذ ليس فيه
ما ذكرنا من المفسدة (والثاني) أنه على الاستعمال الذي لم يلحظ فيه الأصل وهو ارادة

العصار مع قطع النظر عن كونهم مولودين وهو حينئذ كقول تعالى ويطوف عليهم
غلمان لهم وفي قوله تعالى مخلدون وجهان (أحدهما) أنه من المخلود والدوام وعلى
هذا الوجه يظهر وجهان آخران (أحدهما) أنهم مخلدون ولا موت لهم ولا فناء
(وثانيهما) لا يغيرون عن حالهم ويتغيرون صغارا دائما لا يكبرون ولا يفتنون (والوجه الثاني)
أنه من الخلقة وهو القرط بمعنى في أذانهم خلق والاول أظهر وأبين ثم قال تعالى
(بأكواب وأباريق وكأس من معين) أو أواني الخمر تكون في المجالس وفي الكؤوب وجهان
(أحدهما) أنه من جنس الأقداح وهو قدح كبير (وثانيهما) من جنس الكيزيل
والعروقة ولا خرطوم والابريق له عروة وخرطوم وفي الآية مسائل (المسألة الأولى)
ما الفرق بين الأكواب والأباريق والكأس حيث ذكر الأكواب والأباريق بلاط الطمع
والكأس بلاطة الواحد ولم يقل وكؤوس نقول هو على طائفة العرب في الشرب يكون
عندهم أوان كثيرة فيها الخمر معدة موضوعة عندهم وأما الكأس فهو القدح الذي
يشرب به الخمر إذا كان فيه الخمر ولا يشرب واحد في زمان واحد إلا من كأس واحد
وأما أواني الخمر المماثلة منها في زمان واحد فتوجد كثيرا فإن قيل الطواف بالكأس
على عادة أهل الدنيا وأما الطواف بالأكواب والأباريق فغير معتاد فما الغائبة فيه
نقول عدم الطواف بها في الدنيا دفع المشتقة عن المطافف للفتنة والافهتي يحتاج إليها
بديل أنه عند الفراغ يرجع إلى الموضوع التي هي فيه وأما في الآخرة فلا كيفية تدور
بشخصها وأوليد معها إكراما للعمل وفيه وجه آخر من حيث التفة وهو أن الكأس
إذا فيه شراب قيد حل في مفهومه المشروب والابريق آية لا يشترط في إطلاق اسم
الابريق عليها أن يكون فيها شراب وإذا ثبت هذا فنقول الآلاء المملوء الاختيار لما فيه
الآلاء وإذا كان كذلك فاعتبار الكأس بما فيه لكن فيه مشروب من جنس واحد وهو
العنبر والجنس لا يجمع الاعتد تنوعه فلا يقال للأربعة من جنس واحد أخرازا وإنما
بالاختيار عند ما يكون بعضها اسود وبعضها أبيض وكذلك اللعوم يقال عند تنوع
الحيوان التي منها اللعوم ولا يقال لثلاثة طعنين من اللحم لحم وأما الأشياء المصنفة فجميع
فالأقداح وإن كانت كبيرة لكنها لما كانت خمر من جنس واحد لم يجران يقال لها خمر فلم
يقال كؤوس والآن كذلك ترجيحها للظروف لأن الكأس من حيث أنها شراب من جنس
واحد لا يجمع واحدة فيترك الجمع ترجيحها للجانب للظروف بخلاف الابريق فإن الاعتبار
فيه الآلاء فحسب وعلى هذا يبين بلاغة القرآن حيث لم يرد فيه فقط الكؤوس إذا كان
ما فيه النوع واحد من الخمر وهذا صحت عن يزي في اللغة (المسألة الثانية) في تأخير الكأس
ترتيب حسن فكذلك في تقديم الأكواب إذا كان الكؤوب منه يسبب الشراب في الابريق
ومن الابريق في الكأس (المسألة الثالثة) من معين بيان ما في الكأس أو بيان ما في
الأكواب والابريق نقول يحتمل أن يكون الكل من معين والاول أظهر بالموضع والثاني

ههنا أيضا مقدمة وأما
الذمة ومتأخرو
واشتقاق الذمة من
وهو الكسر (على
موضوعة) حال أخذ
من القربين أو
عنهم في الحال إلا
وقيل خبر آخر للغة
والموضوعة النسو
بالذهب مشبهة بها
والواقوت والمتوادم
من الوضن وهو الذ
متكئين عليها متقارب
حالات من الضمير المست
فيما تعلق به على س
أي مستقرين على س
متكئين عليها متقارب
لا يخطر بعضهم
أفوا بعض وهو و
لهم يعسن العشر
والذي ياب الاخلا
والذي داب (يطوف
عليهم) حال آخر
أو استشف أي يد
حوالهم للخدمة (ولد
مخدون) أي مبقو
أبد على شكل الولد
وطراوتهم لا يتحووا
سها وقيل مرقطو
والخلد القرط قيل
أولاد أهل الدنيا
لهم حسنة فيشار

عليها ولاسيات فيعاقبوا عليها روى ذلك عن علي رضي الله عنه وعن الحسن رحمه

ليس كذلك فلما قال وكأس فكأنه قال ومشروب وكان السامع محتاجا الى معرفة المشروب وأما الارباق فدلالتهم على المشروب ليس بالوضع وأما المعنى فلان كون الكل ملائها بالحق ولان الطواف بالفارغ لا يلبق فكان الظاهر بيان ما في الكل وما يؤيد الاول هو انه تعالى عند ذكر الاواني ذكر جنسها لا نوع ما فيها فقال تعالى ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب الآية وعند ذكر الكأس بين ما فيها فقال بكأس من معين فمحتمل ان الطواف بالاباريق وان كانت فارغة لازمة والعمل وفي الآخرة تكون الأكرام والتتم لا غير (المسئلة الرابعة) ما معنى المعين قلنا ذكرنا في سورة الصافات انه قيل أومعول وهضى فيه خلاف فان قلنا قيل فهو من معين الماء اذا جرى وان قلنا مفعول فهو من عامه اذا شغفه بعينه ومعه والاول أصح وأظهر لان العيون يومهم بأنه معبود لان قول القائل عاني فلان معناه ضرني اذا أصابني عينه ولان الوصف بالمفعول لا فائدة فيه وأما الجريان في المشروب فهو ان كان في الماء فهو صفة مدح وان كان في غيره فهو أمر عجيب لا يوجد في الدنيا فيكون كقوله تعالى وأنها من خير ثم قال تعالى (لا يصدعون عنها ولا ينزفون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) لا يصدعون فيه وجهان (أحدهما) لا يصيبهم منه صداع يقال صدعني فلان أى أورتني الصداع (والثاني) لا ينزفون عنها ولا يشدون عنها من الصدع والظاهر أن أصل الصداع منه وذلك لان الألم الذي في الرأس يكون في أكثر الامر يخلط وريح في أغشية الدماغ فيؤلمه فيكون الذي به صداع كأنه يتطرق في غشاء دماغه (المسئلة الثانية) ان كان المراد في الصداع فكيف يحسن عنها مع ان المستعمل في السبب كل من يقال مرض من كذا من كذا وفي المفارقة يقال عن يقال رى من المرض نقول (الجواب) هو أن السبب الذي يثبت أمرا في شئ كأنه متصل به شئ ويثبت في مكانه فعله فهناك أمران ونظرا ان اذا نظرت الى المحل ورأيت فيه شيئا نقول هذا من ماذا أى ابتداء وجوده من أى شئ فيقع نظرك على السبب فتقول هذا من هذا أى ابتداء وجوده منه واذا نظرت الى جانب السبب ترى الامر الذي صدر عنه كأنه فارقة والتصق بالمحل ولهذا لا يمكن أن يوجد ذلك مرة أخرى والسبب كأنه كان فيه وانتقل عنه في أكثر الامر فهنا يكون الامر ان من الاجسام والامور التي لها قرب وبعد اذا علم هذا فنقول المراد هنا بيان خبر الآخرة في نفسها وبيان ما عليها فانظروا وقع عليها الاعلى الشاربين ولو كان المقصود أنهم لا يصدعون عنها لوصف منهم لما كان مدحا لها وأما اذا قال هي لا تصدع لامر فيها يكون مدحا لها فلما وقع النظر عليها قال عنها وأما اذا كنت تصف رجلا بكثرة الشرب وقوته عليه فأنك تقول في حقته هو لا يصدع من كذا من الخمر فاذا وصفته الخمر تقول هذه لا يصدع عنها أحد (المسئلة الثالثة) قوله تعالى ولا ينزفون تقدم تفسيره في الصافات والذي يحسن ذكره هنا أن نقول ان كان معنى لا ينزفون لا يسكرون فتقول أما ان نقول معنى يصدعون أنهم لا يصيبهم الصداع وأما

وفي الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة (باكواب) بآنية لا هري لها ولا خراطيم (وأباريق) أى آنية ذات عرى وخراطيم (وكأس من معين) أى خمر جارية من العيون قيل إنما أفرد الكأس لانها لا تسمى كأسا الا اذا كانت مملوءة (لا يصدعون عنها) أى بسببها وحقيقته لا يصدع صداعهم عنها وفري لا يصدعون أى لا يفرق بعضهم بعضا (ولا ينزفون) أى لا يسكرون من انزاف الشارب اذا نفذ عقله أو شرابه

أنهم لا يفتقدون فإن قلنا بالقول الأول فالترتيب في غاية الحسن لأنه على طريقة الارتقاء
فإن قوله تعالى لا يصدعون معناه لا يصيبهم الصداع لكن هذا لا ينفي السكر فقال بعده
ولا يورث السكر كقول القائل ليس فيه مفسدة كثيرة ثم يقول ولا قبلية تنبها للبيان ولو
حكمت الترتيب لا يكون حسنا وإن قلنا لا يترفون لا يفتقدون فالترتيب أيضا كذلك لأن
قولنا لا يصدعون أي لا يفتقدونه ومع كثرة ودوام شربه لا يسكرون فإن عدم السكر لغاد
الشرب ليس بعيب لكن عدم سكرهم مع أنهم مستعدون للشرب عيب وإن قلنا
لا يترفون بمعنى لا يفسد شرايبهم كما ينبت هناك فنقول أيضا إن كان لا يصدعون بمعنى
لا يصيبهم صداع فالترتيب في غاية الحسن وذلك لأن قوله لا يصدعون لا يكون بيان أمر
عيب إن كان شرايبهم قليلا فسال لا يصدعون عنها مع أنهم لا يفتقدون الشرب
ولا يترفون الشرب وإن كان بمعنى لا يترفون عنها فالترتيب حسن لأن معناه لا يترفون
عنها بمعنى لا يخرجون عما هم فيه ولا يؤخذ منهم ما أعطوا من الشرب ثم إذا فتوا بالشرب
يعطون * ثم قال تعالى (وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون) وفيه مسائل
(المسئلة الأولى) ما وجه الجر والفاكهة لا يطوف بها الولدان والعطف يقتضي ذلك نقول
الجواب عند من وجهين (أحدهما) أنا الفاكهة واللحم في الدنيا بظلمة في حالتين
(أحدهما) حالة الشرب والآخرى حال عدمه فالفاكهة من رؤس الأشجار تؤخذ كما
قال تعالى قطعوفها دابة وقال وجني الجنة دان إلى غير ذلك وأما حالة الشرب فجاز أن
يطوف بها الولدان فينأولوهم الفواكه العربية والنعوم العجيبة لا لاكل بل للاكرام كما
يضع المكرم للضيف أنواع الفواكه بيده عنده وإن كان كل واحد منهما مشاركا الآخر
في الغرب منها (والوجه الثاني) أن يكون عطفا في المعنى على جنات التعيم أي هم
المقربون في جنات وفاكهة ولحم وحور أي في هذه النعم يتقبلون والمشهور أنه عطف في
اللفظ للجوارفة لافي المعنى وكيف لا يجوز هذا وقد جاز تفلدسيفا ورمحا (المسئلة الثانية)
هل في تخصيص التخيير بالفاكهة والاشتغال باللحم بلاغة قلت وكيف لا وفي كل حرف من
حروف القرآن بلاغة وفصاحة وإن كان لا يحيط بها ذهني التكليل ولا يصل إليها علمي
هيلل والذي يظهر لي فيه أن اللحم والفاكهة إذا حضرا عند الجائع تبيل نفسه إلى اللحم
وإذا حضرا عند الشبعان تميل إلى الفاكهة والجائع مشته والشبعان غير مشته وإنما
هو مختار إن أراد أكل وإن لم يرد لا يأكل ولا يقال في الجائع إن أراد أكل لأن لا
على المشكوك إذا علم هذا ثبت أن في الدنيا اللحم عند المشتهى مختار والفاكهة
عند غير المشتهى مختارة وحكاية الجنة على ما فهم في الدنيا فخص اللحم بالاشتغال
والفاكهة بالأخبار والتحقيق فيه من حيث اللفظ أن الاختيار هو أخذ الخير من أمرين
والأمران اللذان يتم فيهما الاختيار في الظاهر لا يكون للختار ولا ميل إلى أحدهما ثم
يشكر ويتروى بأخذ ما يليه نظره على الآخر فالنكته هو ما يكون عند عدم الحاجة

(وفاكهة مما يتخيرون)
أي يختارونه وبأخذون
خير وأفضله (ولحم طير
مما يشتهون) أي يتنون
وقرى ولحوم طير

وأما ان انتهى واحدا فأكهة بهيها فاستحضرها وأكلها فهو ليس بمنفكها وإنما هو دافع
 حاجة وأما فواكه الجنة تكون أولا عند أصحاب الجنة من غير سبق ميل منهم إليها ثم
 يفككون بها على حسب اختيارهم وأما اللحم فقبل أنفسهم إليه أدنى ميل فيحضر
 عندهم وميل النفس إلى المأكول شهوة ويدل على هذا قوله تعالى قطوفها ذات بة وقوله
 وجنى الجنة دان وقوله تعالى وفاكهة كثيرة لامة طوعة ولا متنوعة فهو دليل على انها
 دائمة الحضور وأما اللحم فالروى أن الطائر يطير فتيل نفس المؤمن إلى الجنة فينزل مشويا
 ومتليا على حسب ما يشتهي فالحاصل ان الفاكهة تحضر عندهم فيختار المؤمن بعد
 الحضور واللحم يطلبه المؤمن وتقبل نفسه اليه أدنى ميل وذلك لان الفاكهة تلذذ الاعين
 يحضروها واللحم لا تلذذ الاعين يحضوره ثم ان في اللفظ العطفية وهي انه تعالى قال مما
 يتخبرون ويرى ما يختارون مع قرب أحدهما إلى الآخر في المعنى وهو أن التخير من باب
 التكلف فكانهم يأخذون ما يكون في نهاية الكمال وهذا لا يوجد الا لمن لا يكون له حاجة
 ولا اضطرار (المسئلة الثالثة) ما الحكمة في تقديم الفاكهة على اللحم تقول الجواب عنه
 من وجوه (أحدها) العادة في الدنيا التقديم للشواكه في الاكل والجنة وضعت بما علم
 في الدنيا من الاوصاف وعلى ما علم فيها ولا سيما عادة أهل الشرب وكان المقصود بيان حال
 شرب أهل الجنة (وثانيها) الحكمة في الدنيا تقتضى أكل الفاكهة أولا لانها الطيف
 وأسرع انحدارا وأقل حاجة إلى المكث الطويل في المعدة للهضم ولان الفاكهة تتحرك
 الشهوة للاكل واللحم يدفعها (وثالثها) يخرج مما ذكرنا جوابا خلا عن لفظ التخيير
 والاشتهاء هو انه تعالى لما بين أن الفاكهة دائمة الحضور والوجود واللحم يشتهي ويحضر
 عند الاستهزاء دل هذا على عدم الجوع لان الجائع حاجته إلى اللحم أكثر من اختياره اللحم
 فقال وفاكهة لان الحال في الجنة يشبه حال الشبعان في الدنيا فيميل إلى الفاكهة أكثر
 فتقدمها وهذا الوجه أصح لان من الفواكه ما لا يؤكل الا بعد العلم فلا يصح الاول
 جوابا في الكل ثم قال تعالى (وجور عين كأمثال الأولو المكنون) وفيها قرأت
 (الاولى) الرفع وهو المشهور ويكون عطف على ولدان فان قيل قال قبله حور مقصورات
 في الخيام اشارة الى كونها نخدة ومستورة فكيف يصح قولك انه عطف على ولدان
 تقول الجواب عندهم وجهين (أحدهما) وهو المشهور ان تقول هو عطف عليهم في اللفظ
 لا في المعنى أو في المعنى على التقدير والمفهوم لان قوله تعالى بطوف عليهم ولدان مناهم
 ولدان كما قال تعالى ويطوف عليهم غلمان فيكون حور عين بمعنى ولهم حور عين
 (وثانيها) وهو أن يقال ليست الحور مقصورات في جنس بل لاهل الجنة حور مقصورات
 في حظائر معظمت ولهن جوارى وخوادم وحور تطوف مع ولدان السقا فيكون كانه
 قائد يطوف عليهم ولدان ونساء (الثانية) الجور عطف على أكراب وأبار بق فان قيل كيف
 يعطف بهن عليهم تقول الجواب سبق عند قوله ولهم طير أو عطف على جنات أي أولئك

(وجور عين) بالرفع
 عطف على ولدان
 أو مبتدأ محذوف الخبر
 وفيها أولهم حور وقرئ
 بالجر عطفا على جنات
 التميم كانه قبلهم في
 جنات وفاكهة ولحم
 ومصاحبة حور أو على
 أكراب لان معنى يطوف
 عليهم ولدان مخلدون
 بأكراب يشمون بأكراب
 وبالنصب أي ويأتون
 حورا كأمثال الأولو
 المكنون صفة لحور
 أحوال

المقر بون في جنات النعيم وحور وقرى حور أعيننا بالنصب وأهل الحاصل على هذه القراءة
 على غير العطف بمعنى العطف لكن هذا القاري قد بدله من تقديرنا ص فيقول بون حور
 فيقول قدر رافعا فقال ونهم حور عين فلا يلزم الخروج عن موافقة العاطف وقوله تعالى
 كما مثل الأول المكنون فيه مباحث (الأول) الكاف للتشبيه والمثل حقيقة فيه فلو قال
 أمثال الأول المكنون لم يكن إلى الكاف حاجة فواجه الجمع بين كلتي التشبيه نقول
 الجواب المشهور أن كلتي التشبيه يفيدان النساء كيد والزيادة في التشبيه فإن قيل ليس
 كذلك بل لا يفيدان ما يفيد أحدهما لأنك ان قلت مثله هو كاللؤلؤ فالشبه دون المشبه به
 في الأمر الذي لأجله التشبيه نقول التحديق فيه هو أن الشيء إذا كان له مثل فهو ومثله فإذا
 قلت هو مثل القمر لا يكون في المبالغة مثل قولك هو قمر وكذلك قولنا هو كالأسد وهو أسد
 فإذا قلت كمثل الأول أو كالك كان مثل الأول أو قولك هو الأول أو بلغ من قولك هو كاللؤلؤ
 وهذا البحث يفيدنا ههنا ولا يفيدنا في قوله تعالى ليس كمثل شيء لأن النفي في مقابلة
 الأبيات ولا يفهم معنى النفي من الكلام ما يفهم معنى الأبيات الذي يقابله فنقول قوله
 ليس كمثل شيء في مقابلة قول من يقول كمثل شيء ففي ما أثبتته لكن معنى قوله كمثل شيء
 إذا لم نقل بزيادة الكاف هو أن مثل مثله شيء وهذا كلام يدل على أنه مثل مثله شيء
 فإذا قلنا ليس كذلك كان رداعليه وارد عليه صحيح يعني أن يقال إن أراد على من ثبتت
 أمورا لا يكون نافيها لكل ما أثبتته فإذا قال قائل زيد عالم جديد ثم قيل رداعليه ليس زيدا
 جيد لا يلزم من هذا أن يكون نافيها لكونه عالما فنقول ليس كمثل شيء بمعنى ليس مثل مثله
 شيء لا يلزم أن يكون نافيها لثبته بل يحتمل أن يكون نافيها للمثل فلا يكون أراد أيضا موحدا
 فيخرج الكلام عن قاعدة التوحيد فنقول يكون مفيدا للتوحيد لا إذا قلنا ليس مثل مثله
 شيء لزم أن لا يكون له مثل لانه أو كان له مثل لكان هو مثل مثله وهو شيء بدليل قوله تعالى قل
 أي شيء أكبر شهادة قل الله فإن حقيقة الشيء هو الوجود فيكون مثل مثله شيء وهو منفي
 بقولنا ليس مثل مثله شيء فعلم أن الكلام لا يخرج عن قاعدة التوحيد فسلم أن الحمل على
 الحقيقة يفيد في الكلام مبالغة في قوله تعالى كما مثل الأول المكنون وأما عدم الحمل عليها في قوله ليس كمثل
 شيء فهو واجز فتجعل الكاف زائدة للابلزيم التعطيل وهو في الآية نقول فيه فائدة وهو
 أن يكون ذلك تغياح الإشارة إلى وجه الدليل على النفي وذلك لانه تعالى واجب الوجود
 وقد وافقنا من قال بالشريك ولا يخالفنا إلا المعطل وذلك اثباته ظاهرا وإذا كان هو واجب
 الوجود فلو كان له مثل لمثل لخرج عن كونه واجب الوجود لانه مع مثله تعالى في الحقيقة
 وإنما كان ذلك مثله وقد تعدد فلا بد من انضمام غير إليه به تغير عن مثله فلو كان مر كيا فلا
 يكون واجبا لأن كل مركب ممكن فلو كان له مثل لما كان هو وهو فيلزم من اثبات المثل له
 نفيد قوله ليس كمثل شيء إذا جاءنا على أنه ليس مثل مثله شيء ويكون في مقابله قول
 إنكافر مثل مثله شيء فيكون مثبته لكونه مثل مثله ويكون مثله يخرج عن حقيقة نفسه

ومنه لا يثبت واجب الوجود فذكر المثلين اعطاء فيد التوحيد مع الاشارة الى وجه الدليل على بطلان قول المشرك ولو قلنا ليس مثله شيء يكون نفيًا من غير اشارة الى دليله والتعقيب فيه انما نقول في نفي المثل ردا على المشرك لأمثل لله ثم نستدل عليه ونقول او كان له مثل لكان هو مثله لانك المثل فيكون ممكنًا محتاجًا فلا يكون الهاء ولو كان له مثل لما كان الله الهاء واجب الوجود لان عند فرض مثل له يشترط ان يكون له شيء يشافيهه بشيء فيلزم تركه فلو كان له مثل لخرج عن حقيقته كونه الهاء فانبات الشريك يفرض الى نفي الاله فقله ليس كمثل شيء توجب بالدليل وليس مثله شيء توجب من غير دليل وشيء من هذا رأيت في كلام الامام فخر الدين الرازي رحمه الله بعدما فرغت من كتابة هذا ما وافق خاطري خاطره هلى أنى معترف بانى أصبت منه فوائد لا احصوها وأما قوله تعالى الاولو الممكنون اشارة الى غايه صفاتهم أى الاولو الذى لم يغير لونه الشمس والهواء ثم قال تعالى (جزاء بما كانوا يعملون) وفي نصبه وجهان (أحدهما) أنه مفعول له وهو ظاهر تقديره فعمل بهم هذا يقع جزاء ويجزىون بأعمالهم وعلى هذا فيه لطيفة وهى أن نقول المعنى أن هذا كله جزاء عملكم وأما الزيادة فلا يدركها أحد منكم (وثانيهما) أنه مصدر لان الدليل دل على أن كل ما يفعله الله فهو جزاء فكله قال تجزىون جزاء وقوله بما كانوا قد ذكرنا فاعلمته في سورة العنود وهى انه تعالى قال في حق المؤمن جزاء بما كانوا يعملون وفي حق الكافرين انما تجزىون ما كنتم تعملون اشارة الى أن العذاب من جزاء ما عملوا فلا زيادة عليهم والثواب جزاء بما كانوا يعملون فلا يعطونهم الله عين عملهم بل يعطيهم بسبب عملهم ما يعطيهم والكافر به عليه عين ما فعل فيكون فيه معنى قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الأمثالها وفيه مسائل (المسئلة الاولى) أصولية ذكرها الامام فخر الدين رحمه الله في مواضع كثيرة ونحن نذكر بعضها فاولى فالت معتزلة هذا يدل على أن يقال الثواب على الله واجب لان الجزاء لا يجوز المطالبة وقد أجاب عنه الامام فخر الدين رحمه الله باجوبة كثيرة وأظن به أنه لم يذكر ما أقوله فيه وهو ما ذكره لو صح لما كان في الوعد بهذه الاشياء فائدة وذلك لان العقل اذا حكم بان ترك الجزاء قبيح وعلم بالعقل ان الفبيح من الله لا يوجد علم أن الله يعطى هذه الاشياء لانها الجزية وايصال الجزاء واجب واما اذا قلنا بمنزلة تكون الآيات مفيدة مبشرة لان البشارة لا تكون الا بالخبر عن أمر غير معلوم لا يقال الجزاء كان واجبا على الله وأما الخبر بهذه الاشياء فلا يذكرها مبشرة الا نقول اذا واجب نفس الجزاء فأعطانا الله تعالى من النعم في الدنيا جزاء ثواب الآخرة لا يكون الاتفضل من غايه مانى الباب انه تعالى كمل النعمة بقوله هذا جزاؤكم أى جعلته لكم جزاء ولم يكن متعينًا ولا واجبا كما أن الكريم اذا أعطى من جاءه بشيء يسير شيئًا كثيرًا فظن انه يودعه ايداعًا أو امره بحمله الى موضع فيقول له هذا لك فيقرح ثم انه يقول هذا انعام عظيم يوجب على خدeme كثيرة فيقول له هذا جزاؤما أتيت به ولا أطالب منك على هذا خدمة فان

(جزاء بما كانوا يعملون)

مفعول له أى يفعل بهم

فذلك كله جزاء بأعمالهم

أو مصدر مؤكسد أى

يجزىون جزاء

أثبت بخدمة قلهاتواب جديد فيكون هذا غاية الفضل وعند هذا نقول هذا كله اذا كان
 الآتي غير العبد واما اذا قل العبد ما وجب عليه سيده لا يستحق عليه اجرا ولا مينا اذا
 أتى بما أمر به على نوع اختلاف فاطنك بجاننا مع الله عز وجل مع ان السيد لا يملك من
 عبده الابنية والله يملك منا أنفسنا وأجسامنا ثم انك اذا تفكرت في مذهب أهل السنة
 تجدهم قد حققوا معنى العبودية غاية التحقيق واعترفوا انهم عبيد لا يملكون شيئا ولا
 يحب للعبد على السيد دين والمعتزلة لم يحققوا العبودية وجعلوا بينهم وبين الله معاملة
 توجب مطالبة وزجوا أن يحقق الله تعالى معنا المائكية غاية التحقيق ويدفع حاجاتنا
 الاصلية ويظهر أعمالنا كان السيد يدفع حاجة عبده باطعامه وكسوته ويظهر رسومه
 بزكاة فطره وإذ اجنى جنايته لم يمكن الحق عليه منه بل يختار فداءه ويخلص رقبته من
 الجناية كذلك يدفع الله حاجاتنا في الآخرة وأهم الحاجات أن يرتحنوا ويعفون عنا بخدمتنا
 بالغفرة والرضوان حيث منع غيره عن تلك رقبانا باختيار الفداء عنا وارجو أن لا يفعل
 مع اخواننا المعتزلة ما يفعله المعتاملان في المحاسبة بالتعير والقطمير والمطالبة بما يفضل
 لأحدهما من الاقليل والكثير (المسئلة الثانية) قالوا لو كان في الآخرة رؤية لكنت
 جزاء وقد حصر الله الجزاء فيما ذكر والجواب عنه أن نقول لم قدمتم انها لو كانت تكون جزاء
 بل تكون فضلا منه فوق الجزاء وهب انها تكون جزاء ولكن لم قدمتم ان ذلك الجزاء حصر
 وانه ليس كذلك لان من قال لغيره أعطيتك كذا جزاء على عمل لا ينافي قوله واعطيتك
 شيئا آخر فوقه أيضا جزاء عليه وهب انه حصر لكن لم قدمتم ان القرية لا تدل على الرؤية
 فان قيل قال في حق الملائكة والاملائكة المقرين ولم يلزم من قرينهم الرؤية نقول أجبنا
 ان قرينهم مثل قرب من يكون عند الملك لقضاء الاشغال فيكون عليه التكليف والوقوف
 بين يديه بالباب تخرج أوامره عليه كما قال تعالى ويغسلون ما يؤمرون وقرب المؤمن قرب
 النعم من الملك وهو الذي لا يكون الا لله كالملة والمجالسة في الدنيا لكن المقرب المكلف ليس
 كلاما روح الى باب الملك يدخل عليه واما النعم لا يذهب اليه ولا يدخل عليه فظهر الفرق
 والذي يدل على ان قوله أو تلك المقرين فيه إشارة الى الرؤية هو ان الله تعالى في سورة
 المصطفين ذكر الأبرار والعجبار ثم انه تعالى قال في حق العجبار انهم عن ربهم يومئذ
 لمحجوبون وقال في حق الأبرار يشرب بها المقرين ولم يذكر في مقابلة لمحجوبون ما يدل
 على مخالفة حال الأبرار حال العجبار في الحجاب والقرب لان قوله في عاين وان كان دليلا
 على القرب وعلو المرتبة لكنه في مقابلة قوله في سجين وقوله تعالى في حقهم يشرب بها
 المقرين مع قوله تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا يدل على ان المراد منه القرب الذي
 يكون جلساء الملك عند الملك وقوله في حق الملائكة في تلك السورة يشهد المقرين يدل
 على أن المراد منه القرب الذي يكون للكتاب والحساب عند الملك لما انه في الدنيا يحسد
 أحدهما الآخر فان الكاتب ان كان قرينه من الملك بسبب الخدمة لا يختار قرب

الكتاب والحساب بل قرب التديم ثم ان بين ذلك النوع من القرب وبين القرب الذي
يسبب الكتابة ما يجعله على ان يفكر غيره وفي سورة المطففين قوله لحججوني يدل على ان
القرب بين غير حججوني عن النظر الى الله تعالى وينبغي ان لا ينظر الى قولنا جلس الملائكة
في ظاهرها النظر المتيقن في نظر اقوم الجبهة والى القرب الذي يفهم المامى من المكان
الاي نظر العلماء الاحبار الحكماء الاخيار (المسئلة الثالثة) قالوا قرأه تعالى بما كانوا
يعاينون يدل على ان العمل عملهم وحاصل بفعلهم نقول لا نزاع ان العمل في الحقيقة
الاعوان وضع الفعل والنجوت الذي لا عقل له والمعاقل الذي يبلغ الحكام فيه وذلك ليس
الابوضع الائمة لما يدرك بالحس وكل أحد يرى الحركة من الجسمين فيقول تحركه ويمكن
على سبيل الحقيقة كما يقول تدور الرجا ويصعد الحجر وانما الكلام في القدرة التي بها
الفعل في المحل المرئي وذلك خارج عن وضع اللغة * ثم قال تعالى (لا يسمعون فيها لغوا
ولا تأثيما الا قبلا سلاما سلاما) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ما الحكمة في تأخير ذكره
عن الجزاء مع انه من النعم العظيمة تقول في ما طائف (الاولى) ان هذا من انعم النعم فجعلها
من باب الزيادة التي منها الروية عند البعض ولا مقابل لها من الاعمال وانما قلنا انها من
انعم النعم لانها نعمة سماع كلام الله تعالى على ماسنين ان المراد من قوله سلاما هو ما قال
في سورة يس سلام قول من رب رحيم فلم يذكرها فيما جعله جزاء وهذا على قولنا اولئك
الذين يونس ليس فيه دلالة على الروية (الثانية) انه تعالى بدأ بانعم النعم وهي نعمة الروية
وهي الروية بالنظر كسر وختم بثلثا وهي نعمة المحاطبة (الثالثة) هي انه تعالى لما ذكر
النعم العقلية وقابلها بانعم النعم حيث قال جزاء بما كانوا يعملون ذكر النعم القولية في مقابلة
اذكارهم الحسنة وايدى ذكر اللغات العقلية التي في مقابلة افعالهم قلوبهم من اخلاصهم
واعتقادهم لان العمل القولي لم يروا يسع فبايع طيهم الله تعالى من النعمة تكون نعمة تروها
حين ولا سمعها اذن واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فيها ما لا عين رأت ولا اذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر وقوله عليه السلام ولا خطر اشارة الى الزيادة والذي يدل على
ان النعمة القولية في مقابلة قولهم الطيب قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
تتزعزل عليهم الملائكة لا تخافوا ولا تحزنوا واوبشروا الى قوله تعالى من غفور رحيم (المسئلة
الثانية) قوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما في الذكره لما ان الله كلام غير معتبر
لانه عند المعتبرين من الرجال مكروه وفي المكروه لا يعد من النعم العظيمة التي مر ذكرها
كيف وقد ذكرت ان تأخير هذه النعمة لكونها اتم ولو قال ان فلانا في بلدة كذا محترم
مكرم لا يضرب ولا يشتم فهو غير مكرم وهو مذموم والواغل مذموم وهو الذي يدخل على
قوم بشر بون وبأكلون فيأكل ويشرب معهم من غير دعا ولاذن فكانه بالنسبة اليهم
في عدم الاعتبار كلام غير معتبر وهو اللغو وكذلك ما ينصرف منه مثل الواو لا يقال
الاذا كان الواقع كذا او ما يشبهه من السباع واما التأثيم فهو النسبة الى الاتم ومعناه

(لا يسمعون فيها لغوا)
أى سحلا (ولا تأثيما) أى
ولانسبة الى الاتم أى
لأنهم فيها ولا تأثيم ولا
سماع كقوله ولا ترى
الضرب بها فيجرح *
(الا قبلا) أى قولاً
(سلاما سلاما) يدل من
لا كقوله تعالى لا يسمعون
فيها لغوا الا سلاما أو
صفته أو مقوله بمعنى
لا يسمعون فيها الا أن
يقولوا سلاما سلاما
والمعنى أنهم يشعرون
السلام فيستلون سلاما
به سلام أو لا يسمع كل
من المسلم والمسلم عليه
السلام الا خبردا
أورد في معنى سلام
سلام على الحكاية

لا يذكر الا باطلا ولا ينسبه أحد الا الى الباطل وأما التقديم فلان النغو أهم من التانيم أي
يتمهله أنما كما تقول انه غاسق أو سارق ونحو ذلك وبالجملة فالحكم ينقسم الى أن يغزو
والأن لا يغزو والذي لا يغزو يقصد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيأخذ الناس
بأقوالهم وهو لا يؤخذ عليه شيء فقال تعالى لا يغزو أحد ولا يصدر منه لغو ولا ما يشبهه
الغو فيقول له الصادق لا يغزو ولا ياتم ولا شك في أن الباطل أفتح ما يشبهه فقال لا ياتم
أحد (المسئلة الثالثة) قال تعالى في سورة النبأ لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا فهل يذهب
فرق قلنا نعم الكتاب كثير الكذب ومعناه هناك أنهم لا يسمعون كذبا ولا أحدا يقول
لآخر كذبت وفائدته أنهم لا يعرفون كذبا من معين من الناس ولا من واحد منهم غير
معين لا فواتح عالمهم وحال الدنيا فانا نعلم أن بعض الناس باعيا فيهم كذابون فان لم نعرف
ذلك نقطع بأن في الناس كذابا لأن أحدهم يقول لصاحبه كذبت فان صدق فصاحبه
كذاب وان لم يصدق فهو كاذب فيعلم أن في الدنيا كذابا بعينه أو بغير عينه ولا كذلك في
الآخرة فلا كذب فيها وقال هنا ولا تأمنا وهو أبلغ من التكذيب فان من يقول في حق
من لا يعرفه زانا أو شارب الخمر مثلا فانه ياتم وقد يكون صادقا قال الذي ليس عن علم اثم
فلا يقول أحد لاحد قالت ما لا علم لك به فالحكم ههنا أبلغ لانه قصر السورة على بيان
أحوال الأقسام لأن المذكورين ههنا هم السابقون وفي سورة النبأ هم المتقون وقد بينا
أن السابق فوق المتأخر (المسئلة الرابعة) الأفيلا استثناء متصل أو منقطع فتقول فيه
وجهان (أحدهما) وهو الظاهر أنه منقطع لأن السلام ليس من جنس النغو تقديره لكن
يسمعون قولا اسلاما (ثانيهما) أنه متصل ووجهه أن تقول المجاز قد يكون في المعنى
ومن جعلته أنك تقول مالي ذنب الا اني أحبك فلم هذا تؤذيني فتستثنى محبته من الذنب
ولا تريد المقطع لك لا تريد بهذا القول بيان أنك تحبه انما تريد المبالغة في تبرئتك عن
الذنب ووجهه هو أن بينهما غاية الخلاق و بينهما أمور متوسطة مثله الحار والبارد
وبينهما القار الذي هو أقرب الى الحار من البارد وأقرب الى البارد من الحار والمتوسط
يطلق عليه اسم البارد عند النسبة الى الحار فيقال هذا بارد ويخبر عنه بالنسبة الى البارد
فيقال انه حار اذا ثبت هذا فتقول قول القائل مالي ذنب الا اني أحبك معناه لا نجد
ما يقرب من الذنب الا المحبة فان عندي أمور فوقها اذا نسبتها الى الذنب تجدد بينها غاية
الخلاف فيكون ذلك كقولها أقل درجات الحب عندي طاعتك وفوقها اني أفضل جانب
أقل أمر من أمورك على جانب الحفظ لروحي اشارة الى المبالغة كما يقول القائل ليس هذا
شيء مستحق بالنسبة الى ما فوقه فقله لا يسمعون فيها لغوا أي يسمعون فيها كلاما فائضا
عظيم الفائدة كامل الفائدة أدناها وأقر بها الى النغو قول بعضهم لبعض سلام عليك فلا
يسمعون ما يقرب من النغو الاسلاما فانك بالذي يبعد منه كما يقول الذي عنده الماء
البارد صادق والماء الذي كسرت الشمس برودته وطلب منه ماء حار ليس عندي ماء حار

الا هذا أي ليس عندي ما يبعد من البارد الصادق البرودة وتقرّب من الحار الا هذا وفيه
 المبالغة الفائقة والبلاغة الرائقة وحيث يكون التلو مجازا والاستثناء متصل فان قيل
 اذا لم يكن بد من مجاز وحل التلو وعلى ما يقرب منه بالنسبة اليه فيجعل الاعلى لكن لانهما
 مشتركان في الثبات خلاف ما تقدم نقول المجاز في الاسماء أولى من المجاز في الحروف لانها
 تقبل التغير في الدلالة وتغير في الاحوال ولا كذلك الحروف لان الحروف لاتصير مجازا
 الا بالاقتران باسم والاسم يصير مجازا من غير الاقتران وبحرف فانك تقول رأيت اسدا رمي
 ويكون مجازا والاقتران له بحرف وكذلك اذا قلت رجل هذا اسد وتر يداسد كامل
 الشجاعة ولان غرض التكلم في قوله مالى ذنب الا اني أحبك لايحصل بما ذكرت من المجاز
 ولان المدول عن الاصل لايكون له فائدة من المبالغة والبلاغة (المسئلة الخامسة) في قوله
 تعالى قلا قولان (أحدهما) انه مصدر كالقول فيكون قلا مصدرا كان القول مصدر
 لكن لا يظهر له في باب فعل بفعول الاحرف (ثانيهما) انه اسم والقول مصدر فم وكالسدل
 والستر بكسر السين اسم وفتحهما مصدر وهو الاظهر وعلى هذا نقول الظاهر انه اسم
 مأخوذ من فعل هو قال وقيل لما لم يذكر فاعله وما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى
 عن القيل والقال يكون معناه نهى عن المشاجرة وحكاية أمور جرت بين أقوام لافائدة
 في ذكرها وليس فيها الاتجرد الحكاية من غير وعظ ولا حكمة لقوله صلى الله عليه وسلم
 رحم الله عبدا قال خيرا ففتح أو سكت فسلم وعلى هذا فالقيل اسم لقول لم يعلم قائله وقال
 اسم للقول مأخوذ من قيل لما لم يذكر فاعله تقول قال فلان كذا ثم قيل له كذا فقال كذا
 فيكون حاصل كلامه قيل وقال وعلى هذا فالقيل اسم لقول لم يعلم قائله والقال مأخوذ من
 قيل هو قال والقال أن يقول هذا باطل لقوله تعالى وقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون
 فان الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم أي يعلم الله قيل محمد يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون كما
 قال نوح عليه السلام انك ان تذرهم يضلوا عبادك وعلى هذا فقوله تعالى فاصفح عنهم وقول
 سلام ارشاده لا يبعدو على قومه عند رآسه منهم كما دعا عليهم نوح عنده واذا كان القول
 مضافا الى محمد صلى الله عليه وسلم فلا يكون القيل اسما لقول لم يعلم قائله فتقول الجواب عنه
 من وجهين (أحدهما) ان قولنا انه اسم مأخوذ من قيل الموضوع لقول لم يعلم قائله في
 الاصل لا ينافي جوازا استعماله في قول من علم بغير الموضوع (وثانيهما) وهو الجواب الدقيق
 أن نقول الهاء في وقيله ضمير كافى ربه وكالضمير المجهول عند الكوفيين وهو ضمير الشأن
 وعند البصر بين قال فانها لاتعنى الابصار والهاء غير عائذ الى مذكور غير أن الكوفيين
 جعلوه لغير معلوم والبصر بين جعلوه ضمير القصة والظاهر في هذه المسئلة قول الكوفيين
 وعلى هذا معنى عباراتهم باع غاية علم الله الى قيل القائل منهم يارب ان هؤلاء اشارة الى ان
 الاختصاص بذلك القول في كل أحد انهم لا يؤمنون لعل انهم قائلون بهذا وأنهم عالمون
 وأهل السماء علموا بان عند الله علم الساعة يعلمها فيعلم قول من يقول يارب ان هؤلاء قوم

لا يؤمنون من غيرنا يعني قول لاشترك الكل فيه ويؤيد هذا ان الضمير لو كان عائدا الى
معلوم فاما أن يكون الى مذكور قبله ولا شيء فيما قبله يصح عود الضمير اليه واما الى معلوم
غير مذكور وهو محمد صلى الله عليه وسلم لكن الخطاب بقوله فاصفح كان يقتضي أن يقول
وقيلك يارب لان محمدا صلى الله عليه وسلم هو المخاطب أو لا بكلام الله وقد قال قبله ولئن
سألهم وقال من قبل قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين وكان هو المخاطب أولا اذا
تحقق هذا نقول اذا تفكرت في استعمال لفظ القبل في القرآن ترى ما ذكرنا ملحوظا
مراعى فقال ههنا الاقبلا سلاما سلاما لعدم اختصاص هذا القول بقائل دون قائل
فيسمى هذا القول دائما من الملائكة والناس كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل
باب سلام وقال تعالى سلام قولامن رب رحيم حيث كان السليم منفردا وهو والله كما قال
سلام قولامننا وقال تعالى ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال هي أشد وطأ
وأقوم قبلا لان الداعي معين وهم الرسل ومن اتبعهم من الامة وكل من قام ليلا فان قوله
قويم ونهجه مستقيم وقال تعالى وقيله يارب لان كل أحد يقول انهم لا يؤمنون اماهم
فلا عزرا فهم ولا قرارهم وأما غيرهم فلكفر ياعم بإسرافهم واصرارهم ويؤيد ما ذكرنا
انه تعالى قال لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما والاستثناء المتصل يقرب الى المعنى بالنسبة الى
غيره وهو قول لا يعرف قائله فقال الاقبلا وهو سلام عليك وأما قول من يعرف وهو الله
فهو لا بعد عن اللغو غاية البعد ويتبها نهاية الخلاف فقال سلام قولامن (المسئلة السادسة)
سلام فيه ثلاثة أوجه (أحدها) انه صفة وصف الله تعالى بها قبلا كما يوصف الشيء بالمصدر
حيث يقال رجل عدل وقوم موصوم ومعناه الاقبلا سالما عن العيوب (وثانيها) هو مصدر
تقديره الان يقولوا سلاما (وثالثها) هو بدل من قبلا تقديره الاسلاما (المسئلة السابعة)
تكرير السلام هل فيه فائدة نقول فيه اشارة الى تمام النعمة وذلك لان أثر السلام في
الدنيا لا يتم الا بالتسليم ورد السلام فكما أن أحد المتلاقيين في الدنيا يقول الآخر السلام
عليك فيقول الآخر وعليك السلام فكذلك في الآخرة يقولون سلاما سلاما ثم انه تعالى
لما هل سلام قولامن رب رحيم لم يكن له رد لان تسليم الله على عبده مؤمن له فاما الله تعالى
فهو مؤمن من ان يؤمنه أحد بل الردان كان فهو وقول المؤمن سلاما عليه نوع على عباد الله
الصالحين (المسئلة الثامنة) ما الفرق بين قوله تعالى سلاما سلاما يتعصبها وبين قوله تعالى
قالوا سلاما قال سلام فلنا قد ذكرنا هناك ان قوله سلام عليك أتم وأبلغ من قولهم سلاما
عليك فاراهم عليه السلام أراد أن يفضل عليهم بالذكر ويحييهم بأحسن ما حيوا وأما هنا
فلا يفضل أحد من أهل الجنة على الآخر مثل التفضل في تلك الصورة اذ هم من جنس
واحد وهم المؤمنون ولا ينسب أحد الى أحد تفصيلا (المسئلة التاسعة) اذا كان قول
القائل سلام عليك أتم وأبلغ فابال القراءة المشهورة صارت بالنصب ومن قرأ سلام
ليس مثل الذي قرأ بالنصب نقول ذلك من حيث اللفظ والمعنى أما اللفظ فلا يستثنى من

وقوله تعالى (وأصحاب اليمين) شروع في تفصيل ما أجل ﴿ ٧٤ ﴾ عند التقسيم من شؤلهما الفاصلة الترتيبية

شؤون السابقين وهو مبتدأ وقوله تعالى (ما أصحاب اليمين) جملة استفهامية مسوقة لتفخيمهم والتعجب من جلالهم وقد عرفت كيفية سبكها لعلها إما الرفع على أنها خبر لمبتدأ أو معترضة لاجل إلهام الخبر قوله تعالى (في سدر تخضود) وهو على الأول خبر ثان للمبتدأ أو خبر لمبتدأ محذوف والجملة استئنافي لبيان ما أورد في قوله تعالى ما أصحاب اليمين من علو الشار أي هم من سدر غير ذي شوك لا سدر الدنيا وهو شجر النبي كأنه خضد شوكه أي قطع وقيل تخضود أي مثني أغصانه لكثرة جملة من خضد الغصن إذا نشأ وهو رطب (وطلح تخضود) قد نضد جملة من أسفله إلى أعلاه ليست له ساق بارزة وهو شجر الموز وأما فحلان وله أنوار كثيرة مستطمة طيبة الرائحة فوض السدي شجر يشبه طلح الدنيا ولكن له ثمرا جلي من العسل

المسحوق وهو مفعول منصوب فأنصب بقوله لا يستقيم فيها لغوا وأما المعنى فلأننا بيننا أن الاستثناء متصل وقولهم سلام أريد من اللغو من قولهم سلاما فقال الأفيلا سلاما ليكون أقرب إلى اللغو من غيره وإن كان في نفسه بعيدا عنه * ثم قال تعالى (وأصحاب اليمين) ما أصحاب اليمين في سدر تخضود وطلح تخضود (لما بين حال السابقين شرع في شأن أصحاب الميمنة من الأزواج الثلاثة وفيه مسائل (المسئلة الأولى) ما الفائدة في ذكرهم بإفظ أصحاب الميمنة عند ذكر الأقسام ولفظ أصحاب اليمين عند ذكر الانعام نقول الميمنة مغفلة إما عن موضع اليمين كالحكمة لموضع الحكم أي الأرض التي فيها اليمين وإما عن موضع اليمين كالتارة موضع النار والحجارة موضع البحر فكيفما كان الميمنة فيها دلالة على الموضع لكن الأزواج الثلاثة في أول الأمر يميز بعضهم عن بعض ويتفرقون لقوله تعالى يو من ثم يتفرقون وقال يصدعون فيتفرقون بالمكان فاشار في الأول اليهم بلفظ يدل على المكان ثم عند الثواب وقع تفرقهم بأمر مبهم لا ينشأ كون فيه كالإمكان فقال وأصحاب اليمين وفيه وجود (أحدها) أصحاب اليمين الذين يأخذون بأيمانهم كتبهم (ثانيها) أصحاب القوة (ثالثها) أصحاب النور وقد تقدم بيانه (المسئلة الثانية) ما الحكمة في قوله تعالى في سدر وأية نعمة تكون في كونهم في سدر والسدر من أشجار البوادي لا يمر ولا يحاول ولا يطيب نقول فيه حكمة بالغة غفلت عنها الأوائل والأواخر وأقصروا في الجواب والتعريب أن الجنة تمثل بما كان عند العرب عزيزا محمودا وهو صواب ولكنه غير فائق والفائق الرائي الذي هو تفسير كلام الله لا نقي هو أن نقول أنا قد بينا مرارا أن المبلغ يذكر طرفي أمرين يتضمن ذكرهما الإشارة إلى جيع ما بينهما كما يقال فلان ملك الشرق والغرب ويفهم منه أنه ملكهما وملك ما بينهما ويقال فلان أرضي الصغير والكبير ويفهم منه أنه أرضي كل أحدهما غير ذلك فنقول لاختفاء في أن تزين المواضع التي يفرج فيها بالاشجار وتلك الأشجار تارة يطلب منها نفس الورق والنظر إليه والاستظلال به وتارة يتصدى لثمرها وتارة يجمع بينهما لكن الأشجار أوراقها على أقسام كثيرة ويجمعها نوعان أوراق صغار وأوراق كبار والسدر في غاية الصغر والطلح وهو شجر الموز في غاية الكبر وقوله تعالى في سدر تخضود وطلح تخضود إشارة إلى ما يكون ورقه في غاية الصغر من الأشجار وإلى ما يكون ورقه في غاية الكبر منها فوقعت الإشارة إلى الطرفين جامعة للجميع الأشجار انظر إلى أوراقها والورق أحد مقاصد الشجر وظاهر في الذكر ذكر الخيل والرمان عند التصديق ذكر الخمار لأن بينهما غاية الخلاف كما بينا في موضعه فوقعت الإشارة إليهما جامعة للجميع الأشجار انظر إلى ثمارها وكذلك فلتا في الخيل والاعتاب فان الخيل من أعظم الأشجار المثمرة والكرم من أصغر الأشجار المثمرة وبيتهما أشجار فوقعت الإشارة إليهما جامعة لسائر الأشجار وهذا جواب فائق وقفتنا على قوله تعالى (المسئلة الثالثة) ما معنى التخضود نقول فيه وجهان (أحدهما) مأخوذ الشوك فان شوك السدر يستصف ورقها ولولا

لكان منزه العرب ذلك لانها تظل لكثرة أوراقها ودخول بعضها في بعض (وثانيها)
مخضود أي منقطع الى أسفل فان رؤس اعضاء السدر في الدنيا تمل الى فوق بخلاف
أشجار النار فان رؤسها تتدلى وحينئذ معناه انه يخالف سدر الدنيا فان لها ثمرا كثيرا
(المسئلة الرابعة) ما الطلع نقول الظاهر انه شجر الموز وبه يتم ما ذكرنا من القائدة * روى
ان عليا عليه السلام سمع من يقرأ وطلع منضود فقال ما شأن الطلع انما هو وطلع واستدل
بقوله تعالى وطلع نصيب فقالوا في المصاحف كذلك فقال لا تحول المصاحف فتقول
هذا دلائل معجزة القرآن وغرارة علم علي رضي الله عنه أما المعجزة فلان سليا كان من
فصح العرب ولما سمع هذا حله على الطلع واستمر عليه وما كان قد اتفق حرفه لمادة
فهذه الى معنى ثم قال في نفسه ان هذا الكلام في غاية الحسن لانه تعالى ذكر الشجر الذي
المقصود منه الورق للاستئلال به والشجر المقصود منه القمر للاستئلال به فذكر التوحيدين
ثم انه لما طلع على حقيقة اللفظ علم ان الطلع في هذا الموضع أولى وهو ان يصح من الكلام
الذي ظنه في غاية الفصاحة فقال المصحف بيني انه خير ما كان في ظني فالمصحف لا يحول
والذي يؤيد هذا انه لو كان طام كان قوله تعالى بعده وفاكهة كثيرة تكرار أحرف من
غير فائدة وأما على الطلع فتظهر فائدة قوله تعالى وفاكهة وسنينها ان شاء الله تعالى
(المسئلة الخامسة) ما المنضود فتقول اما الورق واما الثمر والظاهر ان المراد الورق لان
شجر الموز من أوله الى أهله يكون ورقا بعد ورق وهو ينبت كشجر الخنطة ورقا بعد ورق
وساقه يعلو وترفع أوراقه ويبقى بعضها دون بعض كما في القصب فوز الدنيا اذا نبت كان
بين القصب وبين بعضها فرجة وليس عليه ورق ووز الآخرة يكون ورقه متصلا بعضها
ببعض فهو أكثر ارتفاعا وقيل المنضود الثمر فان قيل اذا كان الطلع شجرا غله ولا يكون
منضودا واما ان يكون له ثمرة منضود فكيف وصف به الطلع نقول هو من باب حسن الوجه
وصف بسبب انصاف ما يتصل به يقال زيد حسن الوجه وقد بترك الوجه ويقال زيد
حسن والمراد حسن الوجه ولا بترك ان أوهم فيصح ان يقال زيد مضروب الغلام ولا
يجوز ترك الغلام لانه يومهم الخطأ وأما حسن الوجه فيجوز ترك الوجه * ثم قال تعالى (وقل
مدود) وفيه وجوه (الاول) مدود زمانا أي لازوال له فهو دائم كما قال تعالى أكلها دائم
وظلها أي كذلك (الثاني) مدود مكانا أي يقيم على شئ كبير ويستمره من بقعة الجنة (الثالث)
المراد مدود أي متبسط كما قال تعالى والارض مدد بانها فان قيل كيف يكون الوجه الثاني
نقول الظل فديكون مرتعا فان الشمس اذا كانت تحت الارض يقيم ظلها في الجو
فبترك الظل فيسود وجه الارض واذا كانت على أحد جنبتيها قريبة من الافق ينسبط على
وجه الارض فيضي الجوى لا يسخن وجه الارض فيكون في غاية الطيبة فتقوله وظل مدود
أي عند قيامه عمودا على الارض كأظل بانابل وعلى هذا فالظل ليس ظل الاشجار بل ظل
يتخلقه الله تعالى * وقوله تعالى (وما مسكوب) فيه أيضا وجوه (الاول) مسكوب من فوق

ودن على رضى الله عنه
أنه قرأ وطلع وقال
ما بأن الطلع وقرأ قوله
تعالى له ساطع نصيب
فقال أو تحولها قال أي
القرآن لا تهاج ولا تقول
ومن ابن عباس نحوه
(وظل مدود) بمد
متبسط لا يتأصل
وأي تفاوت كظل ما بين
القمر وطلع الشمس
(وما مسكوب) بسكب
لهم أي تمشوا أو كنعما
أرادوا بسلا تعب
أو مصوب سائل يجري
على الارض في غير
أمدود كأنه مثل حال
السائقين بأقصى
ما ينصور لاهل المدن
وسال أصحاب اليمين
بأكمل ما ينصور لاهل
البوادي أي بانبا تفاوت
بين الحالين

وذلك ان العرب أكثر ما يكون عندهم الآبار والبرك فلا يسكب الماء عندهم بخلاف
 المواضع التي فيها العيون التابعة من الجبال الحاكمة على الأرض تسكب عليها (الثاني)
 جبار في غير الحدود لان الماء السكوب يكون جاريا في الهواء ولا يمر هناك كذلك
 الماء في الجنة (الثالث) كثير وذلك لان الماء عند العرب عن يرا لا يسكب بل يحفظ
 ويشرب فاذا ذكروا النعم يعدون كثرة الماء ويعبرون عن كثرتها بارتفاعها وسكبها والاول
 أصح ثم قال تعالى (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) لما ذكر الاشجار التي يطلب
 منها ورقها ذكر بعدها الاشجار التي يقصد ثمرها وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ما الحكمة
 في تقديم الاشجار المورقة على غير المورقة تقول هي ظاهرة وهو انه قدم الورق على الشجر
 على طريقة الارتفاع من نعمة الى ذكر نعمة فوقها والفواكه أعم نعمة (المسئلة الثانية)
 ما الحكمة في ذكر الاشجار المورقة بانفسها وذكر اشجار الفواكه بثمارها تقول هي أيضا
 ظاهرة فان الاوراق حسنها عند كونها على الشجر وأما الثمار فهي في انفسها مطلوبة
 سواء كانت عليها أو مقطوعة وهذا صار الفواكه لها اسماء تعرف اشجارها فيقال
 شجر التين وورقه (المسئلة الثالثة) ما الحكمة في وصف الفاكهة بالكثرة بالاطيب
 واللذة تقول قدينا في سورة الرحمن ان الفاكهة فائضة كالراضية في قوله في عيشة راضية
 أي ذات فاكهة وهي لا تكون بالطبيعة الا بالاطيب واللذة وأما الكثرة فينبغي ان الله تعالى
 حيث ذكر الفاكهة ذكر ما يدل على الكثرة لانها ليست لدفع الحاجة حتى تكون بقدر
 الحاجة بل هي للتعميم فوصفها بالكثرة والتنوع (المسئلة الرابعة) لا مقطوعة أي ليست
 كفواكه الدنيا فانها تنقطع في أكثر الاوقات والازمان وفي كثير من المواضع والاماكن
 ولا ممنوعة أي لا تمنع من الناس المطالب الاعراض والاثمان والتنوع من الناس لطالب
 الاعراض والاثمان ظاهر في الحس لان الفاكهة في الدنيا تمنع عن البعض فهي ممنوعة
 وفي الآخرة ليست ممنوعة وأما القطع فيقال في الدنيا انها انقطعت فهي منقطعة
 لا مقطوعة فتولد تعال لا مقطوعة في غاية الحسن لان فيه اشارة الى دليل عدم القطع كما
 ان في لا ممنوعة دليلا على عدم المنع ويانه هو ان الفاكهة في الدنيا لا تمنع الا لطالب
 العوض وساجدة صاحبها الى ثمنه الدفع حاجته وفي الآخرة ما لكها الله تعالى ولا حاجته
 فلزم أن لا تمنع الفاكهة من أحد كالذي له فاكهة كثيرة ولا يأكل ولا يبيع ولا يحتاج اليها
 بوجه من الوجوه لاشك في أن يفرقها ولا يمنعها من أحد وأما الانقطاع فتقول الذي يقال
 في الدنيا الفاكهة انقطعت ولا يقال عند وجودها امتعت بل يقال تمتعت وذلك لان
 الانسان لا يتكلم الابما يفهمه الصغير والكبير لكن كل أحد اذا نظر الى الفاكهة زمان
 وجودها يرى أحدا يحوزها ويحفظها ولا يراها بنفسها تمتعت فيقول انها ممنوعة وأما عند
 انقطاعها وفقدانها لا يرى احدا قطعها حسا وأعدمها فيظنها منقطعة بنفسها لعدم
 احساسه بالقاطع ووجود احساسه بالممنوع فقال تعالى لو نظرتم في الدنيا حق النظر علمتم ان

(وفاكهة كثيرة)
 بحسب الانواع والاجناس
 (لا مقطوعة) في وقت
 من الاوقات كفواكه
 الدنيا (ولا ممنوعة)
 من تناولها بوجه
 من الوجوه لا يخطر
 عليها كما يخطر على
 بساكن الدنيا وقرى
 وفاكهة كثيرة بالرغم
 على وهناك فاكهة الخ
 كقوله تعالى وحور عين

كل زمان نظرا الى كونه لا ونهارا يمكن فيه القا كمة فهي بنفسها لا تقطع وانما لا توجد عند المحقق لقطع الله اياها وتخصيصها بزمان دون زمان وعند غير المحقق لبدء الزمان وحره وكونه محتاجا الى الظهور والنمو والزهر ولذلك تجري العادة بازمنة فهي يقطعها الزمان في نظر غير المحقق فاذا كانت الجنة ظاهرا مدودا لا شمس هناك ولا زهرير استنوت الازمنة والله تعالى يقطعها فلا تكون مقطوعة بسبب حقيق ولا ظاهرا فالتطوع يفكر الانسان فيدو يعلم انه مقطوع لانه مقطوع من غير قاطع وفي الجنة لا قاطع فلا تصير مقطوعة (المسئلة الخامسة) قدم نفي كونها مقطوعة لما ان القطع للوجود والمنع بعد الوجود لانها توجد اولاً ثم تنقطع فان لم تكن موجودة لا تكون ممنوعة بحقيقة فقال لا يقطع فتوجد ابتداءً ان ذلك الموجود لا يمنع من احد وهو ظاهر غير اننا يجب أن لا نترك شيئا مما يخطر بالبال ويكون صحيحا * ثم قال تعالى (وفرش مرفوعة) وقد ذكرنا معنى الفرش ونذكر وجه آخر فيها ان شاء الله تعالى وأما المرفوعة ففيها ثلاثة أوجه (أحدها) مرفوعة أقدر يقال ثوب رفيع أى عزيز من تنفع القدر والثمن ويدل عليه قوله تعالى على فرش بطائنها (وثانيها) مرفوعة بمعنى مرفوعة فوق بعض (ثالثها) مرفوعة فوق السرير * ثم قال تعالى (انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن ابكارا عرا بأزواجهن اصحاب اليمين) وفي الانشاء مسائل (المسئلة الاولى) الضمير في أنشأناهن عائد الى من فيه ثلاثة أوجه (أحدها) الى حور عين وهو بعيد بعدهن ووقوعهن في قصة أخرى (ثانيها) ان المراد من الفرش النساء والضمير عائد اليهن لقوله تعالى هن لباس لكم ويقال للبارية صارت فراشا واذا صارت فراشا رفع قدرها بالنسبة الى جار يذل تصير فراشا وهو اقرب من الاول لكن بعد ظاهر الان وصفها بالرفوعة يبنى عن خلاف ذلك (وثالثها) انه عائد الى معاوم دل عليه فرش لانه قد علم في الدنيا وفي مواضع من ذكر الآخرة ان في الفرش حظايا تقديره وفي فرش مرفوعة حظايا منشآت وهو مثل ما ذكرنا في قوله تعالى قاصرات الطرف ومنه صورات فهو تعالى أقام الصفة مقام الموصوف ولابد كرساة الآخرة بلفظ حقيق أصلا وانما عرفهن بأوصافهن ولباسهن إشارة الى صونهن وتغديرهن وقوله تعالى انا أنشأناهن يحتمل أن يكون المراد الحور فيكون المراد الانشاء الذي هو الابتداء ويحتمل أن يكون المراد بنات آدم فيكون الانشاء بمعنى احياء الاعادة وقوله تعالى ابكارا يدل على الثاني لان الانشاء لو كان بمعنى الابتداء لعلم من ذلك كونهن ابكارا من غير حاجة الى بيان ولا كان المراد احياء بنات آدم قال ابكارا أى يجعلهن ابكارا وان متى تيسرات فان قيل فلما الغائلة على الوجه الاول نقول الجواب من وجهين (الاول) ان الوصف بعدها لا يكون من غيرها اذا كن أزواجهن بين الفائدة لان البكر في الدنيا لا تكون استعماله الزوج فلا ترضى بأن تتزوج من رجل لا تعرفه وتفسر التزوج بأقرانها كن أهل الجنة اذا لم يكن من جنس أبناء آدم وتكون الواحدة منهن بكرا

(وفرش مرفوعة) أى
رفعة أقدر أو منقطة
من نعمة أو مرفوعة على
الاسرة وقبل الفرش
النساء حيث يكنى بالفرش
عن المرأة وأزواجها
كقوله تعالى على الارائك قال
تعالى هم وأزواجهم في
خلال على الارائك
مكتئون ويدل عليه
قوله تعالى (انا أنشأناهن
انشاء) وعلى التفسير
الاول ضميرهن لدلالة
ذكر الفرش التي هي
المصاحح عليهن لدلالة
بينه والمعنى ابتداء
خلقهن ابتداء جديدا
أو ابتداءهن من غير
ولاد ابتداء أو إعادة وفي
الحديث عن اللواتي
قبضن في دار الدنيا
بجائز شطاطر مصاحلهن
الله تعالى بعد الكبر أنزبا
على ميلاد واحد في
الاستواء كلاً أما هن
أزواجهن وجدوهن
ابكارا وذلك قوله تعالى

لم تزوجا تزوجت بغير جنسها فرمى عليهم منها سوء عشرة فقال ايكارا فلا يوجد فيهن ما يوجد في ايكار الدنيا (الثاني) المراد ايكارا بكاره تخالف بكاره الدنيا فان البكاره لا تعود الاعلى بعد وقوله تعالى اترابا يتحمل وجوها (أحدها) مستويات في السن فلا يتفضل احدها من على الاخرى بصغر ولا كبر كما هن خلقن في زمان واحد ولا يلحقهن عجز ولا زمانة ولا تعمرن وعلى هذا ان كن من نبات آدم فالعطف فيهن حقيقة وان كن من غيرهن فعناء ما كبرن سعين به لان كلا منهن خمس وقت مس الاخرى لكن نسي الاصل وجعل عبارة عن ذلك كاللدة للنساء بين من العلاء فاطلق على حور الجنة اترابا (ثانيها) اترابا تمايزات في النظر اليهن كالالتراب سواهم وجدن في زمان أو في أزمنة والظاهر انه في أزمنة لان المؤمن اذا عمل عملا صالحا خلق له منهن ماشاء الله (ثانيها) اترابا لاصحاب اليمين أي على سنهم وفيد اشارة الى الاتفاق لان أحد الزوجين اذا كان أكبر من الآخر فالشباب يعمر (المسئلة الثانية) ان قبل ما انفائدة في قوله فبعملناهن تقول حالته ظاهرة بتبين بالنظر الى اللام في لاصحاب اليمين فقول ان كانت اللام متعلقة باترابا يكون معناه انشائناهن وهذا لا يجوز وان كانت متعلقة بانشاءناهن يكون معناه انشائناهن لاصحاب اليمين والانشاء حال كونهن ايكارا واترابا فلا يتعلق الانشاء بالايكار بحيث يكون كونهن ايكارا بالانشاء لان الفعل لا يؤثر في الحال تأثيرا واجبا فتقول صرفه الانشاء لا يدل على ان الانشاء كان بفعل فيكون الانعام عليهم بمجرد انشائناهن لاصحاب اليمين فبعملناهن ايكارا ليكون ترتيب السبب على السبب فاقضى ذلك كونهن ايكارا وأما ان كان الانشاء أولا من غير مياشرة للزواج ما كان يقتضي جعلهن ايكارا فالقاء لترتيب المقضى على المقضى * ثم قال تعالى (ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين) وقد ذكرنا ما فيه لكن هنا لطيفة وهي انه تعالى قال في السابقين ثلثة من الاولين قبل ذكر السرر والفاكهة والخور وذكر في أصحاب اليمين ثلثة من الاولين بعد ذكر هذه النعم نقول السابقون لا يلتفتون الى الخور اعين والمأكول والمشروب ونعم الجنة تشرف بهم وأصحاب اليمين يلتفتون اليها فقدم ذكرها عليهم ثم قال هذا لكم وأما السابقون فذكرهم أولا ثم ذكر مكانهم فكانه قال لاهل الجنة هؤلاء واردون عليكم والذي يتم هذه اللطيفة انه تعالى لم يقدم ثلثة السابقين الا لكونهم مقررين حسا فقال المقر بون في جنات ثم قال ثلثة ثم ذكر النعم لكونها فوق نعم الدنيا الا المودة في القرى من الله فانها فوق كل شيء والى هذا اشار بقوله تعالى قل لآسألكم عليه أجر الا المودة في القرى أي في المؤمنين ووعد المرسلين بالزلف في قوله وان له عندنا زلفي وأما قوله في جنات النعيم فقد ذكرنا انه لتمييز مقر في المؤمنين من مقر في الملائكة فانهم مقر بون في الجنة وهم مقر بون في أما كنهم قضاء الاشغال التي للناس وغيرهم بقدره الله وقد بان من هذا ان المراد من أصحاب اليمين هم الناجون الذين أذبوا وأسرفوا وعفا الله عنهم حسنة لا الذين غلبت حسناتهم وكثرت وسند كالدليل عليه في قوله تعالى فاعف

(فبعملناهن ايكارا) وقوله تعالى (عريا) جمع عرب وهي المنجبة المزوجها الحسنه التبدل وقري عري باسكون الزاء (اترابا) مستويات في السن ثبات ثلاث وثلاثين سنة وكذا أزواجهن واللام في قوله تعالى (لاصحاب اليمين) متعلقة بانشاءنا وجعلنا أو يا اترابا كقولك هذا تراب لهذا أي مساو له في السن وقيل مجعذ وفيه وصفه لا بكارا أي كانت لاصحاب اليمين أو خبر مبتدأ محذوف أي هن لاصحاب اليمين وقيل خبره قوله تعالى (ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين) وهو بعيد بل هو خبر مبتدأ محذوف خبت به قصة أصحاب اليمين أي هم أمة من الاولين وأمة من الآخرين وقدم الكلام فيها وعن أبي العالبة وعنه وعطاء والضحاك ثلثة من الاولين أي من سابق هذه الامم وثلثة من الآخرين من هذه الامم في آخر الزمان وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم جميعا من أمتي

أصحاب اليمين * ثم قال تعالى (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في سموم وجحيم وظل من يحوم) وفيه مسائل (المسألة الأولى) ما الحكمة في ذكر السموم والجحيم وترك ذكر النار أهوالها تقول فيها إشارة بالأدنى إلى الأعلى فقال هو أو هم الذي يجب عليهم سموم وماؤهم الذي يستغيثون به جحيم مع أن الهواء والماء أبرد الأشياء وهما أي السموم والجحيم من أضر الأشياء بخلاف الهواء والماء في الدنيا فانهما من أنعم الأشياء فإظناك بنارهم التي هي عندنا أيضا أحر ولو قال هم في نار كنا نظن أن نارهم كنارنا لانا مارأينا شيئا أحر من النار التي رأيناها ولا أحر من السموم ولا أبرد من الزلال فقال أبرد الأشياء لهم أحرها فكيف حالهم مع أحرها فإن قيل ما السموم تقول المشهور هي ريح حارة ذهب فترض أو تقتل غالباً والأولى أن يقال هي هواء متعفن يتحرك من جانب إلى جانب فإذا استدشق الإنسان منه يفسد قلبه بسبب العقوقنة ويقتل الإنسان وأصله من السم كسم الحية والعقرب وغيرهما ويحتمل أن يكون هذا السم من السم وهو خرم الأبرة كما قال تعالى حتى يلج الجمل في سم الخياط لأن سم الأفعى يشق في المسام فيفسدها وقيل إن السموم مختصة بما يب ليلاً وعلى هذا فتقوله سموم إشارة إلى ظلمة ما هم فيه غير أنه بعيد جداً لأن السموم قد ترى بالنهار بسبب كثافتها (المسألة الثالثة) الجحيم هو الماء الحار وهو نفيل بمعنى فاعل من حيم الماء بكسر الميم أو بمعنى مأخوذ من حيم الماء إذا سخنه وقد ذكرناه مراراً غير أن ههنا لطيفة لغوية وهي أن قولاً لما نكر منه الشيء والريح لما كانت كثيرة الهبوب تهب شيئاً بعد شيء خص السموم بالفعل والماء الحار لما كان لا يفهم منه الوجود شيئاً بعد شيء لم يقل فيه حوم فإن قيل ما السموم تقول فيه وجوه (أولها) أنه اسم من أسماء جهنم (ثانيها) أنه الدخان (ثالثها) أنه الظلمة وأصله من الحيم وهو الفحم فكانه لسواده فحم فسموه باسم مشتق منه وزيادة الحرف فيه لزيادة ذلك المعنى فيه وربما تكون الزيادة فيه جاءت لمعينين الزيادة في سواده والزيادة في حرارته وفي الأمور الثلاثة إشارة إلى كونهم في العذاب دائماً لأنهم إن تعرضوا لمهب الهواء أصابهم الهواء الذي هو السموم وإن استكنوا كما يفعله الذي يدفع عن نفسه السموم بالاستكنان في المكان يكونوا في ظل من يحوم وإن أرادوا الرد عن أنفسهم السموم بالاستكنان في مكان من جحيم فلا انفكاك لهم من عذاب الجحيم ويحتمل أن يقال فيه ترتيب وهو أن السموم بضربه فيعطش وتلتهب نار السموم في إحشائه فيشرب الماء فيقطع أمعاءه ويريد الاستغلال بظل ويكون ذلك الظل ظل السموم فإن قيل كيف وجه استعمال من في قوله تعالى من يحوم فقول إن قلنا أنه اسم جهنم فهو لا يتبداء العاية كما تقول جاءني نسيم من الجنة وإن قلنا أنه دخان أو كافي فولنا حاتم من فضة وإن قلنا أنه الظلمة فكذلك فإن قيل كيف يصح تفسيره بجهنم مع أنه اسم منصرف منكر فكيف وضع المكان معارف ولو كان اسماً لمقلنا استعماله بالآلاف واللام كالجحيم أو كان غير منصرف كاسماء جهنم يكون مثله على ثلاثة

(وأصحاب الشمال)

شروع في تفصيل
أحوالهم التي أشبه عند
التسوية إلى هوليها
وقطاعتها بعد تفصيل
حسن حال أصحاب
اليمين والمكلام في قوله
تعالى (ما أصحاب
الشمال) عين ما فصل
في نظيره وكذا في قوله
تعالى (في سموم وجحيم)
والسموم حر نار يتغذ
في المسام والجحيم الماء
المتناهي في الحرارة
(وظل من يحوم)
من دكان اسود

مواضع كلها يحوم ثم قال تعالى (لابارد ولا كريم) قال الزمخشري كرم الظل نفعه الملهوف ودفعه أذى الحر عنه ولو كان كذلك لكان البارد والكريم بمعنى واحد والاقرب أن يقال فائدة الظل أمر أن أحدهما دفع الحر والآخر كون الإنسان فيه مكرما وذلك لأن الإنسان في البرد يقصد عين الشمس ليتدفأ بجرها إذا كان قليل الثياب فإذا كان من الكرمين يكون ألبان في مكان يدفع الحر والبرد عن نفسه في الظل أما الحر فظاهر وأما البرد فيدفعه بادفء الموضع بإيقاد ما يدفئه فيكون الظل في الحر مطلوبوا بالبرد في طلب كونه باردا وفي البرد يطلب لكونه ذا كرامة لا البرد يكون في الظل فقال لبارد يطلب لبرده ولا ذى كرامة قد أعد للجلاوس فيه وذلك لأن المواضع التي يقع عليها ظل كالمواضع التي تحت الأشجار وأمام الجدار يتخذ منها مقاعد فتصير تلك المقاعد محفوظة عن الغاذورات وباقي المواضع تصير من أبل ثم إذا وقعت الشمس في بعض الاوقات عليها تطلب لظاقتها وكونها معدة للجلاوس فتكون مطلوبة في مثل هذا الوقت لأجل كرامتها لا لبردها فقوله تعالى لبارد ولا كريم يحتمل هنا ويحتمل أن يقال إن الظل يطلب لمرجع إلى الحس أو لمرجع إلى العقل فالذي يرجع إلى الحس هو برده والذي يرجع إلى العقل أن يكون الرجوع إليه كرامة وهذا لا يردله ولا كرامة فيه وهذا هو المراد بما نقله الواحدى عن الفراء أن العرب تتبع كل منى بكريم إذا كان النسبى أكرم فيقال هذه الدار ليست بواسطة ولا كريمة والتحقيق فيه ما ذكرنا أن وصف الكمال إما حسي وإما عقلي والحسي يصرح بلفظه وإما العقلي فالحقائمه من الحس يشار إليه بلفظ جامع لأن الكرامة والكرم عند العرب من أشهر أوصاف المدح ونفيها من وصف الكمال العقلي فيصير قوله تعالى لبارد ولا كريم معناه لا مدح فيه أصلا لا حسا ولا عقلا ثم قال تعالى (أنهم كانوا قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون على الحنث العظيم وكانوا يقولون أنذامتنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون أو أبأبونا الأولون) وفي الآيات أطسأف تذكرها في مسائل (المسئلة الأولى) ما الحكمة في بيان سبب كونهم في العذاب مع أنه تعالى لم يذكر سبب كون أصحاب اليمين في النعيم ولم يقل أنهم كانوا قبل ذلك شاكركين مدعئين فنقول قد ذكرنا مرارا أن الله تعالى عند إيصال الثواب لا يذكر أعمال العباد الصالحة وعند إيصال العقاب يذكر أعمال المستئين لأن الثواب فضل والعقاب عدل والفضل سواء ذكر سببه أو لم يذكر لايتوهم في المتفضل به نقص وظلم وأما العدل فإن لم يعلم سبب العقاب يظن أن هناك ظلما فقال لهم فيها بسبب ترفهم والذي يؤيدهم الطائفة أن الله تعالى قال في حق السابقين جزاء بما كانوا يعملون ولم يقل في حق أصحاب اليمين ذلك لأننا أشركنا أصحاب اليمين هم التاجون بالفضل العظيم وسنبين ذلك في قوله تعالى فسلام لك وإذا كان كذلك فالفضل في حقهم متعوض فقال هذه النعم لكم ولم يقل جزاء لأن قوله جزاء في مثل هذا الموضع وهو موضع العقوبة عنهم لا يثبت لهم سرورا بخلاف من كثرت

بهم (لابارد) كسائر الظلال (ولا كريم) فيه خبر ما في الجملة سمي ذلك ظلما ثم نفي عنه وصفه البرد والكريم الذي عبر به عن دفع أذى الحر لتحقيق أنه ليس بظل وقرى لبارد ولا كريم يرفع أى لا هو بارد ولا كريم وقوله تعالى (أنهم كانوا قبل ذلك مترفين) تعليل لا يتلائم بما ذكر من العذاب أى أنهم كانوا قبل ما ذكر من سوء العذاب في الدنيا متعجين بأنواع النعم من المأكول والمشرب والمسكن الطيبة والمقامات الكريمة منهم كمين في الشهوات فلا جرم هذبوا بنقضها

وكانوا يصرون على الحنث العظيم) أى الذنب ٨١ العظم الذى هو الشرك ومنه قولهم بلغ العلام الحنث

أى الحلم ووقت المؤاخضة

بالذنب (وكانوا يقولون)

لغاية عتوهم وعنادهم

(أنذامتنا وكناترابنا

وعظاما) أى كان بعض

أجرنا من العزم والجلد

ترايا به ضعفنا عظاما نخرة

وتقديم التراب لعارفته

فى الاستبعاد وانقلابه

من الاجزاء البادية واذا

متسخصة لاظر فبينة

والعامل فيها ما دل عليه

قوله تعالى (أنسا

لمعوثون) لانفسه لان

ما بعد ان والام والهجرة

لا يعمل فيما قبلها وهو

نبيث وهو المرجع للانكار

وتعبيده بالوقت المذكور

ليس لتخصيص انكاره به

فانهم منكرون للاحياء

بعد الموت وان كان

البدن على حاله بل

لقوية الانكار بالبعث

بتوجيه اليه فى حالة منافية

له بالكلية وتكرار الهجر

لما كيد التكبر وتحلية

الجملة باننا كيد الانكار

للانكار التاكيد كما عسى

يتوهم من ظاهر النظم

فان تقديم الهجرة

حسناته فبقوله نعم ما فعلت خذ هذا لك جزاء (المسئلة الثانية) جعل السبب كونهم مترفين
وليس كل من هو أصحاب الشمال يكون مترفا فان فيه من يكون فقيرا يقول قوله تعالى
انهم كانوا قبل ذلك مترفين ليس بذم فان المترف هو الذى جعل ذاترف أى نعمة فظا هر ذلك
لا يوجب ذما لكن ذلك يبين فيج ما ذكر عنهم بعده وهو قوله تعالى وكانوا يصرون لان
صدور الكفران من عليه غاية الانعام افعى القبايح فقال انهم كانوا مترفين ولم يشكروا نعم
الله بل أصروا على الذنب وعلى هذا فتقول النعم التى تقتضى شكر الله وعبادته فى كل
أحد كبيرة فان الخلق والرزق وما يحتاج اليه وتتوقف مصالحه عليه حاصل لكل غاية
ما فى الباب ان حال الناس فى الاراف متقارب فيقال فى حق البعض بالنسبة الى بعض
انه فى ضرره ووجع نفسه على القناعة لكان أغنى الاغنياء وكيف لاوا الانسان اذا انظر الى
حاله يجد هامة فقره الى مسكن بأوى اليه واباس فى الحر والبرد وما يسد جوعه من
المأكول والمشروب وغير هذا من الفضلات التى يحمل عليها شمع النفس ثم ان أحدا
لا يغلب من تحصيل مسكن باشتراء أو اكترافا لم يكن فليس هو أعجز من الحشرات
لا تغد مدخلا أو مغارة وأما الالباس فلو اقمتم بما يدفع الضرورة كان كفيه فى عمره
لباس واحد كما تفرق منه موضع يرفع من أى شئ كان بقى أمر الماكول والمشروب فاذا
نظر الناظر يجد كل أحد فى جميع الاحوال غيرة مغلوب عن كسرة خبز وشربة ماء غير ان
طلب الغنى يورث الفقر فريد الانسان يتأمر خرفا وباسا فاخرأما كولا طيبا وغير ذلك
من أنواع الدواب والياب فيغترقى أن يحمل المشاق وطلب الغنى يورث فقره وارتداد
الارتفاع يحط قدره وبالجملة شهوة بطنه وفرجه تكسر طهره على أشنانقول فى قوله تعالى
كانوا قبل ذلك مترفين لاشك ان أهل القبور لما فقدوا الايدى الباطشة والاعين الباصرة
وبان لهم الحقائق علوا أنهم كانوا قبل ذلك مترفين بالنسبة الى تلك الحالة (المسئلة الثالثة)
ما الاصرار على الحنث العظيم نقول الشرك كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم وفيها لطيفة
وهى انه تعالى أشار فى الآيات الثلاثة الى الاصول الثلاثة فقوله انهم كانوا قبل ذلك
مترفين من حيث الاستعمال يدل على ذمهم بانكار الرسل اذا المترف متكبر بسبب الغنى
فيذكر الرسالة والمترفون كانوا يقولون أبشر امنا وأحدانبعه وقوله يصرون على الحنث
العظيم اشارة الى الشرك ومخالفة التوحيد وقوله تعالى وكانوا يقولون أنذامتنا وكناترابنا
اشارة الى انكار الحشر والشمر وقوله تعالى وكانوا يصرون على الحنث العظيم فيه
مبالغت من وجوه (أحدها) قوله تعالى كانوا يصرون وهو أكد من قولنا اننا انهم
قبل ذلك أصروا لان اجتماع لفظى الماضى والمستقبل يدل على الاستمرار لان قولنا فلان
كان يحسن الى الناس يفيد كون ذلك عادة له (ثانيها) لفظ الاصرار فان الاصرار
مداومة العصية والعلول ولا يقال فى الخير أصر (ثالثها) الحنث فانه فوق الذنب فان الحنث
لا يكاد فى اللغة يقع على الصغيرة والذنب يقع عليها وأما الحنث فى الإيمان فاستعملوه لان

نفس الكذب عند العقل فبيح فان مصلحة العالم منوطه بالصدق والالم يحصل لاحد بقول
أحد نفع فلا يبيح على كلامه مصالح ولا يجنب عن مفاسدهم ان الكذب لما وجد في كثير
من الناس لا غرض فاسدة أرادوا تو كيد الامر بضم شيء اليه يدفع توهمه فقصوا اليه
الايان ولا شيء فوقها فاذا حث لم يبق أمر يفيد الثقة فيلزم منه فساد فوق فساد ازاننا
والشرب غيران اليقين اذا كانت على أمر مستقبل ورأى الخالف غيره جوز الشرع الحث
ولم يجوز في الكبيرة كلنا والقتل لكثرة وقوع الايمان وقلة وقوع القتل والنبي
يدل على أن الحث هو الكبيرة قواهم للبالغ بلوغ الحث أي بالغ مبلغا بحيث يركب الكبيرة
وقلة ما كان ينفي عنه الصغيرة لان الولي مأمور بالمعاقبة على اساءة الادب وترك الصلاة
(المسئلة الرابعة) قوله تعالى العظيم هذا يفيد أن المراد الشر لكأن هذه الامور لا تجمع
في غيره (المسئلة الخامسة) كيف اشتهر متباكمس الميم مع ان استعمال القرآن في
المستقبل بموت قال تعالى عن يحيى وعيسى عليهما السلام ويوم أموت ولم يقرأ أمان على
وزن أخاف وقال تعالى قل موتوا ولم يقل قل ماتوا وقال تعالى ولا تتون ولم يقل ولا ماتوا
كما قال ولا تخافوا قلنا فيه وجهان (أحدهما) ان هذه الكلمة خالفت غير هاتين في
أموت والسمع مقدم على القياس (الثاني) مات يمات لغة في مات يموت فاستعمل ما فيها
الكسر لان الكسر في الماضي يوجد أكثر لمرين (أحدهما) كثرة يفعل على يفعل
(ثانيهما) كونه على فعل يفعل مثل خاف يخاف وفي مستقبلها الضم لانه يوجد اسبين
(أحدهما) كون العقل على فعل يفعل مثل طال يطول فان وصفه بالطول دون الطائل
يدل على انه من باب قصر يقصر (وثانيهما) كونه على فعل يفعل تقول فعلت في الماضي
بأنكسر وفي المستقبل بالضم (المسئلة السادسة) كيف أتى باللام المؤكدة في قوله
لمبعوثون مع أن المراد هو النبي وفي النبي لا يذ كر في خبر ان اللام يقال ان زيد الجبجي وان زيدا
لا يجبي فلا تذكر اللام وما مرادهم بالاستفهام الانكار بمعنى أنا لا بعث نقول الجواب
عنه من وجهين (أحدهما) عند ابداء التصريح بالنفي يوجد التصريح بالنفي وصيغته
(ثانيهما) انهم أرادوا تكذيب من يخبر عن البعث فذكروا أن المخبر عنه يبالغ في الاخبار
ونحن نستكثر مبالغته وتأكيده فحكوا كلامهم على طريقة الاستفهام بمعنى الانكار
ثم انهم أشاروا في الانكار الى أمور اعتقدوها مقررة لصحة انكارهم فقالوا ولا أنا
متناول يقتصر واعليه بل قالوا بعده وكنا ترابا وعظاما أي فطال عهدنا بعد كوننا أمواتا
حتى صارت اللجوم ترابا والعظام رفاتا ثم زادوا وقالوا مع هذا يقال لنا انكم لمبعوثون
بطريق التأكيذ من ثلاثة أوجه (أحدها) استعمال كلمة ان (ثانيها) اثبات اللام في
خبرها (ثالثها) ترك صيغة الاستقبال والايان بلغة قول كانه كائن فقالوا لانا انكم لمبعوثون
ثم زادوا وقالوا أو آبائنا الاولون يعني هذا أبعد فانا اذا كنا ترابا بعد موتنا ولا ياء عليهم
فوق حال العظام الرفات فكيف يمكن البعث وقد بينا في سورة والصافات هذا كاه وقلنا ان

لاقتضاها الصدارة
كما في مثل قوله أفلا تعلقون
على رأي الجمهور فان
المعنى عندهم تعقيب
الانكار لا انكار التعقيب
كما هو المشهور وليس مدار
انكارهم كونهم ثابتي
في المبعوثية بالفعل في
حال كونهم ترابا وعظاما
بل كونهم بعرضية
ذلك واستعدادهم له
ومرجعهم الى انكار
البعث بعد تلك الحالة
وفيه من الدلالة على
غلوهم في الكفر وتناديهم
في الضلال ما لا مزيد
عليه وتكرير الهمزة
في قوله تعالى (أو آبائنا
الاولون) لنا كيد التكبر
والوال للعطف على
المستكن في لمبعوثون
وحسن ذلك الفصل
بالهمزة يعنون أن بعث
آبائهم الاولين أبعد من
الوقوف وقرى أو آبائنا

قوله أو آباءنا الأولون معناه أو يقول آباءنا الأولون إشارة الى انهم في الاشكال أعظم ثم ان الله تعالى أجابهم ورد عليهم في الجواب في كل مبالغة بمبالغة أخرى فقال (قل ان الأولين والآخرين لجموعون الى ميقات يوم معلوم) فقوله قل إشارة الى ان الامر في غاية الظهور وذلك ان في الرسالة أسرار الانتقال الانلاوار ومن جعلها تعيين وقت القيامة لان السوام لوعلاوا لا تكلموا والانبسار بما اطلعوا على علاماتها أكثر مما بينوا وبما بينوا للاكابر من الصحابة علامات على ما بين فيه وجوه (أولها) قوله قل يعني ان هذا من جملة الامور التي بلغت في الظهور الى حد يشترك فيه السوام والخواص فقال قل قولاً عاماً وهكذا في كل موضع قل قل كان الامر ظاهراً قال الله تعالى قل هو الله أحد وقال قل انما أنا بشر مثلكم وقال قل الروح من امر ربي أي هذا هو الظاهر من امر الروح وغيره خفي (ثانيها) قوله تعالى ان الأولين والآخرين يتقدم الأولين على الآخرين في جواب قولهم أو آباءنا الأولون فانهم آخر واذا ذكر الآباء ليكون الاستبعاد فيهم أكثر فقال ان الأولين الذين تسبق عدون بعثهم وتوخر عنهم بعثهم الله في امر مقدم على الآخرين يثبت منه اثبات حال من أخر عنهم مستبعدين إشارة الى كون الامر هيناً (ثالثها) قوله تعالى لجموعون فانهم أنكروا قوله لمبعوثون فقال هو واقع مع امر زائد وهو انهم بعثشرون ويطعمون في هرصة الحساب وهذا فوق البعث فان من اتى تحت الزاب مدة طويلاً ثم حشر بما لا يكون له قدرة على الحركة وكيف يولد كان حياً لمحوه في قبره مدة لتعذرت عليه الحركة ثم انه تعالى بقدرته يحركه بأسرع حركة ويطعمه بأقوى سير وقوله تعالى لجموعون فوق قول القائل يجموعون كقولنا ان قول القائل انه يموت في افادة التوكيد دون قوله انه ميت (رابعها) قوله تعالى الى ميقات يوم معلوم فانه يدل على ان الله تعالى يجمعهم في يوم واحد معلوم واجتماع عدد من الاموات لا يعلم عددهم الا الله تعالى في وقت واحد أعجب من نفس البعث وهذا كقوله تعالى في سورة والصفات فانما هي زجرة واحدة أي أنهم تسبق عدون نفس البعث والأعجب من هذا انه يبعثهم زجرة واحدة أي ههنا واحدة فاذا هم ينظرون أي يبعثون مع زيادة أمر وهو وقع أعينهم ونظرهم بخلاف من نفس فانه اذا انبأه بمشي ساعة ثم ينظر في الاشياء فامر الاحياء عند الله تعالى أهون من تنبيه نائم (خامسها) حرف الى أدل على البعث من اللام ولذا كررنا في جواب سؤال هو ان الله تعالى قال يوم يجمعكم ليوم الجمع وقال ههنا لجموعون الى ميقات يوم معلوم ولم يقل لميقاتنا وقال ولما جاء موسى لميقاتنا نقول لما كان ذكر الجمع جواباً للمكرين المستبشرين ذكر كلمة الى الدالة على التحرك والانتقال لتكون أدل على فعل غير البعث ولا يجمع هناك قال يوم يجمعكم ليوم ولا يفهم التشور من نفس الحرف وان كان يفهم من الكلام ولهذا قال ههنا لجموعون بفظ التأكد وقال هناك يجمعكم وقال ههنا الى ميقات وهو مصير الوقت اليه وأما قوله تعالى فلما جاء موسى لميقاتنا نقول الموضع هناك لم يكن مطلوب

(قل) رد الان ارفعهم
وتعاقبوا الحق (ار الاولين
والآخرين) من الامم
الذين من جعلتهم أنتم
وآباءكم وفي تقديم الأولين
مبالغة في الرد حيث كان
انكارهم لبعث آباءهم
أشد من انكارهم لبعثهم
مع مراعاة الترتيب
الذي يردى (لجموعون)
بعد البعث وقرئ لجموعون
(الى ميقات يوم معلوم) الى
ما وقت به الدنيا من
يوم معلوم والاضافة
بمعنى من كذا تم فضة

(ثم انكم ايها الضالون) عطف على ان الاولين داخل ﴿ ٨٤ ﴾ تحت القول وثم للتراخي زمانا ورتبة (المكذبون)

موسى عليه السلام وانما كان مطلوبه الحضور لان من وقت له وقت وهين له موضع كانت
حركته في الحقيقة الامر بالتبع الى امره وأما هناك فالامر الاعظم الوقوف في موضعه
لزمانه فقال بكلمة دلالتها على الموضوع والمكان أظهر ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (ثم انكم ايها
الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم فأنون منها البطون فشار بون عليه من
الجحيم فشار بون شرب الهيم) في تفسير الآيات مسائل (المسئلة الاولى) الخطاب مع من
نقول قال بعض المفسرين مع أهل مكة والظاهر أنه عام مع كل ضال مكذب وقد تقدم
مثل هذا في موضع وهو تمام كلام النبي صلى الله عليه وسلم كأنه تعالى قال انبياء
الاولين والآخرين لجموعهم ثم انكم فعد بون بهذه الانواع من العذاب (المسئلة
الثانية) قال ههنا الضالون المكذبون بتقديم الضال وقال في آخر السورة وأما ان كان
من المكذبين الضالين بتقديم المكذبين فهل بينهما فرق قلت نعم وذلك أن المراد من الضالين
ههنا هم الذين صدر عنهم الاصرار على الحنث العظيم فضلوا في سبيل الله ولم يصلوا اليه ولم
يوجدوه وذلك ضلال عظيم ثم كذبوا برسله وقالوا اننا متفقون فكذبوا بالحشر فقال ايها
الضالون الذين أشركتم المكذبون الذين أنكرتم الحشر لتأكلون ما تكفرون وأما هناك
فقال لهم أيها المكذبون الذين كذبتم بالحشر الضالون في طريق الخلاص الذين
لا يهتدون الى التميم وفيه وجه آخر وهو أن الخطاب هنا مع الكفار فقال يا أيها الذين
ضللتهم أولا وكذبتم ثانيا والخطاب في آخر السورة مع محمد صلى الله عليه وسلم يبين له حال
الازواج الثلاثة فقال المقر بون في روح وريحان وجنة نعيم واصحاب الجحيم في سلام وأما
المكذبون الذين كذبوا فقد ضلوا فقدم تكذيبهم إشارة الى كرامة محمد صلى الله عليه وسلم
حيث بين أن أقوى سبب في عقابهم تكذيبهم والذي يدل على ان الكلام هناك مع محمد
صلى الله عليه وسلم قوله فسلامك من أصحاب الجحيم (المسئلة الثالثة) ما زال قوم نقول قد
ينبغي في موضع آخر واختلف فيه أقوال الناس وماك الاقوال الى كون ذلك في الطعم
من اواني النمس حارا وفي الرائحة من مشاوي النظر اسود لا يكاد آكله يسقه فيكره على
البتلاع والتحقيق لاغوى فيه ان الزقوم لغة عربية دلالتا تركيبه على فجهه وذلك لان زقي
لم يحتمل الا في مهمل أو في مكروه منه مرقق ومنه زق شره اذا تنفقه ومنه العزم للدناءة
وأقوى من هذا أن القاف مع كل حرف من الحرفين الباقيين يدل على المكروه في أكثر
الامرف فاناف من الميم قامة وقمة وبالعكس مقامق القليظ الصوت والقمة هو السور
وأما القاف مع الزاي فالزق رمى الطائر بذرقه والفرقة الخفة وبالعكس القزوب فينفر
الطبع من تركيب الكلمة من حر وفي اجتماعها دليل الكراهة والقبح ثم قرن بالاكل
فدل على أنه طعام ذوقه وأما ما يقال بان العرب تقول زقني بمعنى أطعمني الزبد
والعسل والبن فذلك للجمانة كقولهم ارشقني بثوب حسن وارحني بكبس من ذهب
وقوله من شجر لا يتدأ الغاية أي تناولكم منه وقوله فأنون منها زيادة في بيان العذاب أي

أي بالبعث والخطاب
لاهل مكة وأضرابهم
(لا تكون) بعد البعث
والجمع ودخول جهنم
(من شجر من زقوم)
من الاولى لا يتدأ
الغاية والثانية لبيان
الشجر وتفسيره أي
مبتدئون الاكل من
شجره و زقوم وقيل
من الثانية متعلقة بمضمر
هو وصف لشجر أي
كان من زقوم (فأنون
منها البطون) أي بطونكم
من شدة الجوع (فشار
بون عليه) عقيب ذلك
بلا ريت (من الجحيم) أي
الماء الحار في الغاية
وثانياً ضمير الشجر
أولاً وتذكيراً لئلا ياعتار
المعنى واللفظ وقرئ من
شجرة فضمير عليه حينئذ
للازقوم وقيل الاكل
وقوله تعالى (فشار بون
شرب الهيم) كالتفسير
لما قبله على طريقة قوله
تعالى فكذبوا عبدنا أي
لا يكون شرككم شراباً متدا
بل يكون مثل شرب الهيم
وهي الابل التي يهسا
الهيام وهو داء يصيبها
فتشرب ولا تروى جمع

أهيم وهيام وقبل الهيم ارمال على أنه جمع الهيام بفتح الهاء وهو الرمل الذي لا يتناسك جمع على فعل ﴿ لا ﴾
كسحاب وسحب ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع أيض والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع والتمهاب النار

في أحشائهم ما يضطرهم إلى أكل الزقوم ﴿٨٥﴾ الذي هو كالهل فاذاموا منه بطونهم وهو في غاية الحرارة

والمرارة سلاط عليهم
من العطش ما يضطرهم
إلى شرب الحميم الذي
يقطع أمعاءهم
فيشربونه شرب الهيم
وقرى شرب الهيم
بالفتح وهو أضام مصدر
وقرى بالكسر على أنه
اسم المشروب (هذا)
الذي ذكر من أنواع
العذاب (نزله يوم
الدين) أي يوم الجزاء
فإذا كان ذلك نزلهم وهو
ما بعد للنار ما حضر
فأظنك بما لهم بعد
ما استقر لهم القرار
وأطمأنت بهم الدار في
النار وفيه من التهم
بهم ما لا ينفي وقري
نزلهم يسكون الزاى
تخفيفا والحلة مسوقة
من جهة تعالى بطريق
الفعل كقوله متروكة لمضعون
الكلام الملقن فبعد دخلة
تحت القبول وقوله
تعالى (نحن خلقناكم فلو
لا تصدقون) تلون
للتخطاب وتوجيه له
إلى الكفرة بطريق
الازام والتبكيت والفاء
لترتيب التخصيص على
ما قبلها أي فهلا

لا يكتفى منكم بنفس الاكل كما يكتفى من يأكل الشيء لتجعله القسم بل يلزمون بأن يملأوا
منها البطون والهيا عائد إلى الشجر والبطون تجعل أن يكون المراد منه مقابلة الجمع بالجمع
أي يملأ كل واحد منكم بطنه ويحتمل أن يكون المراد أن كل واحد منكم يملأ البطون
والبطون حينئذ تكون بطون الأمعاء تخيل وصف المني في بطن الإنسان له كبا كل
في سبعة أمعاء فيملأون بطون الأمعاء وغيرها والاول أظهر والثاني أدخل في التعذيب
والوعيد قوله فشاربون عليه أي عتیب الاكل تجر مرارته وحرارته إلى شرب الماء
فيشربون على ذلك الماء كقولهم وعلى ذلك الزقوم من الماء الحار وقد تقدم بيان الحميم وقوله
فشاربون شرب الهيم بيان أيضا لزيادة العذاب أي لا يكون أمر كم أمر من شرب ماء
حار امتنا فيمك عتیب يلزمكم أن تشربوا منه مثل ما تشرب الهيم وهم الجمال التي أصابها
العطش فتشرب ولا تروى وهذا البيان في الشرب لزيادة العذاب وقوله فتلون منها
في الاكل فإن قيل الإهم إذا شرب الماء الكثير بضره ولكن في الحال يلتذ به فهل لاهل
الجهنم من شرب الحميم الحار في النار لذة قلنا لا فإنا ذلك لبيان زيادة العذاب ووجهه
أن يقال يلزمون يشرب الحميم ولا يكتفى منهم بذلك الشرب بل يلزمون أن يشربوا كما يشرب
الجمال الإهم الذي به الهيام أو هم إذا شربوا ازداد حرارة الزقوم في جوفهم فيظنون أنه
من الزقوم لأن الحميم فيشربون منه شيئا كثيرا بناء على وهم الرى والقول في الإهم كالأقول
في البيض أصله هوم وهذا من هيم كانه من العطش بهم والهيام ذلك الداء الذي
يجعله كالهيام من العطش بهم قال تعالى (هذا نزلهم يوم الدين) يعني نبي هذا كل العذاب بل
هذا أول ما يلقونه وهو بعض منه وأقطع لأمعائهم * ثم قال تعالى (نحن خلقناكم فلو لا
تصدقون أفرأيتم ما تمنعون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون) دليل على كذبهم وصدق
الرسول في الحشر لأن قوله أنتم تخلقونه الزام على الأقرار بأن الخالق في الابتداء هو الله
تعالى ولما كان قادرا على الخلق أو لا كان قادرا على الخلق ثانيا ولا مجال للنظر في ذاته
وصفاته تعالى وتقدس وإن لم يعترفوا به بل يسكون ويقولون خلقنا الأول من منى بحسب
الطبيعة فتقول المني من الأمور والممكنة والوجود للممكن بذاته بل بأنه غير على ما عرف
فيكون المني من القادر القاهر وكذلك خلق الطبيعة وغيرهما من الحادثات أيضا فقال لهم
هل تشكون في أن الله خلقكم أولا أم لا فان قالوا لا تشكون في أنه خلقنا فقال فهل تصدقون
أيضا بخلقكم ثانيا فان من خلقكم أولا من لا شيء لا يعين أن يخلقكم ثانيا من اجزاء هي
عنده معلومة وإن كنتم تشكون وتقولون الخلق لا يكون إلا من منى وبعد الموت لا ولادة
ولامني فبقال لهم هذا المني أنتم تخلقونه أم الله فان كنتم تعترفون بالله وبقدرته وادارته
وعلمه فذلك يلزمكم القول بجواز الحشر وصحته وأولا كلمة كبر من كلمتين معناه التخصيص
والحث والأصل فيه لم لا فذا قلت لم لا قلت ولم ما أكلت جازا لاستفهاما فان معناه لا عدل
لعدم الأكل ولا يمكنك أن تذكر عدله كما تقول لم فعلت موثقا يكون معناه فعلت أمرا

تصدقون بالخلق فان ما لا يحق العمل ولا يساعده بل ينفي عن خلافه ليس من التصديق في شيء وقيل بالبعث
استدلالا عليه بالانشاء فان من قدر عليه قدر على الاعادة حتما والاول هو الوجه كما ستحيط به خيرا

لا سبيل له ولا يمكنك ذكر سبب له ثم انهم تركوا حرق الاستفهام عن العلة وأتوا بحرف
 الاستفهام عن الحكم فقالوا هلا فعلت كما يقولون في موضع لم فعلت هذا وانت تعلم
 فساده أنت تعلم هذا وانت طافل وفيه زيادة خث لان قول القائل لم فعلت حقيقة سؤال عن
 العلة ومعناه ان علمه غير معلومة وغير ظاهرة فلا يجوز ظهور وجوده وقوله اعلت سؤال
 عن حقيقة ومعناه أنه في جنسه غير ممكن والسائل عن العلة كأنه سلم الوجود وجعله
 معلوما وسأل عن العلة كما يقول القائل زيد جاء فلم جاء والسائل عن الوجود لم يعلم وقول
 القائل لم فعلت وانت تعلم ما فيه دون قوله افعلت وانت تعلم ما فيه لان في الابد جعله
 كالاصيب في فعله لعله خفية تطلب منه وفي الثاني جعله مخطئا في أول الامر واذا علم ما بين
 لم فعلت وافعلت علم ما بين لم تفعل وهلا تفعل وأما لو لا فتقول هي كلمة شرط في الاصل والجملة
 الشرطية غير مجزومة بها كما ان جملة الاستفهام غير مجزومة به لكن لو لا تدل على الاعتراف
 وتزيد في النظر والتواني فيقول لو لا تصدقون بدل قوله لم لا وهلا لانه أدل على نفي ما دخلت
 عليه وهو عدم التصديق وفيه لطيفة وهي أن لو لا تدخل على فعل ماض وعلى مستقبل
 ما لم تعال فلو لا فتر من كل فرقة منهم طائفة فأوجه اختصاص المستقبل ههنا بالذكر وهلا
 قال فلو لا صدقتم نقول هذا كلام معهم في الدنيا والاسلام فيها مقبول ويجب ما قبله فقال
 لم لا تصدقون في سائركم والدلائل واضحة مستمرة والفائدة حاصله فاما في قوله فلو لا نفر
 لم تكن الفائدة تحصل الا بعد مدة فقال لو سافرتم لحصل لكم الفائدة في الحال وقد فات
 ذلك فان كنتم لا تسافرون في الحال فتوركنم الفائدة أيضا في الاستقبال * ثم قال تعالى
 (أفرأيتم ما تدعون من تقرير قوله تعالى نحن خلقناكم وذلك لانه تعالى لما قال نحن خلقناكم
 قال الطبيعيون نحن موجودون من نطفة الخلق بجواهر كائنة وقيل كل واحد نقطة
 واحد فقال تعالى رداعليهم هل رأيتم هذا الذي وانه جسم ضعيف متشابه الصورة لا بداه
 من مكون فانتم خلقتهم النطفة أم غيركم خلقها ولا بد من الاعتراف بخالق غير مخلوق قطعاً
 للسلسل الباطل والى ربنا المنتهى ولا يرتاب فيه أحد من أول ما خلق الله النطفة
 وصورها وأحياءها ونورها فلم لا تصدقون انه واحد أحد صمد قادر على الاشياء فانه يعبدكم
 كما أنشأكم في الابد او الاستفهام بغير زيادة تغيير وقد علمت ذلك مراراً قوله تعالى (نحن)
 قدرنا بكم الموت وما نحن بمسبون على أن تبدل أمثالكم ونشئكم فيما لا تعلمون ولقد علمنا
 لنشأه الأولى فلو لا تدكرون) وفيه مسائل (المسألة الأولى) في الترتيب فيه وجهان
 (أحدهما) انه تقرير لما سبق وهو قوله تعالى الذي خلق الموت والحياة فقل نحن
 خلقناكم ثم قال نحن قدرنا بكم الموت فنحن قدر على الاحياء والامانة وهما ضدان ثبت
 كونه مختاراً فيمكن الاحياء ثانياً منه بعد الامانة بخلاف ما لو كان الاحياء منه ولم يكن
 له قدرة على الامانة فيظن به أنه موجب لاختيار والموجب لا يقدر على كل شيء * ثم قال
 نحن خلقناكم وقدرنا الموت بكم فأنظروا فيه واعلموا انما قادرون أن نشئكم (ثانيهما)

(أفرأيتم ما تدعون أي
 تقدفون في الارحام
 من النطفة وقرئ
 بفتح التاء من النطفة
 يعني امساها) أنتم
 تخلقونه أي تقدرونه
 وتصورونه بشرا
 سويا (ثم نحن الخالقون)
 له من غير دخل شيء فيه
 وأم قيل منطوعة لان
 ما بعدها جملة فالمتى
 بل نحن الخالقون على
 أن الاستفهام للتقرير
 وقيل متصلة وبجي
 الخالقون بعد نحن
 بطريق التأكيد
 لا بطريق الخبر به أصالة
 (نحن قدرنا بكم
 الموت) أي قسمنا
 عليكم ووقفنا موت كل
 أحد بوقت معين حسبما
 تقتضيه مشيئتنا المبينة
 على الحكم البالغة

أنه جواب عن قول مبطل يقول ان لم تكن الحياة والموت بأمر طبيعية في الاجسام من حرارات ورطوبات اذا توفرت بقيت حية واذا نقصت وفنيت ما لم يقع الموت وكيف يليق بالحكيم أن يخلق شيئا ويتقن خلقه ويحسن صورته ثم يفسده ويعدمه ثم يعيده وينشئه فقال تعالى نحن قدرنا بينكم الموت ولا يرد قولكم لماذا اعدم ولماذا اخلق ولماذا اعدم لان كمال القدرة يقتضي ذلك وانما يقع من الصانع والباني صياغة شيء وبنائه وكسره وافناؤه لانه يحتاج الى صرف زمان اليه وتحمل مشقة وماءثلة الامثل انسان ينظر الى شيء فيقطع نظره عنه طرف عين ثم يعاوده ليقال له لم قطعت النظر ولم انظرت اليه والله المثل الاعلى من هذا لان هذا لا بد من حركة وزمان ولو توارد على الانسان أمثاله لم يمكن في المرة الواحدة لا يثبت التعب والله تعالى مستغنى عن التعب ولا افتقار لفعاله الى زمان ولا زمان لفعاله ولا الى حركة بحزم وفيه وجه آخر اطف منها وهو ان قوله تعالى افرأيت ما تبتون معناه افرأيت ذلك ميتا لاحياة فيه وهو منى ولو تفكرتم فيه لعلمتم انه كان قبل ذلك حيا متصلا بحي وكان اجزاء مدركة متألدة متلددة ثم اذا امتنوه لآسرتيون في كونه ميتا كالحجرات ثم ان الله تعالى يخلق آدميا ويجعله بشرا سويا فانطفئة كانت قبل الانفصال حية ثم صارت ميتة ثم احياها الله تعالى مرة أخرى فاعلموا اننا اذا خلقناكم اولا ثم قدرنا بينكم الموت ثانيا ثم ننشئكم مرة أخرى فلا تسبوا ذلك كافي النطف (المسئلة الثانية) ما الفرق بين هذا الموضع وبين اول سورة تبارك حيث قال هناك خلق الموت والحياة بقديم ذكر الموت بقول الكلام هنا على القريب الاصلى كما قال تعالى في مواضع منها قوله تعالى واقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم قال بعد ذلك ثم انكم بعد ذلك لميتون وأما في سورة المالك فنذكر ان شاء الله تعالى فائدتها ومرجعها الى ما ذكرنا أنه قال خلق الموت في النطف بعد كونها حية عند الاتصال ثم خلق الحياة فيها بعد الموت وهو دليل الحشر وقين المراد من الموت هنا الموت الذي بعد الحياة والمراد هناك الذي قبل الحياة (المسئلة الثالثة) قال ههنا نحن قدرنا وقال في سورة المالك خلق الموت والحياة فذكر الموت والحياة بلفظ الخلق وههنا قال خلقناكم وقال قدرنا بينكم الموت فقول كان المراد هناك بيان كون الموت والحياة مخلوقين مطلقا لا في الناس على الخصوص وههنا لما قال خلقناكم خصصهم بالذكر فصار كانه قال خلقنا حيا بينكم فلو قال نحن قدرنا موتكم كان ينبغي انه يوجد موتهم في الحال ولم يكن كذلك ولهذا قال قدرنا بينكم أما هناك فالموت والحياة كانا مخلوقين في محلين ولم يكن ذلك بالنسبة الى بعض مخصوص (المسئلة الرابعة) هل في قوله تعالى ينشئكم بدلا عن غيره من الالفاظ فائدة نقول نعم فائدة جانبية وهي تبين بالنظر الى الالفاظ التي تقوم مقامها فنقول قدرنا لكم الموت وقدرنا فيكم الموت فقوله قدرنا فيكم يفيد معنى الخلق لان تقدير الشيء في الشيء يستدعي كونه ظم انه اما ظرف حصول فيه أو ظرف حلول فيه كما يقال البياض في الجسم

وقرى قدرنا مخففا (وما نحن بموفين) أى انا قادرون على أن نبذل أمثالكم) لا يفتينا أحد على أن نذهبكم ونأني مكانكم أشباهكم من الخلق (وننشئكم فيما لا تعلمون) من الخلق والاعوار ولا نهتدون بمثلها قال الحسن رحمه الله أى يجعلكم قرود وخنازير وقبل المعنى وننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا فن هذا شأنه كيف يعجز عن اعادة نكم وقيل المعنى وما يسبقنا أحد فيهرب من الموت أو يغير وقته وعلى أن نبذل الخ اما حال من فاعل قدرنا أو ههنا للتقدير وعلى معنى اللام

والكل في العين فلو قال قدرنا فيكم الموت لكان مخلوقا فينا وليس كذلك وان قلنا قدرنا لكم الموت كان ذلك ينبي عن تأخره عن الناس فان القائل اذا قل هذا مع ذلك كان معناه انه اليوم اعيركم وغدا لك كما قال تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس (المسئلة الخامسة) قوله وما نحن بمسبوقين المشهور ان المراد منه وما نحن بمخلو بين عاجزين عن خلق امثالكم واعادتكم بعد تفرق اوصالكم يقال خانه الشيء اذا غلبه ولم يقدر عليه ومثله سبقه وعلى هذا نعيد ما ذكرناه من الترتيب ونقول اذا كان قوله نحن قدرنا بفسادكم لبيان انه خلق الحياة وقدر الموت وهما ضدان وخالق الضدين يكون قادرا مختارا فقال وما نحن بمسبوقين عاجزين عن الشيء بخلاف الموجب الذي لا يمكنه ايقاع كل واحد من الضدين في نفسه وبقوته فان النار لا يمكنها التبريد لان طبيعتها موجبة للتسخين وامان قلنا بانه ذكره ردا عليهم حيث قالوا لو لم يكن الموت من فناء الرطوبات الاصلية وانطفائه الحرارة العريضة وكان يخلق حكيم مختار ما كان يجوز وقوعه لان الحكيم كيف ينبي ويهدى ويوجد ويعدم فقال وما نحن بمسبوقين أى عاجزين بوجه من الوجوه التي يستبعدونها من البناء والصانع فانه يفترض في اليجاد الى زمان ومكان وتكوين من المفعول وامكان ويلتزم تب من تحريك وامكان والله تعالى يخلق بكن فيكون فهو فوق ما ذكرنا من المثل من قطع النظر واعادته في اسرع حين حيث لا يصح من القائل ان يقول لم قسطلت النظر في ذلك الزمان اللطيف الذي لا يدرك ولا يحس بل بما يكون مدعى القدرة التامة على الشيء في الزمان ليسير بالحركة السريعة يا ترى بشئ ثم يبطله ثم يأتي بمثله ثم يبطله يدلك عليه فعل اصحاب خفة اليد حيث يوهن انه يفعل شيئا ثم يبطله ثم يأتي بمثله ثم يبطله نفسه القدرة وعلى هذا فنقول قوله في سورة تبارك خلق الموت والحياة ليبلوكم معناه اُمات واحيا لتعالوا انه فاعل مختار فتعبدونه وتعقدون الثواب والعقاب فيحسن عملكم ولو اعتقدتموه موجبا لما علمتم شيئا هذا على التفسير المشهور والظاهر ان المراد من قوله وما نحن بمسبوقين حقيقة وهي انما سبقنا وهو يتحمل شيئين (أحدهما) أن يكون معناه أنه هو الاول لم يكن قبله شيء (وثانيهما) في خلق الناس وتقدير الموت فيهم ماسبق وهو على طريقة منع آخر وفيه فائدتان أما اذا قلنا وما نحن بمسبوقين معناه ماسبقنا شيء فهو اشارة الى انكم من أى وجه تسلكون طريق النظر تنتهون الى الله وتنفقون عنده ولا تجاوزونه فانكم ان كنتم تقولون قبل النطفة أب وقبل الاب نطفة فالعقل يحكمم بانتهاه النطف والاباء الى خالق غير مخلوق وان ذلك فاني لست بمسبوق وليس هناك خالق ولا سابق غيري وهذا يكون على طريقة التدرج والزل من مقام الى مقام والعامل الذي هداه الله تعالى الهداية القوية يعرف أولا والذي دونه يعرف بعد ذلك بربته والمعاند لا بد من ان يعرف ان عاد الى عقله بعد المراتب ويقول لا بد للكل من الله وهو ليس بمسبوق فيما فعله فعناه أنه فعل ما فعل ولم يكن لمفعوله مثال وامان قلنا انه ليس بمسبوق وأي حاجة في

وما بينهما اعتراض
(ولقد علمت النشأة الاولى)
هي خلفهم من نطفة
ثم من علقه ثم من مضغة
وقبل هي فطرة آدم عليه
السلام من التراب (فالوا
تذكرون) فهلا
تذكرون أن من قدر
عليها قدر على النشأة
الآخري حتما فانه أقل
صعبا لحصول المواد
وتخصص الاجزاء وسبق
المثال وفيه دليل على
صحة القياس وقرئ
فلولا تذكرون من الثلاثي
وفي الخبر عيبا لكل الجب
للمكذب بالنشأة الآخرة
وهو يرى النشأة الاولى
وعجبا للبصديق بالنشأة
الآخرة وهو يسعى
لدار القرور

اعادته له بمثل هو أهون فيكون كقوله تعالى وهو أهون عليه و يؤيده قوله تعالى على أن
 تبدل أمثالكم ونفسكم فيما لا تعاون فإن قيل هذا لا يصح لأن مثل هذا ورد في سؤال
 سائل والمراد ما ذكرنا كأنه قال وانا القادرون على أن تبدل أمثالكم ومانحن بمسبوقين
 أي استباحين من مغلوبين فهذا دليلنا وذلك لأن قوله وانا القادرون أفاد فائدة انتفاء العجز
 عنه فلا بد من أن يكون لقوله تعالى ومانحن بمسبوقين فائدة ظاهرة ثم قال تعالى على أن
 تبدل أمثالكم في الوجه المشهور وقوله تعالى على أن تبدل يتعلق بقوله ومانحن بمسبوقين
 أي على التبدل ومعناه ومانحن عاجزين عن التبدل والتحقيق في هذا الوجه أن من
 سبقه الشيء كأنه غلبه فمجرد عنه وكلمة على في هذا الوجه مأخوذة من استعمال لفظ المسابقة
 فإنه يكون على شيء فان من سبق غيره على أمر فهو الغالب وعلى الوجه الآخر يتعلق بقوله
 تعالى نحن قدرنا وقدرة نحن قدرنا يعنيكم على وجه التبدل لا على وجه قطع التسلسل من
 أول الأمر كما يقول القائل خرج فلان على أن يرجع عاجلا أي على هذا الوجه خرج
 وتعلق كلمة على هذا الوجه أظهر فان قيل على ما ذهب اليه المفسرون لا اشكال في
 تبدل أمثالكم أي اشكالكم وأوصافكم ويكون الأمثال جمع مثل ويكون معناه وما
 نحن بعاجزين على أن نستحكم ونجملكم في صورة فردة وحتار يرفيكون كقوله تعالى ولو
 نشاء لمسخناهم على مكائهم وعلى ما قلت في تفسير المسبوقين وجعلت المتعلقة لقوله على أن
 تبدل أمثالكم هو قوله نحن قدرنا فيكون قوله تبدل أمثالكم معناه على أن تبدل أمثالهم
 لا على علمهم نقول هذا اليراد على المفسرين بأسرهم اذا فسروا الأمثال بجمع المثل
 وهو الظاهر كما في قوله تعالى ثم لا يكونوا أمثالكم وقوله واذا تبدلنا أمثالهم تبدلا فان
 قوله اذا دليل الوقوع وتغيرا ووصافهم بالمسح ليس أمر يقع والجواب أن يقال الأمثال اما
 أن يكون جمع مثل واما جمع مثل فان كان جمع مثل فنقول معناه قدرنا يعنيكم الموت على
 هذا الوجه وهو ان تغيرا ووصافكم فتكونوا أطفالا ثم شمانا ثم كهولا ثم شيوعا ثم يدر ككم
 الاجل وما قدرنا بكنكم الموت على ان تهلككم دفعة واحدة الا اذا جاء وقت ذلك
 فتهلكون بنفخة واحدة وان قلنا هو جمع مثل فنقول معنى تبدل أمثالكم نجعل أمثالكم
 بدلا وبدله بمعنى جملة بدلا ولم يحسن أن يقال تبدلناكم على هذا الوجه لانه يفيدنا نجعلنا بدلا
 فلا يدل على وقوع انتفاء عليهم غاية ما في الباب ان قول القائل جعلت كذا بدلا لآتم
 فائدته الا اذا قال جعلته بدلا عن كذا لكنه تعالى للمفال تبدل أمثالكم فالمثل يدل على
 المثل فكانه قال جعلنا أمثالكم ومعناه على ما ذكرنا أنه لم تقدر الموت على ان تفتي
 الخلق دفعة بل قدرنا على ان نجعل مثلهم بدلهم مدة طويلة ثم نهلكهم جميعا ثم ننشئهم
 وقوله تعالى فيما لا تعاون على الوجه المشهور في التفسير أنه فيما لا تعاون من الأوصاف
 والاختلاف والظاهر أن المراد فيما لا تعاون من الأوصاف الزمان فان أحد لا يدرى أنه
 متى يموت ومتى ينشأ أو كذا ثم قالوا متى الساعة والانشاء فقال لا علم لكم بما هذا اذا قلنا

أن المراد ما ذكر فيه على الوجه المشهور وفيه لطيفة وهي أن قوله فيما لا تعلمون تقرير لقوله
 أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون وكأنه قال كيف يمكن أن تقولوا هذا وأنتم تشنون في بطون
 أمهاتكم على أوصاف لا تعلمون وكيف يكون خالق الشيء غير عالم به وهو كقوله تعالى هو
 أعلم بكم أذن أنكم من الأرض وإذا أنتم أجنة في بطون أمهاتكم وعلى ما ذكرنا فيه فائدة
 وهي التحريض على العمل الصالح لأن التبدل والانشاء وهو الموت والحشر إذا كان واقعا
 في زمان لا يعلم أحد فينبغي أن لا يتشكل الإنسان على طول المدة ولا يغفل عن إعداد العدة
 وقال تعالى ولقد علمتم النشأة الأولى تقرير الامكان النشأة الثانية * ثم قال تعالى
 (أمرأيتم ما تحركون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون) ذكر بعد دليل الخلق دليل الرزق
 فقوله أمرأيتم ما تمنون إشارة إلى دليل الخلق وبه الابتداء وقوله أمرأيتم ما تحركون إشارة
 إلى دليل الرزق وبه البقاء وذكر أمورا ثلاثة المأكل والمشروب وما به اصلاح المأكل
 ورتبه ترتيبا فذكر المأكل أولا لأنه هو الغذاء ثم المشروب لأن به الاستمرار ثم النار التي
 بها الاصلاح وذكر من كل نوع ما هو الاصل فذكر من المأكل الحب فإنه هو الاصل
 ومن المفروب المسالة هو الاصل وذكر من المصلحات النار لأن بها اصلاح أكثر الاغذية
 وأعمها ودخل في كل واحد منها ما هو دونه هذا هو الترتيب وأما التفسير فنقول الفرق
 بين الحرث والزرع هو أن الحرث أوائل الزرع ومقدماته من كراب الأرض والقاء البذر
 وسقى المبدور والزرع هو آخر الحرث من خروج النباتات واستغلاته واستوائه على
 الساق فقوله أمرأيتم ما تحركون أي ما تبدون منه من الاعمال أنتم تبلغونها المقصود
 أم الله ولا يشك أحد في أن إيجاد الحب في السنبلة ليس بفعل الناس وليس بفعلهم إن كان
 سوى القاء البذر والسقى فإن قيل هذا يدل على أن الله هو الزارع فكيف قال تعالى يعجب
 الزارع وقال النبي صلى الله عليه وسلم الزارع الزارع قلنا قد ثبت من التفسير أن الحرث
 متصل بالزرع فالحرث أوائل الزرع والزرع أو آخر الحرث فيجوز إطلاق أحدهما على
 الآخر لكن قوله يعجب الزارع يلائم قوله يعجب الحراث يدل على أن الحراث إذا كان
 هو المبتدئ فر بما يعجب بما يقترب على فعله من خروج النبات والزراع لما كان هو
 المنتهى ولا يعجب الشيء عظيم فقال يعجب الزارع الذين تعودوا أخذ الحراث فإظنك
 بالجحابة الحراث وقوله صلى الله عليه وسلم الزارع الزارع فيه فائدة لأنه لو قال للحراث فخذ
 ابتداء لعمل الزرع وأتى بكراب الأرض وتسويته بصير حارثا وذلك قبل القاء البذر
 فالزرع لمن أتى بالأمر المتأخر وهو القاء البذر أي من له البذر على مذهب أبي حنيفة رجة
 الله تعالى عليه وهذا أظهر لأنه يجرى الالتحاق في الأرض بعمل الزرع للمحق سواء كان مالكا
 أو غاصبا ثم قال تعالى (لو نشاء لجعلناه حطاما فظلمت تفكهمون انما نعزمون بل نحن
 محرومون) وهو تدبر في الآيات وبيانه هو أنه لما قال أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون
 لم يعمد معانداً أن يقول نحن نحرث وهو بنفسه بصير زر عاليفنا ولا يفعل غيرنا فقال

(أمرأيتم ما تحركون)
 أي تبدرون حبه وتعملون
 في أرضه (أنتم
 تزرعونه) تنبتونه وتردونه
 نباتا يرف (أم نحن
 الزارعون) أي المنبتون
 لأنهم والكلام في أم
 كما مر أنفا (لو نشاء لجعلناه
 حطاما) هشيما منكسرا
 مفتتا بعد ما ابتداء
 وصار بحيث طعمتم
 في حيازة غلاله (فظلمت)
 بسبب ذلك (تفكهمون)
 تعجبون من سوء حاله
 اثر ما شاهدتموه على
 أحسن ما يكون من
 الحال أو تبدون على
 ما تعجبتم فيه وأنفقتم
 عليه أو على ما اقترعتم
 لاجله من المعاصي
 فتجدون فيه والتفكه
 التقليل بصنوف الفاكهة
 وقد استعير للتقليل
 بالحديث وقرئ
 تفكهمون أي تشكهمون
 وقرئ فظلمت بالكسر
 وفظلأتم على الاصل

تعالى ولو سلم لكم هذا الباطل فأتقولون في سلامته عن الآفات التي تصيبه فيفسد
قبل اشتداد الحب وقبل انعقاده أو قبل اشتداد الحب وقبل ظهور الحب فيه فهل
تحتفظونه منها أو تدفعونها عنه أو هذا الزوع بنفسه يدفع عن نفسه تلك الآفات كما
تقولون أنه بنفسه يثبت ولا يشك أحد أن دفع الآفات بإذن الله تعالى وحفظه عنها
بفضل الله وعلى هذا أهان لذكر أمور امرئ بته بعض فيكون الأمر الأول
للمهتدين والثاني للظالمين والثالث للمعاندين والضالين فيذكر الأمر الذي لا شك فيه
في آخر الأمر إقامة للصحة على الضال المعاند وفيه سؤال وهو أنه تعالى ههنا قال لجعلناه
بلام الجواب وقال في الماء جعلناه أجابا من غير لام فبما الفرق بينهما فنقول ذكر التمشري
هذه جريين (أحدهما) قوله تعالى لو نشاء لجعلناه حطاما كان قريب الذكر فاستغنى بذكر
اللام فيه عن ذكر هاتين وأما هذا الضعيف لأن قوله تعالى لو نشاء لطمسنا على أعينهم مع قوله
لو نشاء لمسهناهم أقرب من قوله لجعلناه حطاما وجعلناه أجابا اللهم إلا أن نقول هناك
أحدهما قريب من الآخر ذكر الاعمى لأن الظمس لا يلزمه المسخ ولا بالعكس والمأ كـ
مع المشروب في الدهر فالأمر أن تغار بالفظا ومعنى والجواب الثاني أن اللام يفيد نوع
تأكيد فذكر اللام في الماء كقول ليعلم أن الماء كقول أهم من أمر المشروب وأن نعمته
أعظم وما ذكرنا أيضا وأوردنا على أن أمر الظمس أهون من أمر المسخ وأدخل فيهما اللام
وههنا جواب آخر يبين بتقديم بحث عن فائدة اللام في جواب لو فنقول حرف الشرط
إذا دخل على الجملة يخرجها عن كونها جملة في المعنى فاحتاجوا إلى علامة تدل على
المعنى فأتوا بالجزم في المستقبل لأن الشرط يقتضي جزاء وفيه تطويل فالجزم الذي
هو سكون اليق بالموضع وبينه وبين المعنى أيضا مناسبة لكن كلمة لو تختص بالدخول
على الماضي معني فأنها إذا دخلت على المستقبل جعلته ماضيا والتحقيق فيه أن
الجملة الشرطية لا تخرج عن أقسام فأنها إذا ذكرت لا بد من أن يكون الشرط معلوم
الوقوع لأن الشرط أن كان معلوم الوقوع فالجزم لازم الوقوع فعمل الكلام جملة
شرطية عدول عن جملة استنادية إلى جملة تعليلية وهو تطويل من غير فائدة فنقول
القائل آتيك إن طلعت الشمس تطويل والاولى أن يقول آتيك جزما من غير شرط فإذا
علم هذا فحال الشرط لا يتخلو من أن يكون معلوم العدم أو مشكوكا فيه فالشرط إذا وقع
على قسمين فلا بد لهما من لفظين وهما أن ولو واختصت بالمشكوك ولو بمعلوم العدم
لأمر يبينه في موضع آخر لكن ما علم عدم يكون الآخر فقد أثبت منه فهو ماض أو في
حكمه لأن العلم بالأمور يكون بعد وقوعها وما يشك فيه فهو مستقبل أو في معناه لانا
نشك في الأمور المستقبلية أنها تكون أو لا تكون والماضي خرج عن التردد وإذا ثبت
هذا فنقول لم يدخل لوعلى الماضي وما اختلف آخره بالعامل لم يبين فيه أعراب وان لما
دخل على المستقبل بان فيه الأعراب ثم ان الجزاء على حسب الشرط وكان الجزاء في باب

أولها ضار فليدين فيه الحال بحر كذا ولا سكن فيضاق له حرف يدل على خروجه عن كونه
جملة ودخوله في كونه بحر جملة اذا ثبت هذا فنقول عند ما يكون الجزاء ظاهرا يستغنى
عن الحرف الصارف لكن كون المساء المذكور في الآية وهو الماء المشروب المنزل من
المزن أجا جاليس أسرا وافي عايطن أنه خير مستقبل ويقويه أنه تعالى يقول جعلناه أجا ج
على طريقه الاختيار والحرق والزروع كثير ما وقع كونه خطا ما فلو قلنا جعلناه خطا ما
كان يتوهم منه الاخبار فقال هناك لو نشاء جعلناه لغيره عما هو صالح له في الواقع وهو
الخطامية وقال في المساء المشروب المنزل من المزن جعلناه أجا ج لانه لا يتوهم ذلك فاستغنى
عن اللام وفيه لطيفة أخرى تعويبه وهي أن في القرآن اسقاط اللام عن جزاء لو حيث
كانت أو داخله على مستقبل لفظا وأما إذا كان مادخل عليه لوماضيا وكان الجزاء موجبا
فلا كما في قوله تعالى ولو شئت لأتينا ولو هدا أنا فلهذا بناكم وذلك لأن أو إذا دخلت على
فعل مستقبل كافي قوله لو نشاء فقد أخرجت عن حيزه لفظا لأن اللام اضني فاذا أخرج
الشرط عن حيزه مجاز في الجزاء الأخرى عن حيزه لفظا واسقاط اللام منه لأن لما كان
حيزه المستقبل وتدخل على المستقبل فاذا جعل مادخل ان عليه ما ضيا كقولك ان جئتني
جاءني الخبر الأخرى عن حيزه وترك الجزم فنقول أكرمك بالرفع وأكرمك بالجزم كما تقول
في لو نشاء جعلناه وفي لو نشاء جعلناه وما ذكرنا من الجواب في قوله أظعم من لو يشاء الله
أظعمه اذا نظرت البديهة مستقيما وحيث لم يقل لو يشاء الله أظعمه علم أن الآخر جزاء
ولم يبق فيه توهم لانه امان يكون عند التكلم وذلك غير جائز لأن التكلم عالم بحقيقة كلامه
وامان يكون عندهم وذلك غير جائز ههنا لأن قولهم لو يشاء الله أظعمه رد على المؤمنين
في زعمهم يعني أنهم يقولون ان الله لو شاء فعل فلا نطعم من لو يشاء أظعمه على زعمهم
فلما كان أظعمه جزاء معاوما عند السامع والتكلم استغنى عن اللام والخطاسم كالفتات
والجنداذوه من الخطم كما أن الفتات أو الجنداذ من الفت والجند والفتات في أكثر الأمر
يدل على مكروه أو منكر اما في المعاني فكما السباب والقوافي والزام والدور والصداع
لامراض وآفات في الناس والنبات واما في الاعيان فكما الجنداذ والخطاسم والفتات وكذا
اذا لحقت الهاء كالبرادة والسمحالة وفيه زيادة بيان وهو أن ضم الناء من الكلمة يدل
على ما ذكرنا في الإفسال فانا نقول فعل للملم يسم فاعله وكان السبب ان أوائل الكلام
للملم يكن فيه التخفيف المطلق وهو السكون لم يثبت التثقل المطلق وهو الضم فاذا
ثبت فهو له ارض فان علم كذا ذكرنا فلا كلام وان لم يعلم كافي رد وقول فالامر خفي بطول
ذكره والوجه يدل عليه في الثلاثي وقوله تعالى انالمغرمون بل نحن محرمون فيه
وجهان اما على الوجه الاول كما هو كلام مقدريتهم كانه يقول وحيث يحق أن تقولوا
انالمغرمون دائمون في العذاب واما على الوجه الثاني فيقولون انالمغرمون ومحرمون عن
اعادة الزرع مرة أخرى يقولون انالمغرمون بالزروع بهلاك الزرع ومحرمون عن دفعه بغير

(انالمغرمون) أى
المؤمنون غرامة ما أنفقنا أو
مهلكون بهلاك زرعنا
من الغرام وهو الهلاك
وفرى أننا على الاستغناء
والجسلة على القراءتين
مقدرة بقول هو في حيز
النصب على الحال في
فاعل تفكهون أى قائلين
أو يقولون انالمغرمون
(بل نحن محرمون)
حرمتنا زرعنا أو محارفتنا
محدودون لاحظ لنا
ولا نبحث لامجودون

فرايتهم الماء الذي تشربون) عندنا قرأنا وتخصيص هذا الوصف بالذكر مع كثرة منافع لان الشرب أهم المقاصد المطلوبة (أأنتم أنزلتموه من المزن) ٩٣ أي من السحاب واحده مزنة وقيل هو السحاب

الايض وماؤه عذب
(أم نحن المزنون) له
بقدرتنا (لأنشاء جعلناه
أجاجاً) ملجأ عاقلاً لا يمكن
شربه وحذف اللام
ههنا مع اثباتها في
الشرطية الأولى للتعويل
على علم السامع أو الفرق
بين الطعوم والمشروب
في الاهمية وصوبة
القدس والشرطيان
مستأنسان مسوقان
ليبين أن عصمته تعالى
للزرع والماء هما محل
بالتمتع بهما نعمة أخرى
بعد نعمة الانبات والانزال
مستوجبة للشكر فقول
تعالى (فلولا تشكرون)
تخصيص على شكر
الكل (أفرايتهم النار التي
تورون) أي تقدحونها
وتسخر جونها من الزناد
(أأنتم أنشأتم شجرتها)
التي منها الزناد وهي
المرخ والعقار (أم نحن
المشئون) لها بقدرتنا
والتعبير عن خلقها
بالإنشاء المبني من يدع
الصنع العربي عن كال
القدرة والحكمة لما فيه
من الغرابة الفارقة
بينها وبين سائر الشجر

الزرع لغوات الماء والوجه الثاني في القسم انما هو ان الغرامة من حرم الرجل وأصل
انهم والقران لزوم المذكور * ثم قال تعالى (أفرايتهم الماء الذي تشربون أأنتم أنزلتموه
من المزن أم نحن المزنون) لو أنشاء جعلناه أجاجاً فلو لا تشكرون) خصه بالذكر لانه الطاف
وأنصف أوتد كبر الهمم بالانعام عليهم والمزن السحاب الشتم بالماء لانهم من أنواع
العذاب يدل على ثقله قلب الله تعالى على مدافعة الأمر وهو العزم في بعض اللغات السحاب
الذي من الأرض وقد تقدم تفسير الأجاج انه الماء المر من شدة الملوحة وظاهر انه هو
الحار من أجيج النار كالطعام من الحطيم وقد ذكرناه في قوله تعالى هذا عذب فرات وهذا
ملج أجاج ذكر في الماء الطيب صفتين (أحدهما) عائدة الى طعمه والاخرى عائدة الى
كيفية مسه وهي البرودة واللطافة وفي الماء الآخر أيضاً صفتين (أحدهما) عائدة
الى طعمه والاخرى عائدة الى كيفية مسه وهي الحرارة * ثم قال تعالى (فلولا تشكرون)
لم يقل عند ذكر الطعام الشكر وذلك لوجهين (أحدهما) أنه لم يذكر في المأكول أكلهم
فقال لم ياكلون لم يقل تشكرون وقال في الماء تشربون فقال تشكرون (والثاني)
أن في المأكول قال تحربون فثبت لهم سعياً فلم يقل تشكرون وقال في الماء أأنتم أنزلتموه
من المزن لا عمل لكم فيه أصلاً فهو محض النعمة فقال فلولا تشكرون وفيه وجه ثالث
وهو الاحسن أن يقال النعمة لا تتم الا عند الأكل والشرب ألا ترى أن في البراري
التي لا يوجد فيها الماء لا يأكل الانسان شيئاً يخافه العطش فلما ذكر المأكول أولاً واتمه
بذكر المشروب ثانياً قال فلولا تشكرون على هذه النعمة التامة * ثم قال تعالى
(أفرايتهم النار التي تورون) أي تقدحون (أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المشئون)
وفي شجرة النار وجوه (أحدها) أنها الشجرة التي تورى النار منها بالزناد والزناد كالمرخ
(وثانيها) الشجرة التي تصلح لايقاد النار كالحطب فانها لو لم تكن لم يسهل ايقاد النار لان
النار لا تتعلق بكل شيء كانتعلق بالحطب (وثالثها) أصول شعلها ووقود شجرتها ولولا
كونها ذات شعل لماصلحت لانضاج الاشياء والباقي مظاهر * قوله تعالى (نحن جعلناها
تذكراً ومتاعاً للفقيرين) في قوله تذكراً فوجهان (أحدهما) تذكراً لنار القيامة فيجب على
العاقل أن يحشى الله تعالى وعذابه اذا رأى النار الموقدة (وثانيها) تذكراً بصحة
البعث لان من قدر على ايداع النار في الشجر الأخضر لا يعجز عن ايداع الحرارة العريضة
في بدن الميت وقد ذكرناه في تفسير قوله تعالى الذي جعل لكم من الشجر الاخشضر ناراً
والمقوى هو الذي أوقده فتقوا موزاده وفيد لطيفة وهو أنه تعالى قدم كونها تذكراً على
كونها متاعاً ليعلم أن الفائدة الاخرى أهم بالذكر أهم * ثم قال تعالى (فسبح اسم ربك
العظيم) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) في وجده الله بما قبله قول لما ذكر الله تعالى حال
المكذبين بالشر والوحدانية ذكر الدليل عليها بالخلق والرزق ولم يقدحهم الايمان قال
لنبيه صلى الله عليه وسلم ان تكمل في نفسك وهو عليك ربك وعلمك ربك فسبح

التي لا تخلو عن النار حتى قيل في كل شجر نار واستعبد المرخ والعقار كأن التعبير عن نفع الروح بالإنشاء في قوله
تعالى ثم أنشأناه خلقاً آخر لذلك وقوله تعالى (نحن جعلناها تذكراً) استئناف مبين لمنافعها أي

تجعلناها تذكر النار جهنم حيث عشاها أسباب العاش لينظروا اليها ويدكروا ما وعدوا به من نار جهنم
أو تذكره وأعوذ بها من نار جهنم لما روي في ٩٤ عن النبي عليه الصلاة والسلام ناركم هذه التي يوقدها

باسم ربك وقد ذكرنا ذلك في قوله تعالى فسبح بحمده ربك قبل طلوع الشمس وفي موضع آخر
(المسئلة الثانية) التسميع التزييه مما يليق به فإذ أخذ ذكر الاسم ولم يقل فسبح ربك
العظيم فقول الجواب عنه من وجهين (أحدهما) هو المشهور وهو أن الاسم معصوم وعلى
هذا الجواب فقول فيد فائدة زيادة التعظيم لأن من عظم عظيما وبالغ في تعظيمه لم يذكر
اسمه الا وصفه فلا يذكر اسمه في موضع وضع ولا على وجه الاتفاق كقوله تعالى فذلك
لأن من عظم شخصا عند حضوره ربنا لا يعظمه عند غيبته فذكره باسم همدان كان
يحمده منه لا يقول ذلك فاذا عظم عند لا يذكره في حضوره وغيبته الا بوصافى العظمة
فان قيل فعل في هذا فائدة الباء وكيف صار ذلك ولم يقل فسبح اسم ربك العظيم أو الرب
العظيم نقول قد تقدم مرارا أن النسل اذا كان تعلقه بالمسؤول ظاهرا غايه المنظور
لا يمتد الى غيره فلا يقال ضربت بزيد بمعنى ضربت زيدا واذا كان في غاية الخفاء
لا يمتد الى الاخرى فلا يقال ذهبت زيدا بمعنى ذهبت بزيد واذا كان بينهما جاز
الوجهان فقول سبحته وسبحته وشكرته وشكرته اذ اثبت هذا فنقول للمعلق
التسميع بالاسم وكان الاسم مقعما كان التسميع في الحقيقة متعلقا بغيره وهو الرب وكان
المعلق خفيا من وجه فجاز ادخال الباء فان قيل اذا جاز الاسقاط والاثبات فما الفرق بين
هذا الموضع وبين قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى فقول ههنا تقديم الدليل على العظمة
ان يقال الباء في قوله باسم غير زائدة وتقرره من وجهين (أحدهما) انه لما ذكر الامور
وقال نحن أم أم أنتم فاستترف الكل بان الامور من الله واذا طلوبوا بالوحدانية قالوا نحن
لا نشرك في المعنى وانما نعتقد أمنا ما آلهة في الاسم ونسبها آلهة والله الذي خلقها
وخلق السموات هو الله فحين نذكره في الحقيقة اعترف بعدم اشتراكهما في الاسم ولا نقل لغيره الله
اعترف بعدم اشتراكهما في الحقيقة اعترف بعدم اشتراكهما في الاسم ولا نقل لغيره الله
فان الاسم يتبع المعنى والحقيقة وعلى هذا فالخطاب لا يكون مع النبي صلى الله عليه
وسلم بل يكون كما يقول الواعظ يا سكين أفتبت عمرك وما أصحلت هلك ولا يربأ أحدا
بعينه وقدره بأفعال السالكين السامع (وثانيهما) أن يكون المراد بذكر ربك أي اذا قلت
وتولوا فسبح ربك بذكر اسمك بين قومك واشتغل بالتبليغ والمعنى اذكره باللسان والقلب
وبين وصفه لهم وان لم يقبوا فانك مقبل على شفك الذي هو التبليغ ولو قال فسبح
ربك ما أفاد الذكر لهم وكان ينبغي من التسميع بالقلب ولما قال فسبح باسم ربك والاسم هو
الذي يذكر لفظا دل على انه مأمور بالذكر اللساني وليس له أن يقتصر على الذكر القلبي
ويجوز أن يقال فسبح ميتا باسم ربك العظيم فلانكون الباء زائدة (المسئلة الثالثة)
كيف يسبح ربنا نقول أمامنا أي أن يعترف به أنه واحد منزّه عن الشريك وقادر برى
عن العجز فلا يعجز عن الحشر وأما لفظ أبان قال سبحانه الله وسبحان الله العظيم وسبحانه
هائش كون أو ما يقوم مقامه من الكلام الدال على تزييه عن الشريك والعجز فانك

بنو آدم جزء من سبعين
جزرا من حرج جهنم وقيل
تبصرة في أمر البعث
فانه ليس يابعد من
اخراج النار من الشيء
الرطب (ومتاعا) ومنفعة
(المقوين) للذين
يزولون القواء وهي
الفقر وتخصيصهم
بذلك لانهم أحوج اليها
فان المقوين أو النازلين
يقرب منهم ليسوا
بمضطرين الى الاقتداء
بالزناد وقد جوز أن يراد
بالمقوين الذين خلت
بظونهم ومن أودهم
من الطعام وهو بعيد
لعدم انحصار ما يجهنم
ويسد خللهم فيها
لا يؤكل الا بالاطخ
وأخبر هذه المنفعة
للتبعية على أن الاسم
هو الذنب الاخرى
والفاء في قوله تعالى
(فسبح باسم ربك
العظيم) ترتيب ما بعده
على ما عده من يدافع
صنعه تعالى وروائع
نعمه الموجبة لتسبيحه
تعالى اما تزييه تعالى
عما يقوله الجاحدون
بوحدايته الكافرون

بصنعه مع عظمها وكثرة ما أوتعيا من أمره في غم تلك النعم الباهرة مع جلالة قدرها وظهور أمرها إذا
أشكرنا على تلك النعم السابقة أي فأحدث التسميع بذكر اسمه تعالى أو بذكره فان اطلاق الاسم للشيء ذكر له والعظيم

إذا سمعته واعتقدت أنه واحد منزّه عن كل ما لا يجوز في حقيقته لزم أن لا يكون جسما
 لأن الجسم فيه أشياء كثيرة وهو واحد حقيقي لا كثرة لذاته ولا يكون عرضا ولا في مكان
 وكل ما لا يجوز له يثنى عنه بالتوحيد ولا يكون على شيء ولا في شيء ولا عن شيء وإذا قلت هو
 قادر ثبت له العلم والارادة والحياة وغيرهما من الصفات وسنذكر ذلك في تفسير سورة
 الاخلاص أن شاء الله تعالى (المسئلة الرابعة) ما الفرق بين العظيم وبين الاعلى وهل
 في ذكر العظيم هنا بدل الاعلى وذكر الاعلى في قوله سبحانه اسم ربك الاعلى بدل العظيم فائدة
 نقول أما الفرق بين العظيم والاعلى فهو أن العظيم يدل على القرب والاعلى يدل على البعد
 بيانه هو أن ما عظم من الاشياء المدرجة بالخس قريب من كل ممكن لأنه لو بعد عنه
 لخلا عنه موضعه فلو كان فيه أجزاء أخرى لكان أعظم مما هو عليه فالعظيم بالنسبة إلى الكل
 هو الذي يقرب من الكل وأما الصغير إذا قرب من جهة فقد بعد عن أخرى وأما العلى فهو
 البعيد عن كل شيء لأن ما قرب من شيء من جهة فوق يكون أبعد منه وكان أعلى فالعلى
 المطلق بالنسبة إلى كل شيء هو الذي في غاية البعد عن كل شيء إذا عرفت هذا فالاشياء
 المدرجة تسبح الله وإذا علمنا من الله معنى سلبيا فصح أن نقول هو أعلى من أن يحيط به
 ادراكنا وإذا علمنا منه وصفا ثبويا من علم وقدرته يزيد تعظيمه أكثر مما وصل إليه علما
 فنقول هو أعظم وأعلى من أن يحيط به ههنا وقولنا أعظم معناه عظيم لا عظيم مثله ففيه
 مفهوم سلبى ومفهوم ثبوى وقوله أعلى معناه هو على ولا على مثله والعلى إشارة إلى مفهوم
 سلبى والاعلى مثله بسبب آخر فالاعلى مستعمل على حقيقته لفظا ومعنى والاعظم
 مستعمل على حقيقته لفظا وفيه معنى سلبى وكان الاصل في العظيم مفهوم ثبوى لا سلب
 فيه فالاعلى أحسن استعمالا من الاعظم هذا هو الفرق * ثم قال تعالى (فلا أقسم بمواقع
 التجوم وأنه لقسم أو تعلمون عظيم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في الترتيب ووجهه هو
 أن الله تعالى لما أرسل رسوله بالهدى ودين الحق آتاه كل ما ينبغي له وطهره عن كل
 ما لا ينبغي له فاتاه الحكمة وهى البراهين القاطعة واسمائها على وجوهها والموعظة
 الحسنة وهى الامور المفيدة الرقيقة للقلوب المنورة للصدور والمجادلة التى هى على أحسن
 الطرق فأتى بها وعجز الكل عن معارضتها بشيء ولم يؤمنوا والذى يتلى عليه كل ذلك
 ولا يؤمن لا يلقى له غيرا أنه يقول هذا البيان ليس اظهر المدعى بل لقوة ذهن المدعى وقوته
 على تركيب الادلة وهو يعلم أنه يغلب بقوة جداله لا بظهور مقاله وربما يقول أحد
 المناظرين للآخر عند انقطاعه أنت تعلم أن الحق بيدي لكن تستضعفنى ولا تصغى
 وحينئذ لا يلقى للخصم جواب غير القسم بالايان التى لا تخارج عنها انه غير مكابر وأنه
 منصف وذلك لأنه لو أتى بدليل آخر لكان له أن يقول وهذا الدليل أيضا غلبتني فيه بقوته
 وقدرتك فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم لما آتاه الله جل وعز ما ينبغي قالوا انه يريد
 التفضل علينا وهو يجادلنا فيما يعلم خلافة فلم يبق له الا أن يقسم فأرسل الله تعالى عليه

صفة الاسم أو الرب (فلا
 أقسم) أى أقسم ولا
 من يدعانا كيد كما في قوله
 تعالى للذين لا يعلم أوقلاتنا
 أقسم فحذف مبتدأ
 وأشبع قهقهة لام الابتداء
 وبمعناه قراءة من قرأ
 فلا قسم أوقلاتنا الكلام
 يخالف القسم عليه وأما
 ما قيل من أن المعنى فلا
 أقسم إذا الامر أوضح
 من أن يحتاج إلى قسم
 فيأية تعيين المقسم به
 وتفخيم شأن القسم به
 (بمواقع التجوم) أى
 بمساقطها وهى مغاربها
 وتخصيصها بالقسم لما
 في غروبها من زوال
 أثرها والسدالة على
 وجوده مؤثر دائم لا يغير
 أولان ذلك وقت قيام
 المتجهدين والمبتلين اليه
 تعالى وأوان نزول الرحمة
 والرضوان عليهم
 أو بمنازلتها وبمجا ربها
 فان له تعالى في ذلك من
 الدليل على عظم قدرته
 وكمال حكمته ما لا يحيط به
 البيان وقيل التجوم
 نجوم القرآن ومواقعها
 أوقات نزولها

أنواعاً من القسم بعد الدلائل ولهذا كثرت الايمان في أوائل التزييل وفي السبع الاخير
خاصة (المسئلة الثانية) في تعلقي اليه نقول أنه لما بين انه خالق الخلق والرزق به العظمى
بالليل القاطع ولم يوتوا قال لم يبق الا القسم فأقسم بالله اني اصداق (المسئلة الثالثة)
ما المعنى من قوله لا أقسم مع انك تقول انه قسم تقول فيه وجوه متقولة ومعقولة غير
متخالفة للنقل أما المقول (فاحدها) أن لا زائدة مثلها في قوله تعالى لتلا يعلم معناه يعلم
(ثانيها) أصلها لا أقسم بلام التأكيدها شيعت فحتها لا كافي الوقف (ثالثها) لانافية
وأصله على مقاتلهم والقسم بعدها كأنه قال لا والله لا صحة لقول الكفار اقسم عليه وأما
المعقول فهو أن كلمة لا هي نافية على معناها غير أن في الكلام مجازاً تركيباً وتقديره أن
نقول لا في الثاني هنا كهي في قول القائل لا تسألني عما جرى علي يشير الى أن ما جرى عليه
أعظم من أن يشرح فلا ينبغي أن يسأله فان عرضه من السؤال لا يحصل ولا يكون غرضه
من ذلك التهمى الايمان عظمه الواقعة ويصير كأنه قال جرى علي أمر عظيم ويدل عليه أن
السامع يقول له ماذا جرى عليك وأوفهم من حقيقة كلامه التهمى عن السؤال لما قال
ماذا جرى عليك فيصيح منه أن يقول أخطأت حيث منعك عن السؤال ثم سألتني وكيف
لا وكثير ما نقول ذلك القائل الذي قال لا تسألني عند سكوت صاحبه عن السؤال
أو لا تسألني ولا تقول ماذا جرى عليك ولا يكون للسامع أن يقول انك منعني عن السؤال
كل ذلك لما تقر في أقسامهم ان المراد تعظيم الواقعة لا التهمى اذا علم هذا فقول في القسم
مثل هذا موجود من أحد وجهين اما لكون الواقعة في غاية الظهور فيقول لا أقسم بانه
على هذا الامر لانه أظهر من أن يشهر وأكثر من أن ينكر فيقول لا أقسم ولا يريد به
القسم ونفيه وانما يريد الاعلام بان الواقعة ظاهرة واما لكون القسم به فوق ما يقسم به
والمقسم صار يصدق نفسه فيقول لا أقسم عينا بل ألف يمين ولا أقسم برأس الا يبر بل
برأس السلطان ويقول لا أقسم بكذا امر يدا لكونه في غاية الجرم (والثاني) يدل عليه أن
هذه الصيغة لم ترد في القرآن والمقسم به هو الله تعالى أو صفة من صفاته وانما جاءت في
امور مخلوقة والاول لا يرد عليه اشكال ان قلنا ان القسم به في جميع المواضع رب الاشياء
كما في قوله والصافات المراد عند رب الصافات ورب القيامة ورب الشمس الى غير ذلك فاذا
قوله لا أقسم بمواقع الجحوم أي الامر أظهر من أن يقسم عليه وأن يتطرق الشك اليه
(المسئلة الرابعة) مواقع الجحوم ما هي فنقول فيه وجوه (الاول) الشارق والمغارب
أو المغرب وحدها فان عند هاهنا وط الجحوم (الثاني) هي مواضعها في السماء في روجها
ومنازلها (الثالث) مواقعها في اتباع السباطين عند المراجعة (الرابع) مواقعها يوم
القيامة حين تذخر الجحوم وأمام مواقع نجوم القرآن فهي قلوب عباده وملائكته
ورسله وصالحى انؤمنين أو معانيها وأحكامها التي وردت فيها (المسئلة الخامسة)
هل في اختصاص مواقع الجحوم للقسم بمفائدة قلنا نعم فائدة عظيمة وبيانها اننا قد ذكرنا ان

القسم بواقعهما كما هي قسم كذلك هي من الدلائل وقديسه في والذاريات وفي الطور
وفي النجم وغيرها فقول هي هنا أيضا كذلك وذلك من حيث ان الله تعالى لما ذكر خلق
الآدمي من المني وموته بين بشارته الى ايجاد الضدين في الانفس قدرته واختياره
ثم لما ذكر دليلا من دلائل الانفس ذكر من دلائل الآفاق أيضا قدرته واختياره فقال
أفرايت ما نحرون أفرايت الماء الى غير ذلك وذكر قدرته على زرع وحمله حطاما وخلقه
الماء فراما عذبا وجعله أجلا إشارة ان القادر على الضدين مختار ولم يكن ذكر من
الدلائل السماوية شيئا فذكر الدليل السماوي في مرض القسم وقال مواقع النجوم فانها
أيضا دلائل الاختيار لان كون كل واحد في موضع من السماء دون غيره من المواضع مع
استواء المواضع في الحقيقة دليل قاطع يختار فقال بواقع النجوم لبشائر البراهين
الغيبية والآفاقية بالذكريات كقوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وهذا
كقوله تعالى وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسهم أفلا يتصرون وفي السماء
رزقكم وما تعدون حيث ذكر الانواع الثلاثة كذلك هنا قال تعالى وانه لقسم
لوتعلمون عظيم والخمير عائد الى القسم الذي يتضمن قوله تعالى فلا أقسم فانه يتضمن
ذكر المصدر ولها توصف المصادر التي لم تظهر بعد الفعل فيقال ضربته قويا وفيه
مسائل نحو يفومعنوية أما البعوية (فالمسئلة الاولى) هو أن يقال جواب لوتعلمون
ماذا وير بما يقول بعض من لا يعلم ان جوابه ما تقدم وهو قاطع في جميع المواضع لان
جواب الشرط لا يتقدم وذلك لان عمل الحروف في معمولاتها لا يكون قبل وجودها
فلا يقال زيدا ان قام ولا غيره من الحروف والسرفيدان عمل الحروف مشبه بعمل المعاني
ويميز بين الفاعل والمفعول وغيرهما فاذا كان العامل معني والمعنى لا موضع له في الحس
فيعلم تقدمه وتأخره جاز أن يقال قائما ضربت زيدا أو ضربا شديدا ضربه وأما
الحروف فلها تقدم وتأخر مدرك بالحس فلم يمكن بعد علمنا تأخرها فرض وجودها متقدمة
بخلاف المعاني اذ اثبت هذا فنقول عمل حرف الشرط في المعنى اخراج كل واحدة من
الجملة عن كونها جملة مستقلة فاذا قلت من وان لا يمكن اخراج الجملة الاولى عن
كونها جملة بعد وقوعها جملة ليعلم ان حرفها أضغف من عمل المعنى لتوقفه على عمله مع أن
المعنى أمكن فرضه متقدما وتأخرا وعمل الأفعال عمل معنوي وعمل الحروف عمل مشبه
بالمعنى اذ اثبت هذا فنقول في قوله تعالى ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى قال بعض
الواعظ ان هم بهم متعلق بلولا فلا يكون الهم قد وقع منه وهو باطل لما ذكرنا وهنا أدخل
في البطلان لان المتقدم لا يصلح جزاء للمتأخر فان قال لوتعلمون ان زيدا القائم لم يأت
بالعربية اذ اثبت هذا فنقول يحتمل وجهين (أحدهما) أن يقال الجواب بخلاف بالكلية
لم يقصد بذلك جواب وانما يراد نفي ما دخلت عليه لو وكأنه قال وانه لقسم لوتعلمون
تحقيقه ان لو نذكر لامتناع الشيء لامتناع غيره فلا بد فيه من انتفاء الاول فادخل لو على

وفوتعالى (وانه لقسم
لوتعلمون عظيم)
اعتراض في اعتراض
قصده المبالغة في
تحقيق مضمون الجملة
القسمية وتأكيد حيث
اعتراض بقوله وأنه
لقسم بين القسم وجوابه

تعملون أفادنا أن علمهم منتف سواء علمنا الجواب أول ما نعلم وهو كقولهم في الفعل المتعدي فلان يعطى وينع حيث لا يفسد به مفعول وانما إراداتيات القدرة وعلى هذا ان قيل فما فائدة العدول الى غير الحقيقة وترك قوله وانه لا قسم ولا تعلمون فنقول فائدته تأكيد التني لان من قال لو تعلمون كان ذلك دعوى منه فاذا طوب و قيل لم قلت اننا لا نعلم يقول لو تعلمون لفعلتم كذا فاذا قال في ابتداء الامر لا تعلمون كان مريدا للتني فكانه قال أقول انكم لا تعلمون قولاً من غير تعلق بدليل وسبب (وثانيتها) ان يكون له جواب تقديره لو تعلمون لعظمته لكنكم ما عظمتموه فعلم انكم لا تعلمون اذا تعلمون لعظم في أعينكم ولا تعظميم فلا تعلمون (المسئلة الثانية) ان قيل قوله لو تعلمون هل له مفعول أم لا قلنا على الوجه الاول لا مفعول له كافي قواهم فلان يعطى وينع وكأنه قال لا علم لكم ويحتمل أن يقال لا علم لكم بعظم القسم فيكون له مفعول والاول ابلغ وأدخل في الحسن لانهم لا يعلمون شيئا أصلاً لانهم لو علموا لكان أولى الاشياء بالعلم هذه الامور الظاهرة بالبراهين ^{فهي} فهو كقوله صم بكم وقوله كالانعام بل هم أضل وعلى الثاني أيضاً يحتمل وجهين (أ) لو كان لكم علم بالقسم لعظمتموه (وثانيتها) لو كان لكم علم بعظمته لعظمتموه (المسئلة الثالثة) كيف تعلق قوله تعالى لو تعلمون بما قبله وما بعده فنقول هو كلام اعترض في أثناء الكلام تقديره وانه لا قسم عظيم لو تعلمون لصدقتم فان قيل فما فائدة الاعتراض نقول الاهتمام بقطع اعتراض المعترض لانه لما قال وانه لا قسم أراد ان يصفه بالعظمة بقوله عظيم والكفار كانوا يجهلون ذلك ويدعون العلم بأمور النجم وكانوا يقولون لو كان كذلك فبالله لا يحصل لنا علم ولفظ فقال لو تعلمون لحصل لكم ^{بما} على ما ذكرنا الامر أظهر من هذا وذلك لاننا قلنا ان قوله لا أقسم معناه الامر ^{بشيء} يخبر من اني صدق بيمين والكفار كانوا يقولون أين الظهور ونحن نقطع بعدمه فقال لو تعلمون شيئا لما كان كذلك والظاهر منه اننا بينا أن كل ما جعله الله قسماً فهو في نفسه دليل على المطلوب وأخرجه من حرج القسم بقوله وانه لا قسم معناه عند التحقيق وانه دليل و برهان قوي لو تعلمون وجهه لا عترفتم بمدلوله وهو التوحيد والقدرة على الحشر وذلك لان دلالة اختصاص الكواكب بمواضعها في غاية الظهور ولا يلزم الغلاصة ليل أظهر منه واما المعنوية (فالمسئلة الاولى) ما القسم عليه نقول فيه وجهان (الاول) القرآن كانوا يجعلونه تارة سحراً أو أخرى سحر أو غير ذلك (وثانيتها) هو التوحيد والحشر وهو أظهر وقوله اقرآن ابتداء كلام وسبين ذلك (المسئلة الثانية) ما الفائدة في وصفه بالعظيم في قوله وانه لا قسم فنقول لما قال لا أقسم وكان معناه لا أقسم بهذا اوضح القسم به عليه قال لست تاركا لقسم بهذا لانه ليس بقسم أو ليس بقسم عظيم بل هو قسم عظيم ولا أقسم به بل بأعظم منه أقسم لجرمي بالامر وعلى بحقيقته (المسئلة الثالثة) اليمين في أكثر الامر توصف بالعظمة والعظيم يقال في القسم حلف فلان بالايمن العظام ثم نقول في حقه يمين مغالطة لان

آنامها كبيرة وأما في حق الله عز وجل فبالعظيم وذلك هو المناسب لأن معناه هو الذي
 قرب قوله من كل قلب وملا أن الصدر لما ابتأ أن معنى العظيم فيه ذلك كان الجسم
 العظيم هو الذي قرب من أشياء عظيمة وسلا لما كن كثيرة من الأغوار كذات العظيم الذي
 ليس بحسم قرب من أمور كثيرة وملا صدر راكثرة * ثم قال تعالى (أنه قرآن كريم في
 كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين) وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
 قوله تعالى انه عائد الى ماذا فنقول فيه وجهان (أحدهما) الى معلوم وهو
 الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وكان معروفا عند الكل وكان الكفار
 انه شعر وانه منحصر فقال تعالى رد اعلم انه قرآن (ثانيهما) عائد الى مذكور
 بيم ماض في سورة الواقعة من التوحيد والحشر والدلائل المذكورة عليهما
 م الذي قال فيه وانه قسم وذلك لانهم قالوا هذا كله كلام محمد ومخترع من
 فقال انه قرآن كريم في كتاب مكنون (المسئلة الثانية) القرآن مصدر أو اسم غير
 مصدر فنقول فيه وجهان (أحدهما) مصدر أر بديه المفعول وهو المقروء ومثله في قوله
 تعالى ولأن قرآناسيرت به الجبال وهذا كما يقال في الجسم العظيم انظر الى قدرة الله
 تعالى أي مقداره وهو كما في قوله تعالى هذا خلق الله فأروني (ثانيهما) اسم للمقرأ
 كقربان لما يقرب به والخلاص لما يحل به ثم المكاري أو الكاهن وعلى هذا سببين
 فساد قول من رد على الفقهاء قولهم في باب الزكاة يعطى شيئا أعلى مماوجب وبأخذ
 الجبران أو يعطى شادونه ويعطى الجبران أيضا حيث قال الجبران مصدر لا يؤخذ
 ولا يعطى فيقال له هو كقرآن بمعنى المقروء ونحو زان يقال لما أخذ نجارا أو مجبرا أو يقال
 هو اسم للمجبر به كالجبران (المسئلة الثالثة) اذا كان هذا الكلام للرد على المشركين
 فهم ما كانوا ينكرون كونه مقروءا فالقائدة في قوله انه قرآن نقول فيه وجهان
 (أحدهما) انه اخبار عن الكل وهو قوله قرآن كريم فهم كانوا ينكرون كونه قرآنا كريما
 وهم ما كانوا يفترون به (ثانيهما) وهو أحسن من الاول أنهم قالوا هو مخترع من عنده
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انه مسموع سمعته وتلوته عليكم فساكن القرآن
 عندهم مقروءا وما كانوا يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن وقرئ بين القراءة
 والانشاء فلما قال انه قرآن أثبت كونه مقروءا على النبي صلى الله عليه وسلم ليقرأ وتلى
 فقال تعالى انه قرآن سماء قرآن الكثرة ما قرئ ويقرأ الى لا بد بعرضه في الدنيا وبعضه في
 الآخرة (المسئلة الرابعة) قوله كريم فيه لطيفة وهي ان الكلام اذا قرئ كثيرا يهون
 في الاعين والأذان ولهذا ترى من قال شيئا في مجلس الملوك لا يذكره ثانية وأوقيل فيه
 يقال لقائله لم تذكر هذا ثم انه تعالى لما قال انه قرآن أي مقروء قرئ ويقرأ قال كريم أي
 لا يهون بكثرة التلاوة ويبقى أبدا الدهر كاللآلئ النض والحديث الطري ومن هنا يقع ان
 وصف القرآن بالحديث مع انه قديم يستمد من هذا مدد فهو قديم بسمعه السامعون كانه

الذي هو قوله تعالى (انه
 لقرآن كريم) أي كثير
 الترفع لاشتماله على أصول
 العلوم المهمة في صلاح
 المعاش والمعاد وحسن
 مرضى أو كريم عند الله
 تعالى وبقوله تعالى أو
 تعلمون بين الموصوف
 ومفتد وجواب إماما
 مترئسا ريد به في علمهم
 أو تحذوف ثقة بظهوره
 أي أعظمه أو أواصلهم
 بوجه

كلام الساعة وما قرع سمع الجماعة لان الملائكة الذين علموه قبل النبي بألوف من السنين
 اذا سمعوه من أحد ما يلتدون به التذاذ السامع بكلام جديد لم يذكره من قبل والكريم
 اسم جامع لصفات الدح قيل الكريم هو الذي كان طاهر الاصل وظاهر الفضل حتى ان
 من أصله غير زكى لا يقال كريم مطلقا بل يقال له كريم في نفسه ومن يكون زكى الاصل
 غير زكى النفس لا يقال له كريم الا مع تقييد فيقال هو كريم الاصل لكنه خسيس في نفسه
 ثم ان السخني المجرد هو الذي يكثر عطاؤه للناس أو يسهل عطاؤه ويسمى كريما وان لم يكن له
 فضل آخر لا على الحقيقة ولكن ذلك لسبب وهو ان الناس يحبون من يعطيهم ويفرحون
 بمن يعطي أكثر مما يفرحون بغيره فاذا رآوا هذا أو علموا لا يسمونه كريما ويؤيد هذا
 انهم اذا رآوا واحدا لا يطلب منهم شيئا يسمونه كريم النفس المجرد ترك الاستعطاء لمسان
 الاخذ منهم صعب عليهم وهذا كله في العادة الرديئة وأما في الاصل فيقال الكريم هو الذي
 استجمع فيه ما ينبغي من طهارة الاصل وظهور الفضل ويدل على هذا ان السخني
 في معاملته ينبغي أن لا يوجد منه ما يقال بسببه انه لئيم فاقترآن أيضا كريم بمعنى طاهر
 الاصل طاهر الفضل لفظه فصيح ومعناه صحيح لكن القرآن أيضا كريم على مفهوم العوام
 فان كل من طلب منه شيئا أعطاه فالفقيد يستدل به ويأخذ منه والحكيم يستمد به ويحتاج به
 والاديب يستفيد منه ويتقوى به والله تعالى وصف القرآن بكونه كريما وبكونه عزيزا
 وبكونه حكيمًا فلكونه كريما كل من أقبل عليه نال منه ما يريد فان كثيرا من الناس
 لا يفهم من العلوم شيئا واذا اشتغل بالقرآن سهل عليه حفظه فلما يرى شخص يحفظ كتابا
 يقرؤه بحيث لا يغير منه كلمة بكلمة ولا يبدل حرفا بحرف وجميع القراء يقرؤون القرآن من
 غير توقف ولا تبدل ولكونه عزيزا ان كل من تعرض عنه لا يبق معه منه شيء بخلاف سائر
 الكتب فان من قرأ كتابا وحفظه ثم تركه يتعلق بقلبه معناه حتى يتفقه وكتابا والقرآن من
 تركه لا يبق معه منه شيء لعزته ولا يثبت عند من لا يلزمه بالحفظ ولكونه حكيمًا من اشتغل به
 وأقبل عليه بالقلب أغناه عن سائر العلوم قوله تعالى في كتاب جعله شيئا مذكورا بكتاب
 فاذلك نقول فيه وجهان (أحدهما) المظروف القرآن أي هو قرآن في كتاب كما يقال فلان
 رجل كريم في بيته لا يشك السامع أن مراد القائل انه في الدار قاعد ولا يريد به أنه كريم اذا
 كان في الدار وغير كريم اذا كان خارجا ولا يشك أيضا انه لا يريد به انه كريم في بيته بل المراد
 انه رجل كريم وهو في البيت فكذلك ههنا ان القرآن كريم وهو في كتاب والمظروف كريم
 على معنى انه كريم في كتاب كما يقال فلان رجل كريم في نفسه فيفهم كل أحد ان القائل
 لم يجعله رجلا مظلوما فان القائل لم يرد أنه رجل في نفسه فاعدا أو ثام وأما أراد به انه كريم
 كرمه في نفسه فكذلك قرآن كريم فالقرآن كريم في اللوح المحفوظ وان لم يكن كريما عند
 الكفار (ثانيهما) المظروف هو مجموع قوله تعالى قرآن كريم أي هو كذا في كتاب كما يقال
 وما أدراك ما عليون في كتاب الله تعالى والمراد حديثه في اللوح المحفوظ نعمته مكتوب

(في كتاب مكتون) أي
 مصون من غير المقرين
 من الملائكة لا يطمع عليه
 من سواهم وهو اللوح

انه قرآن كريم وكل صحيح والاول ابلغ في التعظيم بالمقروء السماوي (المسئلة الخامسة)
 ما المراد من الكتاب نقول فيه وجوه (الاول) وهو الاصح انه اللوح المحفوظ ويدل عليه
 قوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (الثاني) الكتاب هو المصحف (الثالث) كتاب
 من الكتب المنزلة فهو قرآن في التوراة والانجيل وغيرهما فان قيل كيف سمي الكتاب
 كتابا والكتاب فعال وهو اذا كان لواحد فهو امام صدر كالحساب والقيام وغيرهما
 او اسم لما يكتب كاللباس والاثام وغيرهما فكيفما كان فالقرآن لا يكتب في كتاب
 بمعنى المصدر ولا يكون في مكتوب وانما يكون مكتوبا في لوح او ورق فالتكريب
 لا يكون في الكتاب انما يكون في القرطاس نقول ما ذكرت من الموازين يدل على ان
 الكتاب ليس المكتوب ولا هو المكتوب فيه او المكتوب عليه فان الاثام ما يثبت به
 والصون ما يصان فيه الثوب لكن اللوح الملم يكن الا الذي يكتب فيه صحح تسمية كتابا
 (المسئلة السادسة) المكتوب هو المستور قال الله تعالى كما اولو المكتوب وقال يعنى
 مكتوب فان كان المراد من الكتاب اللوح فهو ليس بمستور وانما الشئ فيه منشور وان
 كان المراد هو المصحف فعدم كونه مكتوبا مستورا ظاهر فكيف الجواب عنه فنقول
 المكتوب المحفوظ اذا كان غير عزير يحفظ بالعين وهو ظاهر للناس فاذا كان شريفا
 عزيرا لا يكتب بالوصون والحفظ بالعين بل يستور عن العيون ثم كلما تردد عزته يرد ستره
 فتارة يكون مخزونا ثم يجعل مدفونا فالسترصار كالإلزام للصون البالغ فقال مكتوب أى
 محفوظ غاية الحفظ ذكر الالزام وأراد المنزوم وهو باب من الكلام الفصيح نقول مثلا
 فلان كبرت أحر أى قليل الوجود (والجواب الثاني) ان اللوح المحفوظ مستور عن
 العين لا يطلع عليه الملائكة مخصوصون ولا ينظر اليه الاقوم مطهرون واما القرآن
 فهو مكتوب مستورا بالدهر عن أعين المبطلين مصون عن أيدي المحرفين فان قيل فما
 فائدة كونه في كتاب وكل مقروء في كتاب نقول هولاء كيد الرد على الكفار لانهم كانوا
 يقولون انه مخترع من عندهم فترى فلما قال مقروء عليه اندفع كلامهم ثم انهم قالوا ان كان
 مقروءا عليه فهو كلام الجن فقال في كتاب أى لم ينزل به عليه الملك الا بعد ما اخذ من كتاب
 فهو ليس بكلام الملائكة فضلا عن أن يكون كلام الجن وأما اذا قلنا اذا كان كريسا
 فهو في كتاب فقائلته ظاهرة أو ما فائدة كونه في كتاب مكتوب فيكون ردا على من قال
 انه أساطير الاولين في كتب ظاهرة أى فلم لا يطلعوها الكفار ولم لا يطلعون عليه لابل هو
 في كتاب مكتوب لا يسمه الا المطهرون فاذا بين فيما ذكرنا أن وصفه بكونه قرآنا صار ردا
 على من قال به كره من عنده وقوله في كتاب رد على من قال يتلوه عليه الجن حيث اعترف
 بكونه مقروءا ونزع في شئ آخر وقوله مكتوب رد على من قال انه مقروء في كتاب لكنه
 من أساطير الاولين (المسئلة السابعة) لا يسمه الضمير عائدا الى الكتاب على الصحيح ويحتمل
 أن يقال هو عائدا الى ما عاين المضمر من قوله انه ومعناه لا يسمه الا المطهرون

(لا يسمه الا المطهرون)
 اما صفة أخرى لكتاب
 فالمراد بالمطهرين
 الملائكة المزهونين عن
 الكدورات الجسمانية
 وأوضار الأوزار
 أو القرآن فالمراد بهم
 المطهرون من الأحداث

والصيغة اخبار لكن الخلاف في انه هل هو بمعنى النهي كما ان قوله تعالى والمطاس
 يتربص اخبار بمعنى الامر فمن قال المراد من الكتاب النوح المحفوظ وهو المصحح على
 ما بينا قال هو اخبار بمعنى كما هو اخبار لفظا اذا قلنا ان المصحح في مسئلة الكتاب ومن قال
 المراد بالمصحف اختلاف في قوله وفيه وجه ضعيف نقله ابن عطية انه نهي النفس
 وجلبت اليه ضمة انها لا لا تعراب ولا وجود له (المسئلة الثامنة) اذ كان صحيحا مراد
 من الكتاب النوح المحفوظ فالصحيح ان الضمة في لا لا لا كتاب فكيف يجمع قول الشافعي
 رحمه الله تعالى عليه لا يجوز من المصحف للمحدث نقول الظاهر انه ما أخرجه من صريح
 الآية ولعله أخذه من السنة فان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى عمرو بن حزم لا تأمس
 القرآن من هو على غير طهر أو أخذه من الآية على طريق الاستنباط وقال ان المس
 بطهر صفة من الصفات الدالة على التعظيم والمس بغير طهر نوع اهانة في المعنى وذلك لان
 الاضداد ينبغي ان تقابل بالاضداد فالمس بالطهر في مقابلة المس على غير طهر ترك المس
 خروج عن كل واحدة منهما وكذلك الاكرام في مقابلة الاهانة هناك شيء لا كرام
 ولا اهانة فنقول ان من لا تأمس المصحف لا يكون مكرا ولا مهينا وبترك المس خرج عن
 الضدين في المس على الطهر التعظيم وفي المس على الحدث الاهانة فلا تجوز وهو
 معنى دقيق يليق بالشافعي رحمه الله ومن يقرب منه في الدرجة (ثم هنا لطيفة فقهية)
 لاحت لهذا الضعيف في حال تفكره في تفسير هذه الآية فأراد تقيدها هنا فالتها من
 فضل الله فيجب على اكرامها بالتقييد بالكتاب وهي أن الشافعي رحمه الله منع المحدث
 والجنب من مس المصحف وجعلهما غير مطهرين ثم منع الجنب عن قراءة القرآن ولم يمنع
 المحدث وهو استنباط منه من كلام الله تعالى وذلك لان الله تعالى منعه عن المسجد
 بصريح قوله ولا جنبا فدل ذلك على أنه ليس أهلا للذكر لانه لو كان أهلا للذكر لما منعه
 من دخول المسجد لانه تعالى أذن لاهل الذكر في الدخول بقوله تعالى في بيوت أذن الله
 أن ترفع ويذكر فيها اسمه الآية والأذن في الذكر في المسجد مأذون في دخول المسجد
 ضرورة فلو كان الجنب أهلا للذكر لما كان ممنوعا عن دخول المسجد والمكث فيه وانه
 ممنوع عنهما وعن أحدهما وأما المحدث فعلم انه غير ممنوع عن دخول المسجد فان من
 الصحابة من كان يدخل المسجد وجوز النبي صلى الله عليه وسلم نوم القوم في المسجد وليس
 النوم حدثا اذا النوم الخاص يلزمه الحكم بالحدث على اختلاف بين الاثمة ومالم يكن
 ممنوعا من دخول المسجد لم يثبت كونه غير أهل للذكر فجاز القراءة فان قيل وكان ينبغي
 أن لا يجوز للجنب أن يسبح ويستغفر لانه ذكر نقول القرآن هو الذكر المطلق قال الله تعالى
 وانه لذكر لك ولقومك وقال الله تعالى والقرآن ذى الذكر وقوله يذكر فيها اسمه مع اننا علم
 أن المسجد يسمى مسجدا ومسجد القوم محل السجود والمراد منه الصلاة والذكر الواجب
 في الصلاة هو القرآن فالقرآن مفهوم من قوله يذكر فيها اسمه ومن حيث المعقول هو

فيكون نهي بمعنى النهي
 أي لا ينبغي أن تأمس
 الامن كان على طهارة
 من الناس على طريقة
 قوله عليه الصلاة
 والسلام المسلم أخو
 المسلم لا يظلمه ولا يسله
 أي لا ينبغي له أن

ان غير القرآن بما يذكر مرديا به معناه فيكون كلاما غير ذكر فان من قال استغفر الله
 أخبر عن نفسه باسم ومن قال لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم كذلك أخبر عن امر
 كأن بخلاف من قال قل هو الله أحد فانه ليس بتكلم به بل هو قائل له غير أمر غيره
 بالقول فالقرآن هو الذكر الذي لا يكون الاعلى قصد الذكر لاعلى قصد الكلام فهو
 الذكر المطلق وغيره قد يكون ذكرا وقد لا يكون فان قيل فاذا قال ادخلوها بسلاسل وأراد
 الاخبار ينبغي أن لا يكون قرآنا وذكرنا نقول هو في نفسه قرآن ومن ذكره على قصد
 الاخبار وأراد الامر والاذن في الدخول يخرج عن كونه قرآنا للقرآن وان كان لا يخرج
 عن كونه قرآنا ولهنا نقول نحن بطلان صلاته ولو كان قرآنا لما بطات وهذا جواب فيه
 لطيف ينبغي أن يشبهه المطالع لهذا الكتاب وذلك من حيثاني فرقت بين أن يقال ليس
 قول النازل ادخلوها بسلاسل على قصد الاذن قرآنا وبين قوله ليس القائل ادخلوها
 بسلاسل على غير قصد بقارى للقرآن وأما الجواب من حيث العقول فهو أن العبادة على
 مناساة الشهوة والشهوة اما شهوة البطن واما شهوة الفرج في أكثر الامر فان أحدا
 لا يتغلب عنها وان لم يشته شيئا آخر من المأكول والمشروب والمنكوح لكن شهوة البطن
 قد لا تبقى شهوة بل تصير حاجة عند الجوع وضرورة عند الخوف ولهذا قال تعالى ولم
 طمعهما بشهوهن أى لا يكون الحاجة ولا ضرورة بل مجرد الشهوة وقد بيناه في هذه السورة
 وأما شهوة الفرج فلا تخرج عن كونها شهوة وان خرجت تكون في محل الحاجة
 لا الضرورة فلا يعلم أن شهوة الفرج ليست شهوة محضة والعبادة فيها منصفة للشهوة
 فلم تخرج شهوة الفرج عن كونها عبادة بنية قط بل حكم الشارع بطلان الجمع به
 وبطلان الصوم والصلاة وأما قضاء شهوة البطن فلم يكن شهوة مجردة بطل به الصلاة
 والصوم دون الجمع وبما لم يطل به الصلاة أيضا اذا ثبت هذا فنقول خروج الخارج دليل
 قضاء الشهوة البطنية وخروج المني دليل قضاء الشهوة الفرجية فواجب بهما تطهير
 النفس لكن الظاهر والباطن متحاذيان فأمر الله تعالى بتطهير الظاهر عند الحدث
 والائزال لموافقة الباطن والانسان اذا كان له بصيرة وينظر في تطهير باطنه عند الاغتسال
 للجنباء فانه يجد خفة ورغبة في الصلاة والذكر (وهنا تمة هذه الطائفة) وهي أن قائلا
 لو قال من صح فوك للزم أن يجب الوضوء بالاكل كما يجب بالحدث لان الاكل قضاء الشهوة
 وهذا لأن الاغتسال لما وجب بالائزال لكونه دليل قضاء الشهوة وكذا بالايلاج
 لكونه قضاء بالايلاج فكذلك الاحداث والاكل فتقول لكونه دليل قضاء الشهوة وهو ما بيناه
 أن اكله فليكون حاجة وضرورة فتقول الاكل لا يعلم كونه للشهوة الا بعلمه فاذا
 أحدث علم أنه أكل ولا يعلم كونه للشهوة وأما الايلاج فلا يكون للحاجة ولا يكون للضرورة
 فهو شهوة كغيرها كالغناط الشارع ايجاب التطهير بدليلين (أحدهما) قوله صلى الله
 عليه وسلم انما الماء من الماء فان الازال كالاحداث وكان الحدث هو الخارج وهو

يظله أو يسلم الى من
 يظله وقيل لا يطلب
 الا المظهر ومن الكفر
 وقرئ المظهر ومن
 والمظهر ومن بالادغام
 والمظهر ومن أظهره
 بمعنى طهره والمظهر ومن
 أى أنفسهم

أصل في إيجاب الوضوء كذلك ينبغي أن يكون الأزال الذي هو الخروج هو الأصل في
 إيجاب الغسل فإن عند تبيين قضاء الحاجة والشهوة فإن الإنسان بعد الأزال لا يشتهي
 الجماع في الظاهر (وثانيهما) ما روى عنه علي الله تعالى عليه وسلم الوضوء من أكل ماسته
 النار فإن ذلك دليل قضاء الشهوة كما أن خروج الحدث دليله وذلك لأن المضطر لا يصبر
 إلى أن يستوى الطعام بالنار بل يأكل كيفما كان فأكل الشيء بعد الطبخ دليل على أنه
 قاض به الشهوة لا دافع به الضرورة ونعود إلى الجواب عن السؤال ونقول إذا تبين
 هذا فاشافعي رضي الله عنه قضى بأن شهوة الفرج شرعية محضة فلا تجتمع العبادة الجنابة
 فلا ينبغي أن يقرأ الجنب القرآن والمحدث يجوز له أن يقرأ لأن الحدث ليس يكون عن
 شهوة محضة (المسئلة التاسعة) قوله لا الماطهرون هم الملائكة طهرهم الله في أول أمرهم
 وأبقاهم كذلك طول عمرهم وليكان المراد في الحدث أن لا يمسه إلا المظهرهرون
 أو المظهرهرون بتشديد الطاء والهاء والقراءة المشهورة الصحيحة المظهرهرون من التطهير لأن
 الاطهار وعلى هذا يتأيد ما ذكرنا من وجه آخر وذلك من حيث أن بعضهم كان يقول هو
 من السماء ينزل به الجن ويلقيه عليه كما كانوا يقولون في حق الكهنة فأنهم كانوا يقولون
 النبي صلى الله عليه وسلم كاهن فقال لا يمسه الجن وأنما يمسه المظهرهرون الذين طهروا عن
 الخبث ولا يكونون محلا للافساد والسفك فلا يفسدون ولا يسفكون وغيرهم ليس
 بمظهرهرون هذا الوجود فيكون هذا ردا على القائلين بكونه مفتريا وبكونه شاعرا وبكونه
 مجنونا بس الجن وبكونه كاهنا وكل ذلك قولهم والكل رد عليهم بما ذكر الله تعالى
 ههنا من أوصاف كتاب الله العزيز (المسئلة العاشرة) قوله تنزيل من رب العالمين مصدر
 والقرآن الذي في كتاب ليس تنزيلا إنما هو منزل كما قال تعالى نزل به الروح الامين فنقول
 ذكر المصدر واردة المفعول كثير كما قلنا في قوله تعالى هذا خلق الله فان قيل ما فائدة
 المدلول عن الحقيقة إلى المجاز في هذا الموضع فنقول التنزيل والمنزل كلاهما مفعولان
 ولهما تعلق بالفاعل لكن تعلق التامع بالمصدر أكثر وتعلق المفعول عبارة عن الوصف
 القائم به فنقول هذا في الكلام فان كلام الله أيضا وصف قائم بالله عندنا وإنما نقول
 من حيث الصيغة واللفظ ولك أن تنظر في مثال آخر ليتيسر لك الامر من غير غلط وخطا
 في الاعتقاد فنقول في القدرة والمقدور تعلق القدرة بالفاعل أبين من تعلق المقدور فان
 القدرة في القادر والمقدور ليس فيه فاذا اقل هذا قدرة الله تعالى كان له من العظمة
 ما لا يكون في قوله هذا مقدوره الله لان عظمة الشيء بعظمة الله فاذا جعلت الشيء قائما
 بالاعظيم غير مساوٍ عند كان أعظم وإذا ذكرته بلفظ يقال مثله فيما لا يقوم بالله وهو
 المفعول به كان دونه فقال تنزيل ولم يقل منزل ثم ان ههنا بلاغاً أخرى وهي أن المفعول قد
 يذكر ويراد به المصدر على ضد ما ذكرنا كما في قوله مدخل صدق أي دخول صدق أو إدخال
 صدق وقال تعالى كل ممزق أي ممزق فالمرزق بمعنى التريق كالمرزق بمعنى التنزيل وعلى

أو غيرهم بالاستغفار أو
 غيره (تنزيل من رب
 العالمين) صفة أخرى
 للقرآن وهو مصدر
 نعت به حتى جرى
 مجرى اسمه وقرئ
 تنزيلا

العكس سواء وهذه البلاغة هي أن الفعل لا يرى والمفعول به بصير مربيا والمرئي أقوى في العلم فيقال من قههم تمزقا وهو فعل معلوم لكل أحد علما يتنايل بلغ درجة الرؤية وبصير التزنيق هنا كما صار المرئي ثابتا مربيا والكلام يختلف بمواضع الكلام ويستخرج الموفق بتوفيق الله وقوله من رب العالمين أيضا لتعظيم القرآن لأن الكلام يعظم بعظمة المتكلم ولهذا يقال رسول الملك هذا كلام الملك أو كلامك وهذا كلام الملك الأعظم أو كلام الملك الذي هو دونه إذا كان الرسول رسول ملوك فيعظم الكلام بقدر عظمة المتكلم فإذا قال من رب العالمين تبين منه عظمة لاعظمة مثلها وقد بينا تفسير العالم وما فيه من الطائفت وقوله تنزيل رد على طائفة أخرى وهم الذين يقولون أنه في كتاب ولا يسهل إلا المطهرون وهم الملائكة لكن الملك يأخذ ويعلم الناس من عنده ولا يكون من الله تعالى وذلك أن طائفة من الروافض يقولون أن جبرائيل أنزل على علي فزعل علي محمد فقال تعالى هو من الله ليس باختيار الملك أيضا وعندهما تبين الحق فعدا إلى توبيخ الكفار فقال تعالى (أفبهذا الحديث أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) هذا إشارة إلى ماذا فنقول المشهور أنه إشارة إلى القرآن وإطلاق الحديث في القرآن على الكلام القديم كثير يعني كونه اسمًا لا وصفاً قال الحديث اسم لما يحدث به ووصف بوصف به ما يتجدد فيقال أمر حادث ورسم حديث أي جديد ويقال أصعبني حديث فلان وكلامه وقد بينا أن القرآن قديم له لغة الكلام الجديد والحديث الذي لم يسم (الوجه الثاني) أنه إشارة إلى ما تحدثوا به من قبل في قوله تعالى وكانوا يقولون إننا أممات وكنا ترابا وعظاما أمما لم يوثقوا وآباءنا الأولون وذلك لأن الكلام مستغل منتظم فانه تعالى رد عليهم ذلك بقوله تعالى قل إن الأولين والآخرين وذكر الدليل عليهم بقوله نحن خلقناكم وبقوله أفرايتهم ما تدعون أفرايتهم ما تحثون واقسم بعد إقامة الدلائل بقوله فلا أقسم بين أن ذلك كله أخبار من الله بقوله انه لقرآن ثم عاد إلى كلامهم وقال أفبهذا الحديث الذي يتحدثون به أنتم مدهنون لاصحابكم تعلمون خلافه وتقولونه أم أنتم به جازمون وعلى الاصرار عازمون وشقيين وجهه بتفسير المدهن وفيه وجهان (أحدهما) أن المدهن المراد به المكذب قال الزجاج معناه أفبا القرآن أنتم تكذبون والتحقيق فيه أن الأدهان تلين الكلام لاستمالة السامع من غير اعتقاد صحة الكلام من المتكلم كما أن العدو إذا عجز عن هذوه يقول له اناداع لك ومثني عليك مدهانة وهو كاذب فصار استعمال المدهن في المكذب استعمالا ثانيا وهذا إذا قلنا أن الحديث هو القرآن (والوجه الثاني) المدهن هو الذي يلين في الكلام ووافق باللسان وهو مصر على الخلاف فقال أنتم مدهنون فقههم من يقول أن النبي كاذب وإن الحشر محال وذلك لما هم عليه من حب الرئاسة وتحافون أنكم إن صدقتم ومنعتم ضعفاءكم عن الكفر يفوت عليكم من كسبكم ما ربحونه بسببهم فجعلون رزقكم أنكم تكذبون الرسل والأول عليه أكثر

(أفبهذا الحديث) الذي ذكرت نعوته الجليلة الموجبة لأعضائه واجلاله وهو القرآن الكريم (أنتم مدهنون) أي منهلون به كمن يدهن في الأمر أي يلين جانبه ولا يصلب فيه تمسوا به (وتجعلون رزقكم) أي شكر رزقكم (أنكم تكذبون) أي تضعون التكذيب موضع الشكر وقري وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي تجعلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به وقيل الرزق المطر والمغنى وتجعلون شكر ما يرزقكم الله تعالى من الفيت أنكم تكذبون بكونه من الله تعالى حيث تنسبونه إلى الأنواء والأول هو الأوفق لسباق النظم الكريم

المفسر بن لكن الثاني مطابق لصريح اللفظ فان الحديث بكلامهم اولى وهو عبارة عن قولهم انما يعونون والمدهن يبق على حقيقته فانهم ما كانوا مدهنين بالقرآن وقول الزجاج مكذبون جاء بعده صريحا واماقوله وتعملون رزقكم انكم تكذبون فقبه وجوه (الاول) تعملون شكر النعم انكم تقاؤون مطرنا ينوء وكذا وهذا عليه اكثر المفسرين (والثاني) تعملون معاشكم وكسبكم تكذيب محمد يقال فلان قطع الطريق معاشه والرزق في الاصل مصدر سمي به ما يرزق يقال للآكل رزق كما يقال للمقدور قدرة والمخلوق خلق وعلى هذا فالتكذيب مصدر قصده ما كانوا يحصلون به مقاصدهم واماقوله تكذبون فعلى الاول المراد تكذيبهم بما قال الله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وغير ذلك وعلى الثاني المراد جميع ما صدر منهم من التكذيب وهو اقرب الى اللفظ ثم قال تعالى (فالاولا ابغى الخلق ما هم فيه) حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) المراد من اولامعنى هلا من كلمات التحضيض وهى اربع كلمات اولاولا وما وهلا والا ويمكن ان يقال اصل الكلمات لم لا على السؤال كما يقول القائل ان كنت صادقا فلم لا يظهر صدقك ثم انما قلنا الاصل لم لا لكونه استغها ما أشبه قولنا هلا ثم ان الاستغها تارة يكون عن وجود الشئ واخرى عن سبب وجوده فبقال هل جائز يد ولم جاء والاستغها بهل قبل الاستغها لم ثم ان الاستغها قد يستعمل للانكار وهو كثير ومنه قوله تعالى ههنا افبهذا الحديث انتم مدهنون وقوله ائذ دعون بعلا وتذرون وقوله تعالى افكألمة دون الله تريدون ونظائرهما كثيرة وقد ذكرنا لك الحكمة فيه وهى ان الثاني والثامى لا يأمران بكذب المخاطب فعرض بالثاني للاحتجاج الى بيان النفي اذا ثبت هذا فالاستغها بهل لانكار الفعل والاستغها بهل لانكار سببه ويان ذلك أن من قال لم فعلت كذا يشير الى أنه لا سبب للفعل ويقول كان الفعل وقع من غير سبب الوقوع وهو غير جائز واذا قال هل فعلت ينكر نفس الفعل لا الفعل من غير سبب وكأنه في الاول يقول لو وجد للفعل سبب لكان فعله أليق وفي الثاني يقول الفعل غير لائق ولو وجد له سبب (المسئلة الثانية) ان كل واحد منهما يقع في صدر الكلام ويستدعى كلاما ركبيا من كلامين في الاصل اما في هل فلان اصلها انك تستعملها في جنتين فتقول هل جائز يد او ما جاء لكنك ر بما تحذف احدهما وما في لو فانك تقول لو كان كذا لكان كذا ور بما تحذف الجزء كما ذكرنا في قوله تعالى او تعملون لانه يشير بلوالى ان المنى له دليل فاذا قال القائل او كنتم تعملون وقيل لم لا يعملون قال انهم لو يعملون لفعلوا كذا فادله مستحضر ان طواب به بينه واذا ثبت ان الثاني باو والثاني بهل ابلغ من الثاني بلا والثاني بهل ان كان بينهما اشتراك معنى ولفظا وحكما وصارت كلمات التحضيض وهى او ما ولولا وهلا ولا كما تقول لم لا فان قول القائل هل تفعل وانت عنه مستغن كقوله لم تفعل وهو قبيح وقوله هلا تفعل وانت اليه محتاج والاتفعل وانت اليه

وسيا قد فان قوله عز وجل (فالاولا ابغى الخلق ما هم فيه) الخ تكبت مبنى على تكذيبهم بالقرآن فيما انطق به قوله تعالى نحن خلقناكم الى هنا من القسوارع الدالة على كونهم تحت ملكوته تعالى من حيث نواتهم ومن حيث طعامهم وشراهم وسائر اسباب معاشهم كما استشف عليه ولولا التحضيض لظاهر عجزهم واذا ظرفة أى فهل اذا بلغت النفس أى الروح وقبل نفس أحدكم الخلقوم وتداعت الى الخروج (وانتم حينئذ) أيها الحاضرون حول صاحبها (تنظرون) الى ما هرفيد من الغمرات (ونحن اقرب اليه) بظنا وقدره وتصرفا (منكم) حيث لا تعرفون من حاله الاما شاهدونه من آثار الشدة من غير ان يتفوا على كنهها وكيفيتها واسبابها ولان تقدروا على دفع أدنى شئ منها ونعمز المتولون لتفاءل احواله بعلمنا وقد رنا او بما نكته الموت (ولكن لا تبصرون) لا تدركون ذلك لجهلكم بشؤنا

محتاج وقوله لولا ولوما كونه لا تفعل ولم لا فعلت فقد وجد في الزيادة نص لان نقل اللفظ
 لا يخلو من نص كان المعنى صار فيه زيادة ما على ما في الاصل كما بيناه وقوله تعالى فلو لا اذا
 بلغت الخلقوم أي لم لا يقولون عند الموت وهو وقت ظهور الامور وزمان اتفاق الكلمات
 ولو كان ما يقولونه حقا لظاهر كما يزعمون لكان الواجب ان يشركوا عند النزاع وهذا
 اشارة الى ان كل احد يؤمن عند الموت لكن لم يقبل ايمان من لم يؤمن قبله فان قيل
 ما سمع منهم الاعتراف وقت النزاع بل يقولون نحن نكذب الرسل أيضا وقت بلوغ
 النفس الى الخلقوم ونموت عليه فتقول هذه الآية بعينها اشارة وبشارة اما الاشارة فالى
 الكفار وأما البشارة فلرسل اما الاشارة وهي ان الله تعالى ذكر للكفار حالة لا يمكنهم
 انكارها وهي حالة الموت فانهم وان كفروا بالخشر وهو الحياة بعد الموت لكنهم لم ينكروا
 الموت وهو اظهر من كل ما هو من مثله فلا يشكون في حالة النزاع ولا يشكون في ان في ذلك
 الوقت لا يبقى لهم لسان ينطق ولا انكار يعمل فتعوتهم قوة الاكتمال لبعادهم ولا يمكنهم
 الاتيان بما يجب فيكون ذلك حثا لهم على تجديد النظر في طلب الحق قبل تلك الحالة وأما
 البشارة فلان الرسل لما كذبوا وكذب مرسلهم صعب عليهم فيشربوا بأن المكذبين
 سيرجون عما يقولون ثم هو ان كان قبل النزاع فذلك مقبول والافند الموت وهو غير نافع
 والضمير في بلغت للنفس أو الحياة أو الروح وقوله وأتم حينئذ تنظرون تأكيد لبيان
 الحق أي في ذلك الوقت تصير الامور مرئية مشاهدة ينظر اليها كل من بلغ الى تلك الحالة
 فان كان ما ذكرتم حقا لكان ينبغي أن يكون في ذلك الوقت وقد ذكرنا التحقيق في حينئذ
 في قوله يومئذ في سورة والطور واللفظ والمعنى متطابقان على ما ذكرنا لانهم كانوا يكذبون
 بالرسل والخشر وصرح به الله في هذه السورة عنهم حيث قال انهم كانوا يصرون على
 الحث العظيم وكانوا يقولون انذامتنا وهذا كالتصريح بالكذب لانهم ما كانوا
 ينكرون ان الله تعالى منزل لكنهم كانوا يعملون أيضا الكواكب من المنزليين واما المضمرة
 فذكر ما لله تعالى عند قوله أفرايتهم الماء الذي تشربون ثم قال أنتم انزلتموه من المزن أم
 نحن المنزلون بالواسطة وبالتغوى على ما هو مذهب المشركين أو مذهب الفلاسفة
 وأيضا التفسير المشهور يحتاج الى اضمحار تقديره اقبعلون شكر رزقكم وأما جعل الرزق
 بمعنى المعاش فاقرب الى فلان رزقه في لسانه ورزق فلان في رجليه ويده وأيضا فتقوله
 تعالى فلو لا اذا بلغت الخلقوم متصل بما قبله لما بينا أن المراد انكم تكذبون الرسل
 فلم لا تكذبونهم وقت النزاع لقوله تعالى ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فاحياه
 الارض من بعد موتها ليقولن الله فعلهم انهم كذبوا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم كذب
 المنجمون ورب الكعبة ولم يكذبوا وهذا على قراءة من يقرأ تكذبون بالتخفيف وأما
 المدهن فعلى ما ذكرنا نبقى على الاصل وبواقفه ودوا لوتدهن فيدهنون فان المراد هناك
 ليس تكذب فيكذبون لانهم أرادوا الاتفاق لا التكذيب الظاهر* ثم قال تعالى (فلولا

وقوله تعالى (فلولا ان كنتم غير مدينين) أى غير مربوبين من دان السلطان رعيته اذا ساسهم واستعدهم ناظر الى قوله تعالى نحن خلقناكم فلولا تصدقون ان التخصيص يستدعي عدم المحضض عليه حتما وقوله تعالى (ترجعونها) أى النفس الى مقرها هو العامل في اذا والمحضض عليه بلولا الاولى والثانية مكررة للتاكيد وهى مع ما في حيزها دليل جواب الشرط والعنى ان كنتم غير مربوبين كما ينبغي عنه عدم تصديقكم بخلقنا اياكم فهلا ترجعون النفس الى مقرها عند بلوغها الخلقوم (ان كنتم صادقين) فى اعتقادكم فان عدم تصديقهم بخالقيته تعالى اهم عبارة عن تصديقهم بعدم خالقيته تعالى بموجب مذهبهم

ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين (المسئلة الاولى) أكثر المفسرين على أن لولا في المرة الثانية مكررة وهى بعينها هى التى قال تعالى فلولا اذا بلغت الخلقوم ولها جواب واحد وتقديره على ما قاله الزمخشري فلولا ترجعونها اذا بلغت الخلقوم أى ان كنتم غير مدينين وقال بعضهم هو كوله تعالى فاما يا نبيكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم حيث جعل فلا خوف جزاء شرطين والظاهر خلاف ما قالوا وهو أن يقال جواب لولا فى قوله فلولا اذا بلغت الخلقوم هو ما يدل عليه ماسبق يعنى تكذبون مدة حيا نكم جماعلين التكذيب رزقكم ومعاشكم فلولا تكذبون وقت الزرع وأتم في ذلك الوقت تعلمون الامور وتشاهدونها وأما لولا في المرة الثانية فمجاوبها ترجعونها (المسئلة الثانية) فى مدينين أقوال منهم من قال المراد مملوكين ومنهم من قال مجزين وقال الزمخشري من دانه السلطان اذا ساسه ويحتمل أن يقال المراد غير مقيمين من مدن اذا علم وهو حيث فعل ومنه المدينة وجوه امدائن من غير الظهار الباء ولو كانت مفعلة لكان جمعها مدائن كما يش بآيات الباء ووجهه أن يقال كان قوم ينكرون العذاب الدائم وقوم ينكرون العذاب ومن اعترف به كان ينكر دوامه ومثله قوله تعالى ان تمسنا النار الا انا ممدودة قيل ان كنتم على ما تقولون لاتبقون فى العذاب الدائم فلم لا ترجعون أنفسكم الى الدنيا ان لم تكن الآخرة دار الاقامة وأما على قوله مجزين فالتفسير مثل هذا كانه قال ستصدقون وقت الزرع رسل الله فى الحشر فان كنتم بعد ذلك غير مجزين فلم لا ترجعون أنفسكم الى دنياكم فان التعويق للجزاء لا يغبر لولا الجزاء لكان كنتم مختارين كما كنتم فى دنياكم التى ليست دار الجزاء مختارين تكونون حيث تريدون من الاماكن وأما على قولنا مملوكين من الملك ومنه المدينة للمملوكة فالامر اظهر بمعنى انكم اذا كنتم اسلم تحت قدرة أحد فلم لا ترجعون أنفسكم الى الدنيا كما كنتم فى دنياكم التى ليست دار جزاء مع أن ذلك مشتهى أنفسكم ومنى قلوبكم وكل ذلك عند التحقيق راجع الى كلام واحد وانهم كانوا يأخذون بقول الفلاسفة فى بعض الاشياء دون بعض وكانوا يقولون بالطبائع وان الامطار من المحب وهى متولدة باسباب فليكنه والنبات كذلك والحيوان كذلك ولاختيار الله فى شئ وسواء عليه انكار الرسل والحشر فقال تعالى ان كان الامر كما يقولون فما بال الطبيعى الذى يدعى العلم لا يقدر على أن يرجع النفس من الخلقوم مع ان فى الطبع عنده امكان لذلك فان عندهم البقاء بالقاء وزوال الامراض بالدواء واذا علم هذا فان قلنا غير مدينين معناه غير مملوكين رجع الى قولهم من انكار الاختيار وقلب الامور كما يشاء الله وان قلنا غير مقيمين فكذلك لان انكار الحشر بناء على القول بالطبع وان قلنا غير محاسبين ومجزين فكذلك ثم لما بين أن الموت كائن والحشر بعده لازم بين ما يكون بعد الحشر ليكون ذلك باعثا للمكلف على العمل الصالح وازجر العترة عن العصيان والكذب فقال (فاما ان كان من المفر بين فروج وريحان وجنة نعيم) هذا

وجده تعلمه معنى واما تعلقه لفظا فقول لما قال فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها اولا كان فيها ان رجوع الحياة والنفس الى البدن ليس تحت قدرتهم ولا رجوع لهم بعد الموت الى الدنيا صار كانه قال انتم بعد الموت دائمون في دار الاقامة ومجنون فالحجى ان كان من المقيمين فله الروح والريحان وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في معنى الروح وفيه وجوه (الاول) هو الرحة قال تعالى ولا تأبأسوا من روح الله أى من رحمة الله (الثاني) الرحة (الثالث) الفرح واصل الروح السعة ومنه الروح السعة ما بين الرجلين دون الفخذ وقرى فروح بضم الراء معنى الرحة (المسئلة الثانية) في الكلام اضمار تقديره فله روح افهجت القاء عنده ليكون فالجزاء لبط الجملة بالشروط فلم يكونه ساجزاء وكذلك اذا كان امر او نهيا او ماضيا لان الجزاء اذا كان مستقبلا لم يكونه جزاء بالجرم الظاهر في السمع والخط وهذه الاشياء التي ذكرت لا تحتل الجرم اما غير الامر والنهي فظاهر واما الامر والنهي فلان الجرم فيه ليس لكونه ساجزاء في علامته للجزاء فيه فاختار والقاء فانها الترتيب امر على امر والجزاء مرتب على الشرط (المسئلة الثالثة) في الريحان وقد تقدم تفسيره في قوله تعالى ذو القاصص والريحان ولكن ههنا قيد كلام ففهم من قال المراد ههنا ما هو المرادمة اما الورق واما الزهر واما الثبات المعروف وعلى هذا فقد قيل ان ارواح اهل الجنة لا تخرج من الدنيا الا ويوتى اليهم ريحان من الجنة يشمون وقيل ان المراد ههنا غير ذلك وهو الخلود وقيل هو رضا الله تعالى عنهم فاذا فاما الروح هو الرحة فالاية كقوله تعالى يبشرهم بهم رحمة من ربهم رضوان وحنان لهم فيها نعيم مقيم وأما الجنة نعيم فقد تقدم القول فيها عند تفسير السابقين في قوله أولئك المقربون في جنات النعيم وذكرنا فائدة التعريف هناك وفائدة التكميم ههنا (المسئلة الرابعة) ذكر في حق المقر بين امور ثلاثة ههنا وفي قوله تعالى يبشرهم بهم وذلك لانهم اتوا بامور ثلاثة وهي عقيدة حقة وكلمة طيبة واعمال حسنة فالقلب واللسان والجوارح كلها كانت مرتبة برحمة الله على عقيدته وكل من له عقيدة حسنة برحمة الله ويرزقه الله دائما وعلى الكلمة وهي كلمة الشهادة وكل من قال لا اله الا الله فله رزق كريم والجنة له على اعماله الصالحة قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله وقال ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فان قيل فعلى هذا من أتى بالعقيدة الحقة ولم يأت بالكلمة الطيبة ينبغي أن يكون من أهل الرحة ولا يرجم الله الامن قال لا اله الا الله يقول من كانت عقيدته حقة لا بد وأن يأتي بالقول الطيب فان لم يسمع لا يحكم به لان العقيدة لا اطلاع لتاعليها فاقول دليل لنا والله تعالى فهو عالم الاسرار وهذا ورد في الاخبار ان من الناس من يدفن في مقابر الكفار ويحشر مع المؤمنين ومنهم من يدفن في مقابر المسلمين ويحشر مع الكفار لا يقال ان من لا يعمل الاعمال الصالحة لا تكون له الجنة على ما ذكرنا لاننا نقول الجواب عنه من وجهين (أحدهما) ان

وقوله تعالى (فاما ان كان من المقر بين) الخ شروح في بيان حال المتوفي بعد الحساب اثر بيان حاله عند الوفاة أى فاما ان كان الذي بين حاله من السابقين من الاز واج الثلاثة صبر عنهم بأجل أو صافهم (فروح) أى فله استراحة وفري فروح بضم الراء وفسر بالرحمة لانها سبب الحياة المرحوم والحياة الدائمة (وريحان) ورزق (وجنة نعيم) أى ذات نعم

عقيدته الحقصة وكلته الطيبة لا يتركه بلا عمل فهذا أمر عسير واقم وفرض غير جائز
(وثانيهما) ان تقول من حيث الجزاء وأما من قال لا اله الا الله فيدخل الجنة وان لم يعمل
عمل لا على وجه الجزاء بل بحسن فضل الله من غير جزاء وان كان الجزاء ايضا من الفضل
لكن من الفضل ما يكون كالصدق قد ابتدأه ومن الفضل ما لا يعطى الملك الكريم
آخر والمهدي البديع منكم لا يستحق هديته ولا رزقه * ثم قال تعالى (وأما ان كان من
أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في السلام
وفيه وجوه (أولها) يسلم به صاحب اليمين على صاحب اليمين كما قال تعالى من قبل
لا يسعون فيها لغوا ولا تأثما الا قلا سلا ماسلاما (ثانيها) فسلام لك أى سلامة لك من
أمر خاف قلبك منه فانه في أعلى المراتب وهذا كما يقال لمن تعلق قلبه بولده الغائب عنه اذا
كان يخدمه كريمة يقول له كن فارغان من جانب ولدك فانه في راحة (ثالثها) ان هذه الجملة
تفيد عظمة حالهم كما قال فلان ناهيك به وحسبك انه فلان اشارة الى انه ممدوح فوق حد
الفضل (المسئلة الثانية) الخطاب بقوله لك من ثم تقول قد ظهر بعض ذلك من قولك يحتمل
أن يكون المراد من الكلام النبي صلى الله عليه وسلم وحيد فيه وجه وهو ما ذكرنا ان
ذلك تسليية لقلب النبي صلى الله عليه وسلم فانهم غير محتاجين الى شئ من السقاة وغيرها
فسلام لك يا محمد منهم في سلامة وعافية لا يمحك أمرهم أو فسلام لك يا محمد منهم
وكونهم ممن يسلم على محمد صلى الله عليه وسلم دلائل العظيمة فان العظيم لا يسلم عليه الاعظم
وعلى هذا فدية لطيفة وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم مكاتبه فوق مكانة أصحاب اليمين
بالنسبة الى المقر بين الذين هم في عليين كما أصحاب الجنة بالنسبة الى أهل عليين فلما قال وأما
ان كان من أصحاب اليمين كان فيه اشارة الى ان مكانهم غير مكان الاولين المقر بين فقال
تعالى هو لا وان كانوا من الاولين لكن لا تقطع بينهم المكاملة والتسليم بل هم يرونك
و يصلون اليك و صول الملا الى الملك والغائب الى أهله و ولده وأما المقر بين فممن
يلزمونك ولا يفرقونك وان كثرت أعلى مرتبة منهم * ثم قال تعالى (وأما ان كان من
المكذبين الضالين فزل من حميم وتصلية جمعهم) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال ههنا
من المكذبين الضالين وقال من قبل ثم انكم أيها الضالون المكذبون وقد ينشأ فائدة
التقديم والتأخير هناك (المسئلة الثانية) ذكر الازواج الثلاثة في أول السورة بعسارة
وأعادهم بعبارة أخرى فقال أصحاب الجنة ثم قال أصحاب اليمين وقال أصحاب المشأمة
ثم قال أصحاب الشمال وأعادهم ههنا وفي المواضع الثلاثة ذكر أصحاب اليمين بلفظ
واحد أو بلفظين مرتين أحدهما غير الآخر وذكر السابقين في أول السورة بلفظ السابقين
وفي آخر السورة بلفظ المقر بين وذكر أصحاب النار في الأول بلفظ أصحاب المشأمة ثم بلفظ
أصحاب الشمال ثم بلفظ المكذبين فالحكمة فيه تقول اما السابق فله حالتان احدهما
في الاولى والاخرى في الآخرة فذكره في المرة الاولى بماله في الحالة الاولى وفي

(وأما ان كان من أصحاب
اليمين) عبر عنهم بالعنوان
السابق اذ لم يذكر لهم
فيما سبق وصف واحد
ينبغي عن شأنهم سواء كان
ذكر للفر يقين الاخرين
وقوله تعالى (فسلام لك
من أصحاب اليمين) اخبار
من جهته تعالى بتسليم
بعضهم على بعض كما
يفصح عنه اللام الاحكامية
انشاء سلام بعضهم على
بعض والاقبل عليك
والانفات الى خطاب
كل واحد منهم للتشريف
(وأما ان كان من
المكذبين الضالين)
وهم أصحاب الشمال عبر
عنهم بذلك حسبا
وصفوا به عند بيان
أحوالهم بقوله تعالى
ثم انكم أيها الضالون
المكذبون ذما لهم بذلك
واشعار اسبب ما يتلوا به
من العذاب (فزل) أى
فله نزل كائن (من حميم)
يشرب بعد أكل الزقوم
كما فصل فيما قبل (وتصلية
جمعهم) أى ادخال في النار
وقيل اقامة فيه او مقاساة
لاوان عذابها وقيل
ذلك ما يجده في القبر من
بحور النار ودخانها

الثانية بانه في الحالة الآخرة وليس له حالة هي واسطة بين الوقوف للعرض وبين الحساب بل هو ينقل من الدنيا الى أعلى عليين ثم ذكر أصحاب اليمين بلفظين متعارفين لان حالهم قريبة من حال السابقين وذكر الكفار بالفاظ ثلاثة كأنهم في الدنيا ضحكوا عليهم بأنهم أصحاب موضع شؤم فوصفوههم بموضع الشؤم فان المشأمة مفعلة وهي الموضع ثم قال أصحاب الشمال فانهم في الآخرة يوتنون كتابهم بشمالهم ويقفون في موضع هو شمال لاجل كونهم من أهل النار ثم انه تعالى لما ذكر حالهم في أول الحشر بكونهم من أصحاب الشمال ذكر ما يكون لهم من السموم والجيم ثم لم يقتصر عليه ثم ذكر السبب فيه فقال أنهم كانوا قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون فذكر سبب العقاب لما يمتاروا أن العادل يذكر العقاب سببا والمنفضل لا يذكر الانعام والمنفضل سببا فذكرهم في الآخرة ما عملوه في الدنيا فقال وأما ان كان من المكذبين ليكون ترتيب العقاب على تكذيب الكتاب فظهر المدل وغير ذلك ظاهر ثم قال تعالى (ان هذا هو حق اليقين فسيح باسم ربك العظيم) وفيه مشتلان (المشكلة الاولى) هذا اشارة الى ماذا نقول فيه وجوه (أحدها) القرآن (ثانيها) ما ذكره في السورة (ثالثها) جزاء الازواج الثلاثة (المشكلة الثانية) كيف أضاف الحق الى اليقين مع انها بمعنى واحد نقول فيه وجوه (أحدها) هذه الاضافة كما أضاف الجانب الى العربي في قوله وما كنت بجانب الغربي وأضاف الدار الى الآخرة في قوله ولدار الآخرة غير أن المقدر هنا غير ظاهر فان شرط ذلك أن يكون بحيث يوصف باليقين ويضاف اليه الحق وما يوصف باليقين بعد اضافة الحق اليه (وثانيها) أنه من الاضافة التي بمعنى من كما يقال باب من ساج وباب ساج وخاتم من فضة وخاتم فضة فكأنه قال لهو الحق من اليقين (ثالثها) وهو أقرب منها ما ذكره ابن عطية أن ذلك نوع تأكيد يقال هذا من حق الحق وسواب السواب أي غاية ونهاية التي لا وصول فوقها الذي وقع في تقرير هذا ان الانسان أظهر ما عنده الانوار المدركة بالحس وتلك الانوار أكثرها مشوبة بغيرها فاذا وصل الى الصواب إلى أوله يقول وجدت أمر كذا ثم انه مع صحة إطلاق اللفظ عليه لا يتغير عن غيره فيتوسط الصواب يأخذه مطلوبه من وسطه مثله من يطلب الماء ثم يصل الى بركة عظيمة فاذا أخذ من طرفه شيئا يقول هو ما دور بما يقول قائل آخر هذا ليس بماء وانما هو طين وأما الماء ما أخذته من وسط البركة فالذي في طرف البركة ما بالنسبة الى أجسام أخرى ثم اذا نسب الى الماء الصافي ربما يقال له شيء آخر فاذا قال هذا هو الماء حقا يكون قد أكد قوله أنا نقول هذا حق الماء أي الماء حقا بحيث لا يقول أحد فيدشئ فكذلك ههنا كانه قال هذا هو اليقين حقا لا اليقين الذي يقول بعض الناس انه ليس بيقين ويحتمل وجه آخر وهو أن يقال الاضافة على حقيقتها ومعناه ان هذا القول لك يا محمد وللمؤمنين وحق اليقين أن نقول كذا ويقرب من هذا ما يقال حق الكمال أن يصل المؤمن وهذا كما قيل في قوله صلى الله عليه وسلم أمرت ان

(ان هذا) أي الذي ذكر
في السورة الكريمة
(لم وحق اليقين) أي حق
الخبر اليقين وقبل الحق
الثابت من اليقين والغاء
في قوله تعالى (فسيح باسم
ربك العظيم) لترتيب
التسبيح والأمر به على
ما قبلها فان حقيقة ما فصل
في نضاض عيف السورة
الكريمة بما يوجب تنزيهه
تعالى عما يليق بشأنه
الجليل من الأمور التي
من جللتها الأشراك به
والتكذيب بآياته الناطقة
الحق عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة
الواقعة في كل ليلة
لم تصبه فاقة أبدا

أفأنت الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوها عصموا من دماءهم وأموالهم الا بحقها
ان الضمير راجع الى الكلمة أي الاتحق الكلمة ومن حق الكلمة أداء الزكاة والصلاة
فكذلك حق اليقين أن يعرف ما قاله الله تعالى في الواقعة أن في حق الأزواج الثلاثة وعلى
هذا معناه أن اليقين لا يمتنع ولا يكون الا اذا صدق فيما قاله بحق فالتصديق حق اليقين
الذي يستحقه وأما قوله فسمع باسم ربك العظيم فقد تقدم تفسيره وقلنا انه تعالى لما بين
الحق وامتنع الكفار قال لنبيه صلى الله عليه وسلم هذا هو حق فان امتنعوا فلا تتركهم
ولا تعرض عنهم وسبح ربك في نفسك وما عليك من قومك سواء صدقوك أو كذبوك ولا يحفل
أن يكون المراد فسمع واذا كرر بك باسمه الاعظم وهذا متصل بما بعده لانه قال في السورة
التي تلى هذه سبح لله ما في السموات فكانه قال سبح لله ما في السموات فعليك ان توافقه هم ولا
تلتفت الى الشرذمة القليلة الضالة فان كل شيء منك يسبح الله عز وجل ثم تفسير السورة
والله اعلم بالصواب واليد المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(سورة الحديد وهي تسع وعشرون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
التسبيح تبعيد الله تعالى من السوء وكذا التقديس من سيئ في الماء وقديس في الارض
اذا ذهب فيها وأبعدوا علم أن التسبيح عن السوء يدخل فيه تبعيد الذات عن السوء وتبعيد
الصفات وتبعيد الافعال وتبعيد الاسماء وتبعيد الاحكام أما في الذات فان لا تكون
محلا للامكان فان السوء هو العدم وامكانه ثم في الامكان يستلزم في الكثرة وتبعيها
يستلزم في الجسمية والعرضية وفي السوء والندو حصول الوحدة المطلقة وأما في الصفات
فان يكون منزها عن الجهل بأن يكون محبضا بكل المعلومات ويكون قادرا على كل
المقدورات وتكون صفاته منزها عن التغيرات وأما في الافعال فان لا تكون فاعلية
موقوفة على مادة ومثال لان كل مادة ومثال فهو فعله لما بينا أن كل ما عداه فهو ممكن
وكل ممكن فهو فعله فلواقترت فاعلية الى مادة ومثال لزم التسلسل وغير موقوفة على
زمان ومكان لان كل زمان فهو مركب من أجزاء متقضية فيكون ممكنا وكل مكان فهو
بعد ممكن مركب من افراد الاحياز فيكون كل واحد منهما ممكنا ومحدنا فلواقترت
فاعلية الى زمان والى مكان لا فقرت فاعلية الزمان والمكان الى زمان ومكان فليزم
التسلسل وغير موقوفة على جلب دفع مضرة والا لكان مستكملا بغيره ناقصا
في ذاته وذلك محال وأما في الاسماء فكما قال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وأما في
الاحكام فهو ان كل ما شرعه فهو مصلحة وأحسان وخير وان كونه فضلا وخيرا ليس على
سبيل الوجوب عليه بل على سبيل الاحسان وبالجملة يجب ان يعلم من هذا الباب ان حكمه
وتكليفه لازم لكل أحد وانه ليس لاحد عليه حكم ولا تكليف ولا يجب لاحد عليه شيء

(سورة الحديد
مكية وقيل مدنية وآيها
تسع وعشرون)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سبح لله ما في السموات
والارض) التسبيح
تنزيه الله تعالى اعتقادا
وقولا وعلا عما لا يليق
بجنانة سبحانه من سبح
في الارض والماء اذا ذهب
وأبعد فيها وحيث
استند ههنا الى غير العقلاء
أيضا فان ما في السموات
والارض يمجى ما فيها
سواء كان مستقرا فيها
أو جزأ منها كما مر في آية
الكرسى أريد به معنى عام
مجازي شامل لما أطلق به
لسان المقال كتسبيح
الملائكة والمؤمنين
من الثقلين ولسان الحال
كتسبيح قبرهم فان كل
فرد من افراد الموجودات
يدل بامكانه وحدونه
على الصانع القديم
الواجب الوجود المتصف
بالكمال المنزه عن نقصان

سلا فهذا هو ضبط معاقدا التسبيح (المسئلة الثانية) جاء في بعض القوائم سبع على لفظ
 اضى وفي بعضها على لفظ المضارع وذلك اشارة الى أن كون هذه الاشياء مسبحة غير
 نص بوقت دون وقت بل هي كانت مسبحة أبدا في الماضي وتكون مسبحة أبدا
 المستقبل وذلك لان كونها مسبحة صفة لازمة لماهياتها فيستحيل انفكاك تلك
 ماهيات عن ذلك التسبيح وانما قلنا ان هذه المسبحة صفة لازمة لماهياتها لان كل ما عدا
 واجب ممكن وكل ممكن فهو مقتر الى الواجب وكون الواجب واجبا يقتضى تنزيهه
 عن كل سوء في الذات والصفات والافعال والاحكام والاسماء على ما بيناه فظهر أن هذه
 المسبحة كانت حاصلة في الماضي وتكون حاصلة في المستقبل والله أعلم (المسئلة الثالثة)
 هذا الفعل تارة عدى بالام كما في هذه السورة وأخرى بنفسه كما في قوله وتسبحوه بكرة
 أصلا وأصله التعدى بنفسه لان معنى مسبحته بعدته عن السوء فالام اما أن تكون مثل
 اللام في نصحتها ونصحت له واما أن يراد يسبح لله حدث التسبيح لاجل الله وخالصا لوجهه
 (المسئلة الرابعة) زعم الزجاج أن المراد بهذا التسبيح التسبيح الذي هو القول * واحتج
 عليه بوجهين (الاول) أنه تعالى قال وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم
 فلو كان المراد من التسبيح هو دلالة آثار الصنع على الصانع لكانوا يفقهونه (الثاني)
 أنه تعالى قال وسخرنا مع داود الجبال يسبحن فاو كان تسبيحها عبارة عن دلالة الصنع
 على الصانع لما كان في ذلك تخصيص لداود عليه السلام * واعلم ان هذا الكلام ضعيف
 أما الاول فلان دلالة هذه الاجسام على تنزيه ذات الله وصفاته وأفعاله من أدق الوجوه
 ولذلك فان العقلاء اختلفوا فيها فتولاه ولكن لا تفقهون لعله اشارة الى أقوام جهلوا
 بهذه الدلالة وأيضاف قوله لا يفقهون ان لم يكن اشارة الى جمع معين فهو خطاب مع الكل
 فكأنه قال كل هؤلاء ما فقهوا ذلك وذلك لا ينافي أن يفقهه بعضهم وأما الجملة الثانية
 فضعيفة لان هناك من المحتمل ان الله خلق حياة في الجبل حتى نطق بالتسبيح اما هذه
 الجمادات التي تعلم بالضرورة انها اجادات يستحيل أن يقال انها تسبح الله على سبيل النطق
 بذلك التسبيح اذ لو جوزنا صدور الفعل المحكم عن الجمادات لما أمكننا أن نستدل بأفعال
 الله تعالى على كونه عالما حيا وذلك كفر بل الحق أن التسبيح الذي هو القول لا يصدر
 الا من العاقل العارف بالله تعالى فينبو بذلك القول تنزيهه به سبحانه ومثل ذلك لا يصح
 من الجمادات * فاذا التسبيح العام الحاصل من العاقل والجماد لا بدوان يكون مفسرا باحد
 وجهين (الاول) انها تسبح بمعنى انها تدل على تعظيمه وتنزيهه (والثاني) ان الممكنات
 بأمرها مفادة له تصرف فيها كيف يريد ليس له عن فعله وتكون به مأم ولا دافع اذا
 عرفت هذه المقدمة فتقول ان حملنا التسبيح المذكور في الآية على التسبيح بالقول كأن
 المراد بقوله ما في السموات من في السموات ومنهم حملة العرش فان استكبروا فالذين عند
 ربك يسبحون ومنهم المقر بون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم ومنهم سائر الملائكة قالوا

وهو المراد بقوله تعالى
 وان من شيء الا يسبح
 بحمده وهو مذهب نفسه
 كما في قوله تعالى وسبحوه
 واللام اما من بدلالة أكيد
 كما في نصحتها وشكرت له
 أو لا تعليل أى فعل
 التسبيح لاجل الله تعالى
 وخالصا لوجهه ومحبيه
 في بعض القوائم ماضيا
 وفي البعض مضارعا
 لا يذيان تحققة في جميع
 الاوقات وفيه تنبيه
 على أن حتى من شأنه
 التسبيح الاختباري
 أن يسبحه تعالى في جميع
 أوقاته كما عليه الملا
 الاعلى حيث يسبحون
 الليل والنهار لا يفترقون
 (وهو العزيز) القادر
 الغالب الذي لا يمانعه
 ولا ينازعه شيء (الحكيم)
 الذي لا يضل الامانة تضية
 الحكمة والمصلحة
 والجملة اعتراض تنذيلي
 مقرر لمضمون ما قبله
 مشعر بطلان الحكم

سبحانك ما كان ينبغي لنا وأما المسبحون الذين هم في الأرض ففهم الانبياء كما قال ذوالنون
لا اله الا انت سبحانك وقال موسى سبحانك اني كنت اليك والصحابة يسبحون كما قال سبحانك
ونسأ عذاب النار وأما نحن هذا التسبيح على التسبيح المعنوي فأجزاء السموات
وذرات الأرض والجبال والرمال والبحار والشجر والدواب والجنة والنار والعرش
والكرسي والروح والقلم والنور والظلمة والذوات والصفات والاجسام والاعراض
كأهلها مسجعة خاشعة خاضعة لجلال الله منقادة لتصرف الله كما قال عز من قائل وان من
شيء الا ليسع بحمده وهذا التسبيح هو المراد بالسجود في قوله والله يسجد ما في السموات
والأرض * أما قوله وهو العزيز الحكيم فالعز انه القادر الذي لا يشاركه شيء فهو اشارة
الى كمال القدرة والحكيم اشارة الى أنه العالم الذي لا يتحجب عن شيء من الجزئيات
والكليات أو انه الذي يفعل افعاله على وفق الحكمة والصبوب ولما كان العلم بكونه
قادرا متقدما على العلم بكونه علما لا يجرم قدم العزيز الحكيم في الذكر واعلم أن قوله
وهو العزيز الحكيم يدل على أن العزيز ليس الا هو لان هذه الصيغة تفيد الحصر يقال
زيد هو العالم لا غيره فهذا يقتضي أنه لا اله الا الواحد لان غيره ليس بعزيز ولا حكيم
وما لا يكون كذلك لا يكون الها ثم قال تعالى (له ملك السموات والأرض) واعلم أن
الملك الحق هو الذي يستغنى في ذاته وفي جميع صفاته عن كل ماعداه ويحتاج كل ماعداه
اليه في ذواتهم وفي صفاتهم والموصوف يهذب الامر من ليس الا هو سبحانه أمانه مستغن
في ذاته وفي جميع صفاته عن كل ماعداه فلانه واقفقر في ذاته الى الغير لكان ممكن الذات
فكان محدثا فلم يكن راجب الوجود وأما أنه مستغن في جميع صفاته السلبية والاضافية
عن كل ماعداه فلان كل ما يفرض صفته فاما أن تكون هو به سبحانه كافية في تحقق تلك
الصفة سواء كانت تلك الصفة سلبا أو ايجابا أو لا تكون كافية في ذلك فان كانت هو به
كافية في ذلك لزم من دوام تلك الهوية دوام تلك الصفة سلبا كانت الصفة أو ايجابا
وان لم تكن تلك الهوية كافية فيثبت تكون تلك الهوية ممتعة الانفكاك عن ثبوت تلك
الصفة وعن سلبها ثم ثبوت تلك الصفة وسلبها يكون متوقفا على ثبوت أمر آخر وسلبه
والموقوف على الموقوف على الشيء موقوف على ذلك الشيء فهو به سبحانه تكون
موقوفة التحقيق على تحقق ثبوت تلك الصفة أو سلبها والموقوف على الغير ممكن
لذاته فواجب الوجود لذاته ممكن الوجود لذاته هذا خلف فثبت انه سبحانه غير مفقر
لا في ذاته ولا في شيء من صفاته السلبية ولا الثبوتية الى غيره واما ان كل ماعداه مفقر اليه
فلان كل ماعداه ممكن لان واجب الوجود لا يكون أكثر من واحد والممكن لا بدله من
مؤثر ولا واجب الازدواج الواحد فاذن كل ماعداه فهو مفقر اليه سواء كان جوهر
أو عرضا وسواء كان الجوهر روحانيا أو جسمانيا وذهب جمع من العقلاء الى أن تأثير
واجب الوجود في اعطاء الوجود لافى الماهيات فواجب الوجود بجسمل السواد

وكذا قوله تعالى (له ملك السموات والأرض)
أى التصرف الكلى
فيهما وفيما فيهما
من الموجودات من حيث
الابتعاد والاعتماد
ومسائر التصرفات
مما لهما وما لغيره

موجودا أمانته يستحيل أن يجعل السواد سودا قالوا لانه لو كان كون السواد سودا بالفاعل لكان يلزم من فرض عدم ذلك الفاعل أن لا يبقى السواد سودا وهذا محال فيقال لهم يلزمكم على هذا التقدير أن لا يكون الوجود أيضا بالفاعل والالزم من فرض عدم ذلك الفاعل أن لا يكون الوجود وجودا فان قالوا تأثير الفاعل ليس في الوجود بل في جعل الماهية موصوفة بالوجود قلنا هذا مدفوع من وجهين (الاول) أن موصوفة الماهية بالوجود ليس أمرا ثبوتيا اذ لو كان أمرا ثبوتيا لكانت له ماهية ووجود فحينئذ تكون موصوفة تلك الماهية بالوجود زائدة عليه ولزم التسلسل وهو محال وإذا كان موصوفة الماهية بالوجود ليس أمرا ثبوتيا استحال أن يقال لانه تأثير الفاعل في الماهية ولا في الوجود بل تأثير في موصوفة الماهية بالوجود (الثاني) أن بتقدير أن تكون تلك الموصوفة أمرا ثبوتيا استحال أيضا جعلها أثرا للفاعل والالزم عند فرض عدم ذلك الفاعل أن لا يبقى الموصوفة موصوفة فقطهر أن الشبهة التي ذكروها لو تمت واستقرت يلزم نفي التأثير والتأثر أصلا بل كأن الماهيات انما صارت موجودة بتأثير واجب الوجود فكذا أيضا الماهيات انما صارت ماهيات بتأثير واجب الوجود وإذا لاحظ هذه الحقائق ظهر بالبرهان العنلي صدق قوله تعالى له ملك السموات والارض بل ملك السموات والارض بالنسبة الى كمال ملكه أقل من الذرة بل بالنسبة له الى كمال ملكه أصلا لان ملك السموات والارض ملك متناه وكمال ملكه غير متناه والمتناهي بالنسبة له البتة الى غير المتناهي لكنه سبحانه وتعالى ذكر ملك السموات والارض لانه شيء مشاهد محسوس وأكثر الخلق عقولهم ضعيفة فلما يكتفهم الترقى من المحسوس الى المعلوم ثم انه سبحانه لما ذكر من دلائل الآفاق ملك السموات والارض ذكر بعده دلائل الانفس فقال (يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) ذكر المفسرون فيه وجهين (أحدهما) يحيى الاموات بالبعث ويميت الاحياء في الدنيا (والثاني) قال الزجاج يحيى التطف فيجعلها اشخاصا عتلاء فاهمين ناطقين ويميت الاحياء وعندي فيه وجه ثالث وهو انه ليس المراد منه تخصيص الاحياء والامانة بزمان معين وباشخاص معين بل معناه انه هو القادر على خلق الحياة والموت كما قال في سورة الملك الذي خلق الموت والحياة المقصود منه كونه سبحانه هو المنفرد بإيجاد هاتين الماهيتين على الإطلاق لا يمتنع عنهما مانع ولا يرده ههنا راد وحينئذ يدخل فيه الوجهان اللذان ذكرهما المفسرون (المسئلة الثانية) موضع يحيى ويميت رقم على معنى هو يحيى ويميت ويجوز أن يكون نصبا على معنى له ملك السموات والارض حال كونه محيا ويميتا واعلم أنه تعالى لما ذكر دلائل الآفاق أولا ودلائل الانفس ثانيا ذكر لفظا يتناول الكل فقال وهو على كل شيء قدير وهاتين هذه الآية مذكورة في أول سورة الملك قوله تعالى (هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) روى عن

وقوله تعالى (يحيى ويميت) استثناف مبدئ لبعض أحكام الملك وانصرف وجهه حالا من متغيره ليس كما ينبغي (وهو على كل شيء) من الاشياء التي من جملتها ما ذكر من الاحياء والامانة (قدير) مبالغ في السدرة (هو الاول) السابق على سائر الموجودات لما أنه مسببها ومبسطها (والآخر) الباقي بعد فناءها حقيقة أو نظرا الى ذاتها مع قطع النظر عن مقيسها فان جميع الموجودات الممكنة اذا قطع النظر عن عانتها فهي فانية (والظاهر) وجود الكثرة لدلائل الواضحة (والباطن) حقيقة فلا تقوم حوله القول والواو الاول والخيرة للجمع بين الوصفين المكتشفين بهما وارسطى للجمع بين المجموعين فهو نصف باستمرار الوجود في جميع الاوقات والظهور والختار (وهو بكل شيء عليم) لا يعزب عن علمه شيء من الظاهر والباطن

رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في تفسير هذه الآية انه الاول ليس قبله شيء والاخر
ليس بعده شيء * واعلم ان هذا المقام مقام مهيب غامض عميق والبحث فيه من وجوه
(الاول) ان تقدم الشيء على الشيء بعقل على وجوه (أحدها) التقدم بالناتئ فاننا نقول ان
الحركة الاصغر تقدم ما على حركة الخاتم والمراد من هذا التقدم كون المتقدم مؤثرا في المتأخر
(وثانيها) التقدم بالحاجة لان الناتئ لا نافع لاحتياج الاثنين الى الواحد وان كنا نعلم ان
الواحد ليس صلة للاثنين (وثالثها) التقدم بالشرف كتقدم أبي بكر على عمر (ورابعها)
التقدم بالرتبة وهو امان مبدأ محسوس كتقدم الامام على المأموم أو من مبدأ معقول
وذلك كما اذا جعلنا المبدأ هو الجنس العالي فانه كلما كان النوع أشد تسفلا كان أشد
تأخرا واو قبلناه انقلب الامر (وخامسها) التقدم بالزمان وهو ان الموجود في الزمان
المتقدم متقدم على الموجود في الزمان المتأخر فهم اذا حصله أرباب العقول من أقسام
القبلية والتقدم وعندى أن ههنا قسمان سادسا وهو مثل تقدم بعض اجزاء الزمان على
البعض فان ذلك التقدم ليس تقدما بالزمان والاوجب أن يكون الزمان محيطا بزمان آخر
ثم الكلام في ذلك المحيط كالكلام في المحيط فيلزم أن يعيط بكل زمان زمانا آخر لال
تكمالية بحيث تكون كلها حاضرة في هذا الآن فلا يكون هذا الآن الحاضر واحدا بل
يكون كل حاضر في حاضر آخر لال نهائية وذلك غير معقول وأيضا فلان مجموع تلك
الآنات الحاضرة متأخر عن مجموع الآتات الماضية فلجميع مجموع الأزمنة زمان آخر
محيط بها لكن ذلك محال لانه لما كان زمانا كان داخل في مجموع الأزمنة فاذا ذلك
الزمان داخل في ذلك المجموع وخارج عنه وهو محال فظهر بهذا البرهان الضاهر أن
تقدم بعض اجزاء الزمان على البعض ليس بالزمان وظاهر انه ليس بالعلة ولا بالحاجة
والا لو جدها معا كان العلة والمعلول يوجدان معا والواحد والاثنين يوجدان
معا وليس أيضا بالشرف ولا بالمكان فثبت أن تقدم بعض اجزاء الزمان على البعض قسم
سادس غير الاقسام الخمسة المذكورة واذ أعرفت هذا فنقول ان القرآن دل على أنه
تعالى أول لكل ماعده والبرهان دل أيضا على هذا المعنى لانا نقول كل ماعدا الواجب
يمكن وكل ممكن محدث فكل ماعدا الواجب فهو محدث وذلك الواجب أول لكل
ماعده انما قلنا ان ماعدا الواجب ممكن لانه لو وجد شيان واجبان لذاتهما لا اشتراكا
في الوجوب الذاتي ولتباين بالتعين ومابه المشاركة غير مابه المماثلة فيكون كل واحد
منهما مر كبا ثم كل واحد من جزأيه ان كان واجبا فقد اشترك الجزآن في الوجوب
وتباين بالخصوصية فيكون كل واحد من ذلك الجزآن أيضا ممر كبا ولم يلزم التسلسل
وان لم يكونا واجبين أو لم يكن أحدهما واجبا كان الكل المتقوم به أولى بان لا يكون
واجبا فثبت ان كل ماعدا الواجب ممكن وكل ممكن محدث لان كل ممكن مقرر الى المؤثر
وذلك لا يفقر اما حال الوجود أو حال عدمه فان كان حال الوجود فاما حال البقاء وهو

محال لانه يقتضى إيجاد الموجود وتحصيل الحاصل وهو محال فان تلك الحساجة اما حال
الحدوث أو حال العدم وعلى التقديرين فيلزم أن يكون كل ممكن محدثا فثبت ان كل
ماعد ذلك الواجب فهو محدث محتاج الى ذلك الواجب فاذا ذلك الواجب يكون قبل
كل ماعده ثم طلب العقل كيفية تلك القبلية فقلنا لا يجوز أن تكون تلك القبلية بالامر
لان المؤثر من حيث هو موثر مضاف الى الاثر من حيث هو أثر واذا كان معا والمع لا يكون
قبل ولا يجوز أن تكون مجرد الحاجة لان المحتاج والمحتاج اليه لا يمتنع أن يوجد معا وقد
بيننا ان تلك المعية ههنا متممة ولا يجوز أن تكون لمحض الشرف فانه ليس المطلوب من هذه
القبلية ههنا مجرد انه تعالى اشرف من الممكنات وأما القبلية الكانسية فباطلة وبتقدير
ثبوتها فتقدم المحدث على المحدث أمر زائد اخر وراه كون أحدهما فوق الآخر بالجهة
وأما التقدم الزمانى فباطل لان الزمان أيضا ممكن ومحدث أما أولا فلا بينا ان واجب
الوجود لا يكون أكثر من واحد وأما ثانيا فلا ان اماراة الامكان والحدوث فيه أظهر كفى
غيره لان جميع اجزائه متعاقبة وكل ما وجد بعد العدم وعدم بعد الوجود فلا شك انه ممكن
ومحدث واذا كان جميع اجزاء الزمان ممكنة ومحدثة والتكل متقوم بالاجزاء فلم يفتقر الى
الممكن المحدث أولى بالامكان والحدوث فاذا الزمان مجموعوه وبجزائه ممكن ومحدث
فتقدم موجد عليه لا يكون بالزمان لان التقدم على جميع الازمنة لا يكون بالزمان والا
فيلزم في ذلك الزمان أن يكون داخل في مجموع الازمنة لانه زمان وأن يكون خارجا عنه لانه
ظرفها والطرف معاير للظروف لا محالة لكن كون الشيء الواحد داخل في شيء وخارجا عنه
محال وأما ثالثا فلا ان الزمان ماهية تقتضى السيلان والتجدد وذلك يقتضى المسبوقية
بالغير والازل يناقى المسبوقية بالغير فالجمع بينهما محال فثبت أن تقدم الصانع على كل
ماعده ليس بالزمان البتة فاذا الذي عند العقل انه متقدم على كل ماعده وانه ليس
ذلك التقدم على أحده هذه الوجوه الخمسة فبقي انه نوع آخر من التقدم يختلف هذه الاقسام
الخمسة فاما كيفية ذلك التقدم فليس عند العقل منها جدي ولا كل ما يخطر ببال العقل
فانه لا بد أن يقترن به حال من الزمان وقد دل الدلائل على أن كل ذلك محال فاذا كونه تعالى
أولا معلوم على سبيل الاجمال فأما على سبيل التفصيل والاحاطة بحقيقة تلك الاولوية فليس
عند عقول الخلق منه أثر (النوع الثاني) من خواص هذا الموضع وهو ان الازل متقدم
على اللا يزال وليس الازل شيئا سوى الحق فتقدم الازل على اللا يزال يستدعى الامتياز
بين الازل وبين اللا يزال فهنا يقتضى أن يكون اللا يزال له مبدأ وطرف حتى يحصل
هذا الامتياز لكن فرض هذا الطرف محال لان كل مبدأ فرضه فان اللا يزال كان حاصلا
قبله لان المبدأ الذي يفرض قبل ذلك الطرف المفروض بزيادة مائة سنة يكون من جملة
اللا يزال لان جملة الازل فقد كان معنى اللا يزال موجودا قبل أن كان موجودا وذلك
محال (النوع الثالث) من خواص هذا الموضع ان امتياز الازل عن اللا يزال يستدعى

انقضاء حقيقة الازل وانقضاء حقيقة الازل محال لان ما لا أول له يتم انقضائه وإذا امتنع انقضائه امتنع أن يحصل عقبيه ماهية الازل فاذن يتمتع امتياز الازل عن الازل واستياز الازل عن الازل وإذا امتنع حصول هذا الامتياز امتنع حصول التقدم والتأخر فهذه الجهات غائصة في حقيقة التقدم والاولية والازلية وما هي الا بسبب حيرة العقول البشرية في توجلال ماهية الازل والاولية فإن العقل انما يعرف الشيء إذا أحاط به وكل ما استحضره العقل ووقف عليه فذلك يصير محاطا به والمحاط يكون متاهيا والازلية تكون خارجة عنه فهو سبحانه ظاهر باطن في كونه وأولان العقول شاهدة باستاد المحادثات الى موجد متقدم عليها فكونه تعالى أولاً أظهر من كل ظاهر من هذه الجهة ثم إذا أردت أن تعرف حقيقة تلك الاولية عبرت لأن كل ما أحاط به عقلك وعظمك فهو محدود وعظمك ومحاط عظمك فيكون متاهيا فتكون الاولية خارجة عنها فكونه تعالى أولاً وإذا اعتبرته من هذه الجهة كان أبطن من كل باطن فهذا هو البحث عن كونه تعالى أولاً * اما البحث عن كونه آخراً فمن الناس من قال هذا محال لأنه تعالى انما يكون آخر الكل ماعداه او اني هو مع عدم كل ماعداه لكن عدم ماعداه انما يكون بمد وجوده وتلك البعدية زمانية فاذن لا يمكن فرض عدم كل ماعداه الامع وجود الزمان الذي به تتحقق تلك البعدية فاذن حال ما فرض عدم كل ماعداه ان لا يتم كل ماعداه فهذا خلف فاذن فرض بقائه مع عدم كل ماعداه محال وهذه الشبهة مبنيّة ايضا على أن التقدم والتأخر لا يتقرران الا بالزمان وقد دللنا على فساد هذه المقدمة فبطلت هذه الشبهة وأما الذين سلوا امكان عدم كل ماعداه مع بقائه فمنهم من أوجب ذلك حتى يتم كونه تعالى آخر الكل وهذا مذهب جهنم فانه زعم انه سبحانه يوصل الثواب الى أهل الثواب ويوصل العقاب الى أهل العقاب ثم يقضي الجنة وأهلها والنار وأهلها والعرش والكرسي والملك والملك ولا يبقى مع الله شيء أصلا فيكم انه كان موجودا في الازل ولا شيء يثبتي موجودا في الازل ابد الاباد ولا شيء واحتج عليه بوجوده (أولها) قوله هو الآخر ولا يكون آخرها الا عند فناء الكل (وثانيها) انه تعالى امان يكون عالما بعدد حركات أهل الجنة والنار أولا يكون عالما بها فان كان عالما بها كان عالما بكميتها وكل ماله عدد معين فهو متناه فاذن حركات أهل الجنة متناهية فاذن لا بد وان يحصل بعده ما عدم ابدى غير متناهي واذالم يكن عالما بها كان جاهلا بها والجهل على الله محال (وثالثها) ان الحوادث المستقبلية قابلة للزيادة والنقصان وكل ما كان كذلك فهو متناه (والجواب) ان امكان استمرار هذه الاشياء حاصل الى الابد والدليل عليه هو ان هذه الماهيات لو زالت امكاناتها لزم أن يتقلب الممكن لذاته متمسك بذاته ولو انقلبت قدرة الله من صلاحية التأثير الى امتناع التأثير لانقلبت الماهية وذلك محال فوجب أن يبقى هذا الامكان أبدا فاذا ثبت انه لا يجب انتهاء هذه المحادثات الى العدم الا بصرف أما التمسك بالآية فسنذكر الجواب عنه بعد ذلك

ان شاء الله تعالى (وأما الشبهة الثانية) فجوابها انه يعلم انه ليس لها عدد معين وهذا لا يكون جهلا انما الجهل أن يكون له عدد معين ولا يعلمه أما إذا لم يكن له عدد معين وأنت تعلمه على هذا الوجه فهذا لا يكون جهلا بل علما (وأما الشبهة الثالثة) فجوابها ان ان الخارج منه الى الوجود أبدا لا يكون متناهيا ثم ان المتكلمين لما أثبتوا امكان بقاء العالم أبدا عولوا في بقاء الجنة والنار أبدا على اجماع المسلمين وظواهر الآيات ولا يخفى تقريرها وأما جمهور المسلمين الذين سلوا بقاء الجنة والنار أبدا فقد اختلفوا في معنى كونه تعالى آخر على وجوه (أحدها) انه تعالى يفنى جميع العالم والممكنات فيحقق كونه آخر ثم انه يوجد على يقينها أبدا (وثانيها) أن الموجود الذي يصح في العقل أن يكون آخر لكل الاشياء ليس الا هو فلما كانت صفة آخرية لكل الاشياء مخصصة به سبحانه لاجرم وصف بكونه آخر (وثالثها) أن الوجود منه تعالى يتبدى ولا يزال يتبدى ويزول حتى ينتهي الى الموجود الاخير الذي يكون هو مسببا لكل ما عداه ولا يكون سببا لشيء آخر فهذه الاعتبار يكون الحق سبحانه أولا ثم اذا انتهى أخذ يترقى من هذا الموجود الاخير درجة فدرجة حتى ينتهي الى آخر الترقى فهناك وجود الحق سبحانه فهو سبحانه أول في نزول الوجود منه الى الممكنات آخر عند الصعود من الممكنات اليه (ورابعها) انه عمت الخلق وبقى بعدهم فهو سبحانه آخر بهذا الاعتبار (وخامسها) انه أول في الوجود وآخر في الاستدلال لان الصعود من جميع الاستدلالات معرفة الصانع وأما سائر الاستدلالات التي لا يراد منها معرفة الصانع فهي حقيرة خسيسة أما كونه تعالى ظاهرا وباطنا فاعلم انه ظاهر بحسب الوجود فانك لا ترى شيئا من الكائنات والممكنات الا يكون دليلا على وجوده وثبوت وجوده ووراثته عن جهات التغير على ما قررناه وأما كونه تعالى باطنا فن وجوه (الاول) أن كمال كونه ظاهرا سببا لكونه باطنا فان هذه الشمس لو دامت على الغلاك لما كنا نعرف أن هذا الضوء انما حصل بسببها بل ربما كنا نظن أن الاشياء مضيئة لذواتها الا انها لما كانت بحيث تعرب ثم نرى انها متى غربت ابطأ انوار وزالت الاضواء عن هذا العالم علما حينئذ أن هذه الاضواء من الشمس فهذه الواومكن انقطاع جود الله عن هذه الممكنات لظهور حينئذ أن وجود هذه الممكنات من جود الله تعالى لكنه لما دام ذلك الجود ولم ينقطع صار دوامه وكاله سببا لوقوع الشبهة حتى انه ربما يظن ان نور الوجود ليس منه بل وجود كل شيء له من ذاته فظهر أن هذا الاستدلال انما وقع من كمال وجوده ومن دوام جوده ففسخ من اخفى عن العقول لشدته وظهوره واحتجب عنها بكمال نوره (الوجه الثاني) ان ماهيته غير معقولة للبشرانية ويدل عليه أن الانسان لا يتصور ماهية شيء الا اذا ادركه من نفسه على سبيل الوجدان كالآل والمادة وغيرهما وأدركه بحسه كالالوان والطعوم وسائر المحسوسات فأما ما لا يكون كذلك فيتعذر على الانسان أن يتصور ماهيته البتة وهو به المخصوص بجل جلاله ليست كذلك فلا تكون معقولة للبشر ويدل عليه أيضا

ان المعلوم منه عند الخلق اما الوجود واما السلب وهو انه ليس بجسم ولا جوهر واما
 الاضافة وهو انه الامر الذي من شأنه كذا وكذا والحقيقة المخصوصة مقابلة لهذه الامور
 فهي غير معقولة وبديل عليه ان اظهر الاشياء منه عند العقل كونه خاتما لهذه المخلوقات
 ومقدما عليها وقد عرفت حيرة العقل ودهشته في معرفة هذه الاولوية وقد ظهر بما قدمناه
 انه سبحانه هو الاول وهو الآخر وهو الظاهر وهو الباطن وسمعت والذي رحمه الله يقول
 انه كان يرى انه لما نزلت هذه الآية اقبل المشركون نحو البيت وسجدوا (المسئلة
 الثانية) احتج كثير من العلماء في اثبات ان الاله واحد بقوله هو الاول قالوا الاول هو
 الفرد السابق ولهذا المعنى لو قال اول مملوك اشتريته فهو حر ثم اشتري عبدتين لم يعتق الا
 شرط كونه اولاً حصول الفردية وههنا لم يحصل فلو اشتري بعد ذلك عبدا واحدا لم
 يعتق لان شرط الاولوية كونه سابقا وههنا لم يحصل فثبت ان الشرط في كونه اولاً ان يكون
 فردا فكانت الآية دالة على ان صانع العالم فرد (المسئلة الثالثة) اكثر المفسرين قالوا انه
 اول لانه قبل كل شيء وانه آخر لانه بعد كل شيء وانه ظاهر بحسب الدلائل وانه باطن عن
 الخواص محتجب عن الابصار وان جماعة لما تجزوا عن جواب جهنم قالوا معنى هذه الالفاظ
 مثل قول القائل فلان هو اول هذا الامر وآخره وظاهره وباطنه أى عليه يدور وبه يتم واعلم
 انه لمامكن حمل الآية على الوجوه التي ذكرناها مع انه بسطها استدلال جهنم لم يكن بنا
 الى حمل الآية على هذا المجاز حاجة وذكرنا في الظاهر والباطن ان الظاهر هو الغالب
 العالي على كل شيء ومنه قوله تعالى فاصبحوا ظاهرين أى غائبين طالبين من قولك ظهرت
 على فلان أى علوية ومنه قوله تعالى عليها باظهورون وهذا معنى ما روي في الحديث وأنت
 الظاهر فليس فوقك شيء وأما الباطن فقال الزجاج انه العالم بما بطن كما يقول القائل فلان
 يبطن أمر فلان أى يعلم أحواله الباطنة فقال الليث يقال أنت ابطن بهذا الأمر من فلان أى
 اخبر بباطنه فعنى كونه باطنا كونه عالما بواطن الأمور وهذا التفسير عندي فيه نظر لان
 قوله بعد ذلك وهو بكل شيء عليم يكون تكرارا ما على التفسير الاول فانه يحسن موقعه لانه
 يصير التقدير كانه قبل ان احدا لا يحيط به ولا يصل الى اسراره وانه لا يخفى عليه شيء من
 احوال غيره ونظيره تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسي قوله تعالى (هو الذي خلق
 السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش) وهو مفسر في الاعراف والمقصود
 منه دلائل القدرة ثم قال تعالى (يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما يغزل من السماء وما
 يرج فيها) وهو مفسر في سبأ والمقصود منه كمال العلم وانما قدم وصف القدرة على وصف
 العلم لان العلم يكونه تعالى قادرا قبل العلم بكونه تعالى عالما ولذلك ذهب جمع من المحققين
 الى ان اول العلم بالله هو العلم بكونه قادرا وذهب آخرون الى ان اول العلم بالله هو العلم
 بكونه مؤثرا وعلى التقديرين فالعلم بكونه قادرا منقسم على العلم بكونه عالما ثم قال
 تعالى (وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) وفيه مسائل (المسئلة الاولى)

(هو الذي خلق
 السموات والارض
 في ستة ايام ثم استوى
 على العرش) بيان
 لبعض احكام ملكهم ما
 وقد مر تفسيره مرارا
 (يعلم ما يلج في الارض
 وما يخرج منها وما يغزل
 من السماء وما يرج
 فيها) مر بيانه في سورة
 سبأ (وهو معكم أينما
 كنتم) تمثيل لاحاطة
 همد تعالى بهم وتصوير
 لعنم خروجهم عنه
 ابتعادوا وقوله تعالى
 (والله بالمعملون بصير)
 عبارة عن احاطته
 بأعمالهم فتأخيرهم عن
 الخلق لما ان المراد به
 ما يدور عليه الجزاء
 من العلم التابع للمعلوم
 لا لما قبل من أنه دليل
 عليه

وقوله تعالى (له ملك السموات والارض) تكرر للتأكيد وتمهيد لقوله تعالى (والى الله ترجع الامور) أى الية وحده لا الى غيره استقلالاً أو اشتراكاً ﴿ ١٢١ ﴾ ترجع جميع الامور على البناء للقول من رجع رجعا وقرئ

اعلم انه قد ثبت ان كل ما عدا الواجب الحق فهو ممكن وكل ممكن فوجوده من الواجب
فاذن وصول الماهية الممكنة الى وجودها بواسطة افادة الواجب الحق ذلك الوجود
لذلك الماهية فالحق سبحانه هو المتوسط بين كل ماهية وبين وجودها فهو الى كل
ماهية أقرب من وجود تلك الماهية ومن هذا السر قال المحققون ما رأيت شيئا
الاورأيت الله قبله وقال المتوسطون ما رأيت شيئا الاورأيت الله معه وقال الظاهريون
ما رأيت شيئا الاورأيت الله بعده وأعلم أن هذه الدقائق التى اظهرناها في هذه المواضع
لها درجتان (احدهما) أن يصل الانسان اليها بمقتضى الفكرة والروية والتأمل
والتدبر (والدرجة الثانية) ان تتفق لنفس الانسان قوة ذوقية وحالة وجدانية لا يمكن
التعبير عنها وتكون نسبة الادراك مع الذوق الى الادراك لامع الذوق كنسبة من
يأكل السكر الى من يصف حلاوته بلسانه (المسئلة الثانية) قال المتكلمون هذه الماهية
امابانعلم واما بال حفظ والحراسة وعلى التقديرين فقد انعقد الاجماع على أنه سبحانه ليس
معناه بالمكان والجهة والحيز فاذن قوله وهو معكم لابد فيه من التأويل واذاجوزنا
التأويل فى موضع وجب تجويزه فى سائر المواضع (المسئلة الثالثة) اعلم أن فى هذه
الآيات ترتيبا عجيبا وذلك لانه سبحانه بين بقوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن كونه
الهما لجميع الممكنات والكائنات ثم بين كونه الهما للعرش والسموات والارضين ثم بين بقوله
وهو معكم أنما كنتم معيته لتأ سبب القدرة والايحاء والتكوين وبسبب العلم وهو
كونه طالما بظواهرنا وبواطننا فامل فى كيفية هذا الترتيب ثم تأمل فى ألقاظ هذه الآيات
فان فيها اسرار اعجيبية وتنبهت على أمور طالية ﴿ ثم قال تعالى (له ملك السموات والارض
والى الله ترجع الامور) أى الى حيث لا مال لك سواء ودل بهذا القول على اثبات المعاد ثم
قال تعالى (يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو عليم بذات الصدور) وهذه
الآيات قد تقدم تفسيرها فى سائر السور وهى جامعة بين الدلالة على قدرته وبين اظهار
نعمه والمقصود من اعادة التبعث على النظر والتأمل ثم الاشتغال بالشكر ﴿ قوله تعالى
(آمنوا بالله ورسوله) اعلم انه تعالى لما ذكر أنواعا من البلائل على التوحيد والعلم والقدرة
اتبعها بالتكليف وبدأ بالامر بالايان بالله ورسوله فان قيل قوله آمنوا خطاب مع من
عرف الله أومع من لم يعرف الله فان كان الاول كان ذلك أمرا بأن يعرفه من عرف
فيكون ذلك أمرا بتحصيل الحاصل وهو محال وان كان الثانى كان الخطاب متوجها على
من لم يكن عارفا به ومن لم يكن عارفا به استعمال أن يكون عارفا بأمره فيكون الامر متوجها
على من يستحيل أن يعرف كونه مأمورا بذلك الامر وهذا تكليف مالا يطاق (والجواب)
من الناس من قال معرفة وجود الصانع حاصلة لكل وانما المقصود من هذا الامر
معرفة الصفات ﴿ ثم قال تعالى (وأنفقوا مما جعلكم مستخفين فيه فالذين آمنوا وما كنتم
وأنفقوا لهم أجر كبير) فى هذه الآية مسائل (المسئلة الاولى) اعلم أنه أمر الناس أولا بأن

على البناء للفاعل من
رجع رجعا (يولج
الليل فى النهار ويولج
النهار فى الليل) مر
تفسيره مرارا وقوله
تعالى (وهو عليم) أى
مبالغ فى العلم (بذات
الصدور) أى يمكنوناتها
اللازمة لها بيان
لاحاطد علمه تعالى بما
يعتبرونه من ياتهم بعد
بيان احاطه بأعمالهم
التي يظهرونها (آمنوا
بالله ورسوله) وأنفقوا
مما جعلكم مستخفين
فيه) أى جعلكم خلفاء
فى التصرف فيه من غير
أن تملكوه حقيقة عبر
غابا أيديهم من الاموال
والارزاق بذلك تحقيقا
الحق وترغيبا لهم فى
الانفاق فان من علم
أنه الله عز وجل وانما هو
بغير لذة او كمل يصرفها
الى ما عينه الله تعالى
من المصارف هان عليه
الانفاق أو جعلكم
خلفاء بمن قبلكم فيما كان
بأيديهم يتورثه اياكم
فاعتبروا وأعمالهم خبت
انتقل منهم اليكم
وسبقل منكم الى من

بعدم فلا تخطوا به (فالذين آمنوا منكم ﴿ ١٦ ﴾ من ﴿ وأنفقوا ﴾ حسبما أمروا به (لهم) بسبب
ذلك (أجر كبير) وفيه من البالغات مالا يخفى حيث جعل الجملة اسمية وأعيد ذكر الإيمان والانفاق وكرر
الاستناد ونظم الاجر بالتكبر ووصف بالكبير

وقوله عز وجل (والمالكم لاتؤمنون بالله) استثناف مسوق لادبؤخهم على ترك الايمان حشبا مرابه بانكار ان يكون لهم في ذلك عذر وما في الجملة على ان لاتؤمنون حال من الضمير في لكم والعامل ما فيه من معنى الاستقرا رأى أى شئ حصل لكم غير مؤمنين على توجيه الانكار والى الى السبب فقط مع تحقق ١٢٢ * السبب لالى السبب والسبب جميعا كافى وقوله تعالى

ومالى لأعبد الذى
قطرتى فان همة
الاستفهام كانتكون
تارة لانكار الواقع كافى
أشترى بآله وأخرى
لانكار الوقوع كافى
أشترى بآلى كذلك ما
الاستفهامية قد تكون
لانكار سبب الوقوع
ونفيه فقط كما فيما نحن
فيه وفي قوله تعالى مالكم
لا ترجون لله وقارا فيكون
مضمون الجملة الحالية
محتملان كلام من عدم
الايمان وعدم الرجاء أمر
تحقق قد أنكر وبنى سببه
وقد تكون لانكار سبب
الوقوع ونفيه فيسريان
الى السبب أيضا كما في
قوله تعالى ومالى لأعبد
الى آخره فيكون مضمون
الجملة الحالية مفروضا
قطعا فان عدم العبادة
أمر مفروض جمعا قد
أنكر وبنى سببه فالتبني
نفسه أيضا وقوله تعالى
(وازرول يدعوكم اؤؤمنو
بربكم) حال من ضمير
لاتؤمنون مفيدة لتوخيهم
على الكفر مع تحقق
ما يوجب عدمه بعد
توخيهم عليه مع عدم
ما يوجب أى وأى عذر
فى ترك الايمان وازرول
يدعوكم اليه وينبهم عليه

يستقلوا بطاعة الله ثم أمرهم ثانيا بترك الدنيا والاعراض عنها وانفاقها في سبيل الله
كما قال قل الله ثم ذرهم فنوله قل الله هو المراد ههنا من قوله آمنوا بالله ورسوله
وقوله ثم ذرهم هو المراد ههنا من قوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه (المسئلة
الثانية) فى الآية وجهان (الاول) أن الاموال التى فى أيديكم انما هى أموال الله بخلفه
والشأن الهام ان الله تعالى جعلها تحت يد المكلف وتحت تصرفه لينفق بها على وفق اخذ
الشرع فاما المكلف فى تصرفه فى هذه الاموال بمنزلة الوكيل والنائب والخليفة فوجب
أن يسهل عليكم الانفاق من تلك الاموال كما يسهل على الرجل الفقة من مال غيره اذا
أذن له فيه (الثانى) انه جعلكم مستخلفين من كان قبلكم لاجل انه نقل أموالهم اليكم
على سبيل الارث فاعتبروا بحالهم فانما كما انتقلت منهم اليكم فستنتقل منكم الى غيركم فلا
تبتلوا بها (المسئلة الثالثة) اختلفوا فى هذا الانفاق فقال بعضهم هو الزكاة الواجبة
ومال آخرون بل يدخل فيه التطوع ولا يمتنع أن يكون عاما فى جميع وجوه البر ثم انه تعالى
صلى لمن فعل ذلك اجرا كبيرا فقال فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجرا كبير قال القاضى
هذه الآية تدل على أن هذا الاجر لا يحصل بالايمان المنفرد حتى يتضاف هذا الانفاق
اليه فى هذا الوجه يدل على أن من أخل بالواجب من زكاة وغيره فلا أجر له واعلم أن هذا
الاستدلال ضعيف وذلك لان الآية تدل على أن من أخل بالزكاة الواجبة لم يحصل له ذلك
الاجر الكبير فلو قلنا انها تدل على أنه لا اجر له أصلا * وقوله تعالى (والمالكم لاتؤمنون بالله
والرسل يدعوكم اؤؤمنو ابربكم وقد اخذ منافعكم ان كنتم مؤمنين) وفيه مسائل
(المسئلة الاولى) اعلم انه تعالى ونح على ترك الايمان بشرطين (أحدهما) أن يدعو الرسول
والمراد أنه يتلو عليهم القرآن المشتغل على الدلائل الواضحة (الثانى) انه اخذ الميثاق عليهم
وذكر وافي اخذ الميثاق وجهين (الاول) ما نصب فى القول من الدلائل الموجبة لقبول
دعوة الرسل وعلم أن تلك الدلائل كما اقتضت وجوب القبول فهى أوكد من الحلف واليمين
فذلك سماه ميثاقا وحاصل الامر انه تطابقت دلائل النقل والعقل اما النقل فبقوله
والرسل يدعوكم واما العقل فبقوله وقد اخذ منافعكم ومتى اجتمع هذان النوعان فقد بلغ
الامر الى حيث تمتع الزيادة عليه واحتج بهذه الآية من زعم أن معرفة الله تعالى لا تجب
الاباسم قال لانه تعالى انما اذمهم بناء على أن الرسول يدعوهم فلو انما استحقاق الذم
لا يحصل الا عند دعوة الرسول (الوجه الثانى) فى تفسير اخذ الميثاق قال عطاء ومجاهد
والكلبي والمسانلان يريدون اخرجهم من ظهرا آدم وقال ألسن بر بكم قالوا بلى وهذا
ضعيف وذلك لانه تعالى انما ذكر اخذ الميثاق ليكون ذلك سببا فى انه لم يبق لهم عذر فى ترك
الايمان بعد ذلك وأخذ الميثاق وقت اخرجهم من ظهرا آدم غير معلوم لا يقوم الا بقول
الرسول فتقبل معرفة صدق الرسول لا يكون ذلك سببا فى وجوب تصديق الرسول اما نصب
الدلائل والبنات فعلوم لكل أحد فذلك يكون سببا لوجوب الايمان بالرسول فعلمنا أن

وقوله تعالى (وقد اخذ منافعكم) حال من مفعول يدعوكم أى وقد اخذ الله تعالى ميثاقكم بالايمان من قبل * تفسير
وذلك بنصب الادلة والتكيد من النظر وقرئ وقد اخذ منبى الله مفعول يرفع ميثاقكم

(ان كنتم مؤمنين) لوجب ما فان هذا موجب لا موجب وراه (هو الذي ينزل على عبده) حسبا يعني لكم من المصالح (آيات بينات) واطحات (ليخرجكم) أي الله تعالى أو العبد بها (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وان الله بكم لروفي رحيم) حببهم اليكم ﴿ ١٢٣ ﴾ الى سعادة الدارين بإرسال الرسول ونزول الآيات بعد نصب

تفسير الآية بهذا المعنى غير جائز (المسئلة الثانية) قال القاضي قوله ومالككم يدل على قدرتهم على الايمان اذ لا يجوز أن يقال ذلك لمن لا يمكن من الفعل كالأطفال مالات لا تمطول ولا تبضع فيدل هذا على أن الاستطاعة قبل الفعل وعلى أن القدرة صالحة للضدين وعلى أن الايمان حصل بعبدا لا خلق الله (المسئلة الثالثة) قرئ وقد اخذ مينا فكم على البناء للفاعل أما قوله ان كنتم مؤمنين فالحق ان كنتم تؤمنون بشئ لاجل دليل فمالككم لانؤمنون الآن فانه قد تطابقت الدلائل العقلية والعقلية وبلغت مبلغا لا يمكن الزيادة عليها * قوله تعالى (هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لروفي رحيم) قال القاضي بين بذلك ان مراده بانزال الآيات البينات التي هي القرآن وقهره من المعجزات أن يخرجهم من الظلمات الى النور وأكد ذلك بقوله وان الله بكم لروفي رحيم ولو كان تعالى يريد من بعضهم آيات على ظلمات الكفر ويخلق ذلك فيهم ويقدريهم تقدير الاقبال الزوال لم يصح هذا القول فان قال أليس أن ظاهره يدل على أنه تعالى يخرج من الظلمات الى النور فيجب أن يكون الايمان من فعله قلنا لو أراد بهذا الاخراج خلق الايمان لم يكن لقوله تعالى هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم معنى لانه سواء تقدم ذلك أو لم يتقدم فخلق لا يتغير فآمره اذن بذلك انه يلطف بهم في اخراجهم من الظلمات الى النور ولو لا ذلك لم يكن أن يصف نفسه بأنه يخرجهم من الظلمات الى النور أولى من أن يصف نفسه بأنه يخرجهم من النور الى الظلمات واعلم أن هذا الكلام على حسنة وروفته معارض بالمعلم وذلك لانه تعالى كان عالما بان علمه سبحانه بعدم ايمانهم قائم وعالم بان هذا العلم ينافي وجود الايمان فاذا كف عنهم يتكون أحد الضدين مع علمه بقيام الضد الآخر في الوجود بحيث لا يمكن ازالتهم وإبطاله فهل يفعل مع ذلك أن يريد بهم ذلك الخير والاحسان لاشك أن هذا مما لا يقوله عاقل واذا توجهت المعارضة زالت تلك التوة أما قوله وان الله بكم لروفي رحيم فقد جعله بعضهم على بعض محمد صلى الله عليه وسلم فتطو هذا الخصيص لاوجه له بل يدل على فيه ذلك مع ما يمكن به المرء من اداء التكليف * ثم قال تعالى (ومالككم الاتقوا) في سبيل الله والله ميراث السعوات والارض) لما أمر أو لا بالايمان وبالانفاق ثم أكد في الآية المقدمة ايجاب الايمان أتبع في هذه الآية تأكيد ايجاب الانفاق والمعنى انكم ستوتون نور ثون فهلا قدمتموه في الانفاق في طاعة الله وتحققه أن المال لا دون يخرج عن اليأ ما بالوت واما بالانفاق في سبيل الله فان وقع على الوجه الاول كان أثره الحسن والمقت والعقاب وان وقع على الوجه الثاني كان أثره المدح والثواب واذا كان لا بد من خر وجه عن اليد فكل عاقل يعلم أن خر وجه عن اليد بحيث يستعقب المدح والثواب أولى منه بحيث يستعقب اللعن والعقاب * ثم لما بين تعالى أن الانفاق فضيلة بين أن المسابقة في الانفاق تمام الفضيلة فقال (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح

الفتح العقلية وقوله تعالى (ومالككم الاتقوا) في سبيل الله) توخيهم على ترك الانفاق المأمور به بعد توخيهم على ترك الايمان بانكار أن يكون لهم في ذلك أيضا عذر من الاعتذار وحذف المفعول لظهور أنه الذي بين حاله فيما سبق وتعيين المتفق فيه التشديد التوخي أي وأي شيء لكم في أن لا تتقوا فيسأهوا قرينة الى الله تعالى ما هو له في الحقيقة وانما أنتم خلقاؤه في صرفه الى ما عينه من المصارف وقوله تعالى (ولله ميراث السعوات والارض) حال من فاعل لا تتقوا ومفعوله واكدة لا توخي فان ترك الانفاق يعر سبب فيسبب منكروهم تعوق ما يوجب الانفاق أشد حتى التبع وأدخل في الانكار فان بيان بقاء جميع ما في السعوات والارض من الاموال بالآخره لله عز وجل من غير أن يقي من أصحابها أحد أقوى في ايجاب الانفاق عليهم من بيان أنه الله تعالى في الحقيقة

وهم خلقاؤه في التصرف فيها كأنه قيل ومالككم في ترك انفاقها في سبيل الله والحال أنه لا يبق لكم منها شيء بل يبق كلها لله تعالى واطهار الاسم الجليل في موقع الاخبار لزيادة التقرير وتربية الهابة

وقوله تعالى (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) بيان لتفاوت درجات المتقين حسب تفاوت أحوالهم في الانفاق بعد بيان أن أهم أجزائهم على الإطلاق حثالهم على تحري الأفضل وعطف القتال على الانفاق للبيان بأنهم من أهم مواد الانفاق مع كونه في نفسه من أفضل العبادات ﴿١٢٤﴾ وأنه لا يخلو من الانفاق أصلا وقسم

من أنفق محمد وف
أظم وره ولا فاعده
عليه وقرئ قبل الفتح
بغير من والفتح فتح مكة
(أو تلك) إشارة إلى من
أنفق والجمع بالتفرد
معنى من كان أفراد
الضخمين السابقين
بالظرى لفظها وما فيه
من معنى البعد مع قرب
العمد بالشار إلى للأشعار
يعسد منزلهم وعلو
طبقهم في الفضل وتخله
الرفع على الابتداء أى
أولئك المتعوتون بدينك
التيين الجليين (أعظم
درجة) وأرفع منزلة
(من الذين أفوا من بعد
وقاتلوا) لأنهم اعانوا
ما فعلوا من الانفاق
والقتال قبل عنة الاسلام
وقوة أهله عند كمال
الحاجة إلى النصرة
بالنفس والمال وهم
السابقون الأولون من
المهاجرين والانصار
الذين قال فيهم النبي
صلى الله عليه وسلم لو
أنفق أحدكم مثل أحد
ذهب ما باع مدأحدهم
ولا نصيفه وهو لا يفعلوا
ما فعلوا بمدطه والدين

وقاتل أولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا) وفيه مسائل (المسئلة
الاولى) تقدير الآية لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح ومن أنفق من بعد الفتح كما
قال لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة لأنه حذف اوضح الحال (المسئلة الثانية)
المراد بهذا الفتح فتح مكة لأن إطلاق لفظ الفتح في المعارف ينصرف إليه قال عليه
السلام واليهجرة بعد الفتح وقال أبو مسلم و يدل القرآن على فتح آخر بقوله فيجعل
من دون ذلك فتحا قرىبا وأما ما كان قد بين الله عظم موقع الانفاق قبل الفتح (المسئلة
الثالثة) قال الكلبي نزلت هذه الآية في فضل أبي بكر الصديق لأنه كان أول من أنفق
المال على رسول الله في سبيل الله قال عمر كنت قاعدا عند النبي صلى الله عليه وسلم وحده
أبو بكر وعليه عبادة قد خلاها في صدره بخلاف فزير جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ما لي
أرى أبا بكر عليه عبادة قد خلاها في صدره فقال أنفق ماله على قبل الفتح واعلم أن الآية قلت
على أن من صدر عنه الانفاق في سبيل الله والقتال مع أعداء الله قبل الفتح يكون أعظم
حالا من صدر عنه هذان الأمران بعد الفتح ومعلوم ان صاحب الانفاق هو أبو بكر
وصاحب القتال هو علي ثم انه تعالى قدم صاحب الانفاق في الذكر على صاحب القتال وفيه
إيحاء إلى تقديم أبي بكر ولأن الانفاق من باب الرحمة والقتال من باب الغضب وقال تعالى
سبقت رحمتي غضبي فكان السابق لصاحب الانفاق قال قبل بل صاحب الانفاق هو
على لقوله تعالى ويطعمون الطعام قلنا اطلاق القول بأنه أنفق لا يتحقق الا اذا أنفق
في الوقائع العظيمة اموا لا عظيمة وذكر الواحدى في البسيط ان أبا بكر كان أول من قاتل
على الاسلام وذلك لان عليا في أول ظهور الاسلام كان صبيبا صغيرا ولم يكن صاحب القتال
وأما أبو بكر فانه كان شيخا مقما وكان يذب عن الاسلام حتى ضرب بسيفه ضرا بأشرفه
على الموت (المسئلة الرابعة) جعل علماء التوحيد هذه الآية دالة على فضل من سبق إلى
الاسلام وأنفق وجاهد مع الرسول صلى الله عليه وسلم قبل الفتح وبنوا الوجه في ذلك
وهو عظم موقع نصرة الرسول عليه الصلاة والسلام بالنفس وانفاق المال في تلك الحال
وفي عدد المسلمين قلة وفي الكافرين شوك وكثرة عدد فكانت الحاجة إلى النصرة والمعاونة
أشد بخلاف ما بعد الفتح فان الاسلام صار في ذلك الوقت قويا والكفر ضعيفا و يدل عليه
قوله تعالى والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار وقوله عليه الصلاة والسلام
لا تسبوا أصحابي فوا أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأحدهم ولا نصيفه * ثم قال تعالى
(وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) أى وكل
واحد من الفريقين وعد الله الحسنى أى المثوبة الحسنى وهى الجنة مع تفاوت الدرجات
(المسئلة الثانية) القراءة المشهورة وكلا بالنصب لانه بمنزلة زيد او عدت خيرا فهو مفعول
وعد وقرأ ابن عامر وكل بالرفع وبجته أن الفعل اذا تأخر عن مفعوله لم يوقع عمله فيه
والدليل عليه أنهم قالوا لا يضر بت وكوله في الشعر

ودخول الناس فيه أفواجا وقلة الحاجة إلى الانفاق والقتال (وكلا) أى وكل واحد من الفريقين (وعدا الله) قد
الحسنى أى المثوبة الحسنى وهى الجنة لا الاو لاين فقط وقرئ وكل بالرفع على الاستداء أى وكل وعد الله تعالى

قد أصبحت أم الخيار تدعى * على ذنبا كله لم أصنع

روى كله بالرفع لتأخر الفعل عنه لموجب آخر واعلم أن للشيخ عبد القاهر في هذا الباب كلاما حسنا قال إن المعنى في هذا البيت يتفاوت بسبب النصب والرفع وذلك لأن النصب يفيد أنه مافعل كل الذنوب وهذا لا يتناقى كونه فاعلا لبعض الذنوب فإنه إذا قال مافعلت كل الذنوب أفاد أنه مافعل الكل وبقى احتمال أنه فعل البعض بل عند من يقول بأن دليل الخطأ بجملة يكون ذلك اعتزافا بأنه فعل بعض الذنوب أما رواية الرفع وهي قوله كله لم أصنع فمناه أن كل واحد واحد من الذنوب يحكم عليه بأنه غير مصنوع فيكون معناه أنه ما أتت بشيء من الذنوب البتة وغرض الشاعر أن يدعى البراءة عن جميع الذنوب فعلمنا أن المعنى يتفاوت بالرفع والنصب وبما يتفاوت فيه المعنى بسبب تفاوت الأعراب في هذا الباب قوله تعالى إنما كل شيء خلقناه بقدر فمن قرأ كل شيء بالنصب أفاد أنه تعالى خلق الكل بقدر ومن قرأ كل بالرفع لم يقدر أنه تعالى خلق الكل بل يفيد أن كل ما كان مخلوقا له فهو ما اتخذ بقدر وقد يكون تفاوت الأعراب في هذا الباب بحيث لا يوجب تفاوت المعنى كقوله والقمير قدرته فانك سواء قرأت والقمير بالرفع أو بالنصب فإن المعنى واحد فكذا في هذه الآية سواء قرأت وكلا وعد الله الحسنى أو قرأت وكل وعد الله الحسنى فإن المعنى واحد غير متفاوت (المسألة الثالثة) تقدير الآية وكلا وعد الله الحسنى ألا أنه حذف الضمير لظهوره كافي قوله أهدأ الذي أمث الله رسولا وكذا قوله واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ثم قال والله بما تعملون خير والمعنى أنه تعالى لما وعد السابقين والمحسنين بالثواب فلا بد وأن يكون عالما بهم بالجزئيات وجميع المعلومات حتى يمكنه إيصال الثواب إلى المستحقين إذ لو لم يكن عالما بهم وبأفعالهم على سبيل التفصيل لما أمكن الخروج عن عهدة الوعد بإتمام فلهذا السبب أتبع ذلك الوعد بقوله والله بما تعملون خير * ثم قال تعالى (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) وفيه مسائل (المسألة الأولى) ذكروا أن رجلا من اليهود قال عند نزول هذه الآية ما استقرض الله محمد حتى أفقر فطمه أبو بكر فشكى اليهود ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما أردت بذلك فقال ما لم لك نفسي أن أطمه فترسل قوله تعالى ولتسمن من الذين أتوا الكتاب قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا قال المحققون اليهودي إنما قال ذلك على سبيل تهراء لأن العاقل يعتقد أن الإله يعقر وكذا القول في قولهم إن الله فقير ونحن أغنياء (المسألة الثانية) أنه تعالى أكد بهذه الآية ترغيب الناس في أن يفتقروا أموالهم في نصرة المسلمين وقال الكافرين ومواساة فقراء المسلمين وسمى ذلك الاتفاق قرضا من حيث وعد به الجنة تشبيها بالقرض (المسألة الثالثة) اختلفوا في المراد من هذا الاتفاق فمنهم من قال المراد الاتفاقات الواجبة ومنهم من قال بل هو في التطوعات والأقرب دخول الكل فيه (المسألة الرابعة) ذكروا في كون القرض حسنا وجوها (أحدها) قال

(والله بما تعملون خير)
بطواهره و بواطنة
فيجاز بكم بحسبه وقبل
نزلت الآية في أبي بكر
رضي الله تعالى عنه فإنه
أول من آمن وأول من
أنفق في سبيل الله وخامس
الكفار حتى ضرب
ضربا أشرف به على
الهلاك وقوله تعالى
(من ذا الذي يقرض الله
قرضا حسنا) ندب ببلغ
من الله تعالى إلى الاتفاق
في سبيله بعد الأمر به
والتوبيخ على تركه
وبين درجات المنفقين
أي من ذا الذي ينفق
مائه في سبيله تعالى رجاء
أي يعوضه فإنه كن
يقرضه وحسن الاتفاق
بالإخلاص فيه وتجرى
أكرم المال وأفضل
الجهات

مقابل يعني طيبة بها نفسه (وثانيها) قال الكلبي يعني تصدق بها الوجه الله (وثالثها) قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى يجمع أوصافا عشرة (الاول) أن يكون من الحلال قال عليه الصلاة والسلام ان الله طيب لا يقبل الا الطيب وقال عليه الصلاة والسلام لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول (والثاني) أن يكون من أكرم ما يملكه دون أن يخفى الردي قال الله تعالى ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون (الثالث) أن تصدق به وأنت تحبه وتحتاج اليه بأن ترجو الحياة وهو المراد بقوله تعالى وآتى المال على حبه وبقوله ويطعمون الطعام على حبه على أحد التأويلات وقال عليه الصلاة والسلام الصدقة أن تعطى وأنت صحيح شحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت فلان كذا ولفلان كذا (والرابع) أن تصرف صدقتك الى الاحوج الاول بأخذها وذلك خص الله تعالى أقواما بأخذها وهم أهل السهمان (الخامس) أن تنكح الصدقة ما أمكنتك لانه تعالى قال وان تغفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم (السادس) ان لا تنبههمانا ولاذى قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى (السابع) أن تقصد بها وجهه الله ولا ترى كما قال الايتاف وجهه به الاعلى وسوف يرضى ولا نال الرأى مذموم بالاتفاق (الثامن) أن تستخبر ما تعطى وان كثرت لان ذلك قليل من الدنيا والدنيا كلها قليلة وهذا هو المراد من قوله تعالى ولا تمنن تستكثر في أحد التأويلات (التاسع) أن يكون من أحب أموالك إليك قال تعالى ان تناووا البر حتى تنفقوا مما يحبون (العاشر) أن لا ترى عز نفسك وذل الفقير بل يكون الامر بالعكس في نظرك فترى الفقير كان الله تعالى احوال عليك رزقه الذي قلبه بقوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وترى نفسك تحت دين الفقير فهذه أوصاف عشرة اذا اجتمعت كانت الصدقة قرصا حسنا وهذه الآية مفسرة في سورة البقرة * ثم انه تعالى قال (فيضاعفه له وله أجر كريم) وفيه مسئلتنا (المسئلة الاولى) انه تعالى ضمن على هذا القرض الحسن أمرين أحدهما المضاعفة على ما ذكرها في سورة البقرة وبين أن مع المضاعفة له أجر كريم وفيه قولان (الاول) وهو قول أصحابنا ان المضاعفة اشارة الى أنه تعالى يضم الى قدر الثواب مثله من التفضل والاجر الكريم عبارة عن الثواب فان قيل مذهبكم أن الثواب أيضا تفضل فاذا لم يحصل الامتياز لم يتم هذا التفسير (الجواب) انه تعالى كتب في الواح المحفوظ ان كل من صدر منه الفعل الفلاني فله قدر كذا من الثواب فذلك القدر هو الثواب فاذا ضم اليه مثله فذلك المثل هو الضعف (والقول الثاني) وهو قول الجبائي من المعتزلة ان الاعراض تظم الى الثواب فذلك هو المضاعفة وانما وصف الاجر بكونه كريما لانه هو الذي جلب ذلك الضعف وبسببه حصلت تلك الزيادة فكان كريما من هذا الوجه (المسئلة الثانية) قرأ ابن كثير وابن عامر فيضعفه مشددة بغير الف ثم ان ابن كثير قرأ بضم الفاء وابن عامر بفتح الفاء وقرأ عاصم فيضاعفه بالالف وفتح الفاء وقرأ نافع وابو عمرو وحرزة والكسائي

(فيضاعفه له) بالنصب على جواب الاستفهام باختيار المعنى كأنه قيل أيفرض الله أحدا فيضاعفه له أى فيعطيه أجره أمنا فإله أجر كريم) أى وذلك الاجر المضمون اليه الاضاعف كريم في نفسه حقيق بان يتنافس فيه المتنافسون وان لم يضاعف فكيف وقد ضوعف أمنا فإله كثيرة وقرى بالرفع عطفا على يفرض أو جلا على تقدير مبتدا أى فهو يضاعفه وقرى بضاعفه بالرفع والنصب

فبضاعفه بالالف وضم الفاء قال أبو علي الفارسي بضاعف وبضعف بمعنى الما السان في
تعليل قراءة الرفع والنصب أما الرفع فوجهه ظاهر لانه معطوف على يقرض أو على
الانقطاع من الاول كأنه قيل فهو وبضاعف وأما قراءة النصب فوجهه انه لما قال من ذا
الذي يقرض فكانه قال يقرض الله أحد قرضا حسنا أو يكون قوله فيضاعفه جوابا عن
الاستفهام فحينئذ ينصب * ثم قال تعالى (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين
أيديهم وبأيمانهم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) يوم ترى ظرف اقوله وله أجر كريم أو
منصوب بذكر تعظيم ذلك اليوم (المسئلة الثانية) المراد من هذا اليوم هو يوم الحساب
واختلفوا في هذا النور على وجوه (أحدها) قال قوم المراد نفس النور على ما روى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كل مثاب فاته يحصل له النور على قدر عمله وثوابه في
المظلم والصرف على هذا مراتب الانوار مختلفة فبهم من ينضي له نور كما بين عدن الى صنعاء
ومنهم من نوره مثل الجليل ومنهم من لا ينضي له نوره الاموضع قدميه وأدناهم نورا من
يكون نوره على ايهامه ينطفي مرة ويقعد أخرى وهذا القول منقول عن ابن مسعود
وقادة وغيرهما وقال مجاهد ما من عبد الا يتادى يوم القيامة يافلان ها نورك ويافلان
لا نورك نعوذ بالله منه واعلم اننا في سورة التور أن النور الحقيقي هو الله تعالى وأن نور
العلم الذي هو نور البصيرة أولى بكونه نورا من نور البصر واذ كان كذلك ظهر أن معرفة
الله هي النور في القيامة فتقدير الانوار يوم القيامة على حسب مقادير المعارف في الدنيا
(القول الثاني) أن المراد من النور ما يكون سببا للنجاة وانما قال بين أيديهم وبأيمانهم لان
السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كأن الاشياء يؤتونها من شمالهم
ووراء ظهورهم (القول الثالث) المراد بهذا النور الهداية الى الجنة كما يقال ليس
لهذا الامر نورا اذا لم يكن المقصود حاصلا ويقال هذا الامر له نور وروى اذا كان المقصود
حاصلا (المسئلة الثالثة) فرأس بن شعيب وبأيمانهم بكاء مر الهمة والمعنى يسعي نورهم
بين أيديهم وبأيمانهم حصل ذلك السعي ونظيره قوله تعالى ذلك بما قدمت يدك أي ذلك كان
ذلك * ثم قال تعالى (بشر اكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك
الفوز العظيم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) حقيقة البشارة ذكرناها في تفسير
قوله بشر الذين آمنوا ثم قالوا تقدير الآية وتقول لهم الملائكة بشر اكم اليوم كما قال
والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم (المسئلة الثانية) دلت هذه الآية على
أن المؤمنين لا ينالهم أهوال يوم القيامة لانه تعالى بين أن هذه صفتهم يوم القيامة من غير
تخصيص (المسئلة الثالثة) احتج الكبي على أن الفاسق ليس بمؤمن فقال لو كان
مؤمنًا لدخل تحت هذه البشارة ولو كان كذلك لقطع بأنه من اهل الجنة ولما يكن كذلك
ثبت انه ليس بمؤمن (والجواب) ان الفاسق قاطع بأنه من اهل الجنة لانه اما ان لا يدخل
النار أو ان دخلها لكنه سيخرج منها ويدخل الجنة ويبقى فيها ابدا الآباد فهو اذن قاطع

(يوم ترى المؤمنين
والمؤمنات) ظرف لقوله
تعالى وله أجر كريم
أو اقوله تعالى فيضاعفه
أو منصوب بإيمانهم اذا كر
تفجعا لذلك اليوم وقوله
تعالى (يسعى نورهم)
حال من مفعول ترى
قبل نورهم الضياء الذي
يرى (بين أيديهم
وبأيمانهم) وقبل هو
هداهم وبأيمانهم كتبهم
أي يسعي ايمانهم
وعملهم الصالح بين
أيديهم وفي ايمانهم
كتب أعمالهم وقبل هو
القرآن ومن ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه
يؤمنون نورهم على قدر
أعمالهم فبهم من يؤتى
نوره كالنحلة ومنهم
من يؤتى كالرجل القائم
وأدناهم نورا من نوره
على ايهام رجله ينطفي
تارة ويبلغ أخرى قال
الحسن يستضيئون به
على الصراط وقال
مقاتل يكون لهم دليلا
الى الجنة (بشر اكم اليوم
جنات) مقدر بقول هو
حال أو استئناف أي
يقال لهم بشر اكم أي
مات بشرون به جنات أو بشر اكم دخول جنات (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها

ذلك) أي ما ذكر من النور والبشرى بالجنات ﴿ ١٢٨ ﴾ الخلد (هو الفوز العظيم) الذي لا غاية وراءه

بأنه من أهل الجنة فسقط هذا الاستدلال (المسئلة الرابعة) فوله ذلك عائد الى جميع ما تقدم وهو النور والبشرى بالجنات الخلد (المسئلة الخامسة) قرئ ذلك الفوز باسقاط كلمة هو واعلم انه تعالى لما شرح حال المؤمنين في موقف القيامة أتبع ذلك بشرح حال المنافقين فقال (يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقبس من نوركم قبل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) يوم يقول بليل من يوم ترى أو هو أيضا منصوب باذكر تقديرا (المسئلة الثانية) قرأ حرة وحده انظرونا مكسورة الظاء والباقون انظروا قال أبو علي الفارسي لفظ النظر يستعمل على ضروب (أحدها) أن تريد به نظرت الى الشيء فيحذف الجارو ويوصل الفعل كما أشدأ بالحسن ظاهرات الجمال والحسن ينظر * ن كايظن الاراك الظباء والمعنى ينظرن الى الاراك (وثانيها) أن تريد به تأملت وتدبر ومنه قولك اذهب فانظر زيداً أو من فهذا يراد به تأمل ومنه قوله تعالى انظر كيف ضرب بوالك الامثال انظر كيف يفترون على الله الكذب انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض قال وقد يتعدى هذا بالي كقوله أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وهذا أنص على التأمل وابين وجه الحكمة فيه وقد يتعدى بى كقوله أفلم ينظروا في ملكوت السموات والارض أولم يتفكروا في أنفسهم (وثالثها) أن يراد بالنظر الروية كما في قوله

ولمباد حوران والآل دونه * نظرت فلم تنظر بعينك منظرا

والمعنى نظرت فلم تر بعينك منظرا تعرف في الآل قال الآن هذا على سبيل المجاز لانه دات الدلائل على ان النظر عبارة عن قلب الحديقة نحو المرقى التماسا لرويته فلما كانت الروية من توابع النظر ولوازمه غالبا أجرى على الروية لفظ النظر على سبيل اطلاق اسم السبب على المسبب قال ويجوز أن يكون قوله نظرت فلم تنظر كما يقال تكلمت وما تكلمت أى ما تكلمت بكلام مفيد فكذا هنا نظرت وما نظرت نظرا مفيدا (ورابعها) أن يكون النظر بمعنى الانتظار ومنه قوله تعالى الى طعام غيرناظرين اناء أى غير متظرين ادراكه وبلوغه وعلى هذا الوجه يكون نظرت معناه انتظرت وبجى فعلت وافعلت بمعنى واحد كثير كقولهم شويت واشتويت وحقرت واحقرت اذا عرفت هذا قوله انظرونا يحتمل وجهين (الاول) انظرونا أى انتظرونا لانه يسرع بالمؤمنين الى الجنة كالبرق الخاطفة والمنافقون مشاة (والثاني) انظرونا أى انظروا النالاهم اذا انظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم والنور بين أيديهم فيستعصبون به وأما قراءة انظرونا مكسورة الظاء فهى من النظرة والامهال ومنه قوله تعالى انظرنى الى يوم يعثون وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بانظار المعسر والمعنى انه جعل اتادهم في المشى الى أن يلحقوا بهم انظارا لهم واعلم ان أباعيدة والاختش كانا يبطان في صحة هذه القراءة وقد ظهرا الآن وجه صحته (المسئلة الثامنة) اعلم ان الاحتمالات في هذا الباب ثلاثة (أحدها) أن يكون

وقرئ ذلك الفوز العظيم (يوم يقول المنافقون والمنافقات) بليل من يوم ترى (للذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا فيقولون ذلك لما أن المؤمنين يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطف على ركب ترف بهم وهو لا مشاة وانظروا اليه فانهم اذا انظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستعصبون بالنور الذى بين أيديهم وقرئ انظرونا من النظرة وهى الامهال جعل اتادهم فى المشى الى أن يلحقوا بهم انظارا لهم (نقبس من نوركم) أى نستعصم منه وأصله اتخاذ القبس (قيل) طرداهم وتمكيا بهم من جهة المؤمنين أو من جهة الملائكة (ارجعوا وراءكم) أى الى الموقف (فالتمسوا نورا) فانه من ثم يقبس أو الى الدنيا فالتمسوا النور لتحصيل مباديه من الايمان والاعمال الصالحة وأرجعوا خاشعين خاشعين فالتمسوا نورا آخر

وقد علموا أن لا نور وراءهم وانما ظنوا تخييبا لهم أو أرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة الكثيفة تمكيا بهم ﴿ الثالث ﴾

الناس كلهم في الظلمات ثم انه تعالى يعطي المؤمنين هذه الانوار والمناقفون يطلبونها منهم (وثانيها) أن تكون الناس كلهم في الانوار ثم ان المؤمنين يكونون في الجنة فيمرون سريعا والمناقفون يبقون وراءهم فيطلبون منهم الانتظار (وثالثها) أن يكون المؤمنون في النور والمناقفون في الظلمات ثم المناقفون يطلبون النور من المؤمنين وقد ذهب الى كل واحد من هذه الاحتمالات قوم فان كانت هذه الحالة انما تقع عند الموقف فالمراد من قوله انظرونا انظروا واليئسنا انهم اذا انظروا اليهم فقد قبلوا عليهم ومتى أقبلوا عليهم وكانت أنوارهم من قدامهم استضاءوا تلك الانوار وان كانت هذه الحالة انما تقع عند مسير المؤمنين الى الجنة كان المراد من قوله انظرونا يحتمل أن يكون هو الانتظار وأن يكون النظر اليهم (المسئلة الرابعة) القبس الشعلة من النار أو السراج والمناقفون طمعهوا في شيء من أنوار المؤمنين أن يقتبسوه كافتباس نيران الدنيا وهو منهم جهل لان تلك الانوار نتائج الاعمال الصالحة في الدنيا فلما لم توجد تلك الاعمال في الدنيا امتنع حصول تلك الانوار في الآخرة قال الحسن يعطى يوم القيامة كل أحد نورا على قدر عمله ثم انه يؤخذ من خرجهم ومغافيه من الكلايب والحسك ويبقى على الطريق فتضئ زمرة من المؤمنين وجوههم كالقمر ليلة البدر ثم تضئ زمرة أخرى كاضواء الكواكب في السماء ثم على ذلك تغشاهم طلبة فتضئ نور المناقفين فهناك يقول المناقفون للمؤمنين انظرونا نقبس من نوركم كقبس النار (المسئلة الخامسة) ذكرنا في المراد من قوله تعالى قبل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا وجوها (أحدها) أن المراد منه ارجعوا الى دار الدنيا فالتمسوا هذه الانوار هناك فان هذه الانوار انما تتولد من اكتساب المعارف الالهية والاخلاق الفاضلة والتمس عن الجهل والاخلاق الذميمة والمراد من ضرب السور هو امتناع العود الى الدنيا (وثانيها) قال أبو امامة الناس يكونون في طلبة شديدة ثم المؤمنون يطلبون الانوار فاذا أسرع المؤمن في الذهاب قال المناقفي انظرونا نقبس من نوركم فيقول لهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا قال وهي خدعة خديع بها المناقفون كما قال بخادم عن الله وهو خادعهم يرجعون الى المكان الذي قسم فيه النور فلا يجدون شيئا فينصرفون اليهم فيجدون السور مضروبا بينهم وبين المؤمنين (وثالثها) قال أبو مسلم المراد من قبل المؤمنين ارجعوا ومنع المناقفين عن الاستضاءة كقول الرجل ان يريد القرب منه ويرك أوسع لك فعلى هذا القول المقصود من قوله ارجعوا أن يقطعوا بانه لا سبيل اليهم الى وجدان هذا المطلوب البتة لأنه أمرهم بالرجوع ففواه تعالى (فضرب بينهم بسور) باب باطنه في الرحمة وظاهره من قبله العذاب وفيه مستلذان (المسئلة الاولى) اختاروا في السور فنهيم من قال المراد منه الحجاب والحيلولة أي المناقفون منعوا عن طلب المؤمنين وقال آخرون بل المراد حائط بين الجنة والنار وهو قول قتادة وقال مجاهد هو حجاب الاعراف (المسئلة الثانية) البناء في قوله بسور صلة وهو لنا كبد والتقدير ضرب بينهم

(فضرب بينهم) بين
الفريقين (بسور)
أي حائط والباء زائدة
(لهباب باطنه) أي باطن
السور أو الباب وهو
الجانب الذي يلي الجنة
(فيه الرحمة وظاهره)
وهو الطرف الذي
يلي النار (من قبله)
من جهته (العذاب)
وقرى فضرب على
البناء للفاعل

سور كذا قاله الاخفش ثم قاله باب أى لذلك السور باب باطنه فيه الرحمة أى فى باطن
 ذلك السور الرحمة والمراد من الرحمة الجنة التى فيها المؤمنون وظاهره يعنى وخارج السور
 من قبله العذاب أى من قبله يأتيهم العذاب والمعنى ان ما بلى المؤمنين فبفيه الرحمة وما بلى
 الكافرين يأتيهم من قبله العذاب والحاصل ان بين الجنة والنار خاططا وهو السور ولذلك
 السور باب قلتم المؤمن يدخلون الجنة من باب ذلك السور والصكافرون يبقون
 فى العذاب والنار ثم قال تعالى (ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم
 أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغررتكم الامانى حتى جاء أمر الله) وفيه مسئلتان (المسئلة
 الاولى) فى الآية قولان (الاول) الم نكن معكم فى الدنيا (والثاني) الم نكن معكم فى
 العبادات والمساجد والصلوات والغزوات وهذا القول هو المتيقن (المسئلة الثانية)
 البعدين الجنة والنار كثير لان الجنة فى أعلى السموات والنار فى الدرك الأسفل فهذا يدل
 على ان البعد الشديد لا يمنع من الادراك ولا يمكن أن يقال ان الله عظم صوت الكفار
 بحيث يبلغ من أسفل السافلين الى أعلى عليين لان مثل هذا الصوت انما يليق بالاشداء
 الاقوياء جدا والكفار موصوفون بالضعف وخفاء الصوت فعلمنا ان العبد لا يمنع من
 الادراك على ما هو مذهبنا ثم حكى تعالى ان المؤمنين قالوا بلى كنتم معنا الان انكم فعلتم
 أشياء بسببها وقعت فى هذا العذاب (أولها) ولكنكم فتنتم أنفسكم أى بالكفر والمعاصى
 وكلها فتنه (وثانيها) قوله وتربصتم وفيه وجود (أحدها) قال ابن عباس تر بصتم بالتوبة
 (وثانيها) قال مقاتل وتر بصتم بمحمد الموت وقتلهم يوشك أن يعوت فنسريح منه (وثالثها)
 كنتم تربصون دائرة السوء لتلقفوا بالكفار وتخلصوا من النفاق (وثالثها) قوله
 وارتبتم وفيه وجود (الاول) شكركم فى وعيد الله (وثانيها) شكركم فى نبوة محمد (وثالثها)
 شكركم فى البعث والقيامة (ورابعها) قوله وغررتكم الامانى قال ابن عباس يريد
 الباطل وهو ما كانوا يمتنون من نزول الدوائر بالمؤمنين حتى جاء أمر الله يعنى الموت
 والمعنى ما زانوا فى خدع الشيطان وغروره حتى أماتهم الله وألقاهم الله فى النار قوله
 (وغرركم بالله الغرور) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرأ سماك بن حرب الغرور بضم الغين
 والمعنى وغرركم بالله الاغترار وتقديره على حذف المضاف أى غرركم بالله سلامتكم منه مع
 الاغترار (المسئلة الثانية) الغرور بفتح الغين هو الشيطان لاقائه اليكم ان لا خوف
 عليكم من محاسبة ومجازاة ثم قال تعالى (فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا)
 الفدية ما يقضى به وفيه قولان (الاول) لا يؤخذ منكم ايمان والتوبة فتدفع التكليف
 وحصل الاجزاء (والثاني) بل المراد لا يقبل منكم فدية تدفعون بها العذاب عن أنفسكم
 كقوله تعالى ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة واعلم ان الفدية ما يقضى به فهو
 يتناول الايمان والتوبة والمال وهذا يدل على ان قبول التوبة غير واجب عقلا على
 ما نقوله المعترضة لانه تعالى بين انه لا يقبل الفدية أصلا والتوبة فدية فتكون الآية دالة

(ينادونهم) استئناف
 معنى على السور كانه
 قبل فتنائهم لولم يبد
 ضرب السور مشاهدة
 العذاب قبل ان ينادونهم
 (الم نكن) فى الدنيا
 (معكم) يريدون به
 موافقتهم لهم فى الظاهر
 (قالوا بلى) كنتم معنا
 بحسب الظاهر (ولكنكم
 فتنتم أنفسكم) بختوها
 بالنفاق وأهلكوها
 (وتربصتم) بالمؤمنين
 الدوائر (وارتبتم) فى أمر
 الدين (وغررتكم الامانى)
 المغررة التى من جعلتها
 الطمع فى اتكاس أمر
 الاسلام (حتى جاء
 أمر الله) أى الموت
 (وغرركم بالله) الكفر
 (الغرور) أى غرركم
 الشيطان بأن الله عفو
 كريم لا يخذلكم وقرئ
 الغرور بالضم (فالיום
 لا يؤخذ منكم فدية)
 فداء وقرئ تؤخذ بالناء
 (ولامن الذين كفروا)
 أى ظاهرا وباطنا

(ما واكم النار) لا تبرحونها ابدا (هي مولاكم) اولى بكم وحقيقته مكانكم الذي يقال فيه هو اولى بكم كما يقال هو مشقة الكرم
أى مكان لقول القائل انه لكرم أو مكانكم ١٣١ عن قريب من الولي وهو القرب أو ناسركم على طريقة قوله

تحية بينهم ضرب وجيع
أو متول بكم تتولاكم كما
توليتهم وجباتها (وبئس
المصير) أى النار (المربان
الذين آمنوا أن نخشع
قلوبهم لذكر الله)
استنصاف ناع عليهم
تناقلهم في أمور الدين
ورخاوة عقدهم فيها
واستبطاء لاتباعهم لما
ندبوا اليه بالترغيب
والترهيب وروى أن
المؤمنين كانوا يجديين
بمكة فلما اجبروا أصابوا
الرزق والعمة وفقروا
كانوا عابدين فزادت وعن
ابن مسعود رضى الله عنه
ما كان بين أسلامنا وبين
أن نؤمن بالله هذه الآية
الأربع سنين وعن ابن
عباس رضى الله تعالى
عنه ما إن الله استبطأ قلوب
المؤمنين فعاتبهم على
رأس ثلاث عشرة سنة
من نزول القرآن أى ألم
يجئ وقت أن نخشع
قلوبهم لذكر تعالى
وتطعن به ويسارعوا
الى طاعته بالامثال
بأوامره والانتشاء عما
نهوا عنه من غير توان
ولا تور من أى الامر

على ان التوبة غير مقبولة أصلا وإذا كان كذلك لم تكن التوبة واجبة القبول عقلا أما
قوله ولا من الذين كفر وافق به بحث وهو ان عطف الكافر على المنافق يقتضى أن لا يكون
المنافق كافرا الوجوب حصول الغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه (والجواب)
المراد الذين أظهروا الكفر والافلا منافق كافر ثم قال تعالى (ما واكم النار هي مولاكم
وبئس المصير) وفي لفظ المولى ههنا أقوال (أحدها) قال ابن عباس مولاكم أى مصيركم
وتحقيقه ان المولى موضع الولي وهو القرب فالعنى ان النار هي موضعكم الذى تقر بون
منه وتصلون اليه (والثاني) قال الكلبي يعنى أولى بكم وهو قول الزجاج والفراء وأبى
عبيدة وإعلم ان هذا الذى قالوه معنى وليس بتفسير للفظ لانه لو كان مولى وأولى بمعنى
واحد فى اللغة لصح استعمال كل واحد منهما فى مكان الآخر فكان يجب أن يصح أن
يقال هذا مولى من فلان كما يقال هذا أولى من فلان ويصح أن يقال هذا أولى فلان
كما يقال هذا مولى فلان ولما بطل ذلك علمنا ان الذى قالوه معنى وليس بتفسير وانما هي
على هذه الدقة لان الشريك المرتضى لما تمسك فى امامة على بقوله عليه السلام من
كنت مولا فمولى مولا قال أحد معاني مولى انه أولى واحتج فى ذلك بأقوال أئمة اللغة
تفسير هذه الآية بأن مولى معناه أولى وإذا ثبت ان اللفظ محتمل له وجب حمله عليه لان
ما عده اما بين الثبوت ككونه ابن العم والناسر أو بين الاستثناء كالمتعق والمتعق فيكون
على التقدير الاول عبنا وعلى التقدير الثاني كدباوا مانحن فقد بينا بالدليل ان قول هؤلاء
فى هذا الموضع معنى لاتفسر وحينئذ يسقط الاستدلال به وفى الآية وجه آخر وهو ان
معنى قوله هي مولاكم أى لامولى بكم وذلك لان من كانت النار مولا فلا مولى له كما
يقال ناصره الخذلان ومعينه البكاء أى لناصره ولا معينه وهذا الوجه متأكد بقوله
تعالى وان الكافرين لامولى لهم ومنه قوله تعالى يتأولوا بعباد كالمهل ثم قال تعالى
(المربان الذين آمنوا أن نخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا
الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم ولا يسمعون منهم فاعقون) وفيه مسئلتان
(المسئلة الاولى) قرأ الحسن السائب قال ابن جنى أصل مسلم أنهم يزيد عليهم اما فى نفي لقوله
افعل ولما نفي لقوله قد فعل وذلك لانه لما زيد فى الإثبات قد لاجرم زيد فى نفيه ما لا
لما ركبوهم ما حدث لها معنى ولفظا ما العنى فأنما اصارت فى بعض المواضع ظرفا فأتوا
لما قلت فامز يدى وقت قيامك فامز يدوا ما اللفظ فانه يجوز أن تقف عليه هادون مجر ومها
فيجوز أن تقول جنت ولماى ولمايجى ولا يجوز أن تقول جنت ولموا ما الذين قرؤا ألم
بأن فالشهور ألم بأن من أى الامر أى اذا جاءناه أى وقت قرئ ألم بين من أتى بين
بمعنى أى باني (المسئلة الثانية) اختلفوا فى قوله المربان الذين آمنوا أن نخشع قلوبهم لذكر
الله فقال بعضهم نزل فى المنافقين الذين أظهروا الايمان وفى قلوبهم النفاق المبين
للمغسوع والقائلون بهذا القول لعلمهم ذهبوا الى أن المؤمن لا يكون مؤمنا فى الحقيقة

اذا جاءناه أى وقد قرئ ألم بين من أتى بين بمعنى أى وقرئ ألم بان وفيه دلالة على أن النفي متوقع

(ومآزل من الحق) أي القرآن وهو عطف على ذكر الله فإن كان هو المراد به أيضا فالعطف لتفسير العنوانين فإنه ذكر
وموعظة كما أنه حق نازل من السماء والافعال عطف على ١٣٢ كما في قوله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت

قلوبهم وإذا نلت عليهم آياته زادتهم إيمانا ومعنى الخشوع له الانقياد التام لأوامره ونواهيه والعكوف على العمل بما فيه من الأحكام التي من جعلتها ماسبق وما خلق من الاتفاق في سبيل الله تعالى وقرى نزل من التعزيل مبنيا للمفعول ومبنيًا للفاعل وأنزل (ولا يكونوا كالذي أتوا الكتاب من قبل) عطف على تخشع وقرى بالتاء على الالتفات للاعتناء بالخذبر وقيل هو نبي عن جماعة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن رغبوا وذلك أن بني إسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهودهم وإذا سمعوا التوراة والإنجيل خشعوا لله ورفق قلوبهم (فطال عليهم الامد) أي الاجل وقرى الامد بشد بدال أي الوقت الأطول وغلبهم الجفاء وزالت عنهم الروعة التي كانت تأتيهم من الكتابين (فقت قلوبهم) ذهبت كالجمرة أو أشد قسوة (وكثير منهم فاقنون) أي خارجون

عن خشوع القلب فلا يجوز أن يقول تعالى ذلك إلا أن ليس بمؤمن وقال آخرون بل أراد من هو مؤمن على الحقيقة لكن المؤمن قد يكون له خشوع وخشية وقد لا يكون كذلك ثم على هذا أقول تحمل الآية وجوها (أحدها) أهل طائفة من المؤمنين لم كان فيهم من يد خشوع ولا رقة فخشعوا عليه بهذه الآية (وثانيها) أهل قوم ما كان فيهم خشوع كثير ثم زال منهم شدة ذلك الخشوع فخشعوا على المساعدة اليها عن الأعش قالان المحبة لما قدموا المدينة أصابوا اليتامى والنشور رفاة فقرعوا عن بعض ما كانوا عليه فوثر واهب هذه الآية وعن أبي بكر أن هذه الآية قرئت بين يديه وعند قوم من أهل يامة فبكوا بكاء شديدا فنظر إليهم فقال هكذا كنت حتى قست القلوب وأما قوله لذكر الله فقه قولان (الاول) أن تقدير الآية أمجان للمؤمنين أن ترق قلوبهم لذكر الله أي مواظب الله التي ذكرها في القرآن وعلى هذا الذكر صدر أضيف إلى الفاعل (والقول الثاني) أن الذكر مضاف إلى المفعول والمعنى لذكرهم الله أي يجب أن يورثهم الذكر خشوعا ولا يكونون كمن ذكره بالقليلة فلا يخشع قلبه للذكر وقوله تعالى ومآزل من الحق فيه مسائل (المسألة الأولى) ما في موضع جر بالعطف على الذكر وهو موصول والعائد إليه محذوف على تقدير ومآزله من الحق ثم قال ابن عباس في قوله ومآزل من الحق يعني القرآن (المسألة الثانية) قال أبو علي قرأ نافع وحفص والمفضل عن عاصم ومآزل من الحق خفيفة وقرأ الباقون وأبو بكر عن عاصم ومآزل مشددة وعن أبي عمرو ومآزل من الحق مرتفعة لأنون مكسورة الزاي والتقدير في القراءة الأولى أن تخشع قلوبهم لذكر الله ولما نزل من الحق وفي القراءة الثانية ولما نزل الله من الحق وفي القراءة الثالثة ولما نزل من الحق (المسألة الثالثة) يحتمل أن يكون المراد من الحق هو القرآن لأنه جامع للوصفين الذكر والموعظة وأنه حق نازل من السماء ويحتمل أن يكون المراد من الذكر هو ذكر الله مطلقا والمراد بمآزل من الحق هو القرآن وإنما قدم الخشوع بالذكر على الخشوع بمآزل من القرآن لأن الخشوع والخوف والخشية لا تحصل إلا عند ذكر الله فلما حصلوا له ساعد سمع القرآن فذلك لا يلبس اشتغال القرآن على ذكر الله ثم قال تعالى ولا يكونوا قال القراء هو في موضع نصب معناه ألم بأن أن تخشع قلوبهم وأن لا يكونوا قالوا وكان جزما على النهي كأن صوابا ويدل على هذا الوجه قراءة من قرأ بالتاء على سبيل الالتفات ثم قال كالذين أتوا الكتاب من قبل يريد اليهود والنصارى فطال عليهم الامد وفيه مسئلتان (المسألة الأولى) ذكروا في تفسير طول الامد وجوها (أحدها) طالت المدة بينهم وبين أنبيائهم فقت قلوبهم (وثانيها) قال ابن عباس ما لو إلى الدنيا وأعرضوا عن مواظب الله (وثالثها) طالت أعمارهم في العفلة فحصلت القسوة في قلوبهم بذلك السب (ورابعها) قال مقاتل إن حيان الامد ههنا العمل البعيد والمعنى على هذا طال عليهم الامد بظول العمل أي لما طالت آمالهم لا يجرم فقت قلوبهم (وخامسها) قال مقاتل بن سليمان طال عليهم أمدا

(استمعوا ان الله يحيى الارض بعد موتها) تمثيل لاجياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة باحياء الارض الميتة بالغيث
 للترغب في الخشوع والتحذير عن التساوة ﴿ ١٣٣ ﴾ (قد بينا لكم الآيات) التي من جملتها هذه الآيات (علكم)

خروج النبي عليه السلام (وسادسها) طال عهدهم بسماع التوراة والانجيل فزال
 وقعهما عن قلوبهم فلا جرم قسب قلوبهم فكأنه تعالى نهى المؤمنين عن أن يكونوا
 كذلك قاله القرطبي (المسئلة الثانية) فرى الامم بالتشديد أى الوقت الاطول ثم قال وكثير
 منهم فاسقون أى خارجون عن دينهم رافضون لما فى الكتابين وكأنه اشارة الى ان عدم
 الخشوع فى أول الامر يفضى الى الفسق فى آخر الامر * ثم قال تعالى (اعملوا ان الله
 يحيى الارض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) وفيه وجهان (الاول) انه
 تمثيل والمعنى ان القلوب التى ماتت بسبب التساوة فالواظبة على الذكر سبب لعود حياة
 الخشوع اليها كما يحيى الله الارض بالغيث (والثاني) ان المراد من قوله يحيى الارض
 بعد موتها بعث الاموات فذكر ذلك ترغيبا فى الخشوع وزجرا عن التساوة
 ثم قال تعالى (ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم
 أجر كريم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال أبو علي الفارسي قرأ أن كثير وعاصم
 فى رواية أبى بكر ان المصدقين والمصدقات بالتخفيف وقرأ الباقون وحفص عن عاصم ان
 المصدقين والمصدقات بتشديد الصاد فيهما فعلى القراءة الاولى يكون معنى المصدق
 المؤمن فيكون المعنى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لان اقرض الله من الاعمال الصالحة
 ثم قالوا وهذه القراءة أولى لو جهين (الاول) ان من تصدق لله وأقرض اذ لم يكن مؤمنا
 لم يدخل تحت الوعد فصير ظاهرا لاية متروكا على قراءة التشديد ولا يصير متروكا على
 قراءة التخفيف (الثاني) ان المتصدق هو الذى يفرض الله فيصير قوله ان المصدقين
 والمصدقات وقوله وأقرضوا الله شيئا واحدا وهو تكرار ما على قراءة التخفيف فانه لا يلزم
 التكرار وحجة من ثقل وجهان (أحدهما) ان فى قراءة أبى ان المصدقين والمصدقات
 بالتاء والثاني ان قوله وأقرضوا الله قرضا حسنا اعتراض بين الخير والخير عنه والاعتراض
 بمنزلة الصفة فهو للصدقة أشد ملازمة منه للتصديق وأجاب الاولون بالتأويل
 قوله وأقرضوا على الاعتراض ولكننا عطفه على المعنى الا ترى ان المصدقين والمصدقات
 متساوان الذين صدقوا فصار تقدير الآية ان الذين صدقوا وأقرضوا الله (المسئلة الثانية)
 فى الآية اشكال وهو ان عطف الفعل على الاسم قبيح فالتأويل فى التزاهى ههنا قال
 صاحب الكشف قوله وأقرضوا معطوف على معنى الفعل فى المصدقين لان اللام
 بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى صدقوا كأنه قيل ان الذين صدقوا وأقرضوا واعلم ان هذا
 لا يزيل الاشكال فانه ليس قيد بيان انهم عمل عن ذلك الافظالى هذا الافظال الذى عدى
 فيه ان الالف واللام فى المصدقين والمصدقات المعهود فكانه ذكر جماعة معينين هذا
 الوصف ثم قبل ذكر الخبر أخبر عنهم بانهم أو باحسن انواع الصدقة وهو الايمان باقرض
 الحسن ثم ذكر الخبر بعد ذلك وهو قوله يضاعف لهم فتدبروا وأقرضوا الله هو المسمى بحشو
 التورينج كفى قوله * ان المؤمنين * وبلغتها * (المسئلة الثالثة) من قرأ المصدقين بالتشديد

تعقلون) كى تعقلوا
 ما فيها وتعملوا بموجبها
 فتسفرزوا بسعادة
 الدارين (ان المصدقين
 والمصدقات) أى
 المصدقين والمصدقات
 وقد قرئ كذلك
 وقرئ بتخفيف الصاد
 من التصديق أى الذين
 صدقوا الله ورسوله
 (وأقرضوا الله قرضا
 حسنا) قيل هو عطف
 على ما فى المصدقين
 من معنى الفعل فانه
 فى حكم الذين اصدقوا
 أو صدقوا على القراءتين
 وعقب بأن فيه فضلا
 بين أجزاء الصلة
 بأجنبي وهو المصدقات
 وأجيب بأن المعنى ان
 الناس الذين تصدقوا
 وتصدقن وأقرضوا
 فربوعطف على الدالة
 من حيث المعنى من غير
 فصل وقيل ان
 المصدقات ليس بعطف
 على المصدقين بل هو
 منصوب على الاختصاص
 كأنه قيل ان المصدقين
 على العموم تمليسا
 وأخص المصدقات
 من بينهم كما تقول

ان الذين آمنوا ولا سيما العلماء منهم وعملوا الصالحات لهم كذا لكن لا على أن مدار التخصيص مزيد استحقاقهن
 لمضاعفة الاجر كما فى المثال المذكور بل زيادة احتياجهن الى التصديق الداعية الى الاعتناء بجهن على التصديق

لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال يا معشر النساء تصدقن فاني اريكن اكثر اهل النار وقبل هو صلة الموصول
محذوف معطوف على المصدقين كأنه قيل والذين أقربنوا ﴿ ١٣٤ ﴾ والقرض الحسن عبارة عن التصديق

من الطيب عن طيبة
النفس وخلوص النية
على المستحق للصدقة
(يضاعف لهم) على
البناء للمفعول مستندا
الى ما بعده من الجار
والجرور وقيل الى
مصدر ما في حيز
الصلة على حذف
مضاف أى ثواب
التصدق وقرئ على
البناء للفاعل أى
يضاعف الله تعالى
وقرئ يضاعف بتشديد
العين وقصها (وهم
أجر كريم) مرافيه
من الكلام (والذين
آمنوا بالله ورسوله)
كافة وقد مر بيان
كيفية الايمان بهم في
خاتمة سورة البقرة
(أولئك) إشارة الى
الموصول الذي هو
مبتدأ وما فيه من معنى
البعد مع قرب العهد
بالشار إليه قدم مره
مرارا وهو مبتدأ ثان
وقوله تعالى (هم) مبتدأ
ثالث خبره (الصديقون
والشهداء) وهو مع
خبره خبر لثاني وهو
مع خبره خبر الاول وأهم
ضمير الفصل وما بعده

اختلفوا في ان المراد هو الواجب أو التطوع أوهما جميعا أو المراد بالتصدق الواجب
والاقرض التطوع لان تسميته بالقرض كالدلالة على ذلك فكل هذه الاحتمالات
مذكورة أمامه يضاعف لهم وأهم أجر كريم فقد تقدم القول فيه ﴿ قوله تعالى
(والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم أهم أجرهم ونورهم
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) اعلم انه تعالى ذكر قبل هذه الآية
حال المؤمنين والمنافقين وذكر الآن حال المؤمنين وحال الكافرين ثم في الآية مستلثان
(المسئلة الاولى) الصديق نعت ان كثرة منه الصديق وجمع صدق في الايمان
بالله تعالى ورسوله وفي هذه الآية قولان (أحدهما) ان الآية عامة في كل من آمن بالله
ورسوله وهو مذهب مجاهد قال كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق ثم قرأ هذه الآية ويدل
على هذا ما روى عن ابن عباس في قوله هم الصديقون أى الموحدون (الثاني) ان الآية
خاصة وهو قول مقاتلين ان الصديقين هم الذين آمنوا بالرسول حين أتوهم ولم يكذبوهم
ساعة قط مثل آل ياسين ومثل مؤمن آل فرعون وأما في ديننا فهم ثمانية سبوا أهل الارض
الى الاسلام أبو بكر وعلي وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزن وثلاثة هم عمر الخلفه
الله بهم لما عرف من صدق نيته (المسئلة الثانية) قوله والشهداء فيه قولان (لاول) انه
عطف على الآية الاولى والتقدير ان الذين آمنوا بالله ورسوله هم الصديقون وهم الشهداء
قال مجاهد كل مؤمن فهو صديق وشهيد وتلاهذه الآية وعلى هذا القول اختلفوا في انه
لم يسمى كل مؤمن شهيدا فقال بعضهم لان المؤمنين هم الشهداء عند ربهم على العباد
في أعمالهم والمراد انهم عدول الآخرة الذين تقبل شهادتهم وقال الحسن السبب في هذا
الاسم ان كل مؤمن فانه يشهد كرامة ربه وقال الاصم كل مؤمن شهيد لانه قائم لله تعالى
بالشهادة فيما تعبد به من وجوب الايمان ووجوب الطاعات وحرمة الكفر والمناصى
وقال ابو مسلم قد ذكرنا ان الصديق نعت ان كثرة منه الصديق وجمع صدق الى صدق
في الايمان بالله تعالى ورسوله فاما ما رواه ذلك شهداء على غيرهم (القول الثاني) ان قوله
والشهداء ليس عطفا على ما تقدم بل هو مبتدأ وخبره قوله عند ربهم أو يكون ذلك صفة
وخبره وقوله لهم أجرهم وعلى هذا القول اختلفوا في المراد من الشهداء فقال القراء والزجاج
هم الانبياء لقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهداء وقال
مقاتل وشهد بن جرير الشهداء هم الذين استشهدوا في سبيل الله وروى عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ما تعدون الشهداء فيكم قالوا الموتى فقال ان شهداء أمتي اذن لقليل ثم ذكر
ان المتقول شهيد والمطعون شهيد والمطعون شهيد الحديث واعلم انه تعالى لما ذكر حال
المؤمنين أتبعه بحال الكافرين فقال والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم
والذكر احوال المؤمنين والكافرين ذكر بعده ما يدل على حقارة الدنيا وكمال حال الآخرة فقال
(اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة فتاغروا بينها وتكاثروا في الاموال والاولاد

خبر لا أولئك والجملة خبر للموصول أى أولئك (عند ربهم) بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلاوتهم ﴿ وكمل ﴾
ورفعة المحل وهم الذين سبقوا الى التصديق واستشهدوا في سبيل الله تعالى وأهم المبالغون في الصدق حيث آمنوا
بصدقوا جميع أخباره تعالى ورسوله والقاتلون

بالشهادة لله تعالى بالوحدانية ولهم بالايان اوعلى الامم يوم القيامة وقوله تعالى (لهم اجرهم ونورهم) يان الثمرات
ما وصفوا به من نعمت الكمال على أنه جملة من مستدلو ١٣٥ وكثير يحملها الزعم على أنه خبر ثان للوصول أو الخير

هو الجار وما بعده
مر تفع به على الفاعلية
والضمير الاول على
الوجه الاول للوصول
والاخير ان للصديقين
والشهداء أى لهم مثل
اجرهم ونورهم
المعروفين بغاية الكمال
وعزة المثال وقد حذف
أداة التشبيه تبيينها على
قوة المماثلة وبلوغها
حد الاتحاد كما فصل
ذلك حيث قيل هم
الصديقون والشهداء
وليسست المماثلة بين
ماتفرق الاول من
الاجر والنور وبين
تمام مالتفرق بين
الاخيرين بل بين تمام
مالاخر من الاصل
والاضعاف وبين
مالاخرين من الاصل
بدون الاضعاف وأما
على الوجه الثاني فرجع
الكل واحد والمعنى
لهم الاجر والنور
الموعود ان لهم هذا
هو الذى تقتضيه جراته
النظم الكريم وقد قيل
والشهداء مستدلو وعند
رئيس خبره وقيل الخبر
لهم اجرهم الخ (والذين

كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يبيح فتره مصفرا ثم يصبون خطا ما وفى الآخرة
عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع زهور) وفى الآية
مسائل (المسئلة الاولى) المقصود الاصل من الاية يقتضيه حال الدنيا وتعلم حال الآخرة
فقال الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر ولا شك ان هذه الاشياء اوسع حكمة وأما الآخرة
فهى عذاب شديد دائم أو رضوان الله على سبيل السوا م ولا شك ان ذلك يقتضى (المسئلة
الثانية) اعلم ان الحياة الدنيا حكمة وصواب ولذلك لما قال انى جاعل فى الارض خليفة
قال انى أعلم ما لا تعلمون ولولا انها سكرة وصواب لما قال ذلك ولان الحياة خلقه كمال
الذى خلق الموت والحياة وانه لا يعمل البعث على ما قال افسدتهم انما خلقناكم عبثا
وقل وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ولان الحياة نعمة بل هى أصل لجميع النعم
وحقائق الاشياء لا تختلف بأن كانت فى الدنيا أو فى الآخرة ولانه تعالى عظم المنفعة بخلق
الحياة فبان كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم فأول ما ذكر من أصناف نعمه
هو الحياة فدل مجموع ما ذكرنا على ان الحياة الدنيا غير مدسومة بل المراد ان من صرف
هذه الحياة الدنيا الى طاعة الله بل الى طاعة الشيطان ومناجاة الهوى فذلك هو
المدسوم ثم انه تعالى وصفها بالمرور (أولها) انفسها وبه وهو فعل العبيس الذين يتبعون
أنفسهم جدا ثم ان تلك المتاع تقضى من غير فائدة (وثانيها) انها الهو وهو فعل الشبان
والغالب ان بعد انقضائه لا يبقى الا الحسرة وذلك لان العاسف بعد انقضائه يرى المسال
ذاها وبالمرور ذاهبا واللذة متقضية والنفس ازدادت شوقا وتعطشا اليه مع فقدائها
فتكون المضار مجتمعة متوالية (وثالثها) انها زينة وهذا دأب النسوان لان المطلوب من
الزينة تحسين القبح وغمارة البناء المشرف على ان يصير خرابا والاجتهاد فى تكميل
الناقص ومن المعلوم ان العرضى لا يقاوم الدائى فاذا كانت الدنيا متقضية اذا ما
فاسدة لذاتها فكيف يمكن العاقل من ازالة هذه المفاسد عنها قال ابن عباس المعنى ان
الكافر يشغل طول حياته بطلب زينة الدنيا دون العمل للآخرة وهذا كاقول

* حياتك يا مغرور سهو وغفلة * (ورابعها) تفاخر بينكم بالصفات القانية الزائلة وهو اما
التفاخر بالنسب والتفاخر بالقدر والقوة والعسا كروا كما بها ذاهبة (وخامسها) قوله وتكثر
فى الاموال والاولاد قال ابن عباس يجمع المسال فى حفظ الله ويتباهى به على أولياء الله
ويصرف فى مساخط الله فهو ظلمات بعضها فوق بعض واعلم انه لا يوجد ببيعة أصحاب
الدنيا يخرج من هذه الاقسام وبين ان حال الدنيا اذ لم يخل من هذه الوجوه فيجب ان
يعدل عنها الى ما يؤدى الى عمارة الآخرة ثم ذكر تعالى لهذه الحياة مثلا فقال كمثل غيث
يعنى المطر ونظيره قوله تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء والكافى فى قوله كمثل
غيث موضعه رفع من وجهين (أحدهما) أن يكون صفة لقوله لعب ولهو وزينة وتفاخر
بينكم وتكثر (والاخر) أن يكون خبرا بعد خبر قالة الزناج وقوله أعجب الكفار نباته

كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك الموصوفون بتلك الصفة القبيحة (أصحاب الجحيم) بحيث لا يفارقونها أبدا (اعلموا
انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكثر فى الاموال والاولاد) بعد ما بين حال القرنيين

في الآخرة شرح حال الحياة الدنيا التي اطمأن بها الفريق الثاني واشير الى انها من محقرات الامور التي لا يركن اليها العقلاء فضلا عن الاطمئنان بها وانها مع ذلك سريرة الزوال ﴿ ١٣٦ ﴾ وشبكة الاضغلال حيث قيل (كمثل غيب

أعجب الكفار) أي الحرات (نبات) أي النبات الحاصل (ثم يجمع) أي نبات يمدخضرتة ونضارتة (فتراد مصدرا) أي ما رأته ناضرا وموتا وقرى مصفارا والمالم يقل فيصفر ايدانا بأن اصفراره بمقارن لجفافه وانما المترتب عليه رؤيته كذلك (ثم يكون حطاما) هشيا منكسرا ومحل الكاف قيل النصب على الحالية من الضمير في اعب لانه في معنى الوصف وقيل الرفع على أنه خبر بعد خبر للحياة الدنيا بتقدير المضاعف أي مثل الحياة الدنيا كمثل الخ وبعدهما بين حقارة أمر الدنيا تزهيدا فيها وتنفييرا عن العكوف عليها اشير الى فخامة شأن الآخرة وعظم ما فيها من اللذات والآلام ترغيبا في تحصيل نعيمها المقيم ونهذيرا من عذابها الاليم وقدم ذكر العذاب فقيل (وفي الآخرة

فبسه قولان (الاول) قال ابن مسعود المراد من الكفار الزنا قال الا زهرى والعرب تقول للزارع كافر لانه يكفر البذر الذي يذره بقراب الارض واذا أعجب الزراع نباته مع علمه به فهو وفي غاية الحسن (الثاني) ان المراد بالكفار في هذه الآية الكفار بالله وهم أشد اعباء من بقية الدنيا وحرثها من المؤمنين لانهم لا يرون سعادة سوى سعادة الدنيا وقوله نباته أي ما نبت من ذلك الغث وبقي الآية مفسر في سورة الزمر ثم انه تعالى ذكر بعده حال الآخرة فقال وفي الآخرة عذاب شديد أي لمن كانت حياته بهذه الصفة ومغفرة من الله ورضوان لا ولبائه وأهل طاعته وذلك لانه لما وصف الدنيا بالخفارة وسرعة الانقضاء بين ان الآخرة اما عذاب شديد دائم واما رضوان وهو اعظم درجات الثواب ثم قال وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور يعني لمن أقبل عليها وأعرض بها عن طلب الآخرة قال سعيد بن جبسر الدنيا متاع الغرور اذا الهتك عن طلب الآخرة فاما اذا دعيت الى طلب رضوان الله وطلب الآخرة فتمتع المتاع ونعم الوسيلة * ثم قال تعالى (سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كرمض السماء والارض) والمراد كانه تعالى قال لكن مفاخرتكم ومكائرتكم في غير ما أنتم عليه بل احرصوا على أن تكون مسابقتكم في طلب الآخرة واعلم انه تعالى أمر بالمسارعة في قوله سارعوا الى مغفرة من ربكم ثم شرح ههنا كيفية تلك المسارعة فقال سارعوا مسارعة المسابقين لا قرانهم في المضمار وقوله الى مغفرة فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) لاشك ان المراد منه المسارعة الى ما يوجب المغفرة فقال قوم المراد سابقوا الى التوبة وقال آخرون المراد سابقوا الى سائر ما كلتم به فدخل فيه التوبة وهذا أصح لان المغفرة والجنة لا يتان الا بالانتهاء عن جمع العاصي والاشتغال بكل الطاعات (المسئلة الثانية) أحتج القائلون بان الأمر يقيد بالغور بهذه الآية فقالوا هذه الآية دلت على وجوب المسارعة فوجب أن يكون التماسي محظورا أما قوله تعالى وجنة عرضها كرمض السماء والارض وقال في آل عمران وجنة عرضها السموات والارض فذكروا فيه وجوها (أحدها) ان السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح والزق بعضها ببعض لكانت الجنة في عرضها هذا قول مقاتل (وثانيها) قال عطاء عن ابن عباس يريد ان لكل واحد من المطيعين جنة بهذه الصفة (وثالثها) قال السدي ان الله تعالى شبه عرض الجنة بعرض السموات السبع والارضين السبع ولا شك ان طولها أزيد من عرضها فذكر العرض تنبيها على ان طولها اضعاف ذلك (ورابعها) ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم وأفكارهم وأكثر ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والارض وهذا قول الزجاج (وخامسها) وهو اختيار ابن عباس ان الجنان أربعة قال تعالى ولن خاف مقام رب جنتان وقال ومن دونهما جنتان فالراد ههنا تشبيه واحدة من تلك الجنان في العرض بالسموات السبع والارضين السبع * ثم قال تعالى (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) وفيه مسائل (المسئلة

عذاب شديد) لانه من نتائج الايمان فكما فصل من أحوال الحياة الدنيا (ومغفرة) عظيمة (من الله) الاولى ورضوان) عظيم لا يقدر قدره (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) أي لمن اطمأن بها ولا يجعلها اذرىة الى الآخرة

عن سعيد بن جبير الدنيا متاع الغرور ﴿١٣٧﴾ ان أهلك عن طلب الآخرة فأما اذا دعيت الى طلب رضوان الله
 (الاول) اخرج جمهور الاصحاب بهذا على ان الجنة مخلوقة وقالت المعتزلة هذه الآية لا يمكن
 اجراؤها على ظاهرها لوجهين (الاول) ان قوله تعالى أكلها اذا تميدل على ان من صنعها
 بعد وجودها ان لا تنفى لكنها لو كانت الآن موجودة لثبتت بدليل قوله تعالى كل شيء
 هالك الا وجهه (الثاني) ان الجنة مخلوقة وهي الآن في السماء السابعة ولا يجوز مع انها
 واحدة منها أن يكون عرضها كعرض كل السموات قالوا ثبت بهذين الوجهين انه
 من التأويل وذلك من وجهين (الاول) انه تعالى لما كان قادرا لا يصح المنع عليه
 ان يحكما لا يصح الخلف في وعده ثم انه تعالى وعد على الطاعة بالجنة فكانت الجنة
 كالعدة المهيأة لهم تشبيها لماسيق قطعها بالواقع وقد يقول المرء اصحابه أعدت لك
 المكافاة اذا عزم عليها وان لم يوجد لها (والثاني) ان المراد اذا كانت الآخرة أمددها الله
 تعالى لهم كقوله تعالى وتنادى أصحاب النار أصحاب الجنة أي اذا كان يوم القيامة
 نادى (والجواب) ان قوله كل شيء هالك عام قوله أعدت للمعتزتين مع قوله أكلها دائم
 خاص والخاص مقدم على العام وأما قوله وثاني الجنة مخلوقة في السماء السابعة قلنا انها
 مخلوقة فوق السماء السابعة على ما قل عليه السلام في صفة الجنة سقفها عرش الرحمن
 وأي استبعاد في أن يكون المخاوف فوق الشيء أعظم منه أليس ان العرش أعظم المخاوف
 مع انه مخلوق فوق السماء السابعة (المسئلة الثانية) قوله أعدت للذين آمنوا بالله ورسله
 فيه أعظم رجاء وأقوى أمل اذكر ان الجنة أعدت لمن آمن بالله ورسله ولم يذكر مع
 الايمان شيئا آخر والمعتزلة وان زعموا ان لفظ الايمان يفيد جملة الطاعات يحكم تصرف
 الشرع لكنهم اعترفوا بان لفظ الايمان اذا عدى يحرف الباء فانه باق على مفهومه
 الاصل وهو التصديق قالوا بحجة عليهم ومما كذب به ما ذكرناه قوله بعد هذه الآية ذلك
 فضل الله يوتييه من يشاء يعني ان الجنة فضل لا معاملة فهو يوتييهامن يشاء من عباده سواء
 أطاع أو عصى فان قيل فيلزمكم أن تقطعوا بحصول الجنة للجميع العتصاء وأن تقطعوا
 بأنه لا عقاب لهم قلنا نقطع بحصول الجنة لهم ولا نقطع بنفي العقاب عنهم لانهم اذا عبدوا
 مدة ثم نقلوا الى الجنة وبقوا فيها أبدا لا يباد فقد كانت الجنة معدة لهم فان قيل فلماذا
 قد آمن بالله فوجب أن يدخل تحت الآية قلت خص من العموم فيبقى العموم حجة فيما
 عداه ثم قال تعالى (ذلك فضل الله يوتييه من يشاء) زعم جمهور أصحابنا ان نعيم الجنة
 تفضل محض لانه مستحق بالعمل وهذا أيضا قول الكوفي من المعتزلة واحتجوا على صحة
 هذا المذهب بهذه الآية أجاب القاضي عنه فقال هذا انما يلزم امتنع الجمع بين كون
 الجنة مستحقة وبين كونها فضلا من الله تعالى فاما اذا صح اجتماع الصفتين فلا يصح
 هذا الاستدلال وانما قلنا انه لا منافاة بين هذين الوصفين لانه تعالى هو المتفضل بالامور
 التي يمكن المكلف معها من كسب هذا الاستحقاق فلما كان تعالى متفضلا بما يكسب
 أسباب هذا الاستحقاق كان متفضلا بها قال ولما ثبت هذا ثبت ان قوله يوتييه من يشاء

تعالى فنعيم المتاع ونعيم
 الوسيلة (سابقوا)
 أي سارعوا مسارعة
 المسابقين لا قرانهم
 في المضمار (الى مغفرة)
 عظيمة كاشنة (من ربكم)
 أي الى مؤجباتها
 من الاعمال الصالحة
 (وجنة عرضها كعرض
 السماء والارض)
 أي كعرضها جميعا
 واذ كان عرضها كذلك
 فظنك بطولها وقيل
 المراد بالعرض البسطة
 وتقديم المغفرة على الجنة
 لتقديم التخلية على التحلية
 (أعدت للذين آمنوا بالله
 ورسله) فيه دليل
 على أن الجنة مخلوقة بالعدل
 وأن الايمان وحده كاف
 في استحقاقها (ذلك)
 الذي وعد من المغفرة
 والجنة (فضل الله)
 عطائوه (يوتييه) تفضلا
 واحسانا (من يشاء)
 اي شاء اياه من غير احتياج
 (والله ذو الفضل العظيم)
 ولذلك يوتيى من يشاء
 مثل ذلك الفضل الذي
 لا غاية وراءه

بد وأن يكون مشروطاً بمن يستحقه ولو لا ذلك لم يكن لقوله من قبل سابقوا الى مغفرة من ربكم معنى واعلم أن هذا ضعيف لان كونه تعالى متفضلاً بأسباب ذلك الكسب لا يوجب كونه تعالى متفضلاً بنفس الجنة فان من وهب من انسان كاعدا ودواة وقلنا ان ذلك الانسان كتب بذلك المدا على ذلك الكاغد مستحقاً وابعه من الواهب لا يقال ان أداء ذلك الثمن تفضل بل يقال انه مستحق فكذلك ههنا وأما قوله وألانه لا به من الاستحقاق والالم يكن لقوله من قبل سابقوا الى مغفرة معنى فجوابه أن هذا استدلال عجيب لان للمتفضل أن يشترط في تفضله أى شرط شامو يقول لا تفضل الامم هذا الشرط ثم قال تعالى (والله ذو الفضل العظيم) والمراد منه التنبيه على عظم حال الجنة وذلك لان ذا الفضل العظيم اذا أعطى عطاء مدح به نفساً أو أثني بسببه على نفسه فانه لا بد وأن يكون ذلك العطاء عظيماً قوله (ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير) قال الزجاج انه تعالى لما قال سابقوا الى مغفرة بين ان الموتى الى الجنة والنار لا يكون الا بقضاء وقد قررنا ما أصاب من مصيبة والمعنى لا توجد مصيبة من هذه المصائب الا وهي مكتوبة عند الله والمصيبة في الارض هي قطع المطر وقلة النبات ونقص الثمار وغلاء الاسعار وتسايع الجوع والمصيبة في الانفس فيها قولان (الاول) انها هي الامر ارض والفقر وذهاب الاولاد واقامة الحدود عليها (والثاني) انها تناول الخير والشر اجمع لقوله بعد ذلك لكيلا نأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ثم قال الا في كتاب يعني مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ وفيه مسائل (المسئلة الاولى) هذه الآية دالة على ان جميع الحوادث الارضية قبل دخولها في الوجود مكتوبة في اللوح المحفوظ قال المتكلمون وانما كتب كل ذلك او جوه (أحدها) تستدل باللائكة بذلك المكتوب على كونه سبحانه وتعالى عالماً بجميع الاشياء قبل وقوعها (وثانيها) يعرفوا حكمة الله فانه تعالى مع علمه بأنهم يقدمون على تلك المعاصي خلقهم وزرقهم (وثالثها) ليحذروا من أمثال تلك المعاصي (ورابعها) يشكروا الله تعالى على توفيقه اياهم على الطاعات وعصيته اياهم من المعاصي وقالت الحكماء ان اللائكة الذين وصفهم الله بانهم هم المديرات امر اوههم المقسمات امر اتمامي المبادئ لحدوث الحوادث في هذا العالم السفلي بواسطة الحركات الفلكية والاتصالات الكوكبية فنصور انها لانسياق تلك الاسباب الى المسببات هو المراد من قوله تعالى الا في كتاب (المسئلة الثانية) استدلل جمهور أهل التوحيد بهذه الآية على انه تعالى عالم بالاشياء قبل وقوعها خلافاً لهشام بن الحكم ووجه الاستدلال انه تعالى لما كتبها في الكتاب قبل وقوعها وجاءت مطابقة لذلك الكتاب علماً انه تعالى كان عالماً بها باسرها (المسئلة الثالثة) قوله ولا في أنفسكم يتناول جميع مصائب الانفس فيدخل فيها كفرهم ومعاصيهم فالآية دالة على ان جميع أعمالهم بتفاصيلها مكتوبة في اللوح

(ما أصاب من مصيبة في الارض) كجرب وطاعه في الزروع والثمار (ولا في أنفسكم) كمرض وآفة (الا في كتاب) أى الامكنونة مثبتة في علم الله تعالى أو في اللوح (من قبل أن نبرأها) أى نخلق الانفس أو المصائب أو الارض (ان ذلك) أى اتيانها في كتاب (على الله يسير) لاستغنائه فيه عن المدة والمدة

المحفوظ ومثبتة في علم الله تعالى فكان الامتناع من تلك الاعمال محالاً لان علم الله بوجودها منافى لعمدها والجمع بين المتنافيين محال فالحاصل العلم بوجودها وهذا العلم ممتنع الزوال كان الجمع بين عدمها وبين علم الله بوجودها محال (المسئلة الرابعة) انه تعالى لم يقل ان جميع الحوادث مكتوبة في الكتاب لان حركات أهل الجنة والنار غير متناهية فالتأنيها في الكتاب محال وأيضاً خصص ذلك بالارض والانفس وما أدخل فيها أحوال السموات وأيضاً خصص ذلك بمصائب الارض والانفس لا بمصائب الارض والانفس وفي كل هذه الرموز اشارات وأسرار اما قوله من قبل أن نبرأها فقد اختلفوا فيه فقال بعضهم من قبل أن تخلق هذه المصائب وقال بعضهم بل المراد الانفس وقال آخرون بل المراد نفس الارض والكل محتمل لان ذكر الكل قد تقدم وان كان الاقرب نفس المصيبة لانها هي المقصود وقال آخرون المراد من قبل أن نبرأ المحلوقات والمخلوقات وانما يتقدم ذكرها لانها اظهرها يجوز عود الضمير اليها كافي قوله انما نزلناه ثم قال ان ذلك على الله يسير وفيه قولان (أحدهما) ان حفظ ذلك على الله هين (والثاني) ان اثبات ذلك على كثرة في الكتاب يسير على الله وان كان عسير على العباد ونظير هذه الآية قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله يسير ثم قال تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) هذه الامة تنقسم لثلاث اول الكلام سبب اخره كما تقول قت لا ضربك فانه يفيد ان القيام سبب للضرب وههنا كذلك لانه تعالى بين ان اخبار الله من كون هذه الاشياء واقعة بالضرورة والقدر ومثبتة في الكتاب الذي لا يتغير بوجوب أن لا يشتد فرح الانسان بما وقع وأن لا يشتد حزنه بما لم يقع وهذا هو المراد بقوله عليه السلام من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب وتحقق الكلام فيه ان على مذهب أهل السنة ان وقوع كل ما وقع واجب وعدم كل ما لم يقع واجب أيضاً لاسباب أربعة (أحدها) ان الله تعالى علم وقوعه فلولم يقع انقلب العلم جهلاً (وثانيها) ان الله أراد وقوعه فلولم يقع انقلب تلك الارادة تمثيلاً (وثالثها) انه تعلقت قدرة الله تعالى بابقائه فلولم يقع انقلب تلك القدرة عجزاً (ورابعها) ان الله تعالى حكم بوقوعه بكلامه الذي هو صدق فلولم يقع لانقلب ذلك الخبر الصدق كذباً فافان هذا الذي وقع لولم يقع تغيرت هذه الصفات الاربعة من كمالها الى النقص ومن قدمها الى الحدوث ولما كان ذلك مستعاضاً عما لا دام لذلك الوقوع وجبت ذريون اسم والحرث عند ظهور هذه الخواطر وهانت عليه المحن والمصائب وأما المعتزلة فذهب اليهم ينسازعون في القدرة والارادة ولكنهم يوافقون في العلم والخبر واذا كان الخبر لازماً في هاتين الصفتين فأى فرق بين أن يلزم الخبر بسبب هاتين الصفتين وبين أن يلزم بسبب الصفات الاربعة وأما الفلاسفة فالجبر مذهبهم وذلك لانهم ربطوا حدوث الافعال

(لكيلا تأسوا) أى اخبرناكم بذلك للثلا تفرحوا بما آتاكم) (ولا تفرحوا بما آتاكم) أى أعطيناكم الله تعالى منها فان من علم أن الكل مقدر يفوت ما قدر قوائمه وبأى ما قدر اثباته لا محالة لا ينظم جزعه على ما فات ولا فرحه بما هو آت وقرئ بما آتاكم من الاتيان وفي القراءة الاولى اشعار بأن فوات النعم يلحقها اذا خلت وطباعتها وأما حصولها وببقاؤها فلا بد لهما من سبب بوجودها وببقائها وقرئ بما آتاكم والمراد به هنا الاسي المانع عن التسليم لامر الله تعالى والفرح الموجب بالبطر والاختيال ولذلك عقب بقوله تعالى (والله لا يحب كل مختال فخور) فان من فرح بالخطوط الدنيوية وعظمت في نفسه اختال وافترسها لا محالة وفي تعصيص التذليل بالتمسك عن الفرح المذكور ابذان بأنه أقمع من الاسي

الانسانية بالتصورات الذهنية والخيالات الحيوانية ثم ربطوا تلك التصورات والخيالات بالأدوار النفسية التي لها منافع مقدرة ويمتنع وقوع ما يخافها وأما الدهرية الذين لا يثبتون شيئا من المؤثرات فهم لا بد وأن يقولوا بأن حدوث الحوادث اتفاق وإذا كان اتفاقا لم يكن اختياريا فيكون الجبر لازما فظهر أنه لا مندوحة عن هذا لا حدى من فرق المعتزلة سواء أقروا به أو أنكروه فهذا بيان وجه استدلال أهل السنة بهذه الآية قالت المعتزلة لا بدالة على صحة مذهبنا في كون العبد مكننا مختارا وذلك من وجوه (الاول) أن قوله لكيلا نأسوا على ما فاتكم يدل على أنه تعالى إنما أخبرهم بكون تلك المصائب مثبتة في الكتاب لاجل أن يحترزوا عن الحزن والفرح ولولا أنهم قادرون على تلك الأفعال لما بقى لهذه الالام فائدة (والثاني) أن هذه الآية تدل على أنه تعالى لا يريد أن يقيم منهم الحزن والفرح وذلك خلاف قول المجبرة أنه الله تعالى أراد كل ذلك منهم (والثالث) أنه تعالى قال بعد هذه الآية والله لا يحب كل مختال فخور وهذا يدل على أنه تعالى لا يريد ذلك لأن المحبة والإرادة سواء فهو خلاف قول المجبرة أن كل واقع فهو مراد الله تعالى (الرابع) أنه تعالى أدخل لام التعليل على فعله بقوله لكيلا وهذا يدل على أن أفعال الله تعالى معاملة بالعرض وأقول العاقل يتعجب جدا من كيفية تعلق هذه الآيات بالجبر والقدر وتعلق كلنا الطائفتين بأكثرها (المسئلة الثانية) قال أبو على الفارسي قرأ أبو عمرو وحده بما أناكم قصرا وقرأ الباقون أناكم مدودا حجة أبي عمرو أن أناكم معادل لقوله فأنكم فكما أن الفعل للماضي في قوله فأنكم كذلك يكون الفعل للآتي في قوله بما أناكم والعائد إلى الموصول في الكلامتين الذكر المرفوع بأنه فاعل وحجة الباقين أنه إذا مد كان ذلك منسوبا إلى الله تعالى وهو الماعطى لذلك ويكون فاعل الفعل في أناكم ضمير عايدا إلى اسم الله سبحانه وتعالى والهاء مخدوفة من الصلة تقديره بما أناكموه (المسئلة الثالثة) قال المبرد ليس المراد من قوله لكيلا نأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما أناكم نفي الاسبى والفرح على الإطلاق بل معناه لا تحزنوا حزنا يخرجكم إلى أن تهلكوا أنفسكم ولا تفتدوا بشواب على فوات ما سلب منكم ولا تفرحوا فرحا شديدا يطغىكم حتى تاشعروا فيه وتبطلوا ودليل ذلك قوله تعالى والله لا يحب كل مختال فدل بهذا على أنه ذم الفرح الذي يختال فيه صاحبه ويبطلوا ما الفرح بنعمة الله والشكر عليها فغير مذموم وهذا كله معنى ما روى عنكم عن ابن عباس أنه قال ليس أحد الأهل ولا يفرح ويحزن ولكن اجعلوا للمصيبة صبورا وللخير شكرا واحتج القاضي بهذه الآية على أنه تعالى لا يريد أفعال العباد (والجواب) عندها كثيرا من اصحابنا من فرق بين المحبة والإرادة فقال المحبة إرادة مخصوصة وهي إرادة الثواب فلا يلزم من نفي هذه الإرادة نفي مطلق الإرادة ثم قال تعالى (الذين يخشون ويأمرون الناس بالعدل ومن يقول قولا الله هو العنى الحميد) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في الآية قولان (الاول) أن هذا يدل من

(الذين يخشون ويأمرون الناس بالعدل) يدل من كل مختال فإن المختال بالمال يرضى به غالبا ويأمر غيره به أو مبتدأ خبره مخدوف يدل عليه قوله تعالى (ومن يقول قولا الله هو العنى الحميد) فإن معناه ومن يعرض عن الانفاق فإن الله غنى عنه وعن انفاقه محمود في ذاته لا يضمره الاعراض عن شكره بالتقرب إليه بشئ من نعمه وفيه تهديد واشعار بأن الأمر بالاتفاق لمصلحة المتفق وقرئ فإن الله العنى

قوله كل محتال فخور كانه قال لا يجب المحتال ولا يجب الذين يبخلون يريد الذين يفرحون
 الفرح المظني فاذا زرقوا ما لا يحظون من الدنيا فطمعهم له وعزته عندهم يبخلون به ولا يكفهم
 انهم يخالوا به بل بأمر من الناس بالجن به وكل ذلك نتيجة فرحهم به وبطهرهم عند اصابعه
 ثم قال بعد ذلك ومن يتول عن أوامر الله ونواهيه ولم يذم عساهاى عنه من الامسى على
 القانت والفرح بالآتى فان الله غنى عنه (القول الثانى) أن قوله الذين يبخلون كلام
 مستأنف لا تعاق له بما قبله وهو في صفة اليهود الذين كنوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم
 ويخولوا بينان نعمته وهو مبتدأ وخبره محذوف دل عليه قوله ومن يتول فان الله هو الغنى
 الحميد وحذف الخبر كثير في القرآن كقوله ولوان قرأتا سبرت به الجبال (المسئلة الثانية)
 قال أبو على الفارسي قرأ نافع وابن عامر فان الله الغنى الحميد وحذف اللفظ هو وكذلك هو
 في مصاحف أهل المدينة والشام وقرأ الباقر هو الغنى الحميد قال أبو على ينبغي أن يكون
 هو في هذه الآية فصلا لا مبتدأ لان الفصل حذفه أسهل ألا ترى انه لا وضع للفصل من
 الاعراب وقد محذوف فلا يخل بالاعنى كقوله ان ترن أنا قل منك ما لا ولدا (المسئلة
 الثالث) قوله فان الله هو الغنى الحميد معناه ان الله غنى فلا يعود ضرر عليه بخل ذلك
 البخل وقوله الحميد كانه جواب عن سؤال يذكره هنا فانه يقال لما كان تعالى عالما بأنه
 يخل بذلك المال ولا ينصرفه الى وجوه الاعطاف فلم اعطى ذلك المال فاجاب به تعالى حميد
 في ذلك الاعطاء ومستحق الحمد حيث فتح عليه أبواب رحته وتعمد فان قصر العبد في
 الطاعة فانه والله عائد اليه * ثم قال تعالى (تقدأرسلنا رسلا بنايات) وفي تفسير البينات
 قولان (الاول) وهو قول مقاتل بن سليمان انها هي المعجزات الظاهرة والادلائل القاهرة
 (والثاني) وهو قول مقاتل بن حيان أى أرسلناهم بالاعمال التي تدعوهم الى طاعة الله
 والى الاعراض عن عبادة الله والاول هو الوجه لان نعمتهم انما كانت بتلك المعجزات * ثم
 قال تعالى (وأزلتنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) وأزلتنا الحديد فيه بأس
 شديد ومنافع للناس اعلم أن نظير هذه الآية قوله الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان
 وقال والسائر فعهما ووضع الميزان وهما مسائل (المسئلة الاولى) في وجه المناسبة بين
 الكتاب والميزان والحديد رحمة (أحدهما) وهو الذي أقوله ان مدار التكليف على أمرين
 (أحدهما) فعل ما ينبغي فعله (والثاني) ترك ما ينبغي تركه والاول هو المقصود بالذات لان
 المقصود بالذات لو كان هو الترك لوجب أن لا يتخلق احد لان الترك كان حاصل في الاذن
 وأما فعل ما ينبغي فعله فاما أن يكون متعلقا بالنفس وهو المعارف أو بالبدن وهو أعمال
 الجوارح فالكتاب هو الذي يتوصل به الى فعل ما ينبغي من الافعال النفسانية لان به يتميز
 الحق من الباطل والحجة من الشبهة والميزان هو الذي يتوصل به الى فعل ما ينبغي من
 الافعال البدنية فان معظم الكفايات الشاقة في الاعمال هو ما يرجع الى معالجة الخلق
 والميزان هو الذي يتميز به العدل عن الظلم والزائد عن التافض وأما الحديد ففد بأس شديد

(تقدأرسلنا رسلا) أى
 الملائكة الى الانبياء أو
 الرسل الى الامم وهو الا
 طهر (بالبينات) أى الحجج
 والمعجزات (وأزلتنا معهم
 الكتاب) أى جنس
 الكتاب الشامل لكل
 (والميزان ليقوم الناس
 بالقسط) أى بالعدل
 روى ابن جبريل عليه
 السلام نزل بالميزان فدفعه
 الى نوح عليه السلام
 وقال مر قومك بزنوا به
 وقيل أربد به العدل
 ليقام به السياسة ويدفع به
 العدوان (وأزلتنا الحديد)
 قيل نزل آدم عليه السلام
 من الجنة ومعه خمسة
 أشياء من حديد السندان
 والكلبتان والمقعدة
 والمطرفة والابرة وروى
 ومعه المرو والمصحاة وعن
 الحسن وأزلتنا الحديد
 خلقناه كقوله تعالى وأنزل
 لكم من الانعام وذلك
 أن أوامره تعالى وقضايه
 وأحكامه تنزل من السماء

وهو زاجر للخلق عما لا ينبغي والحاصل أن الكتاب إشارة الى القوة النظرية والميزان الى
 القوة العملية والحديد إشارة الى دهم ما لا ينبغي ولما كان أشرف الانعام رعاية لاسلح
 الروحانية ثم رعاية المصالح الحسنة ثم الزجر عما لا ينبغي لاجرم روي عننا ترتيب في هذه
 الآية (وثانيها) المعاملة امام الخالق وطريقها الكتاب أو مع الخلق وهم الاما ايجاب
 والمعاملة معهم بالسوية وهي بالميزان أو مع الاعداء والمعاملة معهم بالسيف والحديد
 (وثالثها) الاقوام ثلاثة اما السابقون وهم يعاملون الخلق بمقتضى الكتاب فينصفون
 ولا ينصفون ويحترزون عن مواقع الشبهات واما مقتصدون وهم الذين ينصفون
 ولا ينصفون فلا بد لهم من الميزان واما ظالمون وهم الذين ينصفون ولا ينصفون ولا بد لهم
 من الحديد والزجر (ورابعها) الانسان اما أن يكون في مقام الحقيقة وهو مقام النفس
 المطمئنة ومقام المقر بين فهنا لا يسكن الا الى الله ولا يعمل الا بكتاب الله كما قال ألدكر
 الله تطمئن القلوب واما أن يكون في مقام الطريقة وهو مقام النفس اللوامة ومقام
 أصحاب اليقين فلا بد له من الميزان في معرفة الاخلاق حتى يحترز عن طرفي الافراط
 والتفريط ويبقى على الصراط المستقيم واما أن يكون في مقام الشريعة وهو مقام النفس
 الامارة وههنا لا بد له من حديد المجاهدة والزيادات الشاقة (وخامسها) الانسان اما أن
 يكون صاحب المكاشفة والوصول فلا أنس له الا بالكتاب أو صاحب الطلب والاستدلال
 فلا بد له من ميزان الدليل والجهة أو صاحب العناد والجحاح فلا بد أن ينفي من الارض
 بالحديد (وسادسها) ان الدين اما هو الاصول واما الفروع وبعبارة أخرى اما المعارف
 واما الاعمال فالاصول من الكتاب واما الفروع فالاصول الانصاف التي فيها عدلهم
 ومصلحتهم وذلك بالميزان فانه إشارة الى رعاية العدل والحديد تأديب من ترك ذلك
 الطريقين (وسابعها) الكتاب إشارة الى ما ذكر الله في كتابه من الاحكام المقتضية للعدل
 والانصاف والميزان إشارة الى حق الناس على تلك الاحكام المبينة على العدل والانصاف
 وهوشان الملوك والحديد إشارة الى انهم لو تمردوا والوجب أن يحملوا وعليهما بالسيف وهذا
 يدل على ان مرتبة العلماء وهم ارباب الكتاب مقدمة على مرتبة الملوك الذين هم ارباب
 السيف ووجوه المناسبات كثيرة وفيما ذكرناه تنبيه على الباقي (المسئلة الثانية) ذكرنا
 في انزال الميزان وانزال الحديد ولين (الاول) أن الله تعالى أنزلها من السماء روى أن
 جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مر قومك يزنوا به وعن ابن عباس
 نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من الحديد السندان والكليتان والمقعدة والمطرقة
 والابرة والمقعدة ما تحديه ويدل على صحة هذا ما روى ابن عمر انه عليه الصلاة والسلام
 قال ان الله تعالى أنزل أربع بركات من السماء الى الارض أنزل الحديد والنار والماء
 والمخ (والقول الثاني) أن معنى هذا الانزال الانشاء والتهيئة كدوله تعالى وأنزل لكم
 من الانعام ثمانية أزواج قال قطرب انزلها أي هيئها من الزل يقال أنزل الامير على

فلان زلا حسنا ومنهم من قال هذا من جنس قوله عنقها تبتا وماء باردا وأكلت خبزا
ولينا (المسئلة الثالثة) ذكر في منافع الميزان أن يقوم الناس بالقسط والقسط والاقساط
هو الانصاف وهو أن تعطى قسط غيرك كما تأخذ قسط نفسك والعادل مقسط قال الله
تعالى ان يحب المقسطين والقاسط الجائر قال تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم
حطباً بيد فقيه البأس الشديد فان آلات الحروب متخذة منه وفيه أيضاً منافع
كثيرة لله تعالى وعلمناه صنعة لبوس لكم ومنها أن مصالح العالم اما اصول واما
فروصول فار بعد الزراعة والحياكة وبناء البيوت والسلطنة وذلك لان الانسان
مما يطعم يأكله وثوب يلبسه وبناء يجلس فيه والانسان مدني باطبع فلا تتم
مد الاعتد اجتماع جمع من ابناء جنسه يشتغل كل واحد منهم بهم شئ خاص فيعتد
ينظم من الكل مصالح الكل وذلك الانتظام لا بد وأن يقضى الى المزاولة ولا بد من شخص
يدفعه البعض عن البعض وذلك هو السلطان فثبت انه لا تنظم مصلحة العالم الا بهذه
جهة أما الزراعة فمحتاجه الى الحديد وذلك في كرب الاراضي وحفرها ثم عند
هذه الحبوب وقولدها لا بد من خبزها وثقيتها وذلك لا يتم الا بالحديد ثم الحبوب
لا بد من طعنها وذلك لا يتم الا بالحديد ثم لا بد من خبزها ولا يتم الا بالنار ولا بد فيها من
المقدحة الحديدية وأما القواكه فلا بد من تطعيمها عن قشورها وقطعها على الوجوه
الموافقة للاكل ولا يتم ذلك الا بالحديد وأما الحياكة فمعلوم انه يحتاج في آلات الحياكة الى
الحديد ثم يحتاج في قطع الثياب وخياطتها الى الحديد وأما البناء فمعلوم أن كمال الحال فيه
لا يحصل الا بالحديد وأما أسباب السلطنة فمعلوم انها لا تتم ولا تكمل الا بالحديد وعند هذا
يظهر أن أكثر مصالح العالم لا تتم الا بالحديد ويظهر أيضاً أن الذهب لا يقوم مقام الحديد
في شئ من هذه المصالح فلو لم يوجد الذهب في الدنيا ما كان يغفل شئ من مصالح الدنيا ولو لم
يوجد الحديد لاختل جميع مصالح الدنيا ثم ان الحديد لما كانت الحاجة اليه شديدة جعله
سهل الوجدان كثير الوجود والذهب لما قلت الحاجة اليه جعله عزيز الوجود وعند هذا
يظهر أثر جود الله تعالى ورحمته على عبده فان كل ما كانت حاجتهم اليه أكثر جعل
وجدانه أسهل ولله ان قال بعض الحكماء ان أعظم الامور حاجة اليه هو الهواء فانه
لو انقضى وصوله الى القلب لحظمت لئام الانسان في الحال فلا جرم جعله الله أسهل الاشياء
وجداناً واهياً أسباب التنفس وآلاته حتى ان الانسان منقوس دائماً بقضى طبعه من غير
حاجة فيه الى تكلف عمل وبعده الهواء الماء الا انه لما كانت الحاجة الى المسال أقل من
الحاجة الى الهواء جعل تحصيل الماء أشق قليلاً من تحصيل الهواء وبعد الماء الطعام
ولما كانت الحاجة الى الطعام أقل من الحاجة الى الماء جعل تحصيل الطعام أشق من
تحصيل الماء ثم تفاوت الأطعمة في درجات الحاجة والعزة فكلما كانت الحاجة اليه
أشد كان وجدانه أسهل وكلما كان وجدانه أعسر كانت الحاجة اليه أقل والجواهر لما

وقوله تعالى (فيه بأس
شديد) لان آلات
الحروب انما تتخذ منه
(ومنافع للناس) اذ
ما من صنعة الا والحديد
أو ما يعمل بالحديد أكثرها
والجمله حال من الحديد

وقوله تعالى (وليعلم الله من ينصره ورسله) عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فانه حال متضمنة للتعليل كانه قيل
ليستعملوه وليعلم الله علماته عاقبه الجراء من ينصره ورسله ﴿ ١٤٤ ﴾ باستعمال السبوف والراح وسائر الاسلحة في مجاهدة

اعدائه أو متعلق بمحذوف مؤخر والواو اعتراضية أى وليعلم الله من ينصره ورسله أنزله وقيل عطف على قوله تعالى يقوم الناس بالقسط وقوله تعالى (بالغيب حال من فاعل ينصر أو مفعوله أى غائبا عنهم أو غائبين عنه وقوله تعالى (ان الله قوى عز يز) اعتراض تذييلي يحكى به حقيقة الحق وتبينها على أن تكليفهم الجهاد وتعرضهم للقتال ليس لحاجته في اعلاء كلمته واظهار دينه الى نصرته بل انما هو لينتهوا به وبصلوا بامثال الامر فيه الى الثواب والاف هو غنى بقدرته وعزته عنهم في كل ما يريد (ولقد ارسلنا نوحا و ابراهيم) نوع تفصيل لما أجمل في قوله تعالى اقد ارسلنا رسلنا الخ ونذكر اقسامهم لاطهار من زيد الاعتناء بالامر أى وباللهدد ارسلنا هما (و جعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) فان استبنا ناهم وأوحينا

كانت الحاجة اليها فاقوله جدا لاجرم كانت عن زة جدا فلما أن كل شيء كانت الحاجة اليه أكثر كان وجدانه أسهل ولما كانت الحاجة الى رحمة الله تعالى أنشد من الحاجة الى كل شيء فخرج من فضله أن يجعلها أسهل الأشياء وجدانا قال الشاعر سبحان من خص البرز بزمه * والناس مستغنون عن اجناسه وأذل انفس الهواء وكل ذي * نفس فحتاج الى أنفاسه

* ثم قال تعالى (وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله قوى عز يز) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) المعنى وليعلم الله من ينصره أى ينصر دينه وينصر رسله باستعمال السبوف والراح وسائر السلاح في مجاهدة اعداء الدين بالغيب أى غائبا عنهم قال ابن عباس ينصرونه ولا ينصرونه ويقرب منه وقوله تعالى ان تنصروا الله ينصركم (المسئلة الثانية) احتج من قال بحدوث علم الله بقوله وليعلم الله (والجواب) عنه انه تعالى اراد بالعلم المعلوم فكأنه تعالى قال ولقد نصرة الرسول عليه الصلاة والسلام ممن ينصره (المسئلة الثالثة) قال الجاني وقوله تعالى يقوم الناس بالقسط فيه دلالة على انه تعالى أنزل الميزان والحديد ومراده من العباد أن يقوموا بالقسط وان ينصروا الرسول واذا كان هذا مراده من الكل فقد بطل قول المجبة انه اراده من بعضهم خلاف ذلك (وجوابه) انه كيف يمكن أن يريد من الكل ذلك مع علمه بان ضده موجود وان الجم بين الضدين محال وان المحال غير مراد (المسئلة الرابعة) لما كانت النصرة قد تكون ظاهرة كما يقع من منافق أو ممن مراده المنافع في الدنيا بين تعالى أن الذي اراده النصرة بالغيب ومنها أن تقع عن اخلاص بالقلب ثم بين تعالى انه قوى على الامور عز يز لا يمانع * قوله تعالى (ولقد ارسلنا نوحا و ابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) واعلم انه تعالى لما ذكر انه ارسل الرسل بالنبوات والمعجزات وانه أنزل الميزان والحديد وأمر الخلق بان يقوموا بنصرتهم أثبت ذلك ببيان سائر الاشياء التي أنعم بها عليهم فيبين انه تعالى شرف نوحا و ابراهيم عليهما السلام بالرسالة ثم جعل في ذريتهما النبوة والكتاب خاتما بعدهما أحد بالنبوة الاو كان من أولادهما واما قدم النبوة على الكتاب لان كمال حال النبي أن يصير صاحب الكتاب والشرع * ثم قال تعالى (فمنهم مهتدون كثير منهم فاسقون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) فمنهم مهتدون أى من الذرية أو من المرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسل والمرسلين والمعنى أن منهم مهتدون ومنهم فاسق والغلبة للفاسق وفي القاسق ههنا قولان (الاول) انه الذى ارتكب الكبيرة سواء كان كافرا أو لم يكن لان هذا الاسم يطلق على الكافر وعلى من لا يكون كذلك اذا كان مرتكبا للكبيرة (والثاني) أن المراد بالفاسق ههنا الكافر لان الآية دلت على انه تعالى جعل الفاسق بالضد من المهتدين فكان المراد أن فيهم من قبل الدين واهتدى ومنهم من لم يقبل أو لم يهتد ومعلوم أن من كان كذلك كان كافرا وهذا ضعيف لان المسلم الذى عصى قد يقال فيه انه لم يهتد الى وجه رشده ودينه * قوله تعالى

اليهم الكتب وقيل المراد بالكتاب الخط بالقلم (فمنهم) أى من الذرية أو من المرسل اليهم المدلول عليهم بذكر * ثم * الارسل والمرسلين (مهتدون) الى الحق (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن الطريق المستقيم والمدلول عن سنن القليلة للبالغة في الذم والايذان بغلبة الضلال وكثرة

(ثم فقينا على آثارهم برسلنا) أي ثم أرسلنا بعدهم رسلنا (وقفينا بعيسى بن مريم) أي أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى إلى عيسى بن مريم عليه السلام والضيق لنوح وإبراهيم ومن أرسل الله إليهم أو من عاصرهما من أرسل لللدونة فإن الرسل الملقى بهم من القرية ﴿١٤٥﴾ (وآيتناه الأنجيل) وقرئ بفتح الهمزة فانه أنجى ليلزم

فقد مرعاة آية العرب
(وجعلنا في قلوب الذين
اتبعوا رأفة) وقرئ رأفة
على فعالة (ورحمة)
أي وقفناهم للترحم
والتعاطف بينهم ونحوه
في شأن أصحاب النبي
عليه الصلاة والسلام
رحمهم بينهم (ورهبانية)

منسوب ما قبل مضر
يفسره الفساح أي
ابتدعوا رهبا نية
(ابتدعوها) وأما
بالعطف على ما قبلها
وابتدعوها صفة لها
أي وجعلنا في قلوبهم
رأفة ورحمة ورهبانية
متدعة من عندهم
أي وقفناهم للترحم
بينهم ولا يتداعى الرهبانية
واستخدامها وهي المبالغة
في العبادة بالرياضة
والانقطاع عن الناس
ومعناها القلة المنسوبة
إلى الرهبان وهو الخائف
فعلان من رهب كخشيان
من خشى وقرئ بضم
الراء كأنها نسبة إلى
الرهبان وهو جمع راهب
كراكب وركبان وسبب
ابتدعوا أي ابتدأوا الجارية
ظهرت على المؤمنين

(ثم فقينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم وآيتناه الأنجيل) وفيه مسثلان
(المسئلة الأولى) معنى ففاه اتبعه بعد أن مضى والمراد أنه تعالى أرسل بعضهم بعد
بعض إلى أن انتهى إلى أيام عيسى عليه السلام فأرسله الله تعالى بعدهم وآتاه الأنجيل
(المسئلة الثانية) قال ابن جني قرأ الحسن وآيتناه الأنجيل بفتح الهمزة ثم قال هذا مثال
لأنظيره لأنه أقبل وهو عندهم من الشيء إذا استخرجته لأنه يستخرج به الأحكام
فوقلة من وري الزند
فتبين الشيتين فعلى هذا لا يبع
سماع وله وجهان (أحدهما) أن
ظن الأنجيل أنجى كغرف مثلاً
الذين اتبعوه رأفة ورحمة وفيه مسائل (المسئلة الأولى) احتج
أصحابنا بهذه الآية على أن فعل العبد خلق الله تعالى وكسب للعبد قائلوا لأنه تعالى حكم
بأن هذه الأشياء مخلوقة لله تعالى وحكم بأنهم ابتدعوا تلك الرهبانية قال القاضي
المراد بذلك أنه تعالى لعطف بهم حتى قويت دواعيهم إلى الرهبانية التي هي تعمل الكلفة
الزائدة على ما يجب من الخلوة واللباس الخشن (والجواب) أن هذا ترك للظاهر من غير
دليل على أنا وإن سألنا ذلك فهو يحصل مقصودنا أيضاً وذلك لأن حال الاستواء عتق
حصول الرهبان والافتقار حصل الرهبان عند الاستواء والجميع بينهما متناقض وإذا كان
الحصول عند الاستواء متمتعاً كان عند المرجوحية أولى أن يصير متمتعاً وإذا امتنع
المرجوح وجب الرجح ضرورة أنه لا خروج عن طرفي التقبض (المسئلة الثانية) قال
مقاتل المراد من الرأفة والرحمة هوانهم كانوا متوادين بعضهم مع بعض كما وصف الله
أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام بذلك في قوله رحما بينهم (المسئلة الثالثة) قال صاحب
الكشاف قرئ رأفة على فعالة (المسئلة الرابعة) الرهبانية معناها القلة المنسوبة إلى
الرهبان وهو الخائف فعلان من رهب كخشيان من خشى وقرئ ورهبانية بالضم كأنها
نسبة إلى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان والمراد من الرهبانية ترهبهم في الجبال
فارين من الفسقة في الدين مخلصين أنفسهم للعبادة متحملين كلفاً زائداً على العبادات التي
كانت واجبة عليهم من الخلوة واللباس الخشن والاعتزال عن النساء والتدبير في الغيران
والكهوف عن ابن عباس أن أيام الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام غير الملوك
الثورة والأنجيل فساح قوم في الأرض وابسوا الصوف وروى ابن مسعود أنه عليه
السلام قال يا بني مسعود أوعلمت أن بني إسرائيل تفرقوا سبعين فرقة كلها في النار
الاثلاث فرقة آمنتم بعيسى عليه السلام وقاتلوا أعداء الله في نصرته حتى قتلوا
وفرقة لم يكن لها طاقة بالقتال فأمرهم بالمعروف ونهوا عن المنكر وفرقة لم يكن لها طاقة
بالأمرين فلبسوا العباء وخرجوا إلى القفار والقباني وهو قوله وجعلنا في قلوب الذين

بعد رفع عيسى عليه السلام ﴿١٩﴾ من قاتلهم ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم إلا قليل فخافوا
أن يفتنوا في دينهم فاختاروا الرهبانية في ذل الجبال فارين بدينهم مخلصين أنفسهم للعبادة

وقوله تعالى (ما كتبنا عليهم) جملة مستأنفة وقيل ضمة أخرى رهبانية والتي على الوجه الأول متوجهة الى أصل الفعل وقوله تعالى (الابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع أي ما فرضناها نحن عليهم رأسا ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله قدمهم حينئذ بقوله تعالى (فارعوها) * ١٤٦ * حتى رعايتها) من حيث ان التذرع عهد مع الله

لا يحل نكته لاسيما اذا قصد به رضاه تعالى وعلى الوجه الثاني متوجه الى فقهه لاني نفسه والاستثناء متصل من أعم العلل أي ما كتبنا عليها بأن وفقناهم لابتداعها لشي من الاشياء الاليتي فوارها رضوان الله ويستحقوا بها الثواب ومن ضرورة ذلك أن يحافظوا عليها ويراعوها حتى رعايتها فارعاها كلهم بل بعضهم (فأيتنا الذين آمنوا منهم) أي ما يحكيها وهو الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد رعاية رهبانيةهم لا يجوز رعايتها فانها بعد البعثة لا توصف وكفر ببحث وأني لها استنباع الاجر (أجرهم) أي ما يخص بهم من الاجر (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن حداثايع وحمل القرين على من مضى من المراعين لحقوق الرهبانية قبل النسخ والتحليل ما اذ ذلك بالتثليث والقول بالاتحاد وقصد السعة من غير تعرض لايانهم برسول الله

التي روافة الى آخر الآية (المسئلة الخامسة) لم يرض الله تعالى بابتدعها ط بقية الذم بل المراد أنهم أحدثوها من عند أنفسهم وتذروها ولذلك قال تعالى بعده ما كتبنا عليها (المسئلة السادسة) رهبانية منصوبة بفعل مضمر يفسره الظاهر تقديره ابتدعوا رهبانية ابتدعوها وقال ابو علي الفارسي الرهبانية لا يستقيم حملها على جعلنا لان ما ابتدعونه هم لا يجوز أن يكون مجعولا لله تعالى وأقول هذا الكلام انما ثبت امتناع مقدور بين قادرين ومن أين يليق بأبي على أن يخوض في امثال هذه الاشياء * قال تعالى (ما كتبنا عليها) أي لم يفرضها نحن عليهم * أما قوله (الابتغاء رضوان الله) فقيه قولان (أحدهما) انه استثناء منقطع أي ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (الثاني) انه استثناء متصل والمعنى انما ما تعبدناهم بها الاعلى وجد ابتغاء رضوان الله تعالى والمراد انها ليست واجبة فان المقصود من فعل الواجب دفع العقاب وتحصيل رضا الله أما المندوب فليس المقصود من فعله دفع العقاب بل المقصود منه ايسر الاتحصيل مرضاة الله تعالى * أما قوله تعالى (فارعوها حتى رعايتها) فأيتنا الذين آمنوا منهم وكثير منهم فاسقون) فقيه أقوال (أحدها) ان هؤلاء الذين ابتدعوا هذه الرهبانية مارعوها حتى رعايتها بل ضلوا اليها التثليث والاتحاد واقام اناس منهم على دين عيسى حتى أدر كواحمدا عليه الصلاة والسلام فأمنوا به فهو قوله فأيتنا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون (وثانيها) انما ما كتبنا عليهم تلك الرهبانية الا ليتوسلوا بها الى مرضاة الله تعالى ثم انهم أتوا بتلك الافعال لكن لانهذا الوجه بل لوجه آخر وهو طلب الدنيا والرياء والسعة (وثالثها) اننا لما كتبنا عليها تركوها فيكون ذلك ذمنا لهم من حيث انهم تركوا الواجب (رابعها) أن الذين لم يرعوها حتى رعايتها هم الذين ادر كواحمدا عليه الصلاة والسلام ولم يؤمنوا به وقوله فأيتنا الذين آمنوا منهم أجرهم أي الذين آمنوا بمحمد وكثير منهم فاسقون يعني الذين لم يؤمنوا به وبدل على هذا ما روى أنه عليه السلام قال من آمن بي وصدقني وتبعني فقد رعاها حتى رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الها الكون (وخامسها) أن الصالحين من قوم عيسى عليه السلام ابتدعوا الرهبانية وانفرضوا عليها ثم جاء بعدهم قوم اقتدوا بهم في اللسان وما كانوا مقتدين بهم في العمل فهم الذين مارعوها حتى رعايتها قال عطاه لم يرعوها كما رعاها الحواريون ثم قال وكثير منهم فاسقون والمعنى أن بعضهم قام برعايتها وكثير منهم أظهر الفسق وترك تلك الطريقة ظاهرا وباطنا * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به وبغفر لكم والله غفور رحيم) اعلم أنه لما خالف في الآية الاولى فأيتنا الذين آمنوا منهم أي من قوم عيسى أجرهم قال في هذه الآية يا ايها الذين آمنوا والمراد به أولئك فأمرهم أن يتقوا الله ويؤمنوا بمحمد عليه الصلاة والسلام ثم قال يؤتكم كفلين أي نصيبين من رحمته لانكم أولاد عيسى وثانيا بمحمد عليه الصلاة والسلام ونظيره قوله تعالى أولئك يؤتون

صلى الله عليه وسلم وكفرهم بما لا يساعد المقام (يا ايها الذين آمنوا) أي بالرسول المتقدمة * أجرهم * (الله) فيانها كمنه (وآمنوا برسوله) أي بمحمد عليه الصلاة والسلام وفي اطلاقه ايدان بأنه علم قدر في الرسالة لا يذهب

الوهم الى غيره (بوئكم كفلين) نصبتين (من رحمة) لايمانكم بالرسول وحق قوله من الرسل عليهم الصلاة والسلام
لكن لا على معنى أن شرعتهم باقية بعد البعثة بل على أنها كانت حقة قبل النسخ (ويجعل لكم نورا تمشون به)
يوم القيامة حسما نطق به قوله تعالى يسى ١٤٧ نورهم بين ايديهم واما غناهم (وبغفر لكم) ما اسلفتم من

الكفر والمعاصي (والله

أجرهم مرتين عن ابن عباس أنه نزل في قوم جاءوا من اليمن من أهل الكتاب الى الرسول
وأسأوا فيجعل الله لهم أجرين وههنا سؤالان (السؤال الاول) ما الكفل في الآية
(الجواب) كفل المورج الكفل التصيب بلغة هذيل وقال غيره بن هذيلة الحشقة وقال
المفضل بن مسلمة الكفل كساء يديره الراكب حول السنام حتى يتمكن من القعود على
البعير (السؤال الثاني) انه تعالى لما آتاهم كفلين وأعطى المؤمنين كفلا واحدا كان
حالهم اعظم (والجواب) روى أن أهل الكتاب اقتخروا بهذا السبب على المسلمين وهو
ضعيف لانه لا يبعد أن يكون التصيب الواحد ازيد قدرا من النصيبين فان المال اذا قسم
بنصفين كان الكفل الواحد نصفه واذا قسم بثلاثة قسم كان الكفل الواحد جزءا من مائة
جزء فالتصيب الواحد من القسمة الاولى ازيد من عشرين نصيبا من القسمة الثانية فكذا
ههنا ثم قال تعالى ويجعل لكم أى يوم القيامة نورا تمشون به وهو النور المذكور في قوله
يسى نورهم وبغفر لكم ما اسلفتم من المعاصي والله غفور رحيم قوله تعالى (للايمان أهل
الكتاب الا يقدر ون على شئ) من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال الواحدى هذه آية مشككة وليس
للمفسرين فيها كلام واضح في كيفية اتصال هذه الآية بما قبلها واعلم أن أكثر المفسرين
على أن لاهنا صلة زائدة والتقدير يعلم أهل الكتاب وقال أبو مسلم الاصفهاني وجم
آخرون هذه الكلمة ليست بزايدة ونحن نفسر الآية على القولين يعون الله تعالى
وتوفيقه (أما القول) المشهور وهو أن هذه اللفظة زائدة فاعلم انه لابد ههنا من تقديم
مقدمة وهي أن أهل الكتاب وهم بنو اسرائيل كانوا يتقاون الوحى والرسالة فينا
والكتاب والشرع ليس الاننا والله تعالى خصنا بهذه الفضيلة العظيمة من بين جميع
العالمين اذا عرفت هذا فقول انه تعالى لما أمر أهل الكتاب بالايمان بمحمد عليه الصلاة
والسلام ووعدهم بالاجر العظيم على ذلك الايمان أتبعه بهذه الآية والغرض منها أن
يرى عن قلوبهم اعتقادهم بأن النبوة مختصة بهم وغير حاصلة الا في قومهم فقال انما
بالقنا في هذا البيان وأطبنا في الوعد والوعد يعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدر ون على
تخصيص فضل الله بقوم معينين ولا يمكنهم حصر الرسالة والنبوة في قوم مخصوصين وأن
الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ولا اعتراض عليه في ذلك أصلا (أما القول الثاني) وهو أن
لفظة لا غير زائدة فاعلم أن الغنيم في قوله لا يقدر ون غائد الى الرسول وأصحابه والدير
للايمان أهل الكتاب أن النبي والمؤمنين لا يقدر ون على شئ من فضل الله وانهم اذا لم يعلموا
أنهم لا يقدر ون عليه فقد علموا انهم يقدر ون عليه ثم قال وأن الفضل بيد الله أى
وليعلموا أن الفضل بيد الله فيصبر التقدير انما فعلنا كذا وكذا للتايعتقد أهل الكتاب
أنهم يقدر ون على حصر فضل الله واحسانه في اقوام معينين ولا يعقدوا أن الفضل بيد
له واعلم أن هذا القول ليس فيه الأناضرتنا فيه زيادة فقلنا في قوله وأن الفضل بيد الله

غفور رحيم) أى مبالغ
في المغفرة والرحمة وقوله

تعالى (للايمان أهل

الكتاب) متعلق

بمضمون الجملة الطولية

المتضمنة لمعنى الشرط

اذا تقدر ان تنفوا الله

وتؤمنوا برسوله يؤتكم

كذا وكذا لتلايستم

الذين لم يسلموا من أهل

الكتاب أى ليعلموا ولا

مزينة كما ينبغي ثعنه قراءة

ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم

بادغام النون في الياه وأن

في قوله تعالى (ألا

يقدر ون على شئ من

فضل الله) مخففة من

الثقله واسمه الله الذى

هو ضمير الشأن مخدوف

والجمله في حيز التصب

على أنها مفعول يعلم

أى ليعلموا أنه لا يبالون

شئ مما ذكر من فضله

من الكفلين والنور

والمغفرة ولا يتكفون

من نيله حيث لم يأتوا

بشرطه الذى هو

الايمان برسوله وقوله

تعالى (وأن الفضل الله

بيد الله) عطف على

أن لا يقدر ون وقوله

تعالى (بوئكم من يشاء)

تدليل مقرر لمضمون ما قبله وقد جوز أن يكون الأمر بالقوى والايمان لغبر أهل الكتاب فالتعني انقوا الله واينبوا على

ايمانكم برسول الله صلى الله عليه وسلم

تعالى (بوئكم من يشاء)

تدليل مقرر لمضمون ما قبله وقد جوز أن يكون الأمر بالقوى والايمان لغبر أهل الكتاب فالتعني انقوا الله واينبوا على

ايمانكم برسول الله صلى الله عليه وسلم

تعالى (بوئكم من يشاء)

تدليل مقرر لمضمون ما قبله وقد جوز أن يكون الأمر بالقوى والايمان لغبر أهل الكتاب فالتعني انقوا الله واينبوا على

ايمانكم برسول الله صلى الله عليه وسلم

يؤتكم ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الكافرين في قوله تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين ولا ينقصكم من مثل أجرهم لأنكم مثلهم في الإيمانين لا تفرقون بين أحد من رسله وروى أن مؤمنى أهل الكتاب افتخروا على سائر المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم ﴿ ١٤٨ ﴾ فزلت وقرئ ليلا بقلب الهمة

بالافتتاحها بعد كسرة وقرئ يسكون الياء وقبح اللام كاسم المرأة وبكسر اللام مع سكون الياء وقرئ ألا يقدرُوا هذا وقد قيل لا غير من يده وصغير لا يقدرُونَ للنبى عليه الصلاة والسلام وأصحابه والمعنى ثلثا يقدرون أهل الكتاب لا يقدر النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنون به على شيء من فضل الله الذى هو عبارة عما أتوه من سعادة النادرين على أن عدم عليهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه فيكون قوله تعالى وأرأى الفضل بيد الله الخ عطفًا على أن لا يعلم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسله ﴿ سورة المجادلة مدنية وقيل المشرع الاول مكي والباقي مدني وأيهما ثلثان وعشرون ﴾

﴿ سورة المجادلة عشرون وآياتان مدنية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكى الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سميع عليم) روى أن خولة بنت ثعلبة امرأة أوس بن الصامت أختي عبادة بن الصامت رآها زوجها وهي تصلى وكانت حسنة الجسم وكان بالرجل لم فاستلثت وادوها فابت فغضب وكان به خفة فظاهر منها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت ان أوساً تزوجني وأنا شابة مرثوب في الخالاسنى وكثر ولدى جعلنى كأمه وانلى صبينة صفارا ان ضمتهم اليه ضاعوا وان ضمتهم الى جاعوا ثم ههنا روايتان يروى انه عليه السلام قال لها ما عندى فى أمرك شيء وروى أنه عليه السلام قال لها حرمت عليه فقالت يا رسول الله ما ذكر طلاقاً وانها هو أبو ولدى واحب الناس الى فقال حرمت عليه فقالت أشكو الى الله فاقبى ووجدى وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه نفقت وشكت الى الله فيبغها كذاك اذ ترى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية ثم انه عليه الصلاة والسلام أرسل الى زوجها وقال ما حلك على ما صنعت فقال الشيطان فهل من رخصة فقال نعم وقرأ عليه الاربع آيات وقال له هل تستطيع العتق فقال لا والله فقال هل تستطيع الصوم فقال لا والله لولا أنى أكل فى اليوم مرة أو مرتين لكل بصري وظننت أنى أموت فقال له هل تستطيع أن تطعم ستين مسكيناً فقال لا والله يا رسول الله الآن تعينى منك بصدقة فاعطاه بخمسة عشر صاعاً واخرج أوس من عنده

بالافتتاحها بعد كسرة وقرئ يسكون الياء وقبح اللام كاسم المرأة وبكسر اللام مع سكون الياء وقرئ ألا يقدرُوا هذا وقد قيل لا غير من يده وصغير لا يقدرُونَ للنبى عليه الصلاة والسلام وأصحابه والمعنى ثلثا يقدرون أهل الكتاب لا يقدر النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنون به على شيء من فضل الله الذى هو عبارة عما أتوه من سعادة النادرين على أن عدم عليهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه فيكون قوله تعالى وأرأى الفضل بيد الله الخ عطفًا على أن لا يعلم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسله ﴿ سورة المجادلة مدنية وقيل المشرع الاول مكي والباقي مدني وأيهما ثلثان وعشرون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الرحيم ﴿ قد سمع الله) باظهار الدال وقرئ بادغامها فى السين (قول التي تجادلك فى زوجها) ﴿ مثله ﴾ أى تراجعك الكلام فى شأنه وفيما صدر عنه فى حقها من اظهار وقرئ تحاورك وتحاولك أى تسالئك (وتشتكى الى الله) عطف على تجادلك أى تتضرع اليه تعالى وقبل حال من فاعله أى تجادلك وهى متضرعة

مثله فتصدق به على ستين مسكينا واعلم أن في هذا الخبر مباحث (الاول) قال أبو سليمان
الطحاوي ليس المراد من قوله في هذا الخبر وكان يعلم الخبل والجنون اذ لو كان به ذلك ثم
ظاهر في تلك الحالة لم يكن يلزمه شيء بل معنى اللهم ههنا الامام بالنساء وشدة الحرص
واتوقان اليهن (البحث الثاني) أن الظهار كان من أشد طلاق الجاهلية لانه في التبريم
أو كدما يمكن وان كان ذلك الحكم صار مقررا بالشرع كانت الآية ناسخة له والام بعد
فسيحلان النسخ انما يدخل في الشرائع لا في عادة الجاهلية لكن الذي روى انه صلى الله
عليه وسلم قال لهما حرمتا وقال ما أراك الا قد حرمت كالدلالة على انه كان شرعا وأما
ما روى انه توقف في الحكم فلا يدل على ذلك (البحث الثالث) ان هذه الواقعة تدل على
أن من انقطع رجاءه عن الخلق ولم يبق له في مهمته أحد سوى الخالق كفا الله ذلك اللهم
وانرجع الى التفسير أما قوله قد سمع الله فقيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قوله قدمناه
ان وقع لأن رسول الله والمجادلة كانتا توعدان أن يسمع الله مجادتهما وشكواهما وينزل في
ذلك ما يفرج عنهما (المسئلة الثانية) كان جزع فريد غم المال في السنين من قد سمع الله وكذلك
في نظائره واعلم أن الله تعالى حكى عن هذه المرأة أمرين (أولهما) المجادلة وهي قوله
تجادلك في زوجها أي تجادل في شأن زوجها وتلك المجادلة انه عليه الصلاة والسلام لما
قال لهما حرمت عليه قالت والله ما ذكر ملاقا (وثانيهما) شكواهما الى الله وهو قولها
اشكوا الى الله فافتي ووجدني وقولها اني صبيبة صغار اثم قال سبحانه والله يسمع
تخاور كما المحاورة المراجعة في الكلام من حاراشي يحور حورا أي يرجع يرجع رجوعا
ومنه نموذباقة من الحور بعد الكور ومنه فاحار بكلمة أي فاحاجب ثم قال ان الله يسمع
بصير أي يسمع كلام من يناديه ويصير من يتضرع اليه قوله تعالى (الذين يظاهرون
منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم) اعلم أن قوله الذين يظاهرون فيه مسئلتان (المسئلة
الاولى) ما يتعلق بالبحث اللغوية والفقهية فتقول في هذه الآية بحثان (أحدهما) ان
الظهار ما هو (والثاني) أن المظاهر من هو وقوله من نسائهم فيه بحث وهو ان المظاهر منها
من هي أما البحث الاول وهو أن الظهار ما هو وفيه مقامان (التمام الاول) في البحث عن
هذه اللفظة بحسب اللغة وفيه قولان (أحدهما) انه عبارة عن قول الرجل لامرأته أنت
على كظهر أمي فهو مشتق من الظهر (والثاني) وهو قول صاحب النظم انه ليس مأخوذا
من الظهر الذي هو عضو من الجسد لانه ليس الظاهر أولى بالذكر في هذا الموضع من سائر
الاعضاء التي هي مواضع المباشعة والتلذذ بل الظاهر ههنا مأخوذ من العلو ومنه قوله
تعالى فاسطاعوا أن يظهروه أي علوه وكل من علا شيئا فقد ظهره ومنه سمي المركوب
ظهر لان راكبه يعلوه وكذلك امرأ الرجل ظهره لانه يعلوها بملك البضع وان لم يكن
من ناحية الظاهر فكان امرأ الرجل مركب للرجل وظهر له ويدل على صحة هذا المعنى
أن العرب تقول في الطلاق زلت عن امرأتي أي طلقتها وفي قوله أنت على كظهر أمي

اليه تعالى وهي خولة
بنت ثعلبة بن مالك بن
خزيمة الخزرجية ظاهرة
عنهما وجهها أوس بن
الصامت أخو هبادة
ثم ندب على ما قال فقال
لها ما أظنك الا قد حرمت
على فشق عليها ذلك
فاستفتت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال حرمت
عليه فقالت يا رسول الله
ماذا كرتا فقال حرمت
عليه وفي رواية ما أراك
الا قد حرمت عليه في
المرار كلها فقالت أشكوا
الى الله فافتي ووجدني
وجعلت تراجع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكلا
قال عليه الصلاة والسلام
حرمت عليه هتفت وشكت
الى الله تعالى ففتلت وفي
كلمة قد اشعار بأن الرسول

حذف واضمار لان تأويله ظاهرك على أى ملكي اليك وعلوى عليك حرام كان علوى
على نهي وملكها احرام على (القسم الثاني) في الالفاظ المستعملة بهذا المعنى في عرف
المشريعة الاصل في هذا الباب أن يقال أنت على كظهر أى فاما أن يكون لفظ الظهر
والفظة الام مذكورين واما أن يكون لفظ الام مذكوراً دون لفظ الظهر واما أن يكون
لفظ الظهر مذكوراً دون لفظ الام واما أن لا يكون واحد منهما مذكوراً فهذه أقسام
أربعة (القسم الاول) اذا كانا مذكورين وهو معتبر بالاتفاق ثم لامتناقشة في الصلوات
اذا انتظم الكلام فلو قال أنت على كظهر أى أو أنت منى كظهر أى فهذه الصلوات كلها
جائزة ولو لم يستعمل صلة وقال أنت كظهر أى فقول انه صريح وقيل يحتمل أن يريد انها
كظهر أى في حق غيره ولكن هذا الاحتمال كالمقول لانه أنت طالق ثم قال أردت
بذلك الاخبار عن كونها ملقاً من جهة فلان (القسم الثاني) أن تكون الام مذكورة
ولا يكون الظهر مذكوراً وتفصيل مذهب الشافعي فيه أن الأعضاء قسمان متهاهما يكون
التشبيه بها غير مشعر بالاكرام ومنها ما يكون التشبيه بها مشعرا بالاكرام (أما الاول)
فهو كقوله أنت على كرجل أى أو كيد أى أو كبطن أى وللشافعي فيه قولان الجديد
أن الظهار يثبت والتقديم انه لا يثبت أما الأعضاء التي يكون التشبيه بها سببا لالأكرام
فهو كقوله أنت على كيد أى أو روح أى فان أراد ان الظهار كان ظهرا وان أراد
الأكرام فليس بظهار فان لفظه محتمل لذلك وان أطلق فقيه ترددها تفصيل مذهب
الشافعي. أما مذهب أبي حنيفة فقال أبو بكر الرازي في أحكام القرآن اذا شبه زوجته
بعضو من الام يحل له النظر اليه لم يكن ظهرا وهو قوله أنت على كيد أى أو كرسها أما
اذا شبهها بعضو من الام يحرم عليه النظر اليه كان ظهرا كما قال أنت على كبطن
أى أو فخذه والاقرب عندي هو القول القديم للشافعي وهو انه لا يصح الظهار
بشيء من هذه الالفاظ والدليل عليه أن حل الزوجة كان ثابتا وبرائة الذمة من وجوب
الكفارة كانت ثابتة والاصل في الثابت البقاء على ما كان ترك العمل به فيما اذا قال
أنت على كظهر أى لعني مفعود في سائر الصور وذلك لان اللفظ المعهود في الجاهلية
هو قوله أنت على كظهر أى ولذلك سمى ظهرا فإكان هذا اللفظ بسبب العرف مشعرا
بالحریم ولم يوجد هذا المعنى في سائر الالفاظ فوجب البقاء على حكم الاصل (القسم
الثالث) ما اذا كان الظهر مذكورا ولم تكن الام مذكورة فهذا يدل على ثلاث مراتب
(المرتبة الاولى) أن يجري التشبيه بالحرمان من النسب والزصاع وفيه قولان القديم
انه لا يكون ظهرا والقول الجديد انه يكون ظهرا وهو قول أبي حنيفة (المرتبة
الثانية) تشبيهها بالمرأة المحرمة تحریماً مؤقتاً مثل أن يقول لامرأته أنت على كظهر
فلانة وكان ظنهما ثلاثا فهذا لا يكون ظهرا بالاتفاق (المرتبة الثالثة) أن يقول أنت
على كظهر زوجة أبى والمختار عندي أن شيئا من هذا لا يكون ظهرا ودليله ما ذكرناه

عليه الصلاة والسلام
والمجادلة كاتبة وقد علم
أن ينزل الله تعالى حكم
الحادثة ويفرج عنها
كرها كما يلوح به ما روى
أنه عليه الصلاة والسلام
قال لها عند استئذانها
ما عندى في أمر كشي
وأنها كانت ترفع رأسها
الى السماء ويقول اللهم
اننى أشكو اليك فأنزل
على لسان نبيك ومعنى
سمعه تعالى قولها الجأية
دعائها لا يجد رحمة تعالى
بذلك كما هو المعنى بقوله
تعالى (والله يسمع نعا
وركا) أى يعلم تراجمكما
الكلام وصيغة المضارع
للدلالة على استمرار
السمع حسب استمرار
التجاوز وتجدده وفي
أظمها في سلك الخطاب
تغليبا تشريفا لها من

في المسئلة السالفة وحجة أبي حنيفة انه تعالى قال والذي يظاهرون وظاهر هذه الآية
يقضي حصول الظهار بكل محرم فمن قصره على الام فقد خص (والجواب) انه
تعالى لما قال بعده ما هن أمهاتهم ان أمهاتهم الا الاثنى ولذنه دل على أن المراد هو
الظهار بذكر الام والان حرمة الام أشد من حرمة سائر المحارم فنقول المقتضى إبقاء الحل
قائم على ما بيناه وهذا القارق موجود فوجب أن لا يجوز القياس (القسم الرابع) ما ذالم
يذكر لا الظاهر ولا الام كما قال انت على كيطن أختي وعلى قياس ما تقدم يجب أن لا يكون
ذلك ظهارا (البحث الثاني) في المظاهر وفيه مستثنان (المسئلة الاولى) قال الشافعي
رحمه الله الضابطان كل من صح طلاقه صح ظهاره فعلى هذا ظهار الذي عنده صحيح وقال
أبو حنيفة لا يصح واحتج الشافعي بعموم قوله تعالى والذي يظاهرون من نساكنهم وأما
القياس فمن وجهين (الاول) ان تأثير الظهار في التحريم والذي أهل لذلك بدليل صحة
طلاقه واذا ثبت هذا وجب أن يصح هذا التصرف منه قياسا على سائر التصرفات
(الثاني) أن الكفارة انما وجبت على السلم زجراله عن هذا الفعل الذي هو منكر من
القول وزور وهذا المعنى قائم في حق الذي فوجبه أن يصح واحتجوا بقول أبي حنيفة
بهذه الآية من وجهين (الاول) احتج أبو بكر الرازي بقوله تعالى والذي يظاهرون منكم
من نساكنهم وذلك خطاب للمؤمنين فيدل على أن الظهار مخصوص بالمؤمنين (الثاني) أن
من أوزام الظهار الصحيح وجوب الصوم على العائدا عاجز عن الاعتناق بدليل قوله تعالى
والذين يظاهرون من نساكنهم ثم يعودون لما قالوا الى قوله فمن لم يستطع فصيام شهرين
متتابعين واجتنب الصوم على الذي تمتع لانه لو وجب لوجب امامه ان يكفروه وهو باطل
بالاجماع أو بعد الايمان وهو باطل لقوله عليه السلام الاسلام يجب ما قبله (والجواب)
عن الاول من وجوه (أحدها) أن قوله منكم خطاب مشافهة فيتناول جميع الحاضرين
فلم قلتم انه يختص بالمؤمنين سلمنا انه يختص بالمؤمنين فلم قلتم ان تخصيصه بالمؤمنين في الذكر
يدل على أن حال غيرهم بخلاف ذلك لاسيما ومن مذهب هذا القائل بان التخصيص بالذكر
لا يدل على أن حال ما عداه بخلاف سلمنا بانه يدل عليه ذلك دلالة المفهوم أضعف من دلالة
المنطوق فكان التمسك بعموم قوله والذي يظاهرون أولى سلمنا الاستواء في القوة لكن
مذهب أبي حنيفة أن العام اذا ورد بعد الخاص كان ناسخا للخاص والذي تمسكنا به وهو
قوله والذي يظاهرون من نساكنهم متأخر في الذكر عن قوله الذي يظاهرون منكم والظاهر
انه كان متأخرا في النزول أيضا لان قوله الذي يظاهرون منكم ليس فيه بيان حكم الظهار
وقوله والذي يظاهرون من نساكنهم فيه بيان حكم الظهار وكون المبين متأخرا في النزول
عن المجمل أولى (والجواب) عن الثاني من وجوه (الاول) ان من أوزامه أيضا انه متى عجز
عن الصوم اكتفى منه بالاطعام فهم ثان تحقق العجز وجب أن يكفى منه بالاطعام وان لم
يتحقق العجز فقد زال السؤال (والثاني) ان الصوم يدل عن الاعتناق والبدل أضعف

جهتين والجملة استئناف
جاري مجرى التعليل
لما قبله فان الحافه ساقى
المسئلة ومباغتة ساقى
التصرع الى الله تعالى
ومدافعة عليه الصلاة
والسلام اباهما جواب
منبي عن التوقف وترقب
الوحي وعلمه تعالى
بحالهما من دواعي
الاجابة وقبل هي حال
وهو بعيد وقوله عز وجل
(ان الله سميع بصير)
تعليل لما قبله بطريق
التحقيق أى مبالغ في العلم
بالمسئوعات والبصيرات
ومن قضيته أن يسع
تجاوزهما ويرى ما به ارته
من الهيئات التي من
جائتها رفع رأسها الى
السماء وسائر آمار
التصرع والظهار الاسم
الجميل في الموقعين لتربية
المهابة وتعليل الحكم
بوصف الاوهية
وأكد

استقلال المجتئين وقوله تعالى (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) شروع في بيان شأن الظهار في نفسه وحكمه المرتب عليه شرعا بطريق الاستئناف والظهار أن يقول الرجل لامرأته أنت على كظهر أي مشتق من الظهر وقد مر تفصيله في الاحزاب وألحق به الفقهاء تشبيهها بغير تحرّم وفي منكم من يد توخي العرب وتجنّب إساءاتهم فيه فأنه كان من أيمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الأمم وقرئ يظاهرون من الظاهر ويظاهرون ويظهرن وقوله تعالى (ما هن أمهاتهم) خبر للموصول أي مانسأوهن أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحث وقرئ أمهاتهم بالرفع على لغة تميم وبماهاتهم

من المبطل ثم ان العبد عاجز عن الاتصاف مع انه يصح ظهاره فاذا كان ثبات أدوية
اللازمين لا يوجب المنع من صحة الظهار فقوات أضعف اللازمين فكيف يصح من يقول
بصحة الظهار (الثالث) قال القاضي حسين من أصحابنا انه يقال ان أردت للاص
من التحريم فاسلم وصم أمافوله عليه السلام الاسلام يجب ما قبله قلنا انه عام والنف
بالتكفير خاص والخاص مقدم على العام وأيضا فنحن لانكفها بالصوم بل نقول اذا أراد
زواله التحريم فصم والا فلا تنصم (المسئلة الثانية) قال الشافعي وأبو حنيفة مالك رحمهم
الله لا يصح ظهار المرأة من زوجها وهو أن تقول المرأة لزوجها أنت على كظهر أمي وقال
الاوزاعي هو عين تكفيرها وهذا خطأ لأن الرجل لا يلزمه بذلك كفارة عين وهو الاصل
فكيف يلزم المرأة ذلك ولان الظهار يوجب نحر بما يقول والمرأة لا تملك ذلك دليل انها
لا تملك الطلاق (المسئلة الثالثة) قال الشافعي وأبو حنيفة اذا قل أنت على كظهر أمي
اليوم بطل الظهار بضئ اليوم وقال مالك وابن أبي ليلى هو مظاهر بأدلتان التحريم
الحاصل بالظهار قابل للتوقيت والاما نحل بالتكفير واذا كان قابلا للتوقيت فاذا وقته
وجب أن يتقدر بحسب ذلك التوقيت قياسا على اليمين فهذا ما يتعلق من المسائل بقوله
تعالى ان الذين يظاهرون أمافوله تعالى من نسائهم فيتعلم بها أحكام المظاهر منه واختلفوا
في انه هل يصح الظهار عن الامة فقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح وقال مالك والاوزاعي
يصح حجة الشافعي ان النحل كان ثابتا والتكفير لم يكن واجبا والاصل في الثابت البقاء
والآية لا تناول هذه الصورة لان قوله والذين يظاهرون من نسائهم يتناول الحرار دون
الاماء والدليل عليه قوله ونسائهن والمفهوم منه الحرار والاولا ذلك لما صح عطف قوله
أوما ملكت أيمانهن لان الشيء لا يعطف على نفسه وقال تعالى وأمهات نساكنكم فكان
ذلك على الزوجات دون ملك اليمين (المسئلة الرابعة) فيما يتعلق بهذه الآية من القرائات
قال أبو علي فرأين كثير ونافع وأبو عمرو الذين يظاهرون بغير الالف وقرأ عاصم يظاهرون
بضم الباء وتخفيف الظاء والالف وقرأ ابن عامر وجره والكسائي يظاهرون بفتح الباء
وبالالف مشددة الظاء قال أبو علي ظاهر من امر أنه وظهر مثل ضاعف وضعف وتدخل
التاء على كل واحد منهما فاصير يظاهر ويظهر ويدخل حرف المضارعة فصير يظهار
ويظهر ثم تدغم التاء في الظاء لقار بهما فاصير يظاهر ويظهر وفتح الباء التي هي حرف
المضارعة لانها للمطاوعة كما يفتحها في شذرح الذي هو مطاوع ودرجته فندرج
وانما فتح الباء في يظاهر ويظهر لانه المطاوع كان يتدرج كذلك ولانه على ونه ما وان لم
يكونا اللحاق وأما قراءة عاصم يظاهرون فهو مشتق من ظاهر يظاهر اذا أتى بثل هذا
التصرف (المسئلة الخامسة) لفظه منكم في قوله والذين يظاهرون منكم تو بخ العرب
وتنحين ما دتهن في الظهار لانه كان من أيمان أهل الجاهلية خاصة دون سائر الأمم وقوله
تعالى ما هن أمهاتهم فيه مستثنان (المسئلة الاولى) قرأ عاصم في رواية النضر أمهاتهم

بالرفق والياقون بالنصب على لفظ الخفض وجه الرفق انه لغة تميم قال سيديوه وهو أقيس
 الوجهين وذلك ان النفي كالاستفهام فكما لا يغير الاستفهام الكلام عما كان عليه فكذا
 ينفي أن لا يغير النفي الكلام عما كان عليه ووجه النصب انه لغة أهل الحجاز والاخذ
 في التنزيل بلغتهم أولى وعليها جاء قوله ما هذا بشر او وجهه من القياس ان ما تشبه ليس
 في أمرين (أحدهما) ان ما تدخل على المبتدأ والخبر كان ليس تدخل عليهما (الثاني)
 ان ما تنفي ما في الحال كان ليس تنفي ما في الحال واذا حصلت المشابهة من وجهين وجب
 حصول المساواة في سائر الأحكام الاما خص بالدليل قياسا على باب ما لا ينصرف (المسئلة
 الثابتة) في الآية اشكال وهو ان قال لا امر أنه أنت على كظهر أمي فهو شبه الزوجة
 بالام ولم يقل انها أم فكيف يليق أن يقال على سبيل الإبطال لقوله ما هن أمهاتهن وكيف
 يليق أن يقال وانهم يقولون منكر من القول وزورا (والجواب) ان الكذب انما يلزم
 لان قوله أنت على كظهر أمي اما أن يجعله اخبارا أو انشاء وعلى التقدير الأول انه كذب
 لان الزوجة محملة والام محرمه وتشبيه المحملة بالمحرمه في وصف الحل والحرمه كذب وان
 جعلناه انشاء كان ذلك أيضا كذبا لان كونه انشاء معناه ان الشرع جعله سببا في حصول
 الحرمه فلما لم يرد الشرع بهذا التشبيه كان جعله انشاء في وقوع هذا الحكم يكون كذبا
 وزورا وقال بعضهم انه تعالى انما وصفه بكونه منكر من القول وزورا لان الام محرمه
 نعم بما في بداو الزوجة لا تحرم عليه بهذا القول تحريمه فبدأ فلا جرم كان ذلك منكرا
 من القول وزورا وهذا الوجه ضعيف لان تشبيه الشيء بشئ لا يقتضي وقوع المشابهة
 بينهما من كل الوجوه فلا يلزم من تشبيه الزوجة بالام في الحرمه تشبيهها بما في كون الحرمه
 مؤبده لان مسمى الحرمه اعم من الحرمه المؤبده والمؤبده * قوله تعالى (ان امهاتهن
 الاالاتى ولدنهم) وانهم يقولون منكر من القول وزورا (اما الكلام في تفسير لفظة
 الاالاتى فقد تقدم في سورة الاحزاب عند قوله وما جعل أزواجكم الاالاتى نظاهرون ثم في
 الآية سؤال وهو ان ظاهرها يقتضي انه لا أم الا الوالدة وهذا مشكل لانه قال في آية
 أخرى وأمها تنكم من الرضاعة وفي آية أخرى وأزواجه أمهاتهم ولا يمكن أن يدفع هذا
 السؤال بان المعنى من كون المرزعة أما وزوجة الرسول اما حرمه التكاح وذلك لانا
 نقول ان بهذا الطريق ظهر انه لا يلزم من عدم الامومة الحقيقة عدم الحرمه فاذا لا يلزم
 من عدم كون الزوجة أم عدم الحرمه وظاهر الآية توهم انه تعالى استدل بعدم الامومة
 على عدم الحرمه وحيث يتوجه السؤال (والجواب) انه ليس المراد من ظاهر الآية
 ما ذكره السائل بل تقدير الآية كما أنه قيل الزوجة ليست بأم حتى تحصل الحرمه بسبب
 الامومة ولم يرد الشرع بمجعل هذا اللفظ سببا لوقوع الحرمه حتى تحصل الحرمه به فاذا
 لا تحصل الحرمه هناك البتة فكان وصفهم لها بما حرمه كذباً وزوراً * قال تعالى (وان الله
 لعفو غفور) اما من غير التوبة لمن شاء كما قال وغفر ما دون ذلك لمن يشاء أو بعد التوبة

(ان أمهاتهن) أي ما هن
 (الاالاتى ولدنهم) فلا
 تشبه بهن في الحرمه
 الا من أحقها الشرع
 بهن من المرضعات
 وأزواج النبي عليه الصلاة
 والسلام فدخلن بذلك
 في حكم الامهات وأما
 الزوجات فأبعد شئ
 من الامومة (وانهم
 يقولون) بقولهم ذلك
 (منكر من القول) على
 أن مناط التأكيده ليس
 صدور القول عنهم فانه
 أمر محقق بل كونه منكرا
 أي ضد الشرع وعند
 العقل والعاطفة أيضا كما
 يشعر به تنكيره ونظيره
 قوله تعالى انكم تقولون
 قولا عظيما (وزورا) أي
 محر فاعز الحق (وان الله
 لعفو غفور) أي مبالغ في
 العفو والمغفرة فبغير ماسلف
 منه على الإطلاق أو
 بالتاب عنه

وقوله تعالى (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقية من قبل أن يتأسوا) قال الزجاج الذين رفعوا بالابتداء وخبره فعلهم تحرير رقية ولم يذكر عليهم لأن في الكلام دلالة عليه وإن شئت أضمرت فكفارتهم تحرير رقية أما قوله تعالى ثم يعودون ١ قالوا فاعلم أنه كثير اختلاف الناس في تفسير هذه الكلمة ولا بد أولاً من بيان أقوال أهل العربية في هذه الكلمة (وثانياً) من بيان أقوال أهل الشريعة وفيها مسائل (المسئلة الأولى) قال القراء لا فرق في اللغة بين أن يقال يعودون لمسا قالوا أو لمسا قالوا وفيما قالوا قال أبو علي الفارسي كلمة إلى واللام يتعاقبان كقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وقال فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقال تعالى وأوحى إلى نوح وقال بان ربك أوحى لها (المسئلة الثانية) لفظ ماقالوا في قوله ثم يعودون لمسا قالوا فيه وجهان (أحدهما) أنه لفظ الظاهر والمعنى أنهم يعودون إلى ذلك اللفظ (والثاني) أن يكون المراد بقوله لمسا قالوا المقول فيه وهو الذي حرموه على أنفسهم بلفظ الظاهر تنزيلاً للمقول منزلة المقول فيه ونظيره قوله تعالى وزممه ما يقول أي وزمته القول وقال عليه السلام العائد في هبته كالكلب يعود في قيمته وانما هو عائذ في الموهوب ويقول الرجل اللهم أنت رجاء وأنا مريض جونا وقال تعالى واعتبر بك حتى يأتيك اليقين أي الموقن به وعلى هذا معنى قوله ثم يعودون لمسا قالوا أي يعودون إلى الشيء الذي قالوا فيه ذلك القول ثم إذا فسرنا هذا اللفظ بالوجه الأول فنقول قال أهل اللغة يجوز أن يقال عاد لما فعل أي فعله مرة أخرى ويجوز أن يقال عاد لما فعل أي نقض ما فعل وهذا كلام معتول لأن من فعل شيئاً ثم أراد أن يفعل مثله فقد عاد إلى تلك الماهية لا محالة أيضاً وأيضاً من فعل شيئاً ثم أراد إبطاله فقد عاد إليه لأن التصرف في الشيء بالاعدام لا يمكن إلا بالعود إليه (المسئلة الثالثة) ظهر مما قدمنا أن قوله ثم يعودون لما قالوا يحتمل أن يكون المراد ثم يعودون إلى تكبيره مرة أخرى أما الاحتمال الأول فهو الذي ذهب إليه أكثر المجتهدين واختلفوا فيه على وجوه (الأول) وهو قول الشافعي أن معنى العود لما قالوا السكوت عن الإطلاق بعد الظاهر زماناً يمكنه أن يطلعهما فيه وذلك لأنه لما ظاهراً فقد قصد التحريم فإن وصل ذلك بالإطلاق فقد تم ما شرع فيه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه فإذا سكوت عن الإطلاق فذلك يدل على أنه ندم على ما ابتدأ به من التحريم فحينئذ تجب عليه الكفارة واحتج أبو بكر الرازي في أحكام القرآن على فساد هذا القول من وجهين (الأول) أنه تعالى قال ثم يعودون لمسا قالوا ثم تقتضي التراخي وعلى هذا القول يكون المظاهر عائداً عقيب القول بلا تراخ وذلك خلاف مقتضى الآية (الثاني) أنه شبه بها بالام والام لا يجرم امساكها فتشبه الزوجة بالام لا يقتضي حرمة امساك الزوجة فلا يكون امساك الزوجة نقضاً لقوله أنت على كظهر أمي فوجب أن لا يفسر العود بهذا الامساك والجواب عن الأول أن هذا أيضاً وارد على قول أبي حنيفة فإنه جعل تفسير العود

وقوله تعالى (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقية من قبل أن يتأسوا) قال الزجاج الذين رفعوا بالابتداء وخبره فعلهم تحرير رقية ولم يذكر عليهم لأن في الكلام دلالة عليه وإن شئت أضمرت فكفارتهم تحرير رقية أما قوله تعالى ثم يعودون ١ قالوا فاعلم أنه كثير اختلاف الناس في تفسير هذه الكلمة ولا بد أولاً من بيان أقوال أهل العربية في هذه الكلمة (وثانياً) من بيان أقوال أهل الشريعة وفيها مسائل (المسئلة الأولى) قال القراء لا فرق في اللغة بين أن يقال يعودون لمسا قالوا أو لمسا قالوا وفيما قالوا قال أبو علي الفارسي كلمة إلى واللام يتعاقبان كقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وقال فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقال تعالى وأوحى إلى نوح وقال بان ربك أوحى لها (المسئلة الثانية) لفظ ماقالوا في قوله ثم يعودون لمسا قالوا فيه وجهان (أحدهما) أنه لفظ الظاهر والمعنى أنهم يعودون إلى ذلك اللفظ (والثاني) أن يكون المراد بقوله لمسا قالوا المقول فيه وهو الذي حرموه على أنفسهم بلفظ الظاهر تنزيلاً للمقول منزلة المقول فيه ونظيره قوله تعالى وزممه ما يقول أي وزمته القول وقال عليه السلام العائد في هبته كالكلب يعود في قيمته وانما هو عائذ في الموهوب ويقول الرجل اللهم أنت رجاء وأنا مريض جونا وقال تعالى واعتبر بك حتى يأتيك اليقين أي الموقن به وعلى هذا معنى قوله ثم يعودون لمسا قالوا أي يعودون إلى الشيء الذي قالوا فيه ذلك القول ثم إذا فسرنا هذا اللفظ بالوجه الأول فنقول قال أهل اللغة يجوز أن يقال عاد لما فعل أي فعله مرة أخرى ويجوز أن يقال عاد لما فعل أي نقض ما فعل وهذا كلام معتول لأن من فعل شيئاً ثم أراد أن يفعل مثله فقد عاد إلى تلك الماهية لا محالة أيضاً وأيضاً من فعل شيئاً ثم أراد إبطاله فقد عاد إليه لأن التصرف في الشيء بالاعدام لا يمكن إلا بالعود إليه (المسئلة الثالثة) ظهر مما قدمنا أن قوله ثم يعودون لما قالوا يحتمل أن يكون المراد ثم يعودون إلى تكبيره مرة أخرى أما الاحتمال الأول فهو الذي ذهب إليه أكثر المجتهدين واختلفوا فيه على وجوه (الأول) وهو قول الشافعي أن معنى العود لما قالوا السكوت عن الإطلاق بعد الظاهر زماناً يمكنه أن يطلعهما فيه وذلك لأنه لما ظاهراً فقد قصد التحريم فإن وصل ذلك بالإطلاق فقد تم ما شرع فيه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه فإذا سكوت عن الإطلاق فذلك يدل على أنه ندم على ما ابتدأ به من التحريم فحينئذ تجب عليه الكفارة واحتج أبو بكر الرازي في أحكام القرآن على فساد هذا القول من وجهين (الأول) أنه تعالى قال ثم يعودون لمسا قالوا ثم تقتضي التراخي وعلى هذا القول يكون المظاهر عائداً عقيب القول بلا تراخ وذلك خلاف مقتضى الآية (الثاني) أنه شبه بها بالام والام لا يجرم امساكها فتشبه الزوجة بالام لا يقتضي حرمة امساك الزوجة فلا يكون امساك الزوجة نقضاً لقوله أنت على كظهر أمي فوجب أن لا يفسر العود بهذا الامساك والجواب عن الأول أن هذا أيضاً وارد على قول أبي حنيفة فإنه جعل تفسير العود

استباحة الوطء فوجب أن لا يمكن المظاهر من العود إليها بهذا التفسير عقيب فراه
من التلطف بلفظ الظهار حتى يحصل التراخي مع إن الامة مجمعة على ان له ذلك فثبت ان
هذا الاشكال وارد عليه أيضا ثم نقول انه ما لم ينقض زمان يمكنه أن يطلقها فيه لا يمكن
عليه بكونه عائدا فقد تأخر كونه عائدا عن كونه مظاهرا بذلك القدر من الزمان وذلك يمكن
في العمل بمقتضى كلمة ثم (والجواب) عن الثاني الام يحرم امساكها على سبيل الزوجة
ويحرم الاستمتاع بها فقولنا أنت على كظهر أمي ليس فيه بيان أن التشبيه وقع في امساكها
على سبيل الزوجة أو في الاستمتاع بها فوجب حمله على الكل فقولنا أنت على كظهر أمي
يقتضي تشبيهها بالام في حرمة امساكها على سبيل الزوجة فاذا لم يطلقها فقد أمسكها
على سبيل الزوجة فكان هذا الامساك متناقضا لمقتضى قوله أنت على كظهر أمي فوجب
الحكم عليه بكونه عائدا وهذا كلام ملخص في تقرير مذهب الشافعي (الوجه الثاني) في
تفسير العود وهو قول أبي حنيفة انه عبارة عن استباحة الوطء والملاسة وانظر إليها
بالشهوة قالوا وذلك لانه لما شبهها بالام في حرمة هذه الاشياء ثم قصد استباحة هذه الاشياء
كان ذلك متناقضا لقوله أنت على كظهر أمي واعلم ان هذا الكلام ضعيف لانه لما شبهها
بالام لم يبين انه في أي الاشياء شبهها بها فليس صرف هذا التشبيه الى حرمة الاستمتاع
وحرمة النظر أولى من صرفه الى حرمة امساكها على سبيل الزوجة فوجب أن يحصل هذا
التشبيه على الكل وإذا كان كذلك فاذا أمسكها على سبيل الزوجة لحظة فقد تنقض حكم
قوله أنت على كظهر أمي فوجب أن يتحقق العود (الوجه الثالث) في تفسير العود وهو
قول مالك ان العود إليها عبارة عن العزم على جاعها وهذا ضعيف لان القصد الى جاعها
لا ينقض كونها محرمة إنما المتناقض لكونها محرمة القصد الى استحلال جاعها واجبت
نرجع الى قول أبي حنيفة رحمه الله (الوجه الرابع) في تفسير العود وهو قول طائفة
والحسن البصري أن العود إليها عبارة عن جاعها وهذا خطأ لان قوله تعالى ثم يعودون
لما قالوا قحط بر ربة من قبل أن نماسا بقاء التعقيب في قوله قحط بر ربة يقتضي كون
التكفير بعد العود ويقتضي قوله من قبل أن نماسا أن يكون التكفير قبل الجماع وإذا ثبت
انه لا بد وأن يكون التكفير بعد العود قبل الجماع وجب أن يكون العود غير الجماع واعلم
ان اصحابنا قالوا العود المذكور هو نهاب انه صالح للجماع والعزم على الجماع أو الاستباحة
الجماع الآن الذي قاله الشافعي رحمه الله هو أقل ما ينطبق عليه الاسم فيجب تعليق الحكم
عليه لانه هو الذي به يتحقق معنى العود وأما الباقي فزيادة لادليل عليها البتة (الاحتمال
الثاني) في قوله ثم يعودون أي يفعلون مثل ما فعلوه وعلى هذا الاحتمال في الآية أيضا
وجوه (الاول) قال الثوري العود هو الاتيان بالظهار في الاسلام وتقريره ان أهل
الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار ففعل الله تعالى حكم الظهار في الاسلام خلاف حكمه
عندهم في الجاهلية فقال والذين يظاهرون من نسائهم يريد في الجاهلية ثم يعودون لما قالوا

يتكرر الظهار وقيل
مأقولا عبارة عما حرموه
على أنفسهم بلفظ
الظهار تنزيلا لقول
منزلة القول فيه كما ذكر
في قوله تعالى ونزله
ما يقول أي القول فيه
من المال والولد فالعنى
ثم يريدون العود للاستمتاع
قحط بر ربة (من قبل
أن نماسا) أي من قبل
أن يستمتع كل من المظاهر
والمظاهر منها بالآخر
جاعا ولمسا ونظرا
الى الفرج بشهوة وان وقع
شي من ذلك قبل التكفير
يجب عليه أن يستغفر
ولا يعود حتى يكفر
وان أعنى بعض الربة
ثم مس عليه أن يستأنف
عند أبي حنيفة رحمه الله
تعالى

أى فى الاسلام والمعنى انهم يقولون فى الاسلام مثل ما كانوا يقولونه فى الجاهلية فكفارته
كذا وكذا اهل اصحابنا هذا القول ضعيف لانه تعالى ذكر الظهار وذكر العود بعده بكلمة
ثم وهذا يقتضى أن يكون المراد من العود شيئاً غير الظهار فان قالوا المراد والذين كانوا
يظهرون من نساءهم قبل الاسلام والعرب تغض لفظ كان كفى قوله واتبعوا ماتلو
الشياطين أى ما كانت تتلو الشياطين قلنا لا ضمير خلاف الاصل (القول الثانى) قال أبو
العالية اذا كرر لفظ الظهار فقد عاد فان لم يكر لم يكن عوداً وهذا قول أهل الظاهر
واحتموا عليه بأن ظاهر قوله ثم يردون لما قالوا يدل على إعادة ما فعلوه وهذا لا يكون الا
بالكرير وهذا أيضاً ضعيف من وجهين (الاول) انه لو كان المراد هذا لكان يقول ثم يعيدون
ما قالوا (الثانى) حديث أوس فانه لم يكر الظهار انما عزم على الجماع وقد الزمه رسول الله
الكفارة وكذلك حديث سليمان صخر البياضى فانه قال كنت لا أصبر على الجماع فلما دخل
شهر رمضان تظاهرت من امرأتى مخافة أن لا أصبر عنها بعد طلوع الفجر فظاهرت منها شهر
رمضان كله فلم أصبر فوافقتها فأنيت رسول الله فأخبرته بذلك وقلت أمض فى حكم الله
فقال اعتق رقبة فأوجب الرسول عليه السلام عليه الكفارة مع انه لم يذكر تكرار الظهار
(القول الثالث) قال أبو مسلم الاصفهاني معنى العود هو أن يخلف على ما قال أولاً من لفظ
الظهار فانه اذا لم يخلف لم يلزمه الكفارة قياساً على ما لو قال فى بعض الاطعمة انه حرام على
كلعم آدمى فانه لا يلزمه الكفارة فلما اذا خلف عليه لزمه كفارة اليمين وهذا أيضاً ضعيف
لان الكفارة قد تحبب بالاجماع فى المناسك ولا يمين هناك وفى قتل الخطا ولا يمين هناك اما
قوله تعالى فحجر رربة من قبل أن تماس فبقية مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا فيما يحرمه
الظهار فلا شافعى قولان (أحدهما) انه يحرم الجماع فقط (القول الثانى) وهو الاظهار انه
يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول أبى حنيفة رحمه الله ودليله وجوه (الاول) قوله
تعالى فحجر رربة من قبل أن تماس فكان ذلك عاماً فى جميع ضروب المسيس من لمس
يبدأ وغيرها (الثانى) قوله تعالى والذين يظاهرون من نساءهم الزمه حكم التحريم بسبب
انه شبهها بظهر الام فكما ان مباشرة ظهر الام ومسه يحرم عليه فوجب أن يكون الحال
فى المرأة كذلك (الثالث) روى عن كرمه ان رجلاً ظاهراً من امرأته ثم وافته قبل أن يكر
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال اعتبرها حتى تكفر (المسئلة الثانية)
اختلفوا فيما ظاهراً من امرأته فقال الشافعى وأبو حنيفة لكل ظهار كفارة الا أن يكون فى
مجلس واحد وأراد بالكرار التاكيد فانه يكون عليه كفارة واحدة وقال مالك من ظاهراً
من امرأته فى مجلس متفرقة مائة فليس عليه الا كفارة واحدة دليلنا ان قوله تعالى
والذين يظاهرون من نساءهم فحجر رربة يقتضى كون الظهار علة لايجاب الكفارة
فاذا وجد الظهار الثانى فقد وجدت علة وجوب الكفارة والظهار الثانى اما أن يكون
علة للكفارة الاولى أو لكفارة ثانية والاى باطل لان الكفارة الاولى وجبت بالظهار

الاول وتكون الكائن محال ولان تأخر الملة عن الحكم محال فعلنا ان الظاهر الثاني
يوجب كفارة ثانية واحتج مالك بأن قوله والذين يظاهرون يتناول من ظاهر مرة واحدة
ومن ظاهر مرارا كثيرة ثم انه تعالى أوجب عليه تحرير رقبة فعلمنا ان التكفير الواحد
كاف في اظهار سواء كان مرة واحدة او مرارا كثيرة (الجواب) انه تعالى قال
لا يؤخذكم الله بالافو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام
عشرة مساكين فهذا يقتضي أن لا يجب في الايمان الكثيرة الا كفارة واحدة ولما كان
ذلك باطلا وكذا ما قلناه (المسئلة الثالثة) رجل تحته أربع نسوة فظاهر منهن بكلمة
واحدة وقال أنتن على كظهر أمي للشافعي قولان اظهرهما انه يلزمه أربع كفارات نظرا
الى عدد الاواني فظاهر منهن ودليله ما ذكرنا انه فظاهر عن هذه فلهذه كفارة بسبب هذا
الظهار وظاهر أيضا عن تلك فانظروا الثاني لا بد وأن يوجب كفارة أخرى (المسئلة
الرابعة) الآية تدل على ايجاب الكفارة قبل المماسة فان جامع قبل ان يكفر لم يجب عليه
الا كفارة واحدة وهو قول أكثر أهل العلم كمالك وأبي حنيفة والشافعي وسفيان وأحمد
واسحق رحمهم الله وقال بعضهم اذا واقعها قبل أن يكفر فعليه كفارتان وهو قول
عبد الرحمن بن مهدي دليلنا ان الآية دلت على انه يجب على المظاهر كفارة قبل العود
فهنا فانت صفة القبلة فيبقى أصل وجوب الكفارة وليس في الآية دلالة على ان ترك
التقديم يوجب كفارة أخرى (المسئلة الخامسة) الاظهر انه لا ينبغي للمرأة أن تدعه
يقربها حتى يكفر فان تم اوان بالكفر حال الامام بينه وبينها ويخبره على التكفير وان كان
بالضرب حتى يوفيها حقها من الجماع قال الفقهاء ولا شيء من الكفارات يجبر عليه
ويحبس الا كفارة الظهار وحدها لان ترك التكفير اضمار المرأة وامتناع من ايفاء حقها
(المسئلة السادسة) قال أبو حنيفة رحمه الله هذه الرقية تجزئ سواء كانت مؤمنة أو كافرة
لقوله تعالى فحترق رقبة فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب وقال الشافعي لا بد
وأن تكون مؤمنة ودليله وجهان (الاول) ان المشرک نجس لقوله تعالى انما المشركون
نجس وكل نجس نجس خيث باجماع الامة وقال تعالى ولا تتبعوا الخبيث (الثاني) اجماعنا على
ان الرقية في كفارة القتل مقيدة بالايمان فكذا ههنا والجامع ان الاعتناق انعام فتقيد
بالايمان يقتضي صرف هذا الانعام الى أولياء الله وحرمان أعداء الله وعدم التقيد
بالايمان قد يقتضي الى حرمان أولياء الله فوجب أن يتقيد بالايمان تحصيلا لهذه المصلحة
(المسئلة السابعة) اعتناق المكاتب لا يجزئ عند الشافعي رحمه الله وقال أبو حنيفة
رحمه الله ان اعتقه قبل أن يؤدى شيئا جازع عن الكفارة واذا اعتقه بعد أن يؤدى شيئا
فظاهر الرواية انه لا يجزئ وروى الحسن عن أبي حنيفة انه يجزئ حجة أبي حنيفة ان
المكاتب رقبة لقوله تعالى وفي الرقاب والرقبة بمنزلة لقوله تعالى فحترق رقبة حجة
الشافعي ان المقضى لبقاء التكليف باعتناق الرقية قائم بعد اعتناق المكاتب وما لاجله

ترك العمل به في محل الرقاب غير موجود ههنا فوجب أن يبقى على الأصل بيان مقتضى
 أن الأصل في إثبات البقاء على ما كان بيان الفارق أن المكاتب كالزنازل عن ملك المولى
 وإن لم ير عن ملكه لكنه يمكن نقصان في رقده بدليل أنه صار أحق بمكاتبه ويستع على
 المولى التصرفات فيه وأولاه المولى يضمن قيمته وأووطى مكاتبته بغير المهر ومن العلوم
 أن إزالة الملك الخاص عن شوائب الضعف أشق على المالك من إزالة الملك الضعيف
 ولا يلزم من خروج الرجل عن العهدة باعتناق العبد أن يخرج عن العهدة باعتناق
 المكاتب (والوجه الثاني) أجعلنا على أنه لو اعتقه الوارث بعد موته لا يجزى عن الكفارة
 فكذا إذا اعتقه المورث والجامع كون الملك ضعيفا (المسئلة الثامنة) لو اشترى قريبه
 الذي يعتق عليه بذمة الكفارة عتق عليه لكنه لا يقع من الكفارة عند الشافعي وعند أبي
 حنيفة يقع حجة أبي حنيفة التمسك بظاهر الآية وحجة الشافعي ما تقدم (المسئلة
 التاسعة) قال أبو حنيفة الإطعام في الكفارات يتأدى بالتكئين من الطعام وعند الشافعي
 لا يتأدى إلا بالتكليس من الفقر حجة أبي حنيفة ظاهر القرآن وهو أن الواجب هو
 الإطعام وحقيقة الإطعام هو التكئين بدليل قوله تعالى من أوسط ما تعلمون أهليكم
 وذلك يتأدى بالتكئين والتكليس فكذا ههنا وحجة الشافعي القياس على الزكاة وصدقة
 الفطر (المسئلة العاشرة) قال الشافعي لكل مسكين مد من طعام بلده الذي يقتات منه
 حنطة أو شعيرا أو أرزا أو تمر أو أقطا وذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعتبر مد
 حدث بعده وقال أبو حنيفة يعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق
 أو صاع من تمر أو صاع من شعير ولا يجزى دون ذلك حجة الشافعي أن ظاهر الآية يقتضى
 الإطعام ومراتب الإطعام مختلفة بالكمية والكيفية فليس حمل اللفظ على البعض أولى
 من حمله على الباقي فلا بد من حمله على أقل ما لا بد منه ظاهر أو ذلك هو المد حجة أبي حنيفة
 ما روى في حديث أوس بن الصامت لكل مسكين نصف صاع من بر وعن علي وعائشة
 قال لكل مسكين مدان من بر ولأن التبر حاجة اليوم لكل مسكين فيكون نظير صدقة
 الفطر ولا يتأدى ذلك بالمد بناقلنا فكذلك هذا (المسئلة الحادية عشرة) لو أطعم مسكينا
 واحدا ستين مرة لا يجزى عند الشافعي وعند أبي حنيفة يجزى حجة الشافعي ظاهر
 الآية وهو أنه تعالى أوجب إطعام ستين مسكينا فوجب رعاية ظاهر الآية وحجة أبي حنيفة
 أن المقصود دفع الحاجة وهو حاصل وللشافعي أن يقول التحكيمات غالبية على هذه
 التقديرات فوجب الامتناع فيها من القياس وأيضا فلو ادخل السرور في قلب ستين
 إنسانا أقرب إلى رضا الله تعالى من إدخال السرور في قلب الإنسان الواحد (المسئلة
 الثانية عشرة) قال أصحاب الشافعي أنه تعالى قال في الرقة فمن لم يجد فصيام شهرين وقال
 في الصوم فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا فذكر في الأول فمن لم يجد وفي الثاني فمن لم
 يستطع فقالوا من ماله غائب لم ينتقل إلى الصوم بسبب عجزه عن الاعتناق في الحال أمان

(ذلك) إشارة الى الحکم المذكور وهو مبدأ خيرة (توعظون به) اي تجزؤون به عن ارتكاب الشكر المذكور فان
الفرامات من اجر عن تعاطي الجنایات والمراد بذلك انه ان المقصود من شرح هذا الحکم ليس تمريضكم للثواب
بمباشرتكم لتحرير الرقبة الذي هو علم في استنباع ﴿ ١٥٩ ﴾ الثواب العظيم بل هو ردعكم وزجرکم عن مباشرة

ما يوجب (والله بما

تعملون) من الاعمال

التي من جللتها التكفير

وما يوجب من جنابة

الظهار (خير) أي

عام يظواهرها وبواطنها

ومجازيكم بها فحافظوا

على حدود ما شرع لكم

ولا تخلوا بشئ منها

(فمن لم يجد) أي الرقبة

(فصيام شهرين) أي

فعليه صيام شهرين

(متتابعين من قبل أن

يتأسأ) ليلا أو نهارا

عدا أو خطأ (فمن لم

يستطع) أي الصيام

لسبب من الاسباب

(فاطعام ستين مسكينا)

لكل مسكين نصف

صاع من بر أو صاع

من غيره ويجب تقديمه

على المسكين لكن

لا يستأنف ان من في

خلال الاطعام (ذلك)

إشارة الى ما مر من

البيان والتعليم للاحكام

والتنبيه عليها وما فيه

من معنى البعد فذكر

مره مرارا ومحله

اما الرفع على الابتداء

أو النصب بمضارع

بمده أي ذلك واقع

كان من بضا في الحال فانه ينقل الى الاطعام وان كان مرضه بحيث يربح زواله قالوا
والفرق انه قال في الانتقال الى الاطعام فمن لم يستطع وهو بسبب المرض الناجز والعجز
العاجل غسيرة مستطع وقال في الرقبة فمن لم يجد والمراد من لم يجد رقبة أو ما لا يشتري
به رقبة ومن ماله غائب لا يسمى فاقد المال وأيضا يمكن أن يقال في الفرق احضار المال
يتعلق باختياره واما ازالة المرض فليس باختياره (المسئلة الثالثة عشرة) قال بعض
أصحابنا الشيق المفرط والغلة الهاشجة عذر في الانتقال الى الاطعام والدليل عليه
أنه عليه السلام لما أمر الاعراب بالصوم قال له وهل أتيت الامن قبل الصوم فقال
عليه السلام أظنم دل الحديث على ان الشيق الشديد عذر في الانتقال من الصوم الى
الاطعام وأيضا الاستطاعة فوق الوسع والوسع فوق الطافة فالاستطاعة هو أن يتمكن
الانسان من الفعل على سبيل السهولة ومعلوم ان هذا المعنى لا يتم مع شدة الشيق فهذه
جمله مختصرة عما عني بفقہ القرآن في هذه الآية والله أعلم * قوله تعالى (ذلكم توعظون
به والله بما تعملون خير) قال الزجاج ذلكم التخليط في الكفارة توعظون به أي غلط
الكفارة وعظ لكم حتى تتكروا الظهار ولا تعاودوه وقال غيره ذلكم توعظون به أي
تؤمرن به من الكفارة والله بما تعملون خير من التكفير وتركتم ذكر تعالى حكم
العاجز عن الرقبة (فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتأسأ) فمن لم يستطع
فاطعام ستين مسكينا) فدللت الآية على ان المتتابع شرط وذكر في تحرير الرقبة والصوم
انه لا بد ان يوجد من قبل أن يتأسأ ذكر تعالى ان من لم يستطع فذلك فاطعام ستين
مسكينا ولم يذكر انه لا بد من وقوعه قبل المباشرة الا أنه كالأولين بدلالة الاجماع والمسائل
الفقهية المفردة على هذه الآية كثيرة مذكورة في كتب الفقہ * ثم قال تعالى (ذلك
لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللکافرين عذاب أليم) وفي قوله ذلك وجهان
(الاول) قال الزجاج انه في محل الرفع والمعنى الغرض بذلك الذي وصفناه (الثاني) فعلنا
ذلك البيان والتعليم للاحكام لتصدقوا بالله ورسوله في العمل بشرائعه ولا تستقروا على
أحكام الجاهلية من جعل الظهار أقوى أنواع الطلاق وفي الآية مسائل (المسئلة
الاولى) استدلت المعتزلة بالآلام في قوله لتؤمنوا على ان فعل الله معمل بالغرض وعلى أن
غرضه أن تؤمنوا بالله ولا تستقروا على ما كانوا عليه في الجاهلية من الكفر وهذا يدل
على انه تعالى أراد منهم الايمان وعدم الکفر (المسئلة الثانية) استدلت من أدخل العمل
في معنى الايمان بهذه الآية فقال أمرهم بهذه الاعمال وبين انه انما أمرهم بها ليصبروا
بمعملها مؤمنين فدللت هذه الآية على ان العمل من الايمان ومن أنكر ذلك قال انه
تعالى لم يقل ذلك لتؤمنوا بالله بعمل هذه الاشياء ونحن نقول المعنى ذلك لتؤمنوا بالله
بالاقرار بهذه الاحكام ثم انه تعالى أكد في بيان انه لا بد لهم من الطاعة فقال وتلك
حدود الله وللکافرين عذاب أليم أي لمن جحد هذا وكذب به * قوله تعالى (ان الذين

أوفعنا ذلك) لتؤمنوا بالله ورسوله) وتعلموا بشرائعه التي شرعها لكم وترفضوا ما كنتم عليه في جاهليتكم (وتلك)
إشارة الى الاحكام المذكورة وما فيه من معنى البعد لتعظيمها كما مر غير مرة (حدود الله) التي لا يجوز تعديها (وللکافرين)
أي الذين لا يعملون بها

(عذاب أليم) عبرته بذلك للتخليط على طريقة قوله تعالى ومن كفر فإن الله غني عن العالمين (ان الذين يحادون الله ورسوله أي يعادونهم وإشاقونهم فإن كلام من ١٦٠ المحاديين كأنه يكون في عدوة وشقي غير عدوة الآخر

يحادون الله ورسوله كتبوا كما كتبت الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات وللكافرين عذاب مهين) فidemسئلان (المسئلة الاولى) في المحادة قولان قال المبرد أصل المحادة الممانعة ومنه يقال للواب حداد والممنوع الرزق محدود قال أبو مسلم الاصفهاني المحادة مفاعلة من لفظ الحديد والمراد المقابلة بالحديد سواء كان ذلك في الحقيقة أو كان ذلك منازعة شديدة شبيهة بالخصومة بالحديد أما المفسرون فقالوا يحادون أي يعادون ويشاقون وذلك تارة بالبحار بتمع أولياء الله وتارة بالكذب والصد عن دين الله (المسئلة الثانية) الضمير في قوله يحادون يمكن أن يكون راجعا الى المنافقين فأنهم كانوا يوادون الكافرين ويظاهرون على الرسول عليه السلام فأنهم بالله تعالى ويحتمل سائر الكفار فاعلم الله رسوله أنهم كتبوا أي خذ لواء قال المبرد يقال كتب الله فلانا إذا أذله والمردود بالذل يقال له مكبوت ثم قال كما كتبت الذين من قبلهم من أعداء الرسل وقد أنزلنا آيات بينات تدل على صدق الرسول والكفار من بهذه الآيات عذاب مهين يذهب بعزهم وكبرهم فيبين سبحانه ان عذاب هؤلاء المحادين في الدنيا الذل والهوان وفي الآخرة العذاب الشديد ثم ذكر تعالى ما به تكامل هذا الوعيد فقال (يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد) يوم منصوب بينهم أو يمين أو باضمار اذكر تعظيما لليوم وفي قوله جميعا قولان (أحدهما) كلهم لا يترك منهم أحدا غير معوث (والثاني) مجتمعين في حال واحدة ثم قال فينبئهم بما عملوا تحجيلا لهم وتوبيخا ونشيرا لحالهم الذي يتنون عنده المسارعة بهم الى النار لما يلحظهم من الخزي على رؤس الاشهاد وقوله احصاه الله أي احاط بجميع أحوال تلك الاعمال من الكمية والكيفية والزمان والمكان لانه تعالى عالم بالجزئيات ثم قال ونسوه لأنهم استحقروها ونسوها فلا جرم نسوها والله على كل شيء شهيد أي مشاهد لا يخفى عليه شيء البتة ثم نه تعالى اكد بيان كونه علما بكل المعامات فقال (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) قال ابن عباس ألم تر أي لم تعلم وأقول هذا حق لان كونه تعالى علما بالاشياء لا يرى ولكنه معلوم بواسطة الدلائل وانما أطلق لفظ الروية على هذا العلم لان الدليل على كونه علما هو ان افصاله بحكمة متقنة متسقة منتظمة وكل من كانت أفعاله كذلك فهو عالم (أما المقدمة الاولى) فمحسوسة مشاهدة في عجائب السموات والارض وتركيبات النبات والحيوان (وأما المقدمة الثانية) فبديهية ولما كان الدليل الدال على كونه تعالى كذلك نظاهرا لاجرم بلغ هذا العلم والاستدلال الى أعلى درجات الظهور والجلاء وصار جاريا بحجى المحسوس المشاهد فلذلك أطلق عليه لفظ الروية فقال ألم تر أماناته تعالى عالم بجميع المعلومات فلان علمه علم قديم فلو تعلق بالبعث دون البعض مع ان جميع المعلومات مشتركة في صحة المعلومات لا فقر ذلك العلم في ذلك التخصيص الى تخصص وهو على الله تعالى محال فلا جرم وجب كونه تعالى علما بجميع المعلومات واعلم أنه سبحانه

وشدته كذلك يكون في حد غير حد الآخر غير أن لورود المحادة في أثناء ذكر حدود الله دون المعادة والمشافاة من حسن الموقع مالا غاية وراه (كتبوا) أي آخروا وقبل خذلوا وقيل أذلوا وقيل أهلكوا وقيل لعنوا وقيل غيظوا وهو ما وقع يوم الخندق قالوا معني كتبوا سيكتبون على طريقة قوله تعالى أتى أمره وقيل أصل الكبت الكب (كما كتبت الذين من قبلهم) من كفسر الامم الماضية المعادين للرسل عليهم الصلاة والسلام (وقد أنزلنا آيات بينات) حال من واو كتبوا أي كتبوا لمحادتهم والحال انافذ أنزلنا آيات واضحات فمن حاد الله ورسوله ممن قبلهم من الامم وفيما فعلنا بهم وقبل آيات تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به (وللكافرين) أي بتلك الآيات أو بكل ما يجب الايمان به

فيدخل فيه تلك الآيات دخول أوليا (عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم الله) منصوب ثم قال بما يتعلق به اللام من الاستقرار أو يمين أو باضمار اذكر تعظيما لليوم ونهويله (جميعا) أي كلهم

بحيث لا يبقى منهم أحد غير مبعوث أو مجتمعين في حالة واحدة (فينبه بماعلموا) من الصباح بيان صدورهما عنهم أو بصورها في تلك الأثناء بما يليق بها من الصور الهائلة على رؤس الأشهاد تحجلا لهم وتسهيلا بحالهم وتشديدا لعذابهم وقوله تعالى ﴿ ١٦١ ﴾ (أحصاه الله) استئناف وقع جوابا عما أشاء بمافيته من السؤال

أما عن كيفية التنبؤ
أو عن سببها كأنه قيل
كيف ينبئهم بأعمالهم
وهي أعراض متفضية
متلاشية تقبل أحصاء
الله عددا لم يقته منه
شيء فقوله تعالى
(ونسوه) حيث دل
من مفعول أحصى باضمار
قدأ و بدونه على الخلاف
المشهور وأقول لم يندغم
بذلك فقبل أحصاه الله
ونسوه فينبئهم بل يعرفوا
أن ما عاينوه من العذاب
إنما حاق بهم لاجله وفيه
مزيد توبيخ وتنديم لهم
غير التخييل والتشهير
(والله على كل شيء
شديد) لا ينبئ عنه
أمر من الأمور فقط
والجمله اعتراض تذييلي
مقرر لأحصاه تعالى
وقوله تعالى (ألم تر أن الله
يعلم ما في السموات وما في
الأرض) استشهد
على شمول شهادته تعالى
كافي قوته تعالى ألم تر
إلى الذي حاج إبراهيم
في دبره وفي قوله تعالى
ألم تر أنهم في كل واد
يهمون أي ألم تعلم علما
يقينا ما لنا من الشهادة

قال يعلم ما في السموات وما في الأرض ولم يقل يعلم ما في الأرض وما في السموات وفي رعاية
هذا الترتيب سر عيب ثم انه تعالى خص ما يكون من العباد من التجوى ﴿ فقال ﴾ (ما يكون
من تجوى ثلاثة أهورا بعهم ولا خمسة الأهورا سدسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو
معهم إنما كانوا ثم ينبئهم بماعلموا يوم القيامة أن الله بكل شيء عليم) وفيه مسائل (المسئلة
الاولى) قال ابن جني قرأ أبو حوية ما يكون من تجوى ثلاثة بالناء ثم قال والتذكير الذي
عليه العامة هو الوجه لما هناك من الشياخ وعموم الجنسية كقولك ما جاني من امرأة
وما حضرتي من جارية ولانه وقع الفاصل بين الفاعل والمفعول وهو كلمة من ولان التجوى
تأنيته ليس تأنيثا حقيقيا وأما التأنيث فلان تقدير الآية ما يكون تجوى كما يقال ما قامت
امراة وما حضرت جارية (المسئلة الثانية) قوله ما يكون من كان التامة أي ما يوجد
ولا يحصل من تجوى ثلاثة (المسئلة الثالثة) التجوى التناجي وهو مصدر ومنه قوله تعالى
لاخير في كثير من نجواهم وقال الزجاج التجوى مشتق من التجوة وهي ما ارتفع ونجا
فالكلام المذكور سرا لما خلى عن استماع الغير صار كالارض المرتفعة فانها لا ارتفاعها
خلت عن اتصال الغير ويجوز أيضا أن يجعل التجوى وصفا يقال قوم تجوى ومنه قوله
تعالى واذهم تجوى والعنى هم ذوو تجوى فعذق المضاف وكذلك كل مصدر وصف به
(المسئلة الرابعة) جر ثلاثة في قوله من تجوى ثلاثة يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون
مجرورا بالاضافة (والثاني) أن يكون التجوى عني المتناجين و يكون التقدير ما يكون
من متناجين ثلاثة فيكون صفة (المسئلة الخامسة) قرأ ابن أبي عملة ثلاثة وخسة بالنصب
على الحال باضمار يتناجون لان تجوى يدل عليه (المسئلة السادسة) انه تعالى ذكر الثلاثة
والخمسة وأهل أمر الارابعة في البين وذكر وفيه وجوها (أحدها) أن هذا الإشارة إلى كل
الرجة وذلك لان الثلاثة إذا اجتمعوا فإذا أخذ اثنان في التناجي والمشاورة بقي الواحد
ضائعا وحيدا فبضيق قلبه فيقول تعالى أنا جليسك وأنت سلك وكذا الخمسة إذا اجتمعوا بقي
الخامس وحيدا فربدا ما إذا كانوا أربعة لم يبق واحد منهم فريدا فهذا إشارة إلى أن كل
من انقطع عن الخلق ما يتركه الله تعالى ضائعا (وثانيها) أن العدد الفرد أشرف من الزوج
لان الله وتر يحب الوتر فخص الأعداد الفرد بالذكر تنبيها على انه لا بد من رعاية الأمور
الالهية في جمع الأمور (وثالثها) أن أقل ما لابد منه في المشاورة التي يكون الغرض
منها تمهيد مصلحة ثلاثة حتى يكون الاثنان كالمتنازعين في التني والابتناء والثالث
كالموسط الحاكم بينهما فيحتمل تلك المشورة ويتم ذلك الغرض وهكذا في كل جمع
اجتمعوا للمشاورة فلا بد فيهم من واحد يكون حكما مقبول القول فلهمذا السبب لا بد وأن
تكون أرباب المشاورة عددهم فردا فذكر سبحانه الفردين الاولين واكتفى بذكرهما تنبيها
على الباقي (ورابعها) أن الآية زلت في قوم من المنافقين اجتمعوا على التناجي مغايرة
للمؤمنين وكانوا على هذين المدين قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ريعة وحبيب

أنه تعالى يعلم ما فيها من الموجودات ﴿ ٢١ ﴾ من سواء كان ذلك بالاستقرار فيها أو بالجرىة
منها وقوله تعالى (ما يكون من تجوى ثلاثة) الخ استئناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى وبين كيفية
و يكون من كان التامة وقرئ تكون بالناء إحصاءا لتأنيث التجوى وإن كان

غير حقيقى اى ما يقع من نتائج ثلاثة نفر اى من مسارتهم على أن تجوى مضافة الى ثلاثة أو على أنها موصوفة بها
 اما بتقدير مضاف أى من أهل تجوى ثلاثة أو يجعلهم تجوى فى أنفسهم مبالغة (الاهو) أى الله عز وجل
 (رابهم) أى جاعلهم أربعة من حيث أنه تعالى ﴿ ١٦٢ ﴾ بشاركتهم فى الاطلاع عليها وهو استثناء

مفرغ من أهم الاحوال
 (ولانجسة) ولانجوى
 نجسة (الاهو سادسهم)
 وتخصيص العديدين
 بالذكر اما لخصوص
 الواقعة فان الآية نزلت
 فى نتائج المنافقين واما
 ابناء الكلام على أغلب
 عادات المتناجين وقد علم
 الحكم بعد ذلك قبل
 (ولادنى من ذلك) اى
 ما ذكر كالواحد والاثنين
 (ولا أكثر) كالسنة
 وما فوقها (الاهو
 معهم) يعلم ما يجرى بينهم
 وقرئ ولا أكثر بالرفع
 عطفا على محل من تجوى
 او محل ولا دنى بأن جعل
 لثنائى الجنس (أيما كانوا)
 من الاماكن ولو كانوا
 تحت الارض فان علمه
 تعالى بالاشياء ليس اقرب
 مكان حتى يتفاوت
 باختلاف الامكنة قريبا
 وبعدا (ثم ينبئهم)
 وقرئ ينبئهم بالتخفيف
 (بما عملوا يوم القيامة)
 تفضيحه لهم واظهارا
 لما يوجب عقابهم (ان الله
 بكل شئ عليم) لان نسبة
 ذاته المقتضية للعلم الى
 الكل سواء (ألم ترى الى

ابن عمر وصفوان بن أمية كانوا يوما يتحدثون فقال أحدهم هل يعلم الله ما تقول وقال
 الذى يعلم البعض دون البعض وقال الثالث ان كل من يعلم البعض فيعلم الكل (وخامسها)
 اننى مصنف عبد الله ما يكون من تجوى ثلاثة الا الله رابعهم ولا أربعة الا الله خامسهم
 ونجسة الا الله سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا الله معهم اذا أخذوا فى النتائجى
 (مسئلة السابعة) قرئ ولا دنى من ذلك ولا أكثر بان نصب على أن لثنائى الجنس ويجوز
 أن يكون ولا أكثر بالرفع معطوفا على محل لا مع أدنى كقولك لاحول ولا قوة الا بالله: بفتح
 الحول ورفع القوة (والسالك) يجوز أن يكون مر فوعين على الابتداء كقولك لاحول
 ولا قوة الا بالله (والرابع) أن يكون ارتفاعها عطفا على محل من تجوى كأنه قيل ما يكون
 أدنى ولا أكثر الا هو معهم (والخامس) يجوز أن يكون ناجرود بن عطفا على تجوى كأنه
 قيل ما يكون من أدنى ولا أكثر الا هو معهم (المسئلة الثامنة) قرئ ولا أكبر بالياء المنقطعة
 من تحت (المسئلة التاسعة) المراد من كونه تعالى رابعهم والمراد من كونه تعالى معهم
 كونه تعالى عالما بكلامهم وضميرهم وسرهم وعلمهم وكأنه تعالى حاضر معهم ومشاهد
 لهم وقد تعالى عن المكان والمشاهدة (المسئلة العاشرة) قرأ بعضهم ثم ينبئهم بسكون
 التثنية وأبنا ونبا واحدا فى المعنى وقوله ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة أى يحاسب على ذلك
 ويجازى على قدر الاستحقاق ثم قال ان الله بكل شئ عليم وهو تحذير من المعاصى وترغيب
 فى الطاعات * ثم انه تعالى بين حال أولئك الذين نهوا عن التجوى فقال (ألم ترى الى الذين نهوا
 عن التجوى ثم يعودون لما نهوا عنه) واختلَفوا فى أنهم من هم فقال الأكثرون هم اليهود
 ومنهم من قال هم المنافقون ومنهم من قال فريق من الكفار والاول اقرب لانه تعالى حكى
 عنهم فقال واذا جأوك حيوك بالمحبيك به الله وهذا الجنس فيأروى وقع من اليهود
 فقد كانوا إذا سئلوا على الرسول عليه السلام قالوا السلام عليك ينعون الموت والاعذار
 فى ذلك متظاهرة وقصة عائشة فيها مشهورة * ثم قال تعالى (و يتناجون بالاثم والعدوان
 و نصبت الرسول واذا جأوك حيوك بما يحبك به الله ويقولون فى أنفسهم لولا بعدنا الله
 بمنقول) وفيه مستلذان (المسئلة الاولى) قال المفسرون انه صح ان أولئك الاقوام كانوا
 يتناجون فيما بينهم ويوهمون المؤمنين انهم يتناجون فيما بينهم فيمأسوهم فيحزنون لذلك فلما
 أكثروا ذلك شكى المسلمون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم ان لا يتناجوا
 دون المسلمين فلم يمتنعوا عن ذلك وعادوا الى مناجاتهم فأنزل الله تعالى هذه الآية وقوله
 و يتناجون بالاثم والعدوان يحتمل وجهين (أحدهما) ان الائم والعدوان هو مخالفتهم
 للرسول فى النهى عن التجوى لان الاقدام على المنهى يوجب الائم والعدوان لاسيما اذا
 كان ذلك الاقدام لاجل المناصبة واظهار التردد (والسالى) ان الائم والعدوان هو ذلك
 السر الذى كان يجرى بينهم لانه امامكرو كيد بالمسلمين أو شئ يسوهم (المسئلة الثانية)
 فرأى حجة وحده ويتنجون بغير ألف والباقيون يتناجون قال أبو على يتنجون بغير ألف من

الذين نهوا عن التجوى ثم يعودون لما نهوا عنه) نزلت فى اليهود والمنافقين كانوا يتناجون * التجوى
 فيما بينهم ويتسامزون بأعينهم اذا رأوا المؤمنين فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عادوا لمثل فعلهم
 واخطأ سبب الرسول عليه الصلاة والسلام والهمزة للتعجب من حالهم

وهيئة المضارع للدلالة على تكرار عودهم وتجدهم وصحاصر صورته العجيبة وقوله تعالى (ويناجون بالاثم والعدوان ومعبيت الرسول) عطف عليه داخل في حكمه أي بما هو اثم في نفسه وعدوان للمؤمنين وتواض بمعبية الرسول عليه الصلاة والسلام وذكره عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة بين الخطابين المتوجهين

اليده عليه الصلاة والسلام
 زيادة تشبيههم واستعظام
 معصيتهم وقرى ويتجئون
 بالاثم والعدوان بكسر
 العين ومعصيات الرسول
 (وإذا جادوك جيوك
 بلم يحبك به الله)
 فيقولون السام عليك
 أو انعم صياحا والله سبحانه
 يقول وسلام على المرسلين
 (ويقولون في أنفسهم)
 أي فيما بينهم
 (لولا عبدنا الله بما نقول)
 أي هلا عبدنا الله بذلك
 لو كان محمد نبي (حسبهم
 جهنم) عذابا (يصلونها)
 يدخلونها (قبس المصير)
 أي جهنم (يا أيها الذين
 آمنوا إذا تناجيتهم)
 في أئذ تكلموا في خلواتكم
 (فلا تنسوا بالاثم
 والعدوان ومعبيت
 الرسول) كما يفعل
 المنافقون وقرى
 فلا تنسوا ولا تنسوا
 بخذ إحدى التائين
 (وتناجوا بالبر والتقوى)
 أي بما يرضى خبير المؤمنين
 والاتقاء عن معصية
 الرسول عليه الصلاة
 والسلام (واتقوا الله
 الذي إليه تحشرون)

النجوى والنجوى مصدر كالندوى والندوى فينجون ويناجون واحد فن يفسون
 ويتفعلون قد يجربان نجوى واحد كما يقبال ازدوجوا واعتوروا وتزاوجوا وتماز
 وقوله تعالى حتى إذا ادركوا فيها وادركوا فادر كوا فاعلوا وادركوا اتفعلوا ووجه
 قرأ يناجون قوله إذا تناجيتهم الرسول وتناجوا بالبر والتقوى فهذا مطاوع ناجيتهم وليس
 في هذا رد لقراءة حجة يتجئون لأن هذا مثله في الجواز قوله تعالى ومعبيت الرسول قال
 صاحب الكشاف قرى ومعصيات الرسول والقولان ههنا كما ذكرناه في الأثم والعدوان
 وقوله وإذا جادوك جيوك بلم يحبك به الله يعني أنهم يقولون في تحيك السام عليك يا محمد
 والسام الموت والله تعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى أي يا أيها الرسول ويا أيها
 النبي ثم ذكر تعالى أنهم يقولون في أنفسهم لولا عبدنا الله بما نقول يعني أنهم يقولون
 في أنفسهم أنه لو كان رسولا فلا عبدنا الله بهذا الاستخفاف ثم قال تعالى (حسبهم جهنم
 يصلونها قبس المصير) والمعنى أن تقدم العذاب إنما يكون بحسب المشئة أو بحسب
 المصلحة فإذا لم تقض المشئة تقدم العذاب ولم يقض الصلاح أيضا ذلك فاعذاب
 في القيامة كافيه في الردع عنهم عليه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا
 تنسوا بالاثم والعدوان ومعبيت الرسول وتناجوا بالبر والتقوى) اعلم أن في المخاطبة
 بقوله يا أيها الذين آمنوا قولين وذلك لأننا حملنا قوله في أئذ تكلموا في خلواتكم
 النجوى على أيهم حملنا في هذه الآية قوله يا أيها الذين آمنوا على المنافقين أي يا أيها الذين
 آمنوا بالسنة وإن حملنا ذلك على جميع الكفار من اليهود والمنافقين حملنا هذا على
 المؤمنين وذلك لأنه تعالى لما ذم اليهود والمنافقين على التناجي بالاثم والعدوان ومعصية
 الرسول أتبعه بأن نهي أصحابه المؤمنين أن يسلكوا مثل طريقهم فقال لا تنسوا
 بالاثم وهو ما يقع بمخاطبتهم والعدوان وهو ما يوردى إلى ظلم الغير ومعصية الرسول وهو
 ما يكون خلافا عليه وأمرهم أن يتناجوا بالبر الذي يضاد العدوان والتقوى وهو ما يتقرب به
 من النار من فعل الطاعات وترك المعاصي واعلم أن القوم من تناسوا بما هذه صفته
 مناجاتهم لأن ما يدعو إلى مثل هذا الكلام يدعو إلى اظهاره وذلك يقرب من قوله لا خير
 في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس وأيضاً في عرس
 طريقة الرجل في هذه المناجاة لم يتأذ من مناجاته أحد ثم قال تعالى (واتقوا الله الذي
 إليه تحشرون) أي إلى حيث يحاسب ويجازى والافالمكان لا يجوز على الله تعالى قوله
 تعالى (إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) الآلف والاثم في لفظ النجوى
 لا يمكن أن يكون الاستغراق لأن في النجوى ما يكون من الله والله بل المراد منه المعهود
 السابق وهو النجوى بالاثم والعدوان والمعنى أن الشيطان يحملهم على أن يقدموا على ترك
 النجوى التي هي سبب لحزن المؤمنين وذلك لأن المؤمنين إذا رأوهم متناجين قالوا ما نراهم
 الا وقد بلغهم عن أقرابنا وأخواننا الذين خرجوا إلى الفزوات أنهم قتلوا وها هموا ويقع

وحده لا إلى غيره استقلالاً واشتراكاً فيجازيكم بكل ما نأتون وتذرون (إنما النجوى) اليهودية التي هي التناجي
 بالاثم والعدوان (من الشيطان) لأن غيره فإنه الذين لها والحامل عليها وقوله تعالى (ليحزن الذين آمنوا)
 خير آخر آرى

انما هي ليجز المؤمنين توهمهم انها في نكحة اصابتهم (وليس بضارهم) أي الشيطان أو التاجي بضار المؤمنين (شيأ) من الاشياء أو شأ من الضرر (الاباذن الله) أي بمشيئته (وعلى الله فليت وكل المؤمنون) ولا يبالوا بنحوهم فانه تعالى يبعثهم من شره وضره (يا ايها الذين آمنوا) ١٦٤ آتوا اذا قيل لكم تفسحوا أي توسعوا وليفسح

ذلك في قلوبهم ويخزنون له ثم قال تعالى (وليس بضارهم شيأ الاباذن الله) وفيه وجهان (أحدهما) ليس بضار التاجي بالمؤمنين شيأ (والثاني) الشيطان ليس بضارهم شيأ الاباذن الله وقوله الاباذن الله قليل بعلمه وقبل بخلافه وتقديره للأمراض وأحوال التلب من الحزن والفرح وقيل بأن يبين كيفية مناجاة الكفار حتى يزول الغم ثم قال (وعلى الله فليت وكل المؤمنون) فإن من توكل عليه لا يخيبه أملة ولا يبطل سعيه * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا بفسح الله لكم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم انه تعالى لما نهى عباده المؤمنين عما يكون سببا للباغض والتأخر أمرهم الآن بما يصير سببا لزيادة المحبة والمودة وقوله تفسحوا في المجلس توسعوا فيه وليفسح بعضهم من بعض من قولهم افسح عني أي تسع ولا تضاموا يقال بلدة فسحة ومقارة فسحة ولك فيه فسحة أي سعة (المسئلة الثانية) قرأ الحسن ودأود بن أبي هند تفسحوا قال ابن جني هذا لاثق بالفرض لانه اذا قيل تفسحوا فمعناه ليكن هناك تفسح وأما التفسح ففاعل والمراد ههنا المتفاعلة فانها تكون لما فوق الواحد كالقاسمة والمكاملة وقرئ في المجلس قال الواحدي والوجد التوحيد لأن المراد المجلس النبي صلى الله عليه وسلم وهو واحد ووجه الجمع أن يجلس لكل جالس مجلس على حدة أي موضع جلوس (المسئلة الثالثة) ذكروا في الآية أقوالا (الاول) أن المراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يتضامون فيه تافسا على القرب منه وحرصا على استماع كلامه وعلى هذا القول ذكروا في سبب النزول وجوها (الاول) قال مقاتل بن حيان كان عليه السلام يوم الجمعة في الصفة وفي المكان ضيق وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاها ناس من أهل بدر وقد سبقوا الى المجلس فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم ينظرون أن يوسع لهم ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بينهم على القيام وشق ذلك على الرسول فقال لمن حوله من غير أهل بدر قم يا فلان قم يا فلان فلم يزل يقيم بعده الثغر الذين هم قيام بين يديه وشق ذلك على من أقام من مجلسه وعرفت الكراهية في وجوههم وطعن المناقون في ذلك وقالوا والله ما عدل على هؤلاء ان قوما أخذوا بمجالسهم وأحبوا القرب منه فقامهم وأجلس من أبطأ عنه فنزلت هذه الآية يوم الجمعة (الثاني) روى عن ابن عباس أنه قال نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن الشماس وذلك أنه دخل المسجد وقد أخذ القوم بمجالسهم وكان يريد القرب من الرسول عليه السلام للوقر الذي كان في أذنيه فوسعه الله حتى قرب ثم ضايقه بعضهم وجرى بينهم وبينه كلام ووصف الرسول بحبة القرب منه ليسمع كلامه وان فلانا لم يفسح له فنزلت هذه الآية وأمر القوم بأن يوسعوا ولا يقوم أحد لاحد (الثالث) انه كان يرضون القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الرجل منهم يكره أن يضيق عليه فربما سأله أخوه أن يفسح له فأبى فأمرهم الله تعالى بأن يتعاطفوا ويتحاملوا المكروه وكان فيهم من يكره أن يمسسه الفقراء وكان أهل الصفة

بعضكم عن بعض ولا تضاموا من قولهم افسح عني أي افسح وقرئ تفسحوا وقوله تعالى (في المجلس) متعلق بقيل وقرئ في المجلس على أن المراد به المجلس وقيل مجلس الرسول عليه الصلاة والسلام وكانوا يتضامون تافسا في القرب منه عليه الصلاة والسلام وحرصا على استماع كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القرآن وهي مراكز الغزاة وقوله تعالى مقاعد للقتال قيل كان الرجل يأتي الصف ويقول تفسحوا فاباؤون لحرصهم على الشهادة وقرئ في المجلس بفتح اللام فهو متعلق بتفسحوا قطعاً أي توسعوا في جلوسكم ولا تضاموا فيه (فافسحوا بفسح الله لكم) أي كل ما تريدون التفسح فيه من المكان والرزق والصبر والقبر وغيرها (واذا قيل انشروا) أي انهمضوا للتوسعة على المقبلين أولاً أمرهم به من صلاة أو جهاد أو غيرهما من أعمال الخير (فانشروا) فانهضوا ولا تشبطوا ولا تقربوا وقرئ بلسون بكسر السين (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والابواب الى خرف الجنان في الآخرة (والذين أتوا العلم) منهم خصوصاً (درجات) عالية بما جمعوا من أوتى

أوجهاد أو غيرهما من أعمال الخير (فانشروا) فانهضوا ولا تشبطوا ولا تقربوا وقرئ بلسون بكسر السين (يرفع الله الذين آمنوا منكم) بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والابواب الى خرف الجنان في الآخرة (والذين أتوا العلم) منهم خصوصاً (درجات) عالية بما جمعوا من أوتى

العلم والعمل فان العلم مع علو رتبته يقتضي العمل المقرون به من يد رتبة لا يدرك شأوه العمل العاري عنه وان كان في غاية الصلاح ولذلك يقتدى بالعالم في أفعاله ولا يقتدى بغيره وفي الحديث فضل العالم على العابد كفضل القبر ليلة البدر على سائر النجوم (ك) (والله بما تعملون خبير) تهديد لمن لم يعتل بالأمر وقرى يعملون

بالأية التختانية (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول) في بعض شؤونكم المهمة الداعية الى مناجاته عليه الصلاة والسلام (فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) أي فقدموا قبلها مستعار من ليدان وفي هذا الأمر تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم وانفاع الفقراء والزجر عن الافراط في السؤال والتبذير من المخلص والمتناق ومحب الآخرة ومحب الدنيا واختلف في أنه للندب أولا للوجوب لكنه نسخ بقوله تعالى أشفقتم وهو وان كان متصلا به فلا وله لكنه متراخ عنه نزولا وعن علي رضي الله عنه ان في كتاب الله آية ماعل بها أحد غيري كان لي دينار فصرفته فكنت اذا ناجيته عليه الصلاة والسلام تصدقت بدمهم وهو على القول بالوجوب محمول على أنه لم يتفق الاغنياء مناجاة في مدة بقائه اذ روى أنه

يسبون الصوف ولهم روائح (أقول الثاني) وهو اختيار الحسن ان المراد تفسحوا في مجلس القتال وهو قوله مقاعد للقتال وكان الرجل يأتي الصف فيقول تفسحوا فأبوين لحرصهم على الشهادة (وأقول الثالث) ان المراد به جميع المجالس والجامع قل القاضي والأقرب ان المراد منه مجلس الرسول عليه السلام لأنه تعالى ذكر المجلس على وجه يقتضي كونه معهودا والمعهود في زمان نزول الآية ليس الا بمجلس الرسول صلى الله عليه وسلم الذي يعظم الشافس عليه ومعلوم ان القرب منه من به عظيمة لما فيه من سماع حديثه ولما فيه من المنزلة ولذلك قال عليه السلام ليليني منكم ألو الاحلام والنهي وذلك كان يقدم الافاضل من أصحابه وكانوا يكثر منهم بضايقون فامر بالتفسيح اذا أمكن لان ذلك أدخل في التعجب وفي الاشتراك في سماع ما لا بد منه في الدين واذا صرح ذلك في مجلسه فمجال الجهاد ينبغي أن يكون مثله بل ربما كانت أولى لان الشدائد البأس قد يكون متأخرا عن الصف الاول والحاجة الى تقدمه ماسة فلا بد من التفسيح ثم يقاس على هذا سائر مجالس العلم والذكر أما قوله تعالى يفسح الله لكم فهو مطلق في كل ما يطلب الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدور والقبر والجنة واعلم ان هذه الآية ذات على ان كل من وسع على عباده الله أبواب الخير والراحة وسم الله عليه خيرات الدنيا والآخرة ولا ينبغي للعاقل أن يقيد الآية بالتفسيح في المجالس بل المراد منه ابصال الخير الى المسلم وادخال السرور في قلبه ولذلك قال عليه السلام لا يزال الله في عون العبد ما زال العبد في عون أخيه المسلم ثم قال (واذا قيل انشروا فانشروا فرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال ابن عباس اذا قيل لكم ارفعوا فارتفعوا فارتفعوا واللفظ يحتمل وجوها (أحدها) اذا قيل لكم قوموا للتوسعة على الداخل فقوموا (وثانيها) اذا قيل لكم قوموا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تطواوا في الكلام فقوموا ولا تركوا معه كأفان ولا مستأنسين لحديث ان ذلك كان يؤذي النبي وهو قول الزجاج (وثالثها) اذا قيل لكم قوموا الى الصلاة والجهاد وأعمال الخير وانهبوا له ما شغلوا به وانهبوا له ما شغلوا به قال الضحاك وابن زيد ان قومنا قتلوا عن الصلاة فامرنا باقيام لها اذ انودى (المسئلة الثانية) قرى انشروا بكسر الشين وبضمها وهما لغتان مثل يعكفون ويعكفون ويعكفون ويعكفون واعلم انه تعالى لما نهاهم أولا عن بعض الاشياء ثم أمرهم ثانيا ببعض الاشياء وعدهم على الطاعة فقال يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات أي يرفع الله المؤمنين بامتثال أوامره وأوامر رسوله والعالمين منهم خاصة درجات ثم في المراد من هذه الرفع قولان (الاول) وهو قول النادر ان المراد به الرتبة في مجلس الرسول عليه السلام (والثاني) وهو القول المشهور ان المراد منه الرتبة في درجات الثواب ومراتب الرضوان واعلم اننا طيننا في تفسير قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها في فضيلة العلم وقال القاضي لاشبهة ان علم العالم يقتضي اطاعته من المنزلة

لم يبق الا شعرا وميل الاساعة (ذلك) أي الصدق (خير لكم وأطهر) أي لانفسكم من الرتبة وحسب المال وهذا أمر بالندب لكن قوله تعالى فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم مني عن الوجوب لانه ترخيص لمن لم يجد في المناجاة بلا تصدق (أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أي أخفتهم

يعلم من تقديم الصدقات او احقتم التقديم لما يعلم الشيطان عليه من القدر وجمع صدقات لجمع الخطابين (فاعلموا) ما أمرتم به وشق عليكم ذلك (وتاب الله عليكم) بأن رخص لكم أن لا تفعلوه وفيه اشعار بأن اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه لما رأى منهم من الانفعال ما قام مقام توبتهم واذ على باهامن ﴿ ١٦٦ ﴾ المضى وقيل معنى اذا كانوا قوله تعالى

اذا اغلغل في اعتناقهم وقيل معنى ان (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى فاذا فرضتم فيما أمرتم به من تقديم الصدقات فتداركوه بالثابرة على اقامة الصلاة وآتاء الزكاة (وأطيعوا الله ورسوله) في سائر الامور فان القيام بها كالجبار لما وقع في ذلك من التفریط والله خير بما تعملون) ظاهرا وباطنا (لم تر) تعجب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود اولياء ويناصحونهم ويقولون اليهم أسرار المؤمنين أى لم تنظر الى الذين تولوا) أى والوا (قومًا غضب الله عليهم) وهم اليهود كما أنبأ عنه قوله تعالى من اعنه الله وغضب عليه (ما هم منكم ولا منهم) لانهم منافقون متذبذبون بين ذلك والجملة مستأنفة أوصال من فاعل تولوا (ويعلمون على الكذب) أى يقولون والله انا لمسلون وهو عطف على تولوا داخل في حكم التعجب وصيغة المضارع للدلالة على تكرار الخلف وتجده حسب تكرار ما يقضيه وقوله تعالى ﴿ الاعتدال ﴾ (وهم يعلمون) حار من فاعل يعلمون مفيدة لكمال شناعة ما فعلوا فان الخلف على ما علم أنه كذب في غاية القبح وفيه دلالة على

ما يحصل للؤمن ولذلك فانه يقتدى بالعالم في كل أفعاله ولا يقتدى بغير العالم لانه يعلم من كيفية الاحتراز عن الحرام والشبهات ومحاسبة النفس ما لا يعرفه الغير ويعلم من كيفية الخشوع والتذلل في العبادة ما لا يعرفه غيره ويحفظ فيما يلزمه من الحقوق ما لا يحفظ منه غيره وفي الوجوه كثرة لكنه كانت عظم منزلة أفعاله من الطاعات في درجة الثواب فكذلك بعظم عقابه فيما يأتيه من الذنوب لمكان علمه حتى لا يتعثر في كثير من صغائر غيره أن يكون كبير امرئه * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم واطهر فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم) فيه مسائل (المسئلة الاولى) هذا التكليف يشتمل على أنواع من القوائد (اولها) اعظام الرسول عليه السلام واعظام مناجاته فان الانسان اذا وجد الشيء المشقة استعظمه وان وجده بالسهولة استخفزه (وثانيها) تنفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة (وثالثها) قال ابن عباس ان السامعين أكثر المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه وأراد الله أن يخفف عن نبيه فلانزلت هذه الآية شيخ كثير من الناس فكفوا عن المسئلة (ورابعها) قال مقاتل بن حيان ان الاغنياء غلبوا الفقراء على مجلس النبي عليه السلاموا أكثر من مناجاته حتى كره النبي صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم فأمر الله بالصدقة عند المناجاة فأما الاغنياء فامتنعوا وأما الفقراء فلم يجدوا شيئا واشتاقوا الى مجلس الرسول عليه السلام فتموا ان لو كانوا على كون شيئا يفتقونه ويصلون الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمتد هذا التكليف ازدادت درجة الفقراء عند الله وانحطت درجة الاغنياء (وخامسها) يحتمل أن يكون المراد منه التخفيف عليه لان أرباب الحاجات كانوا يلحون على الرسول ويشغلون أوقاته التي هي مقسومة على الابلاغ الى الامة وعلى العبادة ويحتمل أنه كان في ذلك ما يشغل قلب بعض المؤمنين اظنه ان فلانا انما ناجى رسول الله صلى الله عليه وسلم الامر يقتضى شغل القلب فيما يرجع الى الدنيا (وسادسها) انه يتميز به بحب الآخرة عن محب الدنيا فان المال يحكم الدواعي (المسئلة الثانية) ظاهر الآية يدل على ان تقديم الصدقة كان واجبا لان الامر للوجوب وتأكد ذلك بقوله في آخر الآية فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم فان ذلك لا يقال الا فيما يقدره بزل وجوبه ومنهم من قال ان ذلك ما كان واجبا بل كان مندوبا واحتج عليه بوجهين (الاول) انه تعالى قال ذلك خير لكم واطهر وهذا انما يستعمل في التطوع لا في الفرض (والثاني) انه لو كان ذلك واجبا لما ازيل وجوبه بكلام متصل به وهو قوله أشفتم أن تقدموا الى آخر الآية والجواب عن الاول ان المندوب كما يوصف بأنه خير واطهر فالواجب أيضا يوصف بذلك والجواب عن الثاني انه لا يلزم من كون الآيتين متصلتين في التلاوة كونهما متصلتين في النزول وهذا كما قلنا في الآية الدالة على وجوب

حكم التعجب وصيغة المضارع للدلالة على تكرار الخلف وتجده حسب تكرار ما يقضيه وقوله تعالى ﴿ الاعتدال ﴾ (وهم يعلمون) حار من فاعل يعلمون مفيدة لكمال شناعة ما فعلوا فان الخلف على ما علم أنه كذب في غاية القبح وفيه دلالة على

أن الكذب يعم ما يعم الخمر عدم مطابقتها للواقع وما لا يعلمه روى أنه عليه الصلاة والسلام كان في حجرة من حجراته فقال يدخل عليكم الآن رجل قلبه جبارو ينظر بين شيطان فدخل عبد الله بن بديل المنافق وكان أزرق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم علام تشمتي أنت وأصحابك ١٦٧ فحلف بالله ما فعل فقال عليه الصلاة والسلام فعلت

فانطلق فصاحباه
فدلفوا بالله ما سبه وقتلت
(أعد الله لهم) بسبب
ذلك (عذابا شديدا)
نوعا من العذاب متغايرا
(لهم) ما ما كانوا يعملون
فيما مضى من الزمان
التطاول فتم نوعا على
سوء العمل وضروا به
وأصروا عليه (اتخذوا
أيمانهم) الفاجرة التي
يحملون بها عند الحاجة
وقرى بكسر الهمزة أى
إيمانهم الذي أظهره
لأهل الإسلام (جنة)
وقاية وسفرة دون دأبهم
وأموالهم فلا تتخاذلوا
هذه القراءة عبارة عن
التستر عما أظهره بالفعل
واما على القراءة الاولى
فهم عبارة عن اعد الله
لأيمانهم الكاذبة وتوهمهم
لها الى وقت الحاجة
ليحلفوا بها ويخلصوا
من المواقعة لا عن
استعصامها بالفعل فان ذلك
ما أخر عن المواقعة
المسبوقة بوقوع الجناية
والحيانة واتخاذ الجنة
لأبدان يكون قبل المواقعة
وعن سببها أيضا كما يعرب
عند الفاء في قوله تعالى

الاعتداد بأربعة أشهر وعشرانها نسخة للاعتداد بجول وإن كان التامخ متقدما في
الدلالة على المنسوخ ثم اختلفوا في مقدار تأخر التامخ عن المنسوخ فقال الكلبي ما بقى
ذلك التكليف الاساعة من النهار نسخ وقال مقاتل بن حيان بقى ذلك التكليف عشرة
أيام ثم نسخ (المسئلة الثالثة) روى عن علي عليه السلام انه قال ان في كتاب الله لاية
ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى روى في دينار فاشترى به عشرة دراهم
فكلمنا ناجيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الدمع بين يدي نحو اوى درهمائهم نسخت فلم
يعمل بها أحد وروى عن ابن جريج والكلبي وعطاء بن ابن عباس انهم نهوا عن المناجاة
حتى يتصدقوا فزناجه أحد على عليه السلام تصدق بدينار ثم زلت الرخصة قال
الناضى والاكثر في الروايات انه عليه السلام تفرد بالتصدق قبل مناجاته فهو روى النسخ
وان كان قد روى أيضا ان افاضل الصحابة وجدوا الوقت وما فعلوا ذلك وان ثبت انه
اختص بذلك فلان الوقت لم يتسع لهذا الغرض والافلا شبهة ان اكابر الصحابة لا يفقدون
عن مثله واقول على تقدير ان افاضل الصحابة وجدوا الوقت وما فعلوا ذلك فهذا الاجر
اليهم طعنوا ذلك الاقدام على هذا العمل مما يضيئ قلب القبر فانه لا يقدر على مثله فضيئ
قلبه ويوحش قلب الغنى فانه لم يفعل الغنى ذلك وفعله غيره صار ذلك الفعل سببا لطمس
فمين لم يفعل فهذا الفعل لما كان سببا لحزن الفقراء ووحشة الأغنياء لم يكن في تركه كبير
مضرة لان الذي يكون سببا للآفة أولى مما يكون سببا للوحشة وأيضا فهذه المناجاة
ليست من الواجبات ولما من الطاعات المتبوية بل قد ينالونهم انما كفوا بهذه الصدقة
ليتركوا هذه المناجاة ولما كان الاولى بهذه المناجاة أن تكون متروكة لم يكن تركها سببا
للطعن (المسئلة الرابعة) روى عن علي بن أبي طالب عليه السلام انه قال لما نزلت هذه
الآية دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقول في دينار قلت لا يطيقونه قال
كم قلت حبة أو شعيرة قال انك زهد والمعنى انك قليل المال فقد نرت على حسب حالك أما
قوله تعالى ذلك خير لكم وأظهر أى ذلك التقديم خير لكم في دينكم وأظهر لان الصدقة
طهرة أما قوله فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم فلما راد منه الفقراء وهذا يدل على ان من
لم يجد ما يتصدق به كان معفو عنه (المسئلة الخامسة) أنكر أبو مسلم وقوع النسخ وقال
ان المنافقين كانوا يتبعون من يذل الصدقات وان قومنا من المنافقين تركوا التفاسق
وآمنوا ظاهرا وباطنا أيماننا حقيقا فأراد الله تعالى أن يميزهم عن المنافقين فأمر بتقديم
الصدقة على التجوى ليميز هؤلاء الذين آمنوا أيماننا حقيقيا عن بقى على نفاقه الاصلى
واذا كان هذا التكليف لاجل هذه المصلحة المقدرة بذلك الوقت لاجرم يقدر هذا
التكليف بذلك الوقت وحاصل قول أبي مسلم ان ذلك التكليف كان مقدرا بغاية
مخصوصة فوجب انتهائه عند الانتهاء الى الغاية المخصوصة فلا يكون هذا نسخا هذا
الكلام حسن مابه بأس والمشهور عند الجمهور انه منسوخ بقوله أشقتم ومنهم من

(فصدوا) أى اناس (عن سبيل الله) في خلال أمنهم بتضيئ من لقوا عن الدخول في الاسلام وتضعيف أمر المسلمين
عندهم (فلهم عذاب مهين) وعبدان بوصف آخر لعذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة

(لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أي من عذابه تعالى (شيئا) من الاعتذار روي أن رجلا منهم قال لنصبر يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا (أو لك) الموصوفون بما ذكر من الصفات القبيحة (أصحاب النار) أي ملازموها ومقارنوها (هم فيها خالدون) لا يخرجون منها أبدا (يوم يبعثهم الله) ١٦٨ (جميعا) قبل هو ظرف أقوله لن بهم

عذاب مبين (فيخلفون له) أي لله تعالى يومئذ على أنهم مسلمون (كأن يخلفون لكم) في الدنيا (ويحسبون) في الآخرة (أنهم) تلك الأيمان الفاجرة (على شيء) من جلب منفعة ودفع مضرة كما كانوا عليه في الدنيا حيث كانوا يدفون بها عن رواحهم وأموالهم يستجرون بها فؤاد نبوية (الأنهم هم الكاذبون) البالغون في الكذب إلى غاية لا مطمح وراءها حيث نجاسوا على الكذب بين يدي علام الغيوب زعموا أن أيمانهم الفاجرة زوج الكذب لديه كما زوجة عند الغافلين (استهوذ عليهم الشيطان) أي استول عليهم من حذت الأبل إذا استولت عليها وجعلها وهو عما جاء على الأصل كاستصوب واستنوق أي ملكهم (فأنساهم ذكر الله) بحيث لم يذكروهم بقلوبهم ولا بالسننهم (أو لك) الموصوفون بما ذكر من

قال أنه منسوخ بوجوب الزكاة * قوله تعالى (أشقيتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذم عملوا) وتاب الله عليكم فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله والله خير بما تعملون) والمعنى أخفتم تقديم الصدقات لمسا فيه من اتفاق المال فاذم تفعلوا ما أمرتم به وتاب الله عليكم ورخص لكم في أن لاتفعلوه فلا تنفروا في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (فان قيل) ظاهر الآية يدل على تفصيل المؤمنين في ذلك التكليف وبيان من وجوه وأهلها قوله أشقيتم أن تقدموا وهو يدل على تفصيلهم وثانيها قوله فاذم تفعلوا وأما لفظها وقوله وتاب الله عليكم (قلنا) ليس الأمر كما قلتم وذلك لأن القوم لما كفوا بأن يقدموا الصدقة وبشتغلوا بالمناجاة فلا بد من تقديم الصدقة في ترك المناجاة لا يكون مقصرا أو مألوقا بأنهم ناجون غير تقديم الصدقة فهذا أيضا خبر جائز لأن المناجاة لا يمكن إلا إذا تمكن الرسول من المناجاة فذالم يمكنهم من ذلك لم يقدر وأهمل المناجاة فلعلنا الآية لا تدل على صدور التفصيل منهم فأمّا قوله أشقيتم فلا يتم أنه تعالى على ضرب صدر كثير منهم عن إعطاء الصدقة في المستقبل لودام الوجوب فقال هذا القول وأما قوله وتاب الله عليكم فليس في الآية أنه تاب عليكم من هذا التفصيل بل يحتمل أنكم إذا كنتم تائبين راجعين إلى الله وأقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة فقد كفاكم هذا التكليف فأمّا قوله والله خير بما تعملون يعني بحسب بأعمالكم ونسائكم * قوله تعالى (المرء إلى الذي نواوا فوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم) ويخلفون على الكذب وهم يعاون) كان المنافقون يتولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم في قوله من لعنة الله وغضب عليه ويتولون اليهم أسرار المؤمنين ما هم منكم أيهم المسلمون ولا من اليهود ويخلفون على الكذب والمراد من هذا الكذب ما ادعواهم كونه مسلمين وأما أنهم كانوا يشترون الله ورسوله ويكبدون المسلمين فاذم قيل لهم أنكم فعلتم ذلك خافوا على أنفسهم من القتل فيخلفون أنما قلنا ذلك وما فعلناه فهذا هو الكذب الذي يخلفون عليه * واعلم أن هذه الآية تدل على فساد قول الجاحظ أن الخبر الذي يكون مخالفا للخبر عنه إنما يكون كذبا أو علم الخبر كونه الخبر مخالفا للخبر عنه وذلك لأنه لو كان الأمر على ما ذهب إليه لكان قوله وهم يعملون تكرارا غير مفيد روي أن عبد الله بن نبل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع حديثه إلى اليهود فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرته إذ قفل يدخل عليكم رجل ينظر بعين شيطان أو بعين شيطان قد دخل رجل عينه زرقاوان فقال له لم يسبني فعمل يخلف فنزل قوله ويخلفون على الكذب وهم يعملون * قوله تعالى (أهد الله لهم عذابا شديدا إنهم ساء ما كانوا يعملون) والمراد منه عند بعض المحققين عذاب القبر * ثم قال تعالى (اتخذوا أيمانهم فسدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين) وفيه مستلذان (المسئلة الأولى) قرأ الحسن اتخذوا أيمانهم بكسر الهمزة قال ابن جني هذا على حذف المضاف أي اتخذوا أظمارا بآيمانهم

القبائح (حزب الشيطان) أي جنوده وأتباعه (الآن حرب الشيطان هم الخاسرون) أي الموصوفون * جنة بالحسن الذي لا غاية وراءه حيث فواتوا على أنفسهم النعيم المقيم وأخذوا بذلة العذاب الأليم وفي تصدير الجملة بحرفي النسيغ والحق

وأظهار المضامين معاق موقع الاصهار بأحد الوجهين وتوسيط صير الفصل من فنون التاكيد ما لا يخفى (إن الذين يهادون الله ورسوله) استثناف مسوق لتعليل ما قبله من خسار حزب الشيطان غير أنهم بالموصول للتنبيه بما في حيز العصلة على أن مواد من حاد الله ورسوله بمحادتهما ١٦٩ ﴿ والاشعار بعملة الحكم (أو تلك) فاعلموا من الذين والمواد

(في الاذلين) أي في جملة من هو أذل خلق الله من الاولين والآخرين لأن ذل أحد المتخاصمين على مقدار عزة الآخر وحيث كانت عزة الله عز وجل غير متناهية كانت ذل من يهاده كذلك (كتب الله) استئناف واراد لتعليل كونهم في الاذلين أي قضى وأثبت في اللوح

وحيث جرى ذلك يجري القسم أجب بما يجاب به قيل (لا غلبنا ورسلي) أي بالجملة بالسيف وما يجري مجراه أو بأحدهما ونظيره قوله تعالى ولقد سبق كل قوم لعبدنا المرسلين انهم لهم المصورون وان جندنا لهم الغالبون وقرئ

ورسلي بفتح الياء (إن الله قوي) على أنه رب الأنبياء (عن يز) لا يغلب عليه في مراده (لا تجحد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) الخطيب للنبى عليه الصلاة والسلام أول كل أحد يتجدد ما اعتد الى اثنين فقوله تعالى (يوادون من حاد الله ورسوله) مقوله انساني أو الى

جنته من ظهور نفاهم وكيدهم للمسلمين أوجنته عن ان يقتلهم المسلمون فلما آمنوا من القتل اشتغلوا بصد الناس عن الدخول في الاسلام بالقاء الشبهات في القلوب وتبييح حال الاسلام فلهزم عذاب مهين أي عذاب الآخرة وانما حلقنا قوله أعذ الله لهم عذابا شديدا على عذاب القبر وقوله ههنا فلهزم عذاب مهين على عذاب الآخرة للابرام التكرار ومن الناس من قال المراد من الكل عذاب الآخرة وهو كونه الذين كفر واوصدوا من سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب ﴿ قوله تعالى (لن نغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) روى أن واحدا منهم قال لن نصرن يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا فزلت هذه الآية ﴿ قوله تعالى (يوم يحضرون الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون) قال ابن عباس ان المتناقض يحلف الله يوم القيامة كذبا كما يحلف لاوليائه في الدنيا كذبا (أما الاول) فمكة قوله والله ربنا ما كنا مشركين (وأما الثاني) فهو كونه وبجاءون بالله انهم لمنكم والمعنى انهم لشدة توغلهم في التفريق فخلوا يوم القيامة انه يمكنهم ترجيح كذبهم بالامان الكاذبة على علام الغيوب فكان هذا الخلف الذمير يقي معهم أي دائما واليه الاشارة بقوله واوردوا اعداوا المسانها عنه قال الجبائي والقاضي ان اهل الآخرة لا يكذبون فالمراد من الآية انهم يحلفون في الآخرة انما كنا كافرين عند أنفسنا وعلى هذا الوجه لا يكون هذا الخلف كذبا وقوله الا انهم هم الكاذبون أي في الدنيا واعلم ان تفسير الآية بهذا الوجه لا شك انه يقتضى ركازا عظيمة في النظم وقد استعصمنا في هذه المسئلة في سورة الانعام في تفسير قوله والله ربنا ما كنا مشركين ﴿ قوله تعالى (استخوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) قال الزجاج استخوذ في اللغة استولى يقال عاوذت الايل وحذتها اذا استوليت عليها وجعلتها قال المبرد استخوذ على الشيء خواه وأحاط به وقالت عائشة في حق عمر كان اخوذنا أي سائسا باطال الامور وهو أحد ما جاء على الأصل نحو استصوب واستوفى أي ملكهم الشيطان واستولى عليهم ثم قال فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون واحتج القاضي به في خلق الاعمال من وجهين (الاول) ذلك التنسيان لو حصل لخلق الله لكانت اضافتها الى الشيطان كذبا (والثاني) لو حصل ذلك لخلق الله لكانوا كاذبين في كونهم حزب الله لحزب الشيطان ﴿ ثم قال تعالى (إن الذين يهادون الله ورسوله أولئك في الاذلين كتب الله لاغلبنا ورسلي أن الله قوي عز يز) أي في جملة من هو أذل خلق الله لأن ذل أحد المتخاصمين على حسب عز الخصم الثاني فلما كانت عزة الله غير متناهية كانت ذل من يازعه غير متناهية أيضا ولما شرح ذلهم بين عز المؤمنين فقال كتب الله لاغلبنا ورسلي وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرأنا في ابن عامر انا ورسلي بفتح الياء والباقي لا يخركون قال أبو جنى

واحد فهو حال من مقوله لخصصه بالصفة ﴿ ٢٢ ﴿ من وقبل صلة أخرى له أي قوما جامعين بين الايمان بالله واليوم الآخر وبين مواد أعداء الله ورسوله والمراد بنى الوجدان بنى المواد على معنى أنه

لا ينبغي أن يتحقق ذلك وخقه أن يمتنع ولا يوجد بحال وان جد في طلبه كل أحد (ولو كانوا) أي من حاد الله ورسوله
والجلم باعتبار معنى من كانت الافراد فيما قبله باعتبار لفظها (آباءهم) آباء الموادين (أو أبناءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم)
فان قضية الايمان بالله تعالى أن يهجر الجميع بالمرّة والكلام في ﴿ ١٧٠ ﴾ لو قدم على التفصيل مرارا (أولئك)

اشارة الى الذين
لا يوادونهم وان كانوا
أقرب الناس اليهم
وأمرس رجاؤا فيه من
معنى البعد لرفع درجتهم
في الفضل وهو مبتدأ
خبره (كتب في قلوبهم
الايمان) أي أثبت فيها
وفيه دلالة على خروج
العمل من مفهوم
الايمان فان جزء الثابت
في القلب ثابت فيبد
قطعا ولا شيء من أعال
الجوارح ثبت فيه
(وايدهم) أي قواهم
(روح منه) أي من
عند الله تعالى وهو نور
القلب أو القرآن أو
النصر على العدو وقبل
الضمير للايمان الحياة
القلوب بفن نجر يدية
وقوله تعالى (ويدخلهم)
الخ بيان لآثار رحمة
الآخر وية اثر يسان
أطافه الدنيوية أي
ويدخلهم في الآخرة
(جنات تجري من
تحته الأنهار خالدين
فيها) أبدالين وقوله
تعالى (رضى الله عنهم)
استئناف جار مجرى
التعليل لما فاض عليهم

التحريك والاسكان جميعا جائز ان (المسئلة الثانية) غلبة جميع الرسل بالحجة حاصلة الآن
منهم من ضم الى الغلبة بالحجة الغلبة بالسيف ومنهم من لم يكن كذلك ثم قال ان الله قوى
على نصرة أتباعه عن يغالب لا يدفعه أحد عن مراده لان كل مساواه ممكن الوجود لذاته
والواجب لذاته يكون غالبا للممكن لذاته قال مقاتل ان المسلمين قالوا اننا لنرجو أن يظهرنا
الله على فارس والروم فقال عبدالله بن أبي أنظنون أن فارس والروم كعص القرى التي
غدتهم كلا والله انهم أكثر جمعا وعدة فانزل الله هذه الآية * قوله تعالى (لا تجد قوما
يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم
أو اخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان ويدهم بروح منه ويدخلهم
جنات تجري من تحته الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حرب الله
أ. ان حرب الله هم المفلحون) المعنى انه لا يجتمع الايمان مع وداد أعداء الله وذلك لان من
أحب أحدا امتنع أن يحب مع ذلك عدوه وهذا على وجهين (أحدهما) انها لا يجتمعان
في القلب فاذا حصل في القلب وداد أعداء الله لم يحصل فيه الايمان فيكون صاحبه منافقا
(والثاني) انها لا يجتمعان ولكنه معصية وكبيرة وعلى هذا الوجه لا يكون صاحب هذا
الوداد كافرا بسبب هذا الوداد بل كان عاصيا في الله فان قيل أجمعت الامة على انه يجوز
مخالطتهم ومعاملتهم ومعاشرتهم فانه المودة المحرمة المحظورة قلنا المودة المحظورة هي
ارادة منافعه دينا ودنيا مع كونه كافرا فأما مساوى ذلك فلا حظ فيه ثم انه تعالى بالغ
في المنع من هذه المودة من وجوه (أولها) ما ذكر أن هذه المودة مع الايمان لا يجتمعان
(وثانيها) قوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم المراد أن الميل الى
هؤلاء أعظم أنواع الميل ومع هذا فيجب أن يكون هذا الميل مغلوبا بمطروحا بسبب
الدين قال ابن عباس زلت هذه الآية في أي عبيدة بن الجراح قتل آباء عبدالله بن الجراح
يوم أحد وعمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وأبو بكر دعا
ابنه يوم بدر الى البراء فقال النبي عليه الصلاة والسلام متعائت نفسك ومصعب بن عمير قتل
أخاه عبيدة بن عمير وعلى بن أبي طالب وحرزة وعبيدة قتلوا عتبة وشيبة والوليد بن عتبة يوم
بدر أخبر أن هؤلاء لم يوادوا وأقاربهم وعشائرهم غضبا لله ودينه (وثالثها) انه تعالى عدد
نعمه على المؤمنين فبدأ بقوله أولئك كتب في قلوبهم الايمان وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى)
المعنى ان من أنعم الله عليه بهذه النعمة العظيمة كيف يمكن أن يحصل في قلبه مودة أعداء
الله واختلقوا في المراد من قوله كتب أمال القاضى فذكر ثلاثة أوجه على قول المعتزلة
(أحدها) جعل في قلوبهم علامة تعرف بها الملائكة ما هم عليه من الاخلاص (وثانيها)
المراد شرح صدورهم للايمان بالاطاف والتوفيق (وثالثها) قيل في كتب قضى أن
ظلوهم بهذا الوصف واعلم أن هذه الوجوه الثلاثة نسلا للقاضى ونرفع عليها صحة
قولنا فان الذى قضى الله به وأخبر عنه وكتبه في الأواح المحفوظ لم يقع لانتقال خبر الله

من آثار رحمة العاجلة والآجلة وقوله تعالى (ورضوا عنه) بيان لاتبهاجهم بما أوتوه عاجلا وأجلا ﴿ الصدق ﴾
وقوله تعالى (أولئك حرب الله) تشريف لهم ببيان اختصاصهم به عز وجل وقوله تعالى (ألا أن حرب الله هم
المفلحون) بيان لاختصاصهم بالقوة بسعادة

لدارين والفوز بسعادة الشائين والكلام في محبة الجملة بقون ١٣١ بيد كامن في مثلها * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة سورة الحشر مدينة وآياتها أربع وعشرون * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (سبح لله ١٧١) ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم

من مافيه من الكلام في صدر سورة الحديد وقد ذكر الموصول ههنا لزيادة التفسير والتبيين على استقلال كل من الفريقين بالتفسير روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قدم المدينة صالح بن الضبير وهم رهط من اليهود من ذرية هرون عليه السلام زاولوا المدينة في فتن بني اسرائيل انتظار البعثة النبي عليه الصلاة والسلام وهاهم أن لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر عليه الصلاة والسلام يوم بدر قالوا هو النبي الذي نعت في التوراة لارتدله راية فلما كان يوم أحد ماكان اراتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف في أربعين راكبا الى مكة فخالفوا قريشا عند الكعبة على قتاله عليه الصلاة والسلام فأمر عليه الصلاة والسلام محمد بن مسلمة الانصاري فقتل كعبا غيلة وكان أخاه من الرضاة ثم صلبهم بالكتاب فقال لهم

الصدق كذا وهذا محال والمؤدى الى المحال محال وقال أبو علي الفارسي معناه جمع والكتابة المجمع من الجيش والتقدير أولئك الذين جمع الله في قلوبهم الايمان أي استكملوا فلم يكونوا بمن يقولون نعم ببعض ونكفر ببعض حتى كانوا كذلك امتنع أن يحصل في قلوبهم مودة الكفار وقال جمهور أصحابنا كتب معناه أثبت وخلق وذلك لان الايمان لا يمكن كسبه فلا بد من حله على الابدان والتكوين (المسئلة الثانية) روى الفضل عن حاصم كتب على فعل ما لم يسم فاعله والباقيون كتب على اسناد الفعل الى الفعل (والنعمه الثانية) قوله وأيديهم بروج منه وفيه قولان (الأول) قال ابن عباس نصرهم على عدوهم وسمى تلك النصره روحا لان بها يحيا أمرهم (والثاني) قال السدي الضمير في قوله منه عائد الى الايمان والمعنى أيدهم بروح من الايمان يدل عليه قوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا (النعمه الثالثة) قوله ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وهو اشارة الى نعمة الجنة (النعمه الرابعة) قوله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وهي نعمة الرضوان وهي أعظم النعم وأجل المراتب ثم لما تعدد هذه النعم ذكر الامر الرابع من الامور التي توجب ترك الموادعة مع أعداء الله فقال أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون وهو في مقابلة قوله فيهم أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون واعلم أن الأكثرين اتفقوا على أن قوله لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله نزات في خاطب بن أبي بلعنه واخاره أهل مكة بمسير النبي صلى الله عليه وسلم اليهم لما أراد فتح مكة وتلك القصة معروفة بالجملة فالاية زجر عن التردد الى الكفار والفساق عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ان يقول اللهم لا تجعل لفاجر ولا فاسق عندي نعمة فاني وجدت فيما أوجب لا تجد قوما الى آخره والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلاته على سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد النبي الامي وآله وصحبه أجمعين

* (سورة الحشر عشرون وأربع آيات مدنيه) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) هو الذي أخرج الدين كهموا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر) صالح بنو الضبير رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يكونوا عليه ولاه فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي المنوت في التوراة بالنصر فلما هزم المسلمون يوم أحد اراتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف في أربعين راكبا الى مكة وخالفوا بأسيان عند الكعبة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة الانصاري فقتل كعبا غيلة وكان أخاه من الرضاة ثم صلبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب وهو على حمار مخطوم بليف فقال لهم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أحب لنا من ذلك فتأدوا بالحرب وقيل استهملوا رسول الله عشرة أيام فجهنوا

اخرجوا من المدينة فاستهملوه عليه الصلاة والسلام عشرة أيام ليجهروا الخروج فوس عبد الله بن أبي المذاق وأصحابه اليهم لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوكم قتل معكم لا نخدلكم ولئن خرجتم

أخرج من معكم قدر بوا على الألفة وحصنوها فحاصرهم النبي عليه الصلاة والسلام إحدى وعشرين ليلة فلما قدى الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى الإجملاء كل ثلاثة آيات على غير ما شاءوا من متاعهم فجلوا إلى الشام ١٧٢ ❦ إلى أريحا وأدركت الأهل يبين منهم آل

الخروج فبعث إليهم عبدالله بن أبي وقار لا تخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فمحن معكم لا تخذلكم وإن خرجتم لنصرن معكم فحصنوا الألفة فحاصرهم إحدى وعشرين ليلة فلما قدى الله الرعب في قلوبهم وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى الإجملاء على أن يحمل كل ثلاثة آيات على غير ما شاءوا من متاعهم فجلوا إلى الشام إلى أريحا وأدركت الأهل يبين منهم آل أبي الحقيق وأك حبي بن أخطب فأنهم لحقوا بخير ولحقت طائفة بالحيرة وههنا سؤالات (السؤال الأول) ما معنى هذه الآلة في قوله لا أول الحشر (الجواب) أنه أهمل الآلة في قوله جئت لوقت كذا والمعنى أخرجه الذين كفروا عند أول الحشر (السؤال الثاني) ما معنى أول الحشر (الجواب) أن الحشر هو إخراج الجمع من مكان إلى مكان وأما أنه لم يسم هذا الحشر بأول الحشر فبأنه من وجوه (أحدها) وهو قول ابن عباس والأكثري أن هذا أول حشر أهل الكتاب أي أول مرة حشروا وأخرجوا من جزيرة العرب لم يصبرهم هذا الذل قبل ذلك لأنهم كانوا أهل منعة وعز (وثانيها) أنه تعالى جعل إخراجهم من المدينة حشرا وجعله أول الحشر من حيث يحشرون الناس للساعة إلى ناحية الشام ثم تدر كهم الساعة هناك (وثالثها) أن هذا أول حشرهم وأما آخر حشرهم فهو إجملاء عمراباهم من خيبر إلى الشام (ورابعها) معناه أخرجه من ديارهم لأول ما يحشرون إجماءهم لأنه أول قتال قاتلهم رسول الله (خامسها) قال قتادة هذا أول الحشر والحشر الثاني نارت حشرون الناس من المشرق إلى المغرب تبين معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا وذكروا أن تلك التار ترى بالليل ولا ترى بالنهار ❦ قوله تعالى (ما ظننتم أن يخرجوا) قال ابن عباس إن المسلمين ظنوا أنهم اعزتهم وقوتهم لا يحتاجون إلى أن يخرجوا من ديارهم وأما ذكر الله تعالى ذلك تعظيما لهذه النعمة فإن النعمة إذا وردت على المرء والوطن بخلافه تكون أعظم فالسالمون ما ظنوا أنهم يصلون إلى مرادهم في خروج هؤلاء اليهود فيتحصلون من ضرر مكابدهم فلما تبين لهم ذلك كان توقع هذه النعمة أعظم ❦ قوله تعالى (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) قالوا كانت حصونهم منعة وظنوا أنها تمنعهم من رسول الله وفي الآية تشریف عظيم رسول الله فإنه تامل على أن معا ملتهم مع رسول الله هي بعينها نفس المعاملة مع الله فإن قيل ما الفرق بين قولك ظنوا أن حصونهم تمنعهم أو مانعتهم وبين النظم الذي جاء عليه قلنا في تقديم الخبر على البتة دليل على فرط وثوقهم بحصانها ومنعها إياهم وفي تصدير خبرهم اسما واستناد الجملة إليه دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يبالون بأحد يطمع في منازعتهم وهذه المعاني لا تحصل في قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم ❦ قوله تعالى (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) في الآية مسائل (المسألة الأولى) في الآية وجهان (الأول) أن يكون الضمير في قوله فأتاهم عائدا إلى اليهود أي فأتاهم عذاب الله وأخذهم من حيث لم يحتسبوا (والثاني) أن يكون عائدا إلى المؤمنين أي

أبي الحقيق وآل حبي بن أخطب فأنهم لحقوا بخير ولحقت طائفة منهم بالحيرة فأقرن الله تعالى سبحانه ما في السموات إلى قوله والله على كل شيء قدير وقوله تعالى (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم) إن بعض آثار عن تده إلى أحكام حكمته الموصفة تعالى بالعزة والقاهرة والحكمة الباهرة على الإطلاق والضمير راجع إليه تعالى بذلك العنوان ما بناء على كمال ظهور اتصافه تعالى بهما مع مساعدة تامة من المقام أو على جملة مستعار الاسم الإشارة كافي وقوله تعالى قل أرايتم أن أخذ الله سمعكم وأبصاركم ونفخ على قلوبكم من غير الله يأتكم به أي بذلك وعليه قول ربيعة الجحاح كأنه في الجلد توليم البهق ❦ كاهو مشهور كأنه قيل ذلك المنعوت بالعزة والحكمة الذي أخرج الخ فقيه

إجماء بأن في إخراج حكمته باهرة وقوله تعالى (لا أول الحشر) أي في أول حشرهم إلى الشام وكانوا ❦ فأتاهم من سيطم يصبرهم جلاء قط وهم أول من أخرج من جزيرة العرب إلى الشام أو هذا أول حشرهم وآخر حشرهم جلاء عمر

ومضى الله عنه اباهم من خبر الى الشام وقيل اخر حشرتهم حشر يوم القيامة لان الحشر يكون بالشام (ما ظنتم)
 ابها المسلمون (ان يخرجوا) من ديارهم بهذا الدل والهوان لشدة بأسهم وقوة منعتهم (وظنوا أنهم مانعتهم
 حصونهم من الله) أى ظنوا أن حصونهم تمنعهم أو مانعتهم من بأس الله تعالى وتغير النظم بتقديم الخبر واستناد
 الجملة الى ضميرهم للدلالة على كمال وثوقهم ﴿ ١٧٣ ﴾ بحصانة حصونهم واعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة

ومنة لا يبالى معها بأحد
 يتعرض لهم أو يطعم
 في معازتهم ويجوز
 أن يكون مانعتهم خبراً
 لأن حصونهم منعتهم
 على الفاعلية (فأناهم
 الله) أى أمر الله تعالى
 وقدره المقدور لهم
 (من حيث لم يحتسبوا)
 ولم يحطروا بياهم وهو
 قل رئيسهم كعب بن
 الأشرف فإنه ما ضعف
 قوتهم وقل شوكتهم
 وسلب قلوبهم بالامن
 والطمأنينة وقيل الضمير
 للمؤمنين أى فأناهم نصر
 الله وقرئ فأناهم أى
 فأناهم الله العذاب
 أو النصر) وقذف في
 قلوبهم الرعب) أى
 أثبت فيها الخوف الذى
 يرعبها أن يملؤها (يخربون
 بيوتهم بأيديهم) ليسدوا
 بمانعها من الخشب
 والحجارة أقوا الأزقة
 وللابواب سدجلاهم
 ساكن للمسلمين وليقلوا
 معهم بعض آلتها
 المرقوب فيها مما قيل
 النقل (وايدي المؤمنين)
 حيث كانوا يخربونها

وأناهم نصر الله وتقويتهم من حيث لم يحتسبوا ومعنى لم يحتسبوا أى لم يظنوا ولم يحطروا
 بالهم ذلك سبب أمرين (أحدهما) قتل رئيسهم كعب بن الأشرف على يد أحد غلاة
 ذلك من أضعف قوتهم وقتل عضدهم وقل من شوكتهم (والثاني) بما قذف في قلوبهم
 من الرعب (المسئلة الثانية) قوله فأناهم الله لا يمكن إجراؤه على ظاهره باتفاق جمهور
 العقلاء فدل على أن باب التأويل مفتوح وأن صرف الآيات من ظواهرها يقتضي
 الدلائل العقلية حائزاً (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشاف قرئ فأناهم الله أى فأناهم
 الهلاك واعلم أن هذه القراءة لاتدفع ما بيناه من وجوه التأويل لأن هذه القراءة لاتدفع
 اقراءة الأولى فإنها ثابتة بالناظر ومعنى كانت ثابتة بالناظر لا يمكن دفعها بل لا بد فيها من
 التأويل وهو تعالى (وقذف في قلوبهم الرعب) قال أهل اللغة الرعب الخوف الذى
 يستوعب الصدر أى علوه وقذفه أثباته فيه ومنه قالوا فى صفة الاسد مقذف كما قذف
 بالحمق قذفاً لاكتنازه وتداخل إجرائه واعلم أن هذه الآية تدل على قولنا من أن الأمور
 كلها لله وذلك لأن الآية دل على أن وقوع ذلك الرعب فى قلوبهم كان من الله ودلت
 على أن ذلك الرعب صار سبباً فى اقدامهم على بعض الأفعال وبالجملة فاعلم لا محصل
 الا عند حصول داعية متأكدة فى القلب وحصول تلك الداعية لا يكون الا من الله
 فكانت الأفعال بأمرها منسبة الى الله بهذا الطريق * قوله تعالى (يخربون بيوتهم
 بأيديهم وأيدي المؤمنين) فم مسائل (المسئلة الأولى) قال أبو على قرأ أبو عمرو ووجه
 يخربون شدة وقرأ الباقون يخربون خفيفة وكان أبو عمرو يقول لا يخرب أن يترك
 الشيء خراباً والخرب يربأه يربأه ويؤاخذ به يخربوا وما أخر يواضع ولا أعلم لهذا وجهاً
 ويخربون هو الأصل خرب المنزل وأخر به صاحبه كقوله علم واعلمه وقم واقامه فإذا
 قلت يخربون من التخرب ففانها من تكثير لانه ذكر يوتنا ففصل للقليل والكثير وزعم
 سبويه أنها تساقبان فى بعض الكلام فيجرب كل واحد يجرب الآخر نحو فرحته
 وافرخته وحسنه الله واحسنه وقال الأصمى * وأخرت من أرض قوم دياراً * وقال
 الفراء يخربون بالتشديد يهدمون وبالتخفيف يخربون منها ويتركونها (المسئلة الثانية)
 ذكر المفسرون فى بيان أنهم كيف كانوا يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين وجوهاً
 (أحدها) أنهم لما يقفوا بالجلاء حسدوا المسلمين أن يسكنوا مساكنهم ومنازلهم
 ففعلوا يخربونها من داخل والمسلمون من خارج (وثانيها) قال مقاتل ان المنافقين دسوا
 بهم أن لا يخرجوا ودر بوا على الأزقة وحصنوها ففعلوا بيوتهم وجعلوها كالحصون
 على أبواب الأزقة وكان المسلمون يخربون سائر الجوانب (وثالثها) أن المسلمين إذا ظهروا
 على درب من دروبهم خربوه وكان اليهود يتأخرون الى ما وراء بيوتهم ويقفونها من
 أدبارهم (ورابعها) أن المسلمين كانوا يخربون ظواهر البلد واليهود لما يقفوا بالجلاء
 وكانوا يظفرون الى الخشب فى منازلهم مما يستحسنونه أو البواب فيهدمون بيوتهم

ازالهم حصنهم ومنعتهم وتوسعا لمجال القتال وتكايههم وإسناد هذا اليهم لما أنهم السبب فيه فكانت لهم كفوفهم اباه
 وأمرهم به قبل الجملة حال أو تفسير للرعب وقرئ يخربون بالتشديد للتكثير وقيل الاخراب تعطيل أو ترك الشيء خراباً
 والتخرب يربأه يربأه ويؤاخذ به (فاعتبروا يا أولي الابصار) فانه ظفروا بما جرى عليهم من الأمور المثلثة على وجه لا يكاد يهدى
 اليه الأفكار واتفوا مباشرة ما آدهم البسه من الكفر والمعاصي أو انتقلوا من مجال الفريقين الى مجال أنفسهم

فلا تعلموا على تعاضد الأسباب بل توكلوا على الله عز وجل وقد استدلل به على حجة القياس كما فصل في موقعه (ولو أن كتب الله عليهم الجلاء) أي الخروج عن أوطانهم على ذلك الوجه القطع (اعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بيني قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار) استثناف غير متعلق بمجواب لولا شيء به ليان أنهم إن نجاوا من عذاب الدنيا بكتابة الجلاء لانتجاة لهم من عذاب الآخرة (ذلك) ١٧٤ هـ أي ما حاق بهم وما يستحق (بانهم) بسبب أنهم شاقوا الله

ورسوله) وفعلوا ما فعلوا وما حكى عنهم من السيئات (ومن يشاق الله) وفي يشاق الله كما في الأغفال والافتصار على ذكر مشاقته تعالى لتعنتها لشفاقه عليه الصلاة والسلام ولو افاق قوله تعالى (فإن الله شديد العقاب) وهو ما نفس الجزاء قد حذف منه العائد إلى من عتد من يلزمه أي شديد العقاب له أو تعليل الجزاء المحذوف أي يعاقبه الله فإن الله شديد العقاب وإيا ما كان فالشرطية تكمل لما قبلها وتقرر لمضمره وتحقق السببية بالمرتب في البرهاني كأنه قيل ذلك الذي حاق بهم من العقاب العاجل والأجل بسبب مشاققتهم لله تعالى ورسوله وكل من يشاق الله كأنه من كان فله بسبب ذلك عقاب شديد فإذا هم عقاب شديد ما قطعتم من لينه) أي أي شيء قطعتم من نخلة وهي فعله من اللون وياؤها مقلوبة من وأول كثره ما قبلها

وبتعرضوها وبحملوها على الإبل فإن قيل ما معنى تضريرهم لها بأيدي المؤمنين فنناقل الزحاج المعروضه هناك وكانوا السبب فيه فكانهم أمرهم به وكلفوا إياهم (فاعتبروا يا أولي الأبصار) اعلمنا قد تمسكنا بهذه الآية في كتاب المحصول من أصول الفقه على أن القياس حجة فلا نذكره ههنا إلا أنه لا بد ههنا من بيان الوجه الذي أمر الله فيه بالاعتبار وفيه احتمالات (أحدها) أنهم اعتدوا على حصونهم وعلى قوتهم وشوكتهم فباد الله شوكتهم وأزال قوتهم ثم قال فاعتبروا يا أولي الأبصار ولا تعتدوا على شيء غير الله فليس للزاهد أن يعتد على زهده فإن زهده لا يكون أكثر من زهد بلعام وليس للعالم أن يعتد على علمه انظر إلى ابن الزاوي مع كثرة ممارسته كيف صار بل لا يعتد لاحد في شيء الأعلى فضل الله ورحته (وثانيها) قال القاضي المراد أن يعرف الإنسان عاقبة الغدر والكفر والظن في النية فإن أولئك اليهود وقعوا بشوهم الغدر والكفر في البلاء والجلاء والمؤمنون أيضا يعتدون به فيعداؤون من المعاصي فإن قيل هذا الاعتبار إنما يصح لو قلنا أنهم غدروا وكفروا فعدبوا وكان السبب في ذلك العذاب هو الكفر والغدر الآن هذا القول فاسد طردا وعكسا أما الطرد فلا ندر ب شخص غدر وكفر وما عذب في الدنيا وأما العكس فلأن أمثال هذه المحن بل أشدها وقعت للرسول عليه السلام ولا صحابه ولم يدل ذلك على سوء أديانهم وأفعالهم وإذا فسدت هذه العلة فقد بطل هذا الاعتبار وأيضا فالحكم الثابت في الأصل هو أنهم يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين وإذا علمنا ذلك بالكفر والغدر يلزم في كل من غدر وكفر أن يخرب بيته بيده وأيدي المسلمين ومعلوم أن هذا لا يصح فعلمنا أن هذا الاعتبار غير صحيح (والجواب) أن الحكم الثابت في الأصل له ثلاث مراتب (أولها) كونه تخريبا للبيت بأيديهم وأيدي المؤمنين (وثانيها) وهو أنهم من الأول كونه عذابا في الدنيا (وثالثها) وهو أنهم من الثاني كونه مطلق العذاب والغدر والكفر اثنيان سببان العذاب من حيث هو عذاب فأما خصوص كونه تخريبا أو قتلًا في الدنيا أو في الآخرة فذاك عديم الأثر فيرجع حاصل القياس إلى أن الدين غدر أو كفر أو كذب أو عذبوا من غير اعتبار أن ذلك العذاب كان في الدنيا أو في الآخرة والغدر والكفر يناسبان العذاب فعلمنا أن الكفر والغدر هما السببان في العذاب فإني أحصل العذاب من غير بيان أن ذلك العذاب في الدنيا أو في الآخرة ومتى قررنا القياس والاعتبار على هذا الوجه زالت المطاعن والنقص وتم القياس على الوجه الصحيح (المسئلة الثانية) الاعتبار مأخوذ من العبور والمجاوزة من شيء إلى شيء ولهذا سميت العبارة عبارة لأنها تنقل من العين إلى الحد وسمي العبور عبارة لان به تحصل المجاوزة وسمي العلم الخصوص بالتعبير لان صاحبه ينقل من المنخل إلى المعقول وسميت الانسائط عبارات لأنها تنقل المعاني من لسان القائل إلى عقل المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لأنه ينقل عقله من حال ذلك الغير إلى حال نفسه ولهذا قال

كريمة ونجيم على ألوان وقيل من اللين ونجيم على لين وهي النخلة الذكر عمة (أو تركوها) المفسرون (أصغروا لما تأنس به لتفسيره بالنية) كما في قوله تعالى ما يعص الله لئلا من رجة فلا تمسك بها (فأعق على أصولها) كما كانت من غير أن تعرضوا لها بشيء ما وقرئ على أصلها أما على الاكتفاء من الواو بالضم أو على أنه جمع كرهن وقرئ فأنا على أصوله ذهابا إلى لفظ ما (فياخذ الله) فذاك أي قطعها وتركها بأمر الله تعالى (والغزى

الفاستق) أى ولذل اليهود وبغظهم اذنى قطعها وتركها لانهم اذاروا المؤمنين في أموالهم كيف أحبوا وينصرفون فيها حسبما شاؤوا من القطع والترك يزدادون غيظا ويتضاعفون حسرة واستدل به على جواز هدم ديار الكفرة وقطع أشجارهم واحراق زروعهم زيادة لغبطهم وتخصيص اللينة بالقطع ان كانت من الالوان لاستبقاء العجوة والزينة اللتين هما اكرام النخل ١٧٥ * وان كانت هي الكرام ليكون غبطهم أشد وقوله تعالى

(وما أفاء الله على رسوله)

شروع في بيان حال ما

اخذ من أموالهم بعد بيان

ما حل بانفسهم من العذاب

العاجل والآجل وما

فعل بديارهم ونخليلهم

من الخريب والقطع

أى ما أعاده اليه من ماله

وبه اشعار بأنه كان

حقيقا بأن يكون له عليه

الصلوة والسلام وانما

وقع في أيديهم بغير حق

فرجعه الله تعالى الى

مستحقه لانه تعالى خلق

الناس لعبادته وخلق

ما خلق ليتسولوا به

الى طاعته فهو جدير

بأن يكون للطاعين

(منهم) أى من بني

النضير (فا) أو جقيم

عليه) أى فاعجز بهم

على تخصيصه وتعمد بن

الوجيف وهو سرعة

السير (من خييل ولا

ركاب) هي ما يركب

من الابل خاصة كما أن

الراكب عندهم راكبها

لا غير وأما راكب الفرس

فانما يسمى فارسا ولا

واحد لها من لفظها

وانما الواحدة منها راحلة

المفسرون الاعتبار هو النظر في حقائق الاشياء وجهات دلائلها يعرف بالفظ فيها شئ آخر من جنسها وفي قوله يا اولى الابصار وجهان (الاول) قال ابن عباس يريد يا أهل اللب والعقل والبصائر (والثاني) قال الفراء يا اولى الابصار يا من عاين تلك الواقعة المذكورة * قوله تعالى (ولاولان كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار) معنى الجلاء في اللغة الخروج من الوطن والتحول عند فارق ان لولا تعذيب انتقام الشئ لشبوت غيره فليز من ثبوت الجلاء عدم التعذيب في الدنيا لكن الجلاء نوع من انواع التعذيب فاذا ليز من ثبوت الجلاء عدمه وهو محال فلما عناه واولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا باقتل كافر لباخوانهم بنى قرىظة وأما قوله ولهم في الآخرة عذاب النار فهو كلام مبتدأ وغير معطوف على ما قبله اذ لو كان معطوفا على ما قبله لزم ان لا يوجد لما بين ان لا تقتضى انتفاء الجزاء لحصول الشرط * أما قوله تعالى (ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله) فهو يقتضى ان علة ذلك النضير هو مشاققة الله ورسوله فان قيل لو كانت المشاققة علة لهذه النضير بوجوب أن يقال أينما حصلت هذه المشاققة حصل النضير ومعلوم ان ليس كذلك فلما هذا أحد ما يدل على أن تخصيص العلة المنصوصة لا يقدح في صحتها ثم قال (ومن يشاق الله فلان الله شديد العقاب) والمقصود منه الزجر * قوله تعالى (ما قطعتم من لينة أو تركوها فأنسى على اصولها فبأن الله والنخري الفاسقين) فيه مسائل (المسئلة الاولى) من لينة بيان لما قطعتم ومحل ما نصب بقطعتم كأنه قال أى شئ قطعتم وأنث الضمير الزاجع الى ما في قوله أو تركوها لانه في معنى اللينة (المسئلة الثانية) قال أبو عبيدة اللينة الخلعة ما لم تكن عجوة أو برنية وأصل لينة لونة فذهبت الواو لكسرة اللام ووجهها الواو وهي النخل كله سوى البرنية والعجوة وقال بعضهم اللينة الخلعة الكرمية كأنهم اشتقوها من اللين ووجهها اللين فإن قيل خصت اللينة بالقطع فلما ان كانت من الالوان فليست بديار لانفسهم والعجوة والزينة وان كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود أشد (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشاف قرىظا وما على أصلها وفي وجهان (أحدهما) انه جمع أصل كرمين ورهين وأكثني فيه بالعمدة عن الواو وقرىظا فأنسا على أصوله ذهبا الى لفظ ما وقوله فبأن الله أى قطعها بأذن الله وبأمره والنخري الفاسقين أى ولاجل اخراة الفاسقين أى اليهود اذن الله في قطعها (المسئلة الرابعة) روى انه عليه السلام حين أمر أن يقطع نخيلهم ويحرق قايوا ويحصد قد كنت تنهى عن الفساد في الارض فبال قطع النخل وتحريقها وكان في أنفس المؤمنين من ذلك شئ فزال هذه الآية والمعنى ان الله انما أذن في ذلك حسنى يزداد فيظ الكفار وتضاعف حسرتهم بسبب نفاقكم أعدائهم في أعز أموالهم (المسئلة الخامسة) احتج العلماء بهذه الآية على أن حصون الكفرة وديارهم لا بأس أن تهدم وتحرق وتغرق وترمى بالبحاقق وكذلك أشجارهم لا بأس بقطعهم كانت أو غير شجرة وعن ابن مسعود قطعوا

والمعنى ما قطعتم لها شقة بعيدة ولا قيمتها شدة ولا فتلا شديدا وذلك لانه كانت قراهم على ميلين من المدينة فمشوا اليها مشيا وما كان فيهم راكب الا لتي عليه الصلاة والسلام فافتتحها صلحا من غير أن يجري بينهم مسابقة كأنه قيل وما أفاء الله على رسوله منهم فاحصلتوه بكدا المين وعرق الجبين (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء) أى سنته تعالى جازية على أن يسلطهم على من يشاء من أعدائهم تسلطا خاصا وقسلا التي عليه الصلاة والسلام على هؤلاء

تسليم ما غير معتاد من غير أن تفهموا مضايقي الخطوب وتقاوسوا شدا ثدا لحروب فلاحق لكم في أموالهم (والله على كل شيء قدير) فيعمل ما يشاء كما يشاء تارة على الوجوه المعهودة وأخرى على غيرها وقوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) بيان لما صار النبي بعد بيان أفاءاته عليه الصلاة والسلام من غير أن يكون للفقالة فيه حق وإعادة عين العبارة الأولى لزيادة التقرير ووضع أهل القرى موضع ضميرهم ﴿ ١٧٦ ﴾ للاشعار بشمول ما بقاراتهم أيضا (فله

والرسول ولدى القرى والبيتاني والمساكين وابن السبيل) اختلف في قصة النبي فقيل يسدس انظار الآية وبصرف سهم الله إلى عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخصص لأن ذكره في الآية وبصرف الآن سهم الرسول عليه الصلاة والسلام إلى الامام على قول وإلى العساكر والثغور على قول وإلى مصالح المسلمين على قول وقيل يخصص خمسة كالغنيمة فانه عليه الصلاة والسلام كان يقسم الخمس كذلك وبصرف الاخساس الاربعه كما يشاء والآن على اختلاف المذكور (كيلا يكون) أي النبي الذي حقه أن يكون للفقراء يعينون به (دولة) بضم الدال وقرى بفتحها وهي ما يدل للانسان أي يدور من النفي والجدو والغلبة وقيل الدولة بالفتح من

منها ما كان موضعاً للقتال (المسئلة السادسة) روى أن رجلين كانا يتصان أحدهما العجوة والآخر اللون فسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا تركتهما رسول الله وقال هذا قطعتهما غرطا للكفار فاستدلوا به على جواز الاجتهاد وعلى جواز بحضرة الرسول ﴿ قوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله منهم) فأوجعتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسطر رساله على من يشاء والله على كل شيء قدير) قال المبرد يقال فاء بني إذا رجع وأفاء الله إذا رده وقال الازهرى النبي ما رده الله على أهل دينه من أموال من خاف أهل دينه بلاقته إماماً بأن يجاؤا عن أوطانهم ويخاوها المسلمين أو يصالحوا على جزية يؤدونها عن رؤسهم أو مال غير الجزية فيفتنون به من سفك دماءهم كافله بنو النضير حين صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لكل ثلاثة منهم حل بغير عايشة سوى السلاح وبتركوا الباقي فهذا المال هو النبي وهو ما أفاء الله على المسلمين أي رده من الكفار إلى المسلمين وقوله منهم أي من يهود بني النضير فأوجعتم يقال وجف الغرس والبعر يجف وجفاً وجفوا وهو سرعة السبع وأوجفه صاحبه إذا حمله على السير السريع وقوله عليه أي على ما أفاء الله وقوله من خيل ولا ركاب الركاب ما ركب من الابل واحدها راحلة ولا واحدها من اقطها والعرب لا يطلقون لفظ الركاب الا على راكب البعير ويسمون راكب الفرس فارساً ومعنى الآية أن الصحابة طلبوا من رسول الله عليه الصلاة والسلام أن يقسم النبي بينهم كقسم الغنيمة بينهم فذكر الله الفرق بين الأمرين وهو أن الغنيمة ما اتبعتم أنفسكم في تحصيلها وأوجعتم عليها الخيل والركاب بخلاف النبي فانكم ما تحلتم في تحصيله تعبا فكان الأمر فيه مفوضاً إلى الرسول بضعه حيث يشاء (ثم ههنا سؤال) وهو أن أموال بني النضير أخذت بعد القتال لأنهم - وصبروا أناما وقاتلوا وقتلوا ثم صالحوا على الجلاء فوجب أن تكون تلك الأموال من جملة الغنيمة لأن جملة النبي ولاجل هذا السؤال ذكر المفسرون ههنا وجهين (الأول) أن هذه الآية ما نزلت في قرى بني النضير لأنهم أوجفوا عليها بالخيل والركاب وحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون بل هو في فداء ذلك لأن أهل فداء أنجلا عنه فصارت تلك القرى والأموال في يد الرسول عليه السلام من غير حرب فكان عليه الصلاة والسلام يأخذ من غلة فداء فداء نفقة ونفقة من يعوله ويجعل الباقي في السلاح والكرام فقامت ادعت فاطمة عليها السلام انه كان يجعلها فداء فقال أبو بكر أنت أعز الناس علي فقرأوا حكمهم إلى غنى لكنني لأعرف صحة قولك ولا يجوز أن أحكم بذلك فشهد بها أم أيمن ومولى للرسول عليه السلام فطلب منها أبو بكر الشاهد الذي لا يجوز قبول شهادته في الشرع فلم يكن فأجرى أبو بكر ذلك على ما كان يجرى به الرسول صلى الله عليه وسلم يتفق منه على من كان يتفق عليه الرسول ويجعل ما سبق في السلاح والكرام وكذلك عمر جملة في يد علي لعمر به على هذا المجرى ورد ذلك في آخر عهد عمر إلى عمر وقال ابن عثيمين حاجة

الملك بالضم وبالضم من الملك بكسرهما أو بالضم في المال وبالفتح في النصرة أي كيلا يكون جد (بين الاغنياء منكم) بخلافه يتكاثرون به أو كيلا يكون دولة جاهلية بينكم فان الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة يقولون من عز يزقيل الدولة ما ضم ما تداول كما عرفنا اسم ما يعترف فالعني كيلا يكون النبي شيئاً تداوله الاغنياء بينهم ويتعارفون فلا يصيب الفقراء والدولة بالفتح بمعنى التداول فالعني كيلا يكون فداؤول بينهم أو كيلا يكون امساك تداول بينهم لا يخرجونه إلى الفقراء

وهي دولة بالرفع على ان كان تامة اي لا يافع دولة على ما فصل من المعاني (وما تاكم الرسول) اي ما اعطاكموه من النى أو من الامر (فخذوه) فانه حكم أو فتمسكوا به فانه واجب عليكم (وما نهاكم عنه) عن اخذه أو عن تعامله (فاتخذوا) عنه (واتقوا الله) في مخالفته عليه الصلاة والسلام (ان الله شديد العقاب) فيعاقب من يخالف امره ونهيه (الفقر المهاجرين) بدل من لدى القرى وما عطف عليه فان الرسول عليه **١٧٧** الصلاة والسلام لا يسمى فقرا ومن اعطى اغنياء لوى القرى خص

الابدال باعداء وأما تخصيص اعتبارا فقر بنى بنى النضير فتعسف ظاهر (الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) حيث اضطرهم كفار مكة وأخرجوهم الى الخروج وكانوا مائة رجل فخرجوا منها (يتغنون فضلا من الله ورضوانا) أى طالبين منه تعالى رزقا في الدنيا ومنه في الآخرة وصغوا أولا يباين على استعساقهم لاني من الاخراج من الديار والأموال وقيد ذلك ثانيا بما يوجب تعظيم شأنهم ويؤكد (ويسترون الله ورسوله) عن عطف بنى تغنون فهم حال مقدرة أى نأوا بن نصرة الله تعالى ورسوله ومقارنتها فان خروجهم من بين الكفار مراغين لهم مهاجرين الى المدينة بصرة وأى أصرة (أو تلك) الموصوفون بما فصل من الصفات الحميدة (هم الصادقون) الراخون في الصدق حيث ظهر ذلك بما فعلوا فلهذا ينادون (ويدين تبوء الدار والايمان) كلام مستأنف مشوق لمدح الانصار لفصل حميدة من جلتها محبتهم للمهاجرين

وزادهم باختصاص النى بهم **٢٣** عن أحسن رضا بآكله ومعنى تبوءهم الدار انهم اتخذوا المدينة لايمان بمائة وكنوا فيها أشد تمكن على تنزيل الحال بمنزلة المكان وقيل معنى التبوؤ معنى التروم وقيل تبوء الدار والى قوله وان كشول من قال علفتها تبنا وما باردا وقيل المعنى تبوء دار الهجرة ودار الايمان فعند المضاف من الثاني والمضاف اليه من الاول وعوض منه اللام وقيل سمي المدينة لايمان لكونها مطهرة ومشاه (من قبلهم) أى من قبل هجرة المهاجرين على المعاني الاول ومن قبل

اليه وكان عثمان رضي الله عنه يجر به كذلك ثم صار الى على فكان يجر به هذا الجرى فالأمة الاربعة اتفقوا على ذلك (والقول الثاني) أن هذه الآية نزلت في بنى النضير وقراهم وليس للمسلمين يومئذ كثير خيل ولا ركاب ولم يقطعوا اليها مسافة كثيرة وإنما كانوا على ميلين من المدينة فمشوا اليها مشيا ولم يركب الا الرسول الله وكان راكب جمل فلما كانت المقاتلة قليلة والخيل والركاب غير حاصل أجراه الله تعالى مجرى ما لم يحصل فيه المقاتلة أصلا فخص رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الأموال ثم روى انه قسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دية وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة **٢٤** ثم انه تعالى ذكر حكم النى فقال (ما افاء الله على رسوله من أهل القرى فله هو الرسول ولدى القرى واليتامى والمساكين وابن السبيل) لا يكون دولة بين الاغنياء منكم وما تاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فاتخذوه واتقوا الله ان الله شديد العقاب) قال صاحب الكشف لم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها بيان للاولى فهي منها وغير أجنبية عنها واعلم انهم أجمعوا على أن المراد من قوله ولدى القرى بنو هاشم وبنو المطلب قال الواحدى كان النى في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مقسوما على خمسة أسهم أربعة منهم مال الرسول الله صلى الله عليه وسلم خامسة وكان الخمس الباقي يقسم على خمسة أسهم منهم مال الرسول الله بأبضا والاسهم الاربعة لذي القرى واليتامى والمساكين وابن السبيل وأما بعد وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام فلا شافى فيما كان من النى لرسول الله قولان (أحدهما) انه للجهاد من المصددين القتال في الثغر بلانهم قاموا مقام رسول الله في رباط الثغور (والقول الثاني) انه يصرف الى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الانهار وبناء القنطرة يبدأ بالاهل فالاهل هذا في الاربعة أخماس التي كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأما السهم الذي كان له من خمس النى فانه لمصالح المسلمين بلا خلاف وقوله تعالى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم فيه مسائل (المسئلة الاولى) قال المبرد الدولة اسم للشيء الذي يتداوله القوم بينهم يكون كذا مرة وكذا مرة والدولة بالفتح انتقال حال سارة الى قوم عن قوم فالدولة بالضم اسم ما يتداوله والفتح مصدر من هذا ويستعمل في الحالة السارة التي تحدث للانسان فيقال هذه دولة فلان أى تداوله فالدولة اسم لما يتداول من المال والدولة اسم لما يتقل من الحال ومعنى الآية كى لا يكون النى الذى حقه أن يعطى للفقراء ليكون لهم بركة يعيشون بها واقعا في يد الاغنياء

٢٥ (المسئلة الثانية) قرئ دولة ودولة بفتح الدال وضمتها وقرا أبو جعفر دولة بفتح الدال والها قال أبو الفتح يكون ههنا هى التامة كقوله وان كان ذو عسرة رة يعنى كى لا يقع دولة جاهلية ثم قال وما تاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فاتخذوه واتقوا الله في أمر النى ان الله شديد العقاب على ما نهاكم عنه الرسول والاجود أن

وزادهم باختصاص النى بهم **٢٣** عن أحسن رضا بآكله ومعنى تبوءهم الدار انهم اتخذوا المدينة لايمان بمائة وكنوا فيها أشد تمكن على تنزيل الحال بمنزلة المكان وقيل معنى التبوؤ معنى التروم وقيل تبوء الدار والى قوله وان كشول من قال علفتها تبنا وما باردا وقيل المعنى تبوء دار الهجرة ودار الايمان فعند المضاف من الثاني والمضاف اليه من الاول وعوض منه اللام وقيل سمي المدينة لايمان لكونها مطهرة ومشاه (من قبلهم) أى من قبل هجرة المهاجرين على المعاني الاول ومن قبل

تَبَوُّوا المهاجرين على الآخرين ويجوز أن يجعل اتخاذ الإيمان مباداة وزومه وإخلاصه على المعاني الأولى عبارة عن إقامة كافة حقوقه التي من جلالها اظهار عامة شعائره وأحكامه ولا ريب في تقديم الانصار في ذلك على المهاجرين اظهروا عجزهم عن اظهار بعضها الاصل اخلاصه قلبا وانقادا فلا يصور تقدمهم عليهم في ذلك (يجوز من هاجر اليهم) خبر الوصول أي يجوزهم من حيث مهاجرة تبوؤهم اليهم لمحبتهم الايمان (ولا يجدون في صدورهم) أي في ﴿ ١٧٨ ﴾ نفوسهم (حاجة) أي شأنا يحتاج اليه يقال

تكون هذه الآية عامة في كل ما أتى رسول الله ونهى عنه وأمر الى داخل في عمومه * قوله تعالى (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يتبعون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون) اعلم أن هذا يدل من قوله ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كأنه قبل اعنى وأولئك الاربعة هو لاء الفقراء والمهاجرين الذين من صفتهم كذا وكذا ثم انه تعالى وصفهم بأمر (وأولها) انهم فقراء (وثانيها) انهم مهاجرون (وثالثها) انهم أخرجوا من ديارهم وأموالهم يعنى ان كفار مكة اخرجوهم الى الخروج فهم الذين أخرجوهم (ورابعها) انهم يتبعون فضلا من الله ورضوانا والمراد بالفضل ثواب الجنة وبالرضوان قوله ورضوان من الله أكبر (وخامسها) قوله وينصرون الله ورسوله أي بأنفسهم وأموالهم (وسادسها) قوله أولئك هم الصادقون يعنى انهم مهاجرو الذات الدنيا وتحملوا شداها لاجل الدين ظهر صدقهم في دينهم وتمسك بعض العلماء بهذه الآية على امامة أبي بكر رضى الله عنه فقال هؤلاء الفقراء من المهاجرين والانصار كانوا يقولون لابي بكر يا خليفة رسول الله والله يشهد على كونهم صادقين فوجب أن يكونوا صادقين في قولهم يا خليفة رسول الله ومعنى كان الامر كذلك وجب الحرم بصحة امامته * ثم انه تعالى ذكر الانصار وأثنى عليهم حين طابت أنفسهم عن النبي إذ جعله للمهاجرين دونهم فقال (والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) والمراد من الدار المدينة وهى دار الهجرة تبوؤاها الانصار قبل المهاجرين وتقدير الآية والذين تبوءوا المدينة والايمان من قبلهم (فان قيل في الآية سوء الان أحدهما) انه لا يقال تبوؤا الايمان (والثاني) بتقدير أن يقال ذلك لكن الانصار ما تبوؤوا الايمان قبل المهاجرين (والجواب) عن الاول من وجوه (أحدها) تبوؤوا الدار واخلصوا الايمان كقولهم

خذ منه حاجتك أي ما تحتاج اليه وقيل ارضاحه كالطلب والحرازة والحسد والغبط (عما أوتوا) أي مما أوتى المهاجرون من النبي وغيره (ويؤثرون) أي يقدمون المهاجرين (على أنفسهم) في كل شئ من أسباب المعاش حتى ان كان عنده أمر أن كان يتزل عن أحدهما وزوجها واحدا منهم (ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة وخلة وأصلها خصاصة البيت وهى فرجه والجملة في حيز الحال وقد صرفت وجهه مرارا وكان النبي عليه الصلاة والسلام قسم أموال بني النضير على المهاجرين ولم يعط الانصار الاثلاثة نفر محتاجين أباد حانة سمالين خرشة وسهل بن حنيف والحرب بن الصمة قال لهم ان شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركتوهم في هذه الغنيمة وان شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شئ من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا ننشر أكرهم فيها فنزلت وهذا صريح في أن قوله تعالى والذين تبوءوا الخ

ولقد رأيتك في الوغى * مقلدا سيقا وربما (وثانيها) جعلوا الايمان مستقرا ووطنالهم لتكنهم منه واستقامتهم عليه كما انهم لما سألوا اسلمان عن نسبة فقال انما ابن الاسلام (وثالثها) انه سمى المدينة بالايمان لان فيها ظهر الايمان وقوى (والجواب) عن السؤال الثاني من وجهين (الاول) ان الكلام على التقديم والتأخير والتقدير والذين تبوءوا الدار من قبلهم والايمان (والثاني) انه على تقدير حذف المضاف والتقدير تبوءوا الدار والايمان من قبل هجرتهم ثم قال ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا قال الحسن أي حسدا وحرارة وغبطا مما أوتى المهاجرون من دونهم واطلاق لفظ الحاجة على الحسد والغبط والحرارة لان هذه الاشياء لا تنفك عن الحاجة فاطلق اسم اللزوم على الملزوم على سبيل الكناية ثم قال ويؤثرون على أنفسهم وأولئك بهم خصاصة يقال أثره يكدا اذا خصه به ومفعول الاشارة محذوف والتقدير

مستأنف غير معطوف على الفاعل أو المهاجرين نعم يجوز عطفه على أولئك فان ذلك لما يستدعى شركة * ويؤثرونهم الانصار للمهاجرين في الصدوق دون النبي فكأن قوله تعالى يحبون وما عطفت عليه استئنافا مقرررا لصدقهم وأحلا من ضمير تبوؤا (ومن يوق شح نفسه) السبع بالضم والكسر وقد قرئ به ايضا لاؤوم واضافته الى النفس لانه غريزة فيها مقتضية للحرص على المنع الذي هو البخل أي ومن يوق يوق الله تعالى شحها حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبعض الانفاق

(فاولئك) اشارة الى من باع باربعتهما العالم المتطهر للذكور بن اختطاما واوليا (هم الفلحون) الفائزون بكل مطلوب التاجون عن كل مكروه وبالجملة اعتراض واراد مدح الانصار والثناء عليهم وقرى يوق بالشديد (والذين جاؤا من بعدهم) هم الذين هاجروا بعد ما قوى الاسلام او التابعون باحسان وهم المؤمنون بعد الفريقين الى يوم القيامة ولذلك قال الآية قد استوعبت جميع المؤمنين وأيا ما كان فالوصول مبتدأ خبره (يقولون) (١٧٩) الخ والجملة مسوقة لادعاهم

و يوثقونهم بأموالهم ومنازلهم على أنفسهم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للانصار ان شئتم فستتم للمهاجرين من دوركم وأموالكم وقسمت لكم من الغنيمة كما قسمت لهم وان شئتم كان لهم الغنيمة ولكم دياركم وأموالكم فقالوا لا بل نقسم لهم من ديارنا وأموالنا ولا نشاركهم في الغنيمة فإذن الله تعالى و يوثقون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فإن هذا الايثار ليس عن غنى عن المال ولكنه عن حاجة وخصاصة وهي الفقر وأصلها من الخصاص وهي الفرج وكل خرق في نخسل أو باب أو سحاب أو برقع فهي خصاص الواحد خصاصة وذكر المفسرون أنواعا من الايثار للانصار للضيف بالاعام وتعالاهم عنه حتى يشبع الضيف ثم ذكروا أن الآية نزلت في ذلك الايثار والصحيح انها نزلت بسبب ايثارهم المهاجرين بالنبي ثم لا يمتنع أن يدخل فيها سائر الاشارات ثم قال ومن يوق شح نفسه فاولئك هم الفلحون الشح بالضم والكسر وقد قرئ بهما واعلم أن الفرق بين الشح والجعل هو أن الجعل نفس المنع والشح هو الحالة التشنجية التي تقتضي ذلك المنع فلما كلن الشح من صفات النفس لاجرم قال تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم الفلحون الطافرون بما أرادوا قال ابن زيد من لم يأخذ شيئا نهاه الله عن أخذه ولم يمتع شيئا أمره الله باعطائه فتدبر في شح نفسه * قوله تعالى (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) اعلم أن قوله والذين جاؤا من بعدهم عطف على أرباع على المهاجرين وهم الذين هاجروا من بعد وقيل التابعون باحسان وهم الذين يجيئون بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيامة وذكر تعالى انهم يدعون لانفسهم ولبن سبقهم بالايمان وهو قوله يشاؤون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا أي غشا وحسادا ونفسا واعلم ان هذه الآيات قد استوعبت جميع المؤمنين لانهم امان المهاجرين أو الانصار أو الذين جاؤا من بعدهم وبين ان من شأن من جاء من بعد المهاجرين والانصار أن يذكر السابقين وهم المهاجرون والانصار بالدعاء والرحمة في لم يكن كذلك بل ذكرهم بسوء كان خارجا جملة أقسام المؤمنين بحسب نص هذه الآية * قوله تعالى (ألم ترالى الذين نافقوا وابتولوا لخواصهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لخروجهم معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون) قال مقاتلان يعني عبد الله بن أبي وعبد الله بن نبل و رفاع بن زيد كانوا من الانصار ولكنهم نافقوا يقولون لخواصهم وهذه الاخوة تحتل وجوهها (أحدها) الاخوة في الكفر لان اليهود والنصارى كانوا مشتركين في هجوم الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (وثانيها) الاخوة بسبب المصادقة والولاة والمعاونة (وثالثها) الاخوة بسبب ما بينهما من المشاركة في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أخبر تعالى عنهم انهم قالوا لليهود لئن أخرجتم من المدينة لخروجهم معكم ولا نطيع فيكم أى في خذلانكم أحدا أبدا و وعدوهم النصر أيضا

و يوثقونهم بأموالهم ومنازلهم على أنفسهم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للانصار ان شئتم فستتم للمهاجرين من دوركم وأموالكم وقسمت لكم من الغنيمة كما قسمت لهم وان شئتم كان لهم الغنيمة ولكم دياركم وأموالكم فقالوا لا بل نقسم لهم من ديارنا وأموالنا ولا نشاركهم في الغنيمة فإذن الله تعالى و يوثقون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فإن هذا الايثار ليس عن غنى عن المال ولكنه عن حاجة وخصاصة وهي الفقر وأصلها من الخصاص وهي الفرج وكل خرق في نخسل أو باب أو سحاب أو برقع فهي خصاص الواحد خصاصة وذكر المفسرون أنواعا من الايثار للانصار للضيف بالاعام وتعالاهم عنه حتى يشبع الضيف ثم ذكروا أن الآية نزلت في ذلك الايثار والصحيح انها نزلت بسبب ايثارهم المهاجرين بالنبي ثم لا يمتنع أن يدخل فيها سائر الاشارات ثم قال ومن يوق شح نفسه فاولئك هم الفلحون الشح بالضم والكسر وقد قرئ بهما واعلم أن الفرق بين الشح والجعل هو أن الجعل نفس المنع والشح هو الحالة التشنجية التي تقتضي ذلك المنع فلما كلن الشح من صفات النفس لاجرم قال تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم الفلحون الطافرون بما أرادوا قال ابن زيد من لم يأخذ شيئا نهاه الله عن أخذه ولم يمتع شيئا أمره الله باعطائه فتدبر في شح نفسه * قوله تعالى (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) اعلم أن قوله والذين جاؤا من بعدهم عطف على أرباع على المهاجرين وهم الذين هاجروا من بعد وقيل التابعون باحسان وهم الذين يجيئون بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيامة وذكر تعالى انهم يدعون لانفسهم ولبن سبقهم بالايمان وهو قوله يشاؤون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا أي غشا وحسادا ونفسا واعلم ان هذه الآيات قد استوعبت جميع المؤمنين لانهم امان المهاجرين أو الانصار أو الذين جاؤا من بعدهم وبين ان من شأن من جاء من بعد المهاجرين والانصار أن يذكر السابقين وهم المهاجرون والانصار بالدعاء والرحمة في لم يكن كذلك بل ذكرهم بسوء كان خارجا جملة أقسام المؤمنين بحسب نص هذه الآية * قوله تعالى (ألم ترالى الذين نافقوا وابتولوا لخواصهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لخروجهم معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون) قال مقاتلان يعني عبد الله بن أبي وعبد الله بن نبل و رفاع بن زيد كانوا من الانصار ولكنهم نافقوا يقولون لخواصهم وهذه الاخوة تحتل وجوهها (أحدها) الاخوة في الكفر لان اليهود والنصارى كانوا مشتركين في هجوم الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (وثانيها) الاخوة بسبب المصادقة والولاة والمعاونة (وثالثها) الاخوة بسبب ما بينهما من المشاركة في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أخبر تعالى عنهم انهم قالوا لليهود لئن أخرجتم من المدينة لخروجهم معكم ولا نطيع فيكم أى في خذلانكم أحدا أبدا و وعدوهم النصر أيضا

والذين كفروا من أهل الكتاب) للتبليغ والمراد بأخوتهم أمانوا فقه في الكفر أو صداقتهم ومواظبتهم واللام في قوله تعالى (لئن أخرجتم) أى من دياركم قسرا ومطعة للقدم وقوله تعالى (لخروجهم معكم) أى والله ان أخرجتم لخروجهم معكم البتة ولذنه في من صحبتكم أينما ذهبتم (ولا نطيع فيكم) أى في شأنكم (أحدا) بمنعنا من الخروج معكم (أبدا) وان طال الزمان وقيل لا نطيع في قتالكم وأخذناكم وليس بذلكان تقدير القتال مترقب بعدولان وعدوهم لهم على ذلك التقدير لا من يخرجهم مطاعهم لمن يدعوه

إلى قتالهم بل نصرتهم عليه كما ينطق به قوله تعالى (وَأَنْ قَوْلَاتِهِمْ لَشَرٌّ نَكَمٌ) أى تعاونكم على عدوكم على أن دعوتهم إلى خذلان
اليرود وما يمكن صدور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين حتى يدعوهم طاعتهم فيها ضرورة أنها لو كانت كانت
عند استعدادهم لنصرتهم واقتدارهم وكفرهم ولا ريب في أن ما يفعله عليه الصلاة والسلام عند ذلك قتلهم لا دعوتهم إلى ترك نصرتهم
والخروج معهم فليس بهم في المرتبة من الظهار الكفر لجواز ١٨٠ كبح أن يدعو أن يخرجهم معهم لا يذهبهم من الصدقة

التي هي في الآية في الآية (وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَهُمْ كَذِبُونَ) في الآية
في ما بعدهم الموكدة بالآية
الفاجرة وقوله تعالى (لَنْ
أُخْرِجُوا لِتُخْرِجُونَهُمْ)
لأن تكذيبهم في الكل على الأجل
(لَنْ يُقَاتِلُوا أَكْثَرُ النَّاسِ)
وإن الأمر كذلك فإن
أبي وأصحابه أرسلوا إلى النبي
النصيب ذلك سرًا ثم أخفوه
وفي حجة بيت المقدس النبوة
والمعجزات القرآن (لَنْ يُخْرِجُوا)
على الفرض والقدير (لَنْ
الادبار) فرار (لَنْ يُخْرِجُوا)
أى المنافقون بعد ذلك أى
يهاكم الله لا يفتنهم نفاقهم
أضهور كفرهم أولهم من
اليهود ثم لا يفتنهم نصرته
المنافقين (لَنْ تُخْرِجُوا)
أى أشدس هو يفتن على أنها
مصدر من المبنى المفعول
(في صدورهم من الله) أى
رهبتهم منكم في السر أشد
مما يظهر منه لكم رهبة الله
فأنهم كانوا يفتنون عندهم
رهبة عظيمة من الله تعالى
(ذلك) أى ما ذكر من كون
رهبتهم منكم أشد من
رهبة الله (بأنهم) أسبغ أنهم

(لَنْ يُخْرِجُوا) أى شيئًا حتى يعلموا عظيمة الله تعالى فيخشوه حتى خشيتهم (لَا يَأْتِيَانِي) أى اليهود (وَالثَّانِي)
والمنافقون بمعنى لا يقدرون على قتالكم (جميعًا) أى مجتمعين متفقين في موطن من المواطن (الآفي قرى محصنة) بالسرور
والنادق (أومن وراء جسر) دون أن يصحروا لكم ويأزروكم لقرط رهبتهم وقرى جسر بالخيف وقرى جدار
ويأمنون فحة الدال وجدر وجدر وهما الجدار (بأنهم ينهضون) استثناف سبق

ليبان ان ما ذكر من رهبنتهم ليس لضغفهم وجنهم في انفسهم فان باسهم بالنسبة الى اقرانهم شديدوا بضعفهم وجنهم بالنسبة اليكم بما قد افقه تعالى في قلوبهم من الرعب (نحسبهم جميعا) مجتمعين منفيين (وقلو بهم شتى) متفرقة لا الفة بينها (ذلك بانهم) اي ما ذكر من تشنت قلوبهم بسبب انهم (قوم لا يعقلون) اي لا يعقلون شيئا حتى يعرفوا الحق ويتبعوه ولا يحسن بطوبى بهم وتحدكثهم ويرموا عن قوس ﴿ ١٨١ ﴾ واحدة فيقعون في تيه الضلال وتشنت قلوبهم حسب

(الاثاني) لا يقولون ان تشنت القلوب مما يوهن قواهم * قوله تعالى (كمن الذي من قلوبهم فرياد ذاقوا وبال امرهم ولهم مذاسيم) اي مثلام كمثل اهل بدر في زمان قريب من بليل بما تشعب قريبا فلنا بطل والتقدير كوجود مثل اهل بدر قريبا ذاقوا وبال امرهم اي سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم رسول الله من قولهم كلا ويل اي وخيم سبي العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب اليم ثم ضرب الله ودوافع المنافقين مثلا * (وقال كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني برئ منك اني اخاف الله رب العالمين) اي مثل المنافقين الذين غروا بنى التضير بقولهم لئن اخرجتمنا من معكم ثم خذواهم وما فوا بهم دهم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر ثم نبأ منه في العاقبة والمراد اما عوم دعوة الشيطان الى الكفر واما اغواء الشيطان فريشا يوم بدر بقوله لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم الى قوله اني برئ منك * ثم قال (فكان عاقبتهم ما كانوا يخافون فيها وذلك جزاء الظالمين) وفيه مستثنان (المسئلة الاولى) قال مقاتل فكان عاقبة المنافقين واليهود مثل عاقبة الشيطان والانسان حيث صارا الى النار (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف قرأ ابن مسعود خالدا فيهما على انه خبرنا في النار وفي النار وفي القراء المشهورة الخبر هو الظرف وتاخذ فيهما حال وفري عاقبتهم ما كانوا يخافون في ذلك جزاء الظالمين اي المشركين لقوله تعالى ان الشرك اظلم من الكفر عظيم ثم انه تعالى رجع الى موعظة المؤمنين * وقال (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتتقوا نفسا ما قدمت لعد) الغد يوم القيامة سماه اليوم الذي الى يومك تقرب اليه ثم ذكر النفس والعد على سبيل التنكير اما الفائدة في تنكير النفس فاستقلال النفس التي تنظر فيما قدمت للآخرة كانه قال فلتنظر نفس واحدة في ذلك واما تنكير الغد فلتفطيمه وادبهم امره كانه قيل الغد لا يعرف كنهه لعظمه * ثم قال (واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) كرر الامر بالتقوى تأكيذا أو لتحمل الاول على اداء الواجبات والثاني على ترك المعاصي * ثم قال تعالى (ولا تكونوا كاذبين نسوا الله فأنساهم أنفسهم) وفيه وجهان (الاول) قال مقاتلان نسوا حق الله فيعلمهم ناسين حق أنفسهم حتى لم يسعوا لها بما ينفعهم عنده (الثاني) فأنساهم أنفسهم اي أراهم يوم القيامة من الاحوال ما نسوا فيه أنفسهم كقوله لا يريد اليهم طرفهم وأفئدتهم ويري الناس سكارى وما هم بسكارى * ثم قال (أو كمثل القاسمين) والمقصود منه الذم واعلم انه تعالى لما ارشد المؤمنين الى ما هو مصلحتهم يوم القيامة بقوله واشارت نفس ما قدمت لعد وهدد الكفار بن بقوله الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم بين الفرقين * فقال (لا يستوي اصحاب النار واصحاب الجنة اخفهم القانزون) واعلم ان التفاوت بين هذين الفرقين معلوم بالضرورة فذكر هذا الفرق في مثل هذا الموضع ليكون الغرض منه التنبيه على عظم ذلك الفرق وفيه مستثنان (المسئلة الاولى) المعتزلة اوجبوا على ان صاحب الكبيرة لا يدخل الجنة

تشت طرقه وتفرق فتونه
وأما ما قيل من أن المعنى
لا يعقلون أن تشنت القلوب
مما يوهن قواهم فبعدل من
السداد وقوله تعالى (كمن الذي من قلوبهم فرياد ذاقوا وبال امرهم) الذين من قلوبهم
مخدوف تقديره مثلام أي مثل
المذكورين من اليهود والمنافقين
كمثل اهل بدر أو بني قينقاع
على ما قيل انهم اخرجوا قبل
بنى التضير (قريب) في زمان
قريب وانتصابه بمثل اذ التقدير
كوقوع مثل الخ (ذاقوا وبال
امرهم) أي سوء عاقبة كفرهم
في الدنيا (ولهم) في الآخرة
(عذاب اليم) لا يقدر قدره
والعنى أن حال هؤلاء كحال
أولئك في الدنيا والآخرة ولكن
لا على أن حال كلهم كحالهم
بل حال بعضهم الذين هم
اليهود كذلك وأما حال
المنافقين فهي ما نطق به قوله
تعالى (كمثل الشيطان) فانه
خبرنا ان لم يتد المقدربين
لخالهم مشغول لحال أخرى
لله ودوهي اغترارهم بمقالة
المنافقين وألا وخيبتهم آخر
وقد أجل في النظم الكريم
حيث أسند كل من الخيرين
الى المقدر المضاف الى صغير
الفرعيين من خبرتين ما أسند
اليه بخصوصه ثم بان السامع

برد كلاما من المثلث الى ما ماله كانه قبل مثل اليهود في حلول عذاب بهم كمثل الذين من قلوبهم الخ ومثل المنافقين في اغترارهم
ايهم على اقتنا حسبا نقل عنهم كمثل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) أي اغترار على الكفر اغترار الامر بالمأمر
على الأمور به (فلما كفر قال اني برئ منك) وقري أنابني منك ان أريد بالانسان الجنس فهذا التبرؤ من الشيطان
كون يوم القيامة كايدي عنه قوله تعالى (اني أخاف الله رب العالمين) وأن أريده أبوجهل لقوله تعالى اكفر

عبارة عن قول ابليس يوم يذر لأصحابكم اليوم من الناس وان جار لكم وتبرؤ قوله يومئذاني برئ منكم اني ارى ما لا ترون
اني اخاف الله الآية (فكان عاقبتهما) بالنصب على انه خبر كان واسمها (أنهما في النار) وقرئ بالعكس وقدمر أنه
أوضح (خالدين فيها) وقرئ : خالدان فيها على أنه خبر ان وفي النار اقو (وذلك جزاء الظالمين) أي الخلود في النار جزاء
الظالمين على الإطلاق دون هـ لانعامة (بالهاء الذين) ١٨٢ ﴿ آمنوا اتقوا الله ﴾ أي في كل مآثرتون ومآثرتون (ولتظفر

نفس ما قدمت لعد) أي أي
شيء قدمت من الأعمال ليوم
القيامة عبرته بذلك لتتوبه
أولان الدنيا كرم والآخرة
عقده وتكره أنفعجه وتهويله
كأنه قيل لعد لا يعرف كنهه
لغاية عظمه وأما تكرر نفس
فلاستغلال النفس التواطر
فيما قدم من تلك الجرم الهائل
كأنه قيل ولتظفر نفس واحدة
في ذلك (واتقوا الله) تكرر
لأن أكيد أو الأول في أداء
الواجبات كالشعر به ما بعده
من الأمر بالعمل وهذا في ترك
المحرم كما يؤخذ به الوعيد بقوله
تعالى (ان الله خبير بالمتعلمون)
أي من المعاصي (ولا تكونوا
كالذين نسوا الله) أي نسوا
حقوقه تعالى وما قدره من حق
قدره ولم يراعوا واجب أوامر
وتواهبه حق رعايتها (فانه
هم) بسبب ذلك (أنفسهم)
أي جعلهم ناسين لها حتى
لم يحسوا ما فيها ولم يفهموا
ما تخلصها وأزاهم يوم القيامة
من الأهوال ما أناسهم أنفسهم
(أولئك هم الفاسقون)
الكاملون في الفسوق (لا يستوي
أصحاب النار) الذين نسوا الله
تعالى فاستحقوا الخلود في النار
(وأصحاب الجنة) الذين اتقوا
الله فاستحقوا الخلود في الجنة

لأن الآيات على أن أصحاب النار وأصحاب الجنة لا يستويان فلو دخل صاحب الجنة
الجنة لكان أصحاب النار وأصحاب الجنة يستويان وهو غير سائر وجوابه معلوم (المسئلة
الثانية) أخرج أصحابنا بهذه الآية على أن المسلم لا يقتل بالذم وقد بينا وجهه في الخلافات
ثم انه تعالى لما شرح هذه البيانات عظم أمر القرآن ﴿ فقال ﴾ (لو أن لنا هذا القرآن على
جبل لرأته خاشعا متصدعا من خشية الله) والمعنى انه لو جعل في الجبل عقل كاجل
فيكم ثم أنزل عليه القرآن لتخشع وخضع وتشقى من خشية الله ﴿ ثم قال ﴾ (ولولا الامانة
نفسر بها للناس ما علمهم تفكرون) أي الغرض من ذكر هذا الكلام التنبيه على قسوة
قلوب هؤلاء الكفار وغلظ طباعهم ونظيره قوله ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة
أو أشد قسوة واعلم انه لما وصف القرآن بالعظيم ومعلوم ان عظم الصفة تابع لعظم الموصوف
أنجع ذلك بشرح عظمة الله ﴿ فقال ﴾ (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو
الرحمن الرحيم) اعلم انه تعالى قدم الغيب على الشهادة في اللفظ وفيه سر عقلي أما
المفسرون فذكروا أقوالا في الغيب والشهادة قيل الغيب المعلوم والشهادة
الموجوده قيل ما غاب عن العباد وما شاهدوه وقيل السر والعلانية وقيل الدنيا والآخرة
﴿ ثم قال ﴾ (هو الله الذي لا اله الا هو الملك) وكل ذلك قد تقدم تفسيره ﴿ ثم قال ﴾ (القدوس)
قرئ بالضم والفتح وهو البليغ في النزاهة في الذات والصفات والأفعال والأحكام والأسماء
وقد شرح حنا في أول سورة الحديد بمعنى شيء منه في تفسير قوله وتقدس لك وقال الحسن
انه الذي كثرت بركاته ﴿ وقوله ﴾ (السلام) فيه وجهان (الأول) انه بمعنى السلامة ومنه دار
السلام وسلام عليكم وصف به ملائكة في كونه سليما من التقاؤس كما يقال رجاء وغياث
وعندل فان قيل فعلى هذا التفسير لا يبي بين القدوس وبين السلام فرق والكرار خلاف
الاصل فلما كونه قدوسا إشارة الى برأته عن جيع العيوب في الماضي والحاضر وكونه
سليما إشارة الى أنه لا يطرأ عليه شيء من العيوب في الزمان المستقبل فان الذي يطرأ عليه
شيء من العيوب فانه يزول سلامته ولا يبقى سليما (الثاني) انه سلام بمعنى كونه موجبا
للسلامة ﴿ وقوله ﴾ (المؤمن) فيه وجهان (الأول) انه الذي آمن وألباه عذابه يقال آمنه
بؤمته فهو مؤمن (والثاني) انه اتصدق امام على معنى انه يصدق أنبياءه بإظهار المعجزة
لهم أو لأجل ان أمة محمد صلى الله عليه وسلم يشهدون أسائر الانبياء كما قال لكونوا شهداء
على الناس ثم ان الله يصدقهم في تلك الشهادة وقرئ بفتح الميم بمعنى المؤمن به على حذف
الجار كاحذف في قوله واختار موسى قومه ﴿ وقوله ﴾ (المهيمن) قالوا معناه الشاهد الذي
لا يغيب عنه شيء ثم في أصله قولان قال الخليل وأبو عبيدة هيمن هيمن فهو مهين اذا كان
رقيبا على الشيء وقال آخرون مهين أصله مؤمن وهو من آمن يؤمن فيكون بمعنى المؤمن
وقد تقدم استعصاؤه عند قوله ومهيئا عليه وقال ابن الانباري المهيمن القائم على خلقه
برزقه وأنشد

ولعل تقديم أصحاب النار في الذكر للإيمان من أول الأمر بأزاتصور الذي ينبغي فيه عدم الاستواء ﴿ ألا ﴾
من جهتهم لا من جهة مقابلهم فان مفهوم عدم الاسواء بين الشيتين اللغويتين زيادة ونقصانا وان جاز اختياره
بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب نقصان الناقص وعليه قوله تعالى هل يستوي الاعمي والبصير
أم هل تستوي الظلمات والنور الى غير ذلك من المواضع وأما قوله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون

ظلم تقديم الفاضل فيه لان صلته ملكة لصفة الفضول والاعدام منبوقة بملكها ولا دلالة في الالة الكريمة على أن المسلم لا يقنع بالكفر وأن الكفار لا يمكن أن يكون أموال المسلمين بالقهر لان المراد عدم الاستواء في الأحوال الاخرية كإلجائي عنه التعبير عن الفرقين بصاحبة النار وصاحبة الجنة وكذا قوله تعالى (أصحاب الجنة هم المؤمنون) فانه استئناف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفرقين أي هم المؤمنون بكل مطلوب ﴿١٨٣﴾ الناجون عن كل مكره (نؤمن بهذا القرآن) العظيم الشأن المنطوي على فنون القوارع

الان خير الناس بعد نبيه * مهينه التالية في العرف والتكر

قال معناه القائم على الناس بعده * وأما (العزيز) فهو اما الذي لا يوجد له نظير واما الغالب القاهر * واما (الجبار) ففيه وجوه (أحدها) أنه فاعل من جبر اذا أغنى الفقير وأصلح المكسب قال الازهرى وهو امرى جابر كل كسب وفتق وهو جابر دية الذي ارتضاه قال العجاج * قد جبر الدين الاله فغير * (والثاني) أن يكون الجبار من جبره على كذا اذا أصكره على ما أراده قال السدي انه الذي يفهر الناس ويعجزهم على ما أراده قال الازهرى هي لغة تميم وكثير من الجبار بين يقولونها وكان الشافعي يقول جبره السلطان على كذا بغير ألف وجعل الفراء الجبار بهذا المعنى من أجبره وهي اللغة العربية وفي الاكره قال لم أسمع فعلا من أفعل الا في حرفين وهما جبار من أجبر ودر ك من أدرك وعلى هذا القول الجبار هو القهار (الثالث) قال ابن الأثيرى الجبار في صفة الله الذي لا ينال ومنه قيل للخطاة التي قامت بها المتناول جبارة (الرابع) قال ابن عباس الجبار هو الملك العظيم قال الواحدي هذا الذي ذكرناه من معاني الجبار في صفة الله والجبار معان في صفة الخلق (أحدها) المسلط كقوله وما أنش عليهم جبار (والثاني) العظيم الجسم كقوله ان فيها قوما جبارين (والثالث) المتعبد عن عبادة الله كقوله ولم يجعلني جبارا (والرابع) القتل كقوله بطشتم جباري وقوله ان تريد الآن تكون جبارا في الارض * أما قوله (المتكبر) ففيه وجوه (أحدها) قال ابن عباس الذي تكبر برؤيته فلا في مثله (وثانيا) قال قتادة المتعظم عن كل سوء (وثالثها) قال الزجاج الذي تعظم عن ظلم العباد (ورابعها) قال ابن الأنباري المتكبر ذو الكبرياء والكبرياء عند العرب الملك ومنه قوله تعالى وتكون لكما الكبرياء في الارض واعلم ان التكبر في حق الخلق اسم ذم لان التكبر هو الذي يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص في حق الخلق لانه ليس له كبر ولا علو بل ليس معه الا الخفارة والذلة والمسكنة فاذا أظهر العلو كان كاذبا فكان ذلك مذموما في حقه أما الحق سبحانه فله جميع انواع العلو والكبرياء فاذا أظهره فقد ارشد العباد الى تعريف جلاله وعلوه فكان ذلك في غاية المدح في حق سبحانه ولهذا السبب لسا ذكر هذا الاسم * قال (سبحان الله عما يشركون) كانه قيل ان المخلوقين قد يشركون ويدعون مشاركة الله في هذا الوصف لكنه سبحانه منزّه عن التكبر الذي هو حاصل للخلق لانهم ناقصون بحسب ذواتهم فادعواهم الكبر يكون ضم نقصان الكذب الى نقصان الذاتي أما الحق سبحانه فله العلو والعزة فاذا أظهره كان ذلك ضم كمال الى كمال فسيحان الله عما يشركون في اثبات صفة التكبرية للخلق * ثم قال (هو الله الخالق) والخلق هو التقدير معناه انه يقدر أفعاله على وجه مخصوصة فالخالقية رحمة الى صفة الارادة * ثم قال (البارئ) وهو بمنزلة قولنا صانع وموجد لانه يفيد اختراع الاجسام ولذلك يقال في الخلق بره ولا يقال في الارض التي هي كالأول والعالم * وأما (المصور)

(على جبل) من الجبال (رأيت) مع كونه على القسوة وعدم التأثر بما يصادمه (خاشعا متصدعا من خشية الله) أي متشدة قامته وقرئ مصدعا بالادغام وهذا تشييل وتخيل اعلم شأن القرآن وقوة تأثير ما فيه من المواعظ كما ينطق به قوله تعالى (وليك الامثال) يضرب للناس امثلهم فيفكرون (اريد به به توبيخ الانسان على قسوة قلبه وعدم تخشعه عنه) تلاوته وقلة تدبره فيه (هو الله الذي لا اله الا هو) وحده (عالم الغيب والشهادة) أي ما غاب عن الحس من الجواهر القدسية وأحوالها وما حضرة من الاجرام وأعراضها وتقديم الغيب على الشهادة تقدمه في الوجود وتعلق العلم القديم به أو المعدم والموجود والسنة والعلانية (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو) كره لا يراز الاعتناء بأمر التوحيد (الملك القدوس) البالغ في النزاهة عما يوجب نقصانا ما وقرئ بالفتح وهي لغة فيه (السلام) ذو السلامة من كل نقص واقفة مصدر وصف به للبالغة المؤمن واهب الامن وقرئ بالفتح مع المؤمن به على حذف الجار

(المهيمن) الرقيب الحافظ لكل شيء مفعل من الامن يقلب هيئته ها (العزيز) الغالب (الجبار) الذي جبر خلقه على ما اراد أو جبر أحوالهم أي صلحها (المتكبر) الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجة أو نقصانا أو تبلغ الكبرياء العظيمة سبحانه الله عما يشركون تنزيه له تعالى عما يشركونه تعالى أو عما يشركهم به تعالى التعداد صفاته التي لا يمكن أن يشاركه تعالى في شيء منها شيء باصلا (هو الله الخالق) المقدر

للاشياء على مقتضى حكمته (البارئ) الموجد لها برئامن التفاوت وقيل المميز بعضهم ببعض بالاشكال المختلفة (المصور) الموجد لصورها وكيفياتها كما أراد (له الاسماء الحسنى) الدلائل على المعاني الحسنة (يسبح له ما في السموات والارض) ينطق بتمتزه تعالى عن جميع النقائص تنزهها ظاهرا (وهو العزيز الحكيم) الجامع للكمالات كافة فانها مع نكته وانشاءها راجعة الى الكمال في القدرة والعلم * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة ﴿ ١٨٤ ﴾ الخمر غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر

﴿ سورة المحفظة ثلاث عشرة آية ﴾
وأيها ثلاث عشرة *

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يا أيها الذين آمنوا آمنوا لا تتخذوا

عدوكم وأولياءكم) زلت

في حاطب بن أبي بلتعة وذلك

أنه لما تجهز رسول الله صلى

الله عليه وسلم لفرقة الفتح كتب

الى أهل مكة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم يريدكم

فخذوا حذركم أو أرسله مع سارة

بمولاة بني المطلب فزلب جبريل

عليه السلام بالخبر فبعث رسول

الله صلى الله عليه وسلم عليا

وعمارا وطلحة والزبير والمقداد

وأبا هريرة وقال الظفاة واحتج

تأورا ورضة شاخ فان بها ظلمته

معه أكتاب حاطب الى أهل

مكة فخذوه منها وخواها فان

أبت فاضربوا عنقه فانكروها

ثمة فجحدت فسل على سبعة

فأخرجته من عقاصمها فاستحضر

رسول الله صلى الله عليه وسلم

حاطبا وقال ما حلك على هذا

فقال يا رسول الله ما كرت منذ

أسلمت ولا غشيتك منذ فحكت

ولكني كنت أمرا لمصفاقي

قريش وليس لي فيهم من يحكي

أهلي فأردت أن أخذت منهم

يدا وقد علمت أن كتابي لن يغني

(سورة المحفظة ثلاث عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم وأولياءكم الذين هم بالوعد) وفي الآية

مسائل (المسئلة الأولى) اعلم ان من جملة ما يتحقق به التعلق بما قبلها وانها حاشية كان

في بيان حال الرسول صلى الله عليه وسلم مع الحاضرين في زمانه من اليهود والنصارى

وغيرهم فان بعضهم أقدموا على الصلح واعتزفوا بصدقه ومن جلتهم بشوا نصير فانهم

قالوا والله ان النبي الذي وجدنا نعتده وصفته في التوراة وبعضهم أنكروا ذلك وأقدموا

على القتال اما على التصريح واما على الاخفاء فانهم مع أهل الاسلام في الظاهر ومع

أهل الكفر في الباطن واما تعلق الاول بالآخر فظاهر لما أن آخر تلك السورة يشتمل على

الصفات الجديدة لخمسة عشر آية من الوحدانية وغيرها وأول هذه السورة مشتمل على

حرمة الاختلاط مع من لم يعترف بتلك الصفات (المسئلة الثانية) أما سبب النزول فقد

روى انه زلت في حاطب بن أبي بلتعة لما كتب الى أهل مكة أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم يجهر بالفتح ويريد أن يغزوكم فخذوا حذركم ثم أرسل ذلك الكتاب مع امرأة بمولاة لبني

هاشم يقال لها سارة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة فقال عليه

السلام أمسية جئت قالت لا قال أمه سارة جئت قالت لا قال فاجابك قالت قد ذهب

الموالي يوم بدر أي قتلوا في ذلك اليوم فاحتجبت حاجفة شديدة فحث عليها ساني المطلب

فكسوها وحلوا زودها فأفانها حاطب وأعطاها عشرة دنانير وكساه ردا واستحسنها

ذلك الكتاب الى أهل مكة فخرجت سارة فأطلع الله الرسول عليه السلام على ذلك حيث

عليها وعرو عمارا وطلحة والزبير خفيها بهم فرسان فأدركوها وسأوا عن ذلك فأكرت

وحلفت فقال على عليه السلام والله ما كذبت ولا كذب رسول الله وسبل سبعة فأخرجته

من عقاص شعرها فحساوا بالكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرضه على حاطب

فاعتزف وقال ان لي بركة أهلا ولا فأردت أن اتقرب منهم وقد علمت ان الله تعالى يزل

بأسه عليهم فصدقه وقبل عذره فقال عذرني يا رسول الله أضرب عني هذا المنافق فقال

صلى الله عليه وسلم ما يدريك يا عمر أم الله تعالى قد اطاع على أهل بدر فقال لهم اعوا

ما شئتم فقد عرفت لكم ففاضت عينا رسول الله ورسوله أعلم فنزلت وأما تفسير الآية

هم شيا فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل عذره (لقون اليهم بالوعد) أي توصلون اليهم بالوعد * فالحظاظ
على أن البارز أئمة كافي قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة أو تلقون اليهم أخبار النبي عليه الصلاة والسلام بسبب الوعد التي
يتشكروا بينهم والجملة اما حال من فاعل لا تتخذوا أو وصفة لأولياءه واران النصير في الصفات الجارية على غير من هي لها بما يشترط
في الاسم دون الفعل أو استئناف

(وقد كفروا بما جاءكم من الحق) حال من فاعل يلقون وعين من فاعل د وعدوا وجرى لما جاءكم أي كفروا لأجل ما جاءكم بمعنى جعل ما هو سبب الإيمان سبب للكفر (يخرجون الرسول وأياكم) أي من مكة وهو ما حال من فاعل كفروا أو استناف مبين لكم هم وصيغة المضارع لاستحضار الصورة ﴿ ١٨٥ ﴾ وقوله تعالى (أن تؤمنوا بالله ربكم) تعليل للخارج وفيه

تغليب المخاطب على

القائبات والتغلبات من

التكلم إلى النية للاستعداد

بما يوجب الإيمان من

الألوهية والربوبية (إن

كنتم خرجتم جهادا

في سبيلي وابتغاء مرضاتي)

متعلق بلا تتخذوا كأنه

قيل لا تتولوا أعدائي

إن كنتم أوليائي وقوله

تعالى (تسرون اليهم

بالمودة) استئناف وارد

على نصح العتاب والتوبيخ

أي تسرون اليهم المودة

أو الأخيار بسبب المودة

(وأن أعلم) أي والحال

أنني أعلم منكم بما أخفيتم

وما أعلنتم) ومطلع رسول

عيسى ما تسرون فأني

طائل لكم في الأسرار

وقيل أعلم مضارع والباء

من صلة وما موصولة أو

مصدرية وتقدم الاختفاء

على الإعلان قدم وجهه

في قوله تعالى يعلم

ما يسرون وما يعلنون

(ومن يفعله منكم) أي

الاعتقاد (فقد ضل سواء

السبيل) فقد أخطأ طريق

الحق والصواب (إن

يشقوكم) أي إن يظفروا

بكم (يكنون لكم أعداء)

فالمخاطب في بآيه الذين آمنوا قدامهم وكذلك في الإيمان أنه في نفسه شيء واحد وهو التصديق بالقلب أو أشياء كثيرة وهي الطاعات كما ذهب إليه المعتزلة وأما قوله تعالى لا تتخذوا أعدوي وعدوكم فاتخذت عدوي المفولين وهم أعدوي وأولياء العدو فعول من هذا كفوف من عفا ولكونه على زنة المصدر أوقع على الجمع ابتغاه على الواحد والعداوة ضد الصداقة وهما لا يجتمعان في محمل واحد في زمان واحد من جهة واحدة لكنهما يرتفعان في مادة المكان وعن الزمان والكرابسي عدوي أي عدو ديني وقال عليه السلام المرء على دين خليله فليتخير أحدكم من يخال وقال عليه السلام لا يذري ذرا يأخذ أي عرا الإيمان أو ثقتي فقال الله ورسوله أعلم فقال الموالاة في الله والحب في الله واليقض في الله وقوله تعالى تلقون اليهم بالمودة فيه مستلذان (المسئلة الأولى) قوله تلقون بذات يتعلق بقول فيه وجوه (الأول) قال صاحب التظيم هو وصف الذكرة التي هي أولياء قاله الغراء (والثاني) قال في الكشف يجوز أن يتعلق بلا تتخذوا إحلالا من ضميره وألباه صفة له (الثالث) قال ويجوز أن يكون استنفا فلا يكون صلة لأولياء والباء في المودة كهي في قوله تعالى ومن يرد فيه بإلحاد بظلم والمعنى تلقون اليهم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم وسر بالمودة التي بينكم وبينهم ويدل عليه تسرون اليهم بالمودة (المسئلة الثانية) في الآية مباحث (الأول) اتخاذ العدو وليا كيف يمكن وقد كانت العداوة منافية للمحبة والمودة والمحبذ والمودة من لوازم ذلك الانخاف تقول لا يعبدان تكون العداوة بالنسبة إلى أمر والمحبة والمودة بالنسبة إلى أمر آخر ألا ترى إلى قوله تعالى إن من أرواجكم وأولادكم وعدواكم والنبي صلى الله عليه وسلم قال أولادنا أكبادنا (الثاني) لما قال عدوي فلم يكن يكف به حتى قال وعدوكم لأن عدو الله إنما هو عدو المؤمنين تقول الأمر لازم من هذا التلازم وإنما يلزم من كونه عدو المؤمنين أن يكون عدو الله كما قال إن من أرواجكم وأولادكم وعدواكم (الثالث) لم قال عدوي وعدوكم ولم يقل بالعكس فقول العداوة بين المؤمنين والكافر بسبب محبة الله تعالى ومحبة رسوله فتكون محبة العبد من أهل الإيمان لمحبة الله تعالى والمحبة محبة الله تعالى لا العبد لا المحبة لما أنه شفي على الإطلاق فلا حاجة به إلى الغير أصلا والذي لا علة مقدم على الذي لا علة ولأن الشيء إذا كان له نسبة إلى الطرفين فالطرف الأعلى مقدم على الطرف الأدنى (الرابع) قال أولياء ولم يقل أولياء العدو والولى بلفظ فتقول كأن المعرفة بحرف التعريف يتناول كل فرد فكذلك المعرفة بالإضافة (الخامس) منهم من قال الباء زائدة وقد مر أن الزيادة في القرآن لا يمكن والباء مشبهة على الفائدة فلا تكون زائدة في الحقيقة ثم قال تعالى (وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وأياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون اليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل) وقد كفروا الواو للحال أي وحالهم أنهم

يظهروا ما في قلوبهم ﴿ ٢٤ ﴾ من من العداوة ورتبوا عليها أحكامها (ويستولوا اليكم أي يديهم وأستسلم

سوء) بما يسوءكم من القتل والأسر والشتيم (وودوا الوثكفرون) أي تمنوا ارتدادكم وصيغة الماضي للآيدان

بحق وقادهم قبل ان يفهمهم ايضا (من تنفعكم ارحامكم) قرايتكم (ولا اولادكم) الذين توالون المشركين لاجلهم
وتتقر بون اليهم بمحابة عليهم (يوم القيامة) يجلب نفع اودفع ضرر (يفصل بينكم) استئناف لبيان عدم نفع الارحام
والاولاد يومئذ أي يفرق الله بينكم بمساعتراكم من الهول ١٨٦ * الوجوب لقرار كل منكم من الآخر حسبما

نطبق به قوله تعالى يوم
يفراهم من أخيه الآية
خالكم ترفضون حق الله
تعالى لمراعاة حق من هذا
شأنه وقضى يفصل
وفصل بيننا الحق
وفصل وفصل بيننا
للفاعل وهو الله تعالى
وفصل وفصل بالون
(والله بما عملون بصير)
فيجازيكم به (قد كانت
لكم اسوة حسنة) أي
خصلته حميدة حقيقة بأن
يوتسى و يقتدى بها وقوله
تعالى (في إبراهيم والذين
معه) أي من أصحابه
المؤمنين صفة ثابته
لا سؤا وخبرنا كان ولكم
البيان وأحال من المستكن
في حسنة أو صلة لها
لا لا سؤا عندهم لا يجوز
العمل بعد الوصف
(اذ قالوا) ظرف خبر
كان (لقومهم ان ابراء
كم) جمع برى كظريف
ونظر فاء وقضى براء
نظراف و براء كرجال
و براء على الوصف
انصدمه بانفة (ومما
يبدون من دون الله)
ن الاصلان (كفرنا بكم
أي يديكم أو عقولكم
وبكم وبأفئدتكم) (و بدينا بكم العداوة والبغضاء أبدا) أي هذا دأبنا معكم * على
نفره (حتى تؤمنوا بالله وحده) وتروا كما أنتم عليه من الشرك فتقلب العداوة حينئذ ولا يفة والبغضاء معه (الاقول
براهيم لا يبد

و بكم وبأفئدتكم) (و بدينا بكم العداوة والبغضاء أبدا) أي هذا دأبنا معكم * على
نفره (حتى تؤمنوا بالله وحده) وتروا كما أنتم عليه من الشرك فتقلب العداوة حينئذ ولا يفة والبغضاء معه (الاقول
براهيم لا يبد

رَبِّكَ) استثناء من قوله تعالى أسوة حسنة فإن استغفاره عليه الصلاة والسلام لا يه الكافر وإن كان جائزاً عقلاً
الوقوعه قبل تبين أنه من أصحاب الجحيم كأنطبق به النص لكنه ليس بما ينبغي أن يؤسَى به أصلاً إذ المراد به
الانسيا به حتى لا يورد الوعد على الأمر من ١٨٧ كنهه عما يأتي من قوله تعالى ومن

فاستنوا من الأسوة
أما يفيد عدم وجوب
استدعاء الإيمان والمغفرة
للكافر المرجو إيمانه
وذلك بما لا يرتاب فيه
عاقل وأما عدم جواز
فلا دلالة للاستثناء عليه
قطعاً هذا وأما دليل
عدم كون استغفاره عليه
الصلاة والسلام لا يه
الكافر بما ينبغي أن
يؤتسى به بأن كان قبل
التهى أو الموعدة وصدها
إياه فمعرول من السداد
بالكلية لا يتناهل على تناول
التهى لاستغفاره عليه
الصلاة والسلام له
وإثباته من كونه مؤتسى
به لولم يثب عنه وكلاهما
بين البطان لما نورد
التهى هو الاستغفار
للكافر بعد تبين أمره
وقد عرفت أن استغفاره
عليه الصلاة والسلام
لا يشك كان قبل ذلك قطعاً
وأن ما يؤتسى به ما يجب
الانسيا به لا ما يجوز
فعله في الجملة وتجوز
أن يكون استغفاره
عليه الصلاة والسلام
له بعد التهى كما هو
المفهوم من ظاهر قوله

ما فعل اعتذر بأن هارماً وهي القربات والأولاد فيما بينهم وليس له هناك من يمنع
تهفأراد أن يتخذ عندهم يد الجسوة التي من خلفهم بكفة من عشرته فقال إن تنفعكم
نكم ولا أولادكم الذين توالون الكفار من أجلهم وتنشرون إليهم بخفة عليهم ثم قال
قيامه يفصل بينكم وبين أقراركم وأولادكم فدخل أهل الإيمان الجنة وأهل
النار والله ياتعملون بصير أي بما غل حاطب ثم في الآية مباحث (الأول) ما قاله
ابن الكشاف إن ينفقون بكونكم أي بكونكم أعداء كيف يورد جواب الشرط مضارعاً مثله
وودوا بلفظ الماضي نقول الماضي وإن كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع
الاعراب فإن فيه نكتة كما قيل وودوا قبل كل شيء كفركم وارتدادكم (الثنائي)
قيامه ظرف لأي شيء قلنا نقوله لن تنفعكم أو يكون ظرفاً لفصل وقرأ ابن كثير
ل يعضم الياء وفتح الصادو يفصل على البناء للفاعل وهو الله ونفصل ونفصل بالنون
لث قال تعالى والله ياتعملون بصير ولم يقل خبر مع أنه أبلغ في العلم بالشيء
إبان الخبير أبلغ في العلم والبصير أظهر منه فيه لسانه يجعل علمهم كالجنحوس
البصر والله أعلم * ثم قال تعالى (فدكانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه
يا قومهم انابوا منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا يتنسا وبينكم
والبعضاء أبدأ حتى تؤمنوا بالله وحده الاقول إبراهيم لا يه لاستغفرنك وما
لك من الله من شيء ربنا عليه توكلنا وإليك أنبأ وإليك المصير) اعلم أن الأسوة
تسبى به مثل القدوة لما يقتدى به يقال هو أسوتك أي أنت مثله وهو ذلك وجمع
ية أسمى فالأسوة اسم لكل ما يقتدى به قال المفسرون أشبه الله تعالى أن إبراهيم
ما به تبرؤا من قومهم وعادوهم وقالوا اللهم انابنا منكم وأمر أصحاب رسول الله صلى
ليه وسلم أن يأتوا بهم وبقولهم قال الغراء يقول أفلا تناسيت يا حاطب يا إبراهيم
برته من أهله في قوله تعالى اذ قالوا قومهم انابوا منكم وقوله تعالى الاقول
يم لا يه لاستغفرنك وهو مشرك وقال مجاهد أنها أنابوا باستغفار إبراهيم
فبستغفرون للمشركين وقال مجاهد وفائدة أنابوا بأمر إبراهيم كلته الأفي
ناره لا يه وقيل تبرؤا من كفار قومكم فإن لكم أسوة حسنة في إبراهيم ومن معه
وأمين في البراءة من قومهم لافي الاستغفار لا يه وقال ابن قتبية يريد أن إبراهيم
هو وهجرهم في كل شيء الأفي قوله لا يه لاستغفرنك وقال ابن الأباري ليس الأمر
بذكره بل المعنى قد كانت لكم أسوة حسنة في كل شيء فعلة الأفي قوله لا يه لاستغفرنك
تعالى وما أملك لك من الله من شيء هذا من قول إبراهيم لا يه يقول له ما أغنى عنك
ولا أدفع عنك عذاب الله أن أشركت به فوعده الاستغفار رجاء الإسلام وقال ابن
كان من دعا إبراهيم وأصحابه بنا عليك توكلنا الآية أي في جميع أمورنا وإليك
رجعنا بالثبوت عن المعصية إليك إذا المصير ليس إلا حضرتك وفي الآية مباحث

موقعة وعدها إياه بما لا مسأله وتوجيه الاستثناء إلى العدة بالاستغفار لا إلى نفس الاستغفار بقوله واغفر لابي
لأنها كانت هي الحالة عليه عليه الصلاة والسلام على الاستغفار وتخصيص هذه العدة بالذكر دون ما وقع
فيه جريم من قوله تعالى سألني عنك

ربي اورذوها على طريق التوكيد القسبي وأما جعل الاستغفار دأرا عليها وترتيب التبرؤ على تبين الامر بمعدمه
تحقيقه في سورة التوبة وقوله تعالى (وما أملاك من الله من شيء) من تمام القول المستثنى محله النصب على أنه حال
من فاعل لاستغفرن لك أي استغفرك وليس في طاقتي الا الاستغفار ﴿ ١٨٨ ﴾ خوردا الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده

(الاول) لقائل أن يقول حتى تؤمنوا بالله وحده ما القائدة في قوله وحده والايمان به
وبغيره من الوازم كما قال تعالى كل آمن بالله ولائكنه وكشبه ورسله فقول الايمان
بالملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر من لوازم الايمان بالله وحده اذا المراد من
قوله وحده هو وحده في الالهية ولا تشك في ان الايمان بالهوية خيره لا يكون ايمانا بالله
اذ هو الاشراك في الحقيقة والمشارك لا يكون مؤمنا (الثاني) قوله تعالى الا قول ابراهيم
استثناء من أي شيء هو نقول من قوله اسوة حسنة لمانه أراد بالاسوة الحسنة قولهم
الذي حتى عليهم أن أنسابه ويخذوسنة يستنون بها (الثالث) ان كان قوله لاستغفرن
لك مستثنى من القول الذي سبق وهو اسوة حسنة فبال قول وما أملاك من الله من
شيء وهو غير حقيق بالاستثناء ألا ترى الى قوله تعالى قل فن يملك لكم من الله شيئا نقول
أراد الله تعالى استثناء جملة قوله لايه والقصد الى موعدا الاستغفاره وما بعده منى عليه
وتابع له كأنه قال أنا استغفرك وما وسعي الا الاستغفار (الرابع) اذا قيل بم اتصل قوله
ر بنا عليك توكلنا نقول بما قبل الاستثناء وهو من جملة الاسوة الحسنة ويجوز أن يكون
المعنى هو الامر بهذا القول تعليما للمؤمنين وتنبها لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم
وبين الكفرة والانساء بابراهيم وقومه في البراءة منهم تنبيهها على الانابة الى حضرة الله
تعالى والاستعاذه به (الخامس) اذا قيل ما القائدة في هذا الترتيب فقول فيه من
الفوائد ما لا يحيط به الا هو والظاهر من تلك الجملة أن يقال التوكل لاجل الافادة وافادة
التوكل مغفرة الى التقوى قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وينفق من حيث لا يحتسب
التقوى الاحتراز عما لا ينبغي من الامور والاشارة الى أن المرجع والمصير للخلائق حضرة
المقدسة ليس الافكانة ذكر الشيء وذكر عقيدته ما يكون من الوازم لافادة ذلك كما ينبغي
والقراءة في براء على أربعة أوجه براء كشركاء وبراء كظراف وبراء على ابدال الضم من
الكسر كرجال وبراء على الوصف بالمصدر والبراء والبراءة مثل الطهارة والعبادة ثم قال
تعالى (ر بنا لتجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا لك انت العزيز الحكيم لقد كان
لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن ينول فان الله هو العزى
الحكيم عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين حاديتهم مودة والله قد ير واقعه غفور رحيم)
قوله ر بنا لتجعلنا فتنة من دعاء ابراهيم قال ابن عباس لا تسلط علينا أعداءنا فيقتلوا
انهم على الحق وقال مجاهد لاتعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء
على الحق لما أصابهم ذلك وقبل لا تسلط عليهم الرزق دوننا فان ذلك فتنة لهم وقيل لاتجعلنا
فتنة أي عذابا أي سببا يعذب به الكفرة وعلى هذا ليست الآية من قول ابراهيم وقوله
تعالى واغفر لنا ربنا الآية من جملة ما مر فكأنه قيل لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
قولوا ر بنا لتجعلنا فتنة للذين كفروا ثم أعاد ذكر الاسوة تأكيذا للكلام فقال لقد كان
لكم فيهم أسوة حسنة أي في ابراهيم والذين معه وهذا هو الحث على الاتساع بابراهيم

الذي هو في نفسه من
خصال الخير لكونه
اطهار للعباد وتغويضا
للامر الى الله تعالى
وقوله تعالى (ر بنا عليك
توكلنا واليك أنبنا واليك
المصير) الخ من تمام
ما نقل عن ابراهيم عليه
السلام ومن معد من
الاسوة الحسنة وتقديم
الجار والجور لتعصر
التوكل والانابة والمصير
على الله تعالى قاله وبعد
المجاهرة وفسر العصا
التجاء الى الله تعالى في
جميع أمورهم لاسيما في
مداومة الكفرة وكفاية
شروهم كما يطلع به
قوله تعالى (ر بنا لتجعلنا
فتنة للذين كفروا) بأن
تسلط بهم علينا
فيمقتونا بعذاب لا تطيقه
(واغفر لنا) ما فرط منا
من الذنوب (ر بنا لك
أنت العزيز) الغالب
الذي لا يذل من الجأ
اليه ولا يخيب رجاء من
توكل عليه (الحكيم)
الذي لا يضل الامامه
حكمة بالغة ونكرير
النداء للبالغة في التضرع
والجوار هذا وأما جعل

الآيتين تليقنا للمؤمنين من جهته تعالى وأمرهم بأن يتوكلوا عليه ويتبوا اليه ويستعينوا به وقومه
من فتنة الكفرة ويستغفروا ما فرط منهم تكمله لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفرة فلا يساعده
الظلم الكرم (لقد كان

لكم فيهم) أى فى إبراهيم ومن معه (اسوة حسنة) تكرر للباقيّة فى الحديث على الاتساع به عليه الصلاة والسلام
ولذلك صدر بالقسم وقوله تعالى (لمن كان يرجوا لله واليوم الآخر) يدل من لكم فأئذنه الاذان بان من يؤمن بالله
واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وأن تركه ﴿ ١٨٩ ﴾ من مخايل عدم الايمان بهما كما ينبئ عنه قوله تعالى

(ومن يقول فان الله هو

الغنى الجيد) فانه بما يوحده

بأمثاله الكفرة (عسى

الله أن يجعل بينكم وبين

الذين عاديتهم منهم) أى

من أثار بكم المشركين

(مودة) بأن يوافقكم

فى الدين وصدقهم الله

تعالى بذلك لما رأى منهم

من التصلب فى الدين

والتشدد فى معاداة

آبائهم وأبنائهم وسائر

أقرب بهم ومقاطعتهم

إياهم بالكلية تطيبا

لقلوبهم ولقد أنجز وعده

الكريم حين أناح لهم

الفتح فأسلم قومهم فتم

بينهم من الحساب

والتصافي ما تم) والله

قدير أى مبالغ فى القدرة

فيقدر على قلب القلوب

وتغيير الاحوال وتسهيل

أسباب المودة (والله

غفور رحيم) فيغفران

أسلم من المشركين

ويرحمهم وقبل غفور

لما فرط منكم فى موالاتهم

من قبل والمبايعة فى قلوبكم

من ميل الرحم (لا ينهاكم

الله عن الذين لم يقاتلوك

فى الدين ولم يخرجوك

من دياركم) أى لا ينهاكم

وقومهم قال ابن عباس كانوا يفتنون من خالف الله ويعبون من أحب الله وقوله تعالى
لمن كان يرجوا لله يدل من قوله لكم وبيان ان هذه الاسوة ان يخاف الله ويخاف عذاب
الآخرة ومن يقول أى يعرض عن الاتساع بهم ويميل الى مودة الكفار فان الله هو
الغنى عن مخالفة أعدائه الحميد الى أوليائه أما قوله عسى الله فقال مقاتل لما أمر الله
تعالى المؤمنين بعداوة الكفار شددوا فى حداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقاربهم
والبراءة عنهم فأمر الله تعالى قوله عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم أى
من كفار مكة مودة وذلك يعلمهم الى الاسلام ومخالطة منهم مع أهل الاسلام ومناكحتهم إياهم
وقيل تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة فلانت عند ذلك عريكة فى سفیان
واسمخت شكتيمه فى العداوة وكانت أم حبيبة قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبيدة
ابن جحش الى الحبشة فتصوروا ودها على النصرانية فأبى وصبرت على دينها ومات
زوجها فبث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجاشي فخطبها عليه وساق عنه إليها
أر بعانة ديناروا بلغ ذلك أباهما فقال ذلك الفحل لا يندخ أنفد وعسى وعد من الله تعالى
وبين الذين عاديتهم منهم مودة يريدنفر من قريش آمنوا بعد فتح مكة منهم أبو سفيان بن
حرب وأبو سفيان بن الحرث والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام والله
تعالى قادر على قلب القلوب وتغيير الاحوال وتسهيل أسباب المودة والله غفور رحيم
بهم اذا تابوا وأسلموا ورجعوا الى حضرة الله تعالى قال بعضهم لا نهجروا كل المهاجرين
الله مطلع على الخفيات والسرائر ويروى أحب حبيبك هو نأما عسى أن يكون بفضلك
يوما وما من المباحث فى هذه الحكمة هو أن قوله تعالى ربنا لا نجعلنا فتنه اذا كان تأويله
لا تسلط علينا أهدانا مثلا فترك هذا وأتى بذلك فنقول اذا كان ذلك بحيث يعمل
أن يكون عبارة عن هذا فلا تأتى به فكأنه أتى بهذا وذلك وفيه من القوائد ما ليس
فى الاقتصار على واحد من تلك التأويلات (الثانى) لقائل أن يقول ما الفائدة فى قوله
تعالى واغفر لنا ربنا وقد كان الكلام مرثيا اذا قيل لا نجعلنا فتنه للذين كفروا انك أنت
العزير الحكيم فنقول انهم طلبوا البراءة عن الفتنة والبراءة عن الفتنة لا يمكن وجودها
بدون المغفرة اذا عصى لولم يكن مغفورا كان مقهورا بقهر العذاب وفلك فتنة اذا الفتنة
عبارة عن كونه مقهورا والمجد قديكون بمعنى الحامد وبمعنى الحمد فالحمود أى
يستحق الحمد من خلفه بما أنعم عليهم والحامد أى يحمده الخلق ويشكرهم حيث يجزيهم
بالكثير من الثواب من القليل من الاعمال * ثم انه تعالى بعد ما ذكر من ترك انقطاع
المؤمنين بالكلية عن الكفار رخص فى صلة الذين لم يقاتلواهم من الكفار فقال
(لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم) أى تبرؤهم وتسلطوا
اليهم ان الله يحب المستسطين انما ينهاكم الله عن الدين فأتواكم فى الدين وأخرجوكم من
دياركم وظاهرهم لى اخراجكم أن تولوهم ومن تولوهم فأولئك هم الظالمون) اختلفوا

عن البرهه فأن قوله تعالى (أن تبرؤهم) يدل من الموصول (وتسلطوا اليهم) أى تفوضوا اليهم بالتسلط
أى العدل (ان الله يحب المستسطين) أى العادلين روى أن قتيله بنت عبد العزى قدمت مشركة على بنتها أسماء
نلت أى بكر رضى الله عنه بهديا فلم يقبلها ولم تأخذها

بالدخول فترأت قاهره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها وقبل المراد بهم خراعة وكانوا صلحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يميزوا عليه (أي أنها لم تقاتلهم من الذين قاتلوكم في الدين وأخرى: وكم من دياركم) وهم عتاة ١٩٠ هـ أهل مكة (وظاهروا على إخراجكم) وهم

سائر أهلها (أن تولوهم) بدل اشتغالهم من الموصول أي إنما ينهاكم عن أن تولوهم (ومن تولوهم قاتلهم الظالمون) لوضعهم الولاية في موضع العداوة أوهم الظالمون لأنفسهم يصعربضها للعذاب (يا أيها الذين آمنوا) يسانحكم من يظهر الأيمان بعد بيان حكم فريق الكافرين (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) من بين الكفار (فاتخذوهن) فاتخذوهن بما يغلب على ظنكم موافقة قلوبهم للسانهن في الإيمان بزوي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول للذي يتبعنها بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من بعض زوج بالله ما خرجت رغبة عن أرض إلى أرض بالله ما خرجت الناس الدنيا بالله ما خرجت الا بالله ورسوله (الله أعلم بما يخفى) لانه المطلع على ما في قلوبهم والجليلة اعترض (فان هلموهن) بعد الافتقار

في المراد من الذين لم يقاتلوكم فماتوا على أيهم أهل العهد الذين عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على تولي القتال والمفاخرة في العداوة وهم خراعة كانوا عاهدوا الرسول على أن لا يقاتلوه ولا يخرجوه وأمر الرسول عليه السلام بالبر والإفلاء إلى مدة أجلهم وهذا قول ابن عباس والمقاتلين والكلمى وقال مجاهد الذين آمنوا بكم ولم يهاجروا وقيل هم النساء والصبيان وعن عبد الله بن الزبير أنها نزلت في أسماء بنت أبي بكر قدمت أمها فتبلة عليها وهي مشركة يهدايا فم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها وعن ابن عباس أنهم قوم من بني هاشم منهم العباس أخرجوا يوم بدر كرها وعن الحسن أن المسلمين استأمروا رسول الله في أقرانهم من المشركين أن يصلوهم فأبى الله تعالى هذه الآية وقيل الآية في المشركين وقال قتادة نعتيها آية القتال وقوله أن تبوؤهم بدل من الذين لم يقاتلوكم وكذلك أن تولوهم بدل من الذين قاتلوكم والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء وإنه ينهاكم عن تولي هؤلاء وهذا رحمة لهم لشدة بهم في العداوة وقال أهل التأويل هذه الآية تدل على جواز البر بين المشركين والمسلمين وإن كانت الموالاة منقطعة وقوله تعالى وتفسطوا إليهم قال ابن عباس يريد بالصلة وغيرها أن الله يحب المقسطين يريد أهل البر والتواصل وقال مقاتل أن توفوا لهم بمهديهم وتعدوا ثم ذكر من الذين ينهاهم عن صلحتهم فقال إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين أن تولوهم وفيه لطيفة وهي أنه يؤكد قوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامنعوهن الله أعلم بما يعلنهن فأن علموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن وأتوهم ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا أنفقوهن أجورهن ولا تكونوا بعض الكوافر وأسأوا ما أنفقتم وليسأوا ما أنفقوا ذلكم حكم الله بينكم وبينكم والله عليم حكيم) في أنفق هذه الآيات وجه حسن معقول وهو أن المعتاد لا يخو من أحد أحوال ثلاثة إما أن يستمر ضاده أو يرجي منه أن يترك العناد أو يترك العناد ويستسلم وقد بين الله تعالى في هذه الآيات أحوالهم وأمر المسلمين أن يعاملوه في كل حالة على ما يقتضيه الحال أما قوله تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا قومهم انابرأة منكم فهو إشارة إلى الحالة الأولى ثم قوله صلى الله عليه وسلم أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة إشارة إلى الحالة الثانية ثم قوله باليه الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات إشارة إلى الحالة الثالثة ثم فيه لطيفة وتنبية وحث على سكارم الاخلاق لانه تعالى «أمر المؤمنين في مقابلة تلك الأحوال الثلاث بالجزاء الا بالتي هي أحسن وبالكلام الابالذي هو البقي واعلم أنه تعالى سماهن مؤمنات لصدور ما يقتضى الإيمان وهو كلمة الشهاده منهن ولم يظهر منهن ما هو المتألف له أولاهن مشارفات لثبات إيمانهن بالانحصار والامتنعان هو الابتلاء بالخلف والحلف لأجل غلبة الظن

فصله وتبلغه طائفكم بعد الدنيا والتي من الاستدلال بالعلام * بإيمانهم * والدلائل والشهائم لامارات والخطاب وهو الظن الغالب وتسميته علما لا يندان بأنه جار مجرى العلم في وجوب العمل به (فاتجمعوهن إلى الكفار) أي إلى أزواجهن الكفرة لقوله تعالى

(لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن) فانه تعليل للنهي عن رجعهن اليهم والتكرار امثالك الحزمة أولان الاول
ليبان زوال النكاح الاول والثاني لبيان امتناع النكاح الجديد (وأوهم ما نفقوا) أي أعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا
اليهن من المهور وذلك أن صلح الحديبية كان في ١٩١ هـ عن ابن عباس ما ذكره في كتابه من أن سبعة بنت الحرث

بإيمانهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للمحصة بالله الذي لا اله الا هو
ما خرجت من بطن زوجي والله ما خرجت رغبة من أرضي الى أرض بالله ما خرجت التماس
دين بالله ما خرجت الاحباله ورسوله وقوله الله أعلم بإيمانهم منكم والله يتول السرائر
فان علمهم من العلم الذي هو عبارة عن الظن الغالب بالخيف وغيره فلا ترجعوهن الى
الكفار أي تردوهن الى أزواجهن المشركين وقوله تعالى لاهن حل لهم ولاهم يحلون
لهن وأوهم ما نفقوا أي أعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور وذلك ان الصلح
عام الحديبية كان على ان من أناكم من أهل مكة يرد اليهم ومن أتى مكة منهم لم يرد اليكم
وكتبوا بذلك العهد كتابا وخطوه فبعثت سبعة بنت الحرث الاسلية مسلمة والتي صلى الله
عليه وسلم بالحديبية فأقبل زوجها مسافر المخزومي وقيل صبي بن الراهب فقال يا محمد
اردد علي امرأتى فقلت قد شرطت لنا شرطاً إن ترد عليا من أناك منا هذه طية الكتاب
لم تخف فقلت بيانا لان الشرط انما كان للرجال دون النساء وعن الزهري انه قال انها
جاءت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهي عاتق فبأهلها يطلبون من رسول الله صلى
الله عليه وسلم ارجعها اليهم وكانت هربت من زوجها عمرو بن العاص و معها أخوها
عمارة والوليد فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخوها وجلسها فقالوا ارددها علينا
فقال عليه السلام كان الشرط في الرجال دون النساء وعن العشاء ان العهد كان ان
يأتلك منا امرأة ليست على ذنك الارددتها لينا وان دخلت في دينك ولها زوج رددت
على زوجها الذي أنفق عليها ولتي صلى الله عليه وسلم من الشرط مثل ذلك ثم نسخ هذا
الحكم وهذا العهد واستحلها الرسول عليه السلام فقلت وأعطى زوجها ما نفق ثم
تزوجها عمر وقوله تعالى ولا جناح عليكم أن تنكوهن إذا تبيوهن أجورهن أي
مهورهن إذا لمهر أجر البضع ولا تمسكوا ببعض الكوافر والعصمة ما يعصم به من عهد
وقهر ولا عصمة ينكسكم وينهن ولا علاقة نكاح كذلك وعن ابن عباس ان اخلاق
الدارين يقطع العصمة وقيل لا تقعد واللكوافر وقرئ تمسكوا بالخيف والتشديد
وتمسكوا أي ولا تمسكوا وقوله تعالى وأسألوا ما نفقتم وهو إذا خلت امرأة منكم بأهل
العهد من الكفار مرة فأسألواهم ما نفقتم من المهر إذا متعواها ولم يدفعوها اليكم
فعلينهم أن يفر ما صدقها كإفراهم لهم وهو قوله تعالى وليسألوا ما نفقوا ذلكم حكم الله
يحكم بينكم أي بين المسلمين والكفار وفي الآية مباحث (الاول) قوله فامتنوهن أمر
بمعنى الوجوب أو بمعنى الندب أو بفرض هذا وذلك قلنا الواحدى هو بمعنى الاستقبال
(الثاني) ما ألفائدة في قوله الله أعلم بإيمانهم وذلك معلوم من غير شك تقول فائدة بيان أن
لا سبيل الى ما تطعن به النفس من الاحاطة بحقيقة إيمانهم فان ذلك مما ستأثر به علام
القيوب (الثالث) ما ألفائدة في قوله ولاهم يحلون لهن ويكن أن يكون في أحد الجانبين
دون الآخر تقول هذا باعتبار الإيمان من جانبهم ومن جانبهم فأنما من الجانبين شرط

الاسلية مسلمة والتي
عليه الصلاة والسلام
بالحديبية فأقبل زوجها
مسافر المخزومي وقيل
صبي بن الراهب فقال
يا محمد اردد علي امرأتى
فقلت قد شرطت أن
ترد عليا من أناك منا
فقلت ليان ان الشرط
انما كان في الرجال دون
النساء فاستحلها
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فخلعت
فأعطى زوجها ما نفق
وتزوجها عمر رضى الله
عنه (ولاجناح عليكم
أن تنكوهن) فان
اسلامهن حال يثنى
وبين أزواجهن الكفار
(إذا تبيوهن أجورهن)
شرطاً انما للمهر في نكاح
هن ايذا بان ما أعطى
أزواجهن لا يزوم تمام
المهر (ولا تمسكوا بعصمة
الكوافر) جمع عصمة
وهي ما يعصم به من
عقد وسبب أى لا يكن
بينكم وبين المشركات
عصمة ولا علاقة زوجية
قال ابن عباس رضى الله
عنه من كانت له
امرأة كافرة بمكة

فلا يعتدن بها من نسائه لان اختلاف الدارين قصع عصمتها منه وعن اخي رجس الله من لمسلمة تلحق بدار الحرب
فكفر وعن مجاهد أمرهم بطلاق الباقيات مع الكفار ومفارقتهم وقرئ ولا تمسكوا بعصمة الكوافر اي
من تمسكوا (وأسألوا ما نفقتم)

من مهور نسائكم اللاحقات بالكفار (وليسالوا ما نفقوا) من مهور أزواجهن المهاجرات (ذلكم) الذي ذكر (حكم الله) وقوله تعالى (يحكم بينكم) كلام مستأنف أحوال من حكم الله على حنف الضمير أى يحكمه الله أو جعل الحكم حاكماً على البالغة (والله اعلم حكيم) ينسرح ١٩٢ ﴿ ما نفقضية الحكمة البالغة روى أنه لما نزلت

الآتية أدى المؤمنون
 ما أمروا به من مهور
 المهاجرات الى
 أزواجهن المشركتين
 وأبى المشركون أن يؤدوا
 شيئاً من مهور الكوافر
 الى أزواجهن المسلمين
 فنزل قوله تعالى (وان
 فاتكم) أى سبقكم
 وانفلت منكم (شيء من
 أزواجكم الى الكفار)
 أى أحد من أزواجكم
 وقد قرئ كذلك
 وايضاً شيء موقفه
 للتخصيص والاشباع
 في التعميم أو شيء من
 مهور أزواجكم (فعاقيتم)
 أى فهاجت عقبتكم أى
 نوبتكم من أداء المهر
 شبه ماحكم به على
 المسلمين والكافرين
 من أداء هؤلاء مهور
 نساء أولئك نازة وأداء
 أولئك مهور نساء
 هؤلاء أخرى بأمر
 يتعاقبون فيه كيتعاقب
 في الركوب وغيره
 (فاتوا الذين ذهب
 أزواجهم مثل ما انفقوا)
 من مهر المهاجرة التي
 تزوجتموها ولا تؤتوه
 زوجها الكافر وقيل

معناه ان فانكم فاصبتم من الكفار عني هي الغنية فَا تَوَابِلُ الْغَائِثِ مِنَ الْغَنِيَةِ وَفَرَى فَاغْنِيَهُمْ وَفَعْنِيَهُمْ وَلَا
بِالتَّشْدِيدِ وَفَعْنِيَهُمْ بِالْخَفِيفِ وَفُجِعَ الْغَافُ وَبَكَسَرُهَا قَبْلَ جَمِيعٍ مِنْ لِحْقِ بِالْمُشْرَكِينَ مِنْ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُهَاجِرِينَ سِتْ
نِسْوَةٍ أَمْ يَحْكُمُ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ وَطَاهِيَةَ بِنْتُ أُمِيَّةٍ وَرُوعَ بِنْتُ عُبَيْدَةَ وَعِدَةَ بِنْتُ عَبْدِ الْعَزِيزِ

وهتدبت إلى جهل وكثوم بنت جرول (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) فإن الإيمان به تعالى يقتضي التقوى منه تعالى (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) أي مبايعات لك أي قاصدات للمباينة نزلت يوم الفتح فانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بيعة الرجال شرع في بيعة النساء (على أن لا يشركن بالله شيئاً) أي شيئاً من الأشياء أو شيئاً من الاشراك (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن) ١٩٣ (أولادهن) أي ذرية وأولادهن ولا يقتلن

بالتشديد (ولا يأتين

بيهتان بغيره بين أيديهن

وأرجلهن) كانت المرأة

تلتقط المولود فتقول

زوجها هو وولدي منك

كأنه يأتها باليهتان المغترى

بين يديها ورجلها

لأن يطنها الذي تحمله

فيه بين يديها وتخرجه

بين رجلها (ولا يعصنك

في معروف) أي فيما

تأمرهن به من معروف

وتنهان عن من منكر

والقييد بالمعروف مع

أن الرسول صلى الله

عليه وسلم لا يأمر الابن

للتبعية على أنه لا يجوز

طاعة مخلوق في معصية

الخلاق وتخصيص

الامور المعبودة بالذكر

في حقهن لكثرة وقوعها

فيما يذهبن مع اختصاص

بعضها بمن (فبايعهن)

أي على ما ذكره وما لم يذكر

نوضح أمره ونظهور

أصلاته في المباينة

من الصلاة والزكاة وسائر

أركان الدين وشعائر

الاسلام وتقيدهم بما يعنهن

بما ذكر من تحييزه لهن

على المسارعة اليها مع كمال

الرجبة فيهما من غير دعوة

ولا تقتلن أولادكن فقالن ربنا هم صغارا وقتلهم كباراً فأتتهن وهم أعلم وكان ابنها حنظلة
ابن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فصفحك عمر رضي الله عنه حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال ولاتأتين بيهتان بغيره وهو أن تقذف على زوجها ما ليس منه فقالت
هند والله ان البهتان لأمرفيج وماتن امرأنا بالبرشد ومكازم الاخلاق فقال ولا تعصينني
في معروف فقاتل الله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نذهبك في شيء وقوله ولا
يسرقن ينصعن النهي عن الخيانة في الاموال والتفصيل من العبادة فانه يقال أسرق من
السارق من سرق من صلته ولا يزنين يحتمل حقيقة الزنا ودواعيه أيضاً على ما قال صلى الله
عليه وسلم البدان تزنيان والحيثان تزنيان والفرج يصديق ذلك أو يكذبه
وقوله ولا يقتلن أولادهن أرادوا البنات الذي كان يفعله أهل الجاهلية ثم هو عام في كل
نوع من قتل الولد وغيره وقوله ولا يأتين بيهتان نهى عن التهمة أي لا تتم احداهن على
صاحبها فيورث الطليعة ويحتمل أن يكون نهياً عن الخلق الولد بازواجهن قال ابن عباس
لا تلحق بزوجهما ولد ليس منه قال القراء كانت المرأة تلتقط المولود فتقول زوجها هذا
ولدي منك فذلك البهتان المغترى بين يديهن وأرجلهن وذلك أن الولد اذا وضعته الام
سقط بين يديها ورجلها وليس المعنى نهين عن الزنا لان النهي عن الزنا قد تقدم وقوله ولا
يعصنك في معروف أي كل أمر وافق طاعة الله وقيل في أمر يوتقوى وقيل في كل أمر
فيه رشد أي ولا يعصنك في جميع أمرك وقال ابن السيب والكلبي وعبد الرحمن بن زيد
ولا يعصنك في معروف أي ما تأمرهن به وتنهان عن عند كالتحريم وتزني الشاب وحز
الشعر ونحوه وشق الجيب ونحوه والوجد ولا تحدث الرجال الا اذا كان ذارحاً محرم
ولا تخلو برجل غير محرم ولا تسافر الامم ذى رحم محرم ومنهم من خص هذا المعروف
بالنسوح ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربع في أمي من أمر الجاهلية
لا يبركونهن الفجر في الاحسان والطعن في الانساب والاستنفاء بالجور والناحية وقال
الناحية اذا لم تنب قبل موتها تمام يوم القيامة عليها ستر بال من فطران ودرع من جرب
وقال صلى الله عليه وسلم ليس من امن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية
وقوله فبايعهن جواب اذا يابعنك على هذه الاشرايط فبايعهن واختلفوا في كيفية
المباينة فقالوا كان يبايعهن وبين يديه وأيديهن ثوب وقيل كان يشترط عليهن البيعة
وعمر بصافحهن قاله الكلبي وقيل بالكلام وقبل دعاي قدح من ماء فمسس يده فيدغم غمس
أيديهن فيه ومأمست يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة قط وفي الآية مباحث
(البحث الاول) قال تعالى اذا جاءك المؤمنات فامتنعنهن كما قال في المهاجرات
(والجواب) من وجهين (أحدهما) أن الامتناع حاصل بقوله تعالى على أن لا يشركن
الى آخره (وبنيهما) أن المهاجرات يأتين من دار الحرب فلا اطلاع لهن على الشرائع
فلا بد من الامتناع وأما المؤمنات فهن في دار الاسلام وعلم الشرائع فلا حاجة الى

لهن اليها (واستغفر لهن الله) ٢٥ من زيادة على ما في ضمن المباينة قلنا عبارة عن ضمان الثواب
من قبله عليه الصلاة والسلام بمقابلته الوفاء بالامور المذكورة من قبلهن (ان الله غفور رحيم) أي مبالغ في المغفرة
والرحمة فيغفر لهن ويرحهن اذا وفتن بما يبايعن عليه واختلف في كيفية مبايعته عليه الصلاة والسلام لهن يومئذ
فروى أنه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصفا ومعه عمر رضي الله تعالى عنه أسفل

منه فيجعل عليه الصلاة والسلام يشترط عليهن البيعة وعمر بصافهن وروى انه كلف امرأة وقفت على الصفا فبايعتهن وقيل دعا فوجد من ماء فغمس فيه يده ثم غمس أيديهن وروى أنه عليه الصلاة والسلام بايعهن وبين يديه الاظهر الاظهر ما قالت عائشة رضي الله عنها والله ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم علي النساء قط الا بما أمر الله به وعاصمت كعبت رسول الله ﷺ ١٩٤ صلى الله عليه وسلم كلف امرأة قط وكان

يقول إذا أخذنا عليهن قد بايعتهن كلاً ما وكان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تخجن يقول الله عز وجل يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات إلى آخر الآية فإذا أوردن بذلك من قولهن قال لهن انطلقن فقد بايعتهن (يا أيها الذين آمنوا اتولوا قوماً غضب الله عليهم) هم عامة الكفرة وقيل اليهود لما روي أنها نزلت في بعض قراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم (فدينسوا من الآخرة) لكفرهم بها أو لعلمهم بأنه لا خلاق لهم فيما اتنادهم الرسول المنعوت في التوراة الموشى بالآيات (كبايس الكفار من أصحاب القبور) أي كاييس منها الذين ماتوا منهم لأنهم وقفوا على حقيقة الحال وشاهدوا حرمانهم من نعمها القيم ابتلاءهم بعد إيمانهم بالإسلام والمراد صغومهم بكمال اليأس منه وقيل المعنى يدينسوا عن موتائهم

الاعتصام (البايعات) ما التقائه في قوله تعالى بين أيديهن وأرجلهن وما وجهه تقول من قال المرأة إذا تخطت ولداً فماتت سقطت يديها ومشت إلى أخذه برجها فإذا أضافته إلى زوجها فقد أتت بهمتان فتر به بين يديها وأرجلها وقيل بتر يده على أنفسهن حيث يقان هذا ولدنا وليس كذلك إذا ولدوا لزوجها وقيل الولد إذا وضعت أمه سقط بين يديها وأرجلها (الثالث) ما وجه الترتيب في الأشياء المذكورة وتقديم البعض منها على البعض في الآية تقول قدم الأفعى على ما هو الأذى منه في الفج ثم كذلك إلى آخره وقيل قدم من الأشياء المذكورة ما هو الأظهر فيما بينهم ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتولوا قوماً غضب الله عليهم فدينسوا من الآخرة كاييس الكفار من أصحاب القبور) قال ابن عباس يريد مخاطبة بني أبي بلعة يقول لانتولوا اليهود والمشركون وذلك لأن جماعة من قراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين لمخابهم اليهم فهو أذى ذلك ودينسوا من الآخرة يعني أن اليهود كذبت محمد صلى الله عليه وسلم وهم يعرفون أنه رسول الله وأنهم أفسدوا آخرتهم بتكديهم إياه فهم يدينسوا من الآخرة كاييس الكفار من أصحاب القبور والتعبد بهذا التقيد ظاهر لأنهم إذا ماتوا على كفرهم كان العلم بخذلانهم وعدم حفظهم في الآخرة قطعياً وهذا هو قول الكلبي وجماعة معني الكفار الذين ماتوا يدينسوا من الجنة ومن أن يكون لهم في الآخرة خير وقال الحسن يعني الأحياء من الكفار يدينسوا من الأموات وقال أبو إسحق يدينس اليهود الذين عاندوا النبي صلى الله عليه وسلم كما يدينس الكفار الذين لا يؤمنون بالبعث من موتائهم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(سورة الصف أربع عشرة آية مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) وجاء تعليق بما قبلها هو أن في تلك السورة بيان الخروج جهاداً في سبيل الله وإتباع أمر ضابطه بقوله إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وإتباع أمر ضابطه في هذه السورة بأن ما يحل أهل الإيمان ويحشمهم على الجهاد بقوله تعالى إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص وأما الأول بالآخر فكانه قال إن كان الكثرة مجملهم بصفتهم لحضرتنا المقدسة بما لا يليق بالحضرة فقد كانت الملائكة وغيرهم من الأنس والجن يسبحون لحضرتنا كما قال سبحانه ما في السموات وما في الأرض أي شهادته بالربوبية والوحدانية وغيرهما من الصفات الحميدة جبر ما في السموات والأرض والعرش من عرافة الغيب وهو الذي يغلب على غيره أي شيء كان ذلك الغير ولا يمكن أن يغلب عليه غيره والذين يشكك على غيره أي شيء كان ذلك الغير ولا يمكن أن يشكك عليه غيره فتقوله سبحانه ما في السموات وما في الأرض يدل على

أن يدينسوا ويرجعوا إلى الدنيا أحياء والأظهر في موقع الاضمار للاشارة بعله بأسهم في الرواية * (سورة الصف) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (سبح لله ما في السموات وما في الأرض هو العزيز الحكيم) الكلام فيه كالذي مر في نظيره (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) دوى

ان المسلمين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله تعالى لبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فلما نزل الجهاد كرهوه ففترت وما قبل من ان
النازل قوله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صغابن الاختلال وروى أنهم قالوا يا رسول الله اوزعنا ان احب الاعمال
الى الله تعالى لسارعنا اليه فترت هل اذكركم على تجارة الى قوله تعالى وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم فولوا
يوم احدى وفيه الغزاة ان ترتب الآيات ﴿ ١٩٥ ﴾ الكر عفا ليس على ترتيب النزول وقبل لما أخبر الله تعالى بشواب

شهداء بدر قالت الصحابة
انهم شهدوا قتينا قتالا
انقرض فيه وسعنا ففروا
يوم احدى فترت وقيل
انها نزلت فيمن يندح
كاذبا حيث كان الرجل
يقول قتلته ولم يقتل
وطعت ولم يطعن وهكذا
وقيل كان رجل قد ادى
المسلمين يوم بدر ونكى
فيهم فقتله صهيبي
وانحل قتله آخر فترت
في المنحل وقيل نزلت في
المساقين ونداؤهم
بالايان تمكهم بهم وبايانهم
وليس بذلك كما استغفره
ولم مركبة من اللام
الجاراة وما الاستغفامية
قد حذفت الله انها تخفيا
لكثرة استعمالها معا
في عم وفيهم ونظارهما
معناها الاى شئ تقولون
تفعل ما لاتفعلون من
الخبر والمعروف على ان
مدار التعبير والتوضيح في
الحقيقة عدم فعلهم وانما
وجه الى قولهم تنبيهها
على تضاعف معصيتهم
بيان ان المنكر ليس ترك

الربوبية والوحدانية ثم انه تعالى قال في البعض من السور سبح لله وفي البعض سبح
وفي البعض سبح بصيغة الامر ليعلم ان تسبيح حضرة الله تعالى دائم غير منقطع لما ان
الماضي يدل عليه في الماضي من الزمان والمستقبل يدل عليه في المستقبل من الزمان
والامر يدل عليه في الحال وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لاتفعلون منهم من
قال هذه الآية في حق جماعة من المؤمنين وهم الذين اوجبوا ان يعملوا بأحب الاعمال الى
الله فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا هل اذكركم على تجارة الآية وان الله يحب الذين
يقاتلون فأحبوا الحياة وتولوا يوم احدى فانزل الله تعالى لم تقولون ما لاتفعلون وقيل في حق من
يقول قاتلت ولم يقاتل وطعت ولم يطعن وفعلت ولم تفعل وقيل انها في حق أهل العقاب
في القتال لانهم تمتوا القتال فلما أمر الله تعالى به قالوا لم كتب علينا القتال وقيل انها في
حق كل مؤمن لانهم قد اعتقدوا الوفاء بما وعدهم الله به من الفسحة والاستسلام
والخضوع والخشوع فاذا لم يوجد الوفاء بما وعدهم خيف عليهم في كل زلة أن يدخلوا في
هذه الآية ثم في هذه الجملة مباحث (الاول) قال تعالى سبح لله ما في السموات وما في
الارض في اول هذه السورة ثم قاله تعالى في اول سورة أخرى وهذا هو التكرار والتكرار
عيب فكيف هو فنقول يمكن أن يقال كرهه ليعلم انه في نفس الامر غير مكرر لان ما وجد
منه التسبيح عند وجود العالم بايجاد الله تعالى فهو غير ما وجد منه التسبيح بعد وجود
العالم وكذا عند وجود آدم وبعد وجوده (الثاني) قال سبح لله ما في السموات وما في
الارض ولم يقل سبح لله السموات والارض وما فيها مما أن في هذا من المبالغة ما ليس في
ذلك فنقول انما يكون كذلك اذا كان المراد من التسبيح التسبيح بلسان الحال مطلقا أما
اذا كان المراد هو التسبيح المخصوص بالبعض بوصف كذا فلا يكون كذا كرم (الثالث)
قال صاحب الكشاف لم هي لام الاصناف داخله على ما الاستغفامية كما دخل عليها غيرها
من حروف الجر في قولك بعم وفيهم وعموم وانما حذفت الالف لان ما والحرف كشيء واحد
وقد رفع استعمالها في كلام المستفهم ولو كان كذلك لكان معنى الاستغفام واقعا في قوله
تعالى لم تقولون ما لاتفعلون والاستغفام من الله تعالى محال وهو عالم بجميع الاشياء
فنقول هذا اذا كان المراد من الاستغفام طلب الفهم أما اذا كان المراد الزام من اعرض
عن الوفاء بما وعد وانكر الحق وأصر على الباطل فلا ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (كبر مقتا عند الله
أن تقولوا ما لاتفعلون) والمقت هو البعض ومن استوجب مقت الله لزمه العذاب قال
صاحب الكشاف المقت أشد البعض وأبانه وأفحشه وقال الزجاج أن في موضع رفع
ومقتا منصوب على التمييز والمعنى كبر قولكم ما لاتفعلون مقتا عند الله وهذا كقوله تعالى
كبرت كلمة ﴿ قوله تعالى ﴾ (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صغابا كأنهم بنيان
مرصوص) فأراد يدين على يقاتلون بفتح التاء وقرئ يقاتلون أى يصفون صفوا والمعنى
يصفون انفسهم عند القتال كأنهم بنيان مرصوص قال الفراء مرصوص بالز صاص

غير المرصود فقط بل الوهيدية أيضا وقد كانوا يحسبونه معروفا ولو قيل لم لاتفعلون ما تقولون انهم متدان المنكر هو ترك
لوعود (كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لاتفعلون) بيان لآية فيج ما فعلوه وفرط سماجته وكبر من باب نعم وبئس فيه ضمير
بهم مفسر بالكرة بعده وأن تقولوا هو المخصوص بالذم وقيل قصد فيه التحجب من غير لفظ وأسند الى ان تقولوا
نصب مقنا على تفسيره دلالة على ان قولهم ما لا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه كبر عند من يحقر دينه كل عظيم

وقوله تعالى (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) بيان انه مرضى عنده تعالى بعد بيان ما هو معقوت عنده وهذا صريح في أن ما قالوه عبارة عن الوعد بالقتال لا عما قولوا المتدح أو أو انهم التخل أو ادعاه المناق أو أن مناط التعبير والتوبيخ هو اخلاصهم لا ودينتهم كاشير اليد وقري يقاتلون افتتح البناء يقتلون وصفا مصدر وقم موقع الفاعل أو المفعول ونصبه على الجالية من فاعل يقاتلون أي سادس انفسهم او مصنفون ﴿ ١٩٦ ﴾ وقوله تعالى (كانهم يذيان مرسصوص)

يقال رخصت البناء اذا لايت يند وقارت حتى يصير كقطعة واحدة وقال الليث يقول رخصت البناء اذا رخصته والرض افضاهم الاشياء بعضها الى بعض وقال ابن عباس يوضع الحجر على الحجر ثم رص بالحجار صغار ثم يوضع اللبن عليه فتسمى أهل مكة المرصوص وقال أبو اسحق اعلم الله تعالى أنه يجب من ثبت في الجهاد ويلزم مكانه كثيوت البناء المرصوص قال ويجوز أن يكون على أن يستوى شأنهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة وموالات بعضهم بعضا كالبنيان المرصوص وقيل ضرب هذا المثل للثبات يعني اذا اصطفوا ثبتوا كالبنيان المرصوص الثابت المستقر وقيل فيدلالة على فضل القتال راجلا لان العرب يصطفون على هذه الصفة ثم المحبة في الظاهر على وجهين (أحدهما) الرضا عن الخلق (وثانيهما) البناء عليهم بما يفعلون ثم وجه تعلق الآية بما قبلها هو قوله تعالى كبرمقا عند الله أن تقول لك تلك الآية مذمة للخالقين في القتال وهم الذين وعدوا بالقتال ولم يقاتلوا وبهذه الآية مجمدة الواقفين في القتال وهم الذين قاتلوا في سبيل الله وبالفاء فبد ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (واذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون اني رسول الله اليكم فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين) معناه اذكر انوكم هذه القصة واذا منصوب باضمار اذكر أي حين قال لهم تؤذوني وكانوا يؤذونه بأنواع الاذى قولوا وفلا فقالوا ان الله جهره ان نصبر على طعام واحد وقيل قد رموه بالادرة وقوله تعالى وقد تعلمون اني رسول الله في موضع الحال أي تؤذوني طلين علما قطعيا أي رسول الله وقضية علمك بذلك موجبة للتعظيم والتوقير وقوله فلما زاغوا أي مالوا الى غير الحق ازاغ الله قلوبهم أي أمالها عن الحق وهو قول ابن عباس وقال مقاتل زاغوا أي عدلوا عن الحق بأبدانهم ازاغ الله أي أمال الله قلوبهم عن الحق وأسلهم جزاء ما عملوا او بدل عليه قوله تعالى والله لا يهدي القوم الفاسقين قال أبو اسحق معناه والله لا يهدي من سبق في علمه أنه فاسق وفي هذا تنبيه على عظم ابداء الرسول صلى الله عليه وسلم حتى انه يؤدى الى الكفر وزيف القلوب عن الهدى وقد مضاه التوكيد كانه قال وتعلمون علما يقينا لاشبهة لكم فيه ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (وافعال عيسى بن مريم يابى اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحرة مبین ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين) قوله اني رسول الله أي اذكروا اني رسول الله اليكم بالوصف الذي وصف به في التوراة ومصدق بالانواراة ويكتب الله وبآياته جميعا من تقدم وتأخر ومبشرا برسول يصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكانه قيل له ما اسمه فقال اسمه أحمد وقوله يأتي من بعدى اسمه أحمد جلتان في موضع الجر لانها صفتان للكرة التي هي رسول وفي بعدى اسمه قراءة ان تحريك الياء بالفتح على الاصل وهو الاختيار عند الخليل وسيبويه في كل موضع تذهب فيه الياء

حال من الساكن في الحال الاولى أي مشيهين في تراصهم من غير فرجة وخلق بنيان رص بعضهم الى بعض ووصف حتى صار شيا واحدا وقوله تعالى (واذ قال موسى لقومه) كلام مستأنف مقرر لما قبله من شناعة ترك القتال واذا منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق التلويح أي واذكر لهؤلاء المعرضين عن القتال وقت قول موسى لبيى اسرائيل حين ندبهم الى قتال الجبارة بقوله يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تردوا على اذاركم فتقبلوا خاسرين فليعلموا بامرهم وعصوه أشد عصيان حيث قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانان ندخلها حتى نخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون الى قومه تعالى

فاذهب أنت وربك فقاتلا فانهما غافوا على ذلك وآذوه عليه الصلاة والسلام كل الآية ﴿ لالتقاء ﴾ (يا قوم لم تؤذوني) أي بالخائفة والعصيان فيما أمرتكم به وقوله تعالى (وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) جملة حالية مؤكدة لانكار الايداء وفي سببه وقد لتحقيق العلم وصيغة المضارع للدلالة على استمراره أي والحق أنك تعلمون علما دافعا مستورا بشاهدة ما ظهر يبدى من المجرزات القاهرة التي معظمها إهلاك عدوك

وأنجاهم من ملكته انى رسول الله اليكم لارشادكم الى خبر الدنيا والاخرة ومن قضية حكمكم بذلك أن ثبالتوا في تعظيمي
وتسارعوا الى طاعتي (فلما زاعخوا) أى أصروا على الزبغ عن الحق الذى جاء به موسى عليه السلام واستروا عليه (ازاع الله
قلوبهم) أى صرفها عن قبول الحق ١٩٧ ٤٠ والميل الى الصواب لصرف اختيارهم نحو الحق والضلال وقوله

تعالى (والله لا يهدي
القوم الفاسقين) اعتراض
تدلى على مقرر لمضمون ما
قبله من الاذاعة ومؤذن
بعلمه أى لا يهدي القوم
الخارجين عن الطاعة
ومحتاج الحق المصيرين
على الضواية هداية
موصلة الى البغية لا هداية
موصلة الى ما يوصل
اليها فانها شاملة للكل
والمراد بهم اما المذكورون
خاصة والاظهار في
موقع الاصغار للمهم
بالفسق وتعليل عدم
الهداية به أو جنس
الفاسقين وهم داخلون
في حكمه دخولا أولا
وأيا ما كان فوضفهم
بالفسق ناظر الى ما في قوله
تعالى فافرق بيننا وبين
القوم الفاسقين وقوله
تعالى فلاناس على
القوم الفاسقين هذا
هو الذى تقتضيه جزالة
النظم الكريم ويرتضيه
الذوق السليم وأما ما
قبله بصدد بيان أسباب
الاذية من أنهم كانوا
يؤفون عليه الصلاة
والسلام بانواع الاذى
من انتقاصه وعيبه في

لائقنا مساكنين واسكانها كما في قوله تعالى ولما دخل بيتي فمنا سكن في قوله من يعصى
اسمه حذف الياء من اللفظ لائقنا الساكنين وهم الياء والسين من اسماء قالة المنبر وأبو
حلى وقوله تعالى أحد يحتل معنيين (أحدهما) المبالغة في الفساد بمعنى انه أكثر جحدا لله
من غيره (وثانيهما) المبالغة من المفعول بمعنى انه يحمده بمافية من الاخلاص والاخلاص
الحسنه أكثر ما يحمده غيره ولذا ذكر الآن بعض ما جاء به عيسى عليه السلام بتقديم سيدنا
محمد عليه السلام في الانجيل في عدة موضع (أولها) في الاصحاح الرابع عشر من انجيل
يوحنا هكذا وأنا أطلب لكم الى أبى حتى يحكمكم ويعطيكم الفارق ليطرح حتى يكون معكم
الى الابد والفارق ليطرح روح الحق البقين هذا اللفظ الانجيل المفعول الى العربى وذكر
في الاصحاح الخامس عشر هذا اللفظ وأما الفارق ليطرح روح القدس يرسله أبى باسمى
ويلكم ويحكمكم جميع الاشياء وهو يذكركم كما قلت لكم ثم ذكر بعد ذلك بقبول وانى قد
جبرتمكم هذا قبل أن يسكنون حتى اذا كان ذلك توفنون (وثانيها) ذكر في الاصحاح
السادس عشر هكذا ولكن أقول لكم الآن حقا قيقنا انطلق عنكم خبير لكم فان لم
انطلق عنكم الى أبى لمأتكم الفارق ليطرح وان انطلقت ارسلته اليكم فاذاجاء هو يفيد أهل
العالم ويدبهم وعندهم يوقفهم على الخطيئة والبر والدين (وثالثها) ذكر بعد ذلك بقبول
هكذا فان لى كلاما كثيرا أريد أن أقوله لكم ولكن لا تقدر أن على قبوله والاحتفاظ له
ولكن اذاجاء روح الحق اليكم بلحكمكم ويؤيدكم جميع الحق لانه ليس يحكمكم بعد من
تلقا نفسه هذا ما في الانجيل فان قيل المراد بفارق ليطرح اذاجاء يرشدكم الى الحق ويعلمهم
الشريعة هو عيسى يحى بعد الصلب نقول ذكر الحوار بين في آخر الانجيل أن عيسى لما
جاء بعد الصلب ما ذكر شيئا من الشريعة وما علمهم شيئا من الاحكام وما ثبت عندهم
الاحظنة وما تعلم الا قليلا مثل انه قال انا المسيح فلا تطعنونى ميتا انا ناج عند الله ناظر
اليكم وانى ما أوصى بعد ذلك اليكم فهذا تمام الكلام وقوله تعالى فلما جاءهم بالبينات قيل
هو عيسى وقيل هو محمد ويدل على أن الذى جاءهم بالبينات جاءهم بالمعجزات والبينات التى
تبين أن الذى جاء به اتماما جاء به من عند الله وقوله تعالى هذا صهرم بين أى ساحر مبین وقوله
ومن اظلم من افترى على الله الكذب أى من أقبح الخسائن بلغ اقتراؤه المبلغ الذى يفترى
على الله الكذب وانهم قد علموا أن ما نالهم من نعمة وكرامة فاعلموا انه من الله تعالى ثم
كفروا به وكذبوا على الله وعلى رسوله والله لا يهدي القوم الظالمين أى لا يوفقهم الله
للاطاعة فهو بذلهم وفى الآية بحث وهو أن يقال لم اتعصب بمصدقا ومبشرا أى ما فى الرسول
من معنى الارسل أم باليكم نقول بل بمعنى الارسل لان اليكم صلة للرسول ١٩٨ ثم قال تعالى
(يريدون ليطعنوا ثوراهه بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذى أرسل
رسوله بالهدى ودين الحق ليطهره على الدين كله ونوكرنا المشركون) ليطعنوا أى أن يطعنوا
وكان هذه اللام زينة مع فعل الارادة تأكيداً لافيهما من معنى الارادة فى قولك جئت
نفسه وجعود آياته وهصيانته فيا تعود اليهم منافقة وتباعدتهم بالقرول لهم روية الله جهره والتكذيب الذى هو تضيع
حق الله وحقه فما لا تعلق له بالمقام وقوله تعالى (واذا قال عيسى ابن مريم) امامه عطف على اذا لاولى معمول

لأعمالها وأما معمول المضمر معطوف على عاملها (يا بني إسرائيل) ناداهم بذلك استمالة لقلوبهم إلى تصديقه في قوله (إني رسول الله إليكم مصداقاً لما بين يدي من التوراة) فإن تصديقه عليه الصلاة والسلام بإها من أقوى الدواعي إلى تصديقهم بإيه وقوله تعالى (ومبشراً رسول يأتي من بعدى) معطوف ﴿ ١٩٨ ﴾ على مصداقاً داع إلى تصديقه عليه الصلاة

والسلام مثله من حيث ان البشارة واقعة في التوراة والعامل فيها ما في الرسول من معنى الارسل لا الجار فانه صفة للرسول والعصاة يعمل من تضمن معنى الفعل وعليه يدور العمل أى أرسلت إليكم حال كونى مصداقاً لما تقدمنى من التوراة ومبشراً من يأتي من بعدى من رسول (اسمه أحمد) أى محمد صلى الله عليه وسلم يريد ان دينى التصديق بكتب الله وأنيابه جميعاً من تقدم وتأخر وقرئ من بعدى بفتح الباء (فلما جاءهم بالبينات) أى بالمخبرات الظاهرة (قالوا هذا سحر مبين) مشيرين إلى ما جاء به وأليه عليه الصلاة والسلام وتسميته سحراً للمبالغة ويؤيد قراءة من قرأ هذا سحراً (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الاسلام) أى أى الناس أشد ظلاماً ممن يدعى إلى الاسلام الذى يوصله إلى سعادة الدارين فيضع موضع الاجابة الافتراء على الله عز وجل بقوله لآله الذى هو دعا عباده إلى الحق هذا سحر أى هو أظلم من كل ظالم وان لم يتعرض ﴿ في ﴾

لأكرمك كما كانت اللام في لا بآئك تأكيداً للمعنى الاضافة في آياك والمضارع نور الله تعالى بأفواههم تخبركم بهم في ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر مثلت حالهم بحال من ينفع في نور الشمس بنفسه ليطفئه كذا ذكره في الكشف وقوله والله متم من نوره قرئ بصكسر الراء على الاضافة والاصل هو التنوين قال ابن عباس يظهر دينه وقال صاحب الكشف متم الحق ويبلغ غايته وقيل دين الله وكتاب الله ورسول الله وكل واحد من هذه الثلاثة بهذه الصفة لانه يظهر عليهم من الآثار (وثانيها) أن نور الله ساطع أبداً وطالع من مطلق لا يمكن زواله أصلاً وهو الحضرة القدسية وكل واحد من الثلاثة كذلك (وثالثها) أن النور نحو العلم والظلمة نحو الجهل أو النور الايمان يخرجهم من الظلمات إلى النور أو الاسلام هو النور أو يقال الدين وضع الهى سائق لاولى الابواب إلى اخريات باختيارهم المحمود وذلك هو النور والكتاب هو المبين قال تعالى تلك آيات الكتاب المبين فالإبانة والكتاب هو النور أو يقال الكتاب حجة لكونه معجزة والحجة هو النور فالكتاب كذلك أو يقال في الرسول انه النور والاسلاف بصفة كونه رجة للعالمين اذ الرحمة باظهار ما يكون من الاسرار وذلك بالنور أو تقول انه هو النور لان بواسطته اهتدى الخلق أو هو النور لكونه ميلاً للناس ما زل إليهم والمبين هو النور ثم القواعد في كونه نوراً وجوه منها انه يدل على علو شأنه وعظمته برهانه وذلك لوجهين (أحدهما) الوصف بالنور (وثانيهما) الاضافة إلى الحضرة ومنها أنه اذا كان نوراً من انوار الله تعالى كان مشرقاً في جميع اقطار العالم لانه لا يكون مخصوصاً ببعض الجوانب فكان رسولا إلى جميع الخلائق لما روى عنه صلى الله عليه وسلم بعثت إلى الاجر والاسود فلا يؤجد شخص من الجن والاناس الا يكون من امتدان كان مؤمناً فهو من أمة المتابعة وان كان كافراً فهو من أمة الدعوة وقوله تعالى ولو كره الكافرون أى اليهود والنصارى وغيرهم من المشركين وقوله بالهدى لمن اتبعه ودين الحق قبل الحق هو الله تعالى أى دين الله وقيل نعمت للدين أى الدين هو الحق وقيل الذى يحق أن يتبعه كل أحد يظهره على الدين كله يريد الاسلام وقيل ليظهره أى الرسول صلى الله عليه وسلم بالغبلة وذلك بالحجة وههنا مباحث (الاول) والله متم نوره والتمام لا يكون الا عند نقصان فكيف نقصان هذا النور فنقول اتصافه بحسب نقصان في الاثر وهو الظهور وفي سائر البلاد من المشارق إلى المغرب اذا الظهور لا يظهر الا بالاطهار وهو الاتصاف يؤيد قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم وعن أبي هريرة أن ذلك عند نزول عيسى من السماء قاله مجاهد (الثاني) قال ههنا متم من نوره وقال في موضع آخر مثل نوره وهذا عين ذلك أو غيره نقول هو غيره لان نور الله في ذلك الموضع هو الله تعالى عند أهل الحقيقة وههنا هو الدين أو الكتاب أو الرسول (الثالث) قال في الآية المقدمة ولو كره الكافرون وقال في التأخرة ولو كره المشركون فما الحكمة فيه فنقول انهم أنكروا الرسول وما أنزل اليه وهو الكتاب وذلك من نعم الله والكافرون كلهم

تظاهر الكلام لنفى المساوى وقدم بيان غير مرة وقرئ يدعى يقال دعاه وداعاه مثل لمسه والتمسه

(والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يرشدكم الى ما فيه فلاحهم لعدم توجههم اليه (يريدون ليطغوا نورا لله) أى يريدون أن يطغوا دينه أو كتابه أو حجة النيرة واللام مزيدة لما فيها من معنى الإرادة تأكيد لها كما زيدت لما فيها من معنى الاضافة تأكيد لها فى آياتك ﴿ ١٩٩ ﴾ أو يريدون الافتراف ليطغوا نورا لله (بأفواههم)

بطعنهم فيه مثلت حالهم بحال من يتفق فى نور الشمس بفيه ليطغنه (والله متم نوره) أى يبلغه الى غاية بنوره فى الاتفاق واصلاؤه وقرئ متم نوره بلا اضافة (ولو كره الكافرون) أى ارغامهم والجملة فى خبر الجلال على ما بين مرارا (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) بالقرآن أو المعجزة (ودين الحق) والملة الخنقة (ليطهروا على الدين كله) ليعليه على جميع الاديان المخالفة له ولقد أجاز الله عز وجل وعده حيث جاء به بحيث لم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام (ولو كره المشركون) ذلك وقرئ هو الذى أرسل نبيد (يا ايها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب آليم) وقرئ تنجيكم بالتشديد وقوله تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم واستثاق) وقع جوابا عما مضى فاعلم ما معنى فسادهم الله

فى كفران النعم فلهذا قال ولو كره الكافرون ولان لفظ الكافر أعم من لفظ المشرك والمراد من الكافرين ههنا اليهود والنصارى والمشركون وهذا ذكر النور واطفائه والاثنى به الكفر لانه الستر والتغطية لان من يحاول الاطفاء انما يريد الزوال وفى الآية الثانية ذكر الرسول والارسل ودين الحق وذلك منزلة عظيمة للرسول عليه السلام وهى اعتراض على الله كما قال

أقل لمن ظلى حاسدا * أمدرى على من أسأت الادب

أسأت على الله فى فعله * صكأك لم ترضى ما وهب

والاعتراض قريب من الشرك ولان الخاسدين للرسول عليه السلام كان أكثرهم من قريب وهم المشركون ولما كان النور أعم من الدين والرسول لاجرم قابله بالكافرين الذين هم جميع مخالفى الاسلام والارسل والرسول والدين أخص من النور قابله بالمشركين الذين هم أخص من الكافرين * ثم قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب آليم) تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون (اعلم أن قوله تعالى هل أدلكم فى معنى الامر عند انقراء يقال هل أنت ساكت أى اسكت وبيانه أن هل بمعنى الاستفهام ثم يتدرج الى أن يصير عرضا وحشا والحث كالاعراض والأقراء أمر وقوله تعالى بلى تجارة هى التجارة بين أهل الايمان وحضرة الله تعالى كما قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ذل عليه يؤمنون بالله ورسوله والتجارة عبارة عن معاوضة الشيء بالشيء وكان أن التجارة تعبى التاجر من محنة الفقر وزحمة الصبر على ما هو من اوازمه فكذلك هذه التجارة وهى التصديق بالجنان والافرار باللسان كما قيل فى تعريف الايمان فلهذا قال بلفظ التجارة وكان أن التجارة الربح والخسران فكذلك فى هذا فان من آمن وعمل صالحا فله الاجر والربح الوافر واليسار المبين ومن اعرض عن العمل الصالح فله الخسر والخسران المبين وقوله تعالى تنجيكم من عذاب آليم قرئ مخففا وشقلا تؤمنون استثاق كانهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون بالله ورسوله وهو خير فى معنى الامر ولهذا أوجب بقوله بغفر لكم وقوله تعالى وتجاهدون فى سبيل الله والجهاد بعد هذين الوجهين ثلاثة جهاد فيما بينه وبين نفسه وهو قهر النفس ومنعها عن اللذات والشهوات وجهاد فيما بينه وبين الخلق وهو أن يدع الطمع منهم وبشفق عليهم ويرحمهم وجهاد فيما بينه وبين الدنيا وهو أن يتخذها زاد المعادة فتكون على خمسة أوجه وقوله تعالى ذلكم خير لكم يعنى الذين أمرتم به من الايمان بالله تعالى والجهاد فى سبيله خير لكم من أن تتبعوا أهواءكم ان كنتم تعلمون أى ان كنتم تتفقهون بما علمتم فهو خير لكم وفى الآية مباحث (الأولى) لم قال تؤمنون بلفظ الخبر تقول الايدان بوجوب الامتثال عن ابن عباس قالوا انو تعلم أحب الاعمال الى الله تعالى علمنا فزالت هذه الآية فكشوا ما شاء الله يقولون بالتأني ما معنى فسادهم الله

كانهم قالوا كيف نعمل أو ماذا نصنع فبيل تؤمنون بالله الخ وهو خير فى معنى الامر بحجبه الايدان بوجوب الامتثال فكانه قد وقع فأخبر بوقوعه ويؤيده قراءة من قرأ آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا وقرئ تؤمنوا وتجاهدوا على اختيار لام الامر

(ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من الإيمان والجهاد بسميه وما فيه من معنى البعد لما مر غير مرة (خير لكم) على الإطلاق أومن أموالكم وأنفسكم (ان كنتم تعلمون) أي ان كنتم من أهل العلم فإن الجهالة لا يعتد بأفعالهم أو ان كنتم تعلمون أنه خير لكم كان خبراً لكم حينئذ ٢٠٠ لأنكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحببتم الإيمان

عليها بقوله تؤمنون بالله (الثاني) ما معني ان كنتم تعلمون تقول ان كنتم تعلمون أنه خير لكم كان خبراً لكم وهذه الوجوه للكشاف وأما الغير فقال الخوف من نفس العذاب لأن العذاب الأليم اذا العذاب الأليم هو نفس العذاب مع غيره والخوف من اللوازم كقوله تعالى وخافون ان كنتم مؤمنين ومنها أن الأمر بالإيمان كيف هو بعد قوله يا أيها الذين آمنوا فاقول يمكن أن يكون المراد من هذه الآية المنافقين وهم الذين آمنوا في الظاهر ويمكن أن يكون أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى فانهم آمنوا بالكتب المتقدمة فكانه قال يا أيها الذين آمنوا بالكتب المتقدمة آمنوا بالله وبمحمد رسول الله وبمكر أن يكون أهل الإيمان كقوله فرادتهم أي ائماناً لا زادوا إيماناً وهو الأمر بالثبات كقوله ثبت الله الذين آمنوا وهو الأمر بالجهد كقوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله وفي قوله صلى الله عليه وسلم من جدد وضوؤه فكانت جدد إيمانه ومنها أن رجاء النجاة كيف هو إذا آمن بالله ورسوله ولم يجاهد في سبيل الله وقد علم بالجموع ومنها أن هذا الجموع وهو الإيمان بالله ورسوله والجهاد بالنفس والمال في سبيل الله خيري لنفس الأمر ثم قال تعالى (يعفر لكم ذنوبكم) ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى يحبونها نصر من الله وقبح قر يب و بشر المؤمنين اعلم أن قوله تعالى يعفر لكم ذنوبكم جواب قوله تؤمنون بالله ويجاهدون في سبيل الله لما أنه في معنى الأمر كما مر فكانه قال آمنوا بالله وجاهدوا في سبيل الله يعفر لكم ذنوبكم ويحذف جوابه ذلكم خير لكم وجزم يعفر لكم لما أنه ترجحة ذلكم خير لكم وحذف جزم كقوله تعالى لولا اخرجتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن لآمل فأصدق جرم على قوله لولا اخرجتني وقيل جزم يعفر لكم سهل لأنه في معنى الأمر وقوله تعالى ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار إلى آخر الآية من جملة ما قدم بيانه في التوراة ولا يريد أن يقال ان الله تعالى رغبهم في هذه الآيات إلى مفارقة مساكنهم وانفاق أموالهم والجهاد وهو قوله يعفر لكم وقوله تعالى ذلك الفوز العظيم يعني ذلك الجزاء الدائم هو الفوز العظيم وقدم وقوله تعالى وأخرى يحبونها أي تجارة أخرى في العاجل مع ثواب الآجل قال الفراء وخصلة أخرى يحبونها في الدنيا مع ثواب الآخرة وقوله تعالى نصر من الله هو مفسر للآخرى لأنه يحسن أن يكون نصر من الله مفسراً للتجارة إذ النصر لا يكون تجارة لئلا يل هو ربح للتجارة وقوله تعالى وقبح قر يب أي عاجل وهو قبح مكة وقال الحسن هو قبح فارس والروم وفي تحبونها شيء من التوبيخ على محبة العاجل ثم في الآية مباحث (الأول) قوله تعالى و بشر المؤمنين عطف على تؤمنون لأنه في معنى الأمر كأنه قيل آمنوا وجاهدوا بئكم الله ونصركم بشر يا رسول الله المؤمنين بذلك ويقال أيضاً نص من قرأ نصر من الله وفتحاً قريباً يقال على الاختصاص أو على تصبرون نصراً وفتح لكم فتحاً أو على يعفر لكم ويدخلكم ويؤنكم خيراً وأخرى نصراً وفتحاً كما ذكره في الكشاف ثم قال تعالى (يا أيها الذين

والجهاد فوق ما تحبون أنفسكم وأموالكم قتلون وتقتلون) يغفر لكم ذنوبكم) يجواب للأمر للدلول عليه بلفظ الخبر أو بشرط أو استهسان دل عليه الكلام تقديره أن تؤمنوا وتجاهدوا أو هل تقبلون أن أدلكم بغفر لكم وجهه جواباً لهل أدلكم بعيد لأن مجرد الدلالة لا يوجب المغفرة (و يدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك) أي ما ذكر من المغفرة إدخال الجنات الموصوفة بما ذكر من الأوصاف الخلية (الفوز العظيم) الذي لا فوز وراءه (وأخرى) ولكم إلى هذه النعم العظيمة نعمة أخرى عاجلة (تحبونها) وترضون فيها وفيه تعريض بأنهم يؤثرون الصاجل على الآجل وقبل أخرى منصوبة باهتمامكم بطمأنينة أو تحبون أو مبتدأ خبره (نصر من الله) وهو على الأول بدل أو بيان وعلى تقدير

النصب خبر مبتدأ محذوف (فتح قريب) أي عاجل عطف على نصر على الوجوه المذكورة آمنوا وقرى نصراً وفتحاً قريباً على الاختصاص أو على المصدر أي تصبرون نصراً وفتح لكم فتحاً أو على البدلية من أخرى على تقدير نصبها أي يعطيكم نعمة أخرى نصراً وفتحاً (وبشر المؤمنين)

صطف على محذوف مثل قلى يا ايها الذين آمنوا وبشر اوعلى تؤمنون فانه فى معنى آمنوا كائنه قيل آمنوا وجاهدوا ايها المؤمنون وبشرهم يا ايها الرسول بما وعدتهم ﴿ ٢٠١ ﴾ على ذلك عاجلا وājلا (يا ايها الذين آمنوا كونوا

أنصار الله) وقرئ
أنصار الله بلاضافة
لان المعنى كونوا بعض
أنصار الله وقرئ كونوا
أنتم أنصار الله (كما قال
عيسى بن مريم للحواريين
من أنصارى الى الله)
أى من جندى متوجهها
الى نصره الله كما يقضيه
قوله تعالى (قال الحواريون
نحن أنصار الله)
والاضافة الاولى اضافة
أحد المتشاركين
الى الآخر لما بينهما
من الاختصاص والثانية
اضافة الفاعل الى المفعول
والتشبيه باعتبار المعنى
أى كونوا أنصار الله
كما كان الحواريون
أنصاره حين قال لهم
عيسى من أنصارى الى الله
أوقل لهم كونوا كما قال
عيسى للحواريين
والحواريون أصقباؤه
وهم أول من آمن به
وكانوا اثنى عشر رجلا
(فأمنت طائفة من بنى
اسرائيل) أى بعيسى
وأطاعوه فيما أمرهم به
من نصره الدين (وأكفرت
طائفة) أخرى به
وقالوا لهم (فأيدنا الذين

آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصارى الى الله قال
الحواريون نحن أنصار الله) قوله كونوا أنصار الله أمر بادامة النصره والى ان عليه
أى ودوموا على ما أنتم عليه من النصره ويدل عليه قراءة ابن مسعود كونوا أنتم أنصار الله
فاخبر عنهم بذلك أى أنصار دين الله وقوله كما قال عيسى بن مريم للحواريين أى انصروا
دين الله مثل نصره الحواريين لما قال لهم من أنصارى الى الله قال مقاتل يعنى من يعنى
من الله وقال عطاء من ينصرنى وينصر دين الله ومنهم من قال امر الله المؤمنين ان
ينصروا محمد صلى الله عليه وسلم كأنهم الحواريون عيسى عليه السلام وفيه اشارة الى
أن انصروا بالجهاد لا يكون مخصوصا بهذه الامة والحواريون أصقباؤه وأول من آمن به
وكانوا اثنى عشر رجلا وحوارى الرجل صفييه وخلصاؤه من الحور وهو البياض
الخالص وقيل كانوا أقصارى يحورون الثياب أى يبيضونها وأما الانصار فعن قتادة ان
الانصار كلهم من قريش أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وحنظلة وجعفر وابوعبيدة بن الجراح
سمان بن مظعون وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبى وقاص وعثمان بن عوف وطهمة
ابن عبيدة الله والزبير بن العوام ثم فى الآية مباحث (البحث الاول) التشبيه بمحمول على
المعنى والمراد كونوا كما كان الحواريون (الثانى) ما معنى قوله من أنصارى الى الله نقول
يجب أن يكون معناه مطابقة لجواب الحواريين والذي يطابقه أن يكون المعنى من
عسكرى متوجهها الى نصره الله واطافة أنصارى خلاف اضافة أنصار الله لما ان المعنى
فى الاول الذين ينصرون الله وفى الثانى الذين يختصون بى ويكونون معى فى نصره الله
(الثالث) اصحاب عيسى قالوا نحن أنصار الله واصحاب محمد لم يقولوا هكذا نقول خطاب
عيسى بطريق السؤال فالجواب لازم وخطاب محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الاكراه
فالجواب غير لازم بل اللازم هو امثال هذا الامر وهو قوله تعالى كونوا أنصار الله ثم قال
تعالى (فأمنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم
فأصبحوا ظاهرين) قال ابن عباس يعنى الذين آمنوا فى زمن عيسى والذين كفروا كذلك
وذلك لان عيسى عليه السلام لما رفع الى السماء تفرقوا ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله
فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه اليه وفرقة قالوا كان عبدالله ورسوله فرفعه
اليه وهم المسلمون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس واجتمعت الطائفتان الكافرتان
على الطائفة المسلمة فقتلوه وطردوهم فى الارض فكانت الحالة هذه حتى بعث الله محمدا
صلى الله عليه وسلم فظهرت المومنة على الكافرة فذلك قوله تعالى فأيدنا الذين آمنوا على
عدوهم وقال بجاهد فأصبحوا ظاهرين يعنى من اتبع عيسى وهو قول المتأولين وعلى
هذا القول معنى الآية أن من آمن بعيسى ظهروا على من كفروا به فأصبحوا غالبين على
أهل الاديان وقال ابراهيم أصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة بتصديق محمد صلى الله
عليه وسلم ان عيسى كلمة الله وروحه قال الكلبي ظاهرين بالحنة والظهور بالحنة هو قول

آمنوا على عدوهم) أى ﴿ ٢٦ ﴾ من قويناهم بالحنة أوبالسيوف وذلك بعد رفع عيسى عليه السلام
(فأصبحوا لظاهرين) غالبين * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ

سورة الصف كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه * (سورة الجمعة مدنية
 وأبها إحدى عشرة) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * ٢٠٢ * يسبح لله ما في السموات وما في الارض) تسبيحا

زيد بن علي رضي الله عنه والله أعلم بالصواب والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
 على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

* (سورة الجمعة إحدى عشرة آية مدنية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يسبح لله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم) وجه تعلق هذه
 السورة بما قبلها هو انه تعالى قال في أول تلك السورة سبح لله بلطف الماضي وذلك لا يدل
 على التسبيح في المستقبل فقل في أول هذه السورة بلطف المستقبل لا يدل على التسبيح في
 زمانى الحاضر والمستقبل واماتعلق الاول بالآخر فلانه تعالى ذكر في آخر تلك السورة
 انه كان يؤيد أهل الايمان حتى ساروا عالين على الكفار وذلك على وفق الحكمة
 لا الحاجة اليه اذ هو غنى على الاطلاق ومتمزة عما يخاطر ببال الجهلة في الاتفاق وفي
 اول هذه السورة ما يدل على كونه مقدسا ومزنا عما لا يليق بحضرة العلية بالاتفاق ثم
 اذا كان خلق السموات والارض باجمعهم في تسبيح حضرة الله تعالى فله الملك كما قال
 تعالى يسبح لله ما في السموات وما في الارض له الملك ولا ملك أعظم من هذا وهو انه خالقهم
 ومالكهم وكلهم في قبضة قدرته وتحت تصرفه يسبحون له آراء الليل وأطراف النهار بل
 في سائر الأزمان كما مر في أول تلك السورة ولما كان الملك كله فهو الملك على الاطلاق ولما
 كان الكل بخلقه فهو المالك والمالك والملك أشرف من المملوك فيكون متصفا بصفات
 يحصل منها الشرف فلا مجال لما ينافيه من الصفات فيكون قدوسا فلفظ الملك اشارة الى
 اثبات ما يكون من الصفات العلية ولفظ القدوس اشارة الى نفي ما لا يكون منها وعن
 العزيز الى القدوس هو المتمزة عما يخاطر ببال أوليائه وقدرته تفسيره وكذلك العزيز الحكيم
 ثم الصفات المذكورة قرئت بالرفع على المدح أى هو الملك القدوس ولو قرئت بالنصب
 لكان وجهها كقول العرب الحمد لله أهل الحمد كذا ذكره في الكشف ثم في الآية مباحث
 (الاول) قال تعالى يسبح لله ولم يقل يسبح الله فالعائدة نقول هذا من جملة ما يجري فيه
 اللفظان كشكره وشكره ونصحه ونصحه (الثانى) القدوس من الصفات السلبية
 وقيل معناه المبارك (الثالث) لفظ الحكيم يطلق على الغير أيضا كقيل في إسمان انه
 حكيم نقول الحكيم عند أهل التحقيق هو الذى يضع الاشياء مواضعها والله تعالى حكيم
 بهذا المعنى ثم انه تعالى بعد ما فرغ من التوحيد والتزنية شرع في النبوة فقال (هو الذى
 بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا
 من قبل فى ضلال مبين) الامى منسوب الى أمة العرب لما انهم أمة أميون لا كتاب لهم
 ولا يقرؤون كتابا ولا يكتبون وقال ابن عباس يريد الذين ليس لهم كتاب ولا نبى بعث فيهم
 وقيل الاميون الذين هم على ما خلقوا عليه وقدر بيانهم وقرى الاميين بخذف باء النسب
 وقوله تعالى رسولا منهم يعنى محمد صلى الله عليه وسلم تبعه من نسبه وهو من جنسهم كما

مسترا (الملك القدوس
 العزيز الحكيم) وقد قرئ
 الصفات الاربع بالرفع
 على المدح (هو الذى
 بعث في الاميين)
 أى في العرب لأن أكثرهم
 لا يكتبون ولا يقرؤون
 قيسل بدئت الكتابة
 بالطائفة أخذوها من
 أهل الحيرة وهم من أهل
 الأتبار (رسولا منهم)
 أى كانوا من جملة
 أميائهم (يتلو عليهم)
 آياته مع كونه أميائهم
 لم يعهد منه قراءة ولا تعلم
 (ويزكيهم) صفة أخرى
 لرسول الله ولفظ على يتلو
 أى يحملهم على ما
 يصيرون به أزكيا
 من خبايا العقائد والأعمال
 (ويعلمهم الكتاب والحكمة)
 صفة أخرى لرسول الله
 مرتتبة في الوجود
 على التلاوة وانما وسط
 بينهما التزكية التى هى
 عبارة عن تكميل النفس
 بحسب قوتها العملية
 وتهذيبها المتفرع
 على تكميلها بحسب
 القوة النظرية الحاصل
 بالتعليم المترتبة على التلاوة
 للائذان بأن كلام الامور

المرتبة نعمة جليلة على حبالها مستوجبة للشكر فلوروى ترتيب الوجود لتبادر الى انهم كون الكل نعمة ^{في} قال

واحدة كما مر في سورة البقرة وهو السر في التعبير عن القرآن تارة بالآيات وأخرى بالكتاب والحكمة رمزاً إلى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة ولا ﴿ ٢٠٣ ﴾ يقدح فيه شمول الحكمة لما في تضاعيف الاحاديث النبوية

من الاحكام والشرائع (وان كانوا من قبل اني ضلال مبين) من الشرك وخبت الجاهلية وهو بيان لشدة افقارهم الى من يرشددهم وازاحة لما عسى يتوهم من تعلمه عليه الصلاة والسلام من الغير وان هي الخففة واللام هي الفارقة (واخرين منهم) عطف على الاميين أو على المنصوب في تعليم أي يعلمهم ويعلم آخريين منهم أي من الاميين وهم الذين جاؤا بعد الصحابة الى يوم الدين فان دعوته عليه الصلاة والسلام وتعاليمه يعم الجميع (لما يلحقوا بهم) صفة لآخرين أي لم يلحقوا بهم بعدو سلحقون (وهو العز الجكيم) المبالغ في العزة والحكمة ولذلك يمكن رجلاً أمياً من ذلك الامر العظيم واصطفاه من بين كافة البشر (ذلك) الذي امتاز به من بين سائر الافراد (فضل الله) واحسانه (يوثبه من يشاء) تفضيلاً

قال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال أهل المعاني وكان هو صلى الله عليه وسلم أيضاً أمياً مثل الأمة التي بعث فيهم وكانت البشارة به في الكتب قد تقدمت بانه النبي الأمي وكونه بهذه الصفة أبعد من توهم الاستعانة على ما أتى به من الحكمة بالكتابة فكانت حاله مشاكلة لحال الأمة الذين بعث فيهم وذلك أقرب الى صدقه وقوله تعالى يتلو عليهم آياته أي يثبته التي تبين رسالته وتظهر نبوته ولا يبعد أن تكون الآيات هي الآيات التي تظهر منها الاحكام الشرعية والتي يتميز بها الحق من الباطل ويذكرهم أي يظهرهم من نبت الشرك وخبت مآذاه من الأقوال والأفعال وعند البعض يذكرهم أي يصلحهم في يدعوهم الى اتباع ما يصرون به أزكيا وتهيئهم للكتاب والحكمة والكتاب ما ينشأ من الآيات والحكمة هي الفرائض وقيل الحكمة السنة لانه كان يتلو عليهم آياته ويعلمهم سنته وقيل الكتاب الآيات نصاً والحكمة ما أودع فيها من المعاني ولا يبعد أن يقال الكتاب آيات القرآن والحكمة وجه التسليم بها وقوله تعالى وان كانوا من قبل اني ضلال مبين ظاهر لانهم كانوا عبدة الاصنام وكانوا في ضلال مبين وهو الشرك فدعاهم الرسول صلى الله عليه وسلم الى التوحيد والاعراض عما كانوا فيه وفي هذه الآية مباحث (أحدها) احتجاج أهل الكتاب بها قالوا قوله بعث في الاميين رسولاً منهم يدل على انه عليه السلام كان رسولاً الى الاميين وهم العرب خاصة غير انه ضعيف فانه لا يلزم من تخصيص الشيء بالذكر في مآذاه ألا ترى الى قوله تعالى ولا تخطئ به لانه لا يفهم منه انه يخطئه بشماله ولانه لو كان رسولاً الى العرب خاصة كان قوله تعالى كافة للناس بشيراً ونذيراً لا يناسب ذلك ولا يحال لهذا لما اتفقوا على ذلك وهو صدق الرسالة المخصوصة فيكون قوله تعالى كافة للناس دليلاً على انه عليه الصلاة والسلام كان رسولاً الى الكل ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (واخرين منهم لما يلحقوا بهم) وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وآخرين عطف على الاميين يعني بعث في آخرين منهم قال المفسرون هم الاطاحيم يعنون بهم غير العرب أي طائفة كانت قاله ابن عباس وجاعة وقال مقاتل يعني التابعين من هذه الأمة الذين لم يلحقوا بأولئهم وفي الجملة معنى جميع الأقوال فيد كل من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة فالمراد بالاميين العرب والآخرين سواهم من الامم وقوله آخرين مجرور لانه عطف على المجرور يعني الاميين ويجوز أن ينصب عطفاً على المنصوب في ويعلمهم أي ويعلمهم ويعلم آخريين منهم أي من الاميين وجعلهم منهم لانهم اذا أسلوا صاروا منهم فالمسلمون كلهم أمة واحدة وان اختلفت أجناسهم قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض وأما من لم يؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم ولم يدخل في دينه فانه كانوا يعزل عن المراد بقوله وآخرين منهم وان كان النبي مبعوثاً اليهم بالدعوة فانه تعالى قال في الآية الاولى ويذكرهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وغير المؤمنين ليس من جملة من يعلم الكتاب

وعظية (والله ذو الفضل العظيم) الذي يستخردونه نعيم الدنيا ونعيم الآخرة (مثل الذين حملوا التوراة) أي حملوها وكلفوا العمل بها (ثم لم يعملوها) أي لم يعملوا بما في تضاعيفها من الآيات

التي من جعلتها الآيات الناطقة بنوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (كمثل الحمار يحمل أسفارا) أي كتباً من العلم يتعجب بحملها ولا يتفهمها ويحمل أحمالاً والعامل فيها معنى المثل ﴿٢٠٤﴾ أو صفة للحمار إذ ليس المراد به معينا فهو

في حكم النكرة كافي قول من قال * وأقد أمر على اللئيم بسبني (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أي بئس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله على أن التمييز محذوف والقاعل المفسره مستتر ومثل القوم هو المخصوص بالذم والموصول صفة للقوم أو بئس مثل القوم مثل الذين كذبوا الخ على أن مثل القوم فاعل بئس والمخصوص بالذم الموصول بخذف المضاف أو بئس مثل القوم المكذبين مثل هؤلاء على أن الموصول صفة للقوم والمخصوص بالذم محذوف وهم اليهود الذين كذبوا بما في التوراة من الآيات الشاهدة بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) الواضعين للتكذيب في موضع التصديق أو الظالمين لأنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد (قل

والحكمة وهو العز يزحيت جعل في كل واحد من البشر أثر الذلل له والفقير اليه والحكيم حيث جعل في كل مخلوق ما يشهد بوحدانيته * قوله تعالى (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) قال ابن عباس يريد حيث ألحق العجم وأبناءهم بقر يش يعني إذا آمنوا الحقوا في درجة الفضل بمن شاهد الرسول عليه السلام وشاركوهم في ذلك وقال مقاتل ذلك فضل الله يعني الإسلام يؤتيه من يشاء وقال مقاتل بن حيان يعني أنبوة فضل الله يؤتيه من يشاء فاختص بها محمدًا صلى الله عليه وسلم والله ذو المن العظيم على جميع خلقه في الدنيا بتعليم الكتاب والحكمة كآمر وفي الآخرة بتغنيهم الجزاء على الأعمال * ثم انه تعالى ضرب لليهود الذين أعرضوا عن العمل بالتوراة والايان بالنبي صلى الله عليه وسلم مثلاً فقال (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا) بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين) أهمل أنه تعالى لما أثبت التوحيد والنبوة وبين في النبوة أنه عليه السلام بعث إلى الاميين واليهود لما أوردوا تلك الشبهة وهي انه عليه السلام بعث إلى العرب خاصة ولم يبعث اليهم بمفهوم الآية أتبعه الله تعالى بضرب المثل للذين أعرضوا عن العمل بالتوراة والايان بالنبي صلى الله عليه وسلم والمقصود منه انهم لما لم يعملوا بما في التوراة شبهوا بالحمار لانهم اوعوا بمقتضاها لا يتفهموها ولم يوردوا تلك الشبهة وذلك لان فيها نعت الرسول عليه السلام والبيارة بمقدمه والدخول في دينه وقوله حملوا التوراة أي حملوا العمل بما فيها وكلفوا القيام بها وحملوا قري بالتخفيف والتقبل وقال صاحب النظم ليس هو من الحمل على الظاهر وانما هو من الحملالة بمعنى الكفالة والضممان ومنه قيل للكفيل الحميل والمعنى ضمنوا أحكام التوراة ثم لم يمتثلوها ولم يعملوا بما فيها قال الاصمعي الحمل الكفيل وقال الكسائي حملت له جمالة أي كفلت به والأسفار جمع سفر وهو الكتاب الكبير لانه يسفر عن المعنى اذا قري ونظيره شبر واشبار شبه اليهود اذ لم يتفهموا بما في التوراة وهي دالة على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالحمار الذي يحمل الكتب الغلبة ولا يدري ما فيها وقال أهل المعاني هذا المثل مثل من يفهم معاني القرآن ولم يعمل به وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل أن يتبعكم ثم تلا هذه الآية وقوله تعالى لم يعملوها أي لم يؤدوا حقها ولم يعملوها حتى جعلها على ما يشاء فتشبههم والتوراة في أيديهم وهم لا يعملون بها بحمار يحمل كتباً وليس له من ذلك الاقل الحمل من غير انتفاع بما يحمله كذلك اليهود ليس لهم من كتابهم الا وبال الحجة عليهم ثم هذا المثل والمراد منه ذمهم فقال بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله أي بئس أقوم مثلاً الذين كذبوا كما قال ساء مثلاً القوم وموضع الذين رفع ويجوز أن يكون جراً وبالجملة لما بلغ كذبهم مبلغاً وهو انهم كذبوا على الله تعالى كان في غاية الشر والفساد فلهذا قال بئس مثل القوم والمراد بالآيات ههنا الآيات الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن

يا ايها الذين هادوا) أي تدودوا (ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس) كانوا يقولون نحن أبناء الله * ابن عباس * واحباؤه ويدعون أن ادبار الآخرة لهم عند الله خالصة ويقولون لن يدخل الجنة الا من

كان هودا عامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم اظهروا لكدبهم ان زعمتم ذلك (ففتنوا الموت) أي فتنوا
من الله أن يمتحنكم ويتكلمكم من دار البليدة إلى ٢٠٥ دار الكرامة (ان كنتم صادقين) جوابه محذوف لدلالة

ما قبله عليه أي ان كنتم
صادقين في زعمكم واثقين
بانه حق ففتنوا الموت فان
من أيقن بأنه من أهل
الجنة أحب أن يتخلص
اليهم من هذه الدار التي
هي خسارة الاكدار
(ولا تغتروا أبدا) اخبار
بما سيكون منهم والبلد

في قوله تعالى (بما قدمت
أيديهم) متعلقة بما قبل
عليه التي أي يأبون
التي بسبب ما عملوا
من الكفر والمعاصي
الموجبة لدخول النار
ولما كانت اليد من بين
جوارح الانسان مناط
عامة فاعنيها خبر بها
تارة عن النفس وأخرى
عن القدرة (والله عليهم
بالظالمين) أي يهيم
وايثار الظاهر على
الاختصار لذمهم والتسهيل
عليهم بأنهم ظالمون

في كل ما يأتمرون وما يذرون
من الامور التي من
جلتها ادعاء ما هم
هتة بمنزل والجملة
تذييل لما قبلها مفرقة
لخصمونه أي عليهم بهم
وبما صدر عنهم
من فنون الظلم والمعاصي

عباس ومقاتل وقيل الآيات التوراة لانهم كذبوا بها حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله
عليه وسلم وهذا أشبه هنا والله لا يهدي القوم الظالمين قال عطاء يريد الذين ظنوا أنفسهم
بكتذب الانبياء، وههنا مباحث (البحت الاول) الحسكة في تعيين الجمار من بين سائر
الحيوانات تقول لوجوه منها انه تعالى خلق الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة
وازية في الخيل أكثر وأظهر بالنسبة إلى الركوب وحمل الشيء عليه وفي البغال دون
الخيول وفي الجمار دون البغال فالبحال كالتوسط في المعاني الثلاثة وحديث يلزم أن يكون
الجمار في معنى الحمل أظهر وأغلب بالنسبة إلى الخيل والبغال وغيرهما من الحيوانات
ومنها ان هذا التمثيل لاطهار الجمل والبلادة وذلك في الجمار أظهر ومنها أن في الجمار من
الذل والحقارة ما لا يكون في الغير والغرض من الكلام في هذا المقام تعيير ذلك القوم
وتحقيرهم فيكون تعيين الجمار أولى وأولى ومنها أن حمل الاسفار على الجمار أتم وأعم وأسهل
وأسلم لكونه ذلولا ساسا لقيادته لا لقيادته يصرف فيه الصبي الغبي من غير كلفة ومشقة
وهذا من جملة ما يوجب حسن الذكربالنسبة إلى غيره ومنها أن رعاية الالفاظ والمناسبة
بينهما من الوازم في الكلام وبين لفظي الاسفار والجمار مناسبة لفظية لا توجد في الغير
من الحيوانات فيكون ذكره أولى (الثاني) يحمل ما عمله تقول النصب على الحال أو
الجر على الوصف كما قال في الكشف اذا الجمار كالتسليم في قوله ولقد أمر على التمسيم بسبني
(الثالث) قال تعالى يس مثل القوم كيف وصف المثل بهذا الوصف تقول الوصف وان
كان في الظاهر المثل فهو راجع إلى القوم فكأنه قال يس القوم قوما مثلهم هكذا ثم
انه تعالى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الخطاب لهم وهو قوله تعالى (قل يا ايها الذين
هادوا ان زعمتم انكم اولياء لله من دون الناس ففتنوا الموت ان كنتم صادقين ولا يتنونه
أبدا بما قدمت أيديهم والله عليهم بالظالمين) هذه الآية من جملة ما أمر بيانه فرى فتنوا الموت
يكسر الواو وهاذا وأي فهو دواو وكانوا ية ولو نحن أبناء الله وأحباؤه فلو كان قولكم حقا
وأنتم على ثقة ففتنوا على الله أن يمتحنكم ويتكلمكم سريرا إلى دار كرامته التي أعد لها
لاولياءه قال الشاعر

ليس من مات فاستراح ميت * انما الميت ميت الاحياء

فهم يطلبون الموت لراحة اذا كانت الحال هذه وقوله تعالى ولا يتنونه أبدا بما قدمت
أيديهم أي بسبب ما قدموا من الكفر وتخريف الآيات وذكر مرة بلفظ التأكيد وإن
يتنوه أبدا مرة بدون لفظ التأكيد ولا يتنونه وقوله بدأوا الله عليهم بالظالمين أي يظلمهم من
تخريف الآيات وعناهم لها ومكارتهم ماها * ثم قال تعالى (قل ان الموت الذي تفرون
منه فانه ملاقيكم ثم تردون إلى طام الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) يعني ان
الموت الذي تفرون منه بما قدمت أيديكم من تخريف الآيات وغيره ملاقيكم لاصحالة
ولا يفتنكم القرار ثم تردون إلى طام الغيب والشهادة يعني ما شهدتم الخلق من التوراة

المفضية إلى أفانين العذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدى إلى ذلك فوقع الامر كذا ذكر فلم يثن عنهم موته
أحد كما يرب عنه قوله تعالى

قل ان الموت الذي تفرون منه) فان ذلك انما يقال لهم بعد ظهروا فرارهم من التني وقد قال عليه الصلاة والسلام لو تموتوا لما تروا من ساعتهم وهذه احدى المعجزات أى ان الموت الذى ﴿ ٢٠٦ ﴾ تفرون منه ولا تجلسون على أن تنموا مخافة

أن تؤخذوا بوبال كترككم (فانه ملا فيكم) البقة من غير صارف يلو به ولا عاطف ينفيه والغاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وقرئ بدونها وقرئ تفرون منه ملا فيكم (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة)

والانجيل وعلم يا غيبتكم من الخلق من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وما أسررتكم في أنفسكم من تكذيبكم رسالته وقوله تعالى فينبئكم بما كنتم تعملون اما عيانا مقرونا بالناشئكم يوم القيامة أو بالجزاء ان كان خيرا فينبئ وان كان شرا ففسر فقوله ان الموت الذى تفرون منه هو التنبيه على السعي فيما ينفعهم في الآخرة وقوله فينبئكم بما كنتم تعملون هو الوعيد بالبلغ والتهديد الشديد * ثم في الآية مباحث (البحث الاول) أدخل الغاء لما فيه معنى الشرط والجزاء وفي قراءة ابن مسعود ملا فيكم من غير فانه (الثاني) أن يقال الموت ملا فيكم على كل حال فروا أولم يفروا فامضى الشرط والجزاء قيل ان هذا على جهة الالهام اذ ظنوا ان الفرار ينجيهم وقد صرح بهذا المعنى وأصحح عنه بالشرط الحقيقى في قوله

ومن هاب أسباب المنايا تناله * وابونال أسباب السماء بسلم

* قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لکم ان كنتم تعلمون فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله واذا كروا الله كثير العليكم تقلمون) وجه التعلق بما قبلها هو ان الذين هادوا يفرون من الموت لمتاع الدنيا وطيباتها والذين آمنوا يبيعون ويشرعون لمتاع الدنيا وطيباتها كذلك فنبههم الله تعالى بقوله فاسعوا الى ذكر الله أى الى ما ينفعكم في الآخرة وهو حضور الجمعة لان الدنيا ومتاعها فانية والآخرة وما فيها باقية قال تعالى والآخرة خير وأبقى وجه آخر في التعلق قال بعضهم قد أبطل الله قول اليهود في ثلاث افتخروا بأدبهم وأوليا الله وأحباؤه فكذبهم بقوله فتمتوا الموت ان كنتم صادقين وبأنهم أهل الكتاب والعرب لا كتاب لهم فنبههم بالجمار يحمل أسفاراً وبالسبب وليس للمسلمين مثله فشرع الله تعالى لهم الجمعة وقوله تعالى اذا نودى يعنى النداء اذا جلس الامام على المنبر يوم الجمعة وهو قول مقاتل وانه كما قال لانه لم يمكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواء كان اذا جلس عليه الصلاة والسلام على المنبر اذن بلال على باب المسجد وكذا على عهد أبى بكر وعمر وقوله تعالى للصلاة أى لوقت الصلاة يدل عليه قوله من يوم الجمعة ولا تكون الصلاة من اليوم وانما يكون وقتها من اليوم قال الليث الجمعة يوم خص به لاجتماع الناس في ذلك اليوم ويجمع على الجمع والجمع وعن سلمان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سميت الجمعة جمعة لان آدم جمع فيها خلقه وقيل لانه تعالى فرغ فيها من خلق الاشياء فاجتمعت فيها النخلافات قال القراء وفيها ثلاث لغات التخفيف وهي قراءة الاعشى والتشيل وهي قراءة العامة ولغة لبنى عذيل وقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله أى فامضوا وقيل فامضوا وعلى هذا معنى السعي لا العدو وقال القراء المضى والسعي والذهاب في معنى واحد وعن عمر أنه سمع رجلا يقرأ فاسعوا قال من أقرأك هذا قال أبى قال لا يزال يقرأ بالنسوخ او كانت فاسعوا اسمعت حتى يستقط رداى وقيل المراد

الذى لا تخفى عليه خافية (فينبئكم بما كنتم تعملون) من الكفر والمعاصي بأن يجبا زيكهم بها (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة) أى فعل النداء لها أى اذن لها (من يوم الجمعة) بيان لاداء وتسببها وقيل من معنى في كافي قوله تعالى أروني ماذا خلقوا من الارض أى في الارض وانما سمى جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة وقيل أول من سماها جمعة كعب بن لؤى وكانت العرب تسمي العروبة وقيل ان الانصار قالوا قبل الهجرة لليهود يوم يجتمعون فيه بكل سبعة ايام وللنصارى مثل

ذلك فعملوا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فنذكر الله فيه ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد * بالسعي * للنصارى فاجعلوا يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زرارة فصلى بهم ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة

اجتماعهم فيه فانزل الله آية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام واما اول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل فيه على بني مخزوم ٢٠٧ هـ عرو بن هوف وأقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء

والخميس وأسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة أعاد المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادلهم فغطب وصلى الجمعة (فأسوا الى ذكر الله) أي أمشوا واقصدوا الى الخطبة والصلاة (وزرو البيع) واتركوا المعاملة (ذلكم) أي السعي الى ذكر الله وترك البيع (خير لكم) من مباشرته فان نفع الآخرة أجزل وأبقى (ان كنتم تعلمون) أي الخير والشر الحقيقيين أو ان كنتم أهل العلم (فأذا قضيت الصلاة) أي أدت وفرغ منها (فانتشروا في الأرض) لاقامة مصالحكم (وابتغوا من فضل الله) أي الرخ فالامر للاطلاق بعد الحظر وعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا ما هو عبادة المرضي وحضور الجنائز وزيادة أخ في الله وعن الحسن وسعيد بن المسيب

بالسعي القصد دون العبد والسعي التصرف في كل عمل ومنه قوله تعالى فلما بلغ معه السعي قال الحسن والله ما هو سعي على الاقدام ولكنه سعي بالتأوب وسعي بالنية وسعي بالرغبة ونحو هذا والسعي ههنا هو العمل عند قوم وهو مذموم ماك والشافعي اذا سعى في كتاب الله العمل قال تعالى واذا تولى سعي في الأرض وان سعيكم لشتى أي العمل وروى عنه صلى الله عليه وسلم اذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وأنت تسعون ولكن أتوها وعليكم السكينة واتفق الفقهاء على ان النبي صلى الله عليه وسلم متى أتى الجمعة أتى على هيئة وقوله الى ذكر الله الذكر هو الخطبة عند الأكثر من أهل التفسير وقيل هو الصلاة واما الاحكام المتعلقة بهذه الآية فانها تعرف من الكتب الفقهية وقوله تعالى وذروا البيع قال الحسن اذا أذن المؤذن يوم الجمعة لم يعمل الشراء والبيع وقال عطاء اذا زالت الشمس حرم البيع والشراء وقال القراء انما حرم البيع والشراء اذا نودي للصلاة لمكان الاجتماع ولتدركه كافة الحسنات وقوله تعالى ذلكم خير لكم أي في الآخرة ان كنتم تعلمون ما هو خير لكم وأصلح وقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة أي اذا سلمت انقر بوضوء يوم الجمعة فانتشروا في الأرض هذا صيغة الامر بمعنى الاباحه لان اباحه الانشراح زائلة بقرينة أداء الصلاة فاذا زال ذلك عادت الاباحه فيباح لهم أن يتفرقوا في الأرض ويتبعوا من فضل الله وهو الرزق ونظيره ليس عليكم جناح أن يتبعوا فضلا من ربكم وقال ابن عباس اذا فرغتم من الصلاة فان شئت فخرج وان شئت فعمل الى العصر وان شئت فاقعد وكذلك قوله وابتغوا من فضل الله فانه صيغة أمر بمعنى الاباحه أيضا جلب الرزق بالتجارة بعد المنع بقوله تعالى وذروا البيع وعن مقاتل أحل لهم ابتغاء الرزق بعد الصلاة فمن شاء خرج ومن شاء لم يخرج وقال بجاهد ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وقال الضحاك هو اذن من الله تعالى اذا فرغ فان شاء خرج وان شاء قعد والافضل في الابتغاء من فضل الله أن يطلب الرزق أو الولد الصالح أو العلم النافع وغير ذلك من الامور الحسنة والظاهر هو الاول وعن عراك بن مالك انه كان اذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد قال اللهم أجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين وقوله تعالى واذكروا الله كثيرا قال مقاتل باللسان وقال سعيد بن جبيرة بالطاعة وقال بجاهد لا يكون من الذكور بن كثيرا حتى يذكره قائما وقاعدا ومضطجعا والمعنى اذا رجعتهم الى التجارة وانصرفتم الى البيع والشراء مرة أخرى فاذكروا الله كثيرا قال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وعن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتيت السوق فتولوا الا الله وحده لاشرك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير فان من قالها كتب الله له ألف ألف حسنة وخط عنه ألف ألف خطيئة ورفع له ألف ألف درجة وقوله تعالى لعلمكم تفلحون من جملة اقدم مرارا * وفي الآية مباحث (البحث الاول) ما الحكمة في ان شرع الله طلب العلم وقيل صلاة التطوع (واذكروا الله كثيرا) ذكر كثيرا أو زمانا كثيرا ولا تنصوا ذكره تعالى بالصلاة (لعلمكم تفلحون) كي تغوزوا بخير الدارين

(واذا رأوا تجارة أولهوا انفضوا اليها) روى أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بجارة من زيت الشام والتي عليه الصلاة والسلام * ٢٠٨ * بخطب يوم الجمعة فقاموا إليه خشية أى بسبوا إليه

خافى معه عليه الصلاة والسلام الثمانية وقيل أحدهم وقيل اثنا عشر وقيل أربعون فقال عليه الصلاة والسلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جيعا لاضرهم الله عليهم الوادى نارا وكانوا اذا قبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق وهو المارد بالهسو وتخصيص الجارة بجمع الضمير لانها المقصودة أولان الانفضاض للتجارة مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كان مضموما فطاعتك بالانفضاض الى الله وهو مضموم في نفسه وقيل تقديره اذا رآوا تجارة انفضوا اليها أولهوا انفضوا اليه تخفف الشاى لدلالة الاول عليه وقرئ اليهما (وزكوكا قانما) أى على المنبر (قل ما هند الله) من الثواب (خير من الله ومن التجارة) فان ذلك نفع محقق بخلاف ما فيهما من النعم

تعالى في يوم الجمعة هذا التكليف فنقول قال تعالى هي ان الله من وجل خلق الخلق فأخرجهم من العدم الى الوجود وجعل منهم جمادا وانما وحيوانا فكان ما سوى الجماد أصنافا منها بهائم وملائكة وجن وانس ثم هي مختلفة المساكن من العلو والسفل فكان أشرف العالم السفلى هم الناس لمحببت تركيهم ولماكرمهم الله تعالى به من التطق وركب فيهم من العقول والطباع التي بها غاية التعبد بالشرائع ولم يخف موضع عظيم المنه وجلالة قدر الموهبة لهم فأمروا بالشكر على هذه الكرامة في يوم من الايام السبعة التي فيها انشئت الخلق وتم وجودها ليكون في اجتماعهم في ذلك اليوم تنبيه على عظيم ما أنعم الله تعالى به عليهم وان كان شأنهم لم يتخل من حين ابتدأوا من نعمة تتكلمهم وان منة الله مثبتة عليهم قبل استحقاقهم لها ولكل أهل ملة من الملل المعروفة يوم منها معظم فلا يهود يوم السبت ولانصارى يوم الاحد والمسلمين يوم الجمعة روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الجمعة هذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله فلا يهود وغدا ولانصارى بعد غد ولما جعل يوم الجمعة يوم شكر واظهار سرور وتكبير نعمة احتج فيه الى الاجتماع الذي به تنفع شهرته فجمعت الجماعات كالتسعة في الاعياد واحتج فيه الى الخطبة تذكيرا بالنعمة وحثا على استدامتها باقامة ما يود با لاء الشكر ولما كان مدار التكبير انما هو على الصلاة جعلت الصلاة لهذا اليوم وسط التهار ليم الاجتماع ولم تجز هذه الصلاة الا في مسجد واحد ليكون ادعى الى الاجتماع والله اعلم (الثاني) كيف خص ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر الله وغير الله فنقول المراد من ذكر الله الخطبة والصلاة لان كل واحدة منهما مشتملة على ذكر الله وأماما عدا ذلك من ذكر الطلعة وانشاء عليهم والدعاء لهم فذلك ذكر الشيطان (الثالث) قوله وذروا البيع لم يخص البيع من جميع الافعال فنقول لانه من أهم ما يشتغل به المرء في النهار من أسباب المعاش وفيه اشارة الى ترك التجارة ولان البيع والشراء في الاسواق غالبا والغفلة على أهل السوق أغلب فقله وذروا البيع تنبيه للغافلين فالبيع أولى بالذكر ولم يحرم لعينه ولكن لمساقيه من الذهول عن الواجب فهو كالصلاة في الارض المعصوبة (الرابع) ما الفرق بين ذكر الله أولا وذكر الله ثانيا فنقول الاول من جملة ما لا يتجتمع مع التجارة أصلا اذا المراد منه الخطبة والصلاة كما مر والثاني من جملة ما يتجتمع كافي وقوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله * ثم قال تعالى (واذا رآوا تجارة أولهوا انفضوا اليها وتركوا ما قبل ما عند الله خير من الله ومن التجارة) قال مقاتل ان دحية بن خليفة الكلبي أقبل بجارة من الشام قبل أن يسلم وكان معه من أنواع التجارة وكان يتقاه أهل المدينة بالطبل والتصفيق وكان ذلك في يوم الجمعة والتي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فخطب فخرج اليه الناس وتركوا النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق الا شاعر شر رجلا أو أقل كتمانة أو أكثر كار بعين فقال عليه السلام لولا هؤلاء لسوم لهم الحجارة ونزلت الآية وكان من الذين معه

المتوهم (والله خير الرازيين) قاله اسمعوا ومنه اطلبوا الرزق * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ * ابو بكر * سورة الجمعة أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من أى الجمعة ومن لم يأتها في أمصار المسلمين

١٠٠ سورة النافقون مكية ويحيى بن زكريا
 حضور واجلسك (قالوا تشهد انك رسول الله) ﴿٢٠٩﴾ مؤكدين كلامهم بان واللام للايدان بان شهادتهم هذه

صادرة عن صميم قلوبهم
 وخلوص اعتقادهم
 وفور غيبتهم ونشاطهم
 وقوله تعالى (والله يعلم
 انك لرسوله) اعتراض
 مقرر لمنطوق كلامهم
 وسط بينه وبين قوله
 تعالى (والله يشهد ان
 المنافقين لكاذبون)
 تحقيقا وتعيينا لمنطوقه
 التكذيب من انهم قالوا
 عن اعتقاد كاشف اليه
 واماطة من اول الامر
 لماعسى يتوجه من توجه
 التكذيب الى منطوق
 كلامهم أى والله يشهد
 انهم لكاذبون فيما ضنوا
 من انهم صادرة
 عن اعتقاد وطمانينة قلب
 والاضطراب في موقع الاختار
 لذهمهم والاشعار بعلة
 الحكم (اتخذوا أيمانهم)
 الفاجرة التي من جملتها
 ما حبى عنهم (جنة) أى
 وقاية عما يتوجه اليهم
 من المواقعة بالقتل
 والسبي أو غير ذلك
 واتخاذها جنة عبارة
 عن اعدادهم وتجهيزهم
 لها الى وقت الحاجة
 ليحلفوا بها ويخلصوا
 من المواقعة لاعتن

ابوبكر وعمر وقال الحسن أصاب أهل المدينة جوع وغلاء سعر فقدمت عبر والنبي صلى الله عليه وسلم بخطب يوم الجمعة فسمعوا بها وخرجوا اليها فقتل النبي صلى الله عليه وسلم لواتبع آخرهم أولهم لانتهم الوادى عليهم ناراً قال قتادة فملوا ذلك ثلاث مرات وقوله تعالى أولهوا وهو الطبل وكانوا اذا أنكحوا الجوارى يضربون المزمار فيروا يضربون فتركوا النبي صلى الله عليه وسلم وقوله انفضوا اليها أى تفرقوا وقال المبرد مالوا اليها وعدوا نحوها والضرب في اليها للتجارة وقال الزجاج انفضوا اليها واليه ومعناها واحد كقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة واعتبر هذا الرجوع الى التجارة لما أنها أهم اليهم وقوله تعالى وتركوك قائماً اتفقوا على ان هذا القيام كان في الخطبة للجمعة قال جابر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخطبة الا وهو قائم وسئل عبدالله اكان النبي يخطب قائماً أو قاعداً فتركا قائماً وقوله تعالى قل ما عند الله خير اى ثواب الصلاة والاثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من الله ومن التجارة من الله والذي مر ذكره والتجارة التي جاء بها دحية وقوله تعالى والله خير الرازيين هو من قبيل أحكم الحاكمين وأحسن الخالقين والمعنى ان أمكن وجود الرازيين فهو خير الرازيين وقيل لفظ الرازي لا يطلق على غيره الا بطريق المجاز ولا يرتاب في ان الرازي بطريق الحقيقة خير من الرازي بطريق المجاز وفي الآية مباحث (المبحث الاول) ان التجارة والله من قبيل ما لا يرى أصلاً ولو كان كذلك كيف يسمع واذاراً واتجارة أولهوا وانقول ليس المراد الا ما يقرب منه الله هو التجارة ومثله حتى يسمع كلام الله اذ الكلام غير مسموع بل المسموع صوت يدل عليه (الثاني) كيف قال انفضوا اليها وقدموا الكلام فيه وقال صاحب الكشف تقديره اذاراً واتجارة انفضوا اليها وأولها انفضوا اليه فخذف أحدهما للدلالة المذكورة عليه (الثالث) ان قوله تعالى والله خير الرازيين مناسب للتجارة التي مر ذكرها لا لله ونقول بل هو مناسب للعجموع لما أن الله والذي مر ذكره كالتابع للتجارة لمسا أنهم أظهره وذلك فرحاً بوجود التجارة كما مر والله أعلم بالصواب والحمد لله رب العالمين وصلاته وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

﴿ سورة النافقون احدى عشرة آية سنية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك رسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) وجه تعلق هذه السورة بما قبلها هو ان تلك السورة مشتملة على ذكر بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وذكر من كان يكذب قلباً ولساناً بضرب المثل كما قال مثل الذين حملوا التوراة وهذه السورة على ذكر من كان يكذب قلباً ودون اللسان ويصدقه لساناً دون القلب وأما الاول بالآخر فذلك ان في آخر تلك السورة تنبيهها لاهل الايمان على تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم ورعاية حققه بعد انتهاء الصلاة للجمعة وتقديم متابعتها

بضمها بما يفعل فان ذلك ﴿ ٢٧ ﴾ من متأخر من المواقعة المسبوقه بوقوع الجنائية واتخاذ الجنة لبدء ان يكون لها المواقعة وعن سببها أيضاً كما يفصح عنه الفاء في قوله تعالى (فصدوا عن سبيل الله) أى فصدوا من أراد الدخول في

ليس برسول ومن اراد الاتفاق في سبيل الله بالهوى سمع - حتى سمعهم ودرى بى اسعد الصدق منهم متقدم على خلفهم
بالفعل وقرى ايمانهم أى ما أظهره على ألسنتهم فأتخذ ٢١٠ جنة عبارة عن استعماله بالفعل فانه وقايدون

في الاداء على غيره وان ترك التعظيم والمتابعة من شيم المنافقين والمنافقون هم الكاذبون
كما قال في أول هذه السورة اذا جاءك المنافقون يعنى عبد الله بن أبى وأصحابه قالوا نشهد
انك رسول الله وتم اخبر عنهم ثم ابتدأ فقال والله يعلم انك رسول الله أى انه أرسلك فهو يعلم
انك لرسوله والله يشهد أنهم اصغروا غير ما أظهره واوانه يدل على أن حقيقة الايمان بالقلب
وحقيقة كل كلام كذلك فان من أخبر عن شئ واعتقد بخلافه فهو كاذب لما أن الكذب
باعتبار المخالفة بين الوجود اللفظي والوجود الذهني كأن الجهل باعتبار المخالفة بين
الوجود الذهني والوجود الخارجي ألا ترى أنهم كانوا يقولون بألسنتهم تشهد انك رسول
الله وسعاهم الله كاذبين لما أن قولهم يخالف اعتقادهم وقال قوم لم يكذبهم الله تعالى
في قولهم تشهد انك رسول الله انما كذبهم بغير هذا من الأكاذيب الصادرة عنهم في قوله
تعالى يحلفون بالله ما قالوا ولا يحلفون بالله أنهم لمنكم وجواب اذا قالوا نشهد أى
انهم اذا أتوك شهدوا لك بالسالة فهم كاذبون في تلك الشهادة لما مر أن قولهم يخالف
اعتقادهم وفي الآية مباحث (البحث الاول) أنهم قالوا تشهد انك رسول الله فلو قالوا
نعلم انك رسول الله أفاد مثل ما أفاد هذا أم لا نقول ما أفاد لأن قولهم تشهد انك رسول
الله صريح في الشهادة على اثبات الرسالة وقولهم لم ليس بصريح في اثبات العلم لما أن
عليهم في الغيب عند غيرهم * ثم قال تعالى (اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله أنهم
ساء ما كانوا يعملون ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) قوله
اتخذوا أيمانهم جنة أى ستر البستوا به عاصيا فواعلى أنفسهم من القتل قال في الكشف
اتخذوا أيمانهم جنة يجوز أن يراد أن قولهم تشهد انك رسول الله يعين من أيمانهم
الكاذبة لان الشهادة تجري بحرى الحلف في التاكيد يقول الرجل اشهدوا وشهد بالله
واعزم واعزم بالله في موضع أقسم وأولى وبه استشهد أبو حنيفة على أن أشهدين يعين ويجوز
أن يكون وصفا للمنافقين في استخفافهم بالإيمان فان قيل لم قالوا تشهد ولم يقولوا تشهد
بالله كما قلتم أجاب بعضهم عن هذا بأنه في معنى الحلف من المؤمن وهو في المتعارف انما
يكون بالله فذلك أخبر بقوله تشهد عن قوله بالله وقوله تعالى فصدوا عن سبيل الله أى
أعرضوا بأنفسهم عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله وقبل صدوا أى صرفوا ومنعوا
الضعفة عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ساء أى بس ما كانوا يعملون حيث
أثروا الكفر على الايمان وأظهروا خلافا ما أضروا ومشاكله للمسلمين وقوله تعالى
ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا ذلك إشارة الى قوله ساء ما كانوا يعملون قال مقاتل ذلك
الكذب بأنهم آمنوا في الظاهر ثم كفروا في السر وفيه تأكيد لقوله والله يعقد انهم
لكاذبون وقوله فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون لا يتدبرون ولا يستدلون بالدلائل
الظاهرة قال ابن عباس ختم على قلوبهم وقال مقاتل طبع على قلوبهم بالكفر فهم
لا يفقهون القرآن وصدق محمد صلى الله عليه وسلم وقبل أنهم كانوا يظنون أنهم على الحق

دعائهم وأما اللهم فعنى
قوله تعالى فصدوا حينئذ
فاستروا على ما كانوا عليه
من الصد والاضا
عن سبيله تعالى (أنهم
ساء ما كانوا يعملون)
من الاتفاق والصدوق
ساء معى التعجب وتعظيم
أمرهم عند السامعين
(ذلك) إشارة الى
ما تقدم من القول الناعى
عليهم أنهم أسوأ الناس
أعمالا وألى ما وصف
من حالهم في النفاق
والكذب والاستسار
بالايمان الصورى وما
فيه من معنى البعد مع قرب
العهد بالاشارة الى ما مر
مرار من الاشعار بعد
مزلته في الشر (بأنهم)
أى بسبب أنهم (آمنوا)
أى نطقوا بكلمة الشهاد
كسائر من يدخل في
الاسلام (ثم كفروا) أى
ظهر كفرهم بما شوهده
منهم من شواهد الكفر
ودلائله وأنطقوا بالايمان
هند المؤمنين ثم نطقوا
بالكفر عند شياطينهم
(فطبع على قلوبهم)
حتى عرفوا على الكفر
واظهاروا بقرى على

البناء للفاعل وقرى فطع
تجيبك أجسامهم) لضخامتها ووقوفك منظرهم اصباحه وجوههم (وان يقولوا تسع لقولهم) لفصاحتهم

وذا لفة ألسنتهم وخلوة كلامهم وكان ابن أبي جسيما مصيحا يحضر مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من أمثاله وهم رؤساء المدينة وكان عليه ﴿ ٢١١ ﴾ الصلاة والسلام ومن معه يعجبون بهيا كلهم

فاخبر تعالى أنهم لا يفقهون أنه طبع على قلوبهم ثم في الآية مباحث (البحث الأول) أنه تعالى ذكر أفعال الكفر من قبل ولم يقل أنهم ساء ما كانوا يعملون فلم يقل هنا نقول لما أن أفعالهم مقرونة بالبيان الكاذبة التي جعلوها جنة أي ستره لاه والهم ودماءهم من أن يستبيحوا المسلوب كافر (الثاني) المتفقون لم يكونوا الأعلى الكبر الثابت الدائم فاعني قوله تعالى آمنوا ثم كفروا نقول قال في الكشف ثلاثة أوجه (أحدها) آمنوا نطقوا بكلمة الشهادة وفعلا كما يفضل من يدخل في الإسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك (وثانيها) آمنوا نطقوا بالإيمان عند المؤمنين ثم كفروا نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالإسلام كقوله تعالى وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا لقوا غائبين قالوا لا نعلمهم (الثالث) الطبع على القلوب لا يكون إلا من الله تعالى ولما طبع الله على قلوبهم لا يمكنهم أن يتدبروا ويستدلوا بالذلائل ولو كان كذلك لكان هذا حجة لهم على الله تعالى فيقولون اعراضنا عن الحق لغفلتنا وغفلتنا بسبب أن طبع على قلوبنا فتقول هذا الطبع من الله تعالى لسوء أفعالهم وقصدهم الاعراض عن الحق فكانه تعالى تركهم في أنفسهم الجاهلة واهوائهم الباطلة ثم قال تعالى وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صحيفة عليهم هم العدو فاحذرهم قائلهم الله أنى يؤفكون وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو واروهم ورائهم يمددون وهم مستكبرون سؤدهم استغفرت لهم أم لم نستغفر لهم لن نغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين اعلم أن قوله تعالى وإذا رأيتهم يعني عبد الله بن أبي ومغيث بن قيس وجد بن قيس كانت لهم أجسام ومنظر تعجبك أجسامهم لحسنها وجالها وكان عبد الله بن أبي جسيما مصيحا فصيحوا وإذا قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله وهو قوله تعالى وإن يقولوا تسمع لقولهم أى يقولوا أنك رسول الله تسمع لقولهم وقرئ يسمع على البناء للفعول ثم شبههم بالخشب المسندة وفي الخشب التحفيف كبدنة وبدن واسد والتشويل لغة أهل الحجار والخشب لا تعقل ولا تفهم وكذلك أهل النفاق كانهم في ترك التفهم والاستبصار بمنزلة الخشب وأما المسندة يقال سندا إلى الشيء أى مال إليه وأسندته إلى الشيء أى أماله فهو مسند والتشديد للبالغة وانما وصف الخشب بها لأنها تشبه الأشجار القائمة التي تنمو ثم بوجه ما ثم نسبهم إلى الجبن وعابهم به فقال يحسبون كل صحيفة عليهم هم العدو قال مقاتل إذا نادى منادى العسكر أو انفلتت دابة أو نشتت ضالة مثلاظنوا أنهم يرادون بذلك لما في قلوبهم من الرعب وذلك لانهم على وجل من أن يهتك الله أسرارهم ويكشف أسرارهم يتوقعون الإيقاع بهم ساعة ف ساعة ثم أعلم رسوله بعداوتهم فقال لهم العدو فاحذرهم أن تأمنهم على السر ولا تلتفت إلى ظاهريهم فأنهم الكاملون في العداوة بالنسبة إلى غيرهم وقوله تعالى قائلهم الله أنى

وليسعون إلى كلامهم وقيل الخطاب لكل أحد ممن يصلح للخطاب ويؤيده قراءة يسمع على البناء للفعول وقوله تعالى كأنهم خشب مسندة في حين الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو كلام مستأنف لا محل له شبها في جوارهم في مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم مستندين فيها خشب منصوبة مسندة إلى الحائط في كونهم أشباح خالية عن العلم والخبر وقرئ خشب على أنه جمع خشبة كبدن جمع يذوق وقيل هو جمع خشب وهي الخشب التي دثر جوفها أى فسدهم وبها في نفاقهم وفساد بواطنهم وقرئ خشب كبدرة ومدر (محسون كل صحيفة عليهم) أى واقعة عليهم ضارة لهم لجبنهم واستقرار الرعب في قلوبهم وقيل كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما يهتك أسرارهم ويبيح دماءهم وأموالهم (هم العدو) أى هم

الكاملون في العداوة والراستخون فيها فان أعدى الأعداء المكاشر الذي يكاشرك وتحت ضلوه الداء الدوى والجملة مستأنفة وجعلها مفعولا ثانيا للحسبان لا لإيساعده التظلم الكريم أصلا فان الغاء في قوله تعالى (فاحذرهم) لترتيب الأمر بالحذر على كونهم أعدى

الاعداء (قاتلهم الله) دعاء عليهم وطلب من ذاته تعالى أن يلعنهم ويحزنهم أو يعلم للؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك وقوله تعالى (أنى يؤفكون) تعجب * ٢١٢ من حالهم أى كيف يصرفون عن الحق الى ما هم عليه

يؤفكون مفسر وهو دعاء عليهم وطلب من ذاته أن يلعنهم ويحزنهم وتعلم للؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك وأنى يؤفكون أى يدلون عن الحق تعجيباً من جهلهم وضلالهم وظنهم الفساد أنهم على الحق وقوله تعالى وإذا قيل لهم تعالوا يستغفركم رسول الله قال انكبي لما نزل القرآن على الرسول صلى الله عليه وسلم بصفة المنافقين مشى اليه عشرتهم من المؤمنين وقالوا لهم ويلكم افتضحتم بالنفاق وأهلكتم أنفسكم فأتوا رسول الله وتوبوا اليه من النفاق واسأله أن يستغفر لكم فأبوا ذلك وزهدوا في الاستغفار فزلات وقال ابن عباس لما رجع عبدالله بن ابي من أحد بكثير من الناس مقتد المسلمون وعنفوه وأسأوه المكروه فقال له بنو أبيه لو أنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يستغفرلك ويرضى عنك فقال لاذهب اليه ولاأريد أن يستغفرلى وجعل يلوى رأسه فزلات وعند الأكثرين انما دعى الى الاستغفار لانه قال اني رجعت من الاعز منها الاذل وقال لا تنفقوا على من عند رسول الله قليل له تعالى يستغفرلك رسول الله فقال ماذا قلت فذلك قوله تعالى لو اواروهم وقرئ لو اوابا تخفيف والتشديد لكثرة والكناية قد تحصل جمعا والمقصود واحد وهو كثير في اشعار العرب قال جرير

لا بارك الله فيمن كان يعديكم * الاصلى العهد حتى كان ما كانا

وانما غاب بهذا امرأة وقوله تعالى ورأيتمهم يصدون وهم مستكبرون أى عن استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر تعالى ان استغفاره لا ينفعهم فقال سواء هليهم استغفرت لهم قال قتادة نزلت هذه الآية بعد قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وذلك لانها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرني ربي فلا يزيدني على السبعين فأنزل الله تعالى ان يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين قال ابن عباس المنافقين وقال قوم فيه بيان ان الله تعالى يهلك هداية ورأه هداية البيان وهي خلق فعل الاهداء فيمن علم منه ذلك وقيل معناه لا يهديهم انفسهم وقالت المعتزلة لا يسبهم المهتدين اذا فسقوا وصلوا وفي الآية باحث (البحث الاول) لم يشبههم بالخشب المستندة لا يغيره من الاشياء المستنقع بها نقول لاشتمال هذا التشبيه على فوائد كثيرة لا توجد في الغير (الاولى) قال في الكشف شبهوا في اسنادهم وما هم الاجرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المستندة الى الحائط ولان الخشب اذا استنقع به كان في سقف أو جدار أو غيره من مظان الانتفاع وما دام متروكا فارغا غير متنقع به أسند الى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع ويجوز أن يراد بها الاصل المنهوت من الخشب المستندة الى الحائط شبهوا بها في حسن صورهم وقلة جداهم (الثانية) الخشب المستندة في الاصل كانت غصنا طريا يصلح لان يكون من الاشياء المستنقع بها ثم تصير غليظة يابسة والكافر والمنافق كذلك كان في الاصل صالحا لكذا وكذا ثم يخرج عن تلك الصلاحية (الثالثة) الكفرة من جنس الانس حطب كما قال تعالى حطب جهنم اثم لها واردون والخشب المستندة حطب أيضا (الرابعة) ان الخشب المستندة الى

من الكفر والضلال (واذا قيل لهم) عند ظهور جنابيتهم بطريق النصح (تعالوا) يستغفر لكم رسول الله لو اواروهم أى عطفوها استكبارا (ورأيتمهم يصدون) يعرضون عن الاسئلة أو عن الاستغفار (وهم مستكبرون) عن ذلك (سواء عليهم استغفرت لهم) كما اذا جاؤك معذرين من جنابيتهم وقرئ استغفرت تخفف حرف الاستغفار نقة بدلالة أم عليه وقرئ استغفرت باشباع همزة الاستغفار لا قلب همزة الوصل ألفا (ألم تستغفروا لهم) كما اذا أصروا على قيامتهم استكبروا عن الاعتذار والاستغفار (ان يغفر الله لهم) أبدأ الصرارهم على الفسق ورسوخهم في الكفر (ان الله لا يهدي قوم الفاسقين) الكاملين في الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح لهم مكين في الكفر بالنفاق والمراد ما هم

أعيانهم والظاهر في موقع الاضمار ايان غلوهم في الفسق أو الجناس وهم داخلون * الحائط * نذرهم دخول أولياءه وقوله تعالى (هم الذين يقولون) أى الانصار (لا تنفقوا على من عند رسول الله) صلى الله عليه وسلم (حتى ينفقوا) يعنون

قراء المهاجرين استثنافاً جار مجرى التعليل لفسهم أول عدم مغفرته تعالى لهم وقرئ حتى ينفصوا من أنفص
القوم اذا غنيت أزوادهم وحققت حالهم ﴿ ٢١٣ ﴾ أن ينفصوا من أودهم وقوله تعالى (ولله خزائن السموات

والارض) ردوا بطلال

لما زعموا من أن عدم

انفصافهم يؤدي

الى انفصاض الفقراء

من حوله عليه الصلاة

والسلام بيان أن خزائن

الارزاق بيد الله تعالى

خاصة يعطي من يشاء

ويمنع من يشاء (ولكن

المنافقين لا يفقهون)

ذلك لجهلهم بالله تعالى

وبشؤنه ولذلك يقولون

من مقالات الكفر

ما يقولون (يقولون

لئن رجعنا الى المدينة

يخرجن الاعز منها الاذل)

روى أن جهجاه بن سعبد

أجبر عمر رضي الله عنه

نارح سنانا الجهنى حليف

ابن أبي واقتلا فصرخ

جهجاه بالمهاجرين

وسنانا بالانصار فأعلن

جهجاه جعل من فقراء

المهاجرين واطم سنانا

فاشكى الى ابن أبي وقال

الانصار لا تنفقوا الخ

والله لئن رجعنا الى المدينة

يخرجن الاعز منها الاذل

عنى بالاعز نفسه والاذل

جانب المؤمنين واستاد

القول المذكور الى المنافقين

لضاهم به فرد عليهم

الخائطاً حدط فيها الى جهة والآخر الى جهة أخرى والمنافقون كذلك لان المنافق أحد
طرفه وهو الباطن الى جهة أهل الكفر والطرف الآخر وهو الظاهر الى جهة أهل
الاسلام (الخامسة) المعتمد عليه الخشب المسند ما يكون من الجمادات والنباتات والمعتمد
عليه للمنافقين كذلك اذا كانوا من المشركين اذهوا الاصنام وانها من الجمادات أو النباتات
(الثاني) من المباحث انه تعالى شبههم بالخشب المسند ثم قال من بعد ما ينافي هذا التشبيه
وهو قوله تعالى يحسبون كل حجة عليهم هم العدو والخشب المسند لا يحسبون أصلاً
نقول لا يلزم أن يكون المشبه والمشب به يشتركان في جميع الاوصاف فهم كالخشب المسند
بالنسبة الى الانتفاع وعدم الانتفاع وليسوا كخشب المسند بالنسبة الى الاستماع
وعدم الاستماع للبيضة وغيرها (الثالث) قال تعالى ان الله لا يهدي القوم الفاسقين ولم
يقل القوم الكافرين أو المنافقين أو المستكبرين مع ان كل واحد منهم من جملة ما سبق
ذكره نقول كل احد من تلك الاقوام داخل تحت قوله الفاسقين أى الذين سبق ذكرهم وهم
الكافرون والمنافقون والمستكبرون ثم قال تعالى (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من
عند رسول الله حتى ينفصوا وقه خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون
يقولون لئن رجعنا الى المدينة يخرجن الاعز منها الاذل ولله العزة ورسوله وللمؤمنين
ولكن المنافقين لا يعلمون) أخبر الله تعالى بشنيع مقالاتهم فقال هم الذين يقولون كذا
وكذا وينفصوا أى يترفعوا وقرئ ينفصوا من أنفص القوم اذا غنيت أزوادهم قال
المفسرون اقتتل أجبر عمر مع أجبر عبدالله بن أبي في بعض الغزوات فاسمع أجبر عمر عبدالله
ابن أبي المكروه واشدد عليه لسانه فغضب عبدالله وعنده رهط من قومه فقال اما والله
لئن رجعنا الى المدينة يخرجن الاعز منها الاذل يعنى بالاعز نفسه وبالأذل رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم اقبل على قومه فقال اوامسكتم النفقة عن هؤلاء بنى المهاجرين لا وشكوا
أن ينزلوا هـ دياركم وبلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفصوا من حول محمد فتركت وقرئ
يخرجن يفتح الياء وقرأ الحسن وابن أبي عمير يخرجن بالنون ونصب الاعز والاذل وقوله
تعالى وقه خزائن السموات والارض قال مقاتل يعنى مقاتل الرزق والمطر والنباتات
والمعنى ان الله هو الرزاق قل من يرزقكم من السماء والارض وقال أهل المعاني خزائن الله
تعالى مقدوراته لان فيها كل ما يشاء بما يريد اخراجه وقال الجنيدي خزائن الله تعالى في
السموات والغيوب وفي الارض القلوب وهو علام الغيوب ومقلب القلوب وقوله تعالى
ولكن المنافقين لا يفقهون أى لا يفقهون أن أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون
وقوله يقولون لئن رجعنا أى من تلك الغزوة وهى غزوة بنى المصطلق الى المدينة فرد الله
تعالى عليه وقال ولله العزة أى الغلبة والقوة ولمن أعز الله وأيده من رسوله ومن المؤمنين
وعزهم بنصرته اياهم واطها دينهم على سائر الاديان واعلم رسوله بذلك ولكن المنافقين
لا يعلمون ذلك ولو علموا ما قالوا مقالاتهم هذه قال صاحب الكشاف ولله العزة ورسوله

لك بقوله تعالى (ولله العزة ورسوله وللمؤمنين) أى لله الغلبة والقوة ولمن أعز من رسوله والمؤمنين لانهم

ولكن المنافقين لا يعلمون) من فرط جهلهم وغرورهم فيهدون ما يهدون روى

ان عبدالله بن ابي الماراد ان يدخل المدينة اعترضه ابنه عبدالله بن عبدالله بن ابي وكان مختصا وقال ثلث نشره
ورسوله بالمر لا ضربين حثك فلارأى منه الجد قال أشهد ٢١٤ أن العزة لله ورسوله وللمؤمنين فقال

التي عليه الصلاة والسلام
لا يشهرك الله عن رسوله
ومن المؤمنين خيرا
(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
أموالكم ولا أولادكم
فمن ذكر الله) أي لا يشغلكم
الاهتمام بتدبير أمورها
والاعتناء بمصالحها
والتمعن بها عن الاشتغال
بذكره عن وجل
من الصلاة وسائر العبادات
المذكورة للعبود والمراد منهم
عن التلهي بها وتوجيه
التهي إليها للمبالغة
كما في قوله تعالى ولا يجرمكم
شأن قوم الخ (ومن يفعل
ذلك) أي التلهي بالدينا
من الدين (فاولئك
هم الخاسرون) أي
الكاملون في الخسران
حيث باعوا العظيم
الباقى بالحقير القاصي
(وانفقوا مآثر دنائكم)
أي بعض ما أعطيناكم
تفضلا من غير أن يكون
حصوله من جهنكم
ادخارا للآخرة (من قبل
أن يأتي أحدكم الموت)
بأن يشاهد دلالته
وبيان أماراته ومخايله
وتقديم المفعول على الفاعل
للمرارة من الاهتمام

والمؤمنين وهم الاختصاص بذلك كما أن المذلة والهوان للشيطان وذو به من الكافرين
والمنافقين وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألتست على الاسلام وهو العز الذي
لاذلمه والقي الذي لا فقرمه وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما ان رجلا قال له ان
الناس يزعمون ان فيك تيهما قال ليس بيته ولكنه عز فان هذا العز الذي لا ذل معه والعز
الذي لا فقرمه وتلاهذه الآية قال بعض العارفين في تحقيق هذا المعنى العزة غير الكبر
ولا يحل للمؤمن ان يذل نفسه فالعزة معرفة الانسان بحقيقة نفسه وكرامتها عن أن
يضعها لأقسام عاجلة دنيوية كما أن الكبر جهل الانسان بنفسه وانزالها فوق منزلتها
فالعزة تشبه الكبر من حيث الصورة وتختلف من حيث الحقيقة كاشتباه التواضع
بالضعف والتواضع محمود والضعف مذموم والكبر مذموم والعزة محموده ولما كانت غير
مذمومة وفيها مشاكلة للكبر قال تعالى ذاكم بما كنتم تكبرون في الارض بغير الحق
وفيه اشارة خفية لاثبات العزة بالحق والوقوف على حد التواضع من غير انحراف الى
الضعف وقوف على صراط العزة المنتصب على متن نار الكبر فان قيل قال في الآية الاولى
لا يفقهون وفي الاخرى لا يعلمون فما الحكمة فيه فنقول لا يعلم بالاول فله كياستهم وفهمهم
وبالنسبة كثرة حقائقهم وجهلهم ولا يفقهون من فقه يفقه كعلم يعلم ومن فقه يفقه
كعظم يعظم والاول للحصول الفقه بالكلف والثاني لا بالكلف فالاول علاجى والثاني
مزاجى * ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وأموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله
ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) وأنفقوا مآثر دنائكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت
فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين وان يوفى الله نفسه
اذ جاء أجلها والله خير بما تعملون) لا تلهيكم لا تشغلكم كما شغلت المنافقين وقد اختلف
المفسرون منهم من قال نزلت في حق المنافقين ومنهم من قال في حق المؤمنين وقوله عن ذكر
الله عن فرائض الله تعالى نحو الصلاة والزكاة والحج أو عن طاعة الله تعالى وقال الضعفاك
الصلوات الخمس وعند مقاتل هذه الآية وما بعدهما خطاب للمنافقين الذين أقرؤا بالايان
ومن يفعل ذلك أي الهام ماله وولده عن ذكر الله فأولئك هم الخاسرون أي في تجارتهم
حيث باعوا الشريف الباقى بالخسيس القاصي وقيل هم الخاسرون في انكار ما قال به
رسول الله صلى الله عليه وسلم من التوحيد والبعث وقال الكلبي الجهاد وقيل هو القرآن
وقيل هو النظر في القرآن والتفكير والتأمل فيه وأنفقوا مآثر دنائكم قال ابن عباس
يريد زكاة المال ومن للتبعض وقيل المراد هو الاتفاق الواجب من قبل أن يأتي أحدكم
الموت أي دلالة المرات وعلاماته فيسأل الرجعة الى الدنيا وهو قوله رب لولا أخرتني الى
أجل قريب وقيل خصهم على ادامة الذكر وان لا يرضوا بالاموال أي هلا أمهلتى وأخرت
أجلى الى زمان قليل وهو الزيادة في أجله حتى تصدق ويتزكى وهو قوله تعالى فأصدق
وأكن من الصالحين قال ابن عباس هذا دليل على ان القوم لم يكونوا مؤمنين اذ المؤمن

بما قدمه والتشويق الى ما أخر (فيقول) عند تيقنه بحلوله (رب لولا أخرتني) أي أمهلتني * لا يسأل *
(الى أجل قريب) أي امد قصير (فأصدق) بالنصب على جواب التثني وقري فأصدق (وأكن من الصالحين)

بالجزم عطفًا على محل فاصدق كأنه قيل ان اخرتني اصدق وأكن وقرئ: وأكون بالصب غطفًا على لفظه وقرئ: وأكون بالرفع أي وأنا أكون عدة منه بالصلاح (ولن ﴿ ٢١٥ ﴾ يو خرا لله نفسا) أي آخر عمرها وانهى ان أريد

بالاجل الزمان الممتد من أول العمر الى آخره (والله خير بما تعملون) فجاز لكم عليه ان خيرا فخير وان شرا فشر فسارعوا في الخيرات واستعدوا لما هوأت وقرئ: يعملون بالياء التختائية * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المنافقين يرى من التفارق

﴿ سورة المنافقين مختلف

فيها وأنها ثمان

عشرة ﴾ بسم الله

الرحمن الرحيم ﴾ يسبح

لله مافي السموات ومافي

الارض) أي يزهده

سبحانه جميع ما فيها

من الخلقات عملا يليق

بجنان كبريائه تزيينها

مسترا (له الملك وله الحمد)

لا تشبه اذ هو البدي

لكل شئ وهو القائم به

والهيم عليه وهو

المولى لاصول التسم

وفروعها وأمام ملك

غيره فاسترحاه من جنابه

وحده غيره اعتداد

بأن نعمة الله جرت على

يده (وهو على كل

شئ قدير) لان نسبة

فاته المقتضية للقدرة الى الكل سواء (هو الذي خلقكم) خلقا بديعا حاريا بالجمع مبادى الكمالات العلمية والعملية

ومم ذلك (فنكم كافر) أي فبعضكم أوقع بعض منكم مختارا للكفر كاسب له على خلاف

لا يسأل الرجعة وقال الضحك لا ينزل بأحد لم يحج ولم يؤذ الزكاة الموت الاوسال الرجعة وقرأ هذه الآية وقال صاحب الكشف من قبل أن يعاين ما يباس معه من الامهال وبضيق به الخناق ويتعذر عليه الاتفاق ويفوت وقت التبول فيقتصر على المنع وبعض أنامه على فقد ما كان متمكنا منه وعن ابن عباس تصدقوا قبل أن ينزل عليكم سلطان الموت فلا تقبل توبة ولا تنقم عمل وقوله وأكن من الصالحين قال ابن عباس أحج وقرئ: فأكون وهو على لفظ فأصدق وأكون قال المبرد وأكون على ما قبله لان قوله فاصدق جواب للاستفهام الذي فيه التثني والجزم على موضع الفاء وقرأ أبي فأصدق على الاصل وأكن عطفًا على موضع فاصدق وأنشد سيبويه أيا تا كثيرة في الجمل على الموضع منها ﴿ فلنسنا بالجمال ولا الحديد ﴾ فصب الحديد عطفًا على المحل والياء في قوله بالجمال للتاكيد لا المعنى مستقل يجوز حذفه وعكسه قول ابن أبي سلمي

بدالى انى استمدرك ماضى ﴿ ولا سابق شيئا اذا كان جايبا توهم انه قال بمدرك فمطنت عليه قوله سابق عطفًا على المفهوم وأما قراءة أبي عمرو وأكون فانه جملة على اللفظ بدون المعنى ثم أخبر تعالى انه لا يؤخر من انقضت مدته وحضر أجله وقال ولن يؤخر الله نفسا يعنى عن الموت اذا جاء أجلها قال في الكشف هذان في التاخير على وجه التاكيد الذى معناه منافاة التثني وبالجملة وقوله لا تأخركم أمواكمم ولا أولادكم تنبيه على الذكر قبل الموت وأنفقوا مما رزقناكم تنبيه على الشكر لذلك وقوله تعالى والله خير بما تعملون أى اورد الى الدنيا ما رزقكم ولا حرج ويكون هذا كقوله واوردوا العباد والمنازه واعنه والمفسرون على ان هذا خطاب جامع لكل عمل خيرا أو شرا وقرأ عاصم يعملون بالياء على قوله ولن يؤخر الله نفسا لان النفس وان كان واحدا في اللفظ فالمراد به الكثير تحمل على المعنى والله أعلم وصلاته وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

﴿ سورة المنافقين ثمان عشرة آية محكمة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يسبح لله مافي السموات ومافي الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) وجه التعلق بما قبلها ظاهر لما أن تلك السورة للمنافقين الكاذبين وهذه السورة للموافقين الصادقين وإيضاتك الأورة مشتملة على بطلان أهل التفاف سرا وعلاية وهذه السورة على ما هو التهديد بالالم لهم وهو قوله تعالى يعلم مافي السموات والارض ويعلم ما نسر ون وما نعلنون والله عليم بذات الصدور وأما الاول بالآخر فلان في آخر تلك السورة التنبيه على الذكرو الشكر كما مر وفي أول هذه اشارة الى انه من أعرضا عن الذكرو الشكر فلنا من الخلق قوم يواطون على الذكرو الشكر دائما وهم الذين يسبحون كما قال تعالى يسبح لله مافي السموات ومافي الارض وقوله تعالى له الملك وله الحمد معناه اذا سبح الله مافي السموات

فاته المقتضية للقدرة الى الكل سواء (هو الذي خلقكم) خلقا بديعا حاريا بالجمع مبادى الكمالات العلمية والعملية ومم ذلك (فنكم كافر) أي فبعضكم أوقع بعض منكم مختارا للكفر كاسب له على خلاف

ما تستعده خلقته (ومنهم مؤمن) مختار لايمان كاسبه حسبما تقتضيه خلقته وكان الواجب عليكم جميعا ان تكونوا مختارين للايمان شاكرين لنعمة الخالق والايحاد وما يتفرع (٢١٦) عليها من سائر النعم فافعلتم ذلك مع تمام تمكينكم منه

بل تشعيتهم شعبا وتفرقتهم فرقا وتقدم الكفر لانه الاغلب فياينهم والانساب بمقام التوبيخ وحله على معنى فنكم كافر مقدر كفره وجهه اليه ما يحمله عليه ومنكم مؤمن مقدر ايمانه موافق لما يدعوه اليه الا بالاثم المقام (والله بما تعملون بصير) فيصا زبكم بذلك فاخترنا وانهم ما يجديكم من الايمان والطاعة واياكم وما يريدكم من الكفر والعصيان (خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة البالغة المتضمنة للمصالح الدينية والدنيوية (وصوركم) فاحسن صوركم حيث برأكم في احسن تقويم واودع فيكم من القوى والشاعر الظاهرة والباطنة مانبط بها جميع الكمالات البارزة والكلمنة وزينكم بصفوة صفات مصنوعاته وخصكم بخلاصة خصائص مبدعاته وجعلكم

وما في الارض فله الملك وله الحمد وما كان له الملك فهو منصرف في ملكه والنصرف مقدر الى القدرة فقال والله على كل شيء قدير وقال في الكشف قدم الظرفان ليذل بتقدمهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله تعالى وذلك لان الملك في الحقيقة له لانه مبدئ لكل شيء ومبدعه والقائم به والمهيمن عليه وكذلك الحمد فان اصول النعم وفروعها من ممالك غير متسلط منه واستعزاء وحده اعتداد بان نعمة الله جرت على يده وقوله تعالى وهو على كل شيء قدير قبل معناه وهو على كل شيء ارادة قدير وقيل قدير يفعل ما يشاء بقدر ما يشاء لا يزيد عليه ولا ينقص وقدم ذلك وفي الآية مباحث (الاول) انه تعالى قال في الحديد سبح والخنس والصف كذلك وفي الجملة والغايان يسبح لله فالحكمة فيه نقول الجواب عنه قد تقدم (البحث الثاني) قال في موضع سبح لله ما في السموات وما في الارض وفي موضع آخر سبح لله ما في السموات والارض فالحكمة فيه قلنا الحكمة لا بد منها ولا نعلمها كما هي لكن نقول ما خطر بالبال وهو ان مجموع السموات والارض شيء واحد وهو عالم مؤلف من الاجسام الفلكية والعنصرية ثم الارض من هذا المجموع شيء والباقي منه شيء آخر فقوله تعالى يسبح لله ما في السموات وما في الارض بالنسبة الى هذا الجزء من المجموع وبالنسبة الى ذلك الجزء منه كذلك واذا كان كذلك فلا يبعد ان يقال قال تعالى في بعض السور كذا وفي البعض كذا ليعلم ان هذا العالم الجسماني من وجهه شيء واحد ومن وجهه شيان بل اشياء كثيرة والخلق في المجموع غير ما في هذا الجزء وغير ما في ذلك ايضا ولا يلزم من وجود الشيء في المجموع ان يوجد في كل جزء من اجزائه الا بدليل منفصل فقوله تعالى سبح لله ما في السموات وما في الارض على سبيل المبالغة من جملة ذلك الدليل لما انه يدل على تسبيح ما في السموات وعلى تسبيح ما في الارض كذلك بخلاف قوله تعالى سبح لله ما في السموات والارض ثم قال تعالى (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) والله بما تعملون صير خلق السموات والارض بالحق وصوركم فاحسن صوركم واليه المصير يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) قال ابن عباس رضي عنهما انه تعالى خلق بني آدم مؤثنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤثنا وكافرا وقال عطاء انه يريد فنكم مصدق ومنكم جاحد وقال الضحاك مؤمن في العلانية كافر في السر كلنا فاق وكافر في العلانية مؤمن في السر كتمان بن ياسر قال الله تعالى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقال الزجاج فمنكم كافر بانه تعالى خلقه وهو من اهل الطبايع والذهرية ومنكم مؤمن بانه تعالى خلقه كما قال قتل الانسان ما اكفره من أي شيء خلقه وقال اكفر بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة وقال ابو اسحق خلقكم في بطون امهاتكم كفارا ومؤمنين وجاء في بعض التفاسير ان يحيى خلق في بطن امه مؤثنا وفروع خلق في بطن امه كافر اذ دل عليه قوله تعالى ان الله يشرك يحيى مصدقا بكلمة من الله وقوله تعالى والله بما تعملون بصير أي عالم بكفركم وايمانكم الذين

المخوذ جميع مخلوقاته في هذه النشأة (واليه المصير) في النشأة الاخرى لا الى غيره استقلالاً واسترا كما فاحسنوا من سائر اركم باستعمال تلك القوى والمشاعر فيما خلقن له (يعلم ما في السموات والارض) من الامور الكلية والجزئية والاحوال

الجلية والخفية (و يعلم مانسرون ومانعلون) أى مانسرونه فيما بينكم ومانظهورونه من الامور وانصريح به مع اندراجهم فيما قبله لانه الذى يدور عليه الجزاء فيه تأكيد للوعد والوعيد وتشديدهما وقوله تعالى (والله عليم بذات الصدور) اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من شمول علمه تعالى لسرهم وعلمهم أى هو محيط بجميع المضمرات المستكنة في صدور الناس بحيث لا تفارقها ﴿ ٢١٧ ﴾ أصلا فكيف يخفى عليه ما سره و ما باطنه و اظهره

الجلالة الاشعار بعلمه الحكم وتأكيده استقلال الجملة قبل وتقديم تقرير القدرة على تقرير العلم لان دلالة المخلوقات على قدرته بالذات وعلى علمه بما فيها من الاثبات والاختصاص ببعض الانحاء (ألم يا أنكم) أيها الكفرة (نيا الذين كفروا من قبل) تقوم نوح ومن بعدهم من الامم المصرة على الكفر (فذوقوا وبال أمرهم) عطف على كفروا والو بال الثقل والشدّة المترتبة على أمر من الامور وأمرهم كقهرهم عبرة بذلك الايدان بانه أمر هائل وجنابة عظيمة أى ألم يا أنكم خيرا الذين كفروا من قبل فذاقوا من غيرهم له ما يستتبعه كقهرهم في الدنيا (وألهم) في الآخرة (عذاب ألهم) لا يقادر قدره (ذلك) أى ما ذكر من العذاب الذى ذاقوه في الدنيا وما سيذوقونه في الآخرة (بأنه) بسبب أن الشان (كانت) تأنيهم رسلهم بالبينات) أى بالمعجزات

من أعمالكم والمعنى انه تعالى تفضل عليكم بأصل النعم التى هى الخلق فانظروا النظر الصحيح وكونوا بأجمعكم عبادا شاكرين خافعيتم مع تمككنكم بل تفرقتم فرفا فكنكم كافر ومنكم مؤمن * قوله تعالى خلق السموات والارض بالحق أى بالارادة القديمة على وفق الحكمة ومنهم من قال بالحق أى الحق وهو البعث وقوله وصوركم فأحسن صوركم يتحمل وجهين (أحدهما) أحسن أى اتقن وأحكم على وجه لا يوجد بذلك الوجد في البعث وكيف يوجد وقد وجد في أنفسهم من القوى الدالة على وحدانية الله تعالى وربوبيته دلالة مخصوصة ستن هذه الصورة (وثانيهما) ان انصرف الحسن الى حسن المنظر فان من نظر في قد الانسان وقامته والنسبة بين اعضائه فقد علم أن صورته أحسن صورة وقوله تعالى اليه المصير أى البعث وانما أضافه الى نفسه لانه هو النهاية في خلقهم والمقصود منه ثم قال تعالى وصوركم فأحسن صوركم لأنه لا يلزم من خلق الشيء أن يكون مصورا بالصورة ولا يلزم من الصورة أن تكون على أحسن الصور * ثم قال واليه المصير أى المرجع لبس الاله * وقوله تعالى يعلم ما فى السموات والارض ويعلم مانسرون ومانعلون والله عليم بذات الصدور تبه بعلمه ما فى السموات والارض ثم بعلمه ما سره العباد وما يعلنون ثم بعلمه ما فى الصدور من الكليات والجزئيات على أنه لا يخفى عليه شئ لما تعالى لا يعرب عن علمه مثقال ذرة البنية ازلا وأبدا وفى الآية مباحث (الاول) انه تعالى حكيم وقد سبق في علمه انه اذا خلقهم لم يغلوا الا لكفره والاضرار عليه فأى حكمة دعت الى خلقهم نقول اذا علمنا انه تعالى حكيم علمنا أن افعاله كلها على وفق الحكمة وخلق هذه الطائفة فله فيكون على وفق الحكمة ولا يلزم من عدم علمنا بذلك أن لا يكون كذلك بل اللازم أن يكون خلقهم على وفق الحكمة (الثانى) قال وصوركم فأحسن صوركم وقد كان من افراد هذا النوع من كان مشوه الصورة سمح الخلقة نقول لاسماجة ثم لكن الحسن كبره من المعاني على طبقات ومراتب فلا تعطاط بعض الصور عن مراتب ما فوقها فخطا طائفة لا يظهر حسنه والأفهود اخل في حيز الحسن غير خارج عن حده (الثالث) قوله تعالى (اليه المصير يوم الانتقال من جانب الى جانب وذلك لا يمكن الاوان يكون الله في جانب قريب هو قلت ذلك الوهم بالنسبة اليها والى زماننا لا بالنسبة الى ما يكون في نفس الامر فان نفس الامر بعزل عن حقيقة الانتقال من جانب الى جانب اذا كان المنتقل اليه منها عن الجانب وعن الجهة * ثم قال تعالى (ألم يا أنكم نيا الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم) وألهم عذاب ألهم ذلك بأنه كانت تأنيهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشر يهودونا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى حميد زعم الذين كفروا أن لن نعشا قل بلى ور في تبعتين ثم لتبوتن بمعائتم وذلك على الله يسير) اعلم ان قوله ألم يا أنكم نيا الذين كفروا خطاب لكفاركم وذلك إشارة الى الو بال الذى ذاقوه في الدنيا والى ما عدلهم من العذاب في الآخرة فذاقوا وبال أمرهم أى شدة أمرهم مثل

الظاهرة (فقالوا) عطف على كانت ﴿ ٢٨ ﴾ من (أبشر يهودونا) أى قال كل قوم من المذكورين في حق رسولهم الذى اتاهم بالمعجزات منكرين لكون الرسول من جنس البشر متعجبين من ذلك أبشر يهودينا كما قالت ثمود أبشرا منا واحدا نتبعه وقد أجل في الحكاية فاستند القول الى جميع الاقوام وأريد بالبشر الجنس فوصف بالجمع كأجل الخطاب والامر في قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا

(فكفروا) أي بالرسول (وتولوا) عن التذرية أي أتوا به من البينات وعن الإيمان بهم (واستغنى الله) أي أظهر استغناؤه عن إيمانهم وطاعتهم حيث أهلكهم وقطع دابرهم ولولا غناؤه تعالى عنهم لما فعل ذلك (والله غني) عن العالمين فضلا عن إيمانهم وطاعتهم (جيد) بحمدته كل مخلوق بلسان الحال أو مستحق للحمد بذاته وإن لم يتعبد حامد (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا) الزعم أصل العلم يتعدى نحو ٢١٨ إلى مفعولين وقد قام مقامهما أن الضميمة مهم ما في خبرها

والمراد بالموصول كفار مكة أي زعموا أن الشان لن يبعثوا بعدهم وتوهم أبدا (قل) رداعليهم وإبطال زعمهم بآيات مانفوه (بلى) أي تبشرون وقوله (ور في آيتين ثم لنبشرون بآياتهم) أي لنحاسين ولنجزون بأعمالكم جلة مستقلة داخلية تحت الأمر واردة لتأكيد ما فاده كلمة بلى من آيات البعث وبيان تحقق أمر آخر متفرع عليه منوط به فبه تأكيد تحقق البعث بوجهين (وذلك) أي ما ذكر من البعث والجزاء (على الله يسر) لتحقيق القدرة التامة وقبول المادة والغناء في قوله تعالى (فآمنوا) فصحة مقصده عن شرط قد حذفت ثقة بغاية ظهوره أي إذا كان الأمر كذلك فآمنوا (بالله ورسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (والتور الذي أنزلنا) وهو القرآن فانه بأصحاحه بين بنفسه مبين غيره كما أن النشور كذلك والانتقاسات إلى نون

قوله ذق المك أنت العزيز الكريم وقوله ذلك بأنه أي بأن الشان والحديث أنكروا أن يكون الرسول بشرا ولم ينكروا أن يكون معبودهم حجرا فكفروا وتولوا كفروا بالرسول وأعرضوا واستغنى الله عن طاعتهم وعبادتهم من الأزل وقوله تعالى والله غني جيد من جلة ما سبق والجيد يعني الصمود أي المستحق للحمد بذاته ويكون معنى الجاد وقوله تعالى زعم الذين كفروا قال في الكشف الزعم ادعاء العلم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم زعموا مطية الكذب وعن شريح لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا ويتعدى إلى مفعولين تعدى العلم قال الشاعر * ولم أرعك عن ذلك معزولا * والذين كفروا هم أهل مكة بلى آيات لما بعد أن وهو البعث وقيل قوله تعالى قل بلى ور في يتخلل أن يكون تعليلا للرسول صلى الله عليه وسلم أن يعلم القسم تأكيد لما كان يخبر عن البعث وكذلك جميع القسم في القرآن وقوله تعالى وذلك على الله يسير أي لا يصرفه صارف وقيل إن أمر البعث على الله يسير لأنهم أنكروا البعث بعد أن صاروا ترابا فأنشروا إعادتهم أهون في العقول من إشانهم وفي الآية مباحث (الأول) قوله فكفروا يشتمن قوله وتولوا فالمخالفة إلى ذكره تقول أنهم كفروا وقالوا أبشروا بديننا وهذا في معنى الإنكار والأعراض بالنكبة وذلك هو التولي فكأنهم كفروا وقالوا قولا يدل على التولي ولهذا قال فكفروا وتولوا (الثاني) قوله وتولوا واستغنى الله بهم وجود التولي والاستغناء معا والله تعالى لم يزل غنيا قال في الكشف معناه انه ظهر استغناؤه الله حيث لم يلجئهم إلى الإيمان ولم يضطرهم إليه مع قدرته على ذلك (الثالث) كيف يفيد القسم في إخباره عن البعث وهم قد أنكروا رسالته تقول أنهم وإن أنكروا الرسالة لكنهم يعتقدون انه يعتد به باعتقاد الأمر يد عليه فيعملون انه لا يقدم على القسم بربه إلا وإن يكون صدق هذا الأخبار أظهر من الشمس عنده وفي اعتقاده والتمسك في الأخبار مع القسم ليس الإهانة ثم انه أكد الخبر باللام والتون فكأنه قسم بعد قسم ولسان في الأخبار عن البعث والاعتراف بالبعث من لوازم الإيمان قال * (فآمنوا بالله ورسوله والتور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير يوم يجمعكم يوم الجمع اذلك يوم التغابن ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا دخله جنتا تجري من تحتها الأنهار رضوا فيها أبدا ذلك الفوز العظيم والذي كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها أولئك المصير) قوله فآمنوا يجوز أن يكون صلة لما تقدم لانه تعالى لما ذكر ما زل من لعقوبة بالأمم الماضية وذلك كفرهم بالله وتكذيب الرسل قال فآمنوا أنتم ياء ورسوله نلا ينزل بكم ما نزل بهم من الدعوة والتور الذي أنزلنا وهو القرآن فانه يهتدى به في السبيل كما يهتدى بالنور في الظلمات والما ذكر التور الذي هو القرآن لما انه مشتعل على الدلالات الظاهرة على البعث ثم ذكر في الكشف انه عن برسوله والنور محمدا صلى الله عليه وسلم والقرآن والله بما تعملون خبير أي بما تسرون وما تعلنون فراقبوه وخافوه في الحسابين

العظمة لا يزال العناية بأمر الإنزال (والله بما تعملون) من الامثال بالامر وعدمه (خير) فجاز لكم * جميعا عليه والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من الامر موجب للامثال به بالوعد والوعيد والانتقاسات إلى الاسم الجليل لترية المهابة وتأكيد استقلال الجملة (يوم يجمعكم) ظرف لتنبؤ وقيل لخبر لما فيه من معنى الوعيد كانه قيل والله بما تعملون ومما قبلكم يوم يجمعكم أو مفعول لا ذكر وقرئ يجمعكم بنون العظمة

(اليوم الجمع) ليوم يجتمع فيه الاولون والاخرون اى لاجل ما فيه من الحساب والجزاء (ذلك يوم التغابن) اى يوم عين بعض الناس بعضا ينزل السعداء منازل الاشقاء لو كانوا سعداء وبالعكس وفى الحديث ما من عبد يدخل الجنة الا ارى مقعده من النار لو اءاء له زاد شكره وما من عبد يدخل النار الا ارى مقعده من الجنة لو احسن له زاد حسرة وتخصيص التغابن ذلك اليوم للايمان بان التغابن فى الحقيقة ﴿ ٢١٩ ﴾ هو الذى يقع فيه لامناقع فى امور الدنيا (ومن يؤمن بالله

وعمل صالحا) أى عملا صالحا (يكفر) أى الله عز وجل وقرئ بنون العظمة (عنه سبحانه) يوم القيامة (و يدخله جنات تجري من تحتها الانهار) خالدين فيها أبدا (وقرئ ندخله بالتون) (ذلك) أى ما ذكر من تكفير السيئات وادخال الجنات (الفوز العظيم) الذى لا فوز وراءه لانظوائه على التجاسة من أعظم الهللكات والظفر بأجل الطلبات (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار) خالدين فيها وبئس المصير (أى النار كان هاتين الآيتين الكريمتين بيان لكيفية التغابن (ما أصاب من مصيبة) من المصائب الدنيوية (الابان الله) أى بتقديره واداته كأنها بذاتها متوجهة الى الانسان متوقفة على اذنه تعالى (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) عند

جميعا وقوله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع يريد به يوم القيامة جمع فيه أهل السموات وأهل الارض وذلك يوم التغابن والتغابن تفاعل من الغبن فى المعازاة والتجارات يقال غشبه يغشبه غشبا اذا أخذ الشئ منه بدون قيمته قال ابن عباس رضى الله عنهما ان قوما فى النار يمدنون وقوما فى الجنة يذممون وقيل هو يوم يغيب فيه أهل الحق أهل الباطل وأهل الهدى أهل الضلالة وأهل الايمان أهل الكفر فلا غيب أبين من هذا وفى الجملة فالغيب فى البيع والشراء وقد ذكر تعالى فى حق الكافرين انهم اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة واشتروا الضلالة بالهدى ثم ذكر انهم ما ربحوا تجارتهم ودل المؤمنين على تجارة رابحة فقال هل أسسم على تجارة الآخرة وذكر انهم باعوا أنفسهم بالجنة ففسدت صفقة الكفار وربحت صفقة المؤمنين وقوله تعالى ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يؤمن بالله على ما جاءت به الرسل من الحشر والنشر والجنة والنار وغير ذلك ويعمل صالحا أى يعمل فى ايمانه صالحا الى ان يوتى قرئ يجمعكم ويكثر ويدخل الياء والتون وقوله والذين كفروا اى بوحادية الله تعالى وبقدرته وكذبوا بآياتنا اى بآياته الدالة على البعث أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ثم فى الآية فباحث (الاول) قال فامتنوا بالله ورسول بطريق الاضافة ولم يقل ونوره الذى ازلنا بطريق الاضافة مع أن التوراه هنا هو القرآن والقرآن كلامه ومضاف اليه نقول الالف واللام فى التور بمعنى الاضافة كأنه قال ورسوله ونوره الذى ازلنا (الثانى) هم الله سبحانه الذى قال الزجاج بقوله لتبعثن وفى الكشف بقوله لتبعثن أو تخبرن لما فيه من معنى الوعيد كأنه قيل والله معافكم يوم يجمعكم أو باصنام اذكر (الثالث) قال تعالى فى الايمان ومن يؤمن بالله يلفظ المستقل وفى الكفر قال والذين كفروا يلفظ الماضى فنقول تقدير الكلام ومن يؤمن بالله من الذين كفروا وكذبوا بآياتنا يدخله جنات ومن لم يؤمن منهم أولئك أصحاب النار (الرابع) قال تعالى ومن يؤمن يلفظ الوجدان وخالدين فيها يلفظ الجمع فنقول ذلك بحسب اللفظ هذا بحسب المعنى (الخامس) ما الحكمه فى قوله وبئس المصير بعد قوله خالدين فيها فذلك بئس المصير فنقول ذلك وان كان فى معناه فلا يدل عليه بطريق التصريح فالتصريح بما يوجب كده ثم قال تعالى (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولىتم فاعلموا على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون) قوله تعالى الابان الله اى أمر الله قاله الحسن وقيل بتقدير الله وقضائه وقيل بأرادة الله تعالى ومشيئته وقال ابن عباس رضى الله عنهما بعلمه وقضائه وقوله تعالى يهد قلبه أى عند المصيبة أو عند الموت أو المرض أو الفقر أو القحط ونحو ذلك فيعلم أنها من الله تعالى فيسلم لقضاء الله تعالى ويسترجع فذلك قوله يهد قلبه أى للتسليم لامر الله ونظيره قوله الذين اذا أصابتهم مصيبة الى قوله أولئك هم المهنتدون قال أهل المعاني يهد قلبه للشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء

اصابتها للثبات والاسترجاع وقيل يهد قلبه حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وقيل يهد قلبه أى يلطف به ويشرح له لاريد الطاعة والخير وقرئ يهد قلبه على البناء للمفعول ورفع قلبه وقرئ ينصبه على الجمع فهد نفسه وقرئ يهدى قلبه بالهمزة أى يسكن (والله بكل شئ) من الاشياء التى من جلتها القلوب وأحوالها (عليه) ايمان المؤمن ويهدى قلبه الى ما ذكر (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) كرر الامر للتأكيد والابتنان

بالفرق بين الطاعتين في الكيفية وتوصيح موزد التولى في قوله تعالى (فان توليتهم) أى عن اطاعة الرسول وقوله تعالى (فانه على رسولا البلاغ المبين) تعليل للجواب المحدث أى فلا بأس عليه اذا علمه الا التبليغ المبين وقد فعل ذلك بما لا مزيد عليه واظهار الرسول مضافا الى نون العظمة في مقام اضماره لتشير بفضله الصلاة والسلام والاشعار بمدار الحكم الذى هو كون وظيفة عليه الصلاة والسلام محض البلاغ وزيادة تشنيع ﴿ ٢٢٠ ﴾ التولى عنه (الله لا اله الا هو) جملة

من مبتدا وخبر أى هو المستحق للمعبودية لا غير وفى اضمار خبر لامثل فى الوجود أو يصح ان يوجد خلاف للحاجة معروف (وعلى الله) أى عليه تعالى خاصة دون غيره لاستقلاله ولا اشتراكا (فليتوكل المؤمنون) واظهار الجلالة فى موضع الاضمار للاشعار بعلة التوكل والامر به فان الالهية مقتضية للتبطل اليه تعالى بالكلية وقطع التعلق عما سواه بالمرّة (يا ايها الذين آمنوا) من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) يشغلونكم عن طاعة الله تعالى او يخصمونكم فى أمور الدين أو الدنيا (فاحذروهم) الضمير للعدو فانه يطلق على الجمع نحو قوله تعالى فانهم عدوى أولي الأزرار والاولاد جميعا فالأمر به على الأول الحذر عن الكل وعلى الثاني اما الحذر عن البعض

وهو معنى قول ابن عباس رضى الله عنهما بهد قلبه لما يحب ويرضى وقرى نهى قلبه بالتون وعن عكرمة بهد قلبه بفتح الدال وضم الباء وقرى بهد أقال الزجاج هدا قلبه بهد اذا سكن والقلب بالرفع والنصب ووجه النصب أن يكون مثل سفه نفسه والله بكل شىء عليم يحتمل أن يكون إشارة الى اطاعتان القلب عند المصيبة وقيل عليم بتصديق من صدق رسوله فى صدقه فقد هدى قلبه وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فيما جاء به من عند الله يعنى هونوا المصائب والنوازل واتبعوا الأوامر الصادرة من الله تعالى ومن الرسول فيما دعاكم اليه وقوله فان توليتهم أى عن اجابة الرسول فيما دعاكم اليه فاعلى الرسول الا البلاغ الظاهر والبيان البائن وقوله الله لا اله الا هو يحتمل أن يكون هذا من جملة ما تقدم من الاوصاف الحميدة لحضرة الله تعالى من قوله له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير فان كان موصوفا بهذه الصفات ونحوها فهو الذى لا اله الا هو أى لا معبود الا هو ولا مقصود الا هو عليه التوكل فى كل باب واليه المرجع والمآب وقوله وعلى الله فليتوكل المؤمنون بيان أن المؤمن لا يعتمد الا على الله ولا يتقوى الا به لما انه يعتمد ان القادر بالحقيقة ليس الا هو وقال فى الكشاف هذا يثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم على التوكل عليه والتقوى به فى أمره حتى يتصره على من كذبه وتولى عنه فان قيل كيف يتعلق ما أصاب من مصيبة الابان الله بما قبله ويتصل به تقول يتعلق بقوله تعالى فانما نواب الله ورسوله لما ان من يؤمن بالله فيصده عنه يعلم انه لا تصيبه مصيبة الابان الله * ثم قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا) ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم انما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيرا لانفسكم ومن يوفى شىء نفسه فاولئك هم المفلحون) قال الكلبي كان الرجل اذا أراد الهجرة تعلق به بنوه وزوجته فقالوا أنت تذهب وتذرنا نحنهم من يطعم أهلهم ويقيم فحذروهم الله طاعة نساءهم وأولادهم ومنهم من لا يطعم ويقول أما والله لو لم ينهأجرو ويجمع الله بيننا وبينكم فى دار الهجرة لانفككم شىء أبدا فلما جمع الله بينهم أمرهم أن ينفقوا ويحسبوا ويفضلوا وقال مسلم الخراساني زلت فى عوف بن مالك الأشجعي كان أهله وولده يبطونه عن الهجرة والجهاد وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية فقال هو لاء رجال من أهل مكة أسلوا وأرادوا أن يأثرو المدينة فلم يدعهم أزواجهم وأولادهم فهو قوله عدوا لكم فاحذروهم ان تطيعوا وتدعوا الهجرة وقوله تعالى وان تعفوا وتصفحوا قال هو ان الرجل من هؤلاء اذا هاجر ورأى الناس قد سبقوا بالهجرة وفتحوا فى الدين هم أن يعاقب زوجته وولده الذين منعوا الهجرة وان لحقوا به فى دار الهجرة لم ينفق عليهم ولم يصبرهم بخير فزئل وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا الآية يعنى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم ينهون عن الاسلام ويبطون عنه وهم من الكفار فاحذروهم فظهر أن هذه

لان منهم من ليس بعدو واما الحذر عن مجموع الفريقين لاشتغالهم على العدو (وان تعفوا) عن العداوة ﴿ العداوة ﴾ ذنوبهم القابلة للعفو بأمر تكون متعلقة بأمر الدنيا وأمر الدين لكن مقارنة للتوبة (وتصفحوا) بترك التريب والتعير (وتغفروا) باخفائها وتهديد عذرها (فان الله غفور رحيم) يعاملكم بمثل ما علمتم ويتفضل عليكم وقيل ان ناسا من المؤمنين أرادوا الهجرة عن مكة فبسطهم أزواجهم وأولادهم وقالوا تطلبون

انصبغونا برؤسنا ووقفوا فلما هاجروا بعد ذلك وراوا المهاجرين اولى من قد قذفتها في الدين ارادوا ان يعاقبوا
ازواجهم وأولادهم فزين لهم العدو وقبل قالوا اللهم أين تذهبون وتدعون بلدكم وعشيرتكم وأموالكم فنصبوا عليهم
الوالدين جمعنا الله في دار الهجرة فنصبكم بخير فلما هاجروا متوهموا الخير فحشوا على أن يعفوا عنهم ويردوا اليهم البر
لصلة (انما أموالكم وأولادكم فتنة) ﴿٢٢١﴾ بلاء ومحنة يوقعونكم في الاثم من حيث لا تحسبون (والله

عنده أجر عظيم) لمن أقر
محبة الله تعالى وطاعته
على محبة الاموال والاولاد
والسعي في تدبير مصالحهم
(فاتقوا الله ما استطعتم)
أي ابذلوا في تقواه جهنمكم
وطاقتكم (واسمعوا)
مواظمه (وأطيعوا)
أوامره (أنفقوا) مما رزقكم
في الوجوه التي أمركم
بالانفاق فيها خلاصا
لوجهه (خير الانفسكم)
أي اتوا خيرا انفسكم
وافعلوا ما هو خير لها
وأنفم وهو ناكيد للعث
على امثال هذه الامور
ويسان لكون الامور
المذكورة خيرا لانفسهم
ويجوز أن يكون صفة
لمصدر محذوف أي انفاقا
خيرا أو خيرا للكان مقدرا
جوابا لئلا أمر أي يكن
خيرا لانفسكم (ومن يوق
شع نفسه فأولئك هم
الفلحون) الفائزون بكل
مرام (ان ترضوا الله)
بصرف أموالكم الى
المصارف التي عينها
(قرضا حسنا) مقرونا
بالاخلاص وطيب النفس

العداوة انما هي للكفر والبهى عن الايمان ولا تكون بين المؤمنين فاز واجهم
وأولادهم المؤمنون لا يكونون عداوهم وفي هؤلاء الأزواج والاولاد الذين منعوا عن
الهجرة نزل انما أموالكم وأولادكم فتنة قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تطبهوهم
في مصيبة الله تعالى وفتنة أي بلاء وشغل عن الآخرة وقيل اعلم الله تعالى ان الاموال
والاولاد من جميع ما يقع بهم في الفتنة وهذا عام يعم جميع الاولاد فان الانسان مقنون
بولده لانه ربحا عصى الله تعالى بسببه وباشرا للفعل الحرام لاجله كغصب مال الغير وغيره
والله عنده أجر عظيم أي جزيل وهو الجنة أخبرنا عنده أجر عظيم ليعملوا المؤنة
الغطية والمغنى لياتشروا المعاصي بسبب الاولاد ولا تؤثر بهم على معاد الله من الاجر
العظيم وقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم قال مقاتل أي ما أطقتم يجتهد المؤمن
في تقوى الله ما استطاع قال قتادة نسخت هذه الآية قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته
ومعهم من طعن فيه وقال لا يصح لان قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته لا يرايه الانتفاء
فيما لا يستطيعون فوق الطاعة والاستطاعة وقوله واسمعوا أي لله ولرسوله ولكتابه
وقيل لما أمركم الله ورسوله وأطيعوا الله فيما يأمركم وأنفقوا من أموالكم في حق الله
خير لانفسكم والنصب بقوله وأنفقوا كأنه قيل وقدهوا خيرا لانفسكم وهو كقوله
فأتوا خيرا لانفسكم وقوله تعالى ومن يوق شع نفسه الشح هو البخيل وانه يعم المال وغيره
يقال فلان شح بالمال وشح بالجاه وشح بالعرفه وقيل يوق ظلم نفسه فالشح هو الظلم
ومن كان بمعزل عن الشح فذلك من أهل الفلاح فان قيل انما أموالكم وأولادكم فتنة
يدل على أن الاموال والاولاد كلها من الاعداء وان من أزواجكم وأولادكم عداوكم
يدل على أن بعضهم من الاعداء دون البعض فنقول هذا في خير المنع فانه لا يلزم أن يكون
البعض من المجموع الذي مر ذكره من الاولاد يعني من الاولاد من جمع ومنهم من لا يمنع
فيكون البعض منهم عداو دون البعض * ثم قال تعالى (ان ترضوا الله قرضا حسنا
بضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكور حلیم) عالم الغيب وشهدة اعلم أن
قوله ان ترضوا الله قرضا حسنا أي ان تنفقوا في طاعة الله متقربين اليه بجزءكم بالضعف
لما أنتم شكور ويحب المتقربين الى حضرة حلیم لا يجهل بالعقوبة غفور يغفر لكم
والقرض الحسن عند بعضهم هو التصديق من الحلال وقيل هو التصديق بطيبة نفسه
والقرض هو الذي يرجي مثله وهو الثواب مثل الاتفاق في سبيل الله وقال في الكشف
ذكر القرض ناطق في الاستدعاء وقوله بضاعفه لكم أي يكتب لكم بالواحدة عشرة
وسبعمائة الى ما شاء من الزيادة وقرى يضعفه شكور مجاز أي يفعل بكم ما يفعل المبالغ
في الشكر من عظيم الثواب وكذلك حلیم يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسي فلا
يعاجلكم بالعذاب مع كثرتكم ثم قائل أن يقول هذه الافعال مفترقة الى العلم
والقدرة والله تعالى ذكر العلم دون القدرة فقال عالم الغيب فنقول قوله العزيز يزيد على

(بضاعفه لكم) بالواحد عشرة الى سبعمائة وأكثر وقرى يضعفه لكم (و يغفر لكم) ببركة الاتفاق ما فرط منكم
من بعض الذنوب (والله شكور) يعطي الجزيل بمقابلته الجزيل القليل (حلیم) لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم
(عالم الغيب والشهادة) لا يخفى عليه خافية (العزيز الحكيم) المبالغ في القدرة والحكمة * عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة

سورة النصف من مدينتيه إحدى حشره أو مدينته * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها النبي إذا طلقت النساء) تخصيضي النذابه عليه الصلاة والسلام مع عموم الخطاب لامتداده أيضا لتشريع دفعه عليه الصلاة والسلام وإظهار جلالة منصبه وتحقيق أنه الخطاب حقيقة ودخولهم في الخطاب بطريق استنباعه عليه الصلاة والسلام إبراهيم وتعليقهم عليهم كالإنداء كندائهم فإن ذلك الاعتبار لو كان * ٢٢٢ * في حيز الرعاية لكان الخطاب هو الحق به

لشمول حكمه لكل قطعه والمعنى إذا أردتم تطليقهن وعزمتن عليه كأي قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة (فطلقوهن لعدتهن) أي مستقبلا لهما كقولك أيتها اللبلة خلت من شهر كذا فإن المرأة إذا طلقت في طهره يعقبه القراءة الأولى من أقرائها فقد طلقت مستقبلة لعدتها والمراد أن يطلقن في طهرهن يقع فيه جماع ثم يخلين حتى تقضى عدتهن وهذا أحسن الطلاق وأدخله في السنة (وأحصوا العدة) واضبطوها وأكملوها ثلاثة أقراء كوامل (واتقوا الله ربكم) في تطويل العدة عليهم والاضرار بهن وفي وصفه تعالى برؤيته لهم تأكيد الأمر ومبالغة في إيجاب الانتفاء (لا تخرجوهن من بيوتهن) من مساكنهن عند الفراق إلى أن تقضى عدتهن وضافتهن إليهن وهي لأزواجهن لأن كيد النبي

* (سورة الطلاق اثنا عشرة آية مدينة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي إذا طلقت النساء) فطلقوهن لعدتهن (وأحصوا العدة) أما يتعلق بمسألهما فذلك أنه تعالى قال في أول تلك السورة له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والملك يفقر إلى التصرف على وجه يحصل منه نظام الملك والمديفقر إلى أن ذلك التصرف بطريق العدل والاحسان في حق المتصرف فيه وبالقدرة على من ينعمه من التصرف وتقرير الأحكام في هذه السورة متضمن لهذه الأمور المفترضة إليها تضمننا لافتقارنا التأمل فيه فيكون لهذه السورة نسبة إلى تلك السورة وأما الأول بالآخر فلا نه تعالى أشار في آخر تلك السورة إلى كمال علمه بقوله عالم الغيب وفي أول هذه السورة إلى كمال علمه بمصالح النساء وبالأحكام المخصوصة بطلاقهن فكانت بين ذلك الكلبي بهذه الجزئيات وقوله يا أيها النبي إذا طلقت النساء عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة فأتت أباها ففزلت وقيل راجعها فأنها صوامدة قوامدة وعلى هذا إنما نزلت الآية بسبب خر وجهها إلى أهلها لما طلقها النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله في هذه الآية ولا يخرجن من بيوتهن وقال الكلبي أنه عليه السلام غضب على حفصة لما أسراها حديثا فطهرته لثمانية فطلقها فطلقة فزالت وقال السدي نزلت في عبد الله ابن عمر لما طلق امرأته ففصلها ففصل في ذلك مشهورة وقال مقاتل إن رجلا فعلوا مثل ما فعل ابن عمرو بن عمرو بن سعيد بن العاص وعنه بن غزوان فزالت فيهم وفي قوله تعالى يا أيها النبي إذا طلقت النساء وجهان (أحدهما) أنه نادى النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطب أمته لما نه سيدهم وقودتهم فاذا خوطب خطاب الجمع كانت أمته داخله في ذلك الخطاب قال أبو اسحق هذا خطاب للنبي عليه السلام والمؤمنون داخلون معه في الخطاب (وثانيهما) أن المعنى يا أيها النبي قل لهم إذا طلقت النساء فأضربوا القول وقال القراء مخاطبه وجعل الحكم للجميع كما تقول للرجل ويحك أما تتقون الله أما تستحيون تذهب إليه وإلى أهل بيته وإذا طلقت أي إذا أردتم التطليق كقوله إذا قمتم إلى الصلاة أي إذا أردتم الصلاة وقدم الكلام فيه وقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن قال عبده الله إذا أراد الرجل أن يطلق امرأته فليطلقها طاهرا من غير جماع وهذا قول لمجاهد وعكرمة ومقاتل والحسن قالوا أمر الله تعالى أن لا يجزئ تطليق امرأته إذا شاء الطلاق في طهر لم يجامعها فيه وهو قوله تعالى لعدتهن أي زمان عدتهن وهو الطهر باجماع الأمة وقيل

لكنها كانت أملاكهن (ولا يخرجن) ولو باذن منكم فإن الأذن بالخروج في حكم الإخراج وقيل * لإظهار المعنى لا يخرجن باستبداد منهن أما إذا اتفقا على الخروج جازا إذا خلق لابعدهما (الآن) أي تبين بفاضة مبيته استثناء من الأول قبل هي الزنا فيخرجن لإقامة الحد عليهن وقيل الآن يذنون على الأزواج فيحل حينئذ إخراجهن ويؤيده قراءة الآن فيحسن عابكم أو من الثاني

الغنى في التهي عن الخروج بيان ان خروجها فاحشه (وذلك) اشارة الى ما ذكر من الاحكام وما في اسم الاشارة
معنى البعد مع قرب العهد بالنسار اليه للاذان بعلود رجتها و بعد منزاتها (حدود الله) التي عينها عباده
من يتعد حدود الله (أى حدوده المذكورة بأن أخل بشئ منها على أن الاطهار في حين الاعتبار انه وىل أمر التعدي
والاشعار بيلة الحكم في قوله تعالى (فقد ظلم نفسه) ٢٢٣ أي أضربها وتفسير المولى بتعريضها للعقاب

بأبائه قوله تعالى (لا تدرى
لعل الله يتحدث بعد ذلك
أمر) فانه استئناف
مسوق لتعليل مضمون
الشرطية وقد قالوا
ان الامر الذي يحدثه الله
تعالى أن يقلب قلبه
عما فعله بالتعدي الى خلافه
فلا بد أن يكون الظلم
عبارة عن ضرر دينوى
يلحقه بسبب تعديه
ولا يمكن تداركه أو عن
مطلق الضرر الشامل
للدنيوى والاخرى
ويخص التعليل بالدنيوى
لكون احترام الناس منه
أشد واهتمامهم بدفعه
أقوى وقوله تعالى لا تدرى
خطاب للمعدي بطريق
الانفاتح لئلا يلهوهم
بالزجر عن التعدي لالانبي
عليه الصلاة والسلام
كانوهم فلعنى ومن يتعد
حدود الله فقد أضرب
بنفسه فانك لا تدرى
أيها المتعدي عاقبة الامر
لعل الله يحدث في قلبك
بعد ذلك الذى فعلت
من التعدي أمر يقتضى
خلاق ما فعلته فينبيل

لاظهار عدتهن وجاعده من المفسرين قائلوا بالطلاق العدة أن يعلقها طاهر من غير جماع
وبالجملة فالطلاق في حال الطهر لازم والا يكون الطلاق سنيا والطلاق في السنة انما
يتصور في البالغة للدخول بها غير الآيسة والحامل اذ لا سنة في الصغيرة وغير المدخول
بها والآيسة والحامل ولا بدعة أيضا لعدم العدة بالاقراء وليس في عدد الطلاق سنة
وبدعة على مذهب الشافعى حتى لو طلقها ثلاثا في طهر صحيح لم يكن هذا بدعا بخلاف
ما ذهب اليه أهل العراق فانهم قالوا السنة في عدد الطلاق أن يطلق كل طلقة في طهر
صحيح وقال صاحب النظم فطلقوهن عدتهن صفة للطلاق كيف يكون وهذه اللام تجب
لعمان مختلفة للاضافة وهى أصلها وليبان السبب والحلة كقوله تعالى انما نطعمكم
لوجه الله وبمثلة عند مثل قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس أى عنده وبمثلة في مثل قوله
تعالى هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر وفى هذه
الآية بهذا المعنى لان المعنى فطلقوهن في عدتهن أى في الزمان الذى يصلح لعدتهن وقال
صاحب الكشاف فطلقوهن مستقبلات عدتهن كقوله آيته ليلية بقيت من تحريم
أى مستقبلاتها وقراءة النبي صلى الله عليه وسلم من قبل عدتهن فاذا طلقت المرأة
في الطهر المتقدم للقره الاول من أقرانها فقد طلقت مستقبله العدة والمراد أن يطلقن
في طهر لم يجتمعن فيه ثم تخلىن الى أن تنقضى عدتهن وهذا أحسن الطلاق وأنحله في
السنة وأبعد من الندم ويدل عليه ما روى عن ابراهيم الضمى أن أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم كانوا يستحبون أن لا يطلقوا أزواجهم للسنة الواحدة ثم لا يطلقوا غير
ذلك حتى تنقضى العدة وما كان أحسن عندهم من أن يعطى الرجل ثلاث تطليقات وقال
مالك بن أنس لا عرف طلاقا الواحدة وكان بكرة الثلاث مجرعة كانت أو متفرقة وأما
أبو حنيفة وأصحابه فانما كرهوا ما زاد على الواحدة في طهر واحد وروى أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا ين عرج حين طلق امرأته وهى حائض ما هكذا أمر الله تعالى انما
السنة أن تستقبل الطهر استقبالا وتطلقها لكل قره تطليقة وعند الشافعى لا بأس
بارسال الثلاث وقال لأعرف في عدد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح فذلك راعى
في طلاق السنة الواحدة والوقت وأبو حنيفة راعى التفريق والوقت والشافعى راعى
الوقت وحده وقوله تعالى وأحصوا العدة أى أقرأها فاحتفظوا بها واحفظوا الحقوق
والاحكام التي تجب في العدة واحفظوا نفس ما تعتدون به وهو عدد الحيض ثم جعل
الاحصاء الى الأزواج بحمل وجهين (أحدهما) أنهم هم الذين يلزمهم الحقوق والمؤن
(وثانيهما) ليقيم تحصيل الاولاد في العدة ثم في الآية مباحث (الاول) ما للحكمة
في اطلاق السنة واطلاق البدعة نقول انما سمي بدعة لانها اذا كانت حائضا لم تعتد بأيام
حيضها من عدتها بل تزيد على ثلاثة أقرأها فطول العدة عليها حتى تصير كاشها أربعة أقرأها
وهى في الحيض الذى طلقت فيه في صورة المعتلة التى لا هى معتدة ولا ذات بعل والعقول

يفرضها تحبه وبالأعراض عنها اقبالا اليها وينسئ ثلا فيد رجعة أو استئناف نكاح (فاذا بلغن أجلهن) شارفن
آخر عدتهن (فأمسكوهن) فراجعهن (بمعروف) بحسن معاشره وانفاق لائق (أو أفرقوهن بمعروف) بإيفاء
الحق واتقاء الضرر بأن يراجعها ثم يطلقها تقولا لا لعدة (وأشهدوا ذوى عدل منكم) عند الرجعة والفرقة
قطعا للتنازع وهذا أمر نيب كفى قوله تعالى وأشهدوا اذا تباعدتم و يروى عن الشافعى أنه

لوجوب في الرجعة (وأما الشهادة لله) أي بالشهود عند الحاجة خالصا لوجهة تعالى (ذلكم) إشارة إلى الحث على الأشهاد والإقامة أو على جميع ما في الآية (يوعظه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) اذ هو المستغفر والمقصود تذكيره وقوله تعالى (ومن يتق الله) الخ جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من وجوب مراعاة حدود الله تعالى بالوعد على الاتقاء عن تعديها كأن ما تقدم من قوله تعالى ﴿٢٢٤﴾ ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه

مؤكده بالوعد على تعديها فالتعدي على تعديها فالتعدي ومن يتق الله فطلق السنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط في الاشهاد وغيره من الامور (يحول لتخرجها) بما عسى يقع في شأن الأزواج من العموم والوقوع في المضائق ويرفع عنه ما يعثر به من الكروب (ويرزقه من حيث لا يحتسب) أي من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسب ويحوز أن يكون كلاما يحى به على نهج الاستطراد عند ذكر قوله تعالى ذلكم يوعظه من كان يؤمن بالله إلى آخره فالتعدي ومن يتق الله في كل ما يأتي وما يذر يجعل له مخرجا ومخلصا من غموم الدنيا والآخرة فيندرج فيه ما نحن فيه اندراجا وليا عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قرأها فقال يخرجنا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال عليه الصلاة والسلام

تستقيم الامور اذا كانت طاهرة بمجمعة لم يؤمن أن قد طلقت من ذلك الجماع بولد ولو علم الزوج لم يطلقها وذلك ان الرجل قد يرغب في طلاق امرأته اذ لم يكن بينهما ولد ولا يرغب في ذلك اذا كانت حاصلا منه بولد فاذا اطلقها وهي بمجمعة وعندها انها حائل في ظاهر الحال ثم ظهر بها حمل ندم على طلاقها في طلاقها اياها في الحيض سوء نظر للمرأة وفي الطلاق في الطهر الذي جامعها فيه وقد حلت فيه سوء نظر للزوج فاذا طلقت وهي طاهر غير بمجمعة آمن هذان الامر ان لانها تعتد عقب طلاقها اياها فحصر في الثلاثة قروا والرجل أيضا في الظاهر على امان من اشتغالها على ولده (الثاني) هل يقع الطلاق الخاف للسنة نقول نعم وهما لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا طلق امرأته ثلاثا بين يديه فقال له أولتبعون بكتاب الله وأتأبين أطلعكم (الثالث) كيف يطلق للسنة التي لأخصيص اصغرا وكبرا وغير ذلك نقول الصغيرة والايسة والحامل كلهن عند أبي حنيفة وأبي يوسف يفرق عليهن الثلاث في الاشهر وقال محمد وفر لا يطلق للسنة الا واحدة وما غير المدخول بها فلا تطلق السنة الا واحدة ولا يراعى الوقت (الثالث) هل يكره أن تطلق المدخول بها واحدة بأنه نقول اختلفت الرواية فيه عن أصحابنا والظاهر الكراهة (الرابع) اذا طلعت النساء عام يتناول المدخول بهن وغير المدخول بهن من ذوات الاقراء والايسات والصغار والحوامل فكيف يصح تخصيصه بذوات الاقراء والمدخول بهن نقول لا عموم ثمة ولا خصوص أيضا لكن النساء اسم جنس اللاناث من الانس وهذه الجنسية معني قائم في كلهن وفي بعضهم فجاز أن يراد بالنساء هذا وذلك لما قيل فطلقوهن اعدتهن علم أنه أطلق على بعضهن وهن المدخول بهن من المعتدات بالحيض كذا ذكره في الكشف * ثم قال تعالى (واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري اهل الله يحدث بعد ذلك أمرا) قوله واتقوا الله قال مقاتل اخشوا الله فلا تنصوه فيما أمركم ولا تخرجوهن أي لا تخرجوا المعتدات من المساكن التي كنتم نساكنوهن فيها قبل الطلاق فان كانت المساكن عارية فارتفعت كان على الأزواج ان يعينوا مساكن أخرى بطريق الشراء أو بطريق الكراء أو بغير ذلك وعلى الزوجات ايضا أن لا يخرجن حقا لله تعالى الا للضرورة ظاهرة فان خرجن ليلا أو نهارا كان ذلك الخروج حراما ولا تقطع العدة وقوله تعالى الا أن يأتين بفاحشة مبينة قال ابن عباس هو ان يزني فيخرجن لإقامة الحد عليهن قاله الضحاك والاكثرون فالفاحشة على هذا القول هي الزنا وقال ابن عمر الفاحشة خروجهن قبل انقضائه العدة قال السدي والباقر الفاحشة المبينة هي العصيان المبين وهو التشوز وعن ابن عباس الا أن يذنبن فيخرجن اخراجهن لبدائهن وسوء خلقهن فيخرجن للأزواج اخراجهن من بيوتهن وفي الآية مباحث (البحث الاول) هل للزوجين التراضي على اسقاطها نقول السكنى الواجبة في حال قيام الزوجية حق

إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفهم ومن يتق الله فزال يقرؤها ويعيدها وروى أن عوف * للمرأة * بن مالك الأشجعي أسر لشركون ابنه سالما فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أسر ابني وشكاليه الفاقة فقال عليه الصلاة والسلام اتق الله وأكثروا لاجل ولقوة الابا لله العلي العظيم ففعل فبينما هو في بيته اذ فرغ ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو فاستاقها فزالت (ومن يتوكل على الله فهو حسبه)

خافسه في جميع اموره (ان الله بالغ امره) بالاضافة الى منفذ امره وقرئ بنون بالغ ونصب امره أي يبلغ ربه لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب وقرئ يرفع امره على أنه مبتدأ وبالغ خبر مقدم والجملة خبر ان أو بالغ وان وأمره مرتقم به على القاعلية أي نافذ ﴿٢٢٥﴾ أمره وقرئ بالغاً أمره على أنه حال وخبر ان قوله تعالى

(قد جعل الله لكل شيء قدراً) أي تقديره وتوقيفها أو مقداراً وهو بيان لوجوب التوكل عليه تعالى وتوقيض الأمر اليه لانه اذا علم أن كل شيء من الرزق وغيره لا يكون الا بتقديره تعالى لا يبق الا التسليم لله تدبروا لتوكل على الله تعالى (واللآي يئسن من المحيض من نسائكم) لئكرهن وقد قدره بئسن سنة وخمس وخمسين (ان اربتم) أي شككتم وجعلتم كيف عدتم (فعدتم ثلاثة أشهر والآن لم يحضن) بعد لصغرهن أي فعدتم أيضاً كذلك فعدت ثفة بدلالة ما قبله عليه (وأولات الاحمال اجلهن أي متهمي عدتهن (أن يرضعن حملهن) سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن وقد نسخ به عموم قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً للترخي زوله عن ذلك لما هو المشهور

للرأة وحدها فلها ابطا لها ووجه هذا ان الزوجين ماداماً ثابتين على الشكاح فاما مقصودهما المعاشرة والاستمتاع ثم لا بد في تمام ذلك من أن تكون المرأة مستعدة له لاوقات حاجتها اليها وهذا لا يكون الا بأنه يكفيها في نفقتها كطعامها وشربها وأدمها ولباسها وسكنها وهذه كلها داخلة في احصاء الاسباب التي بها يتم كل ما ذكرنا من الاستمتاع ثم ما وراء ذلك من حق صيانة الماء ونحوها فان وقعت الفرقة زال الاصل الذي هو الاستمتاع وزواله يزول الاسباب الموصلة اليه من النفقة عليها واحتج الى صيانة الماء فصارت صيانته أصلاً فوجب بوجوبها الاحصاء لاسبابها لان أصلها السكنى لان بها تحصيلها فصارت السكنى في هذه الحالة لا اختصاص لها بالزوج وصيانة الماء من حقوق الله وعملها يجوز التراضي من الزوجين على اسقاطه فلم يكن لها الخروج وان رضى الزوج ولا اخرجها وان رضى الا عن ضرورة مثل انه دهم المنزل واخرجها غاصب اياها أو نقله من دار بركاء قد انقضت اجارتها أو خوف فتنة أو سيل أو حريق أو غير ذلك من طريق الخوف على النفس فاذا انقضت ما أخرجت له رجعت الى موضعها حيث كان (الثاني) قال واتقوا الله ربكم ولم يقل واتقوا الله مقصوداً عليه فنقول فيه من المبالغة ما ليس في ذلك فان لفظ الرب ينههم على التريية التي هي الانعام والاکرام بوجوه متعددة غاية التعداد فيها لقون في القوى حينئذ خوفاً من قوت تلك التريية (الثاني) ما معنى الجمع بين اخراجهم وخروجهم نقول معنى الاخراج ان لا يخرجهم البعولة غضباً عليهم وكرهه لمساكنهم أو حاجتهم الى المساكن وأن لا يذنبوا لهم في الخروج اذا طين ذلك اذا نأنا بأن اذنبهم لا اثر له في رفع الخطر ولا يخرجون بأنفسهم ان اردن ذلك (الثالث) قرئ بملأمة مبيئة ومبيئة فنقرأ مبيئة بالخفض فعناه ان نفس العاقشة اذا فكر فيها تبين انه مبيئة ومن قرأ مبيئة بالفتح فعناه انها مبيئة بالبراهين ومبيئة بالجمع وقوله وتلك حدود الله والحدود هي الموانع عن التجاوز نحو النواهي والحد في الحقيقة هو النهاية التي ينهي اليها الشيء قال مقاتل يعني ما ذكر من طلاق السنة وما بعده من الاحكام ومن تعد حدود الله وهذا تشديد فيمن تعدى طلاق السنة ومن يطلق لغير العدة فقد ظلم نفسه أي ضر نفسه ولا يبعد أن يكون المعنى ومن يتجاوز الحد الذي جعله الله تعالى فقد وضم نفسه موضعاً لم يضعه فيه به والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه وقوله تعالى لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً قال ابن عباس يريد الندم على طلاقها والمحبة لرجعتها في العدة وهو دليل على ان المستحب في التطلق ان يوقع متفرقاً قال أبو اسحق اذا طلقها ثلاثاً في وقت واحد فلامعنى في قوله لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً ثم قال تعالى (فاذا باعن اجلهن فامسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم واقبوا الشهادة لله ذلكم بوعظبه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل الله

نقول ابن مسعود رضى الله عنه ﴿٢٩﴾ من من شاء باهله ان سورة النساء القصوى نزلت بعد التي بسورة البقرة وقد صح ان سبيعة بنت الحرث الاسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بليل فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها قد حلت فتزوجي (ومن يتق الله) في شأن احكامه

ومراعاة حقوقها) يجعل له من أمره يسرا) أى يسهل عليه أمره وبوقفه الخير (ذلك) إشارة الى ما ذكر من الاحكام وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للايدان بعد منزلته في الفضل وافراد الكفاف مع أن الخطايات للجمع كما ينصح عنه قوله تعالى (أمر الله أنزاله اليكم) ﴿٢١٦﴾ لما أنها مجرد الفرق بين الخاصر والنفسى.

لالتعين خصوصية
المخاطبين وقدم في قوله
تعالى ذلك يوعظه
من كان منكم يؤمن بالله
من سورة البقرة
(ومن يتق الله) بالمحافظة
على أحكامه (يكفر عنه
سيئاته) فإن الحسنات
بذهبن السيئات (وبعظم له
أجرا) بالمضاعفة وقوله
تعالى (أسكنوهن
من حيث سكنتم) استأنف
وقم جوابا عن سؤال
نشا بما قبله من الحث
على التقوى كأنه قيل
كيف نعمل بالتقوى في شأن
المتنعات فقبل أسكنوهن
مسكننا من حيث سكنتم
أى بعض مكان سكنناكم
وقوله تعالى (من وجدكم)
أى من وسعكم أى بما
تطيقونه عطف بيان
لقوله من حيث سكنتم
وتفسيره (ولا تضاروهن)
أى فى السكنى (لتضيقوا
عليهن) وليكنوهن
الى الخروج (وان كن)
أى المطلقات (أولات
حل فأنفقوا عليهن
حتى يرضعن حملهن)
فيخرجن من العدة أما
التوفى فنهن أزواجهن

لكل شئ قدرا) فإذا بلغن أجلهن أى قاربن انقضاء أجل العدة لانقضاء أجلهن والمراد
من يلوغ الاجل هنا مقاربة البلوغ وقدم تفسيره قال صاحب الكشف هو آخر
العدة ومشارفته فأتى بالخيار ان شئتم فالرجعة والامسالك بالمعروف وان شئتم فترك
الرجعة والمفارقة وابقاء الضرار هو ان يراجعها فى آخر العدة ثم يطلقها تطويلا للعدة
وتعذيبها وقوله تعالى وأشهدوا ذوى عدل منكم أى أمروا ان يشهدوا عند الطلاق
وعند الرجعة ذوى عدل وهذا الاشهاد مندوب اليه عند أى حليفة كما في قوله وأشهدوا
اذا تبايعتم وعند الشافعى هو واجب فى الرجعة مندوب اليه فى الفرقة وقيل فائدة
الاشهاد ان لا يقع بينهما التباحدان لا يثبت فى امساكها واطلاقها أحدهما فيدعى
الباقى ثبوت الزوجية ليرث وقيل الاشهاد انما أمر واه للاحتياط مخافة أن تنكر المرأة
الراجعة فتسقط العدة فتتزوج زوجها ثم خاطب الشهداء فقالوا وأقيموا الشهادة وهذا
أيضا من تفسيره وقوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا قال الشافعى من يطلق للعدة يجعل الله له
سبيلا الى الرجعة وقال غيره يخرجها من كل أمر ضاق على الناس قال الكلبي ومن يصبر
على المصيبة يجعل له مخرجا من النار الى الجنة وقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقال مخرجها
من شبهات الدنيا ومن غرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقالوا كثيرا هل التفسير أنزل
هذا وما بعده في عوف بن مالك الأشجعي أسرا العدو وابنه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
وذكر له ذلك وشكا اليه الشافعى فقال له اتق الله واصبر وأكث من قول لاحول ولا قوة
الا بالله ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته اذا ناله ابنه وقد غفل عنه العدو فأصاب بالواجاء
بها الى أبيه وقال صاحب الكشف فبينما هو في بيته اذ فرغ ابنه الباب ومعه مائة من
الابل غفل عنها العدو فاستاقها فذلك قوله ويرزقه من حيث لا يحتسب ويجوز انه ان
اتق الله وآثر الحلال والصبر على أهله فتح الله عليه ان كان ذا صبر ويرزقه من حيث
لا يحتسب وقال فى الكشف ومن يتق الله جللة اعتراضه مؤكدة لما سبق من اجراء
أمر الطلاق على البينة كما مر وقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه أى من وثق به
فيمان الله كفاه الله ما أهمه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يكون
أقوى الناس فليتوكل على الله وقرئ ان الله بالغ أمره بالاضافة وبالغ أمره أى نافذ
أمره وقرأ المفضل بالغ أمره على ان قوله قد جعل الله خيرا وبالاعمال قال ابن عباس
يريد في جميع خلقه والمعنى سبيل الله أمره فيما يريد منكم وقد جعل الله لكل شئ قدرا
أى تقديرا وتوفيقا وهذا بيان لوجوب التوكل على الله تعالى وتوفيق الامر اليه
قال الكلبي ومما نال لكل شئ من الشدة والرخاء أجل ينتهى اليه قدر الله تعالى ذلك
كله لا يقدم ولا يؤخر وقال ابن عباس يريد قدرته ما خلقت بمشيئته وقوله فإذا بلغن
أجلهن الى قوله مخرجها آية ومشد الى قوله قدر آية أخرى عند الأكثر وعند الكوفي
والمدني المجموع آية واحدة ثم في هذه الآية لطيفة وهى ان التقوى فى رعاية أحوال

فلا نفقة لهن (فان أردن من لهن) بعد ذلك (فأتوهن أجورهن) على الارضاع (واتمروا) النساء ﴿٢٢٠﴾
بينكم معروف) أى تشا وروا وحقيقته أيام بعضكم بعضا بمجمل في الارضاع والاجر ولا يكن من الاب
مما كسبه ولا من الام معاصرة (وان تعاسرتم) أى تضايقتكم (فيسترضعه أخرى) أى فتستوجد

ولا تعوزهم ضعة اخرى وفيه معا به نعم حتى المسيرة (لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رقه فلينفق بما آتاه الله)
وان قل أي لينفق كل واحد من الموسر ما ينفقه وسعة (لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها) جل أو قل فانه تعالى لا يكلف
نفسا الا وسعه وافيه تطيب قلب المسر في ٢٢٧ وكه وترغب الي في ذلك بحمد وده وقد أكد ذلك بالوعد حيث قيل

(سيجعل الله بعد مسر
يسرا) أي عاجلا أو
أجلا (وكأي من قرية)
أي كثير من أهل قرية
(عنت) أي أعرضت
(عن أمر ر بها أورسله)
بالعزو والتردد والعناد
(فحاسبناها حسابا
شديدا) بالانقصاء
والتقير والمناقشة في كل
نقير وقطير (وعذبناها
عذابا نكرا) أي منكرا
عظيما وقرئ نكرا
والمرا د حساب الآخرة
وعذابها والتعير عنها
بلفظ الماضي للدلالة
على تحققها كما في قوله
تعالى ونادى أصحاب
الجنة (فذاقت وبال
أمرها وكن عاقبة
أمرها خسرا) هائلا
لا خسروا (أعد الله
لهم عذابا شديدا)
تكريرا للوعيد وبيان
لكونه متوقفا كما أنه قيل
أعد الله لهم هذا
العذاب (فاتقوا الله
بأولي الالباب) ويجوز
أن يراد بالحساب
استقصاء ذنوبهم
وابتائهم في صحائف
الحفظة وبالعذاب

النساء مقفرا الى المال فقال تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا وقربا) من هذا قوله
أن يكونوا قراء لغتهم الله من فضله فان قيل ومن يتق كل على الله فهو حسبه يدل على
عدم الاحتياج الي الكسب في طلب الرزق وقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في
الارض وابغوا من فضل الله يدل على الاحتياج فكيف هو تقول لا يدل على الاحتياج
لان قوله فانتشروا وابغوا من فضل الله الاباحة كإمرا والاباحة مما ينافي الاحتياج
الى الكسب لما أن الاحتياج منافق للتخير فيهم قال تعالى (واللاتي يسنن من المحض
من نساءكم ان اربتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن وأولات الاحمال أجلهن
ان يضمن حملهن ومن بق الله يجعل له من أمر يسرا) ذلك أمر الله أنزله البكم ومن
يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا (قوله واللاتي يسنن من المحض الآية ذكر الله
تعالى في سورة البقرة عدة ذوات الأفرأ والمتوفى عنها زوجها وذكر عدة سائر النسوة
اللاتي لم يذكرن هنالك في هذا السورة وروى ابن معاذ بن جبل قال يارسول الله قد عرفت عدة
التي تحيض فاعدة التي لم تحض فزول واللاتي يسنن من المحض وقوله ان اربتم أي ان
أشكل عليكم حملهن في عدة التي لا تحيض فهذا حكمهن وقيل ان اربتم في دم البائعات
مبلغ الالباس وقد قدره بيسين سنة وبخمس وخمسين أهودم حيض أو استحصاضة
فعدتهن ثلاثة أشهر فلما رزل قوله تعالى فعدتهن ثلاثة أشهر فقام رجل فقال يارسول الله
فعدة الصغيرة التي لم تحض فزول واللاتي لم يحضن أي هي بمنزلة الكبيرة التي قد بلغت
عدتها ثلاثة أشهر فقام آخر وقال ومعدة الحوامل يارسول الله فزول وأولات الاحمال
أجلهن أن يضمن حملهن معناه أجلهن في انقطاع ما بينهما وبين الأزواج وضع الحمل
وهذا عام في كل حامل وكان على عبيد السلام يعتبر بأبعد الاجلين ويقول والذين يتوفون
منكم لا يجوز أن يدخل في قوله وأولات الاحمال وذلك لان أولات الاحمال انما هو في عدة
الطلاق وهي لا تقضى عدة الوفاة اذا كانت بالمحضر وعند ابن عباس عدة الحامل
المتوفى عنها زوجها أبعد الاجلين وأما ابن مسعود فقال يجوز أن يكون قوله وأولات
الاحمال مبتدأ لخطاب انيس معطوف على قوله تعالى واللاتي يسنن ولما كان مبتدأ
يتناول العدد كلها ومما يدل عليه خبر سبعة بنت الحرث انه ساء وضعت حملها بعد وفاة
زوجها بخمسة عشر يوما فامر سارسول الله صلى الله عليه وسلم أن تزوج فدل اباحة
النكاح قبل مضي أربعة أشهر وعشر احدى ان عدة الحامل تقضى وبوضع الحمل في جميع
الاحوال وقال الحسن ان وضعت أحد الولدين انقضت عدتها واحج بقوله تعالى أن
يضمن حملهن ولم يقل أحالهن لكن لا يصح وقرئ أحالهن وقوله ومن يتق الله يجعل له
من أمر يسرا أي يسره الله عليه في أمره ويوفقه لأجل الصالح وقال عطية يسره الله
عليه أمر الدنيا والآخرة وقوله ذلك أمر الله أنزله اليكم يعني الذي ذكر من الاحكام أمر
الله أنزله اليكم ومن يتق الله بطاعته ويعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم يكفر عنه

ما أصابهم عاجلا وقد جوز أن يكون عنت وما عطف عليه صفة للقرية وأعد الله لهم جوابا لقوله تعالى كأي
(الذين آمنوا) متصوبا باختيار أعني بيانا للناسي أو عطف بيان له أو ممتدة وفي إبداله منشد ضعيف لتعذر حلوله محلله

(فدل أن الله اليكم ذكر) هو جوبيل عليه السلام سمي به ليكرمه ذكره

أول نزوله بالذكر الذي هو القرآن كإني منه أبدال قوله تعالى (رسولا) منه أولاته منذ كور في السموات وفي الأمم أو أريد بالذكر الشرف كما في قوله تعالى وإنه لذكرك ولقومك كأنه في نفسه شرف أمانه شرف للمنزّل عليه وأمانه ذو مجد وشرف عند الله تعالى كقوله تعالى عند ذي العرش مكين ﴿٢٢٨﴾ أو هو التي عليه الصلاة والسلام وعليه الأكثر

عنه بالذكر لمواظبته على تلاوة القرآن أو تبليغه والتدبير به وعبر عن إرساله بالانزال بطريق الترشيع أولاته مسبب عن انزال الوحي اليه وأبدل منه رسولا للبيان أو هو القرآن ورسولا منصوب بمقدر مثل أرسل أو يذكر على أعمال المصدر المتون أو بدل منه على أنه بمعنى الرسالة وقوله تعالى (يتلوا عليكم آيات الله مبینات) نعت لرسولا وآيات الله التمرآن ومبینات حال منها أي حال كونها مبینات لكم ماتحتاجون اليه من الاحكام وقرى مبینات أي ينها الله تعالى لقوله تعالى قد ينالكم الآيات والام في قوله تعالى (يخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات) متعلقة بتلوا أو بانزل وفاعل يخرج على الاول ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام وضمير الجلالة والموصول عبارة عن المؤمنين بعد انزاله أي يحصل لهم

سببهم من الصلاة الى الصلاة ومن الجمعة الى الجمعة ويعظم له في الآخرة اجرا قاله ابن عباس فان قيل قال تعالى أجلهن أن يرضعن أولادهن ولما قيل ان يلدن نقول الجمل اسم الجمع ما في بطنهن ولو كان كما قاله لكانت عددتهن بوضع بعض جلهن وليس كذلك * ثم قال تعالى (أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضييقا عليهن وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن أولادهن فمن بعد ذلك فأتوهن أجورهن وأتمروا بيتهن بمعروف وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فإنه ينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاه سيجعل الله بعد عسر يسرا) قوله تعالى أسكنوهن وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله ومن يتق الله كأنه قبيل كيف يعمل بالتقوى في شأن المعتدات فقيل أسكنوهن قال صاحب الكشف من صلته والمعنى أسكنوهن حيث سكنتم قال أبو عبيدة من وجدكم أي وسعكم وسعكنكم وقال الفراء على قدر طاقتكم وقال أبو اسحق يقال وجدت في المال وجد أي صرت ذاملا وقرى بفتح الواو أيضا وتخفصها والوجد الوسع والطاقة وقوله ولا تضاروهن نهى عن مضارتهن بالتضييق عليهن في السكنى والنفقة وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن أولادهن وهذا يسر حكم المطلقة الباتة لأن الرجعية تستحق النفقة وإن لم تكن حاملا وإن كانت مطلقة ثلاثا أو مختلفة فلان نفقة لها الآن تكون حاملا وعند مالك والشافعي يسر للميتونة إلا السكنى والنفقة لها وعن الحسن وحاد لان نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس أن زوجها طلقها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكنى لك لان نفقة وقوله فان أرضعنكم فأتوهن أجورهن يعني حق الرضاع وأجرته وقد مر وهو دليل على أن اللبن وإن خلق ليكن الولد فهو ملك لها والام يكن لها إن أخذ الاجر وفيه دليل على أن حق الرضاع والنفقة على الأزواج في حق الأولاد وحق الامساك والحضانة والكفالة على الزوجات والألحان لها بعض الاجردون الكل وقوله تعالى وأتمروا بيتهن بمعروف قال عطاء يريد بفضل معروفانك وقال مقاتل براضى الاب والام وقال المبرد ليأمر بعضكم ببعض بالمعروف والخطاب للأزواج من النساء والرجال والمعروف ههنا أن لا يقصر الرجل في حق المرأة ونفقة ولها في حق الولد ورضاعه ومر تفسير الامتار وقبل الامتار التشاور في رضاعه اذا تعاسرت هي وقوله تعالى وإن تعاسرتم أي في الاجرة فسترضع له أخرى غير الام ثم بين قدر الانفاق بقوله لينفق ذو سعة من سعته أمر أهل التوسعة أن يوسعوا على نسائهم المرضعات على قدر سعتهن ومن كان رزقه بمقدار القوة فلينفق على مقدار ذلك ونظيره على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وقوله تعالى لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاه أي ما أعطاه من الرزق قال السدي لا يكلف القير مثل ما يكلف الغني وقوله سيجعل الله بعد عسر يسرا أي بعد ضيق وشدة غنى وسعة ورخاء وكان الغالب في ذلك الوقت الفقر والفاقة فالعلم الله تعالى أن يجعل بعد عسر يسرا

الرسول أو الله عن وعلا ما هم عليه الآن من الإيمان والعمل الصالح أو يخرج من علم أو قدر أنه * وهذا سيؤمن (من الظلمات الى النور) من الضلالة الى الهدى (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) حسب ما بين في تضعيف ما أنزل من آيات المبینات (يدخله جنات تجري من

تحتها الانهار) وقرئ يدخله بالنور وقوله تعالى (خالدين فيها ابدا) حال من مفعول يدخله والجمع باعتبار معنى من كان الافراد في الضمائر الثلاثة باعتبار لفظها وقوله تعالى (قد احسن الله رزقا) حال أخرى منه أو من الضمير في خالدين بطريق التداخل وافراد ﴿ ٢٢٩ ﴾ ضمير له قدس وجهه وفيه معنى التعجب والتعظيم لما رزقه الله

المؤمنين من الثواب

(الله الذي خلق سبع

سموات) مبتدأ وخبره

(ومن الارض مثلهن)

أى خلق من الارض

مثلهن في العدد وقرئ

مثلهن برفع على انه

مبتدأ ومن الارض

خبره واختلف في كيفية

طبقات الارض قالوا

الجمهور على أنها سبع

أرضين طباقا بعضها

فوق بعض بين كل

أرض وأرض مسافة كما

بين السماء والارض

وفي كل أرض سكان

من خلق الله تعالى وقال

الضحاك مطبقة بعضها

فوق بعض من غير

فروق بخلاف السموات

قال القرطبي والاول

أصح لان الاخبار دالة

عليه كما روى البخاري

وغیره من أن كعبا حلف

بالذي فلق البحر لوسى

ان صهييا حدثه أن

النبي صلى الله عليه

وسلم لم يرق قرية يريد

دخولها الا قال حين

يراه الله رب السموات

السبع وما أظن أن ورب

الارضين السبع وما

وهذا كالإشارة لهم عطلوهم ثم في الآية مباحث (الاول) اذا قيل من في قوله من حيث سكنتم ما هي نقول هي التبعية أى بعض مكان سكنناكم ان لم يكن غير بيت واحد فاسكنوها في بعض جوانبه (الثاني) ما وقع من وجدكم نقول عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسيره أى مكانا من مسكنكم على قدر طاقتكم (الثالث) فاذا كانت كل مطلقة عندكم يجب لها الثقة فافادة الشرط في قوله تعالى وان كن أولات حل فانفقوا عليهن نقول فإذنه ان مدة الحمل ربما طالت وقتها فيظن ان الثقة تسقط اذا مضى مقدار مدة الحمل فتفي ذلك الظن ثم قال تعالى (وكان من قرية عنت عن أمر ربها ورسوله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرانا أعد الله لهم عذابا شديدا فاتقوا الله يا أولي الاياب الذين آمنوا وعدوا الصالحات من الظلمات الى النور) قوله تعالى وكان من قرية الكلام في كآين قدس وقوله عنت عن أمر ربها وصف القرية بالنعوت والمراد أهلها كقولهم واسأل القرية قال ابن عباس عنت عن أمر ربها أى أعرضت عنه وقال مقاتل خالفت أمر ربها وخالفت رسوله فحاسبناها حسابا شديدا فحاسبها الله بعملها في الدنيا فجازاها العذاب وهو قوله وعذبناها عذابا نكرا أى عذابا منكرا عظيما فسر المحاسبة بالتعذيب وقال الكلبي هذا على القديم وتأخير يعنى فعذبناها في الدنيا وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا والمراد حساب الآخرة وعذابها فذاقت وبال أمرها أى شدة أمرها وعقوبة كفرها وقال ابن عباس عاقبة كفرها وكان عاقبة أمرها خسرانا أى عاقبة عنتها خسارا في الآخرة وهو قوله تعالى أعد الله لهم عذابا شديدا يخوف كفارا مكة أن يكذبوا بمحمد فيضل بهم منازل بالاعم قلوبهم وقوله تعالى فاتقوا الله يا أولي الاياب خطاب لاهل الايمان أى فاتقوا الله عن أن تكفروا به ورسوله وقوله قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا هو على وجهين (أحدهما) أنزل الله اليكم ذكرا هو الرسول وانما سمى ذكرا لانه يذكر ما يرجع الى دينهم وعقباهم (وثانيهما) أنزل الله اليكم ذكرا أو أرسل رسولا وقال في الكشف رسولا هو جبريل عليه السلام أبدل من ذكر لانه وصف بتلاوة آيات الله فكان انزاله في معنى انزال الذكر والذكر قد يراد به الشرف كما في قوله تعالى وانه لذكرك ولقومك وقد يراد به القرآن كما في قوله تعالى وأنزلنا الذكر وقرئ رسول على هو رسول ويتلو عليكم آيات الله مبینات بالخفض والنصب والآيات هي الحجج فبالخفض لانها تبين الامر والنهي والحلال والحرام ومن نصب يريد انه تعالى أوضح آياته وبينها انها من عنده وقوله تعالى ليجزج الذين آمنوا وعدوا الصالحات من الظلمات الى النور يعنى من ظلمة الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة الشبهة الى نور الحق ومن ظلمة الجهل الى نور العلم وفي الآية مباحث (الاول) قوله تعالى فاتقوا الله يا أولي الاياب يتعلق بقوله تعالى وكان من قرية عنت عن أمر ربها

أهلان ورب الشياطين وما أضللان ورب الرياح وما أذرين نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر من فيها وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان نافع بن الأزرق سأل هل تحت الارضين خلق قال نعم قال فما خلق قال املا نكة أوجن قال الماوردى

وعلى هذا تختص دعوة الاسلام باهل الارض العليا دون من عداهم وان كان فيهن من يعقل من خلق وفي مشاهدتهم السماء واستعدادهم الضية منها قولان أحدهما أنهم ٢٣٠ يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم

ويستمدون النضياء منها والثاني أنهم لا يشاهدون السماء وان الله تعالى خلق لهم ضياء يشاهدونه وحكي الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما انها سبع أرضين متفرقة بالبصار وتطل الجميع السماء (يتنزل الامر بينهن) أي يجري أمره وقضاؤه بينهن ويتفقد ملكه فيهن وعن قتادة في كل سماء وفي كل أرض خلق من خلفه وأمر من أمره وقضائه من قضائه وقبل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره وقرئ (يتنزل الامر لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) متعلق بخلق أو يستنزل أو ينزل أي فعل ذلك لتعلموا أن من قدر على ما ذكر قادر على كل شيء (وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) لاستحالة صدور الافاعيل المذكورة من ليس كذلك ويجوز أن يكون العامل في الالاف بيان ما ذكر من الخلق

أول اثنين قرئ ما علم الله بكه قول من قال المراد من قرية أهلها لمانته يدل على ان خطاب الله تعالى لا يكون اللدوي العقول غن لا عقل له فلا خطاب عليه وقيل قوله تعالى وكأين من قرية مشتمل على الترهيب والترغيب (الثاني) الايمان هو التقوى في الحقيقة وأولوا الاسباب الذين آمنوا كانوا من المتقين بالضرورة فكيف يقال لهم فاتقوا الله نقول للتقوى درجات ومراتب فالدرجة الاولى هي التقوى من الشرك والباقي هي التقوى من المعاصي التي هي غير الشرك فاهل الايمان اذا أمروا بالتقوى كان ذلك الامر بالنسبة الى الكبار والصغار لا بالنسبة الى الشرك (الثالث) كل من آمن بالله فقد خرج من الظلمات الى النور واذا كان كذلك فعق هذا الكلام وهو قوله تعالى يخرج الذين آمنوا أن يقال يخرج الذين ككفروا نقول يمكن أن يكون المراد يخرج الذين يؤمنون على ما جاز أن يراد من الماضي المستقل كافي قوله تعالى واذا قال الله يا عيسى أي واذا يقول الله ويمكن أن يكون يخرج الذين آمنوا من ظلمات تحدث لهم بعد ايمانهم ثم قال تعالى (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خادين فيها ابداء قد احسن الله له رزقا الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) قوله ومن يؤمن بالله فيه معنى التعجب والتعظيم لما رزق الله المؤمنين من الثواب وقرئ يدخله بالياء والنون وقد أحسن الله له رزقا قال الزجاج رزقه الله الجنة التي لا يتقطع نعيمها وقيل رزقا أي طاعة في الدنيا وثوابا في الآخرة ونصيره ربنا تآتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقناعذاب النار قال الكلبي خلق سبع سموات بعضها فوق بعض مثل القبة ومن الارض مثلهن في كونها طباقا متلاصقة كاهل المشهور ان للارض ثلاث طبقات طبقة أرضية محضة وطبقة طينية وهي غير محضة وطبقة منكشفة بعضها في البحر وبعضها في البر وهي المعمورة ولا بعد في قوله ومن الارض مثلهن من كونها سبعة أقاليم على حسب سبع سموات وسبع كواكب فيها وهي السيارة فان لكل واحد من هذه الكواكب خواص تظهر آثار تلك الخواص في كل اقليم من أقاليم الارض فتصير سعة بهذا الاعتبار فقهه هي الوجوه التي لا يابها العقل وما عداها من الوجوه المتقولة من أهل التفسير فذلك من جهة ما يابها العقل مثل ما يقال السموات السبع أولها موج مكشوف وثانيها صخر وثالثها حديد ورابعها نحاس وخامسها فضة وسادسها ذهب وسابعها باقوت وقول من قال بين كل واحدة منها مسيرة خمسمائة سنة وغلط لكل واحدة منها كذلك فذلك غير معتبر عند أهل التحقيق اللهم إلا أن يكون نقل متواترو يمكن أن يكون أكثر من ذلك والله أعلم بانه ماهو وكيف هو فقوله الله الذي خلق مبتدأ وخبر وقرئ مثلهن بالنصب عطفا على سبع سموات وبالرفع على الابتداء وخبر من الارض وقوله تعالى يتنزل الامر بينهن فالعطاء يراد بالوحي بينهن الى خلقه في كل أرض وفي كل سماء وقال مقاتل بعني الوحي من السماء العليا الى

وتنزل الامر أي أوحى ذلك وبنه لتعلموا بما ذكر من الامور التي تشهدونها والتي تتلقونها من الوحي * الارض * من بحا رب المصنوعات أنه لا يخرج عن قدرته وهلمه شيء ما نصلا وقرئ ليعلما * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(سورة النحر مذبذبة وايماء اثنا عشرة) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (بالها التي لم تحرم ما أحل الله لك) روى أن النبي عليه الصلاة والسلام خلا بارية في يوم عائشة وعلت بذلك حفصة فقال لها اكنتي على فقد حرمت مارية على نفسي وأبشرك أن أبابكر وعمر يملكان بعدى أمر أمي فأخبرت به عائشة

وكانتا متصادقتين وقيل
خلابها في يوم حفصة
فارضاهما بذلك واستكنتهما
فلم تكتم فطلعهما واعتزل
نساءه فنزل جبريل
عليه السلام فقال
راجعهما فانها صوامه
قوامه وانها لمن نسائك
في الجنة وروى أنه عليه
الصلاة والسلام شرب
عسلا في بيت زينب بنت
جحش فتواطأت عائشة
وحفصة فقالتا نسئمنك

ريح المغاسير وكان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بكرة الثقل فحرم
العسل فنزلت فغناه
لم تحرم ما أحل الله لك
من ملك الجن أو من
العسل (تتبعي مرضاة
أزواجك) اما تفسير
لحرم أو حال من فاعاله
أو استثناف بيان مادغاه
اليه مؤذن بعدم صلاحيته
لذلك (والله غفور)
مبالم في الغفران
قد فرقك هذه الزلة
(رحيم) قدر حرك
ولم يؤخذ فيه وانما غايتك
محاماة على عصمتك
(قدر فرض الله لكم تحلة

الارض السفلى وقال بجاهدتزل الامر بينهمز بحياه بعض وموت بعض وسلامة هذا
وهلاك ذاك مثلا وقال قتادة في كل سماء من سمواته وأرض من أرضه خلق من خلقه
وأمر من أمره وقضاء من قضاؤه وقرئ ينزل الامر بينهمز و قوله تعالى لتعلموا ان الله على
كل شئ قدير قرئ ليعلموا بالياء والتاء أى لكي تعلموا اذا تفكرتم في خلق السموات
والارض وما جرى من التدبير فيهما ان من باغت قدرته هذا المبلغ الذي لا يمكن أن يكون
لغيره كانت قدرته ذاتية لا يعجزه شئ عما أراده وقوله ان الله على كل شئ قدير من قبل
ما تقدم ذكره وقد أحاط بكل شئ علما يعنى بكل شئ من الكليات والجزئيات لا يعجز عن
علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء عالم بجميع الاشياء وقادر على النساء بعد الافناء
فتبارك الله رب العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والصلاة والسلام على سيدنا
محمد سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

(سورة النحر مذبذبة اثنا عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بالها التي لم تحرم ما أحل الله لك) تتبني مرضاة أزواجك والله غفور رحيم (اما التعلق
بما قبلها فذلك لاشتراكها في الاحكام المخصوصة بالنساء واشترك الخطاب بالطلاق في
أول تلك السورة مع الخطاب بالحریم في أول هذه السورة لما كان الطلاق في الأكثر
من الصور أوفى الكل كما هو مذهب البعض مشتملا على تحريم ما أحل الله وأما الاول
بالآخر فلان المذكور في آخر تلك السورة يدل على عظمة حفصة حفصة الله تعالى كأنه يدل على
كآل قدرته وكآل علمه لما كان خلق السموات والارض وما فيهما من الغرائب والعجائب
مقترا اليهما وعظمة الحضرة بما يتأ في القدرة على تحريم ما أحل الله ولهذا قال تعالى
لم تحرم ما أحل الله لك واختلوا في الذي حرمه النبي صلى الله عليه وسلم على نفسه قال
في الكشف روى أنه عليه الصلاة والسلام خلا بارية في يوم عائشة وعلت بذلك حفصة
فقال لها اكنتي على وقد حرمت مارية على نفسي وأبشرك أن أبابكر وعمر يملكان بعدى أمر أمي فأخبرت به عائشة وكانتا متصادقتين وقيل خلابها في يوم حفصة فارضاهما بذلك واستكنتهما فلم تكتم فطلعهما واعتزل نساءه ومكث تسعا وعشرين ليلة في بيت مارية وروى أن عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما نطق فنزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فانها صوامه قوامه وانها لمن نسائك في الجنة وروى أنه ماطلقها وانما هو بطلاقها وروى أنه عليه الصلاة والسلام شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا نسئمنك رجع المغاسير وكان يكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الثقل فحرم العسل فغناه لم تحرم ما أحل الله لك من ملك الجن أو من العسل والاول قول الحسن ومجاهد و قتادة والشعبي ومسروق ورواية ثابت عن أنس قال مسروق حرم النبي صلى الله عليه وسلم أم ولده وحالف أبا بشر بها فانزل الله تعالى هذه الآية فقبل له أما

تحليلها وهو حل ما عقده بالكفارة أو بالاستئناء متصل حتى تحت الاول هو المراد ههنا (والله مولاكم) سيدكم
ومولى أموركم (وهو العليم) بما يصلحكم فيشرعه لكم (الحكيم) المتقن في أفعاله وأحكامه فلا يأمركم بكم ولا ينهاكم
الا حبا يقتضيه الحكمة (واذا سیر النبي الى بعض أزواجه) وهي حفصة (حديثا) أي حديث نعيم

مارية أو العسل أو امر الحلاقة (فلانبات به) أى أخبرت حفصة عائشة بالحديث وافشته اليها وقرى انبات به (وأظهر الله عليه) أى أطلع الله تعالى النبي عليه الصلاة والسلام على اقشاه حفصة (عرف) أى النبي عليه الصلاة والسلام حفصة (بعضه) بعض الحديث * ٢٣٢ * الذى أوشته ذيل هو حديث الامامة روى

له عليه الصلاة والسلام
قال لها ألم أقل لك انك تنفى
على قالت والذى يثبثك
بالحق حاملت نفسى
فرحاً بالكرامة التى خص
الله تعالى بها أبها
(وأعرض عن بعض)
أى من تعرف بعض
تكر ما قيل هو حديث
مارية (فلانبات به) أى
أخبر النبي عليه الصلاة
والسلام حفصة بما عرفه
من الحديث (قالت من
أنباك هذا) أى اقشاهها
حديث (قال نبأني العليم
الخير) الذى لا تنفى
عليه خافية (ان تنوبا
الى الله) خطاب لحفصة
وفائشة على الالتفات
للبارغة فى العتاب (فقد
صفت قلوبكم) الفاء
للتعليل كفى قولك اعبد
ربك فالعبادة حق أى
قد وجد منكم ما يوجب
التوبة من ميل قلوبكم
غماجب عليكم ما من
مخالصة رسول الله صلى
الله عليه وسلم وحب
ما يحبه وكره ما يكرهه
وقرى فقد زاعت
(وان نظارها عليه)
باسقاط إحدى التاءين

الحرام فجعلان وأما الذين الذين حلفت عليها فقد فرض الله لكم تحلة أيمانكم وقال الشعبي
كان مع الحرام بين فموتب فى الحرام وانما يكفر الذين فذلك قوله تعالى قد فرض الله
الآية قال صاحب النظم قوله لم تحرم استغفام بمعنى الانكار والانكار من الله تعالى
نهى وتحريم الحلال صكروه والحلال لا يحرم الا بتحريم الله تعالى وقوله تعالى تنفى
مرضاة أزواجك وتنفى حال خرجت مخرج المضارع والمعنى لم تحرم مبتغيا مرضاة
أزواجك قال فى الكشف تنفى اما تفسر تحرم أو حال أو استثناف وهذا زلة منه لانه
ليس لاحد أن يحرم ما أحل الله والله يغفر رحيم قد غفرك ماتقدم من ازالة رحيم قد
رحمك لم يؤخذ به ثم فى الآية مباحث (البحث الاول) لم تحرم ما أحل الله لك يومهم ان
هذا الخطاب بطريق العتاب وخطاب الوصف وهو الذى ينافى ذلك فلما فيه من التشريف
والتعظيم فكيف هو تقول الظاهر ان هذا الخطاب ليس بطريق العتاب بل بطريق التنبيه
على ان ما صدر منه لم يكن كما ينبغي (البحث الثانى) تحريم ما أحل الله تعالى غير ممكن لما أن
الاحلال ترجع بجانب الحسل والتحريم ترجع بجانب الحرمة ولا مجال للاجتماع بين
الترجيحين فكيف يقال لم تحرم ما أحل الله تقول المراد من هذا التحريم هو الامتناع
عن الانتفاع بالازواج لاعتقاد كونه حراما بعد ما أحل الله تعالى فالتبى صلى الله عليه
وسلم امتنع عن الانتفاع معها مع اعتقاده بكونه حلالا ومن اعتقد ان هذا التحريم هو
تحريم ما أحله الله تعالى بعينه فقد كفر بكيف يضاف الى الرسول صلى الله عليه وسلم
مثل هذا (البحث الثالث) اذا قيل ما حكم تحريم الحلال نقول اختلفت الأمة فيه
فأبو حنيفة يراه عينا فى كل شئ ويعتبر الانتفاع المقصود فيما يحرمه فاذا حرم طعاما فقد
حلف على أنه أوامة فعلى وطئها أو زوجة فعلى الابلا منها اذا لم يكن له نية وان نوى
الظهار فطهارا وان نوى الطلاق فطلاق بائن وكذلك ان نوى ثنتين وان نوى ثلاثا فكما نوى
وان قال نويت الكتب دين فيما بينه وبين ربه ولا بد فى القضاء بابطال الابلا وان قال
كل حلال عليه حرام فعلى الطعام والشراب اذا لم ينو الا فعلى مانوى ولا يراه الشافعى
يمتثل لكن سببا فى الكفارة فى النساء وحدهن وان نوى الطلاق فهو رجعى عنده
وأما اختلف الصحابة فيه فكما هو فى الكشف فلا حاجة بنا الى ذكر ذلك * ثم قال
تعالى (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم) واذا أسرا النبي الى
بعض أزواجه حديثا فلانبات به وأظهر الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما
نبأها به قالت من أنباك هذا قال نبأني العليم الخير (قد فرض الله لكم قال مقاتل قديين
الله كفى قوله تعالى سورة أنزلناها وفرضناها وقال الباقون قد أوجب قال صاحب النظم
اذا وصل يعلى لم يحتمل غير الايجاب كفى قوله تعالى قد علمنا ما فرضنا عليهم واذا وصل باللام
احتمل الوجهين وقوله تعالى تحلة أيمانكم أى تحليلها بالكفارة وتحلة على وزن تفعلة
وأصله تحلة وتحلة القسم على وجهين (أحدهما) تحليله بالكفارة كالذى فى هذه الآية

وقرى على الاصل ويشديد الطاء وتظفها أى تعاونا عليه بما يسوءه من الافراط فى الغيرة * وثانيهما *
واقشاه سره (فان الله هو مولا وجبريل وصالح المؤمنين) أى فلن يعدم من يظاهاه فان الله هو ناصر وجبريل
رئيس الكرويين فريته ومن صلح من المؤمنين أتباعه وأعوانه

لما بن عباس رضي الله تعالى عنهما أراد بصلاح المؤمنين أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وقد روى ذلك من فوطا إلى النبي عليه الصلاة والسلام به قال عكرمة ومقاتل وهو اللائق بتوسطه بين جبريل والملائكة عليهم السلام فانه جمع بين الظهير العلوي والظهير الصوري ﴿ ٢٣٣ ﴾ كيف لا وان جبريل ظهر له عليهما السلام يؤيده بالأيديت

(وثانيهما) أن يستعمل بمعنى الشيء القليل وهذا هو الأكثر كإروى في الحديث أن يبلغ النار الاتحالة القسم يعني زمانا يسيرا وقرئ كفارة أيمانكم ونقل جماعة من المفسرين أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يظأ جار يته فذكر الله له ما أوجب من كفارة اليقين روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أن الحرام بين يعني إذا قل أنت على حرام ولم ينوطا فلا ولا ظهرا كان هذا اللفظ موجبا لكفارة بين والله مولاكم أي وليكم وناصركم وهو العليم بخفية الحكيم فيما فرض من حكمه وقوله تعالى وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا يعني ما أسراى حفصة من تحريم الجارية على نفسه واستكنها ذلك وقيل لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم الغيرة في وجه حفصة أراد أن يرضاهما فأسرها لهما بشيئين تحريم الأمة على نفسه والشارة بأن الخلافة بعده في أبي بكر وأبيه عمر قاله ابن عباس وقوله فلما ثبات به أي أخبرته بعائشة وأظهره الله عليه أطلع نبيه على قول حفصة لعائشة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم حفصة فتد ذلك ببعض ما قالت وهو قوله تعالى عرف بعرضه حفصة وأعرض عن بعض لم يخبرها ذلك أخبرته عائشة على وجه التصرم والاعضاء والذي أعرض عنه ذكر خلافة أبي بكر وعمر قرئ عرف تخفقا أي جازى عليه من قولك للشيء لا عرف لك ذلك وقد عرفت ما صنعت قال تعالى أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم أي يجازيهم وهو يعلم ما في قلوب الخلق أجمعين وقوله تعالى فلما ثابتهما قالت حفصة من أنباءك هذا قال نأبى العليم الخبير وصفه بكونه خبيرا بعد ما وصفه بكونه عليما لما ان في الخبر من المبالغة ما ليس في العليم وفي الآية مباحث (البحث الأول) كيف يناسب قوله قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم إلى قوله لم تحرم ما أحل الله لك تقول يناسبه لما كان تحريم المرأة يمتاح حتى إذا قال لا أمر أنه أنت على حرام فهو بين ويصير مولا يذكره من بعد ويكرر (البحث الثاني) يظهر قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أنه كانت منه بين فهل كفر النبي عليه الصلاة والسلام لذلك نقول عن الحسن أنه لم يذكر لأنه كان مغفورا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإنما هو تعليم للمؤمنين وعن مقاتل أنه اعتق رقبة في تحريم مارية ثم قال تعالى (ان تنوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير عسى ربه ان يطلقكن أن تبدلهن أزواجا خير منهن مسلمات مؤمنات فائتات تآيات عابدين ساجدات وأبكارا) قوله ان تنوبا إلى الله خطاب لعائشة وحفصة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معاتبتهما والتوبة من التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيذاء فقد صغت قلوبكما أي عدلت ومالت عن الحق وهو حق الرسول عليه الصلاة والسلام وذلك حق عظيم يوجد فيه استحقاق العقاب بأدنى قصير وجواب الشرط محذوف للعلم به على تقدير كان خيرا الكما والمراد بالجمع في قوله تعالى قلوبكما التثنية قال القراء وإنما اختير الجمع على التثنية لأن أكثر ما يكون عليه الجوارح اثنان اثنان في الإنسان كاليدين والرجلين والعينين فلما

(وثانيهما) أن يستعمل بمعنى الشيء القليل وهذا هو الأكثر كإروى في الحديث أن يبلغ النار الاتحالة القسم يعني زمانا يسيرا وقرئ كفارة أيمانكم ونقل جماعة من المفسرين أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يظأ جار يته فذكر الله له ما أوجب من كفارة اليقين روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أن الحرام بين يعني إذا قل أنت على حرام ولم ينوطا فلا ولا ظهرا كان هذا اللفظ موجبا لكفارة بين والله مولاكم أي وليكم وناصركم وهو العليم بخفية الحكيم فيما فرض من حكمه وقوله تعالى وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا يعني ما أسراى حفصة من تحريم الجارية على نفسه واستكنها ذلك وقيل لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم الغيرة في وجه حفصة أراد أن يرضاهما فأسرها لهما بشيئين تحريم الأمة على نفسه والشارة بأن الخلافة بعده في أبي بكر وأبيه عمر قاله ابن عباس وقوله فلما ثبات به أي أخبرته بعائشة وأظهره الله عليه أطلع نبيه على قول حفصة لعائشة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم حفصة فتد ذلك ببعض ما قالت وهو قوله تعالى عرف بعرضه حفصة وأعرض عن بعض لم يخبرها ذلك أخبرته عائشة على وجه التصرم والاعضاء والذي أعرض عنه ذكر خلافة أبي بكر وعمر قرئ عرف تخفقا أي جازى عليه من قولك للشيء لا عرف لك ذلك وقد عرفت ما صنعت قال تعالى أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم أي يجازيهم وهو يعلم ما في قلوب الخلق أجمعين وقوله تعالى فلما ثابتهما قالت حفصة من أنباءك هذا قال نأبى العليم الخبير وصفه بكونه خبيرا بعد ما وصفه بكونه عليما لما ان في الخبر من المبالغة ما ليس في العليم وفي الآية مباحث (البحث الأول) كيف يناسب قوله قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم إلى قوله لم تحرم ما أحل الله لك تقول يناسبه لما كان تحريم المرأة يمتاح حتى إذا قال لا أمر أنه أنت على حرام فهو بين ويصير مولا يذكره من بعد ويكرر (البحث الثاني) يظهر قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم أنه كانت منه بين فهل كفر النبي عليه الصلاة والسلام لذلك نقول عن الحسن أنه لم يذكر لأنه كان مغفورا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإنما هو تعليم للمؤمنين وعن مقاتل أنه اعتق رقبة في تحريم مارية ثم قال تعالى (ان تنوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير عسى ربه ان يطلقكن أن تبدلهن أزواجا خير منهن مسلمات مؤمنات فائتات تآيات عابدين ساجدات وأبكارا) قوله ان تنوبا إلى الله خطاب لعائشة وحفصة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معاتبتهما والتوبة من التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيذاء فقد صغت قلوبكما أي عدلت ومالت عن الحق وهو حق الرسول عليه الصلاة والسلام وذلك حق عظيم يوجد فيه استحقاق العقاب بأدنى قصير وجواب الشرط محذوف للعلم به على تقدير كان خيرا الكما والمراد بالجمع في قوله تعالى قلوبكما التثنية قال القراء وإنما اختير الجمع على التثنية لأن أكثر ما يكون عليه الجوارح اثنان اثنان في الإنسان كاليدين والرجلين والعينين فلما

مظاهرة صالح المؤمنين خاصة ﴿ ٣٠ ﴾ من ويكون بيان بعدية مظاهرة الملائكة تدارك لما هو منه الترتيب الذكرى من أفضلية المقدم فكأنه قيل بعد ذكر مظاهرة صالح المؤمنين وسائر الملائكة بعد ذلك تظهيره عليه الصلاة والسلام أيضا نابلو رتبة مظاهرتهم وبعد من شأنها وجبر الفصلها عن مظاهرة جبريل عليه السلام

(عسى ربه ان يبدله) أى يعطيه عليه السلام بدلكن (أزواجاً خيراً منك) على التغليب وتصميم الخطاب وليس فيه ما يدل على أنه عليه الصلاة والسلام لم يطلق حفصة وأن في النساء خيراً ممن فان تعليق طلاق الكل يتأق تطليق واحدة وماعلق بالم يقيم وقوه وقرى أن يبدله ﴿ ٢٣٤ ﴾ بالتشديد (مسلمات مؤمنات) مقررات مخلصات أو مقتادات

مصداقات (قائتات)
مصليات أو موافقات
على الطاعة (تأبيات)
من الذنوب (عابدات)
متعبدات أو متدلات
لأمر الرسول عليه الصلاة
والسلام (سائحات)
صائمات سوى الصائم
سائحاته يسبح في النهار
بلا زاد أو مهاجرات
وقرى سيميات (ثبيات)
وأبكاراً) وسط بينهما
العاطف لتأفهما
(يا أيها الذين آمنوا قوا
أنفسكم) بترك المعاصي
وفعل الطاعات
(وأهل بيكم) بأن تأخذوهم
بما تأخذون به أنفسكم
وقرى أهاؤكم عطفاً على
واو قوا فيكون أنفسكم
عبارة عن أنفس الكل
على تغليب المخاطبين أى
قوا أنفسكم وأهل بيكم
(نارا وقودها الناس
والجحارة) أى نارا تقود بها
اتقاد ضميرها بالخطيئة
وأمر المؤمنين ببقاء
هذه النار العدة للكافرين
كأنص عليه في سورة
البقرة للمبالغة في التحذير
(عليها ملائكة) أى تولى
أمرها وتعذيب أهلها

بجزي أكثره على ذلك ذهب بالواحد منه إذا أضيف إلى اثنين مذهب الاثنين وقدم هذا وقوله تعالى وإن تطهرا عليه أى وإن تعاونوا على النجاسة صلى الله عليه وسلم بالإيذان فان الله هو مولا أى لم يضره ذلك التطاهر منكما ومولا أى وليه وناصره وجبريل رأس الكرويين قرن ذكره بذكره مفرداله من الملائكة تعظيماً له وإظهاراً لمكانته وصالح المؤمنين قال ابن عباس يريد بأبكار وعمر والذين للنبي صلى الله عليه وسلم على من عاداه وناصرين له وهو قول مقاتلين وقال الضحاك خيار المؤمنين وقيل من صلح من المؤمنين أى وناصرين له وهو قول صالحا وقيل من يرى منهم من التفاق وقيل الانبياء كلهم وقيل الخلفاء كل من آمن وعمل صالحا وقيل من يرى منهم من التفاق وقيل الانبياء كلهم وقيل الخلفاء وقيل الصحابة وصالح ههنا يتوب عن الجرم ويجوز أن يراد به الواحد والجمع وقوله تعالى والملائكة بعد ذلك أى بعد حضرة الله وجبريل وصالح المؤمنين فظهر أى فرج مظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم وأعداؤه وظهري معنى الظهراء كقوله وحسن أولئك رفيقا قال الفرأ والملائكة بعد نصرة هؤلاء فظهر قال أبو على وقد جاء فويل مفرداً يراد به الكتبة كقوله تعالى ولا يسأل جيم حمية يصرون عنهم ثم خوف نساءه بقوله تعالى عسى ربه ان يطلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منك قال المفسرون عسى من الله واجب وقرأ أهل الكوفة أن يبدله بالتحقيق ثم انه تعالى كان عالماً أنه لا يطلقهن لكن أخبر عن قدرته انه ان يطلقهن أن يبدله خيراً ممن يخو يقاتهن والاكثر في قوله يطلقكن الاظهار عن أى عمرو ادغام القاف في الكاف لانهما من حروف الغم ثم وصف الاذواج الاتى كان يبدله فقال مسلمات أى خاضعات لله بالطاعة ومؤمنات مصداقات بتوحيد الله تعالى مخلصات قائمات طائعات وقيل قائمات بالليل للصلاة وهذا أشبه لانه ذكر السائحات بعد هذا والسائحات الصائمات فلزم أن يكون قيام الليل مع صيام النهار وقرى سيميات وهى أبلغ وقيل للصائم سائح لان السائح لا زاد معه فلا يزال مسكالياً أن يجد من يطعمه فشبه بالصائم الذى يسك الى أن يجي وقت افطاره وقيل سائحات مهاجرات ثم قال تعالى ثبيات وأبكاراً لان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة بعضها من اللب وبعضها من الابكار فالذكر على حسب ما وقع وفيه اشارة الى أن تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ليس على حسب الشهوة والرغبة بل على حسب ابتغاء مرضاة الله تعالى وفي الآية مباحث (البحث الاول) قوله بعد ذلك تعظيم للملائكة ومظاهرتهم وقرى تطهرا وتطهرا وتطهرا (البحث الثانى) كيف يكون المبدلات خيراً ممن ولم يكن على وجه الارض نساء خيراً من أذهات المؤمنين تقول اذا طلقهن الرسول لعصيانهن لهوا يذاقهن اياه لم يبقين على تلك الصفوة وكان غيرهم من الموصوفات بهذه الاوصاف مع الطاعة لرسول الله خيراً ممن (البحث الثالث) قوله مسلمات مؤمنات يومهم التكرار والمسلمات والمؤمنات على السواء تقول الاسلام هو التصديق باللسان والایمان هو التصديق بالقلب وقديلاً وافقاً وقوله مسلمات مؤمنات تمتعني للتصديق بالقلب واللسان (البحث الرابع) قال تعالى ثبيات

وهم الزانية (غلاظ شداد) غلاظ الاقوال شداد الافعال أو غلاظ الخلق شداد الخلق أقوياء على ﴿ وابكاراً ﴾ الانفعال الشديدة (لأبصرون الله ما هم هم) أى أمره على أنه بدل اشتغال من الله أو فيما أمرهم به على نزاع

الخاص من قبول الامر و يلتزمونه (و يقولون ما يؤمرون به من غير تشاغل ولا توان وقوله تعالى (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم)) مقول لقول قد حذق نطقه بدلالة الحال عليه أي يقال لهم ذلك عند ادخال الملائكة اياهم النار حسب الامر و اياه ﴿ ٢٣٥ ﴾ (انما تجزون ما كنتم تعملون) في الدين من الكفر والمعاصي

بعد ما نهيتهم عنها ما أشد

التهي وأمرهم بالايان

والطاعة فلا عذر لكم

قطعا (يا أيها الذين

آمنوا اتوا بوالى الله توبة

نصوحا) أى بالنية

في النصح وصفت

التوبة بذلك على

الاستناد المجازى وهو

وصف التائبين وهو

أن يتحسروا بالتوبة

أنفسهم فيأتوا بها على

طريقتها وذلك أن

يتوبوا عن القبائح

لفجورها ناديين عليها

مغنيين أشد الاهتمام

لارتكابها عازمين على

أنهم لا يعودون في شي

من القبائح موطين

أنفسهم على ذلك

بحيث لا يلبو بهم عنه

صارف أصلا عن على

رضى الله عنه ان التوبة

يجمعها ستة أشياء على

الماضي من الذنوب

التدامة والقرائن

الاعادة ورد الظالم

واستحلال الخصوم

وأن تعزم على أن لا تعود

وأن تذيب نفسك

في طاعة الله تعالى كارتباطها

في المعصية وأن تذيبها

وأبكارا بواو العطف وليفعل فيما عداهما بواو العطف فنقول قال في الكشف انهما صفتان متماثلتان لا يجتمعن فيهما اجتماعهن في سائر الصفات (البحث الخامس) ذكر الثبات في مقام المدح وهي من جملة ما يقل رغبة الرجال اليهن فنقول يمكن أن يكون البعض من الثيب خيرا بالنسبة الى البعض من الابكار عند الرسول لاختصاصهم بالمال والاجال أو النسب أو المجموع مثلا وإذا كان كذلك فلا يندح ذكر اشيب في المدح لجواز أن يكون المراد مثل ما ذكرناه من الثيب ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم و يقولون ما يؤمرون يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون) قوا أنفسكم أى بالانتهاء عما نهى الله تعالى عنه وقال مقاتل أن يؤدب المسلم نفسه وأهله فيأمرهم بالخير وينهاهم عن الشر وقال في الكشف قوا أنفسكم بترك المعاصي وفعل الطاعات وأهليكم بأن توالى أخذوهم بماتوا أخذون به أنفسكم وقيل قوا أنفسكم بما تدعو اليه أنفسكم اذا لانفس تأمرهم بالشر وقرى وأهلوك عطفا على واو قوا وحسن العطف للفصل نارا انواعا من النار لا يتعدا بالناس والحجارة وعن ابن عباس هي حجارة الكبريت لانها أشد الاشياء حرا اذا أوقد عليها وقرى وقودها بالضم وقوله عليها ملائكة يعنى الزانية تسعة عشر وأعوانهم غلاظ شداد في اجراءهم غلظة وشدة أى جفاء وقوة أوفى أفعالهم جفاء وخشونة ولا يبعد أن يكونوا بهذه الصفات في خلقهم أوفى أفعالهم بأن يكونوا أشداء على أعداء الله رجاء على أولياء الله كما قال تعالى أشداء على الكفار رجاء بينهم وقوله تعالى و يقولون ما يؤمرون يدل على اشتدادهم لمكان الامر لا لأخذهم رافة في تنفيذ أوامر الله تعالى والانتقام من أعدائه وفيه اشارة الى أن الملائكة مكلفون في الآخرة بما أمرهم الله تعالى به و ما نهىهم عنه والعصيان منهم مخالفة للامر والنهى وقوله تعالى يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم لما ذكره من العذاب بالنار واشتداد الملائكة في انتقام الأعداء فقال لا تعتذروا اليوم أى يقال لهم لا تعتذروا اليوم اذ الاعتذار هو التوبة والتوبة غير مقبولة بعد الدخول في النار فلا يرفعكم الاعتذار وقوله تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون يعنى انما أعمالكم السيئة أرغبتكم العذاب في الحكمة وفي الآية مباحث (البحث الاول) انه تعالى خاطب المشركين في قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة وقال أعدت للكافرين جعلها معدة للكافرين فإمعن في مخاطبته به المؤمنين فنقول الساق وان كانت دركاتهم فوق دركات الكفار فانهم مع الكفار في دار واحدة فقول الذين آمنوا قوا أنفسكم باجتناب الفسق وبجواره الذين أعدت لهم هذه النار ولا يبعد أن يأمرهم بالتوقى عن الارتداد (البحث الثاني) كيف تكون الملائكة غلاظا شدادا وهم من الارواح فنقول الغلظة والشددة بحسب الصفات لما كانوا من الارواح لا بحسب الذات وهذا

مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية وعن شهر بن حوشب أن لا يعودوا بوح بالسيوف وأحرق بالنار وقيل نصوحا من نصاحبة الذنوب أى توبة ترفوخر وفك في دينك وترم حلاك وقيل خالصة من قولهم غسل ناصح اذا خلاص من الشيع ويجوز أن يراد توبة تصحح الناس أى يدعوهم الى مثلها لظهور

ارهاق صاحبها واسم الله الجود والعز في العمل بمقتضاياتها وقرى تو يا نصوحا وقرى نصوحا وهو مصدر نصح فان
التصح والنصح كالشكر والشكور أى ذات نصوح أو تصح نصوحا أو تو يا نصصح أنفسكم على أنه مفعول له (عسى
ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار) ورود صيغة الإطماع الجري على

أقرب بالنسبة الى الغير من الأقوال (البحث الثالث) قوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم
في معنى قوله ويفعلون ما يؤمرون فالعائدة في الذكر فتقول ليس هذا في معنى ذلك لان
معنى الاول انهم يقبلون أوامرهم و يلتزمون بها ولا يتكبرون بها ومعنى الثاني انهم يؤذون
ما تؤمرون به كذا ذكره في الكشف ثم قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتوبوا الى الله
توبه نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها
الأنهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم و يمينهم
يقولون ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا ايها النبي جاهد الكفار
والمنافقين واغظ عليهم وما وهم جهنم وبئس المصير) قوله توبه نصوحا أى توبه بالغة
في التصح وقال الفراء نصوحا من صفة التوبة والمعنى توبة تصح صاحبها يتك العود الى
ما تاب منه وهوانه الصادق الناصحة ينصون بها أنفسهم وعن حاصم نصوحا يضم التوب
وهو مصدر نحو العود يقال نصحت نصحا ونصاحته ونصوحا وقال في الكشف وصفت
التوبة بالتصح على الاسناد المجازى وهو أن يتوب عن الفاسق نادمين عليها غاية الندامة
لا يعودون وقيل من نصاحته الثوب أى خياطته وعسى ربكم اطماع من الله تعالى لعباده
وقوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي نصب ييدخلكم ولا يخزي نعر بض لمن أخرزاهم الله من
أهل الكفر والفسق واستعماد المؤمنين على انه عصمهم من مثل حالهم ثم المعتزلة تعلقوا
بقوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي وقالوا الاخرء يقع بالعذاب فقد وعد بان لا يعذب الذين
آمَنوا ولو كان أصحاب الكبار من أهل الايمان لم يخف عليهم العذاب وأهل السنة أجابوا
عنده بأنه تعالى وعد أهل الايمان بان لا يخزيهم والذين آمنوا ابتداء كلام وخبر يسى أولا
يخزيهم الله ثم من أهل السنة من يقف على قوله يوم لا يخزي الله النبي أى لا يخزيه في رد
الشفاعة والاخرء الفضيحة أى لا يفضيحه بين يدي الكفاروا ويجوز أن يعذبهم على وجه
لا يقف عليه الكفرة وقوله بين أيديهم أى عند المشى و يمينهم عند الحساب لانهم يؤتون
الكتاب بيمينهم وفي نور وخبر يسى النور بين أيديهم في موضع وضع الأقدام و يمينهم
لان خلفهم وشمالهم طريق الكفرة وقوله تعالى يقولون ربنا اتم لنا نورنا قال ابن عباس
يقولون ذلك عند اطفاء نور المنافقين اشفاقا وعن الحسن انه تعالى ممتهمهم نورهم ولكنهم
يدعون تقربا الى حضرة الله تعالى كقوله واستغفر الذنوب وهو مغفور وقبل أدناهم منزلة
من نوره بقدر ما يصير مواطى قدمه لان النور على قدر الاعمال فيسألون اتسامه وقيل
السائقون الى الجنة يحرقون مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم حيوا
وزحفانهم الذين يقولون ربنا اتم لنا نورنا قال في الكشف وقوله تعالى يا ايها النبي جاهد
الكفار والمنافقين ذكر المنافقين مع ان لفظ الكفار يتناول المنافقين واغظ عليهم أى
شدد عليهم والمجاهدة قد تكون بالقتال وقد تكون بالجملة تارة باللسان وتارة باللسان وقيل
جاهدهم بإقامة الحدود عليهم لانهم هم المرتكبون الكبار لان أصحاب الرسول عصوا

سنن الكبرياء والاشعار
بانه تفضل والتوبة
غير موجهة له وأن العبد
يبنى أن يكون بين خوف
ورجاء وان بالغ في إقامة
وظائف العبادة (يوم
لا يخزي الله النبي)
خلف ليدخلكم (والذين
آمَنوا معه) عطف على
النبي وفيه تعريض عن
أخرزاهم الله تعالى من
الكفر والفسق
واستعماد المؤمنين
على انه عصمهم من
مثل حالهم وقيل هو
مبتدأ خبره قوله تعالى
(نورهم يسعى بين
أيديهم و يمينهم)
على الصراط وهو على
الاول استئناف أو حال
وكذا قوله تعالى
يقولون (الح وعلى
لثاني خبر آخر للموصول
يقولون اذا طغى
والمنافقين) ربنا اتم لنا
نورنا واغفر لنا انك
على كل شيء قدير
يَسْبِلُ يَدْعُونَ تَقَرَّبَا
إِلَى اللَّهِ مَعَ تَمَامِ نَوْرِهِمْ
يَلْتَمِغُونَ أَنْوَارَهُمْ
سَبِ أَعْمَالُهُمْ فَيَسْأَلُونَ
أَمَهُ تَفَضُّلاً وَقِيلَ

يأتون الى الجنة يمررون مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم حيوا وخفا منها
والك الذين يقولون ربنا اتم لنا نورنا (يا ايها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالجملة (واغظ عليهم)
شجمل الخشونة على

ألفز بقين فيما يجاهد هبما من القتال والمجاهدة (وما وأهم جهنم) سبّرون فيها عذابا عظيما (و بئس المصير) أي جهنم أو مصيرهم (ضرب الله مثلا الذين كفروا) ضرب الله مثلا في أمثال هذه المواقف عبارة عن إيراد الكفرة بنية ليعرف بها حالة أخرى مشا كذا لها في القرابة أي جعل الله عز وجل ٢٣٧ مثلا لما هو الكفرة حالوا ما لا على أن مثلا مفعول ثان

الضرب واللام متعلقة به
وقوله تعالى (امرأت
نوح وامرات اوط) أي
حالهما مفعول له الاول
آخر عنه ليتصل به ما هو
شرح وتفسير لحالهما
ويتضح بذلك حال هؤلاء
فقوله تعالى (كانتا تحت
عبدن من عبادنا
صالحين) بيان لحالهما
الداعية لهما الى الخير
والصلاح أي كانتا في
عصمة تبين عظمي الشأن
ممكنتين من تحصيل
خير الدنيا والآخرة
وحبارة سعادتيهما وقوله
تعالى (فجاءتاها) بيان
لما صدر عنهما من الجناية
العظيمة مع تحقق ما فيها
من صفة النبي أي
خاتماها بالكفر والغايق
وهذا تصوير لحالهما
الحاكمية لحال هؤلاء
الكفرة في خيانتهم
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم بالكفر والعصيان
مع تمكنهم التام من الايمان
والطاعة وقوله تعالى
(فلم يعنيا) الخ بيان لما أدى
اليه خيانتها أي فليزغن
التيان (عنهما) بحق
الزواج (من الله) أي

منها وما وأهم جهنم وقد مر بيانه وفي الآية مباحث (البحث الاول) كيف تطلق
بأبها الذين آمنوا بما سبق وهو قوله بأبها الذين كفروا فتقول نبيهم تعالى على دفع العذاب
في ذلك اليوم بالتوبة في هذا اليوم اذ في ذلك اليوم لا تغد وفيه لطيفة وهي ان النبي على
الدفع بعد الترهيب فيما مضى يفيد الترغيب بذكر أحوالهم والاعانم في حقهم وكرامهم
(البحث الثاني) انه تعالى لا يخبر النبي في ذلك اليوم ولا الذين آمنوا بالحاجة الى قوله
معه فتقول هي افادة الاجتماع بمعنى لا يخبر الله المجموع الذي يسمى نورهم وهذه فائدة
عظيمة اذ الاجتماع بين الذين آمنوا وبين نبيهم تشرى في حقهم وتكبر (البحث الثالث)
قوله واغفر لنا يوههم ان الذنب لازم لكل واحد من المؤمنين والذنب لا يكون لازما فتقول
يمكن أن يكون طلب الغفران للماور لازم لكل ذنب وهو التقصير في الخدمة والتقصير لازم
لكل واحد من المؤمنين (البحث الرابع) قال تعالى في أول السورة يأبها النبي لم تحرم
ومن بعده يأبها النبي جاهد الكفار خاطبه بوصفه وهو النبي لا باسمه كقوله لا آدم يا آدم
ولوسي يا موسي ولعيسى يا عيسى نقول خاطبه بهذا الوصف ليدل على فضله عليهم وهذا
ظاهر (البحث الخامس) قوله تعالى وما وأهم جهنم يدل على ان مصيرهم بئس المصير مطلقا
اذا المطلق يدل على الدوام وغير المطلق لا يدل لما لا يظهرهم عن الآثام * ثم قال تعالى

(ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرات اوط كانتا تحت عبدن من عبادنا
صالحين فجاءتاها فلم يعنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين وضرب الله
مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون اذ قالت رب اني عندك بينا في الجنة ونجني من فرعون
وعمله ونجني من القوم الظالمين) قوله ضرب الله مثلا أي بين حالهم بطريق التمثيل انهم
يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم من غير اتقاء ولا عناية ولا ينفعهم
مع عداوتهم لهم ما كانوا يفيد من القرابة بينهم وبين نبيهم وانكارهم لرسول صلى الله
عليه وسلم فيما جاء به من عند الله واصرارهم عليه قطع العلائق وجعل الاقارب من
جمله الاجانب بل أبعد منهم وان كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبيا كحال امرأة
نوح ولوط للمخائناهما لم ينعن هذان الرسولان وقيل لهما في اليوم الآخر ادخلا النار
ثم بين حال المسلمين في أن وصلة الكافرين لا تنصرهم كحال امرأة فرعون ومعزلتها عند الله
تعالى مع كونها زوجة ظالم من اعداء الله تعالى ومرجى ابنة عمران وما أوتيت من كرامة
الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا وفي من هذين
التمثيلين تعرض باي المؤمنين وهما حفصة وعائشة لما فرط منهما وتحذر لهما على اغاظ
وجهه وأشد له في التمثيل من ذكر الكفر وضرب مثلا آخر في امرأة فرعون آسية بنت
من احم وقيل هي عمة موسى عليه السلام أمّنت حين سمعت قصة القاء موسى عصاه
وتلقف العصا فعندئذ فرعون عذابا شديدا بسبب الايمان وعن ابى هريرة أنه وتدهابا برة
أوتاد واستقبل بها الشمس وألقى عليها صخرة عظيمة فالتفت راسخني من فرعون ف في

من عذابها تعالى (شيئا) أي شيئا من الاغناء (وقيل) لهما عند موتها أو يوم القيامة (ادخلا) ارمع الداخلين (أي مع
سائر الداخلين من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء عليهم السلام) وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت
فرعون (أي جميل حالها)

مثلا لالحال المؤمنين في أن وصله الكفرة لا تضرمهم حيث كانت في الدنيا تحت إحدى أقدام الله وهي في أعلى غرف الجنة وقوله تعالى (انقلب) ناري لمحذوف أشير إليه أي ضرب الله مثلا للمؤمنين حالها إذ قالت (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) قريبا من رحمتك أو في أعلى درجات القرب بين روي أنها لما قالت ﴿ ٢٣٨ ﴾ ذلك أر بيت بيتها في الجنة من درة

بروحها إلى الجنة فالتفت الصخرة على جسد لاروح فيه قال الحسن رفعها إلى الجنة تأكل فيها وتشرب وفي ثقات رب ابن لي عندك بيتا رأت بيتها في الجنة بيتا لاجها وهو من درة واحدة والله أعلم كيف هو وما هو وفي الآية مباحث (البحث الأول) ما غايدته قوله تعالى من عبادنا نقول هو على وجهين (أحدهما) تعظيما لهم كما مر (البحث الثاني) اظهار الله بديانه لا يرجع على الآخر عنده الابالصلاح (البحث الثالث) ما كانت خيانتها نقول نفاقها وما أخافوا هم الكفر ونظاها رها على الرسولين فامرأة نوح قالت لقومه انه ليجنون وامرأة لوط كانت تدل على نزول ضيف ابراهيم ولا يجوز أن تكون خيانتها بالهجوم وعن ابن عباس ما بعث امرأة نبي قط وقيل خيانتها في الدين (البحث الرابع) ما معنى الجمع بين هذين وفي الجنة نقول طلبت القرب من رحمة الله ثم يثبت مكان القرب بقولها في الجنة وأرادت ارتفاع درجاتها في الجنة لما روي التي هي أقرب إلى العرش ثم قال تعالى (ومريم) أنت هي التي أحصنت فرجها فنفختنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين (أحصنت أي عن الفواحش لانها قد ذهبت بالزنا والفرج حل على حقيقته قال ابن عباس نفخ جبريل في جيب الدرع ومده باصبعيه ونفخ فيه وكل ما في الدرع من خرق ونحوه فانه يقع عليه اسم الفرج وقيل أحصنت ثكلت في صفتها والمحصنة السفينة ونفختنا فيه من روحنا أي في فرج نوح بها وقيل خلقنا فيه ما يظهر به الحياة في الابدان وقوله فيه أي في عيسى ومن قرأ فيها أي في نفس عيسى والنفس مؤنث وأما التشديد بالنفخ فذلك ان الروح اذا خلق فيه انتشر في تمام الجسد كالريح اذا نفخت في شئ وقيل بالنفخ لسرعة دخوله فيه نحو الريح وصدقت بكلمات ربها قال مقاتل يعني بعيسى ويبدل عليه قراءة الحسن بكلمة ربها وسعى عيسى كلمة الله في مواضع من القرآن وجمعت تلك الكلمة هنا وقال أبو علي الفارسي الكلمات الشرائع التي شرع لها دون القول فكان المعنى صدقت الشرائع واخنت بها وصدقت الكتب فلم تكذب والشرائع سميت بكلمات كما في قوله تعالى واذا نبأ ابراهيم ربه بكلمات وقوله تعالى صدقت قرى بالتعريف والتشديد على انها جعلت الكلمات والكتب صادقة يعني وصفتها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه وقرى كلمة وكلأت وكتبه وكتابه والمراد بالكتاب هو الكثرة والشاع أيضا قوله تعالى وكانت من القانتين الطائعتين قاله ابن عباس وقال عطية من الصالحين وفي الآية مباحث (البحث الاول) ما كالت الله وكتبه نقول المراد بكلمات الله الصحف المنزلة على ادريس وغيره ويكتبه الكتاب الاربعة وأن يراد جميع ما كالم الله تعالى ملائكته وما كتبه في اللوح المحفوظ وغيره وقرى بكلمة الله وكتابه أي بعيسى وكتابه وهو الانجيل فان قيل لم قيل من القانتين على انه كبر نقول لان القنوت صفة تشتمل من قنوت من القبلين فقلب ذكره على انائه ومن التشديد على انه في الكشف وقيل من القانتين لان المراد هو القوم وانه عام كاركعي مع الراكعين أي كوني من المقيمين على طاعة الله

وانتزع روحهم (الوحي) من فرعون وعمله أي من نفسه الخبيثة وعمله السيئ (ونجى من التورم الضالمين) من القبط التابعين له في الظلم (ومريم بنت عمران) عطف على امرأته فرعون تسليبة لارامل أي وضرب الله مثلا الذين آمنوا صالحا وما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع كون قومها كفارا (التي أحصنت فرجها) نفختنا فيه وقرى فيها أي مريم (من روحنا) من روح خلفائه بالتوسط أصلا (وصدقت بكلمات ربها) بصحفة المنزلة أو بما أوحى إلى أنبيائه (وكتبه) بصميم كتبه المنزلة وقرى بكلمة الله وكتابه أي بعيسى وبالكتاب المنزل عليه وهو الانجيل (وكانت من القانتين) أي من عداد الموابطين على الطاعة والتذلل للعلية والاشعار بأن طاعتها لم تقصر عن طاعات الرجال حتى عدت من

جنتهم أو من تسلم لاهم من أعقاب هرون أخي موسى عليهما السلام وعن النبي عليه الصلاة والسلام كل (ي) تعالى الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا ربع آسية بنت مزاحم ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآمنة بنت عبد المطلب علمه وفضل عائشة

تعالى ولا نهما من أعقاب هرون أخى موسى وأما ضرب المثل بامرأة نوح المسماة بواعلة وامرأة لوط المسماة بواهلة فشمئلت على قوائد متعددة لا يعرفها بتمامها إلا الله تعالى منها التنبيه للرجال والنساء على الثواب العظيم والعذاب الاليم ومنها العلم بان صلاح الغير لا ينفع المفسد وفساد الغير لا يضر المصلح ومنها ان الرجل وان كان في غاية الصلاح فلا يأمن المرأة ولا يأمن نفسه كالصادر من امرأتى نوح ولوط ومنها العلم بان احسان المرأة وعفتها مفيد غاية الافادة كما أفاد مريم بنت عمران كما أخبر الله تعالى فقال ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك ومنها التنبيه على ان التضرع بالصدق في حاضرة الله تعالى وسيلة الى الخلاص من العقاب والى الثواب بغير حساب وأن الرجوع الى الحضرة الازلية لازم في كل باب واليه الرجوع والمآب جلست قدرته وعلمت كنهه لاله الا هو اليه المصير والمجد لله رب العالمين وصلاته على سيد المرسلين وآله وصحبه وسلم

سورة الملك وتسمى الفجعة لانها تعجب قارئها من عذاب الغير وعن ابن عباس انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن قارئها في القبر وهي ثلاثون آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شئ قدير) أما قوله تبارك فقد فسرناه في أول سورة الفرقان وأما قوله بيده الملك فاعلم ان هذه اللفظة اعلمت بعمل لنا كيد كونه تعالى ملكا ومالكا كما يقال بيد فلان الامر والنهى والحل والعقد ولا مدخل للجراحة في ذلك قال صاحب الكشف بيده الملك على كل موجود وهو على كل عالم يوجد من الممكنات قدير وقوله وهو على كل شئ قدير فيه مسائل (المسئلة الاولى) هذه الآية احيى بهما من زعم أن المعدوم شئ فقال قوله ان الله على كل شئ قدير يقتضى كون مقدوره شيئا فذلك الشئ الذى هو مقدور الله تعالى اما أن يكون موجودا أو معدوما لا جاز أن يكون موجودا لانه لو كان قادرا على الوجود لكان اما أن يكون قادرا على ايجادده وهو محال لان ايجاد الموجود محال واما أن يكون قادرا على اعدامه وهو محال لاستحالة وقوع الاعدام بالفاعل وذلك لان القدرة صفة مؤثرة فلا بد لها من تأثير والعدم نفي محض فيستحيل جعل العدم أثر القدرة فيستحيل وقوع الاعدام بالفاعل فثبت أن الشئ الذى هو مقدور الله ليس بوجوده فوجب أن يكون معدوما فلزم أن يكون ذلك المعدوم شيئا واجتنبنا عما بناه النافون لكون المعدوم شيئا بهذه الآية فقالوا الاشك أن الجوهر من حيث انه جوهر شئ والسواد من حيث هو سواد شئ والله قادر على كل شئ فبمقتضى هذه الآية يلزم أن يكون قادرا على الجوهر من حيث انه جوهر وعلى السواد من حيث هو سواد واذا كان كذلك كان كون الجوهر جوهر والسواد سوادا واقعا بالفاعل والفاعل المختار لا بد وأن يكون متقدما على فعله فاذا وجود الله وذاته متقدم على كون الجوهر جوهر والسواد سوادا فيلزم أن لا يكون المعدوم شيئا وهو المطلوب ثم أجابوا عن شبهة الخصم باننا لنسلم أن

على النساء كفضل التريدى على سائر الطعام * وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التحريم آتاه الله توبة نصوحا

(سورة الملك مكية وتسمى الواقعة والمجبة لانها تاتي وتجي قارئها من عذاب القبر وآيها ثلاثون) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) (تبارك الذى بيده الملك)

السبحة التمام والزيادة حسية كانت أو عقابية وكثرة الخير ودوامه أيضا ونسبها الى الله عز وجل على المعنى الاول وهو الابق بالقام باعتبار ثمانية مما سواه في ذاته وصفاته وأفعاله وصيغة التفاعل للفاعل في ذلك فان ما لا يتصور نسبة اليه تعالى من الصبغ كالتركيب ونحوه انما ينسب اليه سبحانه باعتبار غايته وعلى الثاني باعتبار كثر ما يفيض منه على مخلوقاته من فنون الخيرات والصيغة حينئذ يجوز أن تكون لفادة تامة تلك الخيرات وازديادها

شيئا فشيئا وانافا بنا بحسب
حدوثها أو حدوث
متعلقاتها ولا استقلالها
بالدلالة على غاية الكمال
وانبائها عن نهاية
التعظيم لم يجز استعمالها
في حق غيره سبحانه ولا
استعمال غيره ما من الصبح
في حقه تبارك وتعالى
واسنادها إلى الموصول
للاستشهاد بما في حيز
الصلة على تحقق
مضمونها واليد مجاز
عن القدرة التامة
والاستيلاء الكامل أي
تعالى وتعاطف بالذات
عن كل ماسواه ذاتا
وصفة فضلا الذي يقبضه
قدرته إلى صرف الكل
في كل الأمور (وهو على
كل شيء) من الأشياء
(قدر) مبالغ في القدرة
عليه يتصرف فيه حسبما
تقتضيه مشيئة البنية
على الحكم البالغة والجملة
معطوفة على الصلة
مقررة لمضمونها مفيدة
لجريان أحكام ملكه
تعالى في جلائل
الأمور ودقائقها

الاعدام لا يقع بالفاعل ونحن سلنا ذلك لكن لم لا يجوز أن يقال المقدور الذي هو معدوم
سمى شيئا لاجل أنه سيصير شيئا وهذا وإن كان مجازا إلا أنه يجب المصير إليه لقيام سائر
الدلائل الدالة على أن المعدوم ليس بشيء (المسئلة الثانية) زعم القاضي أبو بكر في أحد
قوله أن اعدام الأجسام أن يقع بالفاعل وهذا اختيار أبي الحسن الخياط من المعتزلة
ومحمود الخوارزمي وزعم الجمهور منا ومن المعتزلة أنه يستحيل وقوع اعدام بالفاعل
احتج القاضي بأن الموجودات أشياء والله على كل شيء قدير فلو اذاعدها على الموجودات
فأما أن يكون قادرا على إيجادها وهو محال لأن إيجاد الموجود محال أو على اعدامها
وذلك يقتضي إمكان وقوع اعدام بالفاعل (المسئلة الثالثة) زعم الكعبي أنه تعالى غير
قادر على مثل مقدور العبد وزعم أبو علي وأبو هاشم أنه تعالى غير قادر على مقدور العبد
وقال أصحابنا أنه تعالى قادر على مثل مقدور العبد وعلى غير مقدوره واحتجوا عليه بأن
عين مقدور العبد ومثل مقدوره شيء والله على كل شيء قدير ثبت بهذا صحة وجود مقدور
واحدين قادرين (المسئلة الرابعة) زعم أصحابنا أنه لا مؤثر الأقدرة الله تعالى وأبطلوا
القول بالباطع على ما يقوله الفلاسفة وأبطلوا القول بالتولدات على ما يقوله المعتزلة
وأبطلوا القول بكون العبد موجدا لأفعال نفسه واحتجوا على الكل بأن الآية دالة
على أنه تعالى قادر على كل شيء فلو وقع شيء من الممكنات لا بقدرته الله بل بشيء آخر لكان ذلك
الآخر قد منع قدرة الله عن التأثير فيما كان مقدور له وذلك محال لأن ماسوى الله ممكن
يحدث فيكون أضعف قوة من قدرة الله والأضعف لا يمكن أن يدفع الأقوى (المسئلة
الخامسة) هذه الآية دالة على أن الإله تعالى واحد لا نالوا وقد رنا لها ثانيا فاما أن يقدر على
إيجاد شيء أو لا يقدر فإن لم يقدر البتة على إيجاد شيء أصلا لم يكن الها وان قدر كان مقدور
ذلك الإله الثاني شيئا فيلزم كونه مقدورا للإله الأول لقوله وهو على كل شيء قدير فيلزم
وقوع مخلوق بين خالقين وهو محال لأنه إذا كان كل واحد منهما مستقلا بالإيجاد يلزم أن
يستغنى بكل واحد منهما عن كل واحد منهما فيكون محتجا إليهما وغنيا عنهما وذلك محال
(المسئلة السادسة) احتج بهم بهذه الآية على أنه تعالى ليس بشيء فقال لو كان شيئا
لكان قادرا على نفسه لقوله وهو على كل شيء قدير لكن كونه قادرا على نفسه محال
فيمتنع كونه شيئا وقال أصحابنا لما دل قوله قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد على أنه
تعالى شيء وجب تخصيص هذا العام فإذ هذه الآية قد دلت على أن العام مخصوص
وارد في كتاب الله تعالى ودلت على أن تخصيص العام بدليل العقل جائز بل واقع (المسئلة
السابعة) زعم جمهور المعتزلة أن الله تعالى قادر على خلق الكتب والجمع والبعث والظلم
وزعم النظام أنه غير قادر عليه واحتج الجمهور بأن الجهل والكذب أشياء والله على كل شيء
قدير فوجب كونه تعالى قادرا عليها (المسئلة الثامنة) احتج أهل التوحيد على أنه تعالى
متره عن الخبر والجهة فانه تعالى لو حصل في حيز دون حيز لكان ذلك الحيز الذي

وقوله تعالى (الذي خلق الموت) ٤٤١ (والحياة) شروع في تفصيل بعض احكام الملك وآثار القدرة وبيان

ابنائهما هلى قوائين
الحكم والمصالح
واستبائهما لغايات
جليلة والموصول بدل
من الموصول الاول
داخل معه في حكم
الشهادة بتعالى تعالى
والموت عند اصحابنا
صفة وجودية مضادة
لحياة وأما ما روى عن
ابن عباس رضى الله
عنهما من أنه تعالى
خلق الموت في صورة
كبريأ لمع لا يمر بشئ
ولا يجدر بالتحسنة شئ
الامات وخلق الحياة
في صورة فرس يلقاه
لا تمر بشئ ولا يجدر
بالتحسنة شئ الا حى
فكلام واراد على منهاج
التشيل والتصوير وقيل
هو عدم الحياة فعنى
خلقه حينئذ تقديره
أزالة الحياة وأياما
كان فالاقرب أن المراد
به الموت الطارئ
وبالحياة ما قبله وما بعد
لظهور مداريتهما
لما ينطق به قوله تعالى
(ليبلوكم ابيكم احسن
علا)

حكم يحصله فيه متميزا عن الحيز الذى حكم بأنه غير حاصل فيه اذ لو لم يتميز أحد الحيزين
عن الآخر لاستحال الحكم بأنه تعالى حصل فيه ولم يحصل في الآخر ثم ان امتياز
أحد الحيزين عن الآخر في نفسه يقتضى صكون الحيز أمرا موجودا لان عدم
المحض يمنع أن يكون مشارا اليه بالحس وأن يكون بعينه متميزا عن البعض في الحس
وأن يكون مقصدا للمتمحرك فاذن لو كان الله تعالى حاصل في حيز لكان ذلك الحيز
موجودا ولو كان ذلك الحيز موجودا لكان شيا ولكن مقدورا لله لقوله تعالى وهو على
كل شئ قدير وإذا كان تحقق ذلك الحيز بقدرة الله وبإيجاده فيلزم ان يكون الله مقدما
في الوجود على تحقق ذلك الحيز ومتى كان كذلك كان وجود الله في الازل محققا من غير
حيز ولا جهة أصلا والازلى لا يزول البتة فثبت انه تعالى معز عن الحيز والمكان
أزلا وبدا (المسئلة التاسعة) انه تعالى قال أولاده الملك ثم قال بعده وهو على كل شئ
قدير وهذا مشعر بأنه إنما يكون يده الملك لو ثبت انه على كل شئ قدير ومما هو الذى يقوله
أصحابنا من انه لو وقع مراد العبد ولا يقع مراد الله لكان ذلك مشعرا بالعجز والضعف
وبأن لا يكون مالك الملك على الإطلاق فدل ذلك على انه لما كان مالك الملك وجب أن
يكون قادرا على جميع الاشياء (المسئلة العاشرة) التقدير مبالغة في القادر فلما كان قديرا
على كل الاشياء وجب أن لا يمنعه البتة مانع عن إيجاده شئ من مقدوراته وهذا يقتضى
أن لا يجب لاحد عليه شئ والا لكان ذلك الوجوب مانعا له من الترك وان لا ينجح منه شئ
والا لكان ذلك القبح مانعا له من الفعل فلا يكون كاملا في القدرة فلا يكون قديرا والله
اعلم * قوله تعالى (الذى خلق الموت والحياة) فيه مسائل (المسئلة الاولى) قالوا الحياة هي
الصفة التي يكون الموصوف بها بحيث يصح أن يعلم ويقدروا واختلفوا في الموت فقال قوم
انه عبارة عن عدم هذه الصفة وقال أصحابنا انه صفة وجودية مضادة للحياة واحتجوا على
قولهم بأنه تعالى قال الذى خلق الموت والعدم لا يكون مخلوقا هذا هو التحقيق وروى
الكبرى باستاده عن ابن عباس ان الله تعالى خلق الموت في صورة كبريأ لمع لا يمر بشئ
ولا يجدر بالتحسنة شئ الامات وخلق الحياة في صورة فرس يلقاه فوق الحمار ودون البغل
لا تمر بشئ ولا يجدر بالتحسنة شئ الا حى واعلم ان هذا لا بد وان يكون مقولا على سبيل
التشيل والتصوير والافا التحقيق هو الذى ذكرناه (المسئلة الثانية) انما تقدم ذكر الموت على
ذكر الحياة مع أن الحياة مقدمة على الموت لوجوه (أحدها) قال مقاتل يعنى بالموت قطعة
وعلقه ومضغة والحياة نفع الروح (وثانيها) روى عطية عن ابن عباس قال يريد الموت
في الدنيا والحياة في الآخرة دارا الحيوان (ثالثها) أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن
متاديا يتادى يوم القيامة يأهل الجنة فيعملون أنه من قبل الله عز وجل فيقولون لبيك
ربنا وسعديك فيقول هل وجدتم ما وعدكم يحقوا قالوا نعم ثم يؤتى بالموت في صورة
كبريأ لمع ويزج ثم يتادى بأهل الجنة خلود بلاموت وبأهل النار خلود بلاموت

فيزداد أهل الجنة فرحا إلى فرح ويزداد أهل النار حزنا إلى حزن وأعلم أن أيا من الموت عرض من الأعراض كالسكون والحركة فلا يجوز أن يصير كبشابل المراد منه التنبيل يعلم أن في ذلك اليوم قد انقضى أمر الموت فظهر بما ذكرناه أن أيام الموت هي أيام الدنيا وهي منقضية وأما أيام الآخرة فهي أيام الحياة وهي متأخرة فلما كانت أيام الموت متقدمة على أيام الحياة لاجرم قدم الله ذكر الموت على ذكر الحياة (ورابعها) انما قدم الموت على الحياة لأن أقوى الناس داعيا إلى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لأنه فيما يرجع إلى الغرض المسوق له أهم (المسئلة الثالثة) اعلم أن الحياة هي الأصل في النعم ولولاها لم ينعم أحد في الدنيا وهي الأصل أيضا في نعم الآخرة ولولاها لم يثبت الثواب الدائم والموت أيضا نعمة على ما شرحنا الحال فيه في مواضع من هذا الكتاب وكيف لا وهو الفاصل بين حال التكليف وحال المجازاة وهو نعمة من هذا الوجه قال عليه الصلاة والسلام أكثرنا ذكر هاذم الذات وقال لقوم أو أكثرتم ذكر هاذم الذات لشغلكم عما أرى وسأل عليه الصلاة والسلام عن رجل فأنشأ عليه فقال كيف ذكره الموت قالوا قليل قال فليس كما تقولون * قوله تعالى (ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور) فيه مسائل (المسئلة الأولى) الابتلاء هو التجرب والامتحان حتى يعلم أهل بطبع أو بعض وذلك في حق من وجب أن يكون عالما بجميع المعلومات أولا وأبدا بحال الانقاد حقيقة هذه المسئلة في تأويل قوله وإذا تبلى إبراهيم به بكلما والحاصل أن الابتلاء من الله هو أن يعامل عبده معاملة تشبه عمل الخبير (المسئلة الثانية) احتج القائلون بأنه تعالى يفعل الفعل لغرض بقوله ليبلوكم قالوا هذه اللام لغرض ونظيره قوله تعالى اليعبدون وجوابه أن الفعل في نفسه ليس بابتلاء الآية لما أشبهه الابتلاء سمي به مجازا فكذا ههنا فإنه يشبه الغرض وإن لم يكن في نفسه غرضا فذكر فيه حرف الغرض (المسئلة الثالثة) اعلم انما فسرنا الموت والحياة بالموت حال كونه نقطة وعلاقة ومضغة والحياة بعد ذلك فوجه الابتلاء على هذا الوجه أن يعلم أنه تعالى هو الذي نقله من الموت إلى الحياة وكما فعل ذلك فلا بد وأن يكون قادرا على أن ينقله من الحياة إلى الموت فيحذر مجي الموت الذي به ينقطع استدراك ما فات ويستوى فيه الفقير والغني والمولى والعبد وأما ان فسرنا ههما بالموت في الدنيا وبالحياة في القيامة فالابتلاء فيهما أتم لأن الخوف من الموت في الدنيا حاصل وأشد منه الخوف من تبعات الحياة في القيامة والمراد من الابتلاء أنه هل ينزجر عن القباح بسبب هذا الخوف أم لا (المسئلة الرابعة) في تعلق قوله ليبلوكم بقوله أيكم أحسن عملا وجهان (الأول) وهو قول الفراء والزجاج أن المتعلق بأيكم مضمر والتقدير ليبلوكم فيعلم أو فينظر أيكم أحسن عملا (والثاني) قال صاحب الكشف ليبلوكم في معنى يعلمكم والتقدير يعلمكم أيكم أحسن عملا (المسئلة الخامسة) ارتفعت أي بالابتداء ولا يعمل فيهما ما قبلها لانهم على أصل الاستفهام فأنك اذا قلت لا أعلم أيكم افضل

فإن استدعاهم لاحظاتهم
لاحسان العمل بما لا يريد
فيه مع أن نفس العمل
لا يتحقق بدون الحياة
الدنيوية وتقدم الموت
لكونه ادعى إلى احسان
العمل واللام متعلقة بتلويح
أي خلق موتكم وحياتكم
على أن الاف واللام
عوض عن المضاف
اليه ايما ليلكم معاملة
من تخييركم أيكم أحسن
عملا فيجوز أن يكون على
مراتب متفاوتة حسب
تفاوت طاعات عبادكم
وأعمالكم فان العمل
غير مختص بعمل الجوارح
وأفلاك فسر عليه
الصلاة والسلام بقوله
أيكم أحسن عملا وأورع
عن محارم الله وأسرع
في طاعة الله فان لكل
من القلب والقلب عملا
خاصا به فكما أن الأول
أشرف من الثاني كذلك
الحال في عمله كيف لا
ولا يعمل بدون معرفة
الله عز وجل الواجبة على
العباد آثر في وأما
طريقها النظري التفكير
في بدائع صنع الله تعالى

كان المعنى لأعلم أزيد أو أفضل أم عرو وأعلم لا يعمل فيما بعد الآلاف فكذلك لا يعمل في أي
 لأن المعنى واحد ونظير هذه الآية قوله سلمهم أيهم بذلك زعم وقد تقدم الكلام فيه
 (المسئلة السادسة) ذكر وافي تفسير أحسن علما وجوها (أحدها) أن يكون اخلص
 الاعمال وأصوبها لأن العمل إذا كان خالصا غير صواب لم يقبل وكذلك إذا كان صوابا
 غير خالص فالتخلص أن يكون لوجه الله والصواب أن يكون على السنة (وثانيها) قال
 قتادة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يقول أيكم أحسن عقلا ثم قال أتمكم عقلا
 أشدكم لله خوفا وأحسنكم فيما أمر الله به ونهى عنه نظرا وانما جاز أن يفسر حسن
 العمل بتمام العقل لأنه يترتب على العقل فمن كان أتم عقلا كان أحسن عملا على ما ذكر
 في حديث قتادة (وثالثها) روى عن الحسن أيكم أزهدي في الدنيا وأشد تركا لها واعلم أنه
 لما ذكر حديث الابتلاء قال بعده وهو العزير الغفور أي وهو العزيز الغالب الذي لا يعجزه
 من أساء العمل الغفور لمن تاب من أهل الأساء واعلم أن كونه عن ير اغفورا لا يتم إلا بعد
 كونه قادرا على كل المقدورات علما بكل المعلومات أما أنه لا بد من القدرة التامة فلاجل
 أن يتمكن من إيصال جزاء كل أحد بتمامه إليه سواء كان عقابا أو ثوابا وأما أنه لا بد من
 العلم التام فلاجل أن يعلم أن المظيع من هو والعامي من هو فلا يقع الخطأ في إيصال
 الحق إلى مستحقه ثبت أن كونه عن ير اغفورا لا يمكن ثبوتها إلا بعد ثبوت القدرة
 التامة والعلم التام فلهذا السبب ذكر الله الدليل على ثبوت هاتين الصفتين في هذا المقام
 ولما كان العلم يكون تعالى قادرا متقدما على العلم بكونه عالما لا جرم ذكر أولادلائل
 القدرة وثانيا دلائل العلم * أمادليل القدرة فهو قوله (الذي خلق سبع سموات طباقا)
 وفيه مسائل (المسئلة الأولى) ذكر صاحب الكشاف في طباق ثلاثة أوجه (أولها) طباقا
 أي مطابقة بعضها فوق بعض من طابق العمل إذا خصفها طبقة على طبق وهذا وصف
 بالمصدر (وثانيها) أن يكون التقدير ذات طباق (وثالثها) أن يكون التقدير طوبى
 طباقا (المسئلة الثانية) دلالة هذه السموات على القدرة من وجوه (أحدها) من حيث أنها
 بقيت في جواهرها ومعلقة بلاعداد ولاسلسلة (وثانيها) من حيث أن كل واحد منها
 اختص بقدر معين مع جواز ما هو أزيد منه وأنقص (وثالثها) أنه اختص كل واحد
 منها بصر كخاصة مقدرة بقدر معين من السرعة والبطء إلى جهة معينة (ورابعها) كونها
 ذواتها محدثة وكل ذلك يدل على استنادها إلى قادر تام القدرة * وأمادليل العلم فهو قوله
 (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور) وفيه مسائل (المسئلة
 الأولى) قرأ حمزة والكسائي من نفوت والباقر من تفاوت قال القراء وهما بمنزلة واحدة
 مثل تظهر وظاهر وتعهود وتعاهد وقال الأخفش تفاوت أجود لانهم يقولون تفاوت
 الامر ولا يكادون يقولون نفوت واختار أبو عبيدة نفوت وقال يقال نفوت الشيء إذا
 فات واحتج بما روى في الحديث أن رجلا نفوت على أبيه في ماله (المسئلة الثانية) حقيقة

والتدبر في آياته المنصوبة
 في الانفس والآفاق
 وقد روى عنه عليه
 الصلاة والسلام أنه قال
 لا تفضلوني على يونس
 بن مئى فانه كان يرفع له
 كل يوم مثل عمل أهل
 الأرض قالوا وإنما كان
 ذلك التفكر في أمر الله
 عز وجل الذي هو عمل
 القلب ضرورة أن أحدا
 لا يقدر على أن يعمل
 بخوارحه كل يوم مثل عمل
 أهل الأرض وتعلق
 فعل البلوى أي تعقبيه
 بحرف الاستفهام لا لتعقيب
 المشهور الذي يقتضى
 عدم إيراد المفعول أصلا
 مع اختصاصه بأعمال
 القلوب لما فيه من معنى
 العلم باعتبار عاقبته كالنظر
 ونظاره ولذلك أجرى
 مجراه بطريق التشثيل
 وقبل بطريق الاستعارة
 التبعية وإيراد صيغة
 التفضيل مع أن الابتلاء
 شامل لهم باعتبار أعمالهم
 المتقدمة إلى الحسن
 والقيح أيضا إلى الحسن
 والاحسن فقط لا لبيان
 أن المراد بالذات والمقصود

التفاوت عدم التماس كان بعض الشيء يفوت بعضا ولا يلائمه ومنه قولهم خلق متفاوت
وتنقضه متناسب وأما ألفاظ المفسرين فقال السدي من تفاوت أي من اختلاف وعيب
يقول الناظر لو كان كذا كان أحسن وقال آخرون التفاوت الفطور بدليل قوله بعد ذلك
فارجع البصر هل ترى من فطور ونظيره قوله وماله من فرج قال القفال ويحتمل أن
يكون المعنى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت في الدلالة على حكمة صانعها وأنه لم يخلقها
عينا (المسئلة الثالثة) الخطأ في قوله ما ترى المال رسول أو لكل مخاطب وكذا القول
في قوله فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا
(المسئلة الرابعة) قوله طباقا صفة للسماوات وقوله بعد ذلك ما ترى في خلق الرحمن من
تفاوت صفة أخرى للسماوات والتقدير خلق سبع سموات طباقا ما ترى فيهن من تفاوت
الأنه وضع مكان القصير قوله خالق الرحمن تعظيما لخلقهن وتيسيرا على سبب سلامتهن من
التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه باهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب
(المسئلة الخامسة) أعلم أن وجه الاستدلال بهذا على كمال علم الله تعالى هو أن الحس
دل على أن هذه السموات السبع أجسام مخلوقة على وجه الاحكام والاتقان وكل فاعل
كان عمله محكما متقنا فإنه لا بد وأن يكون عالما فدللت هذه الدلالة على كونه تعالى عالما
بالعلومات فقوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت إشارة إلى كونها محكمة متقنة
(المسئلة السادسة) احتج الكمي بهذه الآية على أن المعاصي ليست من خلق الله تعالى
قال لانه تعالى نفي التفاوت عن خلقه وليس المراد نفي التفاوت في الصغر والكبر والنقص
والعيب فوجب حمله على نفي التفاوت في خلقه من حيث الحكمة فيدل من هذا الوجه
على أن أفعال العباد ليست من خلقه على ما فيها من التفاوت الذي بعضه جهل وبعضه
كذب وبعضه سفه (والجواب) بل نحن نحمله على أنه لا تفاوت فيها بالنسبة إليه من
حيث أن الكل يصح منه بحسب القدرة والارادة والداعية وأنه لا يقبح منه شيء أصلا فلم
كان حل الآية على التفاوت من الوجه الذي ذكرتم أولى من حملها على نفي التفاوت
من الوجه الذي ذكرناه ثم انه تعالى أكد بيان كونها محكمة متقنة وقال فارجع البصر
هل ترى من فطور والمعنى انه لما سأل ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت كأنه قال بعده
ولعلك لا تحكم بمقتضى ذلك بالبصر الواحد ولا تعتمد عليه بسبب أنه قديع الغلط في
النظرة الواحدة ولكن ارجع البصر واردد النظرة مرة أخرى حتى تتيقن أنه ليس
في خلق الرحمن من تفاوت البتة والفطور جمع فطر وهو الشق يقال فطره فأنظر ومنه
فطر ناب العبر كما يقال شق وممنه شق اللحم فقطع قال المفسرون هل ترى من فطور أي من
فروج وصدوع وشقوق وقنوق وخروق كل هذا من ألفاظهم * ثم قال تعالى (ثم ارجع
البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير) أمره بتكرار البصر في خلق الرحمن
على سبيل التصفح والتبصير هل يجد فيه عيبا أو خلا يمسى أنك إذا كررت نظرك لم يرجع

الأصلي من الابتلاء هو
ظهور كمال احسان
الحسين مع تحقق اصل
الايان والطاعة في
الباقين أيضا الكمال
تعاوضا للموجبات له وأما
الاعراض عن ذلك
فيمرل من الاندراج تحت
الوقوع فضلا عن
الانظام في سلك الغاية
الافعال الالهية وانما
هو عمل يصدر عن عامله
بسوء اختياره من ضمير
مصحح له ولا تقرب وقيد
من الترهيب في الترتي
الى معارج العلوم ومدارج
الطاعات والزجر عن
مباشرة تفاوضها مالا
يغني (وهو العزيز) الغالب
الذي لا يفوته من أساء
العمل (الغفور) لمن تاب
منهم (الذي خلق سبع
سموات) قيل هونعت
للعزيز الغفور وأو بيان
أوبدل والوجه أنه نصب
أورفع على المدح متعلق
بالوصولين السابقين
معنى وان كان منقطعا
عنهما اعرايا كما مر تفصيله
في قوله تعالى الدين
يؤمنون بالغيب من سورة
البقرة منظم معهما في
سلك الشهادة تعالىه سبحانه ومع

اليك بصرك بما طلبته من وجدان الخلق والعيب يل يرجع اليك خاسئا أى بعدا من قولك خسأت الكلب اذا باعته قال المبرد الخاسي المبعد المصغر وقال ابن عباس الخاسي الذي لم ير ما يهوى وأما الحسير فقال ابن عباس هو الكليل قال الليث الحسير والحسور الاعياء وذكر الواحدى ههنا احتمالين (أحدهما) أن يكون الحسير مفعولا من حسر العين بعد المرقى قال دروبه * يحسر طرف عينه فضاء (الثاني) قول الفراء أن يكون فاعلا من الحسور الذي هو الاعياء والمعنى انه وان كرر النظر وأعاد فانه لا يجد عيبا ولا فعلورا بل البصر يرجع خاسئا مع الكلال والاعياء وههنا سؤالان (السؤال الاول) كيف يتقلب البصر خاسئا حسيرا يرجعه كرتين اثنتين (الجواب) النسيئة للتكرير بكثرة كقولهم لييك وسعدك يريد اجابات كثيرة متوالية (السؤال الثاني) فاعنى ثم ارجع (الجواب) أمره يرجع البصر ثم أمره بان لا ينقطع بالرجعة الاولى بل أن يتوقف بعدها ويحجم بصره ثم يعاوده ويعاوده الى أن يحسر بصره من طول المعاودة فانه لا يعثر على شئ من فطور * قوله تعالى (ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير) اعلم أن هذا هو الدليل الثاني على كونه تعالى قادرا طالما وذلك لان هذه الكواكب نظرا الى انها محدثة ومختصة بمقدار خاص وموضع معين وسير معين تدل على ان صانعها قادر ونظرا الى كونها محكمة متقنة موافقة لمصالح العباد من كونها زينة لاهل الدنيا وسببا لانتفاعهم بتدليل على ان صانعها عالم ونظير هذه الآية في سورة والصفات انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظنا من كل شيطان مارد وههنا مسائل (المسئلة الاولى) السماء الدنيا السماء القرية وذلك لانها اقرب السموات الى الناس ومعناها السماء الدنيا من الناس والمصابيح السرج سميت بها الكواكب والناس يزنون مساجدهم ودورهم بالمصابيح فقبل ولقد زينا سقف الدار التي اجتمعتم فيها بمصابيح أى بمصابيح لا توازيها مصابيحكم اضاءة أما قوله تعالى وجعلناها رجوما للشياطين فاعلم أن الرجوم جمع رجم وهو مصدر رمى به ما يرجمه وذكروا في معنى هذه الآية وجهين (الوجه الاول) أن الشياطين اذا أرادوا استراق السمع رجموا بها فان قبل جعل الكواكب زينة للسماء يقتضى بقاءها واستمرارها وجعلها رجوما للشياطين ورميهم بما يقتضى زوالها والجمع بينهما متناقض فلنا ليس معنى رجم الشياطين هو اذهابهم يرمون باجرام الكواكب بل يجوز أن يفصل من الكواكب شعل ترمى الشياطين بها وتلك الشعل هي الشهب وما ذاك الا كقوس بؤخذ من نار والتار باقية (الوجه الثاني) في تفسير كون الكواكب رجوما للشياطين انا جعلناها ظنونا ورجوما بالغيب لاشياطين الانس وهم الاحكاميون من المتجيمين (المسئلة الثانية) اعلم أن ظاهر هذه الآية لا يدل على ان هذه الكواكب مركوزة في السماء الدنيا وذلك لان السموات اذا كانت شفافة فالكواكب سواء كانت في السماء الدنيا أو كانت في سموات أخرى

الموصول الثاني في كونه مدارا للبلوى كأنطق به قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عقلا وقوله تعالى (طباقا) صفة لسميع سموات أى مطابقة على أنه مصدر طابقت النعل اذا خصفتهما وصف به المفعول أو مصدر مؤن كالتخوف هو صفتها أى طوبقت طباقا وقوله تعالى (مازى) في خلق الرحمن من تفاوت) صفة أخرى لسميع سموات وضع فيها خلق الرحمن موضع الضمير للتعظيم والاشعار بعلو الحكم وبأنه تعالى خلقها بقدرته القاهرة رحمة وتفضلا وبان في ابداعها تماجيلة أو استئناف والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام وأولكل أحد ممن يصلح للخطاب ومن لا أكيد النبي أى ماترى فيه شيئا من تفاوت أى اختلاف وعدم تناسب من القوت فان كلامه

فوقها فهي لا بد وأن تظهر في السماء الدنيا وتلوح منها فعلى التقديرين تكون السماء
الدنيا من بين هذه المصاييح واعلم أن أصحاب الهيئة اتفقوا على أن هذه الثوابت مركوزة
في الفلك الثامن الذي هو فوق أكر السيارات واحجبوا عليه بأن بعض هذه الثوابت في
الفلك الثامن فيجب أن تكون كلها هناك وانما قلنا أن بعضها في الفلك الثامن وذلك
لأن الثوابت التي تكون قريبة من المنطقة تنكشف بهذه السيارات فوجب أن تكون
الثوابت المنكشفة فوق السيارات الكاسفة وانما قلنا أن هذه الثوابت لمساكنات
في الفلك الثامن وجب أن تكون كلها هناك لأنها بالمرها متحركة حركة واحدة بطبيعة
في كل مائة سنة درجة واحدة فلا بد وأن تكون مركوزة في كرة واحدة واعلم أن هذا
الاستدلال ضعيف فإنه لا يلزم من كون بعض الثوابت فوق السيارات كون كلها هناك
لأنه لا يبعد وجود كرة تحت كرة القمر وتكون في البطة مساوية لكرة الثوابت وتكون
الكواكب المركوزة فيما يقارن القطبين من مركوزة في هذه الكرة السفلية إذ لا يبعد
وجود كرتين مختلفتين بالصغرو والكبر مع كونهما متشابهتين في الحركة وعلى هذا التقدير
لا يمتنع أن تكون هذه المصاييح مركوزة في السماء الدنيا ثبت أن مذهب الفلاسفة
في هذا الباب ضعيف (المسئلة الثالثة) اعلم أن منافع الأجرام كثيرة منها أن الله تعالى زين
السماء بها ومنها أنه يحصل بسببها في الليل قدر من الضوء ولذلك فإنه إذا تكاثف السحاب
في الليل ضلعت الظلمة وذلك بسبب أن السحاب يحجب أنوارها ومنها أنه يحصل بسببها
نفاوت في أحوال الفصول الأربعة فإنها أجسام عظيمة نورانية فإذا قارنت الشمس
كوكبا سخنا في الصيف ما صار الصيف أقوى حرا وهو مثل نار تضيء إلى نار أخرى فإنه لا شك
أنه يكون الارتخااصل من المجموع أقوى ومنها أنه تعالى جعلها علامات يهتدى بها
في ظلمات البر والبحر على ما قال تعالى وعلامات وبآلهم هم يهتدون ومنها أنه تعالى جعلها
رجوما للشياطين الذين يخرجون الناس من نور الإيمان إلى ظلمات الكفر يروى أن
السبب في ذلك أن الجن كانت تسمع نكير السماء فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم
حرس السماء ورصدت الشياطين فمن جاءتهم مسترقا للسمع رمى بشهاب فأحرقت فلا
يترتب إلى الأرض فيلقيد إلى الناس فيخلط على النبي أمره ويرتاب الناس بخبره فهذا
هو السبب في انقضاء الشهب وهو المراد من قوله وجعلناها رجوما للشياطين ومن
الناس من طعن في هذا من وجوه (أحدها) أن انقضاء الكواكب مذكور في كتب
قدماء الفلاسفة قالوا أن الأرض إذا سحقت بالشمس ارتفع منها بخار يابس واذا بلغ
النار التي دون الفلك احترق بها فتلك الشعلة هي الشهاب (وثانيها) أن هؤلاء الجن كيف
يجوز أن يشاهدوا واحدا وألغا من جنسهم يسترقون السمع فيحترقون ثم انهم مع ذلك
يعودون لئلا يضيعهم فإن العساقل إذا رأى الهلاك في شيء مرة ومرارا وألغا امتنع أن
يعود إليه من غير فائدة (وثالثها) أنه يقال في نكس السماء أنه مسيرة خمسمائة عام فهو لا

المنفصوتين يفوت منه
بعض ما في الآخر وقري
من نفوت ومعناها واحد
وقوله تعالى (خارج
البصر هل ترى من فطور)
متعلق به على معنى
التساييح حيث أخبر
أولادنا لا تفاوت في
خلقهم ثم قيل فارجع
البصر حتى يضيحك
ذلك بالعين ولا يبق
عندك شبهة ما والفطور
الشقوق والصدوع
جم فطر وهو الشق
يقال فطره فالفطر
(ثم ارجع البصر كرتين)
أي رجعتين آخرين
في ارتداد الخلل والمراد
بالنسيئة التكرير والتكثير
كما في ليلك وسعدك
أي رجعة بعد رجعة
وان كثرت في قلبك
البصر خاصا أي بعيدا
محرورا من أصابها الشمس
من العيب والخلل كأنه
يطرد عن ذلك طردا
بالصغار والعماء (وهو
حسير) أي كليل لطول
المعاودة وكثرة المراجعة
وقوله تعالى (ولقد زينا
السماء الدنيا) بيان
لكون خلق السموات

الجن ان نفذوا في جرم السماء وخرقوا اتصاله فهذا باطل لانه تعالى نبي أن يكون فيها
 فطور على ما قال فارجع البصر هل ترى من فطور وان كانوا لا يشقون في جرم السماء
 فكيف يمكنهم أن يسعوا اسرار الملائكة من ذلك البعد العظيم ثم ان جاز أن يسعوا
 كلامهم من ذلك البعد العظيم فلم لا يسعون كلام الملائكة حال كونهم في الارض
 (ورابعها) أن الملائكة انما اطلعوا على الاحوال المستقبلية اما لانهم طالعوها في الووح
 المحفوظ اولانهم تلقوها من وحى الله تعالى اليهم وعلى القديرين فلم لم يسكتوا عن
 ذكرها حتى لا يتمكن الجن من الوقوف عليها (وخامسها) ان الشياطين لخلقوا من النار
 والنار لا تحرق النار بل تقوى بها فكيف يعقل أن يقال ان الشياطين زجروا عن استراق
 السمع بهذه الشهب (وسادسها) انه ان كان هذا القذف لاجل النبوة فلم دام بعد وفاة
 الرسول عليه الصلوة والسلام (وسابعها) ان هذه الرجوم انما تحدث بالقرب من الارض
 بدليل اننا شاهد حر كتبها بالعين ولو كانت قرية من الفلك لما شاهدنا حر كتبها كما لم نشاهد
 حر كرات الكواكب واذا ثبت ان هذه الشهب انما تحدث بالقرب من الارض فكيف
 يقال انها تمنع الشياطين من الوصول الى الفلك (وثامنها) ان هؤلاء الشياطين لو كان
 يمكنهم أن يلقوا اخبار الملائكة من المغيبات الى الكهنة فلم لا يتقون اسرار المؤمنين
 الى الكفار حتى يتوصل الكفار بواسطة وقوفهم على اسرارهم الى الخلق الضرر بهم
 (وتاسعها) لم لم يمنعهم الله ابتداء من الصعود الى السماء حتى لا يحتاج في دفعهم عن
 السماء الى هذه الشهب (والجواب) عن السؤال الاول انا لانكر ان هذه الشهب
 كانت موجودة قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم لاسباب أخر الا ان ذلك لا ينافي انها
 بعد بعث النبي عليه الصلاة والسلام قد توجد بسبب آخر وهو دفع الجن وزجرهم
 يروى أنه قيل للزهري أكل رمي في الجاهلية قال نعم قبل أفرأيت قوله تعالى وانا كنا نعد
 منها ما عاهدنا لسمع في يستمع الآن يجد له شهابا رصدا فقل غلظت وشدد أمرها حين بعث
 النبي صلى الله عليه وسلم (والجواب) عن السؤال الثاني انه اذا جاء القدر رعى البصر فاذا
 قضى الله على طائفة منها الحرق لطغيانها واصلاتها فبض لها من الدوايح المطمعة في ذلك
 المقصود ما عاهدها تقدم على العمل المفضي الى الهلاك والوار (والجواب) عن السؤال
 الثالث أن البعدين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام فاما نحن الفلك فقله لا يكون
 ظميا (واما الجواب) عن السؤال الرابع ماروى الزهري عن علي بن الحسين بن علي
 بن أبي طالب عليه السلام عن ابن عباس قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم جالسنا في نفر من
 أصحابه اذ رمي بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في الجاهلية اذا حدث مثل هذا قالوا كنا
 نقول بولد عظيم أو عمت عظيم قال عليه الصلاة والسلام فانها لا ترمى لموت أحد ولا لحياة
 ولكن ربنا تعالى اذا قضى الامر في السماء سبجت حلة العرش ثم سح أهل السماء
 وسح أهل كل سما حتى ينزهي السح الى هذه السماء ويستخبر أهل السماء حلة العرش

في غاية الحسن والبهاء
 اثر بيان خلوها عن شأنة
 القصور ونصديرا للجملة
 بالقسم لا يزال كمال الاعتناء
 بمصونها أي وبالله اقد
 زينا اقرب السموات الى
 الارض (بمصباح) أي
 بكواكب مضيئة بالليل
 اضواء السرج من
 السيارات والثواب
 تزداد كأن كلهم كوزة
 فيها مع أن بعضها في
 سائر السموات وما ذاك
 الا لان كل واحد منها
 مخلوقة على نمط رائق
 تتحار في فهم الافكار
 وطرزا فائق فهم في
 درك الانظار (وجعلناها
 رجوما للشياطين) وجعلنا
 لها فائدة أخرى هي
 رجم أعدائكم بانقضاض
 الشهب المقبسة من
 نار الكواكب وقيل
 معنا وجعلناها ظرنا
 ورجوما بالانقباض الشياطين
 الانس وهم المتجمون
 ولا يساعدها المقام والرجوم
 جمع رجم بالقبح وهو

ماذا قال بكم فيخبر ونهم ولا يزال ذلك الخبر من سماء الى سماء الى أن ينتهي الخبر الى هذه السماء ويتخطف الجن فيرمون فاجاؤا به فهو حق ولكنهم يزيدون فيه (والجواب) عن السؤال الخامس ان النار قد تكون أقوى من نار أخرى فالأقوى يبطل الاضعف (والجواب) عن السؤال السادس انما دام لانه عليه الصلوة والسلام أخير بطلان الكهانة فلولا يد هذا العذاب لعادت الكهانة وذلك يقدح في خبر الرسول عن بطلان الكهانة (والجواب) عن السؤال السابع ان البعد على مذهبنا غير مانع من السماع فاعلمه تعالى أجرى عادته بأنهم اذا وقفوا في تلك المواضع سمعوا كلام الملائكة (والجواب) عن السؤال الثامن لعلمه تعالى أقدرهم على استماع الغيوب عن الملائكة وأعجزهم عن ابصار اسرار المؤمنين الى الكافرين (والجواب) عن السؤال التاسع انه تعالى يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد فهذا ما يتعلق بهذا الباب على سبيل الاختصار والله أعلم واعلم أنه تعالى لما ذكر منافع الكواكب وذكر أن من جملة تلك المنافع انها رجوم للشياطين قال بعد ذلك وأعدنا لهم عذاب السعير أى أعدنا للشياطين بعد الاحراق بالشهب في الدنيا عذاب السعير في الآخرة * قال المبرد سرعت النار فهي مسعورة وسعير كقولك مقبولة وقبيل واحتج أصحابنا على ان النار مخلوقة الآن بهذه الآية لان قوله وأعدنا اخبار عن الماضي * قوله تعالى (والذين كفروا بر بهم عذاب جهنم وبئس المصير) اعلم أنه تعالى بين في أول السورة انه قادر على جميع الممكنات ثم ذكر بعده انه وان كان قادرا على الكل الا أنه انما خلق ما خلق لا لبعث والباطل بل لاجل الابتلاء والامتحان وبين أن المقصود من ذلك الابتلاء أن يكون عن يرا في حق المصيرين على الاساءة غفورا في حق النساين عنها ولما كان كونه عن يرا غفورا لا يثبتان الا اذا ثبت كونه تعالى كاملا في القدرة والعلم بين ذلك بالدلائل المذكورة وحيث ثبت كونه قادرا على تعذيب العصاة فقال والذين كفروا بر بهم عذاب جهنم أى ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم عذاب جهنم ليس الشياطين المرجومين مخصوصين بذلك وقرئ عذاب جهنم بالنصب عطفاً على قوله عذاب السعير ثم انه تعالى وصف ذلك العذاب بصفات كثيرة (الصفة الاولى) * قوله تعالى (اذا أنفوا فيها سمعوا لها شهيقا) أنفوا طر حوا كما يطرح الحطب في النار العظيمة ويرى به فيها ومثله قوله حصص جهنم وفي قوله سمعوا لها شهيقا وجه (أحدها) قال مقاتل سمعوا لجهنم شهيقا ولعل المراد تشبيه صوت لهب النار بشهيق قال الزجاج سمع الكفار نارا شهيقا وهو أفتح الاصوات وهو كصوت الحمار وقال المبرد هو والله أعلم تنفس كتنفس المتعيط (وثانيها) قال عطية سمعوا لاهلها من تقدم طرحهم فيها شهيقا (وثالثها) سمعوا من أنفسهم شهيقا كقوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق والقول هو الاول (الصفة الثانية) * قوله (وهي تغور) قال الليث كل شئ جاش فقد فار وهو فور القدر والسخان والغضب والماء من العين قال ابن عباس تغلى بهم

ما يرجبه (واعدنا لهم) في الآخرة (عذاب السعير) بعد الاحراق في الدنيا بالشهب (والذين كفروا بر بهم) من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) وقرئ بالنصب على أنه عطفاً على عذاب السعير والذين على لهم (وبئس المصير) أى جهنم (اذا أنفوا فيها سمعوا لها) أى لجهنم وهو متعلق بمحذوف وقع حالا من قوله تعالى (شهيقا) لانه في الأصل صفة فلما قدمت صارت حالا أى سمعوا كأنها شهيقا أى صوتا كصوت الخمر وهو حسبها المنكر الغطيس قالوا الشهيق في الصدر والزفير في الخلق (وهي تغور) أى والحال أنها تغلى بهم غليان المرجل بما فيه وجعل الشهيق لاهلها منهم ومن طرح فيها قلبهم كما في قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق يرد قوله تعالى

(تكاد تميز) أي غير وتفرق (من الغيظ) أي من شدة الغضب عليهم ما مصرح في أنه من آثار الغضب عليهم كافي قوله تعالى سمعوا لها نغيظا وزفيرا فإن هو من شهيقهم الناشئ من شدة ما يقاسونه من العذاب الأليم والجلجلة أاما حال من فاعل تنفورا وخيرا آخر وقوله تعالى ﴿ ٢٤٩ ﴾ (كلا ألقى فيها فوج) استئناف مسوق لبيان حال أهلها بعد بيان حال

نفسها وقبل حال من ضميرها أي كلا ألقى فيها جماعة من الكفرة (سألهم خزنتها) بطريق التوبيخ والتقريع ليردادوا عذابا فوق عذاب وحسرة على حسرة (ألم يأتكم نذير) يتلو عليكم آيات ربكم وينذركم لقاء يومكم هذا كما وقع في سورة الزمر ويعرب عنه بجوابهم أيضا (قالوا) اعترافا بأنه تعالى قد أراح علامهم بالكلمة (بلى قد جاءنا نذير) جامع بين حرف الجواب ونفس الجملة المحاب بها مبالغة في الاعتراف بمجئ النذير وتحسر أعلى ما فاتهم من السعادة في تصديقهم وتهيبا لبيان ما وقع منهم من التغرير بتدما واعتما على ذلك أي قال كل فوج من تلك الأفواج قد جاءنا نذير أي واحد حقيقة أو حكما كإتياء بني إسرائيل فانهم في حكم نذير واحد فأنذرنا وتلا علينا ما نزل الله تعالى عليه من آياته (وكذبنا) ذلك

كعلي الرجل وقال مجاهد تنفورا بهم كإفئور الماء الكثير بللب القليل ويجوز أن يكون هذا من فور الغضب قال المبرد يقال تركت فلانا بفور غضباويا أكد هذا القول بالآية الآتية (الصفة الثالثة) * قوله (تكاد تميز من الغيظ) يقال فلان يتيمز غيظا ويتعصف غيظا وغضب فطارت منه شعلة في الأرض وشعلة في السماء إذا وصغوه بالأفراط فيه وأقول لعل السبب في هذا المجاز أن الغضب حالة تحصل عند غلبان دم القلب والدم عند الغلبان يصير أعظم حجما ومقدارا فتتبدل تلك الأوعية عند ازدياد مقادير الطويات في البدن فكما كان الغضب أشد كان الغلبان أشد فكان الازدياد أكثر وكان تعددا لأوعية وانشقاقها وتميزها أكثر فجعل ذكر هذه الملازمة كناية عن شدة الغضب فإن قيل انثار ليست من الاحياء فكيف يمكن وصفها بالغضب قلنا (الجواب) من وجوه (أحدها) أن البنية عند نايست شرط للحياة ففعل الله تخليق فيها وهي نار حياء (وثانيها) أنه شبه صوت لهيها وسرعة تبادلها بصوت الغضبان وحر كته (وثالثها) يجوز أن يكون المراد غيظ الزانية (الصفة الرابعة) * قوله (كلا ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير) الفوج الجماعة من الناس والأفواج الجماعات في تفرقة ومنه قوله فتأتون أفواجا وخزنتها مالك وأعوانه من الزانية ألم يأتكم نذير وهو سؤال توبيخ قال الزجاج وهذا التوبيخ زيادة لهم في العذاب وفي الآية مسئلتان (المسئلة الأولى) إيجبت المرجحة على أنه لا يدخل النار أحد إلا بالكفر بهذه الآية قالوا لأنه تعالى حكى عن كل من ألقى في النار أنهم قالوا كذبنا النذير وهذا يقتضى أن من لم يكذب الله ورسوله لا يدخل النار وإعلم أن ظاهر هذه الآية يقتضى القطع بأن الفاسق المصير لا يدخل النار وأجاب القاضى عنه بأن النذير قد يطلق على ما في العقول من الأدلة المخدرة المخوفة ولا أحد يدخل النار الا وهو مخالف للدليل غير متمسك بوجهه (المسئلة الثانية) احتج القائلون بأن معرفة الله وشكره لا يجبان الابدور ود السمع بهذه الآية وقالوا هذه الآية دلت على أنه تعالى إنما عذبهم لأنه أتاهم النذير وهذا يدل على أنه لو لم يأتهم النذير لما عذبهم ثم أنه تعالى حكى عن الكفار جوابهم عن ذلك السؤال من وجهين (الأول) * قوله تعالى (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء) وإعلم أن قوله بلى قد جاءنا نذير فكذبنا اعتراف منهم بعذل الله وإقرار بأن الله أراح علامهم ببعثة الرسل ولكنهم كذبوا الرسل وقالوا ما نزل الله من شيء * أمأ قوله تعالى (أن أنتم الا في ضلال كبير) ففقيه مسئلتان (المسئلة الأولى) في الآية وجهان (الوجه الأول) وهو الاظهار أنه من جملة قول الكفار وخطابهم للنذيرين (الوجه الثاني) يجوز أن يكون من كلام الخزنة للكفار والتقدير ان الكفار لما قالوا ذلك الكلام قالت الخزنة لهم ان أنتم الا في ضلال كبير (المسئلة الثانية) يحتمل أن يكون المراد من الضلال الكبير ما كانوا عليه من ضلالهم في الدنيا ويحتمل أن يكون المراد بالضلال الهلاك ويحتمل أن يكون قد سمي عقاب الضلال باسمه * قوله تعالى (وقالوا لو كنا نسمع

النذير في كونه نذيرا من شيء ﴿ ٣٢ ﴾ من تعالى (وقلنا) في حق مثالا من الآيات افراطا في التكذيب وعماديا في النكير (ما نزل الله) على أحد (من شيء) من الاشياء فضلا عن تنزيل الآيات عليكم (ان أنتم) أي ما أنتم في ادعاء أنه تعالى نزل عليكم آيات ننذرونا بما فيها (الا في ضلال كبير) بعيد

عن الحق والصواب وجه سمير أصاب مع أن مخاطب كل فوج نذير تغليب على أمثاله مبالغ في التكذيب وتبادوا في التفضيل كما ينبغي عند تعميم المنزل مع ترك ذكر المنزل عليه فإنه ملوح بعمومه حتماً وأما إقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل فأمر تحققي يصار إليه لسهولة ما ارتكبه * ٢٥٠ * من الجنائات لاسماع لاعتبارهم من جهتهم ولا

لادراجه تحت عبارتهم كيف لا وهو منسوط بملاحظة اجماع النذر صلي لا يختلف من الشرائع والأحكام باختلاف العصور والاصوام وابنهم من ذلك وقد حال الجريض دون القريض هذا إذا جعل ماذكر حكاية عن كل واحد من الأفواج وأما إذا جعل حكاية عن الكل فالتدريماً يعني الجمع لأنه فعل أو مصدر مقدر بمضاف عام أي أهل نذير أو منوع به فيتفق كلا طرفي الخطاب في الجمعية ومن اعتبر الجمعية بأحد الوجوه الثلاثة على التقدير الأول ولم يخص اعتبارها بالتقدير الأخير فقد شبه عليه الشؤون واختلط به الظنون وقد جوز أن يكون الخطاب من كلام الخزنة للكنار على إرادة القول على أن مراده بالضلال ما كانوا عليه في الدنيا أو هلاكهم أو عقاب ضلالهم فسمي له باسم سابه

أونعقل ما كنا في أصحاب السعير) هذا هو الكلام الثاني بما حكاه الله تعالى عن الكفار جواباً للخرقة حين قالوا ألم يأتكم نذير والمعنى لو كنا نسمع الانذار سماعاً من كان طالباً الحق أونعقله عقل من كان متأملاً متفكراً لما كنا من أصحاب السعير وقيل انما جاع بين السمع والعقل لأن مدار التكليف على أدلة السمع والعقل وفي الآية مسائل (المسئلة الأولى) احتج أصحابنا بهذه الآية في مسئلة الهدى والاضلال بأن قالوا لفظه لو تنفيذ امتناع الشيء لامتناع غيره فدللت الآية على أنه ما كان لهم سماع ولا عقل لكن لاشك أنهم كانوا ذوي سماع وعقل صحيحة وأنهم ما كانوا صم الاستماع ولا يجانين فوجب أن يكون المراد أنه ما كان لهم سماع الهداية ولا عقل الهداية (المسئلة الثانية) احتج بهذه الآية من قال الدين لا يتم إلا بالتعليم فقال أنه قدّم السمع على العقل تنبيهاً على أنه لا بد أولاً من إرشاد المرشد وهداية الهادي ثم أنه يترتب عليه فهم المستجيب وتأمله فيما يليقه المعلم (والجواب) أنه إنما قدّم السمع لأن المدعو إذا تلقى الرسول فأول مراتب أنه يسمع كلامه ثم أنه يتفكر فيه فلما كان السمع مقدماً بهذا السبب على العقل والتفهم لا جرم قدّم عليه في الذكر (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف ومن يدع القاسمير أن المراد لو كنا على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي ثم قال كان هذه الآية نزلت بعد ظهور هذين المذهبين وكان سائر أصحاب المذاهب والمجاهدين قد أنزل الله وعيدهم (المسئلة الرابعة) احتج من فضل السمع على البصر بهذه الآية وقالوا دلت الآية على أن السمع مدخلا في الخلاص من النار والفوز بالجنة والبصر ليس كذلك فوجب أن يكون السمع أفضل * واعلم أنه تعالى لما حكى عن الكفار هذا القول قال (فاعترفوا بذنبهم) قال مقاتل يعني يتكذبهم الرسل وهو قولهم فكذبنا وقتلنا من الله من شيء وقوله بذنبهم فيه قولان (أحدهما) أن الذنب ههنا في معنى الجمع لأن فيه معنى القتل كما يقال خرج عطاء الناس أي عطيتهم هذا قول الفقهاء (والثاني) يجوز أن يراد بالواحد المضائق الشبايع كقوله وأن تعدوا نعمة الله * ثم قال (فحقاً لأصحاب السعير) قال المفسرون فبعداً لهم اعترفوا وعبدوا فإن ذلك لا يفهمهم والسحق البعد وفيه لفتان التخفيف والتثقل كأنقول في العني والطنب قال الزجاج سحقاً منصوب على المصدر والمعنى أسحقهم الله سحقاً أي باعدهم الله من رحته مباحدة وقال أبو علي الفارسي كان القياس سحقاً فجاء المصدر على الخذف كقولهم عرك الله واعلم أنه تعالى لما ذكر وعيد الكفار أتبعه بوعيد المؤمنين * فقال (إن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير) وفيه وجهان (الوجه الأول) أن المراد أن الذين يخشون ربهم وهم في دار التكليف والمعارف النظرية وبهم حاجة إلى محاهدة الشيطان ودفع الشبه بيطريق الاستدلال (الوجه الثاني) أن هذا إشارة إلى كونه متقباً من جميع المعاصي لأن من يتق معاصي الله في الخلوة اتقها حيث يراه الناس للمخالفة واحتج أصحابنا بهذه الآية على انقطاع وعيد الفساق فقالوا دلت

وإن يكون من كلام الرسل الكثرة وقد حكوه للخرقة فأمل وكن على الحق المبين (وقالوا) أيضاً * الآية * معرفين بأنهم لم يكونوا ممن يسمع أو يعقل (أو كنا نسسم) كلاماً (أونعقل) شيئاً (ما كنا في أصحاب السعير) أي في عدادهم ومن أتباعهم وهم الشياطين لقوله تعالى وأعدنا لهم

هذه اب السمركان ان الخربة قالوا لهم في نضعاف التوبىح الم نسمعوا آيات ربكم ولم تعقلوا معانيها حتى لا تكذبوا بها فاجابوا بذلك (فاعترفوا بذنبهم) الذى هو كفرهم وتكذيبهم بآيات الله ورسله (فحققا) بسكون الحاء وقرى بضمة هاء مصدر مؤكدا ما فعل متعد من المزيد بمحذوف ﴿٢٥١﴾ ان اذ كان في فعدك الله أى فاستصحبهم أى ابعدهم من رحمة

سبحنا أى استصفاها أو
الفعل مترتب على ذلك
الفعل أى فاستصحبهم الله
فستحقوا أى بعدوا
أى بعدا كافى قول من
قال * وعصية دهر
يا ابن مروان لم تدع *
من المال الامسحت أو
مخلف * أى لم تدع فلم
يبق الامسحت الخ
وعلى هذين الوجهين
قوله تعالى وأنت بها تانا
حسنا واللام في قوله
تعالى (لاصحاب السبع)
لليسان كافى هي تلك
وتحوى والمراد بهم
الشياطين والدخاؤون
في عدادهم بطريق
التغليب (ان الذين
يخشون ربهم بالغيب)
أى يخافون عذابه فأبنا
عنهم أو غائبين عنه
أو عن أعين الناس أو
بما خفى منهم وهو
قلوبهم (لهم مقرة)
عظيمة الذنوبهم (وأجر
كبير) لا يشادر قدره
(وأسروا قولكم
أو اجهروا به) بيان
لتساوى السر والجهر
بالنسبة الى علمه تعالى
كافى قوله سواء منكم

الآية على أن من كان موصوفا بهذه الخشية فله الاجر العظيم فاذا جاء يوم القيامة مع
الفسق ومع هذه الخشية فقد حصل الاحران فاما ان شاب ثم يعاقب فهو بالاجماع باطل
أو يعاقب ثم ينقل الى دار الثواب وهو المطلوب وأعلم أنه تعالى لما ذكر وعيد الكفار
ووعيد المؤمنين هلى سبيل المغايبه رجع بعد ذلك الى خطاب الكفار * فقال (وأسروا
قولكم أو اجهروا به انه عليهم بذات الصدور) وفيه وجهان (الوجه الاول) قال ابن
عباس كانوا يتلون من رسول الله فيخبره جبريل فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم
لئلا يسمع الله محمد فأمر الله هذه الآية (القول الثانى) انه خطاب عالم لجميع الخلق
في جميع الاعمال والمراد ان قولكم ومهلكم على اى سبيل ويجد فالحال واحدة في علمه
تعالى بها فاحذروا من المعاصى سر كما تحذرون عنهما جهرا فانه لا تفاوت ذلك بالنسبة
الى علم الله تعالى وكما بين أنه تعالى عالم بالجهر والسر بين انه عالم بخواطر القلوب ثم انه
تعالى لما ذكر كونه عالما بالجهر والسر وبما فى الصدور ذكر الدليل على كونه عالما بهذه
الاشياء * فقال (الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
ان معنى الآية ان من خلق شيئا لا بد وأن يكون عالما بخلقوه وهذه المقدمة كما انها مقررة
بهذا النص فسمى أيضا مقررة بالدلائل العقلية وذلك لان الخلق عبارة عن اليجاد
والتكوين على سبيل القصد والقاصد الى الشئ لا بد وأن يكون عالما بحقيقة ذلك الشئ
فان الغافل عن الشئ يستحيل أن يكون قاصدا اليه وكما أنه ثبت ان الخالق لا بد وأن يكون
عالما بانهية المخلوق لا بد وأن يكون عالما بكميته لان وقوعه على ذلك المقدار دون ما هو
أزيد منه أو انقص لا بد وان يكون بقصد القائل واختياره والقصد مسبق بالعلم
فلا بد وأن يكون قد علم ذلك المقدار وأراد ايجاد ذلك المقدار حتى يكون وقوع ذلك المقدار
أولى من وقوع ما هو أزيد منه أو انقص منه والا يلزم ان يكون اختصاص ذلك المقدار
بالوقوع دون الازيد أو الانقص ترجيحا لاحد طرفي الممكن على الآخر لا مرجح وهو محال
فثبت ان من خلق شيئا فانه لا بد وأن يكون عالما بحقيقة ذلك المخلوق و بكميته وكيفية
واذا ثبت هذه المقدمة فنقول تمسك أصحابنا بهذه الآية في بيان أن العبد غير موجد
لافعاله من وجهين (الوجه الاول) قالوا لو كان العبد موجدا لافعال نفسه لكان
عالما بتفاصيلها لكنه غير عالم بتفاصيلها فهو غير موجد لها بيان الملازمة من وجهين
(الاول) التمسك بهذه الآية والثاني أن وقوع عشرة أجزاء من الحركة مثلا يمكن ووقوع
الازيد منه والانقص منه أيضا ممكن فاختصاص العشرة بالوقوع دون الازيد ودون
الانقص لا بد وأن يكون لاجل أن القادر المختار خصه بالايقاع والالتكان وقوعه دون
الازيد والانقص وقوعا للممكن المحدث من غير مرجح لان القادر المختار اذا خص تلك
العشرة بالايقاع فلا بد وأن يكون عالما بان الواقع عشرة لا أزيد ولا انقص فثبت أن العبد
لو كان موجدا لافعال نفسه لكان عالما بتفاصيلها وأما انه غير عالم بتفاصيلها فلو جوه

من أسرار القول ومن جهه به قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في المشركين كانوا يتلون من النبي عليه الصلاة
والسلام فيوحى اليه عليه الصلاة والسلام فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم كيلا يسمع رب محمد فقبل لهم أسروا ذلك
أو اجهروا به فان الله يعلم وتقدم السر على الجهر الايذان باقتضاحهم

ووقوع ما يحذرونه من أول الامر والمبالغة في بيان شئونه عند المخطط لجميع المعلومات كان علمه تعالى بما يسرونه اعد
منه بما يحذرون به مم كونهما في الحقيقة على السوية فان علمه تعالى بمعلوماته ليس يظهر بقى حصول صورها بل وجود كل
شيء في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى اولان مرتبة السر متقدمة على **﴿ ٢٥٢ ﴾** مرتبة الجهر اذ ما من شيء يحجر به

الا وهو اوباديه مضمحل
في القلب يتعلق به
الاسرار غالبا فتعلق
علمه تعالى بحالته الاول
متقدم على تعلقه بحالته
الثانية وقوله تعالى (انه
عليم بذات الصدور)
تعليل لما قبله وتقريره
وفي صيغة التعليل
وتحلية الصدور بلام
الاستغراق ووصف
الصغار بصاحبتهما
من الجلالة مالا غاية
وراءه كانه قيل انه
مبالغ في الاحاطة
بمضمرات جميع الناس
واسرارهم الخفية
المستكنة في صدورهم
بحيث لا تكاد تفارقها
أصلا فكيف يخفى عليه
ما يسرونه ويحجرون به
ويجوز أن يراد بذات
الصدور القلوب التي
في الصدور والمعنى انه
عليم بالقلوب وأحوالها
فلا يخفى عليه سر من
أسرارها وقوله تعالى
(الأي علم من خلق)
انكار وفي اعدام احاطة
علمه تعالى بالمضمر
والمظهر أي الأي علم
السر والجهر من أوجد

(أحدهما) أن المتكلمين اتفقوا على أن التفاوت بين الحركة السريعة والبطيئة لا جلال تخلل
السكنات فالفاعل للحركة البطيئة قد فعل في بعض الاجاز حركة وفي بعضها سكنوا مع
أنه لم يخطر بباله أنه فعل ههنا حركة وههنا سكونا (وثانيها) أن فاعل الحركة
لا يعرف عدد أجزاء تلك الحركات الا اذا عرف عدد الاحياز التي بين مبدأ المسافة ومنتهاها
وذلك يتوقف على علمه بأن الجواهر الفردة التي تنسج لها تلك المسافة من أولها الى آخرها
كم هي ومعلوم أن ذلك غير معلوم (وثالثها) أن التأم والمغمى عليه قد يترك من جنس إلى
جنس مع أنه لا يملك ماهية تلك الحركة ولا يكتبها (ورابعها) ان عند أبي علي وأبي هاشم
الفاعل انما يفعل معنى يقتضي الحصول في الحيز ثم ان ذلك المعنى الموجب لما لا يخطر ببال
أكثر الخلق فظهر بهذه الدلالة أن العبد غير موجود لا فعلا (الوجه الثاني) في التمسك به
الآية على ان العبد غير موجود أن نقول انه تعالى لما ذكر أنه عالم بالسر والجهر وبكل ما في
الصدور قال بعده ألا يعلم من خلق وهذا الكلام انما يتصل بما قبله او كان تعالى خالقا لكل
ما يفعله في السر والجهر وفي الصدور والقلوب فانه لو لم يكن خالقا للها لم يكن قوله ألا يعلم
من خلق مقتضيا كونه تعالى عالما بتلك الاشياء واذا كان كذلك ثبت انه تعالى هو الخالق
لجميع ما يفعلونه في السر والجهر من أفعال الجوارح ومن أفعال القلوب فان قيل لم لا يجوز
أن يكون المراد ألا يعلم من خلق الأجسام والعالم الذي خلق الأجسام هو العالم بهذه
الاشياء قلنا انه لا يلزم من كونه عالما بغير هذه الاشياء كونه عالما بها لان من يكون فاعلا
لشيء لا يجب أن يكون عالما بشيء آخر نعم يلزم من كونه خالقا للها كونه عالما بها لان خالق
الشيء يجب أن يكون عالما به (المسئلة الثانية) الآية تتحمل ثلاثة أوجه (أحدها) أن
يكون من خلق في محل الرفع والمنسوب يكون مضرا والتقدير ألا يعلم من خلق مخلوقه
(وثانيها) أن يكون من خلق في محل النصب ويكون المرفوع مضرا والتقدير ألا يعلم الله
من خلق والاحتمال الاول أولى لان الاحتمال الثاني يفيد كونه تعالى عالما بذات من هو
مخلوقه ولا يقتضي كونه عالما بأحوال من هو مخلوقه والمقصود من الآية هذا الاول
(وثالثها) ان تكون من في تقدير ما كما تكون ما في تقدير من في قوله والسماء وما بناها
وعلى هذا التقدير تكون ما إشارة الى ما يسره الخلق وما يحجرونه ويصرونه في صدورهم
وهذا يقتضي ان تكون أفعال العباد مخلوقة لله تعالى أما قوله وهو اللطيف الخبير
فاعلم أنهم اختلفوا في اللطيف فقال بعضهم المراد العالم وقال آخرون بل المراد من يكون
فاعلا للاشياء اللطيفة التي تخفى كقيمة عملها على أكثر الفاعلين ولهذا يقال ان اعطى الله
بعباده عجب ويراد به دقائق تدبيره لهم وفيهم وهذا الوجه اقرب واللكان ذكر الخبير
بعده تكرارا * قوله تعالى (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في منابها
وكلوا من رزقه واليه النشور) فيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم أن تعلق هذه الآية بما
قبلها هو أنه تعالى بين بالدلائل كونه عالما بما يسرون وما يعلنون ثم ذكر بعده هذه الآية

بوجوب حكمته جميع الاشياء التي هي ما من جللتها وقوله تعالى (وهو اللطيف الخبير) حال من فاعل **﴿ ٢٥٣ ﴾** علم
يعلم مؤكدة للانكار والثنى أي ألا يعلم ذلك والحال أنه التوصل علمه الى ما ظهر من خلقه وما بطن ويجوز أن يكون
من خلق منصوبا والمعنى ألا يعلم الله من خلقه والحال أنه

بهذه المثابة من شمول العلم ولا مَسَاغَ لاختلاء العلم عن المفعول بأجراته مجرى يعطى ويمنع على معنى ألا يكون علما من خلق لان الخلق لا يتأتى بدون العلم لخلو الحال حينئذ من الافادة لان نظم الكلام حينئذ ألا يكون علما وهو مبالغ في العلم (هو الذي جعل لكم الارض ذلولا) ﴿ ٢٥٣ ﴾ لئلا يسهل عليكم السلوك فيها وتقديم لكم على مفعول

الجل مع ان حقه التأخر عنهما للاهتمام بمقادير والتشويق الى ما آخر فان ما حقه التقديم اذا اُخِرَ لاسيما عند كون المقدم مما يدل على كون المؤخر من مقام الخاطئين تبقى النفس مترقبة لوروده فيتمكن لديها عند ذكره فضل يمكن الغاف في قوله تعالى (فامشوا في مناكبها) لترتيب الامر على الجمل المذكور أى فامشوا في جواربها أوجابها وهو مثل افراط التذليل فان متكب البعير ارقى أعضائه وأنباسها عن ان يطأه الراكب يقدمه فاذا جعل الارض في الدل بحيث يتأتى المشي في مناكبها لم يبق منها شئ لم يتذلل (وكلا) من رزقه (واتمسوا من نعم الله تعالى (واليه التمسوا) أى المرجع بعد البحث لا الى غيره فبالوافية شكر نعمه وآلائه (أنتم من في السماء) أى الملائكة الموكلين بتدبير هذا العالم والله سبحانه على تأويل من في السماء امره

على سبيل التهديد ونظيره من قال لعبد الفى أسألى مولاه فى السر يا فلان أنا أصر فى سرى وعلايتك فأجلس فى هذه الدار التى وهبتها منك وكل هذا الخبير الذى هياته لك ولأمان تأديبى فأنى ان شئت جعلت هذه الدار التى هى منزل أمنك ومركز سلامتك منشأ للآفات التى تخبر فيها ومنعها للحمى التى تهلك بسببها فكذا هيئنا كأنه تعالى قال أيتها الكفار اعلوا أنى عالم بسركم وجهركم فكونوا خائفين منى محترزين من عقابى فهذه الارض التى تمشون فى مناكبها وتعتقدون انها أبعد الاشياء عن الأضرار بكم أنا الذى ذللناها لكم وجعلناها سبيلا لتفعلكم فامشوا فى مناكبها فأنى ان شئت خسفت بكم هذه الارض وأزلت عليها من السماء انواع الجن فهذا هو الوجه فى اتصال هذه الآية بما قبلها (المسئلة الثانية) الذلول من كل شئ المتقاد الذى يدل لك ومصدره الدل وهو الانقياد واللين ومنه يقال دابة ذلول وفى وصف الارض بالذلول أقوال (أحدها) انه تعالى ما جعلها محض رية خشنة بحيث يمتنع المشى عليها كما يمتنع المشى على وجوه الصخور الخشنة (وثانيها) انه تعالى جعلها لينة بحيث يمكن خفرها وبناء الابنية منها كإيراد أو كانت حجرية صلبة لتعذر ذلك (وثالثها) انها لو كانت حجرية أو كانت مثل الذهب أو الحديد لكانت تمسح جدا فى الصيف وكانت تبرد جدا فى الشتاء ولكانت الزراعة فيها عسقة والغراسه فيها متعذرة ولما كانت كفاتا للاموات والاحياء (ورابعها) انه تعالى سخرها لنا بان أمسكها فى جو الهواء ولو كانت متحركة على الاستقامة أو على الاستدارة لم تكن مفيدة لنا (المسئلة الثالثة) قوله فامشوا فى مناكبها أمر باحة وكذا القول فى قوله وكلا من رزقه (المسئلة الرابعة) ذكروا فى مناكب الارض وجوها (أحدها) قال صاحب الكشاف المشى فى مناكبها مثل لغرط التذليل لان المتكبين وملتقاهما من الغارب أرق شئ من البعير وأبعد من امكان المشى عليه فاذا صار البعير بحيث يمكن المشى على متبكه فقد صار نهاية فى الانقياد والطاعة فثبت ان قوله فامشوا فى مناكبها كناية عن كونها نهاية فى القولية (وثانيها) قول قتادة والضعفك وابن عباس ان مناكب الارض جبالها وأكامها وسميت الجبال مناكب لان مناكب الانسان شاخصة والجبال أيضا شاخصة والمعنى انى سهلت عليكم المشى فى مناكبها وهى أبعد أجزائها عن التذليل فكيف الحال فى سائر أجزائها (وثالثها) ان مناكبها هى الطرق والفجاج والأطراف والجوانب وهو قول الحسن ومجاهد والكلبى ومقاتل ورواية عطية عن ابن عباس واختيار الغراء وابن قتيبة قال مناكبها جواربها ومشكبات الرجل جانباه وهو كقوله تعالى والله جعل لكم الارض بساطا لتسلكوا منها سبيلا فجاجا أما قوله وكلا من رزقه أى بما خلقه الله رزقا لكم فى الارض واليه التمسوا يعنى ينبغي أن يكون مكثكم فى الارض وأكلكم من رزق الله مكث من يعلم أن مرجعه الى الله وأكل من ييقن أن مصيره الى الله والمراد تحذيرهم عن الكفر والمعاصى فى السر والجهر ثم انه تعالى بين أن هم مع هذه السلامة فى الارض انما كان بفضل الله ورحمته وانه لو شاء لقلب الامر

وقضاؤه أو عيى ريم العرب حيث كانوا يزعمون أنه تعالى فى السماء أى أنهم من يزعمون انه فى السماء وهو متعال عن المكان (أن يخسف بكم الارض) بعد ما جعلها لكم ذلولا لتمشون فى مناكبها وتأكلون من رزقه لكونكم تلك النعمة أى يقبلها

ملبسه بهم فيعيبهم فيها كما فعل يهرون وهو يدل اسماء من من وقيل هو على حذف الجار اي من ان يخسف (فاذا هي هي عمور) اي تضطرب ذهابا ويحيى على خلاف ما كانت عليه من النذل والاطمئنان (أم أمتهم من في السماء) اضرب عن التهديد بما ذكر وانتقال الى التهديد بوجه آخر اي بل ﴿ ٢٥٤ ﴾ أم أمتهم من في السماء (ان يرسل عليكم

حاصبا) اي حجارة من السماء كما ارسلها على قوم لوط واصحاب الفيل وقيل ربحا فيها حجارة وحصبا كأنها تقلم الحصباء لشدها وقوتها وقيل هي سحب فيها حجارة (فستعلمون) عن قرى البسة (كيف نذير) اي انذارى عند مشاهدتكم للندبره ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ وقرى فستعلمون بالياء (وقد كذب الذين من قبلهم) اي من قبل كفار مكة من كفار الانبياء السالفة كقوم نوح وعاد واهلهم والانتفات الى الغيبة لاراز الاعراض عنهم (فكيف كان تكذيب) اي انكارى عليهم بانزال العذاب اي كان على غايه الهول والفظاظة وهذا هو مورد التاكيد القسبي لا تكذيبهم فقط وفيه من المبالغة في تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتشديد التهديد لقومه مالا يخفى (اولم يروا) أمقلوا ولم ينظروا (الى السطير

عليهم ولا سطر عليهم من سحب انقهر مطرا لا قات* فقال تفر الى هذا المعنى (أمتهم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي عمور) واعلم أن هذه الآيات نظمها قوله تعالى قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم وقال فحسبنا به وبداره الارض واعلم أن الشبهة احجبوا على اثبات المكان لله بقوله أمتهم من في السماء (والجواب) عنه ان هذه الآية لا يمكن اجراءها على ظاهرها باتفاق المسلمين لان كونه في السماء يقتضى كون السماء محيطا به من جميع الجوانب فيكون أصغر من السماء والسماء أصغر من العرش بكثير فلزم أن يكون لله تعالى شأ أحق بها بالنسبة الى العرش وذلك باتفاق أهل الاسلام محال ولانه تعالى قال قل لن ماني السموات والارض قل لله فلو كان الله في السماء لوجب أن يكون ماله لنفسه ولهذا محال فعلمنا ان هذه الآية يجب صرفها عن ظاهرها الى التناول ثم فيه وجوه (أحدها) لم لا يجوز أن يكون تقدير الآية أمتهم من في السماء عذابه وذلك لان عادة الله تعالى جارية بانها لا ينزل البلاء على من يكفر بالله ويعصيه من السماء فالسماء موضع عذابه تعالى كانه موضع نزول رحته ونعمته (وثانيها) قال أبو مسلم كانت العرب مقربين بوجود الاله لكنهم كانوا يعتقدون أنه في السماء على وفق قول الشبهة فكانه تعالى قال لهم أنا منون من قد أقرتم بانه في السماء واعتزتم له بالقدرة على ما يشاء أن يخسف بكم الارض (وثالثها) تقدير الآية من في السماء سلطانه وملكوته وقدرته والغرض من ذكر السماء تفخيم سلطان الله وتعظيم قدرته كما قال وهو الله في السموات وفي الارض فان الشيء الواحد لا يكون دفعة واحدة في مكانين فوجب أن يكون المراد من كونه في السموات وفي الارض نفاذ أمره وقدرته وجريان مشيئته في السموات وفي الارض فكذا ههنا (ورابعها) لم لا يجوز أن يكون المراد بقوله من في السماء هو الملك الموكل بالعذاب وهو جبريل عليه السلام والمعنى أن يخسف بهم الارض بأمر الله وادته وقوله فاذا هي عمور فالوأمته ان الله تعالى يحرك الارض عند الخسف بهم حتى تضطرب وتحرك فتعلو عليهم وهم يخسفون فيها فيذهبون والارض فوقهم تمور فتلقبهم الى أسفل السافلين وقد ذكرنا تفسير المورقيا تقدم ثم زاد في التحويف* فقال (أم أمتهم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا) قال ابن عباس كما أرسل على قوم لوط فقال أنا ارسلنا عليهم حاصبا والخاصب ربح فيها حجارة وحصبا كأنها تقلم الحصباء لشدها وقوتها وقيل هو سحب فيها حجارة ثم هدد وأبعد* فقال (فستعلمون كيف نذير) قيل في التذير ههنا انه المنذر يعني محمد عليه الصلاة والسلام وهو قول عطاء بن ابن عباس والضحك والمعنى فستعلمون رسولى وصدقته لكن حين لا ينفعكم ذلك وقيل انه بمعنى الانذار والمعنى فستعلمون عاقبة انذارى اياكم بالكتاب والرسول وكيف في قوله كيف نذير نبى* عما ذكرنا من صدق الرسول وعقوبة الانذار واعلم انه تعالى لما خوف الكفار بهذه التحويفات أكد ذلك التحويف بالمثال

فوقهم صافات) باسقاط اجزئتهن في الجو عند طربانها فانهن اذا بسطنها صفقن قوادمها ﴿ ٢٥٥ ﴾ والبرهان صفا (ويقبضن) ويقبضنها اذا ضربن بها جنو بهن حينما فعين الاستظهار به على التحرك وهو السر في اشد يقبض الدال على تجدد القبح تارة بعد تارة على قابضات

ما عسكهن) في الجوع عند الصف والقبح على خلاف مقتضى الطبع (الارحن) الواسع رحمة كل شيء بان يرأهن على أشكال وخصائص وهياهن للجري في الهواء والجملة مستأنفة احوال من الضيق في قبضن (انه بكل شيء بصير) يعلم كيفية ابداع المبدعات وتدبير المصنوعات وقوله ٢٥٥ تعال (امن هذا الذي هو جندكم ينصركم من دون الرحمن)

والبرهان أمثال المثال فهو ان الكفار الذين كانوا قبلهم شاهدوا أمثال هذه العنوبات بسبب كفرهم * فقال (ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير) يعني عاداً وثمود وكفار الامم وفيه وجهان (أحدهما) قال الواحدى فكيف كان نكير أى انكارى وتعيرى أليس وجدوا العذاب حقاً (والثاني) قال أبو مسلم ألتكبر عقاب المنكر ثم قال وانما سقط الباء من نذرى ومن نكبرى حتى تكون مشابهة لرؤس الآى المتقدمة عليها والمتأخرة عنها وأما البرهان فهو انه تعالى ذكر ما يدل على كمال قدرته ومجى ثبات كونه تعالى قادراً على ايصال جسيم أنواع العذاب اليهم وذلك البرهان من وجوه (البرهان الاول) * هو قوله تعالى (أولم يروا الى الطير فوقهم صافات يقبضن) صافات أى باسطات أجنحتهن في الجوع عند طيرانها ويقبضن ويضمعن اذا ضربن بها جوارحين فان قيل لم قالو يقبضن ولم يقل وقابضات قلنا لان الطير ان في الهواء كالسباحة في الماء والاصل في السباحة مدا اطراف و بسطها وأما القبض فطارى على البسط للاستظهار به على التحرك بقى * بما هو طارى غير اصيل بل فظ الفعل على معنى انهن صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من الساجح * ثم قال تعالى (ما عسكهن الا الرحمن) وذلك لانهم مع ثقلها وضخامة اجسامها لم يكن يقاؤها في جوار الهواء الا بما سلك الله وحفظه بهن اناسوا الان (السؤال الاول) هل تدل هذه الآية على ان الافعال الاختيارية للعبد مختارة لله قلنا نعم وذلك لان استمسك الطير في الهواء فعل اختياري للطير ثم انه تعالى قال ما عسكهن الا الرحمن فدل هذا على ان فعل العبد مخلوق لله تعالى (السؤال الثاني) انه تعالى قال في التحمل أولم يروا الى الطير مسخرات في جوار السماء ما عسكهن الا الله وذلك ههنا ما عسكهن الا الرحمن فما الفرق قلنا ذكرى التحمل ان الطير مسخرات في جوار السماء فلا جرم كان امساكها هناك تحض الالهية وذكر ههنا انها صافات وقابضات فكان الهامها الى كيفية البسط والقبض على الوجه المطابق للثبته من رحمة الرحمن * ثم قال تعالى (انه يكل شيء بصير) وفيه وجهان (الوجه الاول) المراد من البصير كونه عالماً بالاشياء الدقيقة كما يقال فلان له بصير في هذا الامر أى حذق (والوجه الثاني) ان تجرى اللفظ على ظاهره فنقول انه تعالى شيء والله بكل شيء بصير فيكون رانياً لنفسه وجميع الموجودات وهذا هو الذي يقول أصحابنا من انه تعالى يصنع ان يكون مربوا وان كل الموجودات كذلك فان قيل البصير اذا عدى بالباء يكون بمعنى العالم يقال فلان بصير بكذا اذا كان عالماً به قلنا لا نسلم فانه يقال ان الله سميع بالمسوعات بصير بالبصيرات * قوله تعالى (امن هذا الذي هو جندكم ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا في غرور) اعلم ان الكافرين كانوا يمتنون عن الايمان ولا يلتفتون الى دعوة الرسول عليه الصلاة والسلام وكان يدعوهم على شئين (أحدهما) القوة التي كانت حاصله اليهم بسبب ما لهم وجندهم (والثاني) انهم كانوا يتولون هذه

تبيكت لهم بنى ان يكون لهم ناصر غير الله تعالى كما يلوح به التعرض لعنوان الرجائية ويعضده قوله تعالى ما عسكهن الا الرحمن او ناصر من عذابه تعالى كما هو الانسب بما ساقى من قوله تعالى ان امسك رزقه كقوله تعالى ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا في العنين ما خلا ان الاستفهام هناك متوجه الى نفس المانع وثقة وههنا الى تعيين الناصر لتبيكتهم باظهار صغرهم عن تعيينه وام منقطة مقدرة ببل المفيدة للانتقال من توابعهم على ترك التأمل فيما يشاهدونه من احوال الطير المثبتة عن تعاجيب آثار قدرة الله عز وجل الى التبيكت بما ذكر والاتفات للتشديد في ذلك ولا سبيل الى تقدير الهمة معها لان ما بعدها من الاستفهامية وهى مبتدأ وهذا خبره والموصول مع صلته

صقته كما في قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده ويشار هذا الخبر المشار اليه وينصركم من قوة جند باعتراف لفظه ومن دون الرحمن على الوجه الاول اما حال من فاعل ينصركم أو نعت لمصدره وعلى اثنى متعلق ينصركم كما في قوله تعالى من ينصركم من الله فالتى بل من هذا الحقيق الذي هو

في زعمكم بتجديدهم ينصرفتم بها وازالوا الصبر والرحن او ينصرفتم نصرا كاتما من دون نصره تعالى او ينصرفتم من عذاب كات من عند الله عز وجل وتوهم ان أم معادلة لقوله تعالى أو لم يروا الخ مع القول بأن من استفهامية مما لا تنفر ببله أصلا وقوله تعالى (ان الكافرون الا في غرور) اعتراض مقرر لما قبله ناع ﴿ ٢٥٦ ﴾ عليهم ما هم فيه من غايبة الضلال أي ما هم

في زعمهم أنهم محفوظون من التوائب بحفظ آلهتهم لا يحفظه تعالى فقط أو أن آلهتهم تحفظهم من بأس الله الا في غرور عظيم وضلال فاحش من جهة الشيطان ليس لهسم في ذلك شيء يعتد به في الجملة والالفتات الى النية للابتنان باقتضاء حالهم للاعراض عنهم وبيان قبايحهم لغيرهم والاظهار في موقع الاستمرار لذمهم بالكفر وتعليل غرورهم به والكلام في قوله تعالى (أمن هذا الذي يزرقكم ان أمسك) أي الله عز وجل (رزقه) بامساك المطر وسائر مباديه كالسدى مر تفصيله خلا ان قوله تعالى (بل لجوا في غرور) ونفور) مني من مقدار يستدعيه القام كانه قيل اثر تمام التبييت والتجيز لم يتأثر وا بذلك ولم يدعوا لالحق بل لجوا وتمادوا في غتواي عنادوا واستكبار و طغيان ونفور

الاثنان توصل اليها جميع الحيرات وتدفع عنا كل الآفات وقد أبطل الله عليهم كل واحد من هذين الوجهين أما الاول فبقوله أمن هذا الذي هو جسدكم ينصرفتم من دون الرحمن وهذا نسق على قوله أم أمنتم من في السماء والمعنى أم من يشار اليه من المجموع ويقال هذا الذي هو جسدكم ينصرفتم من دون الله ان أرسل عذابه عليكم ثم قال ان الكافرون الا في غرور أي من الشيطان يغريهم بان العذاب لا يزل بهم وأما الثاني * فهو قوله (أمن هذا الذي يزرقكم ان أمسك رزقه) والمعنى من الذي يزرقكم من آلهتكم ان أمسك الله الرزق عنكم وهذا أيضا مما لا ينكره ذو عقل وهو انه تعالى أو أمسك أسباب الرزق كالطروالتبات وغيرهما مما وجد رازق سواء فعند وضوح هذا الامر * قال تعالى (بل لجوا في غرور) والمراد أصمروا وتشددوا مع وضوح الحق في غتواي في غرور وتكبر ونفور أي تباعد عن الحق واعراض عنه فاعتو بسبب حرصهم على الدنيا وهو اشارة الى فساد القوة العمالية والنفور بسبب جهلهم وهذا اشارة الى فساد القوة النظرية واعلم انه تعالى لما وصفهم بالاعتو والنفور يه على ما يدل على قبح هذين الوصفين * فقال تعالى (أفمن عشى مكبا على عن وجهه أهدي أمن عشى سوا على صراط مستقيم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الواحدى أ كى مطاوع كى يقال كيته فاكب ونظيره قشعت الريح السحاب فاقشع قال صاحب الكشف ليس الامر كذلك وما جاء شيء من بناء أ فعل مطاوعا بل قولك أ كى معناه دخل فى الكى وصار ذا كى وكذلك أقشع السحاب دخل فى القشع وأنفص أى دخل فى النفص وهو نفص الوعاء فصار عبارة عن النفق والام دخل فى اللوم وأمام مطاوع كى وقشع فهو انكب وأنقشم (المسئلة الثانية) ذكروا فى تفسير قوله عشى مكبا على وجهه وجوها (أحدها) معناه ان الذى عشى فى مكان غير مستو بل فيه ارتفاع وانخفاض فيعثر كل ساعة ويختر على وجهه مكبا فخاله نقيض حال من عشى سوا أى قائما سالما من العثور والحرور (وثانيها) ان المتعسف الذى عشى هكذا وهكذا على الجهالة والحيرة لا يكون كى عشى الى جهة معلومة مع العلم واليقين (وثالثها) أن الاعشى الذى لا يهتدى الى الطريق فيتعسف ولا يزال ينكب على وجهه لا يكون كالرجل السوى الصحيح البصر الماشى فى الطريق المعلوم ثم اختلفوا فيهم من قال هذا حكاية حال الكافر فى الآخرة قال قتادة الكافر أ كى على معاصى الله فخره الله يوم القيامة على وجهه والمؤمن كان على الدين الواضح فحشره الله تعالى على طريق السوى يوم القيامة وقال آخرون بل هذا حكاية حال المؤمن والكافر والعالم والجاهل فى الدنيا واختلفوا أيضا فيهم من قال هذا عام فى حق جميع المؤمنين والكفار ومنهم من قال بل المراد منه شخص معين فقال مقاتل المراد أبو جهل والتبى عليه الصلاة والسلام وقال عطية عن ابن عباس المراد أبو جهل وحجرة بن عبد المطلب وقال عكرمة هو أبو جهل وعمار بن ياسر (البرهان الثانى) على كمال قدرته * قوله

أى شراد عن الحق وقوله تعالى (أفمن عشى مكبا على وجهه أهدي) الخ مثل ضرب للشرك * تعالى * والموحد توضيحا لجاهلها ونحيقا لثان مذهبيهما والفاء لترتيب ذلك على ما ظهر من سوء حالهم وخرورهم سهوى الغرور وركوبهم متن عشواء العتو والنفور وعدم

أهتدأ بهم في مثلك الحاجة الى جهة يتوهم فيها رشد في الجملة فان تقدم الهمة عليها صورة انما هو لاقتضائها الصدارة
 أما بحسب المعنى فالامر بالعكس كما هو المشهور حتى لو كان مكان الهمة هل لقبل فهل من عشي مكبا الخ والمكب الساقط على
 وجهه يقال خر على وجهه وحقيقته صار ذاك ودخل في الكب كما فقع العمام أي صار ذافشع والمعنى أغنى عشي وهو
 يشرق كل ساعة ويخر على وجهه في كل خطوة ﴿ ٢٥٧ ﴾ لتوخر طريقه واختلال قواه أهدي الى المقصد الذي يؤمه

(أم من عشي سوبا أي
 قائما سالما من الخطب
 والثار) (على صراط
 مستقيم) مستوى الاجراء
 لا عوج فيه ولا انحراف
 قيل خرمين الثانية تمخوف
 لدلالة خبر الاولى عليه
 ولا حاجة الى ذلك فان
 الثانية معروفة على الاولى
 صطف الفرد على المفرد
 كقولك أزيد أفضل
 أم عمرو قيل أريد بك
 الاعى وبالسوى البصير
 وقيل من عشي مكبا هو
 الذي يحشر على وجهه
 الى النار ومن عشي سوبا
 الذي يحشر على قدميه
 الى الجنة (قل هو الذي
 أنشأكم) (وجعل لكم السمع)
 لتسموا وآيات الله وتمثلوا
 بما فيها من الاوامر
 والنواهي وتعتظوا
 بمواعظها (والابصار)
 لتستظروا بها الى الآيات
 التكوينية الشاهدة بشؤون
 الله عز وجل (والأفئدة)
 لتتفكروا بها فيما تسعونه
 وتشاهدونه من الآيات
 التزيينية والتكوينية
 وترتقوا في معارج الإيمان

تعالى (قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والأفئدة قليلا ما تشكرون)
 اعلم أنه تعالى لما أورد البرهان أولا من حال سائر الحيوانات وهو وقوف الطير في الهواء
 أو رداء البرهان بعده من أحوال الناس وهو هذه الآية وذكر من عجائب ما فيه حال السمع
 والبصر والقوا وادوا لقد تقدم شرح أحوال هذه الامور الثلاثة في هذا الكتاب مرارا فلا
 فائدة في الاعادة واعلم أن في ذكرها ههنا تنبيه على دقة لطيفة كأنه تعالى قال
 أعطيتكم هذه الاعطيات الثلاثة مع ما فيها من القوى الشريفة لكنكم ضيعتموها فلم
 تغلبوا ما سعتوه ولا اعتبرتم بما أبصرتموه ولا تأملتم في عاقبة ما عقلتوه فكانكم ضيعتم
 بيم وأفسدتم هذه المواهب فلهذا قال قليلا ما تشكرون وذلك لان شكر نعمه الله
 تعالى هو أن يصرف تلك النعمة الى وجه رضاه وأنتم لما صرفتم السمع والبصر والعقل
 لا الى طلب مرضاته فأنتم ما شكرتم نعمته البتة ﴿ (البرهان الثالث) وقوله تعالى (قل هو
 الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون) اعلم أنه تعالى استدل بأحوال الحيوانات أولا
 ثم بصفات الانسان ثانيا وهي السمع والبصر والعقل ثم بحدوث ذاته ثالثا وهو قوله هو
 الذي ذرأكم في الارض واحتج المتكلمون بهذه الآية على ان الانسان ليس هو الجوهر
 المجرد عن التعريف والكمية على ما يقوله الفلاسفة وجاعة من المسلمين لانه قال قل هو الذي
 ذرأكم في الارض فبين انه ذرأ الانسان في الارض وهذا يقتضي كون الانسان مخبرا
 جسا واعلم أن الشروع في هذه الدلائل انما كان ليبيان صحة الحشر والنشر لثبت
 مادعا من الابتلاء في قوله ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزل والغور ثم لاجل اثبات
 هذا المطلوب ذكر وجوها من الدلائل على كمال قدرته ثم ختمها بقوله قل هو الذي ذرأكم
 في الارض ولما كانت القدرة على الخلق ابتداء توجب القدرة على الاعادة لاجرم قال
 بعده واليه تحشرون فبين بهذا أن جميع ما تقدم ذكره من الدلائل انما كان لاثبات هذا
 المطلوب * واعلم انه تعالى لما أمر بحمد الله صلى الله عليه وسلم بان يخوفهم بعذاب الله حتى عن
 الكفار رشقين (أحدهما) انهم طالبوه بتعين الوقت وهو قوله تعالى (وقولون متى
 هذا الوعد ان كنتم صادقين) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قالنا يومئذ انه تعالى قال
 ويقولون بلطف المستقبل فهذا يحتمل ما يوجد من الكفار من هذا القول في المستقبل
 ويحتمل الماضي والتقدير فكانوا يقولون متى هذا الوعد (المسئلة الثانية) اعلمهم كانوا
 يقولون قلت على سبيل السخرية ولعلهم كانوا يقولونها ايها المالضعة انه لما لم يجعل فلا
 أصله (المسئلة الثالثة) الوعد المسؤول عنه ما هو وفيه وجهان (أحدهما) انه القيامة
 (والثاني) انه مطلق العذاب وفائدة هذا الاختلاف تظهر بعد ذلك ان شاء الله * ثم أجاب
 الله عن هذا السؤال بقوله تعالى (قل انما العلم عند الله وانما أنا نذير مبين) والمراد أن
 العلم بالوقوع غير العلم بوقت الوقوع فالعلم الاول حاصل عندي وهو كاف في الانذار
 والتحذير أما العلم الثاني فليس الله ولا حاجة في كوني نذيرا مبينا اليه * ثم انه تعالى بين

والطاعة (فليلا ما تشكرون) ﴿ ٣٣ ﴾ من أي باستعمالها فيما خلقت لاجله من الامور المذكورة وقيل لانه
 لم تحذروا وما من بدة لنا كيد انقله أي شكرا قليلا أو زمانا قليلا تشكرون وقيل القلة عبارة عن العدم (قل هو الذي ذرأكم
 في الارض) أي خلقكم وكثركم فيها لاغيره (واليه تحشرون) للجزء الاالي غيره اشتراكا واستقلا لا فانبوا أموركم على ذلك
 (ويقولون) من فرط عتوهم وعنادهم

(ومنى هذا الوعد) أى الحشر الموعود كما ينهى عنه قوله تعالى واليه تحشرون (إن كنتم صادقين) مخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من حيث كانوا مشاركين له عليه الصلاة والسلام في الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط محذوف أى إن كنتم صادقين فيما تخبرونه من بحسب الساعة والحشر فينبوا وقته (فلانما العلم) أى العلم بوقته (عند الله) عز وجل لا يطلع عليه غيره كقوله تعالى قل انما علمها عند ربى **٢٥٨** ﴿﴾ (وانما أنا نذير مبين) انذركم وقوع الموعود

لا محالة وأما العلم بوقت وقوعه فليس من وظائف الانذار والغاى فى قوله تعالى (فلما رأوه) فصيح معربة عن تقدير جلتين وترتيب الشرطية عليهم كأنه قيل وقد أناهم الموعود فرأوه فلما رأوه الى آخره كما مر تحقيقه فى قوله تعالى فلما رأوه مستقرا عنده الآن المتدرهناك أمر واقع مرتب على ما قبله بانقضاء أمر منزل منزلة الواقع وارد على طريقة الاستئناف وقوله تعالى (زلفه) حال من مفعول رأوا ما يتقدير المضارع أى ذازلفه وقرب أو على أنه مصدر بمعنى الفاعل أى من ذافا أو على أنه مصدر نعت به مباينة أو ظرف أى رأوه فى مكان ذى زلفه (سئت وجوه الذين كفروا) بأن غشيتها الكتابة ورفقها القنة والدلة ووضع الموصو موضع ضميرهم لندمهم بالكفر وتعليل المساءة به (وقيل) توبيخا لهم

حالهم عند نزول ذلك الوعد فقال تعالى (فلما رأوه زلفه سئت وجوه الذين كفروا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله فلما رأوه الضمير للوعد والزلفه القرب والتقدير فلما رأوه قريبا لم يحتمل أنه لما اشتد قربه جعل كأنه نفس القرب وقال الحسن معانية وهذا معنى وليس بتفسير وذلك لان ما قرب من الانسان رآه معانية (المسئلة الثانية) قوله سئت وجوه الذين كفروا قال ابن عباس اسودت وجوهها الكتابة والفترة وقال الزجاج تين فيها سوء وأصل سوء الفجح والسئمة ضد الحسنه يقال ساء الشئ بسوء فهو سيئ اذا فجع وسيئ سوء اذا فجع وهو قتل لازم ومتعدد فعنى سئت وجوههم فجعت بانعلتها الكتابة وغشيتها الكسوف والفترة وكلموا وصارت وجوههم كوجه من يغاد الى القتل (المسئلة الثالثة) اعلم أن قوله فلما رأوه زلفه اخبار عن الماضى فمن حل الوعد فى قوله ويقولون منى هذا الوعد على مطلق العذاب سهل تفسير الآية على قوله فلهمذا قال أبو مسلم فى قوله فلما رأوه زلفه يعنى انه لما أناهم عذاب الله الهلاك لهم كالذى نزل بعد آدم وموسى وسئت وجوههم عند قربه منهم وأما من فسر ذلك الوعد بالقيامة كان قوله فلما رأوه زلفه معناه فنى ما رأوه زلفه وذلك لان قوله فلما رأوه زلفه اخبار عن الماضى وأحوال القيامة مستقبله لاماضية فوجب تفسير اللفظ بما قلناه قال مقاتل فلما رأوه زلفه أى لما رأوا العذاب فى الآخرة قريبا * وأما قوله تعالى (وقيل هذا الذى كنتم بتدعون) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال بعضهم القائلون هم الزانية وقال آخرون بل يقول بعضهم لبعض ذلك (المسئلة الثانية) فى قوله تدعون وجوه (أحدها) قال الفرابر يدعون من الدعاء أى تطلبون وتستعجلون به وتدعون وتدعون واحد فى اللغة مثل تذكرون وتذكرون وتدخرون وتدخرون (وثانها) انه من الدعوى معناه هذا الذى كنتم تطلبونه أى تدعون انه باطل لا يأتىكم أو هذا الذى كنتم يسببه تدعون انكم لاتعشون (وثانها) ان يكون هذا استفهاما على سبيل الانكار والمعنى أهذا الذى تدعون لابل كنتم تدعون عدمه (المسئلة الثالثة) قرأ يعقوب الحضرى تدعون خفيفة من الدعاء وقرأ السبعة تدعون مثقلة من الادعاء * قوله تعالى (قل أرأيتم ان أهلكنى الله ومن معى أورحنا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم) اعلم أن هذا هو الجواب عن النوع الثانى مما قاله الكفار لمحمد صلى الله عليه وسلم حين خوفهم بعذاب الله يروى أن كفار مكة كانوا يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك كما قال تعالى أم يقولون شاعر نثر بس به رب المنون وقال بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا ثم انه تعالى أجاب عن ذلك من وجهين (الوجه الأول) هو هذه الآية والمعنى قل لهم ان الله تعالى سواء أهلكنى بالامانة أو رحمنى بتأخير الاجل فأى راحة لكم فى ذلك وأى منفعة لكم فيه ومن الذى يجيركم من عذاب الله اذا نزل بكم أنظنون أن الاصنام تجيركم وأغيرها فلذا علمتم ان لا يجيركم فها

وتشددا لعذابهم (هذا الذى كنتم بتدعون) أى تطلبونه فى الدنيا وتستعجلونه انكارا واستهزاء * تمسكتكم على أنه تغفلون من الدعاء وقيل هو من الدعوى أى تدعون أن لا بعث ولا حشر وقرئ تدعون هذا وقد روى عن مجاهد أن الموعود عذاب يوم يدره هو بعيد (قل أرأيتم) أى أخبرونى (ان أهلكنى الله) أى أمانتى والتعبير عنه بالهلاك لئلا كانوا يدعون عليه صلى الله عليه وسلم وعلى

المؤمنين بالهلاك (ومن معي) من المؤمنين (أورحنا) يا خيرا جالنا نحن في جوار رحمة متر بصون لأحدى الحسين (فن يجر الكافرين من عذاب أليم) ﴿ ٢٥٩ ﴾ أي لا ينجيكم منه أحد متنا أو بقينا وضع الكافرين موضع

ضيقهم للتسهيل عليهم بالكفر وتعليل نفي الانجاء به (قل هو الرحمن) أي الذي أدعوكم إلى عبادته مولى التمتع كلها (أمنابه) وحده لما علمنا أن كل ما سواه أمانعة أو منعم عليه (وعليه توكلنا) لأعلى غيره أصلا علمنا بأن ما عداه كائنا ما كان يعمل من النفع والضرر (فستعلمون) عن قريب البتة (من هو في ضلال مبين) منا ومنكم وقرى فستعلمون بإياه العتابة (قل أرأيتم) أي أخبروني (إن أصبح ماؤكم غورا) أي غائرا في الأرض بالكلية وقيل بحيث لا تاله الدلاء وهو مصدر وصف به (فن يأتيكم بماء معين) جار أو ظاهر سهل المأخذ * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكاه أحياء ليلة القدر * (سورة مكية وأمرها ثلثان وخمسون) *

تمسكتم بما يخلصكم من العذاب وهو العلم بالتوحيد والنبوة والبعث (الوجه الثاني) في الجواب * قوله تعالى (قل هو الرحمن آمنابه وعليه توكلنا فستعلمون من هو في ضلال مبين) والمعنى انه الرحمن آمنابه وعليه توكلنا فبعلم أنه لا يقبل دلهكم وأتم أهل الكفر والعتاد في حقنا مع اننا آمنابه وعليه توكلنا فان قيل لم يقل آمنابه وتوكلنا عليه أو به آمننا وعليه توكلنا قلنا لأن التقدير آمنابه ولم ينكر به كما كفرتم ثم قال وعليه توكلنا لا على غيره كما فعلتم انتم حيث توكلتم على رجالكم وأموالكم وقرى فستعلمون على الخطأية وقرى بالياء ليكون على وفق قوله فن يجر الكافرين * واعلم أنه لما ذكر أنه يجب أن يتوكل عليه لأعلى غيره ذكر الدلائل عليه فقال تعالى (قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين) والمقصود أن يجعلهم مقرين ببعض نعمه ليريههم فص ما هم عليه من قرأ أخبروني إن صار ماؤكم ذاهبا في الأرض فن يأتيكم بماء معين فلا يد وأن يقولوا هو الله فيقال لهم حينئذ فلم يجعلهم من لا يقدر على شيء أصلا شر يكافه في المعبودية وهو كقوله أفرايتم الماء الذي تشربون أنتم أنزلناه من المزن أم نحن المنزلون وقوله غورا أي غائرا إذا هيا في الأرض يقال غار الماء يغور غورا إذا انضب وذهب في الأرض والغور ههنا بمعنى الغارسمى بالمصدر كما يقال رجل عدل ورضا والمعين الظاهر الذي تراه العيون فهو مفعول من المعين كجميع من البع وقبل المعين الجساري من العيون من الأعمان في الجري كأنه قيل من في الجري والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(سورة القلم وهي اثنتان وخمسون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ب) فيه مسئلتان (المسئلة الأولى) الأقوال المذكورة في هذا الجنس قد شرحتها في أول سورة البقرة والوجه الزائدة التي تخص بها هذا الموضوع (أو لها) أن النون هو السمكة ومنه في ذكر يونس وذات النون وهذا القول مروى عن ابن عباس ومجاهد ومقاتل والسدي ثم القائلون بهذا منهم من قال أنه قسم بالحوت الذي على ظهره الأرض وهو في بحر تحت الأرض السفلى ومنهم من قال أنه قسم بالحوت الذي احتبس يونس عليه السلام في بطنه ومنهم من قال أنه قسم بالحوت الذي أطلع سهم عمرو بدنه (والقول الثاني) وهو أيضا مروى عن ابن عباس واختيار الصحاح والحسن وقادة أن النون هو الدواة ومنه قول الشاعر

إذا ما الشوق يرجع بي إليهم * ألفت النون بالدمع السجوم

فيكون هذا قسما بالدواة والقلم فإن المنفعة بهما بسبب الكتابة عظيمة فإن التفاهم تارة يحصل بالخط وأخرى بالكتابة (والقول الثالث) أن النون لوح من نور تكتب الملائكة ما أمرهم الله به فيه رواه معاوية بن قرة مرفوعا (والقول الرابع) أن النون هو المداد الذي تكتب به الملائكة وأعلم أن هذه الوجوه ضعيفة لأننا إذا جعلناه مقصدا به وجب أن

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (ن) بالساكن على الوقف وقرى بالكسرو بالفتح لالتقاء الساكنين ويجوز

أن يكون الفتح باضمار حرف التسم في موضع الجر كقولهم الله لأفعلن بالجر وأن

يكون ذلك نصيبا ضاردا ذكر لامها كما سبق في فاتحة سورة البقرة وامتناع الضرف للتعريف والتأنيث على انه علم السورة
 ثم ان جعل اسم اللعنف مسرودا على غلط التعديد للهدى ﴿ ٢٦٠ ﴾ بأحد الطريقتين المذكورتين في موقعه واسما

للسورة منصوبا على
 الوجه المذكور أو مرفوعا
 على انه خبر بآية المحذوف
 قالوا في قوله تعالى
 (والقلم) للقسم وان جعل
 مقسماته فهي للعطف
 عليه وأيا ما كان فإن أريد
 به قلم اللوح والكلام
 المكتبين فاستحقاقه
 للانقسام بالاقسام به
 ظاهر وان أريد به الجنس
 فاستحقاق ما في أيدي
 الناس لذلك لكثرة منافعه
 ولولا يكن له منية سوى
 كونه آلة لتعريف كتب الله
 عز قائلا لكفي به فضلا
 موجبا لتعظيمه وقرئ
 بادغام النون في الواو
 (وما يسطرون) الضمير
 لأصحاب القلم المدلول
 عليهم بذكره وقيل للقلم
 على أن المراد به أصحابه
 كأنه قيل وأصحاب القلم
 ومسطوراتهم على أن ما
 موصولة أو مسطرهم
 على أنها مصدرية
 وقيل للقلم نفسه باستناد
 الفعل إلى الآلة وأجرأه
 مجرى العلاء لأقامته
 مقامهم وقيل المراد
 بالقلم ما خط اللوح خاصة
 والجمع للتعظيم وقوله

كان حسنا ان تجره وتنونه فان القسم على هذا التقدير يكون بدواة منكزة أو بسكة
 منكزة كأنه قيل وسكة والقسم أو قيل ودواة والقلم وان كان علما أن نصرفه ونجده
 أو لنصرفه ونفقدان جعلته غير منصرف (والقول الخامس) ان نون ههنا آخر حروف
 الرحمن فانه يجتمع من الرحمن اسم الرحمن فذكر الله هذا الحرف الأخير من هذا الاسم
 والمقصود القسم بتمام هذا الاسم وهذا أيضا ضعيف لان نجوينه يفتح باب ترهات الباطنية
 بل الحق ههنا انه ما أن يكون اسما للسورة أو يكون القرض منه التعدي أو سائر
 الوجه المذكورة في أول سورة البقرة (المسئلة الثانية) الفراء يختلفون في اظهار النون
 وإخفائه من قوله ن والقلم فمن أظهرها فلا نة ينوي بها الوقف بدلالة اجتماع الساكنين
 فيها وإذا كانت موقوفة كانت في تقدير الاتصال بما بعدها وإذا انفصلت عما بعدها
 وجب التبيين لأنها المتأخري في حروف الفهم عند الاتصال ووجه الإخفاء ان همزة الوصل
 لم تقطع مع هذه الحروف في نحو الم الله وقولهم في العدد واحد اثنان فن حيث لم تقطع
 الهمزة معها علمنا أنها في تقدير الوصل وإذا وصلت أختفت النون وقد ذكرنا هذا
 في طس ويس قال الفراء وأظهرها يجب إلى لأنها هيءاء والهاء كالوقوف عليه وان
 اتصل * وقوله تعالى (والقلم) فيه قولان (أحدهما) أن المقسم به هو هذا الجنس وهو
 واقع على كل قلم يكتب به من في السماء ومن في الأرض قال تعالى وربك الأكرم الذي علم
 بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم فن يسميها الكتبية بالقلم كما من بالناطق فقال خلق الإنسان علمه
 البيان ووجه الانقاع به أنه ينزل الغائب منزلة المناط فيمكن المرء من تعريف البعيد
 به ما يمكن باللسان من تعريف القريب (والثاني) أن المقسم به هو القلم المعهود الذي جاء
 في الخبر أن أول ما خلق الله القلم قال ابن عباس أول ما خلق الله القلم ثم قاله أكتب ما هو
 كأنى أن تقوم الساعة فيرى بما هو كأنى إلى أن تقوم الساعة من الأجل والأعمال
 قال وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والأرض وروى مجاهد عنه قال ان أول ما خلق الله
 القلم فقال أكتب القدر فكتب ما هو كأنى إلى يوم القيامة وانما يجري الناس على أمر قد
 فرغ منه قال القاضي هذا الخبر يجب حمله على المجاز لان القلم الذي هو آلة مخصوصة
 في الكتابة لا يجوز أن يكون حيا طولا فيؤمر وينهى فان الجمع بين كونه حيوانا مكلفا وبين
 كونه آلة للكتابة محال بل المراد منه انه تعالى أجراء بكل ما يكون وهو قوله اذا قضى أمرا
 فاما يقول له كن فيكون فانه ليس هناك أمر ولا تكليف بل هو مجرد نفسا ذات القدرة
 في القدور من غير منازعة ولا مدافعة ومن الناس من زعم أن القلم المذكور ههنا هو
 العقل وأنه شيء هو كالأصل لجميع المخلوقات قالوا والدليل عليه أنه روى في الاخبار أن
 أول ما خلق الله القلم وفي خبر آخر أول ما خلق الله العقل وفي خبر آخر أول ما خلق الله تعالى
 جوهره فخطر اليها عين الهيبة فذا بت وتسخت فارتفع منها دخان وز بدفخلق من الدخان
 السموات ومن الز بد الأرض قالوا فهذه الاخبار مجعولة ههنا على أن القلم والعقل وتلك

تعالى (ما أن ينمقر بك نجون) جواب القسم والباء متعلقة بمضمر هو حال من الضمير في خبرها ﴿ الجوهرة ﴾
 والعامل فيها معنى التي كأنه

قيل أنت برئ من الجنون ملتبساً بنعمة الله التي هي النبوة والرياسة العامة والتعرض لوصف الربوبية المثبتة
عن التبليغ الى معارج الكمال مع الاضافة الى ضميره ﴿ ٢٦١ ﴾ عليه الصلاة والسلام لتشریفه عليه الصلاة

والسلام والايذان بأنه
تعالى يتم نعمته عليه
ويبلغه من العلو الى غاية
لا غاية وراهب والمراد
تزييه عليه الصلاة
والسلام عما كانوا ينسبونه
عليه الصلاة والسلام
اليه من الجنون حسداً
وعداوة ومكارمة مع
جرمهم بأنه عليه
الصلاة والسلام في غاية
الغايات القاصية ونهاية
التهنئات الثابتة من
حسانة العقل ورزاقه
الرأى (وانك) عاقلة
مقاساتك ألوان الشدائد
من جهنهم وتحملك
لأعياء الرسالة (لأجراً)
لثواب عظيم لا يقاد قدرة
(غير ممنون) مع عظمتك
كقوله تعالى عطاء غير
مجدود أو غير ممنون
عليك من جهة الناس
فانه عطاؤه تعالى
بلا توسط (وانك) على
خلق عظيم لا يدرك
شاؤه أحد من الخلق
ولذلك تحملك من جهنهم
ملايكاد يحمله البشر
وسئلت عائشة رضي الله
عنها عن خلقه عليه
الصلاة والسلام فقالت

الجوهرة التي هي أصل المخاوف شيء واحد والاحصل التفاضل * قوله تعالى
(وما يسترهم) اعلم ان ما مع ما بعده في تقدير المصدر فيحتمل أن يكون المراد وسطرهم
فيكون القسم واقعا بنفس الكتابة ويحتمل أن يكون المراد به السطور والمكتوب وعلى
التقديرين فان حملنا القلم على كل قلم في مخلوقات الله كان المعنى ظاهراً وكأنه تعالى أقسم
بكل قلم وبكل ما يكتب بكل قلم وقيل بل المراد ما يسترهم الحفظة والكرام الكاتبون
ويجوز أن يراد بالقلم أصحابه فيكون الضمير في يسترهم لهم كأنه قيل وأصحاب القلم
وسطرهم أي وسطوراتهم وأمان حملنا القلم على ذلك القلم المعين فيحتمل أن يكون
المراد بقوله وما يسترهم أي وما يسترهم فيه وهو الألواح المحفوظ ونقطة الجمع في قوله
يسترهم ليس المراد منه الجمع بل التعظيم أو يكون المراد تلك الاشياء التي سطرت فيه من
الاعمال والأعمار وجميع الأمور الكثيرة الى يوم انقضاء واعلم انه تعالى للمأذون المقسم به
اتبعه بذكر القسم عليه * فقال (ما أنت بنعمة ربك بمجنون وانك لأجرا غير ممنون وانك
لعلى خلق عظيم) اعلم أن قوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون فيه مستثنان (المسئلة الاولى) روى
عن ابن عباس انه عليه السلام غاب عن خديجة الى حراء فطلبت فماتت فاجدها فاذ به وجهه
متغير بلا غبار فقالت له مالك فذكر نزول جبريل عليه السلام وأنه قال له اقرأ باسم ربك
فهو وأول ما نزل من القرآن قال ثم نزل الى فراار الأرض فتوصلاً وتوصلاً ثم صلى وصليت
معهم ركعتين وقال هكذا الصلاة بالمحمد فذكر عليه الصلاة والسلام ذلك لخديجة فذهبت
خديجة الى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها وكان قد خالف دين قومه ودخل في الصراية
فسأله فقال ارسلني الى محمد فارسلته فأتاه فقال له هل أمرك جبريل عليه السلام أن
تدعوا الى الله أحدًا فقال لا فقال والله لن بقيت الى دعوتك لانصرتك نصراً عن يرائم
ما قبل دعاء الرسول ووقعت تلك الواقعة في السنة كفار قریش فقالوا انه لمجنون
فأقسم الله تعالى على انه ليس بمجنون وهو خمس آيات من أول هذه السورة ثم قال ابن
عباس وأول ما نزل قوله سبح اسم ربك وهذه الآية هي الثانية (المسئلة الثانية) قال الزجاج
أنت هو اسم ما ومجنون الخبر وقوله بنعمة ربك كلام وقع في الدين والمعنى اتفق هناك
المجنون بنعمة ربك كما يقال أنت بمحمد الله عاقل وأنت بمحمد الله لست بمجنون وأنت بنعمة
الله تفهم وأنت بنعمة الله لست بفقير ومعناه ان تلك الصفة المحمودة انما حصلت والصفة
المدنومة انما زالت بواسطة انعام الله واطفء وكرامه وقال عطاء وابن عباس يريد بنعمة
ربك عليك بالايان والنبوة وهو جواب لقولهم بالله الذي نزل عليه الذكر المكمل لمجنون
واعلم انه تعالى وصفه ههنا بثلاثة أنواع من الصفات (الصفة الاولى) نفى الجنون عنه ثم
انه تعالى قرن بهذه الدعوى ما يكون كالدلالة القاطعة على صحته وذاك لان قوله بنعمة
ربك يدل على ان نعم الله تعالى كانت ظاهرة في حقه من الفصاحة التامة والعقل الكامل
والسيرة المرضية والبراءة عن كل عيب والاتصاف بكل مكرمة واذا كانت هذه النعم

كان خلقه القرآن ألسنت تقرأ القرآن قد أفلح المؤمنون والملتسان معطوفتان على جواب القسم (فستبصرون)
ويبصرون) قال ابن عباس رضي الله عنهما فستعلم ويعلمون يوم القيامة حين يتبين الحق

من الباطل وقيل فستبصر ويصبرون في الدنيا يظهرون عاقبة أمرهم بظلالهم واستبلاك عليهم بالقتل والنهب وصبرورتك مهيبا معظما في قلوب العالمين وكونهم ﴿ ٢٦٢ ﴾ أدلة صاغرين قال مقاتل هذا وعد بعدذاب

يوم بدر (أيكم المقتول)
أي أيكم الذي فتن
بالجنون والبلاء حزينة
أو أيكم الجنون على
ن المقتول مصدر كالمقتول
والجلود أو بأي الفريقين
منكم الجنون أبقري
المؤمنين أم بفرقة
الكافرين أي في أيهما
يوجد من يستحق هذا
الاسم وهو ترميض
بأي جهل بن هشام
والوليد بن المغيرة
وأضرهما كقوله تعالى
سيعلمون غدا من الكتاب
الأشرف وقوله تعالى
(ان ربك هو أعلم بمن
ضل عن سبيله) تليل
لما ينبغي عنه ما قبله من
ظهور جنونهم بحيث
لا ينجي على أحد وتأكي
لما قبله من الوعد والوعيد
أي هو أعلم بمن ضل عن
سبيله تعالى المؤدى إلى
سعادة الدارين وهام
في تيه الضلال موجهها
إلى ما يفضيها إلى الشقاوة
الابدية وهذا هو الجنون
الذي لا يفرق بين النعم
والضرر بل يحسب
الضرر نفعاً ويؤثره والنفع
ضرراً فيجره (وهو أم)

محسوسة ظاهرة فوجودها يتأني حصول الجنون قاله تعالى تب على هذه الحقيقة لتكون
جاء بفتح الهمزة الدالة على اليقينية على كونهم كاذبين في قولهم له أنه مجنون (الصفة الثانية)
قوله وإن ذلك لاجرا غير ممنون وفي الممنون قولان (أحدهما) وهو قول الأكثرين أن المعنى
غير ممنون ولا مقطوع يقال منه السمر أي أضعف والممنون الضعيف ومن الشيء إذا قطعه
ومنه قول لبيد * عيس كواسب ما بين طعاهما * يصف كلابا صار به ونظيره قوله تعالى عطاء
غير محمود (والقول الثاني) وهو قول مجاهد ومقاتل والكلبي أنه غير مكدر عليك بسبب
المنفقات المعترلة في تفرير هذا الوجه أنه غير ممنون عليك لأنه ثواب تستوجهه على علك
وليس بتفضل ابتداء والقول الأول أشبه لأن وصفه بأنه أجري فيد أنه لامة فيه فالجمل
على هذا الوجه يكون كالتركير ثم اختلفوا في أن هذا الاجر على أي شيء حصل قال قوم
معه أن ذلك على احتمال هذا الطعن والقول القبيح أجرا عظيما دائما وقال آخرون المراد
أن ذلك في أظهار النبوة والمعجزات في دعاء الخلق إلى الله وفي بيان الشرع لهم هذا الاجر
الخالص الدائم فلا تمنعك نسبتهم إليك إلى الجنون عن الاشتغال بهذا المهم العظيم فإن لك
بسببه المنزلة العالية عند الله (الصفة الثالثة) قوله تعالى وإنك أعلی خلق عظيم وفيه مسائل
(المسألة الأولى) اعلم أن هذا كالتفسير لما تقدم من قوله بنعمة ربك وتعرف لمن رماه
بالجنون بأن ذلك كذب وخطأ وذلك لأن الأخلاق الحميدة والأفعال المرضية كانت ظاهرة
منه ومن كان موصوفاً بتلك الأخلاق والأفعال لم يجز إضافته إلى الجنون البه لان أخلاق
المجانين سنية وما كانت أخلاقه الحميدة كاملة لا جرم وصفها الله بأنها عظيمة ولهذا قال قل
لأسألكم عليه أجرا وما أنا من المتكفين أي لست متكفيا فيما يظهر لكم من أخلاق
لأن التكلف لا يدوم أمره طويلا بل يرجع إلى الطبع وقال آخرون إنما وصف خلقه بأنه
عظيم وذلك لأنه تعالى قال له أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وهذا الهدى الذي
أمر الله تعالى محمد بالافتدائه ليس هو عرفه الله لأن ذلك تقليد وهو غير لائق بالرسول
وليس هو الشرائع لأن شريعته مخالفة لشرائعهم فتعين أن يكون المراد منه أمره عليه
الصلاة والسلام بأن يقتدى بكل واحد من الأنبياء المتقدمين فيما اختص به من الخلق
الكریم فكان كل واحد منهم كان مختصا بنوع واحد فلما أمر محمد عليه الصلاة والسلام
بأن يقتدى بكل فكان أمره مجموع ما كان متفرقا فيهم ولما كان ذلك درجة عالية لم
تيسر لأحد من الأنبياء قبله لاجرم وصف الله خلقه بأنه عظيم وفيه دقيقة أخرى وهي
قوله أعلی خلق عظيم وكلمة على للاستعلاء فدل اللفظ على أنه مستعمل في هذه الأخلاق
ومستول عليها وأنه بالنسبة إلى هذه الأخلاق الجميلة كالقول بالنسبة إلى العبد وكلاهما
بالنسبة إلى المأمور (المسألة الثانية) الخلق ملكة نفسانية يسهل على المتصفي بها الاتيان
بالأفعال الجميلة واعلم أن الاتيان بالأفعال الجميلة غير وسهولة الاتيان بها غير فالحالة
التي باعتبارها تحصل تلك السهولة هي الخلق ويدخل في حسن الخلق المهرز من الشح

بالمهتدين) إلى سبيله أنفذين بكل مطلوب الناجين عن كل محذور ولهم العقلاء المراجع فيجزي ﴿ وبالحل ﴾
كلا من الفريقين حسبما يستحقه من العقاب والثواب وإعادة هو أعلم بزيادة التقرير والغناء

في قوله تعالى (فلا تطع المكذبين) لترتيب التهي على ما ينبغي عنه ما قبله من اهداءه عليه الصلاة والسلام وضلالهم
او على جميع ما فصل من أول السورة وهذا ﴿ ٢٦٣ ﴾ تهييج والهيب للتصميم على معاصيتهم أي دم على ما نزلت عليه

من عدم طاعتهم وتصلب
في ذلك أو نهى عن
مداومتهم ومداراتهم
بأنظار خلاف ما في
ضميره عليه الصلاة
والسلام استجبالا لقلوبهم
لأن طاعتهم حقيقة كما
ينبغي عنه قوله تعالى
(ودوا لو تدهن) فانه
تعليل للنهي أو لالتهاء
وانما صبر عنها بالطاعة
للبالغة في الزجر والتغير
أي أحبوا لو تلاينهم
وتسامحهم في بعض
الامور (فيدهنون) أي
فهم يدهنون حيث شاءوا
فهم الآن يدهنون طمعا
في ادهانك وقيل هو
معطوف على تدهن
داخل في حيز الوو المعنى
وذوالو يدهنون عقب
ادهانك وبأباماسباني
من يدهن بالادهان على
أن ادهانهم أمر محقق
لأنه يناسب ادخاله تحت
التي وأياما كان فاعتبر
في جانبهم حقيقة الادهان
الذي هو اظهار الملائكة
واضمار خلافتها وأما
في جانبه عليه الصلاة
والسلام فاعتبر بالنسبة
الى وادانهم هو اظهار

والنخل والغضب والتشديد في المعاملات والفتيح الى الناس بأقول وانزل وترك
القاطع والهجران والتساهل في العقود كالبيع وغيره والتسليم بما يلزم من حقوق من له
نسب أو كان صهره أو حصل له حق آخر وروى عن ابن عباس أنه قال معناه وانك لعلى
دين عظيم وروى أن الله تعالى قال لهم أخلق ديناً أحب الى ولا أرضى عندي من هذا الدين
الذي اصطفيته لك ولانك يعني الاسلام واعلم أن هذا القول ضعيف وذلك لان
الانسان له قوتان قوة نظرية وقوة عملية والدين يرجع الى كمال القوة النظرية والخلق
يرجع الى كمال القوة العملية فلا يمكن حل أحدهما على الآخر ويمكن أيضاً أن يجاب عن
هذا السؤال من وجهين (الوجه الاول) أن الخلق في اللغة هو العادة سواء كان ذلك
في ادراك أو في فعل (الوجه الثاني) أنيأنا أن الخلق هو الامر الذي باعتباره يكون
الاثبات بالأفعال الجبلية سهلاً فلما كانت الروح القدسية التي له شديدة الاستعداد
للمعارف الالهية الحقنة وعديمة الاستعداد لقبول العقائد الباطلة كانت تلك السهولة
حاصلة في قبول المعارف الحقنة فلا يبعد تسمية تلك السهولة بالخلق (المسئلة الثالثة) قال
سعيد بن هشام قلت لعائشة أخبريني عن خلق رسول الله قالت أنت تقرأ القرآن قلت
بلى قالت فانه كان خلق النبي عليه الصلاة والسلام وسئلت مرة أخرى فقالت كان
خلق القرآن ثم قرأت قد أفصح المؤمنين الى عشر آيات وهذا إشارة الى أن نفسه المقدسة
كانت يا طبع متجدية الى عالم الغيب والى كل ما يتعلق بها وكانت شديدة النفرة عن
الذات البدنية والسعادات الدنيوية بالطبع ومقتضى الفطرة اللهم ارزقنا شيئاً من هذه
الحالة وروى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما كان أحد أحسن خلقاً من رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما دعاه أحد من أصحابه ولا من أهل بيته الا قال ليك فلن هذا قال
تعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال أنس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما
قال لي في شيء فقلت لم فعلت ولا في شيء لم أفعله هلا فعلت وأقول ان الله تعالى وصف ما يرجع
الى قوته النظرية بأنه عظيم فقال وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ووصف
ما يرجع الى قوته العملية بأنه عظيم فقال وانك لعلى خلق عظيم فلم يبق للانسان بعد هاتين
القوتين شيء فدل مجموع هاتين الآيتين على أن روحه فيما بين الارواح البشرية كانت
عظيمة عالية الدرجة كأنها القوتها وشدة كمالها كانت من جنس ارواح الملائكة واعلم
انه تعالى لما وصفه بأنه على خلق عظيم ﴿ قال ﴾ (فستبصر ويصبرون) أي فسترى بالحمد
ويرون يعني المشركين وفيه قولان منهم من حل ذلك على أحوال الدنيا يعني فستبصر
ويصبرون في الدنيا انه كيف يكون عاقبة أمرك وعاقبة أمرهم فانك تصير معظماني القلوب
و يصبرون ذليلين ملعونين وتستولي عليهم بالقتل وانهب قال مقاتل هذا وعيد بالعداوة
بيدرو منهم من حله على أحوال الآخرة وهو كقول سيبا بن غدا من الكذاب الاشر * وأما
قوله (بأيكم الفتون) فبني وجوه (أحدها) وهو قول الاخفش وأبي عبيدة وابن قتيبة

الملائكة فقط وأما اضمار خلافتها فليس في حين الاعتبار بل هم في غاية الكراهة له وانما اعتبار بالنسبة اليه عليه الصلاة
والسلام وفي بعض المصاحف فيدهنون على أنه جواب

هم من وثقوا أو أن ما بعده حكاية لودادتهم وقيل على أنه عطف على تدهن ليعلى أن لو بمنزلة أنا الثالصة
إليها جواب وينسبك منها وما بعده مصدر يقع مفعولا ٢٦٤ * أودوا كأنه قيل ودوا أن تدهن فيدهنوا

على حقيقتها
المحذوف وكذا
يدوا أي ودوا
تدهن فيدهنوا
نلك (ولا تطع
(كثير الخلف
والباطل تقديم
سف على سائر
في الزاجرة عن
لكونه أدخل
(مهين) حقيق
لتدبير (هماز)
حان (مشاء بضم)
نقال الحديث
إلى قوم على
سعاية والافساد
إن التيمم والنميمة
ة (مناع الخبز)
ل أو مناع للناس
الذي هو الأمان
ة و الانفاق
احتجاج وفي الظلم
(كثير الآثام
جاف غليظ من
أده بعنف وغلظة
لك) بعد ما عد
ليه (زيم) دعى
من الزئعة وهي
ن جلد الماعرة
نخل متدلية في
وفي قوله تعالى
لولا لعل أن

شدها به وأصبح قبائحهم قيل هو الوايد بن المغيرة فانه كان دعيا في قریش وليس من سبطهم ادعا المغيرة * جميع
في عشرة من مولده وقيل هو الاخضر بن شريق أصله من ثقف وعداده في زهرة

(أن كان ذامال و بين) متعلق بقوله تعالى لا تطعم أى لا تطعم من هذه مثالبه لأن كان متولا مستظفرا بالبين
وقوله تعالى (اذاتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين) ﴿ ٢٦٥ ﴾ استئناف جار مجرى التعليل للنهي وقيل متعلق

جميع الكفار الا أنه أعاد النهي عن طاعة من كان من الكفار موصوفا بصفات مذمومة
وراء الكفر وتلك الصفات هي هذه (الصفة الاولى) كونه حلافا والخلاف من كان كثير
الحلف في الحق والباطل وكفى به من جرمة لمن اعتاد الحلف ومثله قوله ولا تتجملوا لله عرضة
لايمانكم (الصفة الثانية) كونه مهينا قال الزجاج هو قيل من المهانة ثم فيه وجهان
(أحدهما) أن المهانة هي القلة والخفارة في الرأي والتمييز (والثاني) انه انما كان مهينا
لان المراد الخلاف في الكذب والكذاب حقير عند الناس وأقول كونه حلافا يدل على انه
لا يعرف عظيمة الله تعالى وجلاله اذ لو عرف ذلك لما أقدم في كل حين وأوان بسبب كل
باطل على الاستشهاد باسمه وصفته ومن لم يكن عالما بعظمة الله وكان متعلق القلب بطلب
الدنيا كان مهينا فهذا يدل على أن حرة النفس لا تحصل الا لمن عرف نفسه بالعبودية وان
مهانتها لا تحصل الا لمن غفل عن سر العبودية (الصفة الثالثة) كونه همازا وهو العياب
الطعان قال المبرد هو الذي يهزم الناس أى يذكروهم بالكبر والبرذون ذلك يظهر العيب وعن
الحسن يلوى شذفيه في أقفية الناس وقد استقصينا فيه في قوله ويل لكل هجرة (الصفة
الرابعة) كونه مشاء بغير أى عشى بالتحية بين الناس ليقسد بينهم يقال تم نم ونم نمائما
ونجمة (الصفة الخامسة) كونه مناعا للغير وفيه قولان (أحدهما) أن المراد أنه يتقبل والخير
المال (والثاني) كان يمنع أهله من الخير وهو الاسلام وهذه الآية زلت في الوليد بن المغيرة
وكان له عشرة من البنين وكان يقول لهم ولا قارب له التمتع دين محمد منكم أحد لا نفعه
بشيء أبدا فنعهم الاسلام فهو الخير الذي منهم وعن ابن عباس أنه أبو جهل ومن يجاهد
الاسود بن عبد يثوث وعن السدي الاخضر بن شريق (الصفة السادسة) كونه معتديا
قال مقاتل معناه أنه يظلم يعتدي الحق ويتجاوزه فيأتى بالظلم ويمكن حمله على جميع
الاخلاق الذميمة يعنى أنه نهاية في جميع القبايح والغضائخ (الصفة السابعة) كونه أنما
وهو مبالغة في الاثم (الصفة الثامنة) العنل وأقول المفسر بن فيه كثيرة وهي محصورة
في أمرين (أحدهما) أنه ذم في الخلق (والثاني) أنه ذم في الخلق وهو مأخوذ من قولك عنل
اذا فاده بعنف وغلظة ومنه قوله تعالى فاعتلوه أما الذين حملوه على ذم الخلق فقال ابن
عباس في رواية عطارد بن قزى ضخم وقال مقاتل واسع البطن وثيق الخلق وقال الحسن
القاحش الخلق اللثيم وقال عبيد بن عمير هو لاكول الشراب القوى الشديد
وقال الزجاج هو الغليظ الجافي أما الذين حملوه على ذم الاخلاق فقالوا انه الشديد
انحصومة الغظ العنيف (الصفة التاسعة) قوله زعيم وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى)
في الزعيم أقوال (الاول) قال الفراء الزعيم هو الدعي الملقب بالقوم وليس منهم قال حسان
وأنت زعيم نبط في آل هاشم * كائىط خلف الراكب القدح الفرد

والزينة من كل شيء الزيادة وزينت الشاة أيضا اذا شقت أذنفا فاسترخت وبست وبقت
كالشيء المعلق فالخاسل أن الزعيم هو ولد الزنا الملقب بالقوم وليس منهم وكان

بمادل عليه الجملة
الشرطية من معنى الجود
والتكذيب لا بجواب
الشرط لان ما بعد
الشرط لا يعمل فيما قبله
كانه قيل لكونه مستظفرا

بالمال والبنين كذب
بآياتنا وفيه انه يدل
على أن مدار تكذبه
كونه ذامال و بين
من غير أن يكون اسأر
فبانحه دخل في ذلك
وقرى أن كان على معنى
ألا ن كان ذامال
كذب بها أو أطيعه
لان كان ذامال وقرى

ان كان بالكسر والشرط
للخطاب أى لا تطعم
كل خلاف شارطا
يساره لان اطاعة
الكافر لغتسائه بمنزلة
اشتراطه في اطاعة
(سنسده على الخراطوم)

بالكي على أكرم
مواضعه لغاية اهانتة
واذلاله قيل أصاب
أنف الوليد جراحه يوم
بدر فبقيت علامتها
وقيل معناه سعلته
يوم القيامة بعلامة
مشوهة يعلم بها عن سائر
الكفرة (انابلوهاهم)

أى أهل مكة بالقطع بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (كابلوها أصحاب الجنة) وهم قوم
من أهل الصلاة كانت لا يهيم

هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين فكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي وكان ينادى الفقراء وقت الصرام
ويزكهم ما أخطأ المجل وما في أسفل الأكداس ﴿ ٢٦٦ ﴾ وما أخطأ الغطاف من الغن وما بقى على البساط

الذى يسطح تحت الخلة
إذا صرمت فكان
يختمهم لهم شيء كثير
فلما مات أبوهم قال بنوه
إن فعلنا ما كان يفعل
أبونا ضاق علينا الأمر
خلفوا فيما بينهم وذلك
قوله تعالى (إذا قسموا
ليصرونها مصحين)
ليقطعنها داخلين

في الصباح (ولا يستنون)
أي لا يقولون إن شاء الله
وتسميته استثناء مع أنه
شرط من حيث أن موذاه
موذي الاستثناء فان قولك
لا أخرجن إن شاء الله
ولا أخرج الآن إن شاء الله
يعني واحداً ولا يستنون
حصة المساكين
كما كان يفعل له أبوه
والجمله مستأنفة (فطاف
عليها) أي على الجنة
(طائف) بلا طائف
وقرى طيف (من ربك)
مبتداً من جهته تعالى
(وهم نامون) غافلون
عما جرت به المقادير
(فأصبحت كالصريم)
كالاستبان الذي صرمت
نماره بحيث لم يسبق
منها شيء ففعل بمعنى
مذهول وقيل كالليل

الوليد دعبا في قریش وليس من سخفهم ادعاء أبوه بعد ثمان عشرة من مواده وقبلت
أمه ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية (القول الثاني) قال الشعبي هو الرجل يعرف بالشعر
واللوم كما تعرف الشاة برنمتها (والقول الثالث) روى حكرمة عن ابن عباس قال معنى
كونه زنياً انه كانت له زمة في عقه يعرف بها وقال مقاتل كان في أصل أذنه مثل زمة
الشاة (المسئلة الثانية) قوله بعد ذلك معناه انه بعد ما عدله من المثالب والنقائص فهو مثل
زريم وهذا يدل على ان هذين الوصفين وهو كونه عتلاً زنياً أشد معايده لانه اذا كان
جافاً غليظ الطبع قسا عليه واجترأ على كل معصية ولان الغالب أن النطفة اذا خبت
خبت الولد ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولده ولا ولده
وقوله ههنا بعد ذلك نظير ثم في قوله ثم كان من الذين آمنوا وقرأ الحسن عتلاً رفعا على الدم
* ثم تعالى بعد تعديد هذه الصفات قال (أن كان ذامال وبتين اذا تنلى عليه آياتنا
قال أساطير الاولين) وفيه مستثنان (المسئلة الاولى) أعلم أن قوله أن كان يجوز أن
يكون متعلفا بما قبله وأن يكون متعلفا بما بعده أما الاول فتقديره ولا تطع كل خلاف
مهيئ أن كان ذامال وبتين أي لا تطعه مع هذه المثالب ليسرأ وولاده وكثرته وأما الثاني
فتقديره لاجل أن كان ذامال وبتين اذا تنلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين والمعنى
لاجل أن كان ذامال وبتين جعل مجازاة وهذه النعم التي خولها الله له الكفر بآياته
قال أبو علي الفارسي العامل في قوله أن كان أماناً أن يكون هو قوله تنلى أو قوله قال
أوشياً ثالثاً والاول باطل لان تنلى قد أضيفت اذا ليسه والمضاف اليه لا يعمل فيما
قبله ألا ترى أنك لا تقول القتال زيد حين يأتي تريد حين يأتي زيدا ولا يجوز أن يعمل فيه
أيضا قال لان قال جواب اذا وحكم الجواب أن يكون بعدما هو جوابه ولا يتقدم عليه
ولما بطل هذان القسمان علمنا أن العامل فيه شيء ثالث دل مافي الكلام عليه وذلك هو
يحمد أو يكفر أو يسك عن قبول الحق أو نحو ذلك وانما جاز أن يعمل المعنى فيه وان
كان متقدما عليه لشبهه بالطرف والظرف قد تعمل فيه المعاني وان تقدم عليها ويدل على
مشابهته للطرف تقديره اللام معه فان تقدير الآية لأن كان ذامال واذا صار كالظرف
لم يتبع المعنى من أن يعمل فيه كالم يتبع من أن يعمل في نحو قوله يبتشكم اذا مر قتم كل
عزق انكم اني خلق جديد لما كان ظرفا والعامل فيه يقسم الدال عليه قوله انكم اني خلق
جديد فكذلك قوله أن كان ذامال وبتين تقديره أنه يجد آياتنا لأن كان ذامال وبتين
أو كفر بآياتنا لأن كان ذامال وبتين (المسئلة الثالثة) قرئ أن كان على الاستفهام
والقدير لأن كان ذامال كذب أو اتقدير أن تطيعه لأن كان ذامال وروى الزهري عن
نافع ان كان بالكسر والشرط للمخاطب أي لا تطعم كل خلاف شارطاً يسار لانه اذا أطاع
الكافر اغناه فكأنه اشترط في الطاعة الغنى ونظير صرفى الشرط الى المخاطب صرف
الترجي اليه في قوله لعله يتذكر * واعلم أنه تعالى لما حكى عنه قبائح أفعاله وأقواله قال

أي اجترقت فاسودت وقيل كالتنهار أي يست وايضت سمياً بذلك لان كلامهما ينصرم عن متوعدا *

صاحبه وقيل الصحريم الرمال (فتنادوا) أي نادى بعضهم بعضا (مضجحين) داخلين في الصباح (أن اغدوا)
أي اغدوا على أن أن مفسرة أو بأن اغدوا ﴿ ٢٦٧ ﴾ على أنها مصدرية أي اخرجوا غدوة (على حرثكم)

متوعداه (سسمه على الخرطوم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الوسم أثر الكية وما
يشبهها يقال وسمنه فهو موسوم بسمة يعرف بها اما كية واما قطع في أذن علامته
(المسئلة الثانية) قال المبرد الخرطوم ههنا الانف وإنما ذكر هذا لانه على سبيل
الاستخفاف به لان التعبير عن اعضاء الناس بالاسماء الموضوعة لاشياء تلك الاعضاء
من الحيوانات يكون استخفافا كما يعبر عن شفاه الناس بالشفاف وعن ايديهم وأرجلهم
بالانلاف والخوافر (المسئلة الثالثة) الوجه أكرم موضع في الجسد والانف أكرم موضع
من الوجه لارتفاعه عليه ولذلك جاءه مكان العروا الجمية واشتقوا منه الانفة وقالوا الانف
في الانف وحى أنفه وفلان شافع العرنين وقالوا في الدليل جدد انفه ورغم انفه فعبر
بالوسم على الخرطوم عن غاية الأذلال والاهانة لان السمة على الوجه شين فكيف على أكرم
موضع الوجه (المسئلة الرابعة) منهم من قال هذا الوسم يحصل في الآخرة ومنهم من
قال يحصل في الدنيا أما على القول الأول ففيه وجوه (أولها) وهو قول مقاتل وأبي
العالية واختار الفراء أن المراد انه يسود وجهه قبل دخول النار والخرطوم وإن كان
قد خص بالسمة فإن المراد هو الوجه لان بعض الوجه يؤدي عن بعض (وثانيها)
أن الله تعالى سيجعل له في الآخرة العلم الذي يعرف به أهل القيامة أنه كان غالبا في عداوة
الرسول وفي إنكار الدين الحق (وثالثها) أن في الآية احتمالا آخر عندى وهو أن ذلك الكافر
أما بالغ في عداوة الرسول وفي الطعن في الدين الحق بسبب الانفة والجمية فلما كان منشأ هذا
الإنكار هو الانفة والجمية كان منشأ عذاب الآخرة هو هذه الانفة والجمية فعبر عن هذا
الاختصاص بقوله سسمه على الخرطوم وأما على القول الثاني وهو أن هذا الوسم إنما
يحصل في الدنيا ففيه وجوه (أحدها) قال ابن عباس سخطمه بالسيف فجعل ذلك
علامة باقية على أنفه ما عاش وروى أنه قال يوم بدر فخطم بالسيف في القتال (وثانيها)
أن معنى هذا الوسم انه يصير مشهورا بالذكر الردى والوصف القبيح في العالم والمعنى
سنلحق به شيئا لا يفارقه ونبين أمره بآنا واضحا حتى لا يخفى كالآتخى السمة على الخراطيم
تقول العرب للرجل الذى تسبه في مسبة قبيحة باقية فاحشة قدوسه ميسم سوء والمراد
أنه الصق به عارا لا يفارقه كما أن السمة لا تخفى ولا تزول البتة قال جرير

لما وضعت على الفرزدق ميسمى * وعلى البعث جدعت أنف الاخطل
يريدانه ومم الفرزدق وجدعت أنف الاخطل بالهجماء أى أنى عليه طارا لا يزول ولا شك أن
هذه البالغة العظيمة في مذمة الوليد بن المغيرة بقيت على وجه الدهر فكان ذلك كالوسم
على الخرطوم وما يشهد لهذا الوجه قول من قال في زنيه انه يعرف بالشر كما تعرف الشاة
برنمتها (وثالثها) يزوى عن التضربين شبل أن الخرطوم هو الخمر وأنشد
تظل يومك في لهو وفي طرب * وأنت بالليل شراب الخراطيم
فعلى هذا معنى الآية سسمه على شرب الخمر وهو تصف وقيل للخر الخرطوم كما يقال

فقدوا بحال لا يقدر ون فيها الأعلى التكد والحرمان وذلك انهم طلبوا حرمان المساكين فجهلوا الحرمان والمسكينة
أو وغدوا على محاردة جنتهم وذهب خبرها فادريين بدل كرتهم قادرين

على إصابة خيرها ومفادها أي غدوا حاصلين على التكدوا الحرمان مكان كونهم قادرين على الانتفاع وقيل الحرمد
الحرمد وقد قرئ بذلك أي لم يقدروا الأعلى حتى بعضهم لبعض ﴿٢٦٨﴾ لقوله تعالى تلاومون وقيل الحرمد

لها السلافة وهي ماسلف من عصير العنب أولاتها تطير في الحياشيم * قوله تعالى (انابولناهم كابلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا بالصبر منها مصحين ولا يستثنون) اهل ان الله تعالى لما قال لاجل أن كان ذامال وبين جحد وكفر وعصى وعمر دو كان هذا استغفاما على سبيل الانتكار بين في هذه الآية أنه تعالى انما اعطاه المال والبين على سبيل الابتلاء والامتحان والبصر في طاعة الله وليوالب على شكر نعم الله فان لم يفعل ذلك فانه تعالى يقطعه عن ملك النعم ويصب عليه انواع البلاء والافات فقال انابولناهم كابلونا أصحاب الجنة أى كلفنا هؤلاء بأن يشكروا على النعم كما كلفنا أصحاب الجنة ذات الثمار أن يشكروا ويعطوا الفقراء حقوقهم روى أن واحدا من قبيص وكان مسلما كان يملك ضيعة فيها نخيل وزرع بقرب صنعاء وكان يحمل من كل ما فيها عند الحصاد نصيبا وافر للفقراء فقامات ورثها منه بنوه ثم قالوا عيالنا كثير والمال قليل ولا يمكننا أن نعطي المساكين مثل ما كان يفعل أبونا فأحرق الله جنتهم وقيل كانوا زنى اسرائيل وقوله اذ أقسموا اذ حلفوا يصبر منها ليقطع تمر نخيلهم مصحين أى في وقت الصباح قال مقاتل معناه اغدوا سرا الى جنتكم فاصرموها ولا تخبروا المساكين وكان أبوهم يخبر المساكين فيجمعون عند صرام جنتهم يقال قد صرم العنق عن النكلة وأصرم الغل اذا حان وقت صرامه وقوله ولا يستثنون يعنى ولم يقولوا ان شاء الله هذا قول جماعة المفسرين يقال حلف فلان شيئا ليس فيها ثنيا ولا ثنوى ولا ثنوية ولا امتثناء وكله واحد وأصل هذا كله من الثنى وهو الكف والرد وذلك أن الحالف اذا قال والله لأفعلن كذا الآن يشاء الله غيره فقد رد انعقاد ذلك اليقين واختلفوا في قوله ولا يستثنون فلا كثرون أنهم انما لم يستثنوا بمشيئة الله تعالى لانهم كانوا كالواغنيين بانهم يتمكنون من ذلك بالجمالة وقال آخرون بل المراد أنهم يصرمون كل ذلك ولا يستثنون للمساكين من جملة ذلك القدر الذي كان يدفعه أبوهم الى المساكين * ثم قال تعالى (فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون فأصبحت كالصريم) طائف من ربك أى عذاب من ربك والطائف لا يكون الا ليلأى طر فيها طارق من عذاب الله قال الكلبي أرسل الله عليها نارا من السماء فاحترقت وهم نائمون فأصبحت الجنة كالصريم واعلم ان الصريم فصيل فيعمل أن يكون يعنى المفعول وأن يكون بمعنى الفاعل وهما احتمالات (أحدها) انها لما احترقت كانت شبيهة بالصريمة في هلاك الثمر وان حصل الاختلاف في أمور أخر فان الاشجار اذا احترقت فانها لا تشبه الاشجار التي قطعت ثمارها الآن هذا الاختلاف وان حصل من هذا الوجه لكن المشابهة في هلاك الثمر حاصلة (وثانيها) قال الحسن أى صرم عنها الخبز فليس فيها شئ وعلى هذين الوجهين الصريم يعنى المصروم (وثالثها) الصريم من الرمل قطعة ضخمة تنصرم من سائر المال وجمعه الصرائم وعلى هذا شبهت الجنة وهي محترقة ثم فيها من الخبز بارملة المنقطعة عن المال وهي لا تثبت شيأ يتنعم به (ورابعها) الصبح

أقصد والسرعة أى
 غدوا قاصدين الى
 جنتهم بسرعة قادرين
 عند أنفسهم على
 صراهما وقول هو علم
 للجنة (فلاروا هاتلوا)
 في بداية رؤيتهم (انا
 لاضالون) أى طريقى
 جنتنا وماهى بها (بل
 نحن محر ومون) فالوه
 بعد ماتلوا ووقفوا
 على حقيبة الامر
 مضرب بين عن قولهم
 الاول أى اسناضالين
 بل نحن محر ومون
 حرمناخيرها بجنايتنا
 على أنفسنا (قال
 أوسطهم) أى رابا
 أوسنا (ألم أقل لكم
 أولا تسبحون) أولا
 تذكرون الله تعالى
 وتوبون اليه من خبث
 نيتكم وقد كان قال لهم
 حين عزموا على ذلك
 ذكروا الله وتوبوا اليه
 عن هذه العزيمة الخبيثة
 من فوركم وسارعوا الى
 حسم شرها قبل
 حلول النعمة فعصوه
 بغيرهم كما بينى عنه قوله
 تعالى (قالوا سبحان
 نا انا كنا ظالمين)

قيل المراد بالتسبيح الاستثناء لا اشتراكهما في التعظيم أولانه تزيينه تعالى عن أن يجرى في ملكه
الإنسانه (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أى يلوم بعضهم بعضا فإن منهم من أشار

بذلك ومنهم من استصوبه ومنهم من سدت راضيا به ومنهم من انكره (قالوا يا ربنا اننا كنا طائفين) متجاوزين حدودنا الله (عسى ربنا ان يبدلنا) وقرى بالشديد أى يعطينا ﴿ ٢٦٩ ﴾ بدلا منها ببركة التوبة والاعتراف بالخاطئية

(خيرا منها انالى ربنا راغبون) (ارحون العفو طابون الخير والى لانتهاه الرغبة أو انتنهاه عن الرجوع عن مجاهد تابوا فأبدلوا خيراتها وروى أنهم تعافدوا وقالوا ان أبدلنا الله خيرا منها لنصنعن فاصنع أبو نافع عوا الله تعالى ونضرعوا اليه فأبدلهم الله تعالى من الجنة ما هو خير منها قالوا ان الله تعالى أمر جبريل عليه السلام أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزرع من أرض الشام ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان القوم لما أخلصوا وعرف الله منهم الصدق أبدلهم جنة يقال لها الحيوان فيها غيب يعمل البقل منه عتقودا وقال أبو خالد البجلي دخلت تلك الجنة فرأيت كل عتقود منها كالرجل الاسود القائم وسئل قتادة عن أصحاب

يسمى صريعا لأنه أنصرم من الليل والمعنى أن تلك الجنة ليست وذهبت خضرتها ولم يبق فيها شئ من قواهم يبيض الاناء اذا فرغه (وخامسها) انهم لما احترقت صارت سوداء كليل المظلم والليل يسمى صريعا وكذا النهار يسمى أيضا صريعا لان كل واحد منهما يصرم بالآخر وعلى هذا الصريم بمعنى الصارم وقال قوم سمى الليل صريعا لأنه يقضم بظلمه عن التصرف وعلى هذا هو فعل بمعنى فاعل وقال آخرون سميت الليلة بالصريم لانها تصرم نور البصر وتقطعها * ثم قال تعالى (فتنادوا مصبحين ان اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين) قال مقاتل لما أصبحوا قال بعضهم لبعض اغدوا على حرثكم ويعني بالحرث الثمار والزروع والاعتاب ولذلك قال صارمين لانهم أرادوا قطع الثمار من هذه الاشجار فان قيل لم يقل اغدوا الى حرثكم وما معنى على قلنا لما كان الغدو اليه ايسر منه ويقطعوه كان غدوا عليه كما تقول غدا عليهم العدو ويجوز أن تضمن الغدو ومعنى الاقبال كقولهم * يغدى عليهم الجفنة وراح * أى فاقبلوا على حرثكم يا كرى * قوله تعالى (فانطلقوا وهم يتخافتون) أى يذسارون فيما بينهم وخفي وخفت وخففت لانها في معنى كتم ومنه الخفد وللخفاش قال ابن عباس غدوا اليها بسدفة يسر بعضهم الى بعض الكلام لئلا يعلم أحد من الفقراء والمساكين * ثم قال تعالى (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) أن مفسرة وقرأ ابن مسعود بطرحها باضمار القول أى يتخافتون يقولون لا يدخلنها والنهاى للمسكين عن الدخول نهى لهم عن تمكينه منه أى لا تمسكونه من الدخول حتى يدخل كقولك لا أرى نيك ههنا * ثم قال (وغدوا على حرد قادر بن) وفيه أقوال (الاول) الحرد النع يقال حاربت السنة اذا قل مطرها ومنعت ريعها وحاربت الناقة اذا منعت لبنها فقل الامن والحرد الغضب وهما الغتان الحرد والحرد والتحرى لك أكثر وانما سمى الغضب بالحرد لانه كلما تم من أن يدخل الغضب منه في الموجود والمعنى وغدوا وكانوا عند أنفسهم وفي ظنهم قادر بن على منع المساكين (الثانى) قيل الحرد القصد وسرعة يقال حردت حردك قال الشاعر

أقبل سبيل جاء من أمر الله * يحرد حرد الجنة المغلة

وقطعا حرد أى سراع يعنى وغدوا قاصدين الى جنتهم بسرعة ونشاط قادر بن عند أنفسهم يقولون نحن نقدر على صرامها ومنع منعها عن المساكين (والثالث) قيل حرد علم تلك الجنة أى غدوا على تلك الجنة قادر بن على صرامها عند أنفسهم أو مقدرين أن يتم لهم مرادهم من الصرام والحرمان * قوله تعالى (فلما رآوها قالوا اننا لضالون بل نحن محرمون) فيه وجوه (أحدها) أنهم لما رآوا جنتهم محترقة ظنوا أنهم قد ضلوا الطريق فقالوا الضالون ثم لما أملوا وعرفوا أنها هي قالوا بل نحن محرمون حرمانا غير ما يشؤم عن مناظر الجبل ومنع الفقراء (وثانيها) يحتمل أنهم لما رآوا جنتهم محترقة قالوا اننا لضالون حيث كنا غارمين على منع الفقراء وحيث كنا نعتد كوننا قادر بن على الانتفاع بها بل

جنة أهم من أهل الجنة أم من أهل النار فقال لعل كفى تعاو عن الحسن رجع الله تعالى فو أصحاب الجنة انالى ربنا

راغبون لأدري إيماناً كان ذلك منهم أو على حسد ما يكون من المشركين إذا أصابهم الشدة فتوقف في أمرهم
والأكثر على أنهم تابوا وأخلصوا حكاية القسيري (كذلك ٢٧٠) عذاب (جمله من مبتدأ وخبر مقدم لقادة

الأمر انقلب علينا فصرنا نحن المحرومين * قوله تعالى (قال أوسطهم) يعني أهلهم
وأفضلهم وبنينا وجهه في تفسير قوله أمة وسطا (ألم أقل أصاكم أولاً تسبحون) يعني
هلائسهم وفيه وجوه (الأول) قال الأكثرين معناه هلائسهم فتقولون ان شاء الله
لأن الله تعالى أعطاهم بأنفسهم يستنون وأما بماز نسمة قول ان شاء الله بالنسب لان
التسبيح عبارة عن نزيه الله عن كل سوء فلو دخل شيء في الوجود على خلاف إرادة الله
لكان ذلك يوجب عود نقص إلى قدرة الله فتقول ان شاء الله يزيل هذا النقص فكان
ذلك تسبيحاً واعلم ان لفظ القرآن يدل على أن القوم حين كانوا يخلعون ويتزككون
الاستثناء كان أوسطهم ينههم عن ترك الاستثناء وتخوفهم من عذاب الله فلهذا حكى
عن ذلك الأوسط أنه قال بعد وقوع الواقعة ألم أقل لكم أولاً تسبحون (الثاني) أن القوم
حين عزموا على منع الزكاة واغتروا بما لهم وقوتهم قال الأوسط لهم تو بوا عن هذه المعصية
قبل نزول العذاب فلما رأوا العذاب ذكرهم ذلك الكلام الأول وقال أولاً تسبحون
فلا جرم اشتغل القوم في الحال بالتوبة وقالوا (سبحان ربنا انما كنا طالمين) فنكلموا
بما كان يدعوهم إلى التكلم به لكن بعد خراب البصرة (الثالث) قال الحسن هذا
التسبيح هو الصلاة كأنهم كانوا يتكاملون في الصلاة والالكانت ناهية لهم عن الغفلة
والمنكر ولكانت داعية لهم إلى التواضع والاعتراف بالله تعالى وعلى قول ان شاء الله ثم انه تعالى
لما حكى عن ذلك الأوسط أنه أمرهم بالتوبة والتسبيح حكى عنهم أشياء (أولها) أنهم
اشتغلوا بالتسبيح وقالوا في الحال سبحان ربنا عن أن يجري في ملكه شيء إلا بارأته
ومشيئته ولما وصفوا الله تعالى بالتعظيم والتعظيم اعترفوا بسوء أفعالهم وقالوا انما كنا
ظالمين * (وثانيها) (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أي يلوم بعضهم بعضاً يقول هذا
لعننا أنت أشد علينا بوجد الرأي ويقول ذاك لعننا أنت خوفنا بالفقر ويقول الثالث
لعننا أنت الذي رغبنا في جمع المال فهذا هو التلاوم * ثم نادوا على أنفسهم بالويل
(قالوا يويلنا انما كنا طالمين) والمراد أنهم استعظموا جرمهم * ثم قالوا عند ذلك
(عسى ربنا أن يبدلنا خيراً منها) فربى يبدلنا بالعفيف والتشديد (اننا لربنا راغبون)
طالمون منه اخبر راجعون لعنوا واختلف العلماء فيها فمنهم من قال ان ذلك كان توبة منهم
وتوقف بعضهم في ذلك قالوا ان هذا الكلام يحتمل أنهم انما قالوه وغلبة منهم في الدنيا
* ثم قال تعالى (كذلك العذاب) يعني كما ذكرنا من احراقها بالنار وهناتم الكلام
في قصة أصحاب الجنة واعلم ان المقصود من ذكر هذه القصة أمر ان (أحدهما) انه تعالى
قال ان كان ذامال و بين اذا تلى عليه آياتنا قال أساطية الأولين والمعنى لاجل أن أعطاه الله
المال والبنين كفر بالله كلال الله تعالى انما أعطاه ذلك للابتلاء فإذا صرنا إلى الكفر
دمر الله عليه بدليل ان أصحاب الجنة لما أتوا بهذا القدر البسير من المعصية دمر الله
على جنهم فكيف يكون الحال في حق من طأطأ الرسول وأصر على الكفر والمعصية

القصر والالاف واللام
لأعبد أي مثل الذي
ياونابه أهل مكة
وأصحاب الجنة عذاب
الدنيا (وعذاب الآخرة
أكبر) اعظم واشد
(لو كانوا يعلمون) أنه
أكبر لآخرة زوا عا
يؤدبهم إليه (ان للفقيرين)
أي من الكفر والمعاصي
(عند ربهم) أي
في الآخرة أو في
جوار القدس
(جنات النعيم)
جنات ليس فيها
الا تنتم الخالص من
شائبة ما يغصه
من الكدورات وخوف
الزوال كما عليه نعيم
الدنيا وقوله تعالى
(أقبحل المسلمين
كأجبرسين) تقرير
لما قبله من فوز الفقيرين
بجنات النعيم ورد لما
يقوله الكفرة عند
سماعهم بحديث
الآخرة وما وعد الله
المسلمين فيها فانهم
كانوا يقولون ان صح
انا نبعث كل يوم محمد
ومن معه لم يكن حالنا
وحالهم الا مثل ما هي

في الدنيا والام يزيدوا علينا ولم يفضلونا وأقصى أمرهم أن يساونا والهمزة لانكار والفاء * والثاني *
لأعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أن يحيف في الحكم فيجعل المسلمين كالكافرين ثم قيل لهم

بطريق الاعتصام لما يدارد وتدبيره (مالككم كيف تحكمون) تعجيبا من حكمهم واستبعادا له وايدنا باناه
لا يصدر عن عاقل (أم لكم كتاب) نازل في ٢٧١ من السماء (فيه تدرسون) أي تقرأون (إن لكم فيه
والثاني) أن أصحاب الجنة يخرجوا اليه وينعموا بالجنة وينعموا الفراء عنها قلب الله عليهم
القضية فكذا أهل مكة لما خرجوا الى بدر حلفوا على أن يقتلوا محمدا وأصحابه وإذا رجعوا
الى مكة طافوا بالكعبة وشربوا الخمر وأكلوا من أموالهم فقتلوا وأسروا كاهل هذه الجنة
* ثم انه لما خوف الكفار بعذاب الدنيا قال (ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون)
وهو ظاهر لاحاجة به الى التفسير * ثم انه تعالى ذكر بعد ذلك أحوال السعداء فقال
(إن للمؤمنين عند ربهم جنات النعيم) عند ربهم أي في الآخرة جنات النعيم أي جنات
ليس لهم فيها الا النعيم الخاص لا يشوبه ما يتغصه كاشوب جنات الدنيا قال مقاتل لما
نزلت هذه الآية قال كفار مكة للمسلمين ان الله تعالى فضلنا عليكم في الدنيا فلا بد وأن
يفضلنا عليكم في الآخرة فان لم يحصل التفضل فلا أقل من المساواة * ثم انه تعالى
أجاب عن هذا الكلام بقوله (أفجعل المسلمين كالجبر من مالكم كيف تحكمون) ومعنى
الكلام ان التسوية بين المطيع والعاصي غير جائزة وفي الآية مسائل (المسألة الاولى)
قال القاضي فيه دليل واضح على أن وصف الانسان بانه مسلم ويجرم كل تناقض فالفاسق
لما كان مجرما وجب أن لا يكون مسلما (والجواب) انه تعالى أنكر جعل المسلم مثلا للجبرم
ولاشك انه ليس المراد انكار المائثلة في جميع الامور فانهما يتماثلان في الجبرم وهريه
والحسنة والحدوث والحيوانية وغيرها من الامور الكثيرة بل المراد انكار استوائهما
في الاسلام والجبرم أو في آثار هذين الامرين أو المراد انكار أن يكون أثر اسلام المسلم
مساويا لأثر جرم الجبرم عند الله وهذا مسلم لا نزاع فيه فنأين يدل على أن الشخص
الواحد يتمتع أن يجتمع فيه كونه مسلما ومجرما (المسألة الثانية) قال الجبائي دلت الآية
على أن الجبرم لا يكون البتة في الجنة لانه تعالى أنكر حصول التسوية بينهما ولو حصل في
الجنة لحصلت التسوية بينهما في الثواب بل لعله يكون ثواب الجبرم أن يمدن ثواب المسلم اذا
كان الجبرم أطول غراما من المسلم وكانت طاعاته غير محبطة (والجواب) هذا ضعيف لاننا
أن الآية لا تمنع من حصول التسوية في شيء أصلا بل تمنع من حصول التسوية في درجة
الثواب واعلمها يستويان فيه بل يكون ثواب المسلم الذي لم يعص أكثر من ثواب من
عصى على اننا نقول لم لا يجوز أن يكون المراد من الجبرم من هم الكفار الذين حكى الله عنهم
هذه الواقعة وذلك لان حل الجمع الحلي بالالف واللام على المعهود السابق مشهور في اللغة
والعرف (المسألة الثالثة) ان الله تعالى استنكر التسوية بين المسلمين والجبرم في
الثواب فدل هذا على انه يقع عقلا ما يحكي عن أهل السنة أنه يجوز أن يدخل الكفار في
الجنة والمطيعين في النار (والجواب) انه تعالى استنكر ذلك بحكم الفضل والاحسان لأن
ذلك بسبب أن أحدا يستحق عليه شيئا واعلم انه تعالى لما قال على سبيل الاستبعاد أفجعل
المسلمين كالجبرم من قرر هذا الاستبعاد بأن قال لهم على طريقة الاعتصام مالكم كيف
تحكمون هذا الحكم المعوج * ثم قال (أم لكم كتاب فيه تدرسون ان لكم فيه ما تخشون)
باسقاطهم من رتبة اخطاب أي سلمهم مكنائهم (ايهم بذلك) الحكم الخارج عن العقول (زعيم) أي قائم يصدي

لصحة (أم لهم شركاء) بشار كونهم في هذا القول ويذهبون مذهبهم (فليأتوا بشر كائهم ان كانوا صادقين) في دعواهم اذ لا أقل . التقليد وقديسه في هذه الآيات ﴿ ٢٧٢ ﴾ الكريمة على أن ليس لهم شيء ينوهم

وهو كقوله تعالى أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابتكم والاصل تدرسون ان لكم ما تنصرون بفتح أن لانه مدرّس فلما جاءت اللام كسرت ونخبر الشيء واختاره أي أخذ خبره ونحوه تحله واتحل اذا أخذ محمله * ثم قال (أم لكم ايمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) يقال فلان على عين بكذا اذا ضمنت منه وحلفت له على الوفاء به يعني أم ضمننا منكم واقصمنا لكم بأيمان مغاظة متناهية في التوكيد فان قيل الى في قوله الى يوم القيامة يمتنع قلنا فيه وجهان (الاول) انها متعلقة بقوله بالغة أي هذه الايمان في قوتها وكالها بحيث تبلغ الى يوم القيامة (والثاني) أن يكون التقدير ايمان ثابتة الى يوم القيامة ويصكون معنى بالغة مؤكدة كما نقول جيدة بالغة وكل شيء متناه في الصحة والجودة فهو بالغ وأما قوله انكم لما تحكمون فهو جواب القسم لان معنى أم لكم ايمان علينا أم اقصمنا لكم (المسئلة الثانية) قرأ الحسن بالغة بالنصب وهو نصب على الحال من الضمير في الطرف * ثم قال للرسول عليه السلام (سلمهم ايهم بذلك زعيم) والمعنى ايهم بذلك الحكم زعيم أي قائم به وبلا استدلال على صحته كما يقول زعيم القوم باصلاح أمورهم * ثم قال (أم لهم شركاء فليأتوا بشر كائهم ان كانوا صادقين) وفي تفسيره وجهان (الاول) المعنى أم لهم أشياء يعتقدون انها شركاء الله فيعتقدون أن أولئك الشركاء يعملونهم في الآخرة مثل المؤمنين في الثواب والخالص من العقاب وانما أضاف الشركاء اليهم لانهم جعلوها شركاء الله وهذا كقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلك من شيء (الوجه الثاني) في المعنى أم لهم ناس يشار كونهم في هذا المذهب وهو التسوية بين المسلمين والجهنمين فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين في دعواهم والمراد بيان انه كالبس لهم دليل عقلي في اثبات هذا المذهب ولادليل نقلي وهو كتاب يدرسونه فليس لهم من يوافقهم من العقلاء على هذا القول وذلك يدل على انه باطل من كل الوجوه * وأهل انه تعالى لما أبطل قولهم وأفسد مقالاتهم شرح بعد ذلك عظيمة يوم القيامة فقال (يوم يكشف عن ساق) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) يوم منصوب بما ذابذ ثلاثة أوجه (أحدها) انه منصوب بقوله فليأتوا في قوله فليأتوا بشركائهم وذلك أن ذلك اليوم يوم شديد فكانه تعالى قال ان كانوا صادقين في أنها شركاء فليأتوا بها يوم القيامة لتضعهم وتضع لهم (وثانيها) انه منصوب باضمار ذكر (وثالثها) أن يكون التقدير يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت فمحذف للنهوي البليغ وأن ثم من الكوائن ما لا يوصف لعظمته (المسئلة الثانية) هذا اليوم الذي يكشف فيه عن ساق هو يوم القيامة أو في الدنيا فيه قولان (الاول) وهو الذي عليه الجمهور انه يوم القيامة ثم في تفسير الساق وجوه (الاول) انه الشدة روى انه سئل ابن عباس عن هذه الآية فقال اذا خفي عليكم شيء من القرآن فابغوه في الشعر فانه ديوان العرب أما معتم قول الشاعر

أن يشبوا به حتى
التقليد الذي لا يفلح من
تشبث بذيله وقيل المعنى
أم لهم شركاء يعملونهم
مثل المسلمين في الآخرة
(يوم يكشف عن ساق)
أي يوم يشند الامر
ويصعب الخطب
وكشف الساق مثل في
ذلك وأصله تشبیر
المندرات عن سوقهن
في الهرب قال حاتم أخو
الحرب ان عضبته
الحرب عضها وان شمرت
عن ساقها الحرب شمر
وقيل ساق الشيء أصله
الذي به قوامه كساق
الشجر وساق الانسان
أي يوم يكشف عن أصل
الامر فقطهر حقائق
الامور وأصولها بحيث
تصير عيانا وتتكبر
للتهويل او لتعظيم
وقرى تكشف بالناء على
البناء للفاعل والمفعول
والفعل للساعة أو الحال
وقرى تكشف بالنون
وتكشف بالناء المضموه
وكسر الشين من أكشف
الامر أي دخل في الكشف
وناصب الظرف فليأتوا
أو مضمر مقدم أي أذكر
يوم الخ أو مؤخر أي يوم يكشف عن ساق الخ يكون من الاهوال وعظائم الاحوال ما لا يبلغ الوصف ﴿ سن ﴾

(و يدعون الى السجود) نوبخاوتعني في ٢٧٣ * على تركهم اياه في الدنيا وتحصيلهم على نفيهم في ذلك

(فلا يستطيعون) لزوال
القدرة عليه وفيه دلالة
على أنهم يقصدون
السجود فلا يتأتى منهم
ذلك عن ابن مسعود
رضي الله عنه تعني
أصلابهم أي ترد عظامها
بلام فاصل لا تنفي عند
الرفع والخفض وفي
الحديث وتيق أصلابهم
طبقة واحدة أي فقارة
واحدة (خاشعة أبصارهم)
حال من مرفوع يدعون
على أن أبصارهم مرتفع به
على الفاعلية ونسبة
الخشوع الى الابصار
تظهر أثر فيها (ترهقهم)
تلحقهم وتغشاهم (ذلة)
شديدة (وقد كانوا يدعون
الى السجود) في الدنيا
والاظهار في موضع
الاضمار لزيادة التقرير
أولان المراد به الصلاة
أو ما فيها من السجود
والدعوة دعوة التكليف
(وهم سالمون) متكونون
منه أقوى يمكن أي
فلا يجيبون اليه أو يابونه
واعتارك ذكره
يظهوره (فذري ومن
يكتب بهذا الحديث)
أي كله الى فاني أكفيك

سن اناقومت ضرب الاعناق * وقامت الحرب بنا على ساق
ثم قال وهو يوم كرب وشدة وروى مجاهد عنه قال هو أشد ساعة في القيامة وأشد أهل
اللغة أياتا كثيرة في هذا المعنى منهما أنشد أبو عبيدة لقيس بن زهير
فان شمرت لك عن ساقها * فدنهار بيع ولا تسام
ومن هنا
كشفت لكم عن ساقها * وبدا من الشر الصراح
وقال جرير
الارب سامي الطرف من آل مازن * اذا شمرت عن ساقها الحرب شمرا
وقال آخر
في سنة قد شمرت عن ساقها * حرا تبرى اللحم عن عرافها
وقال آخر
قد شمرت عن ساقها فتدوا * وجدت الحرب بكم فجدوا
ثم قال ابن قتيبة أصل هذا أن الرجل اذا وقف في أمر عظيم يحتاج الى الجدية يشمر عن
ساقه فلا جرم يقال في موضع الشدة كشف عن ساقه واعلم أن هذا اعتراف من أهل اللغة
بأن استعمال الساق في الشدة مجاز وأجمع العلماء على أنه لا يجوز صرف الكلام الى المجاز
الا بعد تعذر حمله على الحقيقة فاذا انقلا الدلائل القاطعة على أنه تعالى يستحيل أن يكون
جسما فحينئذ يجب صرف اللفظ الى المجاز واعلم أن صاحب الكشاف أورد هذا التأويل
في معرض آخر فقال الكشف عن الساق مثل في شدة الأمر يعني قوله يوم يكشف عن
ساق يوم يشد الأمر ويتغلب ولا كشف ثم ولا ساق كما تقول للاقطع الشجيرة بدمعولة
ولا يدب ولا غل وانما هو مثل في الجهل ثم أخذ يعظم علم البيان ويقول اولاه لما وقفنا على
هذه الاسرار (وأقول) اما ان يدعى أنه صرف اللفظ عن ظاهره بغير دليل أو يقول أنه لا يجوز
ذلك الا بعد امتناع حمله على الحقيقة والاول باطل باجماع المسلمين ولانا ان جوزنا ذلك
انفتحت أبواب تأويلات الفلاسفة في أمر المعاد فانهم يقولون في قوله جنات تجري من
تحتها الانهار ليس هناك لأنهار ولا أشجار وانما هو مثل للذة والسعادة ويقولون في
قوله اركبوا واسجدوا ليس هناك لا سجد ولا ركوع وانما هو مثل للتعظيم ومعلوم أن
ذلك يفتي الى رفع الشرائع وفساد الدين وأما ان قال بأنه لا بصار الى هذا التأويل
الا بعد قيام الدلالة على أنه لا يجوز حمله على ظاهره فهذا هو الذي لم يزل كل أحد من
المتكلمين قال به وعول عليه فأين هذا الدقائق التي استبدهو بمعرفتها والاطلاق عليها
بواسطة علم البيان فرحم الله أمر أعرف قدره وما يحتاجوا طوره (القول الثاني) وهو قول
أبي سعيد الضرير يوم يكشف عن ساق أي من أصل الأمر وساق الشيء أصله الذي به
قوامه كساق الشجر وساق الانسان أي تظهر يوم القيامة حقائق الاشياء وأصولها
(القول الثالث) يوم يكشف عن ساق جهنم أو عن ساق العرش أو عن ساق ملك مهيب
عظيم واللفظ لا يدل الا على ساق فأما أن ذلك الساق ساق أي شيء هو فليس في اللفظ ما يدل
عليه (والقول الرابع) وهو اختيار المشبهة أنه ساق الله تعالى الله عنه روى عن ابن
مسعود عنه عليه الصلاة والسلام أنه تعالى يمثل الخلق يوم القيامة حين يمر المسلمون

أمره أي حسبك في الإيقاع به ٣٥ * من والانتقام منه أن نكل أمره الى وتخلي بيني وبينه فاني بما يستحقه
من العذاب ومطبق له والفاء لترتيب

الامر على ما قبلهم من احوالهم المحكية أى واذا كان حالهم فى ٢٧٤ * الآخرة كذلك فذكرى ومن يكذب بهذا

القرآن وتوكل على فى
الانتقام منه وقوله تعالى
(ستدرجهم) استئناف
مسوق لبيان كيفية
التدريج المستفاد من
الامر السابق اجمالا
والضربان والجمع باعتبار
معناها كما أن الافراد
فى يكذب باعتبار لفظها
أى ستستزلهم الى
العداب درجة فدرجة
بالاحسان وادامة الصبر
وازداد النعمة (من حيث
لا يعلمون) أنه استدراج
وهو الانعام عليهم بل
يزعون أنه أينار لهم
وتفضيل على المؤمنين
مع أنه سبب لهلاكهم
(وأولى لهم) وأهم لهم
ليردادوا الثأر وهم يزعون
أن ذلك لارادة الخير بهم
(ان كيدى متين) لا يوقف
عليه ولا يدفع بشئ
وتسمية ذلك كيدا لكونه
فى صورة الكيد (أم
تسألهم) على الابلاغ
والارشاد (أجرا) دينويا
(فهم) لاجل ذلك
(من مفرم) أى غرامة
مالية (مئة فون) مكلفون
حلا ثقيل فيعرضون
عنك (أم عندهم الغيب)

يقول من تعبدون فيقولون نعبد الله فشهدهم مرتين أو ثلاثا ثم يقول هل تعرفون
ربكم فيقولون سبحانه اذا عرفنا نفسه عرفناه فعند ذلك يكشف عن ساقى فلا يبقى مؤمن
الاخر ساجدا ويبقى المناقون ظهورهم كاطبق الواحد كأنما فيها السقايد واعلم
أن هذا القول باطل لوجوه (أحدها) أن الدلائل دلت على أن كل جسم محدث لأن كل
جسم متناه وكل متناه محدث ولأن كل جسم ممكن وكل ممكن محدث (وثانيها) انه لو كان
المراد ذلك لكان من حق السابق أن يعرف لأنها ساقى مخصوصة معهودة عنده وهى ساقى
الرحمن أما لو حملناه على الشدة ففائدة التكبير الدلالة على التعظيم كأنه قيل يوم يكشف
عن شدة أى شدة أى شدة لا يمكن وصفها (وثالثها) أن التعريف لا يحصل بالكشف
عن السابق وإنما يحصل بالكشف الوجه (القول الثانى) أن قوله يوم يكشف عن ساقى ليس
المراد منه يوم القيامة بل هو فى الدنيا وهذا قول أبى مسلم قال انه لا يمكن حله على يوم
القيامة لانه تعالى قال فى وصف هذا اليوم ويدعون الى السجود ويوم القيامة ليس فيه
تعبد ولا تكليف بل المراد منه اما آخر أيام الرجل فى دنياه كقوله تعالى يوم يرون الملائكة
لابشرى ثم انه يرى الناس يدعون الى الصلوات اذا حضرت أوقاتها وهو لا يستطيع
الصلاة لانه الوقت الذى لا ينفع نفسا إيمانها واما حال الهرم والمرض والعجز وقد كانوا
قبل ذلك اليوم يدعون الى السجود وهم سائلون بمأثمهم الآن امامن الشدة النازلة
بهم من هول ما عابوا عند الموت أو من العجز والهرم ونظير هذه الآية قوله فلولوا
اذا بلغت الخلقوم واعلم انه لا نزاع فى أنه يمكن حمل اللفظ على ما قاله أبو مسلم فأما قوله
انه لا يمكن حله على القيامة بسبب أن الامر بالسجود حاصل ههنا والتكاليف زائلة
يوم القيامة فجوابه أن ذلك لا يكون على سبيل التكليف بل على سبيل القريم والتخجيل
فلم قلتم ان ذلك غير جائز (المسئلة الثالثة) قرئ يوم تكشف بالتون وتكشف باناء
المنقوطة من فوق على البناء للفاعل والمفعول جميعا والفاعل للساعة أو الحال أى يوم
يشد الحال أو الساعة كما تقول كشفت الحرب عن ساقها على المجاز وقرئ تكشف
باناء المضموه وكسر الشين من أ كشف اذا دخل فى الكشف ومنه أ كشف
الرجل فهو مكشف اذا انقلبت شفته العليا * قوله تعالى (ويدعون الى السجود فلا
يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون)
اعلم اننا بينا أنهم لا يدعون الى السجود تعبدا وتكيفا ولكن توبخا وتعنفا على تركهم
السجود فى الدنيا ثم انه تعالى حال ما يدعوهم الى السجود يسلب عنهم القدرة على السجود
ويحول بينهم وبين الاستطاعة حتى تزداد حسرتهم وتدا منهم على ما فرطوا فيه حين دعوا
الى السجود وهم سالوا الاطراف والمفاصل قال الجبائى لما خصص عدم الاستطاعة
بالآخرة دل ذلك على أنهم فى الدنيا كانوا يستطيعون فبطل بهذا قول من قال الكافر

أى اللوح أو الغييات (فهم يكسبون) منه ما يحكمون ويستغنون به عن علك (ما صبر * لا قدرة *
يلكم ربك) وهو امهالهم وتأخير

نصرتك عليهم (ولا تكن كصاحب الموت) ﴿ ٢٧٥ ﴾ أي يونس عليه السلام (اذنادي) في بطن الموت (وهو

مكظوم) مملوء غيظا
والجمله حال من ضمير
نادى وعليها يدور
التهى لاعلى النداء فانه
أمر مستحسن ولذلك
لم يذكر المنادى
واذ منصوب بضاف
مخدوف أى لا يكن حاله
كحال وقت نداءه أى لا
يوجد عندك ما وجدته
من الضجر والمفاضيه
فتبلى بيلانه (ولأن
أن تداركه نعمه من به)
وقرى رحمه وهو توفيقه
للتوبه وقبولها منه
وحسن تذكر الفعل
للفصل بالضمير وقرى
تداركه وتداركه أى
تداركه على حكاية الحال
الماضي بمعنى لولأن
كان يقال فيه تداركه
(لنبد العراء) بالارض
الخالية من الاشجار
(وهو مسدوم) مايم
مطرود من الرحه
والكرامه وهو حال من
مرفوع بندها يعتمد
جواب لولأنها هى
المنفيه لالتبذ بالمرء
كأمر فى المسال الاولى
والجمله الشرطيه استئناف
وارد بيان كون المنهى

لا قدرة له على الايمان وان القدرة على الايمان لا تحصل الاحال وجود الايمان
(والجواب) عنه أن علم الله بأنه لا يؤمن من منافى لوجود الايمان والجمع بين المتنافيين
محال فلا استطاعة فى الدنيا أيضا غير حاصله على قول الجبائى أما قوله خاشعة ابصارهم
فهو حال من قوله لا يستطيعون رتبههم ذلة بمعنى لجهتهم ذل بسبب انهم ما كانوا موابطين
على خدمه مولاهم مثل العبد الذى اعرض عنه مولا فانه يكون ذليلا فيما بين الناس
وقوله وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون يعنى حين كانوا يدعون الى الصلوات
بالاذان والاقامة وكانوا سالمين قادرين على الصلاه وفى هذا وعيد لمن قد عن الجماعة
وام يجب المؤمن ان اقامه الصلاه فى الجماعة ﴿ قوله تعالى ﴾ (قد رى ومن يكذب بهذا
الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) اعلم انه تعالى لما خوف الكفار بمقطعه يوم
القيامة زاد فى القهوف مخوفهم بما عنده وفى قدرته من القهر فقال ذرى ويا له يدك له
فانى فكيفك كانه يقول يا محمد حسبك انتقام الله أن تنكل أمره الى وتغلى بينى وبينه
فانى عالم بما يجب أن يفعل به فأدر على ذلك ثم قال سنستدرجهم يقال استدرجه الى كذا
إذا استنزله اليه درجة فدرجة حتى يورطه فيه وقوله من حيث لا يعلمون قال أبو روق
سنستدرجهم أى كلما أقبلوا فاجدنا لهم نعمة وأنسبناهم الاستغفار فلا استدراج انما
حصل فى الاعتناء الذى لا يشعرون أنه استدراج وهو الانعام عليهم لأنهم بحسبونه تفضيلا
لهم على المؤمنين وهو فى الحقيقة سبب إهلاكهم ﴿ ثم قال ﴾ (وأملئهم ان كيدى متين)
أى أمهلهم أقوله انما على لهم ليزدادوا انما وأطيل لهم المدة والملاوه المدة من الدهر يقال
أملئ الله أى أطال الله الملاوه والمملوان القيل والنهار والملاعه مصورا الارض الواسعة
سميت به لامتدادها وقيل وأملئ لهم أى بالوت فلا أطاعهم به ثم انما سمى احسانه
كيدا كما سماه استدراجا لكونه فى صورة الكيد ووصفه بالمتانة قوة أثر احسانه فى التسبب
للإهلاك واعلم أن أصحاب مسكوا بهذه الآية فى مسئلة ارادة الكائنات فقالوا هذا الذى
سماه بالاستدراج وبالكيد اما أن لا يكون له أثر فى ترجيح جانب الفعل على جانب الترك
أو يكون له فيه أثر الاول باطل والالكان هو وسائر الاشياء الاجنبية بمثابة واحدة فلا
يكون استدراجا للبتة ولا كيدا أو اما الثانى فانه يقتضى كونه تعالى مريدا لذلك الفعل
الذى ينساق اليه ذلك الاستدراج وذلك الكيد لانه اذا كان تعالى لا يزال يؤكده هذا
الجانب ويفتر ذلك الجانب الآخر على أن أكيد هذا الجانب لابد وأن ينساق بالآخرة
الى فعله ودخوله فى الوجود فلا بد وأن يكون مريدا للدخول ذلك الفعل فى الوجود وهذا
هو المطلوب أجاب الكعبى عنه فقال المراد سنستدرجهم الى الموت من حيث لا يعلمون
وهذا هو الذى تقتضيه الحكمة فانهم لو عرفوا الوقت الذى يموتون فيه اصابوا آفة من
الى ذلك الوقت ولا قدموا على المعاصى وفى ذلك اغراء بالمعاصى وأجاب الجبائى عنه
فقال سنستدرجهم الى العذاب من حيث لا يعلمون فى الآخرة ﴿ وأملئ لهم فى الدنيا تو كيدا

عنه أمر المحذور مستبعا للغايلة وقوله تعالى (فاجتنبوا به) عطف على مقدر أى فندركته نعمه من به فاجتنبوا به بان رد
اليه الوحي وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون وقيل

استنبأه أن صح أنه لم يكن يتأقبل هذه الواقعة (فجملة ٢٧٦ من الصالحين) من الكاملين في الصلاح بأن

للحجة عليهم أن كيدى متين فأمله وأزيع الاعتذار عنه ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من
حيى عن بينة فهذه هو المراد من الكيد المتين ثم قال والذي يدل على أن المراد ما ذكرنا أنه
تعالى قال قبل هذه الآية فذكرى ومن يكذب بهذا الحديث ولاشك أن هذا التهديد
المتأق به يعقاب الآخرة فوجب أن يكون المراد من الاستدراج والكيد المذكورين
عقبيه هو عذاب الآخرة أو العذاب الحاصل عند الموت وأعلم أن أصحابنا قالوا الحرف
الذى ذكرناه هو أن هذا الامهال إذا كان متأديا إلى الطغيان كان الراضى بالامهال
العالم بتأديه إلى الطغيان لا بد وأن يكون راضيا بذلك الطغيان وأعلم أن قوله سنستدرجهم
إلى قوله أن كيدى متين مفسر في سورة الاعراف ثم قال (أم تسألهم أجرا فهم من مغرم
مشغلون) وهذه الآية مع ما بعده مفسرة في سورة الطور وأقول أنه أعاد الكلام إلى
ما تقدم من قوله أم لهم شركاء والغرم لهم شركاء فطلب منهم على الهداية والتأليم أجرا
فبطل عليهم حل الغرامات في أموالهم فيطلب منهم ذلك عن الايمان * ثم قال (أم عندهم
الغيب فهم يكتبون) وفيه وجهان (الاول) أن عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه
ثواب ما هم عليه من الكفر والشرك فلذلك أصروا عليه وهذا استفهام على سبيل
الانكار (الثاني) أن الاشياء الغائبة كانها حضرت في عقولهم حتى أنهم يكتبون على الله
أى يحكمون عليه بما يشاء أو أرادوا * ثم أنه تعالى لما بالغ في تزييف طريقة الكفار وفي
زجرهم عنهم عليه قال محمد صلى الله عليه وسلم (فاصبر لحكم ربك) وفيه وجهان (الاول)
فاصبر لحكم ربك في امهالهم وتأخير نصرتك عليهم (والثاني) فاصبر لحكم ربك في أن
أوجب عليك التبليغ والوحى وأداء الرسالة وتحمّل ما يحصل بسبب ذلك من الأذى
والحنّة * ثم قال (ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم) وفيه مسئلتان
(المسئلة الاولى) العامل في اذم معنى قوله كصاحب الحوت يريد لا تكن كصاحب الحوت
حال ندائه وذلك لأنه في ذلك الوقت كان مكظوما فكانه قيل لا تكن مكظوما (المسئلة
الثانية) صاحب الحوت يونس عليه السلام إذ نادى في بطن الحوت بقوله لا اله الا انت
سبحانك انى كنت من الظالمين وهو مكظوم ملوّه غيظا من كظم السماء اذاملا والمعنى
لا يوجد منك ما وجد منه من الفجور والمعاصية فتبلى بيلانه * ثم قال تعالى (ولولأن تداركه
نعمة من ربه لتبدل العراء وهو مذموم) وقرئ رجة من ربه وههنا سؤالات (السؤال
الاول) لم يقل لولأن تداركه نعمة من ربه (الجواب) انما حسن تذكير الفعل لفصل
الضمير في تداركه وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته وقرأ الحسن تداركه أى تداركه
على حكاية الحال الماضية بمعنى لولأن كان يقال فيه تداركه كما يقال كان زيد سيقوم
فتمه فلان أى كان يقال فيه سيقوم والمعنى كان متوقعا منه القيام (السؤال الثاني)
ما المراد من قوله نعمة من ربه (الجواب) المراد من تلك النعمة هو انه تعالى أنعم عليه
بالتوفيق للتوبة وهذا يدل على انه لا يتم شئ من الصالحات والطاعات الا بتوفيقه وهدايته

عصمه من أن يفعل فعلا
يكون تركه أولى روى أنها
نزلت بأحد حين هم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يدعو على المنهرمين
من المؤمنين وقيل حين
أراد أن يدعو على ثقيف
(وأن يكاد الذين كفروا
ليرلقونك بآبصارهم)
وقرى ليرلقونك بفتح
الباء من رلقه بمعنى ألقه
ويرزقونك وإن هى
المخففة واللام دليلها
والمعنى أنهم من شدة
عداوتهم لك ينظرون
إليك شرا بحيث يكادون
يزلون قدمك فيرمونك
من قولهم نظرا إلى نظرا
يكاد يصرعنى أى أو أمكنه
ينظره الصرع عافله أو
أنهم يكادون يصيبونك
بالعين إذ قد روى أنه كان
في بني أسد عيانون فأراد
بعضهم أن يعين رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنزلت
وفي الحديث أن العين
لندخل الرجل القبر والجل
القدر وأعله من خصائص
بعض النفوس وعن
الحسن دواء الاصابة
بالعين أن تقرأ هذه الآية
(الماسعوا الذكر) أى

وقت سماعهم بالقرآن على أن الماظر فبسمه منصوبة بيرلقونك وذلك لاشتداد بغضهم وحسدكم عند
سماعه (ويقولون) الثانية

حيرتهم في أمره عليه الصلاة والسلام ونهاية ﴿ ٢٧٧ ﴾ جهلهم بما في تضاعيف القرآن من تعجيب الحكم

و بدائع العلوم المجموعة
عن العقول المنسية
باحكام الطبايع ولتتغير
الناس عنه (انه ليجنون)
وحيث كان مدار حكمهم
الباطل ماسموم منه
عليه الصلاة والسلام
رد ذلك ببيان علوشأنه
وسطوح برهانه قبيح
(وما هو الا ذكر للعالمين)
على أنه حال من فاعل
يقولون مفيدة لغاية
بطلان قولهم وتعجيب
السامعين من جرأتهم
على تقوه تلك العظيمة
أي يقولون ذلك والجمال
أنه ذكر للعالمين أي
تذكروا ويسان الجميع
ما يحتاجون اليه من أمور
دينهم فابن من أنزلنا
عليه ذلك وهو مطلع
على أسرار رطرا ومحيط
بجميع حقائقه خبرا
مما قالوا وقيل معناه شرف
وفضل لقوله تعالى وأنه
لذكر لك ولقومك وقيل
الضمير لرسول الله صلى
الله عليه وسلم وكونه
مذكرا وشرفا للعالمين
لا ريب فيه * عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة القلم
أعطاه الله ثواب الذين حسن الله اخلاقهم

(السؤال الثالث) أين جواب لولا الجواب من وجهين (الاول) تقدير الآية لولا هذه
النعمة أنشد بالمرء مع وصف المذمومة فلما حصلت هذه النعمة لاجرم لم يوجد انشد
بالمرء مع هذا الوصف لانه لما فقد هذا الوصف فقد فقد ذلك المجموع (الثاني) لولا هذه
النعمة التي في بطن الحوت الى يوم القيامة ثم يذبحها القيامة مذموما ويدل على هذا قوله
فلولانه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون وهذا كما يقال عرصة القيامة وعراء
القيامة (السؤال الرابع) هل يدل قوله وهو مذموم على كونه فاعلا للذنب (الجواب)
من ثلاثة أوجه (الاول) ان كلمة لولا دللت على أن هذه المذمومة لم تحصل (الثاني) لعل
المراد من المذمومة ترك الافضل فان حسنات الابرار سيئات المربين (الثالث) لعل هذه
الواقعة كانت قبل التوبة لقوله فاجتبه ربه والغاء التعقيب (السؤال الخامس) ما سبب
ول هذه الآيات (الجواب) يروى انها نزلت بأحد حين حل برسول الله ما حل فأراد أن
يدعوا على الذين انهمزوا وقيل حين أراد أن يدعو على ثقيف * قوله تعالى (فاجتبه ربه
فيعمله من الصالحين) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في الآية وجهان (أحدهما) قال ابن
عباس ردا لله الى الوحي وشقعه في قومه (والثاني) قال قوم نعله ما كان رسولا صاحب
وحي قبل هذه الواقعة ثم بعد هذه الواقعة جعله الله رسولا وهو المراد من قوله فاجتبه ربه
والذين أنكروا الكرامات والارهاص لا بد وأن يخفوا القول الاول لان احتباسه في
بطن الحوت وعدم موته هناك للملأ يكن ارهاصا ولا كرامة فلا بد وأن يكون معجزة وذلك
يقضي انه كان رسولا في تلك الحالة (المسئلة الثانية) احتج اصحاب على أن فعل العبد
خلق الله تعالى بقوله فيعمله من الصالحين فلا يتبدل على أن ذلك الصلاح انما حصل
بمحمل الله وخلة قال الجبائي يحتمل أن يكون معنى جعله انه أخبر بذلك ويحتمل أن يكون
اطف به حتى صلح اذا جعل يستعمل في اللغة هذه المسألة (والجواب) أن هذين
الوجهين اللذين ذكرتم مجازا والاصل في الكلام الحقيقة * قوله تعالى (وان يكاد الذين
كفروا ليرفونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) ان مخدفة
من الثقيلة واللام عليها (المسئلة الثانية) قرئ ليرفونك بضم الياء وفتحها وازقة وازقه
بمعنى ويقال زلق الرأس وازقه حلقه وقرئ ليرفونك من زهقت نفسه وازقهها * فيه
وجوه (أحدها) انه من شدة تعذيبهم ونظرهم اليك شذرا بعيون العداوة واليقضاء
يكادون يزلون قدمك من قولهم نظر الى نظرا يكاد يصرعني ويكاد ياكلني أي لو أمكنه
بنظره الصرع أو الاكل لافعه قال اشاعر

يتخاضون اذا التقوا في موطن * نظرا يزل مواطئ الاقدام
وأنشد ابن عباس لما رمى بأقوام حددوا النظر اليه

نظروا الى بأعين محجرة * نظر التوس الى شفار الجازر

وبين الله تعالى ان هذا النظر كان يشتد منهم في حال قراءة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن

* (سورة الحاقة مكية وآيها احدى وخمسون) * * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (الحاقة)
 أى الساعة أو الحائلة الثابتة الوقوع الواجبة ﴿ ٢٧٨ ﴾ المجبى للاحالة أو التى تحقق فيها الامور الحققة من الحساب

وهو قهقهة لما سمعوا الذكر (الثنائى) منهم من حمله على الاصابة بالعين وهم نامقمان أحدهما
 الاصابة بالعين هل لها فى الجملة حقيقة أم لا (والثانى) ان تتقدير كونها صحيحة فهل الآية
 هي مفسرة بها أم لا (المقام الاول) من الناس من أنكر ذلك وقال تأثير الجسم فى الجسم
 لا يعقل الا بواسطة المماسه وههنا لامماسه قامت حصول التأثير واعلم ان المقدمه الاولى
 ضعيقة وذلك لان الانسان اما أن يكون عبارة عن النفس أو عن البدن فان كان الاول
 لم يستم اخلافاً للنفس فى جواهرها وما هيئاتها وإذا كان كذلك لم يمتنع أيضاً اختلافها
 فى اوازها وأثارها فلا يستبعد أن يكون لبعض النفوس خاصية فى التأثير وان كان
 الثانى لم يمتنع أيضاً أن يكون مزاج انسان واقفا على وجه مخصوص يكون له أثر خاص
 وبالجملة فلا احتمال العقلى قائم وليس فى بطلانه شبهة فضلاً عن خفة والدلائل السمعية
 ناطقة بذلك كما يروى انه عليه الصلاة والسلام قال العين حق وقال العين تدخل الرجل
 القبر والجمل القدر (والمقام الثانى) من الناس من فسر الآية بهذا المعنى قالوا كانت
 العين فى بني الاسد وكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يبره شئ فيقول فيعلم أن كايوم مثله
 الا هاهنا قاله الكفار من بعض من كانت له هذه الصفة أن يقول فى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فكيف يصح الله تعالى وطن الجبائى فى هذا التأويل وقال الاصابة بالعين تنشأ
 عن استحسان الشئ والقوم ما كانوا ينظرون الى الرسول عليه السلام على هذا الوجه
 بل كانوا يعقونونه ويغضونه والنظر على هذا الوجه لا يقتضى الاصابة بالعين واعلم ان هذا
 السؤال ضعيف لانهم وان كانوا يغضونه من حيث الدين لعلمهم كانوا يستحسنون
 فصاحته ويارده للدلائل وعن الحسن دواء الاصابة بالعين قراءة هذه الآية * ثم قال
 (ويقولون انه مجنون) وهو على ما افتتح به السورة (وما هو) أى وما هذا القرآن الذى
 يزعمون انه دلالة جنونه (الا ذكر له الامين) فانه تذكر لهم وبيان لهم وأدلة لهم وتبيين لهم
 على ما فى عقولهم من أدلة التوحيد وفيه من الآداب والحكم وسائر العلوم ما لا حده
 ولا حصر فكيف يدعى من يتلوه مجنوناً ونظيره مما يذكر من مع انه من أدل الامور على كمال
 الفضل والعقل والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

* (سورة الحاقة خمسون وآيتان مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحاقة ما الحاقة وما ادركها الحاقة) فيه مسائل (المسئلة الاولى) أجمعوا على ان الحاقة
 هي القيامة واختلفوا فى معنى الحاقة على وجوه (أحدها) ان الحق هو الثابت الكائن
 فالحاقة الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجبى التى هي آية لا ريب فيها (وثانيها) انها
 التى تحقق فيها الامور أى تعرف على الحقيقة من قولك لأحق هذا أى لأعرف حقيقة
 جعل الفعل لها وهو لا هلهي (وثالثها) انها ذوات الحقائق من الامور وهي الصادقة
 الواجبة الصدق والثواب والعقاب وغيرهما من أحوال القيامة أمور واجبة الوقوع

والثواب والعقاب وألتي
 تحقق فيها الامور أى
 تعرف على الحقيقة من
 حقه يحق نفسه اذا عرف
 حقيقة جعل الفعل لها
 مجازاً وهو لما فيها من
 الامور أولن فيها من
 أولى العلم وأياما كان
 فحق الموصوف للايدان
 بكمال ظهور اتصافه
 بهذه الصفة وجرى بانها
 مجرى الاسم وارتفعها
 على ابتداء خبرها
 (ما الحاقة) على أن
 ما مبتدأ ثان والحاقة
 خبره والجملة خبر للمبتدأ
 الاول والاصل ما هي
 أى أى شئ هي فى حالتها
 وصفها فان ما قد يعلل
 بها الصفة والحال
 فوضع الظاهر موضع
 المضمر تأكيداً لعلها
 هذا ما ذكره فى اعراب
 هذه الجملة وانظرها

وقد سبق فى سورة الواقعة
 أن مقتضى التحقيق ان
 تكون ما الاستغماية
 خبر للمابعدا فان مناط
 الافادة بين ان الحاقة
 أمر يبدع وخطب نظم
 كاي فبسه كون ما خبرا
 لا بيان أن أمراً يبدع
 الحاقة كاي فبسه كونها مبتدأ وكون الحاقة خبراً وقوله تعالى (وما أدراك) أى وأى شئ أعلمك * والوجود *
 (ما الحاقة) تأكيداً لعلها

وظاعتها بينان خروجها عن دائرة علوم المخلوقات على معنى أن عظم شأنها ومدى هولها وشدها بحيث لا تكاد تبلغه
دراية أحد ولا وهمه وكيفما قدرت حالها ﴿ ٢٧٩ ﴾ فهي أعظم من ذلك وأعظم فلا يتسنى الاعلام وما في حيز

الرفع على الابتداء وأدراك
خبره ولا مساعده ههنا
للعكس والمخافة بجملة
من مبتدأ وخبر على الوجه
الذي عرفت فتمتلأ
النصب على اسقاط
الخافض لان أدري
يتعدى الى المفعول الثاني
بالباء كما في قوله تعالى ولا
أدراك له فلما وقعت جملة
الاستفهام معلقة كانت
في موضع المفعول الثاني
والجملة الكبيرة معطوفة
على ما قبلها من الجملة
الواقعة خبر القول تعالى
المخافة مؤكدة لها ولها
كأمر (كذبتم وودعوا
بالقارعة) أي بالحالة
التي تفرع الناس بفنون
الافزاع والاهوال
والسما بالانشقاق
والانفطار والارض
والجبال بالدك والنسف
والجحوم بالطمس
والانكدار ووضعها
موضع ضمير المخافة
للدلالة على معنى القرع
فيها تشديدا له ولها
والجملة استئناف مسوق
للاعلام بعض أحوال
المخافة عليه الصلاة
والسلام أثر تقرير أنه

والوجود فهي كلها حواقي (ورابعها) ان المخافة بمعنى الخفة والخفة أخص من الحق
وأوجب تقول هذه حق أي حتى وعلى هذا المخافة بمعنى الحق وهذا الوجه قرىب من
الوجود الاول (وخامسها) قال الليث المخافة النازلة التي حقت بالجارية لها ولا كاذبة
وهذا معنى قوله تعالى ليس لوقعتها كاذبة (وسادسها) المخافة الساعة التي يحق فيها الجزاء
على كل ضلال وهدي وهي القيامة (وسابعها) المخافة هو الوقت الذي يحق على القوم
أن يقع بهم (وثامنها) انها الحق بأن يكون فيها جميع آثار أعمال المكلفين فإن في ذلك
اليوم يحصل الثواب والعقاب ويخرج عن حد الانتظار وهو قول الزجاج (وتاسعها) قال
الازهرى والذي عندي في المخافة انها سمت ذلك لانها تحق كل محاق في دين الله بالباطل
أي تخاصم كل تخاصم وتغلبه من قولك حاقت به فحقته أي غلبته فغلبته وفلجت عليه
(وعاشرها) قال أبو مسلم المخافة الفاعلة من حقت كلمة ربك (المسئلة الثانية) المخافة
مر فوعة بالابتداء وخبرها ما المخافة والاصل المخافة ما هي أي شيء هي تفصيلا لتأنيها
وتعظيمها لئلا يوضع الظاهر موضع المضمرة لانه أهول لها ومثله قوله القارعة ما القارعة
وقوله وما أدراك أي وأي شيء أعظمك ما المخافة يعني أنك لا تعلمك بكنهها ومدى عظمتها
يعني انه في العظم والشدّة بحيث لا يبلغه دراية أحد ولا وهمه وكيف ما قدرت حالها فهي
أعظم من ذلك وما في موضع الرفع على الابتداء وإدراك معلق عنه لتضمنه معنى
الاستفهام * قوله تعالى (كذبتم وودعوا بالقارعة) القارعة هي التي تفرع الناس
بالافزاع والاهوال والسما بالانشقاق والانفطار والارض والجبال بالدك والنسف
والجحوم بالطمس والانكدار وانما قال كذبتم وودعوا بالقارعة ولم يقل هو البديل على
ان معنى القرع حاصل في المخافة فيكون ذلك زيادة على وصف شدتها ولما ذكرها وفتحها
أتبع ذلك بذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكر الالاهل مكة ونحو يفسا
لهم من عاقبة تكذيبهم * قوله تعالى (فأما مود فأهلكوا بالطاغية) اعلم ان في الطاغية
أقوالا (الاول) ان الطاغية هي الواقعة المجاورة للحد في الشدة والقوة قال تعالى انما
طغى الماء أي جاوز الحد وقال مازع البصر وما طغى فعلى هذا القول الطاغية نعت محذوف
واختلفوا في ذلك المحذوف فقال بعضهم انها الصيحة المجاوزة في القوة والشدّة للصيحات
قال تعالى انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر وقال بعضهم أنها
الرجفة وقال آخرون انها الصاعقة والقول الثاني ان الطاغية ههنا الطغيان فهي مصدر
كالكاذبة والباقية والعاقبة والعاقبة أي أهلكوا بطغيانهم على الله اذ كذبوا رسوله
وكفروا به وهو منقول عن ابن عباس والمتأخرون طعنوا فيه من وجهين (الاول) وهو
الذي قاله الزجاج انه لما ذكر في الجملة الثانية نوع الشيء الذي وقع به العذاب وهو قوله
تعالى يريح صرصر وجب أن يكون الحال في الجملة الاولى كذلك حتى تكون المناسبة
حاصلة (والثاني) وهو الذي قاله الناضى وهو انه لو كان الزناد ما قالوه لكان من حتى

لأدراكه عليه الصلاة والسلام بها أحد كما في قوله تعالى وما أدراك ما هي نار حامية ونظيره خلا أن الميين هناك نفس
المسؤول عنها وههنا حال من أحوالها

كما في قوله تعالى وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر فلما أن المبين هناك ليس بنفس ليلة القدر بل فضلها وشرفها كذلك المبين ههنا هو الحاقه وعظم شأنها وكونها بحيث يحق ﴿٢٨٠﴾ اهلاك من يكذب بها كما أنه قبل وما أدراك

ما الحاقه كذبت بها ثمود وعاد فأهلكوا (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) أي بالوافقة المجاوزة للحد وهي الصيحة أو الرجفة (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أي شديدة الصوت لها صرصرة أو شديدة البرد تحرق بيردها (عالية) شديدة العصف كأنها عتت على خزانها فلم يتمكنوا من ضبطها أو على عاد فلم يقدروا على ردها وقوله تعالى (سخرها عليهم) الخ استنفاف جيوشها لكيفية أهلاكهم بالريح أي سيطرتها عليهم بقدرته القاهرة (سبع ليال وثمانية أيام حسوما) أي متابعات جمع حاسم كشهود جمع شاهد من حسمت الدابة إذا تابعت بين كبتها أو نخسات حسمت كل خبر أو أنصت أو فاطمات قطعت دابرهم ويجوز أن يكون مصدرا متصبا على العلة بمعنى قطعاً أو على المصدر لفعله المقدر حالا أي تحسمهم حسوما ويؤيد القراءة بالقح

الكلام أن يقال أهلكوا ولاجلها (والقول الثالث) بالطاغية أي بالفرقة التي طغت من جملة ثمود فتأمروا بعقر الناقة فعقروها أي أهلكوا بشؤم فرقهم الطاغية ويجوز أن يكون المراد بالطاغية ذلك الرجل الواحد الذي أقدم على عقر الناقة وأهلك الجميع لأنهم رضوا بفعله وقبل له طاغية كما يقال فلان راوية الشعر وداهية وعلامة ونسابة * قوله تعالى (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية) الصرصر الشديدة الصوت لها صرصرة وقيل الباردة من الصر كأنها التي كرر فيها البرد وكثر فمى تحرق بشدة بردها وأما العاتية ففيها أحوال (الاول) قال الكلبي عتت على خزانها يومئذ فلم يحفظوا كم خرج منها ولم يخرج قبل ذلك ولا بعده منها شيء إلا بقدر ما عاوم قال عليه الصلاة والسلام طغى الماء على خزانة يوم نوح وعتت الريح على خزانها يوم نوح فلم يكن لهم عليهم سبيل فعلى هذا القول هي عاتية على الخزان (الثاني) قال عطاء عن ابن عباس يريد الريح عتت على عاد فاقدروا على ردها بجحلة من استتار يدها أو استناد إلى جبل فانها كانت تنزتهم من مكانهم وتهلكهم (القول الثالث) أن هذا ليس من العقاب الذي هو عصيان إنما هو بلوغ الشيء وانتهائه ومنذ قولهم عتت التبت أي بلغ منتهاه وجف قال تعالى وقد بلغت من الكبر عتياً فعاتية أي بالغة منتهاها في القوة والشدة * قوله تعالى (سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما) قال مقاتل سيطرها عليهم وقال الزجاج أظامها عليهم وقال آخرون أرسلها عليهم هذه هي اللفاظ المذكورة عن المفسرين وهندي أن فيه طبقة وذلك لأن من الناس من قال إن تلك الرياح إنما اشتدت لأن اتصالاً فلذلك نجوما اقتضى ذلك فقوله سخرها فيه إشارة إلى نفي ذلك المذهب وبيان أن ذلك إنما حصل بتقدير الله وقدرته فإنه أولا هذه الدقيقة لما حصل منه الخوف والتحذير عن العقاب وقوله سبع ليال وثمانية أيام حسوما الفائدة فيه أنه تعالى لو أراد أن يرك ذلك لما كان مقدار زمان هذا العذاب معلوماً فلما قال سبع ليال وثمانية أيام صار مقدار هذا الزمان معلوماً لما كان يمكن أن يظن ظان أن ذلك العذاب كان متفرقاً في هذه المدة أزال هذا الظن بقوله حسوما أي متسابعة متوالية واختلفوا في الحسوم على وجوه (أحدها) وهو قول الأكثرين حسوما أي متتابعة أي هذه الأيام متابعت عليهم بالريح المهلكة فلم يكن فيها فتور ولا انقطاع وعلى هذا القول حسوم جمع حاسم كشهود وقعود ومعنى الحسم في اللغة القطع بالاستئصال وسمى السيف حساماً لأنه يحسم العدو عما يريد من بلوغ عدواته فلما كانت تلك الرياح متتابعة ما سكنت ساعة حتى أتت عليهم أشبه متابعها عليهم تتابع فعل الحاسم في إعادة الكي على الداء مرة بعد أخرى حتى ينحسم (وثانيها) أن تلك الرياح حسمت كل خبر أو أنصت كل بركة فكانت حسوما وحسمتهم فلم يبق منهم أحد فالحسوم على هذين القولين جمع حاسم (وثالثها) أن يكون الحسوم مصدراً كالشكور والكفور وعلى هذا التقدير فاما أن ينصب بفعله مفعلاً والقدير يحسم حسوما يعني

وهي كانت أيام العجوز من صبيحة أربعماء إلى غروب الأربعماء وإنما سميت عجوزاً لأن ﴿استأصل﴾

عجوزا من عذتورات في سرب فانتزعتها ﴿ ٢٨١ ﴾ الریح فی اليوم الثامن فاهلكتها وقبل هي أيام العجز

وهي آخر الشتاء
وأسماءها الصن
والصنبر والوبر والامر
والموثر والمعلل ومطفي
الجرو وقيل ومكني الطعن
(فقرى القوم) ان كنت
حاضرا حينئذ (فيها)
في مهاجها وفي تلك الليالي
والايام (صرعى) موتى
جمع صريع (كانهم
أعجاز نخل) أى أصول
(خاوية) منسأة
الاجواف (فهل ترى لهم
من باقية) أى بقية أو نفس
باقية أو بقاء على أنها
مصدر كالسكاذبة
والطاغية (وجاء فرعون
ومن قبله) أى ومن
تقدمه وقرى ومن قبله
أى ومن عنده من أتباعه
ويؤيد أنه قرى ومن
معه (والموتفكات) أى
قرى قوم لوط أى أهلها
(بالخاطئة) بالخطا
أو بالفعلة أو بالأفعال
ذات الخطا التي من جعلتها
تكذيب البعث والقيامة
(فعصو رسول ربهم)
أى فعصى كل أمة
رسولها حين نهوهم
عما كانوا يعاطونه من
القبائح (فأخذهم) أى

استأصل استئصالا أو يكون صفة كقولك ذات حسوم أو يكون مفعولا له أى مخزها
عليهم للاستئصال وقرأ السدى حسوما بالفتح حالامن الریح أى سخرها عليهم مستأصلة
وقبل هي أيام العجوز وانما سميت أيام العجوز لان عجوزا من عذتورات في سرب فانتزعتها
الریح فی اليوم الثامن فاهلكتها وقبل هي أيام العجز وهي آخر الشتاء ﴿ قوله تعالى
(فقرى القوم فيها صرعى) أى فى مهاجها وقال آخرون أى فى تلك الليالى والایام صرعى
جمع صريع قال مقاتل معنى موتى یرید أنهم صرعوا بموتهم فهم مصرعون صرع الموت
﴿ ثم قال (كانوا أعجاز نخل خاوية) أى كانوا أصول نخل خالية الاجواف لانشيئتها
والنخل يوشن ويذكر قال الله تعالى فى موضع آخر كانوا أعجاز نخل منقروا قرى أعجاز
نخل ثم يحكى انهم شبهوا بالنخل التى قامت من أصلها وهو اخبار عن عظيم خلقهم
وأجسامهم ویمكن أن يكون المراد به الأصول دون الجذوع أى أن الریح قد قطعتهم حتى
صاروا قطعاً ضاماً كصول النخل وأما وصف النخل بالخواء فيمكن أن يكون وصفاً للقوم
فإن الریح كانت تدخل أجوافهم فتصرعهم كالنخل الخاوية الجوف ويمكن أن تكون
الخالية بمعنى البالية لأنها اذا بليت خلت أجوافها فشبها بعد أن هلكوا بالنخل البالية
﴿ ثم قال (فهل ترى لهم من باقية) وفيه مستثنان (المسئلة الأولى) فى الباقية ثلاثة أوجه
(جدها) أنها البقية (وثانيها) المراد من نفس باقية (وثالثها) المراد بالباقية البقاء
الطاغية بمعنى الطغیان (المسئلة الثانية) ذهب قوم الى أن المراد أنه لم يبق من نسل
أولئك القوم أحد واستدل بهذه الآية على قوله قال ابن جریر كانوا سبع ليال وثمانية
أيام أحياء فى عقاب الله من الریح فلما أمسوا اليوم الثامن ماتوا فاحتلتهم الریح فأقتنهم فى
البحر فذاكه و قوله فهل ترى لهم من باقية وقوله فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم (القصة
الثانية) قصة فرعون ﴿ قوله تعالى (وجاء فرعون ومن قبله والموتفكات بالخاطئة) أى ومن
كان قبله من الأمم التى كفرت كما كفر هو ومن لفظ عام ومعناه خاص فى الكفار دون
المؤمنين وقرأ أبو عمرو وعاصم والكسائى ومن قبله بكسر التاف وفتح الباء قال سيبويه قبل لما
ولى الشئ تقول ذهب قبل السوق ولى قبلك حق أى فيما يملك واتسع فيه حتى صار بمنزلة لى
عليك فغنى من قبله أى من عنده من أتباعه وجنوده والذى يؤكده هذه القراءة ما روى أن
ابن مسعود وأبا وأيام موسى قروا ومن تلقاه روى عن أبى وحده انه قرأ ومن معه أما قوله
والموتفكات فقد تقدم تفسيرها وهم الذين أهلکوا من قوم لوط على معنى والجماعات
الموتفكات وقوله بالخاطئة فيه وجهان (الأول) ان الخاطئة مصدر كالخطا (والثانى)
أن يكون المراد بالفعلة أو بالأفعال ذات الخطا العظيم ﴿ قوله تعالى (فعصو رسول ربهم
فأخذهم أخذة رابية) الضمیر ان كان عائدا الى فرعون ومن قبله فرسول ربهم هو موسى
عليه السلام وان كان عائدا الى أهل الموتفكات فرسول ربهم هو لوط قال الواحدى
والوجه أن يقال المراد بالرسول كلاهما الخبر عن الامتين بعد ذكرهما بقوله فعصوا فيكون

الله عز وجل ﴿ ٣٦ ﴾ من (أخذة رابية) أى زائدة فى الشدة كما زادت قبائحهم فى القبح

من ربا الشيء اذا زاد (انما لطفا الماء) بسبب اصرار قوم نوح ﴿ ٢٨٢ ﴾ على فنون الكفر والمعاصي

ومباقتهم في تكذيبه عليه الصلاة والسلام فيما أوحى اليه من الاحكام التي من جعلتها احوال القيامة (جلائكم) اى في اصلا بآبائكم (في الجارية) في سفينة نوح عليه السلام والمراد بحملهم فيها رفعتهم فوق الماء الى انقضاء أيام الطوفان لا يجر درفعهم الى السفينة كما يرب عنه كلمة في فانها ليست بصلصة للمحمل بل متعلقة بمعدوف هو حال من فعله أى رفعناكم فوق الماء وحفظناكم حال كونكم في السفينة الجارية بأمرنا وحفظنا وفيه تنبيه على أن مدار نجاتهم بمحض عصمته تعالى انما السفينة بسبب صوري (لجعلها) أى ليجعل الفعلة التي هي عبارة عن انجاء المؤمنين واغراق الكافرين (لكم تذكرة) عبرة ودلالة على كمال قدرة المصانع وحكمته وقوة قهره وسعده رحمة (وتعبها) أى تحفظها والسوى أن تحفظ الشيء في نفسه

والاباء أن تحفظه في غير نفسه من وعاء وقرى تعبها بسكون العين تشبها به لا يكتف (أذن واعية) أى ممكن

أن من شأنها أن تحفظ ما يجب حفظه بتذكره ﴿ ٢٨٣ ﴾ وإشاعته والتفكير فيه ولا تضيق بتذكرك العمل به

التذكير للدلالة على قلتها
وأن من هذا شأنه مع
قلته ينسب لتجاق الجمل
الغفير وإدامة نسلهم
وقرى أفن بالتخفيف
(فأذا انقضى في الصور نفخة
واحدة) (شروع في بيان
نفس الحاقة وكيفية
وقوعها أثر بيان عظم
شأنها بالهلاك مكديها
وإنما حسن اسناد الفعل
إلى المصدر لتقيده
وحسن تذكيره للفصل
وقرى نفخة واحدة
بالنصب على اسناد
الفعل إلى الجار والمجرور
والمراد بها النفخة الأولى
التي عندها خراب العالم
(وَجَلَّتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ)
أي قلعت ورفعت من
أماكنها بمجرد القدرة
الإلهية أو بتوسط
الزلزلة أو الرمي بالعاصفة
(فدكت أدك واحدة)
أي ففُضِرَتِ الجبلتان
أثر رفعهما ببعضهما بعض
ضربة واحدة حتى تندق
وترجع كشيء مهيل وهباء
منبثا وقيل فبسطة بسيطة
واحدة فصارنا قاعا
صفصفا لا ترى فيها
عوجا ولا أمنا من قولهم

امكان وقوع القيامة ولما ثبت ذلك شرع سبحانه في تفاصيل أحوال القيامة فذكر أولا
مقدماتها فقال (فَأَذَانُفْخُ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) قرئ
نفخة بالرفع والنصب وجعل الرفع أنه أسند الفعل اليها وإنما حسن تذكير الفعل للفصل
ووجه النصب أن الفعل مسند إلى الجار والمجرور ثم نصب نفخة على المصدر (المسئلة
الثانية) المراد من هذه النفخة الواحدة هي النفخة الأولى لأن عندها يحصل خراب العالم
فإن قيل لم قال بعد ذلك يومئذ تعرضون والعرض أي تكون عند النفخة الثانية قلنا جعل
اليوم اسما للحين الواسم الذي تقع فيه النفختان والصعقة والنبشور والوقوف والحساب
فلذلك قال يومئذ تعرضون كما تقول جئته عام كذا وإنما كان تجيئك في وقت واحد من
أوقاته ﴿ قوله تعالى (وَجَلَّتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً) وفيه مسئلان (المسئلة
الأولى) رفعت الأرض والجبال إماما للزلزلة التي تكون في القيامة وإما يرجع بلغت من
قوة عصفها إنها تحمل الأرض والجبال أو تلك من الملائكة أو بقدرته الله من غير سبب
فدكت أي ففُضِرَتِ الجبلتان جلة الأرض وجلة الجبال ففُضِرَتِ بعضهما ببعض حتى تندق
وتصير كشيء مهيل وهباء منبثا وذلك لأبلغ من الدق وقيل فبسطة بسيطة واحدة فصارنا
أرضا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا من قولك أدك السنام إذا فترش وبعير أدك وناقة دكاء
ومنه الدكان (المسئلة الثانية) قال الفراء لا يجوز في دكة ههنا إلا بالنصب لارتفاع الضمير
في دكتنا ولم يقل فدكتن لأنه جعل الجبال كالواحدة والأرض كالواحدة كما قال أن
السموات والأرض كاتارتقا ولم يقل كن ﴿ ثم قال تعالى (فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ) وانشقت
السماء فهي يومئذ واهية (أي فَيَوْمَئِذٍ قَامَتِ الْقِيَامَةُ الْكُبْرَى) وانشقت السماء لتزول
الملائكة فهي يومئذ واهية أي مسترخية ساقطة القوة كالعهن المنفوس بعد ما كانت
محمكة شديدة ﴿ ثم قال (وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) قوله والملاك
لم يرد به ملكا واحدا بل أراد الجنس والجمع (المسئلة الثانية) الأرجاء في اللغة النواحي
يقال رجا ورجوان والجمع الأرجاء ويقال ذلك لحرف البر وحرق القبر وما أشبه ذلك
وإنما إن السماء إذا انشقت عدلت الملائكة من مواضع الشق إلى جوانب السماء فإن
قيل الملائكة يدوتون في الصعقة الأولى لقوله فصعق من في السموات ومن في الأرض
فكيف يقال أنهم يقفون على أرجاء السماء قلنا الجواب من وجهين (الأول) أنهم يقفون
لصعقة على أرجاء السماء ثم يدوتون (الثاني) أن المراد الذي استثناهم الله في قوله لا من شاء الله
﴿ قوله تعالى (وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) هذا
العرش هو الذي أراد الله بقوله الذين يحملون العرش وقوله وتري الملائكة حافين من
حول العرش (المسئلة الثانية) الضمير في قوله فوقهم إلى ما ذا بعد وفيه وجهان (الأول)
وهو الأقرب أن المراد فوق الملائكة الذين هم على الأرجاء والمقصود التمييز بينهم وبين
الملائكة الذين هم حوله العرش (الثاني) قال مقاتل يعني أن الجملة يحملون العرش فوق

أدك السنام إذا فترش وبعير أدك وناقة دكاء ومنه الدكان (فيومئذ) (وقعت الواقعة)

أى قامت القيامة (وانشقت السماء) لنزول الملائكة (فهى) * ٢٨٤ * أى السماء (يومئذ واهية) ضعیفه

مسترخية بعد ما كانت محكمة (والملك) أى الخلق المعروف بالملك (على أرجائها) أى جوانبها جمع رجاءة قصر أى تنشق السماء التى هى مساكنهم فيلجئون الى اكثافها وحافاتها (ويحمل عرش ربك فوقهم) فوق الملائكة الذين هم على الأرجاء أرفوق الثمانية (يومئذ ثمانية) من الملائكة عن النبي عليه الصلاة والسلام هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أبدى الله تعالى بأربعة آخرين فيكونون ثمانية وروى ثمانية أملاك أرجلهم فى تخوم الأرض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون مسبحون وقيل بعضهم على صورة الإنسان وبعضهم على صورة الأسد بعضهم على صورة الثور وبعضهم على صورة النمر وروى ثمانية أملاك فى خلق الأوعال ما بين أظلافها الى ركبها مسيرة سبعين صاما وعن شهر بن حوشب أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك الحمد على عفوك

رؤسهم والضمير قبل الذكر جأز كقوله * فى بيته يوثى الحكم * (المسئلة الثالثة) نقل عن الحسن رحمه الله انه قال لأندرى ثمانية أشخاص أول اوجوه (أحدها) ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أبدى الله بأربعة آخرين فيكونون ثمانية وروى ثمانية أملاك أرجلهم فى تخوم الأرض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون مسبحون وقيل بعضهم على صورة الإنسان وبعضهم على صورة الأسد وبعضهم على صورة الثور وبعضهم على صورة النمر وروى ثمانية أملاك فى صورة الأوعال ما بين أظلافها الى ركبها مسيرة سبعين صاما وعن شهر بن حوشب أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك الحمد على عفوك بعد قدرتك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك الحمد على حلك بعد علمك (الوجه الثانى) فى بيان ان الحمل على ثمانية أشخاص أولى من الحمل على ثمانية آلاف وذلك لان الثمانية أشخاص لا بد منهم فى صدق اللفظ ولا حاجة فى صدق اللفظ الى ثمانية آلاف فعينئذ يكون اللفظ دالا على ثمانية أشخاص ولا دلالة فيه على ثمانية آلاف فوجب حمله على الأول (الوجه الثالث) وهو ان الموضع موضع التعظيم والتعويل فلو كان المراد ثمانية آلاف أو ثمانية صفوف لوجب ذكره ليزداد التعظيم والتعويل فبعث لم يذكر ذلك علنا انه ليس المراد الا ثمانية أشخاص (المسئلة الرابعة) قالت المشبهة أولم يكن الله فى العرش لكان حجل العرش عبثا هديم الفائدة ولا سيما وقد تأكد ذلك بقوله تعالى يومئذ تعرضون والعرض انما يكون لو كان الاله حاصلا فى العرش اجاب أهل التوحيد عنه بأنه لا يمكن أن يكون المراد منه ان الله جالس فى العرش وذلك لان كل من كان حاملا للعرش كان حاملا لكل ما كان فى العرش فلو كان الاله فى العرش للزم فى الملائكة أن يكونوا حاملين لله تعالى وذلك محال لانه يقتضى احتياج الله اليهم وان يكونوا أعظم قدرة من الله تعالى وكل ذلك كفر صريح فعلمنا انه لا بد فيه من التأويل فنقول السبب فى هذا الكلام هو انه تعالى خاطبهم بما يتعارفونه فتلقى لنفسه يتأيزورونه وليس انه يسكنه تعالى الله عنه وجعل فى ركن البيت حجرا هو عينه فى الأرض اذ كان من شأنهم أن يعظموا رؤسهم بتقبيل ايمانهم وجعل على العباد حفيظة ليس لأن السبيان يجوز عليه سبحانه لكن لان هذا هو المتعارف فكذلك لما كان من شأن الملك اذا أراد محاسبة غاله مجلس اليهم على سرى ووقف الاعوان حوله أحضر الله يوم القيامة عرشا وحضرت الملائكة وحفت به لالانه يقعد عليه أو يحتاج اليه بل لمثل ما قلناه فى البيت والطواف * قوله تعالى (يومئذ تعرضون) العرض عبارة عن المحاسبة والمساءلة شبه ذلك بعرض السلطان العسكرات تعرف أحواله نظيره قوله وعرضوا على ربك صفاء وروى ان فى القيامة ثلاث عرضات فأما عرضتان فاعتذار واحتجاج وتوبيخ وأما الثالثة ففيها تنبؤ الكتب فأخذ السعيد كتابه بيّنه والهالك كتابه بشماله

بعد قدرتك وأز بعه يقولون سبحانك اللهم ٢٨٥ بحمدك لك الحمد على حلك بعد علك وعن الحسن الله أعلم

أتمية أشخاص أم
ثمانية آلاف وعن الغضائك
ثمانية صفوف لا يسلم
عدددهم الا الله تعالى
ويحوز أن يكون
الثمانية من الروح أو من
خلق آخر وقيل هو
تمثيل لعظمته تعالى
بما شاهد من أحوال
السلطين يوم خروجهم
على الناس للقضاء العالم
لصكونها أقصى
ما يتصور من العظمة
والجلال والافشونه
سبحانه أجل من كل
ما يحيط به فك العبارة
والاشارة (يومئذ
تعرضون) أي تسئلون
وتحاسبون عبر عنه
بذلك تشديده بغرض
السلطان العسكر
لتعرف أحوالهم روى
أن في يوم القياسمة
ثلاث عرضات فأما
عرضتان فاعتذار
واحتجاج وتوبخ وأما
الثالثة فقيها تنزل الكتب
في أخذ الغار كتابه
بينه والهالك
بشاله وهذا وان كان
بعدا للفتحة الثانية لكن
لما كان اليوم استازمان

* ثم قال (لا تخفى منكم خافية) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في الآية وجهان
(الاول) تقدير الآية تعرضون لا تخفى أمر كم فانه عالم بكل شيء ولا تخفى عليه منكم
خافية ونظيره قوله لا تخفى على الله منهم شيء فيكون الغرض منه المبالغة في التهديد يعني
تعرضون على من لا تخفى عليه شيء أصلا (الوجه الثاني) المراد لا تخفى يوم القامة ما كان
مخفيا منكم في الدنيا فانه تظهر أحوال المؤمنين فيتكامل بذلك سرورهم ونظير أحوال
أهل العذاب فيظهر بذلك جزئهم وفضيحتهم والمراد من قوله يوم تبلى السرائر خاله من
قوة ولا ناصر وفي هذا أعظم الزجر والوعيد وهو خوف الفضيحة (المسئلة الثانية) قراءة
العامة لا تخفى باناء المنقطة من فوقها واختار أبو عبيدة الباء وهي قراءة حمزة والكسائي
قال لان الباء تجوز للذ كر والاني والتاء لا تجوز الا للثاني وههنا يجوز اسناد الفعل الى
المذكور وهو أن يكون المراد بالخافية شيء ذو خفاء وأيضا قد وقع الفصل ههنا بين الاسم
والفعل بقوله منكم * واعلم انه تعالى لما ذكر ما ينهي هذا العرض اليه قال (فأما من أتى
كتابه بيمينه يقول هاؤم أقرأوا كتابه) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) ها صوت بصوت به
فيهم منه معنى خذ كاف وحس وقال أبو القاسم الزجاجي وفيه لغات وأجودها ما حكاه
سيبويه عن العرب فقال وهاؤم مرية من البنيات قولهم هاؤم يافتي ومعناه تناول ويفتحون
الهمزة ويجعلون فتحها علم المذكر كما قالوا هالك يافتي فيجعل فتحة الكاف علامة المذكر
ويقال للثنتين هاؤم ما والجمع هاؤم وهاؤم والميم في هذا الموضع كالميم في أنماؤم وهذه
الضمة التي تولدت في همزة هاؤم انما هي ضمة ميم الجمع لان الاصل فيه هاؤم وهاؤم
فاتبوا الضمة الضمة وحكموا بالثنتين بحكم الجمع لان الاليتين عندهم في حكم الجمع في كثير
من الاحكام (المسئلة الثانية) اذا اجتمع عاملان على معول واحد فاعمال الاقرب
جائز بالاتفاق واعمال الابعد هل يجوز أم لا ذهب الكوفيون الى جوازه والبصريون
منعوه واحتج البصريون على قولهم بهذه الآية لان قوله هاؤم ناصب وقوله أقرأوا
ناصب أيضا فلو كان الناصب هو الابعد لكان القدير هاؤم كتابه فمكان يجب أن يقول
أقرأوه ونظيره أتوني أفرغ عليه قطرا (واهل) ان هذه الحجة ضعيفة لان هذه الآية دلت على
أن الواقع ههنا اعمال الاقرب وذلك لانزع فيه انما النزاع في انه هل يجوز اعمال الابعد أم لا
وليس في الآية تعرض لذلك وأيضا قد يخفى الصغير لان ظموره يعني عن التصريح به
كافي قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات فلم لا يجوز أن يكون ههنا كذلك ثم احتج
الكوفيون بأن العامل الاول متقدم في الوجود على العامل الثاني والعامل الاول حين
وجد اقضى معمولا لامتناع حصول العلة دون المعلول فصيورة المعمول معمولا للعامل
الاول متقدم على وجود العامل الثاني والعامل الثاني انما وجد بعد أن صار المعمول
معمولا للعامل الاول فيستحيل أن يصير أيضا معمولا للعامل الثاني لامتناع تعليل الحكم
الواحد بعينين ولا امتناع تعليل ما وجد قبل بما يوجد بعده وهذه المسئلة من لطائف النحو

متبع يقع فيه الفختان والصعقة والنشور والحساب وادخال أهل الجنة الجنة وأهل النار النار صريح

جعله ظرفا للكل (لا تخو منكم خافية) حال من مرفوع تعرضون ﴿ ٢٨٦ ﴾ أي تعرضون غير خاف عليه تعالى سر

من أسراركم قبل ذلك أيضا وانما العرض لاقتداء الحال والمبالغة في العدل أو غير خاف يومئذ على الناس كقوله تعالى يوم تبلى السرائر وقرئ يغنى بالياء التخصيب (فاما من أوتي كتابه بيمينه) تفصيل لاحكام العرض (فبقول) تيجبا وابتهاجا هاوأم افروا كتابه (هاسم لخذ وفيه ثلاث لغات أجدو من هاء يارجل وهاء يا امرأة وهاوأما يارجلان أو امرأتان وهاوأم يارجل وهاوأم يانوسة ومفعوله محذوف وكتابه مفعول افروا لانه أقرب العاملين ولانه لو كان مفعول هاوأم لقيس افروه اذا الاولى اضمارة حيث أمكن والهاء فيدوفي حسايه وماليه وسلطان نيسه للاسكت تثبت في الوقف ونسقط في الوصل واستحب اتيانها للبيان في الامام (اني ظننت اني ملاق حسايه) أي علمت واطر التعبير عند باطن الاشعار بأنه لا يقدح في الاعتقاد ما يهيجس في النفس من الخطرات التي لا تنفك عنها بعضها

(المسئلة الثالثة) الهاء تاسكت في كتابه وكذلك في حسايه وماليه وسلطانه وحق هذه الهاءات أن تثبت في الوقف وتسقط في الوصل ولما كانت هذه الهاءات مثبتة في المصحف والمثبتة في المصحف لا بد وان تكون مثبتة في اللفظ ولم يتيسر اثباتها في اللفظ الا عند الوقف لاجرم استحباب الوقف لهذا السبب وتجاوز بعضهم فأسقط هذه الهاءات عند الوصل وقرأ ابن مجصن ياسكان الياء بغير هاء وقرأ جماعة بآيات الهاء في الوصل والوقف جميعا لاتباع المصحف (المسئلة الرابعة) اعلم انه لما أوتي كتابه بيمينه ثم انه يقول هاوأم افروا كتابه دل ذلك على انه بلغ الغاية في السرور لانه لما أعطى كتابه بيمينه علم انه من التاجين ومن الغاثرين بالنعيم فاحب أن يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا بآياله وقيل يقول ذلك لاهل بيته وقرابته * ثم انه تعالى حكى عنه انه يقول (اني ظننت اني ملاق حسايه) وفيه وجوه (الاول) المراد منه البقين الاستدلال وكل ما ثبت بالاستدلال فانه لا ينفك من الخواطر المختلفة فكان ذلك شبهها بالظن (الثاني) التقدير اني ظننت اني ملاق حسايه فيو اخذني الله بسبب اني فقد تفصل على بالحق ولم يؤخذني بها فهاوأم افروا كتابه (وثالثها) روى أبوهريرة عنه عليه السلام قال ان الرجل يؤتى به يوم القيامة في كتابه فكتبت حسنة في ظهر كفه وتكتب سيئاته في بطن كفه فينظر الى سيئاته فيعجز فيقول له اقلب كلك فينظر فيه فيعجز حسنة فيفرح ثم يقول هاوأم افروا كتابه اني ظننت عند النظر الاولى اني ملاق حسايه على سبيل الشدة وأما الآن فقد فرج الله عني ذلك الغم وأما في حق الاشقياء فيكون ذلك على الضد مما ذكرنا (ورابعها) ظننت أي علمت وانما جرى الظن مجرى العلم لان الظن الغالب يقام مقام العلم في العادات والاحكام يقال ظن ظنا كالبقين ان الامر كيت وكيت (وخامسها) المراد اني ظننت في الدنيا بسبب الاجل التي كنت أعلمها في الدنيا أصل في القيامة الى هذه الدرجات وقد حصلت الآن على البقين فيكون الظن على ظاهره لان أهل الدنيا لا يقطعون بذلك * ثم بين تعالى عاقبة أمره فقال (فهو في عيشة راضية) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) وصف العيشة بأنها راضية فيه وجهان (الاول) المعنى انها منسوبة الى الرضا كالندارح وانايل والنسبة نسبتان نسب ما لخرى ونسبة بالصيغة (والثاني) انه جعل الرضا للعيشة مجازا مع انه لصاحب العيشة (المسئلة الثانية) ذكروا في حد الثواب انه لا بد وأن يكون منفعة ولا بد وأن تكون خالصة عن الشوائب ولا بد وأن تكون دائمة ولا بد وأن تكون مقرونة بالاعظم فأنشئ انما يكون مرضايه من جميع الجهات لو كان مشغلا على هذه الصفات فهو عيشة راضية كلفه حاوية لجميع هذه الشروط التي ذكرناها * ثم قال (في جنة عالية) وهو من صلة عيشة راضية أي يعيش عيشا مرضيا في جنة عالية والعنوان أريده العلو في المكان فهو حاصل لان الجنة فوق السموات فان قيل اليس ان منازل البعض فوق منازل الآخرين فهو ولا السافلون لا يكونون في الجنة العالية قلنا ان كون

التعبير عند باطن الاشعار بأنه لا يقدح في الاعتقاد ما يهيجس في النفس من الخطرات التي لا تنفك عنها بعضها

في العلوم النظرية قالوا (فهو في عبثه راضية) ذات رضاع على النسبة بالصيغة كما يقال ذارع في النسبة بالحرف أو جعل الفعل لها مجازاً وهو واصحابها (ج ٢٨٧) وذلك لكونها مسافلة عن الشواش دائمة متروكة بالتخليم (في جنة

بعضها دون بعض لا يندرج في كونها طائفة وفوق السموات وإن أراد العدو في الدرجة والشرف فالامر كذلك وإن أراد به كون تلك الابنية طائفة مشرفة فالامر أيضاً كذلك ثم قال (قطوفها دائية) أي ثمارها قريبة التناول يأخذها الرجل كما يريد أن يأخذها يأخذها بيده انقادت له قائماً أو جالساً أو مضطجعا وإن أحب أن تدنو إلى فيه دنت والقطوف جمع قطف وهو المقطوف ثم قال تعالى (كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية) والمعنى يقال لهم ذلك وفيه مسائل (المسئلة الاولى) منهم من قال قوله كلوا ليس بأمر إيجاب ولا نهي لأن الآخرة ليست دار تكليف ومنهم من قال لا يبعد أن يكون نهيًا إذا كان الفرض منه تعظيم ذاك الإنسان وإدخال السرور في قلبه (المسئلة الثانية) انما جمع الخطاب في قوله كلوا بعد قوله فهو في عبثه نقوله فأما من أوتي ومن مضمّن معنى الجمع (المسئلة الثالثة) قوله ما أسلفتم أي قدمتم من أعمالكم الصالحة ومعنى الأسلاف في اللغة تقديم ما ترجو أن يعود عليك بغير فهو كالإقراض ومنه يقال أسلف في كذا إذا قدم فيه ماله والمعنى بما علمتم من الأعمال الصالحة والأيام الخالية المراد منها أيام الدنيا والخالية الماضية ومنه قوله وقد خلت القرون من قبلي وتلك أمة قد خلت وقال الكلبي بما أسلفتم يعني الصوم وذلك انهم لما أمروا بالاكل والشرب دل ذلك على انه لمن امتنع في الدنيا عنه بالصوم طاعة لله تعالى (المسئلة الرابعة) قوله بما أسلفتم يدل على انهم انما استمتعوا ذلك اثواب بسبب عملهم وذلك يدل على ان العمل موجب لاثواب وأيضاً لو كانت الطاعات فعلاً لله تعالى لكان قد أعطى الإنسان ثواباً لا على فعل فله الإنسان وذلك محال وجوابه معلوم * قوله تعالى (وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابه) واعلم انه تعالى بين أنه لما نظر في كتابه وتذكر قبائح أفعاله خجل منها وصار العذاب الحاصل من تلك الخبيثة أزعجه من عذاب النار قبل إتيهم عذبوني بالنار وما عرضوا هذا الكتاب الذي ذكرني قبائح أفعالي حتى لأقع في هذه الخبيثة وهذا يذهبك على ان العذاب الروحاني أشد من العذاب الجسماني وقوله ولم أدر ما حسابه أي ولم أدر أي شيء حسابه لانه لا حاصل ولا طائل له في ذلك الحساب وانما كله عليه * ثم قال (يا ليتني كنت القاضية) الضمير في ياليتها إلى ماذا يعود فيه وجهان (الاول) إلى الموتة الاولى وهي وإن لم تكن مذكورة إلا أنها أظهرها كانت كالمذكور والقاضية القاطعة عن الحياة وفيها إشارة إلى الانتهاء والفرار قال تعالى فإذا قضيت ويقال قضى على فلان أي مات فالعنى ياليت الموتة التي منها كانت القاطعة لا مري فلم أبعث بعدها ولم أبق ما وصلت إليه قال قتادة تمنى الموت ولم يكن في الدنيا عند شيء أكره من الموت وشر من الموت ما يطلب له الموت قال الشاعر
وشر من الموت الذي إن لقينته * تمنيت منه الموت والموت أعظم
(والثاني) انه عائد إلى الحالة التي شاهدتها عند مطالعة الكتاب والمعنى ياليت هذه الحالة

طائفة) مرتفعة المكان لانها في السماء أو الدرجات أو الابنية والاشجار (قطوفها) جمع قطف وهو ما يجنى بسرعة والقطف بالفتح مصدر (دائية) يتناولها القاعد (كلوا) واشربوا (ياضمار القول والجمع باعتبار المعنى (هنيئاً) أكلوا وشربوا هنيئاً أو هنيئاً هنيئاً (بما أسلفتم) بمقابله ما قدمتم من الأعمال الصالحة (في الأيام الخالية) أي الماضية في الدنيا ومن مجاهد أيام الصيام وروى يقول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا انظروا إلى ما كنتم تعملون وقد فلتت الدنيا وشاهاكم من الآخرة وغارت أعينكم وخمدت بطونكم فكونوا الذين آمنوا (وأما من أوتي كتابه بشماله) ورأى ما فيه من قبائح الأعمال (فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابه) لما شاهد من سوء العاقبة (يا ليتني)

باليات الموتة التي منها (كانت القاضية) أي القاطعة لا مري ولم أبعث بعدها ولم أنق ما لتي فضيلتها للموتة ويجوز أن

يكون للمشاهدة من الحالة أى ياليت هذه الحالة كانت الموتة التى قضيت على لئانه وتجدها أمر من الموت فتتأه عندها وقد جوز أن يكون للحياة الدنيا أى ياليت الحياة الدنيا كانت ﴿ ٢٨٨ ﴾ الموت ولم أخلق حيا (مأغنى عن ماله)

مالى من المال والاتباع
على أن ما نافية والمفعول
مخدوف أو استفهامية
لأنكار رأى أى شئ
أغنى عنى ما كانلى من
اليسار (هلك عنى
سلطانيه) أى ملكى
وتسلطى على الناس
على القوى والآلات
فجبرت عن استعمالها
فى العبادات (خذوه)
حكايه قبلما يوله الله تعالى
يومئذ لخزنة النار
(فقلوه) أى شدوه
بالاغلال (ثم الجحيم
صلوه) أى لاتصلوه
الاجحيم وهى النار
العظيمة ليكون الجزاء
على وفق المعصية
حيث كان يتعاطم على
الناس (ثم فى سلسلة
ذرعها) أى طولها
(سبعون ذراعا فاسلكوه)
فادخاوه فيها بأن
تلقوها على جسده
فهو فيما بينها مرهق
لا يستطيع حرا كما
وتقديم السلسلة
كقديم الجحيم للدلالة
على الاختصاص
والاهتمام بذكر ألوان
ما عذب به يوم لتفاوت

كانت الموتة التى قضيت على لئانه رأى تلك الحالة أبشع وأمر بماذا فقه من مرارة الموت
وشدته فتأه عندها ﴿ ثم قال ﴾ (مأغنى عنى ماله هلك عنى سلطانيه خذوه فقلوه ثم الجحيم
صلوه ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه) مأغنى نى أو استفهام على وجه الإنكار
أى أى شئ أغنى عنى ما كانلى من اليسار ونظيره قوله ويأتينا فردا وقوله هلك عنى
سلطانيه فى المراد بسلطانيه وجهان (أحدهما) قال ابن عباس صلت عنى حتى التى كنت
أحتج بها على محمد فى الدنيا وقال مقاتل صلت عنى حتى نى حين شهدت عليه الجوارح
بالشرك (والثانى) ذهب ملكى وتسلطى على الناس وبقيت فقيرا ذليلا وقيل معناه اننى
انما كنت أنازع الحقين بسبب الملك والسلطان فالآن ذهب ذلك الملك وبقي الويل
واعلم انه تعالى ذكر سرور السعداء أولا ثم ذكر أحوالهم فى العيش الطيب وفى الأكل
والشرب كذا ههنا ذكر غم الاشقياء وخرابهم ثم ذكر أحوالهم فى القل والقيد وطعام
الغسلين فأولها أن تقول خزنه جهنم خذوه فيبتدأ اليه مائة ألف ملك وتجمع يده الى عنقه
فذلك قوله فقلوه وقوله ثم الجحيم صلوه قال المبرد اصلية النار اذا أوردته اياها وصلية أيضا
كايقال اكرمه وكرمه وقوله ثم الجحيم صلوه معناه لاتصلوه الاجحيم وهى النار العظيمة
لانه كان سلطانا يتعظم على الناس ثم فى سلسلة وهى حلق متظمة كل حلقة منها فى حلقة
وكل شئ مستمر بعد شئ على الولاء والنظام فهو مسلسل وقوله ذرعها معنى الذرع فى اللغة
التقدير بالذراع من اليد يقال ذرع الثوب يذره ذرا اذا قدره بذراعه وقوله سبعون
ذراعا فيه قولان (أحدهما) انه ليس الغرض التقدير بهذا المقدار بل الوصف بالطول
كأقال ان تستغفر لهم سبعين مرة يريد مرات كثيرة (والثانى) انه مقدر بهذا المقدار
ثم قالوا كل ذراع سبعون باعا وكل باع ابعدا مابين مكة والكوفة وقال الحسن الله اعلم
بأى ذراع هو وقوله فاسلكوه قال المبرد يقال سلكته فى الطريق وفى القيد وغير ذلك
واسلكته معناه ادخلته وافته القرآن سلكته قال الله تعالى ماسلككم فى سقر وقال
سلكناه فى قلوب المجرمين قال ابن عباس تدخل السلسلة من دبره وتخرج من حلقة ثم
يجمع بين ناصيته وقدميه وقال الكلبي كاي سلك الخيط فى اللؤلؤ ثم يجعل فى عنقه سائرهما
وههنا سوالات (السؤال الاول) ما الفائدة فى تطويل هذه السلسلة (الجواب) قال سويد
ابن ابى نجيب بلغنى ان جميع اهل النار فى تلك السلسلة واذا كان الجمع من الناس مقيدى
بالسلسلة الواحدة كان العذاب على كل واحد منهم بذلك السبب اشد (السؤال الثانى)
سلك السلسلة فبهم معقول اما سلكهم فى السلسلة فامعناه (الجواب) سلكه فى السلسلة
ان تلوى على جسده حتى تلف عليه اجزاؤه اها وهو فيما بينهما مرهق مضيق عليه لا يقدر على
حركة وقال الفراء المعنى ثم اسلكوا فيه السلسلة كما يقال ادخلت رأسى فى القلنسوة
وادخلتها فى رأسى ويقال الخاتم لا يدخل فى اصبعى والاصبع هو الذى يدخل فى الخاتم
(السؤال الثالث) لم قال فى سلسلة فاسلكوه ولم يقل فاسلكوه فى سلسلة (الجواب) المعنى

(انه كان لا يؤمن بالله العظيم) نعليل بطريقتي (٢٨٩) الاستثنائي التحقيقي ووصفه تعالى بالعظيم للإيدان بأنه المستحق

للعظمة تحسب في نسبها
الى نفسه استحق أعظم
العقوبات (ولا يحض
على طعام المسكين) ولا
يحض على بذل طعامه
أو على إطعامه فضلاً
أن يبذل من ماله وقبل
ذكر الحضي للتنبيه على
أن تارك الحضي بهذه
المنزلة فافقك بتارك
الفعل وفيه دلالة على
أن الكفار مخاطبون
بالفروع في حق المواخظة
قالوا تخصبهم الامرين
بالذكر لمان أقبح العقائد
الكفر وأشنع الرذائل
البلخ وقسوة القلب
(فليس له اليوم ههنا
حجيم) أي قريب يحميمه
ويدفع عنه ويحزن عليه
لأن أوليائه يحمامونه
وفرون منه (ولا طعام
الامن غسلي) أي من
غسالة أهل النار
وسديدهم فطين من
الفصل (لا يأكله الا
الخاطئون) أصحاب
الخطايا من خطي الرجل
اذا تعدى الذنب لامن
الخطا المقابل للصواب
دون المقابل للعدن
ابن عباس رضي الله

في تقديم السلسلة على السلك هو الذي ذكرناه في تقديم الجحيم على التصليية اي لتسلطه
الاف في هذه السلسلة لانها افطع من سائر السلاسل (السؤال الرابع) ذكر الاغلال
والتصليية بالقاء وذكر السلك في هذه السلسلة بلفظ ثم فما الفرق (الجواب) ليس المراد من
كلمة ثم تراخي المدة بل التفاوت في مراتب العقاب * واعلم انه تعالى لما شرع هذا العذاب
الشديد ذكر سببه فقال (انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين)
فالاول اشارة الى فساد حال القوة العاقلة (والثاني) اشارة الى فساد حال القوة العملية
وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قوله ولا يحض على طعام المسكين فيه قولان (أحدهما)
ولا يحض على بذل طعام المسكين (والثاني) ان الطعام ههنا اسم أقيم مقام الاطعام كما
وضع العطاء مقام الاعطاء في قوله * وبعد عطاءك المائة انما * (المسئلة الثانية)
قال صاحب الكشاف في قوله ولا يحض على طعام المسكين فيه دليلان قويان على عظم
الجرم في حرمان المسكين (أحدهما) عطفه على الكفر وجعله قرينته (والثاني) ذكر
الحضي دون الفعل ليعلم ان تارك الحضي بهذه المنزلة فكيف بمن يترك الفعل (المسئلة
الثالثة) دلت الآية على ان الكفار يعاقبون على ترك الصلاة والزكاة وهو المراد من قولنا
انهم مخاطبون بفروع الشرائع وعن أبي الدرداء انه كان يحض امرأته على تكثير المرق
لاجل المساكين ويقول خلعتنا نصف السلسلة بالامان أفلا نخضع النصف الباقي وقيل
المراد منه منع الكفار وقولهم أنطعم من أو يشاء الله اطعمه * ثم قال (فليس له اليوم ههنا
حجيم) أي ليس له في الآخرة حجيم أي قريب يدفع عنه ويحزن عليه لانهم يحمامونه ويفرون
منه كقوله ولا يسأل حجيم جميعاً وكقوله ما لأظالمين من حجيم ولا شفع يطاع * قوله تعالى
(ولا طعام الا من غسلي) فيه مستثانان (المسئلة الاولى) يروي أن ابن عباس سئل عن
الغسلي فقال لأدري ما الغسلي وقال الكلبي هو ماء يسسل من أهل النار من القبح
والصديد والدم اذا عذبوا فهو غسلي فعلي من الغسل (المسئلة الثانية) الطعام ماهي
للاكل فلما هي الصديد كذا أهل النار كان طعاماً لهم ويجوز أن يكون المعنى أن ذلك
أقيم له مقام الطعام فسمى طعاماً كما قال * تحبة بينهم ضرب وجيع * والتحبة لا تكون
ضرباً لأنه لما أقيم مقامه جاز أن يسمى به * ثم انه تعالى ذكر أن الغسلي أكل من هو
فقال (لا يأكله الا الخاطئون) الاثمون أصحاب الخطايا وخطي الرجل اذا تعدى الذنب
وهم المشركون وقرئ الخاطيون بابدال الهمزة ياء والخاطون بطرحها وعن ابن عباس
انه طعن في هذه القراءة وقال ما للخاطون كلنا نخطو انما هو الخاطون ما للصاوب انما
هو الصاوبون ويجوز أن يجاب عنه بأن المراد الذين يخطون الحق الى الباطل ويتعدون
حدود الله * واعلم انه تعالى لما أقام الدلالة على امكان القيامة ثم على وقوعها ثم ذكر
أحوال السعداء وأحوال الأشقياء ختم الكلام بتعظيم القرآن فقال (فلا قسم بما
تصرون وما لا تبصرون) وفيه مستثانان (المسئلة الاولى) منهم من قال المراد اقسام ولا صلة

عصماتهم المشركون وقرئ الخاطيون (٢٩٧) من بابدال الهمزة ياء وقرئ بطرحها وقد جوز أن يراذ بهم
الذين يخطون الحق الى الباطل

وَيَعْبُدُونَ خُدُودَ اللَّهِ (فَلَا أَقْسَمُ) أَيِ أَقْسَمُ عَلَى أَنْ لَا مَزِيدَ ﴿٢٩٠﴾ لَنَا كِبْدٌ وَأَمَّا حَلُّهُ عَلَى مَعْنَى نَفْيِ الْأَقْسَامِ لِمُطَوِّزِ

الامر واستغنائه عن التحقيق فيه، تعيين المقسم به بقوله تعالى (بِمَاتَبَصُرُونَ وَمَا لَا تَبَصُرُونَ) كما مر في سورة الواقعة أي أقسم بالشاهدات والمغيبات وقيل بالدنيا والآخرة وقيل بالأجسام والأرواح والأنس والجن والنعم الظاهرة والباطنة * ثم قال (انه لقول رسول كريم) وأعلم انه تعالى ذكر في سورة اذا الشمس كورت مثل هذا الكلام والاكثر هنالك على أن المراد منه جبريل عليه السلام والاكثر هننا على أن المراد منه محمد صلى الله عليه وسلم واحتجوا على الفرق بأن ههنا لما قال انه لقول رسول كريم ذكر بعده انه ليس بقول شاعر ولا كاهن والقوم ما كانوا يصغون جبريل عليه السلام بالشعر والكهانة بل كانوا يصغون محمدًا بهذين الوصفين وأما في سورة اذا الشمس كورت لما قال انه لقول رسول كريم ثم قال بعده وما هو بقول شيطان رجيم كان المعنى انه قول ملك كريم لا قول شيطان رجيم فصح أن المراد من الرسول الكريم ههنا هو محمد وفي تلك السورة هو جبريل عليه السلام وعند هذا توجه السؤال أن الامة مجمعة على أن القرآن كلام الله تعالى وحينئذ يلزم أن يكون الكلام الواحد كلام الله تعالى ولجبريل ولمحمد وهذا غير معقول (والجواب) انه يكفي في صدق الاضافة أدنى سبب فهو كلام الله تعالى بمعنى انه تعالى هو الذي أظهره في اللوح المحفوظ وهو الذي رتبته ونظمه وهو كلام جبريل عليه السلام بمعنى انه هو الذي أنزله من السموات الى الارض وهو كلام محمد بمعنى انه هو الذي أظهره الخلق ودعا الناس الى الايمان به وجعله حجة لنبوته * ثم قال (وما هو بقول شاعر قليلا ماتوا متون ولا يقول كاهن قليلا ماتوا متون) وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قرأ الجمهور تو متون وتذكرون بالناء المنقطعة من فوق على الخطأ بالابن كثير فانه قرأهما بالياء على المغايبة فنقرأ على الخطأ فهو مصطف على قوله بماتبصرون وما لا تبصرون ومن قرأ على المغايبة سلك فيه مسلك الالتفات (المسئلة الثانية) قالوا الفظة ما في قوله قليلا ماتوا متون قليلا ماتت كرون افعو وهي مؤكدة وفي قوله قليلا وجهان (الاول) قال مقاتل يعني بالقليل انهم لا يصدقون بأن القرآن من الله والمعنى لا يؤمنون أصلا والعرب يقولون قلياتا ينادون لا يأتينا (الثاني) انهم قد يؤمنون في قلوبهم الا أنهم يرجعون عنه سرعا ولا يتبنون الاستدلال الا ترى الى قوله انه فكر وقدرة الا انه في آخر الامر قال ان هذا الاسحر يؤثر (المسئلة الثالثة) ذكر في نفى الشاعرية قليلا ماتوا متون وفي نفى الكاهنية قليلا ماتت كرون والسبب فيه كانه تعالى قال ليس هذا القرآن قول من رجل شاعر لان هذا الوصف مبين لصنوف الشعر كلها الا أنكم لا تؤمنون أي لا تصدقون الايمان فلذلك تعرضون عن التدبر ولو قصدتم الايمان لعلمتم كذب قولكم انه شاعر لمفارقة هذا التركيب ضروري الشعر ولا يضا يقول الشعر أمر بين لا ينكره المعاند بخلاف مباينة الكهانة فانها تتوقف على تذكر أحواله عليه الصلاة والسلام * كاهن

ومعاني القرآن المنافية لطريقة الكهنة ﴿ ٢٩١ ﴾ ومعاني أقوالهم وأنت خير بان ذلك أيضا ما لا يوقف على

تأمل قطعا وقرى بالياء
فيه حـ (تنزيل من
رب العالمين) نزله على
لسان جبريل عليه السلام
(ولو تقول علينا بعض
الاقاويل) سعى الافتراء
تقول لا لأنه قول متكلف
والاقوال الافتراء اقاويل
تحقيرها كما تنهاج فعولة
من القول كالأضاحيك
(لاخذنا منه باليمين)
أى يمينه (ثم لقطعنا منه
الوتين) أى نياط قلبه
بضرب عنقه وهو تصوير
لأهلا كدأ فطع ما يفعله
الملوك بمن يعضبون عليه
وهو أن أخذ القتال يمينه
ويكفوه بالسيف ويضرب
عنقه وقبل اليمين بمعنى
القوة قال قائلهم
إذا ماراية رفعت لمجد
تلقاها عرابية باليمين
(فامنكم) أى بها الناس
(من أهدن) عن القتل
أو المقتول (حاجزين)
دافعين وصف لاحد
فانه طام (وانه) أى وان
القرآن (لتذكره) لاثنين
لانهم المتفهمون به (وانا
لنعم أن منكم مكذبين)
قبحا زيمهم على تكذيبهم
(وانه لحسرة على

كاهن لانه وادى بسب الشياطين وشتمهم فلا يمكن أن يكون ذلك بانهم الشياطين لأنكم
لاتذكرون كيفية نظم القرآن واشتماله على شتم الشياطين فلهذا السب تقولون انه من
باب الكهانة * قوله تعالى (تنزيل من رب العالمين) اعلم أن نظيره هذه الآية قوله
في الشعراء وانه لتنزيل رب العالمين نزله به الروح الامين على قلبك لتسكون من المنذرين
فهو كلام رب العالمين لانه تنزيله وهو قول جبريل لانه نزله به وهو قول محمد لانه أنذر الخلق
به ففهمنا أيضا المقال فيما تقدم انه لقول رسول كريم اتبعه بقوله تنزيل من رب العالمين
حتى يزول الاشكال وقرأ أبو العمال تنزيلا أى نزله تنزيلا * ثم قال تعالى (ولو تقول
علينا بعض الاقاويل) قرى ولو تقول على البناء للمفعول تقول افعلال القول لان فيه
تكلفا من المتكلم وصلى الاقوال المتقولة اقاويل تحقيرها كما تنهاج فعولة
والاضاحيك كأنها ساجع افعولة من القول والمعنى ولونسب اليها قولنا لم نقله * ثم قال
(لاخذنا منه باليمين) ثم قطعنا منه الوتين) وقبسه مسئلتان (المسئلة الاولى) فى الآية
وجوه (الاولى) معناه لاخذنا بيده ثم اضربنا رقبته وهذا ذكره على سبيل التمثيل بما يفعله
الملوك بمن يتكذب عليهم فانه لا يهلونه بل يضربون رقبته فى الحال وانما خص اليمين
 بالذكر لان القتال اذا أراد أن يوقع الضرب فى قفاه أخذ يسهه واذا أراد أن يوقسه فى
جبهه وأن يلحقه بالسيف وهو أشد على المفعول به ذلك العمل لنظره الى السيف أخذ
يمينه ومعناه لاخذنا يمينه كما أن قوله لقطعنا منه الوتين لقطعنا وتينته وهذا تفسير بين
وهو منقول من الحسن البصرى (القول الثانى) ان اليمين بمعنى القوة والقدرة وهو قول
انقراء والمبرد والزجاج وأنشدوا قول الشماخ

إذا ماراية رفعت لمجد * تلقاها عرابية باليمين

والمعنى لاخذنا منه اليمين أى سلبنا عنه القوة والياء على هذا التقدير صلة زائدة قال ابن
قتيبة وانما قام اليمين مقام القوة لان قوة كل شئ فى ميامنه (والقول الثالث) قال مقاتل
لاخذنا منه باليمين يعنى انتقمنا منه بالحق واليمين على هذا القول يعنى الحق كقوله تعالى
انكم كنتم تأتوننا من اليمين أى من قبل الحق واعلم أن حاصل هذه الوجوه انه لو نسب
اليأسف ولا لم نقله لانتفاء عن ذلك احابو اسطة اقامة الحجة فاننا كنا نقبض له من يعارضه فيه
وحينئذ يظهر للناس كذبه ف يكون ذلك ابطلا للدعواه وهدمنا للكلامة واماننا نسلب
عنه القدرة على التكلم بذلك القول وهذا هو الواجب فى حكمة الله تعالى لثلاثيته
الصديق بالكاذب (المسئلة الثانية) الوتين هو العرق المتصل من القلب بالرأس الذى اذا
قطع مات الحيوان قال أبو زيد وجعه الوتن وثلاثته أوتنه والوتون الذى قطع وتينه قال ابن
قتيبة ولم يرد اننا قطعناه بعينه بل المراد انه لو كذب لامتناه فكان كمن قطع وتينه ونظيره قوله
عليه السلام ما زالت أكلة خبير تعادونى فهذا أو انقطاع ابهرى والابهرى عرق يتصل
بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه فكانه قال هذا أو ان يفتلى السم وحينئذ صارت كمن

الكافرين (عند مشاهدتهم لثواب المؤمنين) وانه لخلق اليعين الذى لا يحوم حوله

ربما (فسبح باسم ربك العظيم) أى فسبح بذكر * ٢٩٢ * اسمه العظيم تزيّجها عن الرضا بالقول عليه

انقطع أبهره * ثم قال (فاما منكم من أحد عنه حاجز بن) قال مقاتل والكلي معناه ليس منكم أحد يحجزنا عنه أو يحجزنا عن ذلك الفعل قال الفراء والزجاج انما قال حاجز بن في صفة أحد لان أحداهما في معنى الجمع لانه اسم يقع في التثنية العام مستويافيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ومنه قوله تعالى لا تفريق بين أحد من رسله وقوله لستن كاحد من النساء واعلم أن الخطأ في قوله فاما منكم للناس واعلم أنه تعالى لما بين أن القرآن تنزيل من الله الحق بواسطة جبريل على محمد النبى من صفته انه ليس بشاعر ولا كاهن بين بعد ذلك أن القرآن ماهو * فقال (وانه لذكر للمتقين) وقد بينا في أول سورة البقرة في قوله هدى للمتقين ما فيه من البحث * ثم قال (وانا لعلم أن منكم مكذبين) له سبب حب الدنيا فكانه تعالى قال أمان أننى حب الدنيا فهو يتذكر بهذا القرآن وينفهم وأما من مال اليها فانه يكذب بهذا القرآن ولا يفقه وأقول للمعتزلة أن تنسكوا بهذه الآية على أن الكفر ليس من الله وذلك لانه وصف القرآن بأنه تذكرة للمتقين ولم يقل بأنه اضلال للمكذبين بل ذلك الضلال نسبة اليهم فقال وانا لعلم أن منكم مكذبين ونظيره قوله في سورة النحل وعلى الله قصد السبيل ومنه جار واعلم أن الجواب عنه ماتقدم * ثم قال (وانه لحسرة على الكافرين) الضمير في قوله انه الى ماذا يعود فيه وجهان (الاول) انه عائد الى القرآن فكانه قيل وان القرآن لحسرة على الكافرين اما يوم القيامة اذا رأتوا باب المصدقين به أو في دار الدنيا اذا رأتوا دابة المؤمنين (والثاني) قال مقاتل وان تكذبهم بالقرآن لحسرة عليهم ودل عليه قوله وانا لعلم أن منكم مكذبين * ثم قال (وانه لحق اليقين) معناه انه حق يقين أى حق لا بطلان فيه ويقين لا ريب فيه ثم اضيف أحد الوصفين الى الآخر للتأكيد * ثم قال (فسبح باسم ربك العظيم) اما شكر على ما جعلك أهلا لايمانك اليك واما تزيّجها عن الرضا بأن ينسب اليه الكاذب من الوحي ماهو يرى عنه وأما تفسير قوله فسبح باسم ربك فذكر في أول سورة سبح اسم ربك الاعلى وفي تفسير قوله بسم الله الرحمن الرحيم والله أعلم وصلاته على سيدنا محمد النبى الامى وعلى آله وصحبه أجمعين

(سورة المعارج أربعون وأربع آيات) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذى المعارج) اعلم أن قوله تعالى سأل فيه قراءة ثمان منهم من قرأ بالهمزة ومنهم من قرأ بغير همزة أما الاولون وهم الجمهور فهذه القراءة تحتل وجوها من التفسير (الاول) أن الضمير بن الحارث لما قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمر علينا بحجارة من السماء أو أتنا بعذاب اليم فأنزله الله تعالى هذه الآية ومعنى قوله سأل سائل أى دعا داع بعذاب واقم من قولك دعا بكذا اذا استدعا وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة آمنين قال ابن التبارى وعلى

وشكر اعلى ما أوحى اليك * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا

(سورة المعارج مكية وآيات أربع واربعون) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

سأسل (أى دعا داع (بعذاب واقم) أى استدعا وطلبه وهو التضمر بن الحارث حيث قال انكارا واستهزاء ان كان هذا هو الحق من عندك فأمر علينا بحجارة من السماء أو أتنا بعذاب اليم وقيل أبوجهل حيث قال أسقط علينا كسفا من السماء وقيل هو الحارث ابن النعمان الفهري وذلك أنه لما بلغه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى على رضى الله عنه من كنت مولاة فعلى مولاة قال اللهم ان كان ما يقول محمد حقا فأمر علينا بحجارة من السماء فأبث حتى رماه الله تعالى بحجر فوقع على دماغه فخرج من أسفله فهلك من

اعنه وقيل هو الرسول عليه الصلاة والسلام استجبل عذابهم وقرى سال وهو امان السؤل على الله قرىش * هذا *

فالغنى مأمراً ومن السبلان ويؤيده أنه قرئ * ٢٩٣ * سأل سبل أي اندفع وإذا بعذاب واقع وصيغة

الماضي للدلالة على تحقق وقوعه إما في الدنيا وهو عذاب يوم بدر فإن النضر قتل يومئذ صبوا وقدم حال الغهري وأما في الآخرة فهو عذاب النار والله أعلم (للكافرين) صفة أخرى لعذاب أي كائن للكافرين أو صلة لواقع أو متعلق بسأل أي دعا للكافرين بعذاب واقع وقوله تعالى (ليس له دافع) صفة أخرى لعذاب أو حال منه لتخصيصه بالصفة أو بالعمل أو من الضمير للكافرين على تقدير كونه صفة لعذاب أو استئناف (من الله) متعلق بواقع أو بدافع أي ليس له دافع من جهته تعالى (ذى المعارج) الذى المصاعد التى يصعد فيها الملائكة بالآوامر والنواهي وهى عبارة عن السموات المترتبة بعضها فوق بعض (تعرج الملائكة والروح) أى جبريل عليه السلام أقر بالذكر لتبرزه وفضله وقيل الروح خلقهم حفظه

هذا القول تقدير الباء الاستقاط ونأويل الآية سأل سائل عذاباً واقعاً فكأنه بالباء كقوله تعالى وهربى إليك مجذع الخلة وقال صاحب الكشف لما كان سأل معناه ههنا دعا لاجرم عدى تعديته كأنه قال دعادع بعذاب من الله (الثاني) قال الحسن وقتادة لما بعث الله محمداً وخوف المشركين بالعذاب قال المشركون بعضهم لبعض سلوا محمد المني هذا العذاب ويمن نعم فأخبره الله عنهم بقوله سأل سائل بعذاب واقع قال ابن الأنباري والتأويل على هذا القول سأل سائل عن عذاب والباء بمعنى من كقوله فإن تسألوني بالنساء فأننى * بصبر بأدواء النساء طيب

وقال تعالى فاستلبه خبيراً وقال صاحب الكشف سأل على هذا الوجه في تقدير عصى وأهنتم كأنه قيل اهتكم مهتكم بعذاب واقع (الثالث) قال بعضهم هذا السائل هو رسول الله استعجل بعذاب الكافرين فبين الله أن هذا العذاب واقع بهم فلا دفع له قالوا والذي يدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى في آخر الآية فاصبر صبراً جليلاً وهذا يدل على أن ذلك السائل هو الذى أمر بالصبر الجليل * أما القراءة الثانية وهى سأل بغير همز فلها وجهان (أحدهما) أنه أراد سأل بالهمزة فيخفف وقلب قال

سألت قريش رسول الله فاحشة * ضللت هذيل بمسالت ولم تصب

(والوجه الثاني) أن يكون ذلك من السبلان ويؤيده قراءة ابن عباس سأل سبل والسبل مصدر في معنى السائل كالغور بمعنى الغائر والمعنى اندفع عليهم وإذا بعذاب وهذا قول زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن زيد فلا سال واد من أودية جهنم بعذاب واقع أما سائل فقد اتفقوا على أنه لا يجوز فيه غير الهمز لانه ان كان من سأل المهجوز فهو بالهمز وان لم يكن من المهجوز كان بالهمز أيضاً نحو قائل وخائف الا انك ان شئت خففت الهمزة فجعلتها بين يمين وقوله تعالى بعذاب واقع للكافرين في وجهان وذلك لانا ان فسرنا قوله سأل بما ذكرنا من أن النضر طلب العذاب كان المعنى انه طلب طلب عذاباً هو واقع لاحتمال سواء طلب أو لم يطلب وذلك لان ذلك العذاب نازل بالكافرين في الآخرة واقع بهم لا يدفعه عنهم أحد وقد وقع بالنضر في الدنيا لانه قبل يوم بدر وهو المراد من قوله ليس له دافع وأما اذا فسرناه بالوجه الثاني وهو أنهم سألوا الرسول عليه السلام أن هذا العذاب بمن ينزل فأجاب الله تعالى عنه بأنه واقع للكافرين والقول الاول هو السديد * وقوله من الله فيه وجهان (الاول) أن يكون تقدير الآية بعذاب واقع من الله للكافرين (الثاني) أن يكون التقدير ليس له دافع من الله أى ليس لذلك العذاب الصادر من الله دافع من جهته فانه اذا أوجبت الحكمة وقوعه امتنع أن لا يفعله الله وقوله ذى المعارج المعارج جمع معرج وهو المصعد ومنه قوله تعالى ومعارج عليها يظهرون والمفسرون ذكروا فيه وجوهاً (أحدها) قال ابن عباس في رواية الكلبي ذى المعارج أى فى السموات وسمها معارج لان الملائكة يعرجون فيها (وثانيها) قال قتادة ذى القواصل

على الملائكة كأن الملائكة حفظة على الناس (اليه) الى عرشه تعالى والى حيث تهبط منه وأمره تعالى وقبل هو من قيل قول ابراهيم عليه السلام

اني ذاهب الى ربّي أي الى حيث أمرني به (في يوم ﴿ ٢٩٤ ﴾) كان مقداره خمسين ألف سنة) بمباينة الناس

والنعم وذلك لان لا ياديه ووجود النعمه مراتب وهي تصل الى الناس على مراتب مختلفة (وثالثها) أن الماعراج هي الدرجات التي يعطيها أولياء في الجنة وعندى فيه وجهه رابع وهو أن هذه السموات كأنها متفاوتة في الارتفاع والانخفاض والكبر والصغر فكذا الارواح الملكية مختلفة في القوة والضعف والكمال والنقص وكثرة المعارف الالهية وقوتها وشدة القوة على تدبير هذا العالم وضعف تلك القوة وامل نور انعام الله وأثر قبض رحمته لا يصل الى هذا العالم الا بواسطة تلك الارواح اما على سبيل العادة أولا كذلك على ما قال فالقسمات أمرا فاللدبرات أمرا فالمراد بقوله من الله ذى الماعراج الاشارة الى تلك الارواح المختلفة التي هي كالصاعد لارتفاع مراتب الحاجات من هذا العالم اليها وكالنازل لنزول أثر الرحمة من ذلك العالم الى ما ههنا ﴿ قوله تعالى (تخرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) وههنا مسائل (المسئلة الاولى) اعلم أن عادة الله تعالى في القرآن انه متى ذكر الملائكة في معرض التهويل والتخويف أفرد الروح بعدهم بالذكر كافي هذه الآية وكافي قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا وهذا يقتضى أن الروح أعظم الملائكة قدرا ثم ههنا دقيقة وهي انه تعالى ذكر عند العروج الملائكة أولا والروح ثانيا كافي هذه الآية وذكر عند القيام الروح أولا والملائكة ثانيا كافي قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا وهذا يقتضى كون الروح أولا في درجة النزول وآخر في درجة الصعود وعند هذا قال بعض المكشفين ان الروح نور عظيم هو أقرب الانوار الى جلال الله ومنه تشعب أرواح سائر الملائكة والبشر في آخر درجات منازل الأرواح وبين الطرفين معارج مراتب الأرواح الملكية ومدارج منازل الانوار القدسية ولا يعنى كميتها الا الله وأما ظاهر قول المتكلمين وهو أن الروح هو جبريل عليه السلام فقد قررنا هذه المسئلة في تفسير قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا (المسئلة الثالثة) احتج لقائلون بأن الله في مكان اما في العرش أو فوقه بهذه الآية من وجهين (الاول) بأن الآية دللت على أن الله تعالى موصوف بأنه ذو الماعراج وهو انما يكون كذلك لو كان في جهة فوق (والثاني) قوله تخرج الملائكة والروح اليه فبين أن عروج الملائكة وصعودهم اليه وذلك يقتضى كونه تعالى في جهة فوق (والجواب) لما دلت الدلائل على امتناع كونه في المكان والجهة ثبت انه لا بد من التأويل فأما وصف الله بأنه ذو الماعراج فقد ذكرنا الوجه فيه وأما حرف الى في قوله تخرج الملائكة والروح اليه فليس المراد منه المكان بل المراد انتهاء الامور الى مراده كقوله واليه يرجع الامر كله والمراد الانتهاء الى موضع العز والكرامة كقوله اني ذاهب الى ربّي ويكون هذا اشارة الى أن دار الثواب أعلى الامكنة وأرفعها (المسئلة الثالثة) الاكثر على أن قوله في يوم من صلة قوله تخرج أى يحصل العروج في مثل هذا اليوم وقال مقاتل بل هذا من صلة قوله بعذاب واقع وعلى هذا القول يكون في الآية تقديم وتأخير والتقدير سأل سائل بعذاب

وهو بيان غاية ارتفاع تلك المعارج وبعد مداها على منهاج التمثيل والتخييل والمعنى أنها من الارتفاع بحيث لو قدر قطعها في زمان لكان ذلك الزمان مقدار خمسين ألف سنة من سنى الدنيا وقيل معناه تخرج الملائكة والروح الى عرشه تعالى في يوم كان مقداره مائة وخمسين ألف سنة أى يقطعون في يوم ما يقطعه الانسان في خمسين ألف سنة لو فرض ذلك وقيل في يوم متعلق بواقعة وقيل بسأل على تقدير كونه من السبلان فالمراد به يوم القيامة واستطالته اما لانه كذلك في الحقيقة أولشده على الكفار أو لكثرة ما فيه من الحالات والمحاسبات وأيا ما كان فذلك في حق الكافر وأما في حق المؤمن فلا يسارى أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أطول هذا اليوم قتال

عليه الصلاة والسلام والذي نفسى بيده انه ليخف على المؤمن حتى انه يكون أخف من صلاة ﴿ والعلم ﴾ مكتوبة بصليهما في الدنيا وقوله تعالى (فاصبر صبرا جميلا) متعلق بسأل لان

السؤال كان عن استهزاء وقعت وتكذيب ﴿ ٢٩٥ ﴾ بالوحي وذلك بما يضجره عليه الصلاة والسلام أو كان عن

واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وعلى التقدير الأول فذلك اليوم إما أن يكون في الآخرة أو في الدنيا وعلى تقدير أن يكون في الآخرة فذلك الطول إما أن يكون واقعا وإما أن يكون مقدرا فهذه هي الوجوه التي تحملها الآية ونحن نذكر تفصيلها (القول الأول) هو أن معنى الآية أن ذلك العروج يقع في يوم من أيام الآخرة طوله خمسون ألف سنة وهو يوم القيامة وهذا قول الحسن قال وليس يعني أن مقدار طوله هذا فقط إذ لو كان كذلك لحصلت له غاية ولقيت الجنة والنار عند تلك الغاية وهذا غير جائز بل المراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس خمسون ألف سنة من سني النبائم بعد ذلك يستقر أهل النار في درجات التبرن فعوذ بالله وإعلم أن هذا الطول إنما يكون في حق الكافر أما في حق المؤمن فلا والدليل عليه الآية والخبر أما الآية فقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا واتقوا على أن ذلك هو الجنة وأما الخبر فاروى عن أبي سعيد الخدري أنه قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما طول هذا اليوم فقال والذي نفسي بيده أنه لا يخفف عن المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا ومن الناس من قال إن ذلك الموقف وإن طال فهو يكون سببا لمزيد السرور والراحة لأهل الجنة ويكون سببا لمزيد الحزن والغم لأهل النار (والجواب) عنه أن الآخرة دار جزاء فلا بد من أن يعمل للثابتين ثوابهم ودار الثواب هي الجنة لا الموقف فإذن لا بد من تخصيص طول الموقف بالكفار (القول الثاني) هو أن هذه المدة واقعة في الآخرة لكن على سبيل التقدير لا على سبيل التحقيق والمعنى أنه لا اشتغال بذلك القضاء الحكومة العقل الحق وإذكا هم لبق فيه خمسين ألف سنة ثم انه تعالى غم ذلك القضاء والحكومة في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا وأيضا الملائكة يعرجون إلى مواضع لو أرادوا واحد من أهل الدنيا أن يصعد إليها لبق في ذلك الصعود خمسين ألف سنة ثم انهم يصعدون إليها في ساعة قليلة وهذا قول وهب وجماعة من المفسرين (القول الثالث) وهو قول أبي مسلم أن هذا اليوم هو يوم الدنيا كلها من أول ما خلق الله إلى آخر الفناء فبين تعالى أنه لا بد في يوم الدنيا من عروج الملائكة وتزولهم وهذا اليوم مقدر بخمسين ألف سنة ثم لا يلزم على هذا أن يصير وقت القيامة معلوما لا لا ندري كم مضى وكم بقي (اقول الرابع) تقدير الآية سأل سائل بعذاب واقع من الله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يحتمل أن يكون المراد منه استطالة ذلك اليوم لشدة عذابه على الكفار ويحتمل أن يكون المراد تقدير مدته وعلى هذا فليس المراد تقدير العذاب بهذا المقدار بل المراد التنبيه على طول مدة العذاب ويحتمل أيضا أن العذاب الذي سأله ذلك السائل يكون مقدارا بهذه المدة ثم انه تعالى يقول انه لا بد من عذاب بعد ذلك فان قيل روى ابن أبي مليكة أن ابن عباس سئل عن هذه الآية وعن قوله في يوم كان مقداره ألف سنة فقال أيام سماها الله تعالى هو أعلم بها كيف تكون وأكره أن أقول فيها ما لا أعلم فان قيل

قوله تعالى يسألونك عن الساعة وقوله تعالى ويقولون متى هذا الوعدون نحوهما اذهوا الله

لأماذ عابه بالنضر أو يوجهل أو الفهري فاسألوا بعناه والباء بمعنى عن كما في قوله تعالى

تضجر واستبطاه
لنصر أو بسأل سائل
أو سأل سيل فنهأ جاء
العذاب اقرب أو وقوعه
قد شرفت الانتقام
(انهم يرونه) أي
العذاب الواقع أو يوم
القيامة على تقدير تعلق
في يوم واقع (بعيدا)
أي يستبعدونه بطريق
الاحالة فلذلك يسألون
به (وزاء قريبا) هيئا
في قدر تناغير بعيد علينا
ولا متذرع على أن البعد
والاقرب معتبران بالنسبة
إلى المكان والجللة
تعليل الامر بالصبر
وقوله تعالى (يوم تكون
السما كاللؤلؤ) متعلق
بقريسا أي يمكن ولا
تعتبر في ذلك اليوم
أو يعتبر دل عليه واقع
أو يعتبر مؤخر أي يوم
تكون السما كاللؤلؤ
الخ يكون من الاحوال
والاهوال ما لا يوصف
أو يدل من في يوم على
تقدير تعلقه بواقع هذا
ما قالوا وأعل الاقرب
أن قوله تعالى سأل سائل
حكاية لسؤالهم
العهود على طريقة

بالوقوع على الكافرين

فاسأل به خبيراً وقوله تعالى ليس له دافع الخ استئناف مسوق * ٢٩٦ * لبيان وقوع السؤال عنه لامحالة وقوله

تعالى فاصبر صبراً
جباراً مترتب عليه وقوله
تعالى انهم يرونه بعيداً
وزراءهم يراهم بعيداً
بالصبر كما ذكر وقوله
تعالى يوم تكون الخ
متعلق بليس له دافع
أو بما يدل هو عليه أى
يقع يوم تكون السماء
كالمهل وهو ما ذهب
على مهل من الفترات
وقيل دردى الزبت
(وتكون الجبال
كالهين) كالصوف
المصبوغ ألواناً
لا تلتفت ألوان الجبال
منها جدد يبيض وخر
مختلف ألوانها وغرايب
سود فاذابت وطيرت
في الجواشبهت العهن
النفوس اذا طيرته
الريح (ولا يسأل جيم
حمياً) أى لا يسأل
قريب قريباً عن أحواله
ولا يكلمه لابتلاء كل
منهم بما يشغله عن ذلك
وقرى على البناء
للمفعول أى لا يطلب
من جيم جيم أو لا يسأل
منه حاله (يصبرونهم)
أى يبصر الاحياء
الاحياء فلا يتنفون

فأقول لكم في التوفيق بين هاتين الآيتين قلنا قال وهب في الجواب عن هذا ما بين أسفل
العالم الى أعلى شرفات العرش مسيرة خمسين ألف سنة ومن أعلى السماء الدنيا الى الارض
مسيرة ألف سنة لان عرض كل سماء مسيرة خمسمائة سنة وما بين أسفل السماء الى قرار
الارض خمسمائة اخرى فقوله تعالى في يوم يريد في يوم من أيام الدنيا وهو مقدار ألف سنة
لوصعدوا فيه الى سماء الدنيا ومقدار خمسين ألف سنة لوصعدوا الى أعلى العرش * قوله
تعالى (فاصبر صبراً جباراً) فيه مستلذان (المسئلة الاولى) اعلم أن هذا متعلق بسأل سائل
لان استعجال التعذر بالعذاب إنما كان على وجه الاستهزاء برسول الله والتكذيب بالوحى
وكان ذلك لما مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالصبر عليه وكذلك من يسأل عن
العذاب لمن هو قائماً يسأل على طريق التعنت من كفار مكة ومن قرأ سال سائل فغناه جاء
العذاب اقرب وقوعه فاصبر فقد جاء وقت الانتقام (المسئلة الثانية) قال الكلبي هذه
الآية نزلت قبل أن يؤمر الرسول بالقتال * قوله تعالى (انهم يرونه بعيداً وزراء قريباً)
الضمر في يرونه الى ما ذاب وود فيه وجهان (الاول) انه عائد الى العذاب الواقع (والثاني) انه
عائد الى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة أى يستبعدونه على جهة الاحاطة ونحن نراه قريباً
هنا في قدرتنا غير بعيد علينا ولا متعذر فالمراد بالبعيد البعيد من الامكان والبارق يب
القريب منه * قوله تعالى (يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالهين ولا يسأل
جيم حمياً) فيه مستلذان (المسئلة الاولى) يوم تكون منصوب بما ذافيه وجوه (أحدها)
بقربها والتقدير وزراء قريباً يوم تكون السماء كالمهل أى يمكن ولا يتعذر في ذلك اليوم
(وثانيها) التقدير سأل سائل بعذاب واقع يوم تكون السماء كالمهل (والثالث) التقدير يوم
تكون السماء كالمهل كل كذا وكذا (والرابع) أن يكون بدلاً من يوم والتقدير سأل سائل
بعذاب واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة يوم تكون السماء كالمهل (المسئلة
الثانية) انه تعالى ذكر لذلك اليوم صفات (الصفة الاولى) أن السماء تكون فيه كالمهل
وذكرنا تفسير المهل عند قوله بما كالمهل قال ابن عباس كدردى الزيت وروى عنه عطاه
كعكر القطران وقال الحسن مثل الفضة اذا ذابت وهو قول ابن مسعود (الصفة الثانية)
أن تكون الجبال فيه كالهين ومعنى الهين في اللغة الصوف المصبوغ ألواناً وانما وقع
التشبيه به لان الجبال جدد يبيض وخر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذابت وطيرت
الجواشبهت العهن النفوس اذا طيرته الريح (الصفة الثالثة) قوله ولا يسأل جيم حمياً
وفيه مستلذان (المسئلة الاولى) قال ابن عباس الجيم القريب الذى يعصب له وهم
السؤال إنما كان لاشتغال كل أحد بنفسه وهو كقولك تذهل كل مرضعة عما رضعت
وقوله يوم يفر المرء من أخيه الى قوله لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ثم في الآية وجوه
(أحدها) أن يكون التقدير لا يسأل جيم عن حميه فغنى الجار وأوصل الفعل (والثاني)
لا يسأل جيم حميه كيف حاله ولا يكلمه لان لكل احداً ما يشغله عن هذا الكلام (الثالث)

عليهم وما ينعمهم من التساؤل الاتشاغلهم بحال أنفسهم وقيل ما يغنى عنه من مشاهدة الحال كيباض * لا يسأل
الوجه وسواده والاول أدخل في التهويل وجع الضميرين لعموم الجيم وقرئ يصبرونهم والجملة استئناف

(يود المجرم) أي يعني الكافر وقيل كل مذنب وقوله تعالى (لو يقتدى من عذاب يومئذ) أي العذاب الذي يتلوه يومئذ (بينه وصاحبه وأخيه) حكاية لودادتهم ولو في معنى التي وقيل هي بمنزلة أن النامية فلا يكون لها جواب وينسبك منها وما بعده مصدر يقع مفعولا * ٢٩٧ * ليود والتقدير يود اقتداءه بغيره الخ والجملة استئناف لبيان

لا يسأل جحيم حميما شفاعة ولا يسأل جحيم حميما احسانا اليه ولا رفاقه (المسئلة الثانية)
قرأ ابن كثير ولا يسأل بضم الياء والمعنى لا يسأل جحيم عن حميمه ليتعرف شأنه من جهة كما
يتعرف خبر الصديق من جهة صديقه وهذا أيضا على حذف الجار قال القراء أي لا يقال
الجحيم إن حميمك ثم قال ولست أحب هذه القراءة لأنها مخالفة لما جع عليه القراءة قوله
تعالى (يصر ونهم) يقال بصرت به أبصر قال تعالى بصرت بالمصر وابهو يقال بصرت
ز يدبك فاذا حذف الجار قلت بصرت ز يدك فاذا أثبت الفعل للمفعول به وقد حذف
الجار قلت بصرت ز يدك فاذا هو معنى يصر ونهم وانما جع فقيل يصر ونهم لان الجحيم وان
كان مفردا في اللفظ فالمراد به الكثرة والجمع والدليل عليه قوله تعالى فاننا من شافعين ومعنى
يصر ونهم يعرفونهم أي يعرف الجحيم الجحيم حتى يعرفه وهو مع ذلك لا يسأل عنه شأنه كغله
بنفسه فان قيل ما وضع يصر ونهم قلنا فيه وجهان (الاول) انه متعلق بما قبله كانه لما
قال ولا يسأل جحيم حميما قيل له لا يصره فقيل يصر ونهم ولكنهم لا شفعانهم بأنفسهم
لا يتكئون من تسألهم (الثاني) انه متعلق بما بعده والمعنى ان المجرمين يصررون المؤمنين
حالا يود أحدهم أن يقتدى نفسه بكل ما يملكه فان الانسان اذا كان في البلاء الشديد ثم
رأه عدو وعلى تلك الحالة كان ذلك في نهاية الشدة عليه * (الصفة الرابعة) قوله (يود المجرم
لو يقتدى من عذاب يومئذ بينه وصاحبه وأخيه) وفيه مسلمان (المسئلة الاولى)
المجرم هو الكافر وقيل يتناول كل مذنب (المسئلة الثانية) قرئ يومئذ بالجر والفتح على
البناء لسبب الاضافة الى غير ممكن وقرئ أيضا من عذاب يومئذ بنون عذاب ونصب
يومئذ وانتصا به بعذاب لانه في معنى تعذيب وقوله (وفصيلته التي تؤوبه ومن في الارض
جميعا) ففصيله الرجل اقا به الاقر بون الذين فصل عنهم ويشبه اليهم لان المراد من
الفصيلة الفصولة لان الولد يكون منفصلا من الابوين قال عليه السلام فاطمة بضعة مني
فلما كان هو مفصولا عنهم كانا أيضا مفصولين منه فسيما ففصيله لهذا السبب وكان يقال
لعباس ففصيله النبي صلى الله عليه وسلم لان العم قائم مقام الاب وأما قوله تؤوبه فالتعني
تضمه انما في النسب أو تمسكها في التواضع وقوله (ثم نجيبه) فيه وجهان
(الاول) انه معطوف على يقتدى والمعنى يود المجرم لو يقتدى بهذه الاشياء ثم نجيبه (والثاني)
انه متعلق بقوله ومن في الارض والتقدير يود لو يقتدى بمن في الارض ثم نجيبه ثم
لاستبعاد الانجاء يعني ينجي لو كان هؤلاء جميعا تحت يده وبذلهم في فداء نفسه ثم نجيبه ذلك
وهيهات أن نجيبه * قوله تعالى (كلا انها اظنى نزاعة للشوى) كلا ردع للمجرم عن كونه
بحيث يود الاقتداء بينه وعلى انه لا يتبعه ذلك الاقتداء ولا ينجيه من العذاب ثم قال
انها وفيه وجهان (الاول) ان هذا الضمير للنار ولم يجر لها ذكر الا ان ذكر العذاب دل
عليها (والثاني) يجوز أن يكون ضمير القصة واطى من اسماء النار قال الليث اظنى اللهب
الخالص يقال اظن النار تاطى اظنى وتاظن تلظا ومنه قوله نارا تلمظى واطى علم النار

أن اشتغال كل مجرم
بنفسه بلغ الى حيث يتنى
أن يقتدى بأقرب الناس
اليه وأطلقهم بقلبه
فضلا أن يتم بحاله
ويسأل عنها وقرئ
يومئذ بالفتح على البناء
للاضافة الى غير ممكن
و بنون عذاب ونصب
يومئذ وانتصا به بعذاب
لانه في معنى تعذيب
(وفصيلته) أي عشيته
التي فصل عنهم (التي
تؤوبه) أي تضمه في
النسب أو عند الشدائد
(ومن في الارض جميعا)
من الثقلين والخالقين
ومن للتغليب (ثم نجيبه)
عطف على يقتدى أي
يود لو يقتدى ثم لو نجيبه
الاقتداء ثم لاستبعاد
الانجاء يعني ينجي لو كان
هؤلاء جميعا تحت يده
وبذلهم في فداء نفسه
ثم نجيبه ذلك وهيهات
(كلا) ردع للمجرم عن
السودادة وتصريح
بامتناع انجاء الاقتداء
و ضمير (انها) اما النار
المدلول عليها بذكر
العذاب أو هو منهم ترجم
عنه انظر الذي هو قوله

تعالى (اطى) وهي علم النار تقول * ٣٨ * من من الاظى يعني اللهب (نزاعة للشوى) نصب على الاختصاص
أوحال مؤكدة والشوى الاطراف أو جمع شواة وهي جملة الرأس وقرئ نزاعة بالرفع على أنه خبر ثان لأن أو هو الخبر
واظى بدل من الضمير والضمير للقصة واطى

مبتدأ وزاعة خيرة (تدعو) أي تجذب وتحضر وفيل تدعو وتقول لهم إلى يا كافر إلى يا منافق وقيل تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم التقاط الحلب وقيل تدعوهم لك وقيل تدعوهم بانيبها (من أدبر) أي من الحق (وتولى) أعرض عن الساعة (وجمع فأوى) أي جمع المال فجعله ﴿ ٢٩٨ ﴾ في وعاء وكثره ولم يؤذركاته وتوقفه

وتشغل به عن الدين وزهى باقتنائه حرصا وتأميلا أن الانسان خلق هاديا (الهلع سرعه الجزع عند ممشى المكروه وسرعة المنع عند مسخ الخبز وقد فسر حسن تفسير قوله تعالى (إذا مضى الشر) أي الفقر والمرض ونحوهما (جروعا) أي مبالغ في الجزع مكثرا منه (وإذا مضى الخبز) أي السعة والصحة (منوعا) مبالغ في المنع والامساك والافوصاف الثلاثة أحوال مقدرة ومحقة لانها طابع جيل الانسان عليها وإذا الأولى ظرف لجروعا والثانية لمنوعا (الامساكين) استثناء للمصنفين بالنعوت الجليلة الآتية من المطبوعين على القبايح الماضية لانياء فعوتهم عن الاستغراق في طاعة الحق والاشتغال على الخلق والايمان بالجزاء والخسوف من العقوبة وكسر الشهوة وإشعار الآجل على العاجل على خلاف القبايح المذكورة الناشئة من الانهماك في حب العاجل وقصر النظر عليه (الذين هم على صلاتهم دائمون) لا يشغلهم عنها شاغل (والذين هم في أموالهم حتى معلوم) أي نصيب معين يستوجبونه على أنفسهم تقربا إلى الله تعالى واشتغالاً على النسياس من الزكاة المفروضة والصدقات

منقول من الاطفي وهو معرفة لا ينصرف لذلك لم يشون وقوله زاعة مرفوعة وفي سبب هذا الارتفاع وجوه (الاول) أن تجعل الهاء في انها عمادا وتعمل اطفي اسم ان وزاعة خبر ان كأنه قيل ان اطفي زاعة (والثاني) أن تجعل الهاء ضمير القصة واطفي مبتدأ وزاعة خبرا وتعمل الجملة خبرا عن ضمير القصة والتقدير ان القصة اطفي زاعة للشوى (والثاني) أن ترفع على الظم والتقدير انها اطفي وهي زاعة للشوى وهذا قول الاخفش والفراء والزجاج وأما قراءة التصب فقيها ثلاثة أوجه (أحدها) قال الزجاج انها حال مؤكدة كما قال هو الحق مصدقا وكما يقول انما يد معروفات عرض أبو على الفارسي على هنا وقال حله على الحال بعيد لانه ليس في الكلام ما يعمل في الحال فان قلت في قوله اطفي بمعنى التلطي والتلطب فهذا لا يستقيم لان اطفي اسم علم لماهية مخصوصة والمماهية لا يمكن تقييدها بالاحوال انما الذي يمكن تقييده بالاحوال هو الافعال فلا يمكن أن يقال رجلا حال كونه عالما ويمكن أن يقال رأيت رجلا حال كونه عالما (وثانيها) أن تكون لظي اسماء تملطي تملطا شديدا فيكون هذا الفعل ناصبا لقوله زاعة (وثالثها) أن تكون منصوبة على الاختصاص والتقدير انها اطفي اعتبرها زاعة للشوى ولم يمنع (المسئلة الثانية) الشوى الاطراف وهي البدان والرجلان ويقال للرامي اذا لم يصب المقتل اشوى أي أصاب الشوى والشوى أيضا جلد الرأس واحدها شواة ومثله قول الاعشى قالت قتيلة ماله * قد جلت شيئا شواته

هذا قول أهل اللغة قال مقاتل تزع النار الهامة والاطراف فلا تترك لحما ولا جلدا الأحرقتهم وقال سعيد بن جبير العصب والعقب والجم الساقين واليدين وقال ثابت البناني لمكارم وجه بني آدم واعلم أن النار اذا أفتت هذه الاعضاء فالله تعالى يعيدها مرة أخرى كما قال كلما فضحت جلودهم بدلتهم جلودا غيرها ليدوروا العذاب * قوله تعالى (تدعوا من أدبر وتولى وجمع فأوى) فيه مشكلتان (المسئلة الاولى) اختلفوا في أن اطفي كيف تدعو الكافر فذكره وأجوها (أحدها) انها تدعوه بلسان الحال كما قيل سل الأرض من شق انهارك وفرس أشجبارك فان لم تحيك جوارا أجانك اعتبارا فنهنا لما كان من جمع كل أحد من الكفار إلى زاوية من زوايا جمعهم كان كأن تلك المواضع تدعوههم وتحضرهم (وثانيها) أن الله تعالى يخلق الكلام في جرم النار حتى يقول صريحا إلى يا كافر إلى يا منافق ثم تلتقطهم التقاط الحلب (وثالثها) المراد أن زانية النار يدعون فاضيق ذلك الدعا إلى النار بخد المضاف (ورابعها) تدعوتهم لك من قول العرب دعاك الله أي أهلكك وقوله من أدبر وتولى يعني من أدبر عن الطاعة وتولى عن الايمان وجمع المال فأوى أي جعله في وعاء وكثره ولم يؤذركاته واوجب فيها قوله لا يدبر وتولى إشارة إلى الاعراض عن معرفة الله وطاعته وقوله وجمع فأوى إشارة إلى الحجب الدنيا فجمع إشارة إلى الحرص وأوى إشارة إلى الامل ولا شك أن مجامع آفات الدين ليست الا هذه * قوله تعالى

المعاجل وقصر النظر عليه (الذين هم على صلاتهم دائمون) لا يشغلهم عنها شاغل (والذين هم في أموالهم حتى معلوم) أي نصيب معين يستوجبونه على أنفسهم تقربا إلى الله تعالى واشتغالاً على النسياس من الزكاة المفروضة والصدقات

الموظفة (للسائل) للذي يسأله (والحرم) الذي لا يسأله فيظن أنه غني فقير (والذين يصدقون يوم الدين) أي بأعمالهم حيث يتعبدون أنفسهم في الطاعات البدنية والمالية طمعا في المثوبة الآخروية بحيث يستندل بذلك على تصديقهم يوم الجزاء (والذين هم من عذاب ﴿٢٩٩﴾ ربهم مشفقون) شائقون على أنفسهم مع ما لهم من الأعمال الفاضلة

(١) الإنسان خلق هلوعا فيه مسائل (المسئلة الأولى) قال بعضهم المراد بالإنسان ههنا الكافر وقال آخرون بل هو على عومه بديل أنه استثنى منه المصلين (المسئلة الثانية) يقال هلع الرجل يهلع هلعا وهلاعا فهو هالع وهلوع وهو شدة الحرص وقلة الصبر يقال جاع فهلع وقاله الفراء الهلوع الضجور وقال المبرد الهلع الضجير يقال تعوذ بالله من الهلع عند منزلة الأقران وهن أحد بن يحيى قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر ما الهلع فقلت قد فسر الله ولا تفسير أبين من تفسيره هو الذي إذا ناله شر أظهر شدة الجزع وإذا ناله خير يخل ومنعه الناس (المسئلة الثالثة) قال القاضي قوله تعالى إن الإنسان خلق هلوعا نظير لقوله خالق الإنسان من عجل وليس المراد أنه مخلوق على هذا الوصف والدليل عليه أن الله تعالى ذمه عليه والله تعالى لا يذم فعله ولأنه تعالى استثنى المؤمنين الذين جاهدوا أنفسهم في ترك هذه الخصلة المذمومة ولو كانت هذه الخصلة ضرورية حاصلة بخلق الله تعالى لما قدروا على تركها واعلم أن الهلع لفظ واقم على أمرين (أحدهما) الحالة النفسانية التي لاجلها يقدم الإنسان على اظهار الجزع والتعسر (والثاني) تلك الأفعال الظاهرة من القول والفعل الدالة على تلك الحالة النفسانية أما تلك الحالة النفسانية فلا شك أنها تحدث بخلق الله تعالى لأن من خلقت نفسه على تلك الحالة لا يمكنه إزالة تلك الحالة من نفسه ومن خلق شيئا بطلا لا يمكنه إزالة تلك الحالة عن نفسه بل الأفعال الظاهرة من القول والفعل يمكنه تركها والأقدام عليها فهي أمور اختيارية أما الحالة النفسانية التي هي الهلع في الحقيقة فهي بخلافه هي سبيل الاضطراب قوله تعالى (إذا حسه الشر جزوعا وإذا حسه الخير منوطا) المراد من الشر والخير الفقر والغنى أو المرض والصحة فالعنى أنه إذا صار فقيرا أو مريضا أخذ في الجزع والتسكيت وإذا صار غنيا أو صحى أخذ في منع المعروف وشعبه بالله ولم يلتفت إلى الناس فإن قيل حصل هذا الكلام أنه تغور عن المضار طالب الراحة وهذا هو اللائق بالعقل فلم ذمه الله عليه قلنا إنما ذمه عليه لأنه قاصر النظر على الأحوال الجسمانية العاجلة وكان من الواجب عليه أن يكون مشغولا بأحوال الآخرة فإذا وقع في مرض أو فقر وعلم أنه فعل الله تعالى كان راضيا به لعلمه أن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وإذا وجد المال والصحة صرقهما إلى طلب السعادات الآخروية واعلم أنه استثنى من هذه الحالة المذكورة المذمومة من كان موصوفا بآثباته (أولها) قوله (الالمصلين الذين هم على صلاتهم دائمون) فإن قيل فإن على صلاتهم دائمون ثم على صلاتهم يحافظون قلنا معنى دوامهم عليها أن لا يتركوها في شيء من الأوقات ومحافظتهم عليها ترجع إلى الاهتمام بها حتى يؤتي بها على أكل الوجوه وهذا الاهتمام إنما يحصل تارة بأمور سابقة على الصلاة وتارة بأمور لاحقة بها وتارة بأمور متزاخية عنها أما الأمور السابقة فهو أن يكون قبل دخول وقتها متعلق القلب بدخول أوقاتها ومتعلق القلب بالوضوء وسرعة العودة وطلب القبلة ووجدان

سنة صار الهاواستظاما لجناحه عز وجل قوله تعالى والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون وقوله تعالى (إن هذاب ربهم غير ما مون) اعتراض مؤذن بأنه لا ينبغي لأحد أن يأمن عذابه تعالى وإن بالغ في الطاعة (والذين هم لقروجهم حافظون الأعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين) سلف تفسيره في سورة المؤمنين (فمن ابتغى أي طلب نفسه رواء ذلك) ورواها ذكر من الأزواج والمملوكات (فأولئك) المبتعون (هم العادون) المتعدون لحدود الله تعالى (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) لا يخونون بشيء من حقوقها (والذين هم بشهاداتهم قائمون) أي يقيمون لها بأعدل أحياء الحقوق الناس وتخصيصها بالذكر مع اندراجها في الأمانات لإبانة فضلها وقرى لأمانتهم وبشهادتهم على أراة الجنس

(والذين هم على صلاتهم يحافظون) أي يراعون شرائطها ويكملون فرائضها وسنتها ومحتجباتها وآدابها وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها أولا وآخرا باعتبارين للدلالة على فضلها واناقتها على سائر الطاعات وتكرير الموصولات لتبديل اختلاف

الصفات منزلة اختلاف الذوات كافي قول من قال * الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتاب في المردحم * اينانا
 بأن كل واحد من الاوصاف المذكورة نعت جليل على حياله شأن خطير مستبغ لاحكام جنة حقيق بأن يفرد له
 موصوف مستقل ولا يحمل شيء منها تامة للآخر * ٣٠٠ * (اولئك) اشارة الى الموصوفين بما ذكر

من الصفات وما فيه
 من معنى البعد مع قرب
 العهد بالمشار إليهم لا يذنب
 بعلومهم وبعدهم عنهم
 في الفضل وهو مبتدأ
 خبره (في جنات)
 أى مستفرون في جنات
 لا يقادر قدرها ولا يدرك
 كثرتها وقوله تعالى
 (مكرمون) خبر آخر
 أوهو الخبر وفي جنات
 متعلق به قدم عليه مراعاة
 الفواصل أو بمضمر
 هو حال من الضمير في الخبر
 أى مكرمون كائنين
 في جنات (فالذين كفروا
 قبلنا) حوالك (مهطعين)
 مسرعين نحوكم ماضى
 أعناقهم اليك مقبلين
 بأبصارهم عليك
 عن المؤمنين وعن الشمال
 عزيزين) أى فرقا شتى جمع
 عزرة وأصلها عزرة
 من العزوة كل فرقة
 تعزى الى ضمير تعزى
 اليه الاخرى كان
 المشركون محلقة حول
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حلقة حلقة وفرقا فرقا
 ويستهلزون بكلامه
 عليه الصلاة والسلام
 ويقولون ان دخل هو لاه

الثوب والمكان الطاهرين والاتبان بالصلاة في الجماعة وفي المساجد المباركة وأن
 يجتهد قبل الدخول في الصلاة في تفرغ القلب عن الوسواس والاتفات الى ماسوى
 الله تعالى وأن يبلغ في الاحتراز عن الرياء والسمعة وأما الامور المقارنة فهو أن لا يفت
 يمينا ولا شمالا وأن يكون حاضر القلب عند القراءة فاهما للاذكار مطلعا على حكم الصلاة
 وأما الامور المتراخية فهي أن لا يشتغل بعد اقامة الصلاة بالانغور واللهو واللعب وأن
 يحتترز كل الاحتراز عن الاتيان بعدها بشيء من المعاصي * (وثانيها) قوله تعالى (والذين
 في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم) اختلفوا في الحق المعلوم فقال ابن عباس
 والحسن وابن سيرين انه الزكاة المفروضة قال ابن عباس من أدى زكاة ماله فلا جناح
 عليه أن لا يتصدق قالوا والدليل على أن المراد به الزكاة المفروضة وجهان (الاول) أن
 الخلق المعلوم المقدر هو الزكاة أما الصدقة فهي غير مقدرة (الثاني) وهو انه تعالى ذكر
 هذا على سبيل الاستثناء عن ذمه فدل على أن الذى لا يعطى هذا الحق يكون مذموما
 ولا حق على هذه الصفة الا الزكاة وقال آخرون هذا الحق سوى الزكاة وهو يكون على
 طريق الذنب والاستحباب وهذا قول مجاهد وعطاء والتخمي وقوله للسائل يعنى الذى
 يسأل والمحروم الذى يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم * (وثالثها) قوله (والذين
 يصدقون يوم الدين) أى يؤثرون بالبعث والحشر والنشر * (ورابعها) قوله (والذين هم
 من عذاب ربهم مشفقون) والاشفاق يكون من أمرين اما الخوف من ترك الواجبات
 أو الخوف من الاقدام على المحظورات وهذا كدوله والذين يؤثرون ما أتوا قلوبهم وجلة
 وكدوله سبحانه الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ومن يدوم به الخوف والاشفاق فيما
 كلف يكون حذرا من التقصير حر بضا على القيام بما كلف به من علم وعمل * ثم انه تعالى
 أكد ذلك الخوف فقال (ان عذاب ربهم غير مأمون) والمراد الانسان لا يمكنه القطع
 بأنه أدى الواجبات كما ينبغي واحتترز عن المحظورات بالكلية بل يجوز أن يكون قد وقع منه
 تقصير في شيء من ذلك فلا جرم يكون غائفا أبدا (وخامسها) قوله (والذين هم لقروجهم
 حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك
 فأولئك هم العادون) وقد مر تفسيره في سورة المؤمنون * (وسادسها) قوله (والذين هم
 لاماناتهم وعهدهم راعون) وقد تقدم تفسيره أيضا * (وسابعها) قوله (والذين هم
 بشهاداتهم قانئون) قرئ بشهاداتهم وبشاداتهم قال الواحدى والافراد أولى لانه
 مصدر فبقرئ كما تفرد المصادر وان أضيف لجمع كدوله اصوات الجبر ومن جمع ذهب الى
 اختلاف الشهادات وكثرة ضروبها فحسن الجمع من جهة الاختلاف وأكثر للمفسرين
 قالوا يعنى الشهادات عند الحكماء يقومون بها بالحق ولا يكتونها وهذه الشهادات من
 جملة الامانات الا أنه تعالى خصها من بينها بالانفة لفضلها لان في اقامتها احياء الحقوق وفي
 تركها ابطالها وتضييعها وروى عطاء عن ابن عباس قال يريد الشهادة بأن الله واحد

الجنة كما يقول محمد فاندخلها قبلهم فنزلت (أبطع كل أمرى منهم أن يدخل الجنة) لاشريك *
 (نعيم) بلايمان (كلا) ردع لهم عن ذلك الطمع الفارغ (انا خلقناهم من طين طين) قيل هو تعليل للردع والمعنى
 انا خلقناهم من أجل ما يعملون كافي قول الاعشى أأزمت من آل الى ابتكارا * وشطت على ذى هوى أن تزارا

وهو تكميل النفس بالآيمان والطاعة فمن لم يستكملها بذلك فهو معزل من أن يؤمنوا الكاملين فمن أين لهم أن يطعموا
في دخول الجنة وهم مكبون على الكفر والغسوق وانكار البعث وقيل معناه أنا خلقناهم مما يعاون من نطفة مدرة فمن أين
ينشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخلن * ٣٠١ * الجنة قبلهم وقيل أنهم مخلوقون من نطفة قدرة لا تناسب

لاشربك له * (وثامنها) قوله (والذين هم على صلاتهم محافظون) وقد تقدم تفسيره * ثم
وعده هؤلاء وقال (أولئك في جنات مكرمون) ثم ذكر بعده ما يتعلق بالكفار فقال *
(خالذين كفروا بآياتك مهطعين) المهطع المسرع وقيل الماد عنه وأنشدوا فيه
بكرة أهلها وأقدارهم * بكرة مهطعين إلى السماء

ووجهان متعاربان روي أن المشركين كانوا يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم
حلقا حلقا وفرقا فرقا يستمعون ويستهنئون بكلامه ويقولون إن دخل هؤلاء الجنة كما
يقول محمد فاندخلناهم قبلهم فنزلت هذه الآية فقوله مهطعين أي مسرعين نحوك نادين
أصنافهم اليك مقبلين بأبصارهم عليك وقال أبو مسلم ظاهر الآية يدل على أنهم هم
النافقون فهم الذين كانوا عنده وأسراعهم المذكور هو الأسراع في الكفر كقوله
لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر * ثم قال (عن اليمين وعن الشمال عزين) وذلك لأنهم
كانوا عن يمينه وعن شماله مجتمعين ومعنى عزين جماعات في تفرقة واحدا عزة وهي
العصية من الناس قال الأزهرى وأصلها من قولهم عز فلان نفسه إلى بني فلان يزوها
عزوا إذا اتقى اليهم والاسم العزوة وكان العرة كل جماعة اعتزوا إلى أمر واحد واعلم
أن هذا من المنقوص الذي جازجه بالواو والنون عوضا من المحذوف وأصلها عزوة
والكلام في هذه كالكلام في بعضين وقد تقدم وقيل كان المستهنئون خمسة أربطة * ثم قال
(أطعم كل امرئ منهم أن يدخل الجنة) (والنعم ضد البؤس والمعنى أطيح كل رجل
منهم أن يدخل الجنة) (كلا) وهو ردع إياهم عن ذلك الطعم
الفاسد * ثم قال (أنا خلقناهم مما يعاون) وفيه مسئلتان (المسئلة الأولى) الغرض من
هذا الاستدلال على صحة البعث كأنه قال لما قدرت على أن أخلقكم من النطفة وجب
أن أكون قادرا على بعثكم (المسئلة الثانية) ذكروا في تعلق هذه الآية بما قبلها
وجوها (أحدها) أنه لما احتج على صحة البعث دل على أنهم كانوا منكبين للبعث فكانه
قيل لهم كلاتكم منكرون للبعث فمن أين تطعمون في دخول الجنة (وثانيها) أن
المستهزئين كانوا يستهزئون المؤمنين فقال تعالى هؤلاء المستهزئون مخلوقون مما خلقوا
فكيف يليق بهم هذا الاحتقار (وثالثها) أنهم مخلوقون من هذه الأشياء المستندرة فلولم
يتصفوا بالآيمان والمعرفة فكيف يليق بالحكيم ادخالهم الجنة * ثم قال (فلا أقسم برب
المشرق والمغرب أن أقادرون على أن تبدل خبرا منهم) وما نحن بمسبوقين فذرهم يخوضوا
ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يعدون) يعنى مشرق كل يوم من السنة ومغرب
أو مشرق كل كوكب ومغرب أو المراد بالمشرق ظهور دعوة كل نبي والمغرب موته أو
المراد أنواع الهدايا والخدائات أن أقادرون على أن تبدل خبرا منهم) وما نحن بمسبوقين
وهو مفسر في قوله وما نحن بمسبوقين على أن تبدل أمثالكم وقوله فذرهم يخوضوا مفسر
في آخر سورة والطور واختلفوا في أن ما وصف الله نفسه بالقدرة عليه من ذلك هل خرج

تفضيه جنابا عنهم ونأى بدلهم بخلق آخرين ليسوا على صفتهم) وما نحن بمسبوقين) يعنى بين أن أردنا ذلك لكن
مستبشرا المبينة على الحكم البالغة اقتضت تأخير عقوباتهم (فذرهم) فخلطهم وشأنهم (يخوضوا) في باطلهم
الذى من جلالة ما حكي عنهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي

يُوعَدُونَ) وهو يوم البعث عند النسخة الثانية لا يوم النسخة الأولى كما نوههم فإن قوله تعالى (يوم يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ) يدل من يومهم وقرئ يُخْرِجُونَ على البناء للفعول من الإخراج (سراعا) حال من مرفوع يُخْرِجُونَ أي مسرعين (كما تُهْمُ إِلَى نَصَبِ) وكل ما نصب فمعدن دون الله تعالى وقرئ ﴿ ٣٠٢ ﴾ بسكون الصاد ويصح أن تكون

الصاد أيضا (يُوفَضُونَ)

يسرعون (خاشعة

أبصارهم) وصفت

أبصارهم بالخشوع

مع أنه وصف الكل لغاية

ظهور آثاره فيها

(ترهقهم ذلته)

تغشاهم ذلة شديدة

(ذلك) الذي ذكر

ما سبق فيمن الأحوال

الهائلة (اليوم الذي

كانوا يُوعَدُونَ)

في الدنيا ﴿ من النبي

صلى الله عليه وسلم

من قرأ سورة سأل سائل

أعطاه الله تعالى ثواب

الذين هم لآماناتهم

وعهدهم راعون

﴿ سورة نوح عليه

السلام مكة وآيهما

تسع أو ثمان وعشرون) *

﴿ بسم الله الرحمن

الرحيم ﴾ ﴿ أنا أرسلنا

نوحا إلى قومه أن أنذر

قومك ﴾ أي بأن أنذرهم

على أن أن مصدرية

حذف منها الجار

وأوصل إليها الفعل

فان حذف مع أن وأن

مطرر وجعلت صلتها

أمرًا كافي قوله تعالى

وأن أقم وجهك لآن

مدار وصلها بصغ/

الفعال دلالة على المصدر

وذلك لا يختلف بالخبرة

والإنشائية وجوب كون ﴿ الأمر

الصلة خبر بفى الموصلة الاسمي

انما هو التوصل إلى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف إلا بالجل الخبرية وليس

الموصول الجري في كذلك وجب استوى الخبر والإنشاء في الدلالة على المصدر استويا في صحة الوصل.

إلى القمل أم لا فقال بعضهم يدل الله بهم الأنصار والمهاجرين فان حاشتهم في نصرة الرسول مشهورة وقال آخرون بل يدل الله كفر بعضهم بالإيمان وقال بعضهم لم يقع هذا التبديل فانهم أو أكثرهم بقوا على جملته كفرهم إلى أن ماتوا وانما كان يصح وقوع التبديل بهم لو أهلوا لأن مراده تعالى بقوله بالقادرون على أن يبدل خيرا منهم بطريق الأهلالة فإذا لم يحصل ذلك فكيف يحكم بأن ذلك قد وقع وانما مدد تعالى القوم بذلك لكي يؤمنوا * ثم ذكر تعالى ذلك اليوم الذي تقدم ذكره فقال (يوم يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ) سراعا

وهو كقولهم فاذا هم من الأحداث إلى ربهم يسألون * قوله (كما تُهْمُ إِلَى نَصَبِ يَوْفَضُونَ

خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلته ذلك اليوم الذي كانوا يُوعَدُونَ) أعلم أن نصب ثلاث

قرأت (أحدها) وهي قراءة الجمهور نصب بفتح النون والنصب كل شيء نصب والمعنى

كما تُهْمُ إلى علمهم يستيقون (واقراءة الثانية) نصب بضم النون وسكون الصاد وفيه

وجهان (أحدهما) الت نصب والنصب لثلاثين مثل الضعيف والضعف (وثانيهما) أن يكون

نصب بجمع نصب كضعف جمع سنف (والقراءة الثالثة) نصب بضم النون والصاد وفيه

وجهان (أحدهما) أن يكون نصب والنصب كلاهما يكونان جمع نصب كأسد وأسد

جمع أسد (وثانيهما) أن يكون المراد من الت نصب الأنصاب وهي الأشياء التي تنصب فتعبد

من دون الله كقوله وما ذبح على للنصب وقوله يوفضون يسرعون ومعنى الآية على هذا

الوجه أنهم يوم يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يسرعون إلى الداعي مستبشرين كما كانوا

يستبقون إلى أنصابهم وبقية السورة معلومة والله أعلم والمجد لله رب العالمين والصلاة

على نبيه محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

﴿ (سورة نوح عليه السلام عشرون وثم آيات مكة) ﴾

﴿ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴾

(أنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر قومك) في قوله أن وجهان (أحدهما) أصله بأن أنذر

فحذف الجار وأوصل الفعل والمعنى أرسلناه بأن قلنا له أنذر أي أرسلناه بالامر بالانذار

(الثاني) فإن الزجاج يجوز أن تكون مفسرة والتقدير أنا أرسلنا نوحا إلى قومه أي أنذر

قومك وقرأ ابن مسعود أنذر بغير أن على إرادة القول * ثم قال (من قبل أن يأتيهم عذاب

أليم) قال مقاتل يعني القرى بالطوفان * وأعلم أن الله تعالى لما أمره بذلك امتثل ذلك

الامر (وقال يا قوم اتقوا لكم نذير مبين * ثم قال (ان اعبدوا الله واتقوا واحيطوا بغير

لكم من ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى) ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر او كنتم تعلمون

وأن اعبدوا هو نذير أن أنذر في الوجهين ثم انه أمر القوم بثلاثة أشياء بعبادة الله وتقواه

وطاعة نفسه فالامر بالعبادة يتناول جميع الواجبات والمنذوبات من أفعال القلوب

وأفعال الجوارح والامر بتقواه يتناول الزجر عن جميع المحظورات والمكرويات وقوله

وأطيعوا يتناول أمرهم بطاعته وجميع الأمور والنهيات وهذا وان كان اخلا في

مدار وصلها بصغ/

الفعال دلالة على المصدر

وذلك لا يختلف بالخبرة

والإنشائية وجوب كون ﴿ الأمر

الصلة خبر بفى الموصلة الاسمي

انما هو التوصل إلى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف إلا بالجل الخبرية وليس

الموصول الجري في كذلك وجب استوى الخبر والإنشاء في الدلالة على المصدر استويا في صحة الوصل.

بهماء مجرد عند ذلك كل منهما عن المعنى الخاص بصيغته فيبقى الحديث مجرد عن معنى الامر والتهنى والمضى والاستقبال كأنه قيل ارسلناه بالانذار وقيل المعنى ارسلناه أنذر أي أرسلناه بالامر بالانذار ويجوز أن تكون أن مفسرة لأن الارسلان من معنى ﴿ ٣٠٣ ﴾ القول فلا يكون الجملة محل من الاعراب وعلى الاول محلها التصب

عند سبويه والقراء
والجرح عند الخليل والكسائي
كأهو المعروف وقرئ
أنذر بغير أن على ارادة
القول (من قبل أن يأتيهم
عذاب أليم) عاجل
أو أجل ثلاثين لهم
عند ماصلا (قال)
استناف مبنى على سؤال
نشأ من حكاية ارسلاله
عليه الصلاة والسلام
بالوجه المذكور كأنه
قيل فاقبل عليه الصلاة
والسلام فقيل قال لهم
(يا قوم اني لكم نذير
مبين) مستند موضح
لحقيقة الامر وقوله
تعالى (ان اعبدوا الله
واتقوهوا أحيمون) متعلق
بنذير على الوجهين
المذكورين (يعقر لكم
من ذنوبكم) أي بعض
ذنوبكم وهو ماسلف
في الجاهلية فان الاسلام
يجبه (ويؤخركم الى
أجل مسمى) هو الأمد
الاقصى الذي قدره الله
تعالى لهم بشرط
الايان والطاعة وراه
ما قدره لهم على تقدير
بشائهم على الكفر
والعصيان فان وصف

الامر بعبادة الله وتقواه لأنه خصه بالذكر كما في ذلك التكليف ومبالغة في تقريره
ثم انه تعالى لما كافهم بهذه الاشياء الثلاثة وعدهم عليها بشيئين (أحدهما) أن يزيل عنهم مصار الدنيا بقدر
الآخر عنهم وهو قوله يعقر لكم من ذنوبكم (الثاني) يزيل عنهم مصار الدنيا بقدر
الامكان وذلك بأن يؤخر أجلهم الى أقصى الامكان وههنا والآت (السؤال الاول)
ما الفائدة من في قوله يعقر لكم من ذنوبكم (والجواب) من وجوه (أحدها) أنها ماصلة زائدة
والتقدير يعقر لكم ذنوبكم (الثاني) ان غفران الذنب هو أن لا يؤخذ به فلو قال يعقر لكم
ذنوبكم لكان معناه أن لا يؤخذكم بمجموع ذنوبكم وعدم المؤاخذه بالمجموع لا يوجب
عدم المؤاخذه بكل واحد من أحد المجموع فله أن يقول لأطالبك بمجموع ذنوبك
ولكني أطالبك بهذا الذنب الواحد فقط ما لما قال يعقر لكم من ذنوبكم كل تقديره يعقر
كل ما كان من ذنوبكم وهذا يقتضي عدم المؤاخذه على مجموع الذنوب وعدم المؤاخذه
أيضا على كل فرد من أفراد المجموع (الثالث) أن قوله يعقر لكم من ذنوبكم هب أنه
يقتضي التبيين لكنه حق لأن من آمن فانه يصبر ما تقدم من ذنوبه على إيمانه مغفورا
أما ما أخر عنه فانه لا يصبر بذلك السبب مغفورا فثبت أنه لا يذهبنا من حرق التبيين
(السؤال الثاني) كيف قال ويؤخركم مع اخباره بامتناع تأخير الأجل وهل هذا
الاتناقض (الجواب) قضى الله مثلا أن قوم نوح آمنوا وعمرهم الله ألف سنة وان بقوا
على كفرهم أهلكتهم على رأس تسعمائة سنة فقيل لهم آمنوا ويؤخركم الى أجل مسمى أي
الى وقت سماه الله وجعله غاية الطول في العمر وهو تمام الايام ثم أخبر انه اذا انقضت
ذلك الاجل الاطول فانه لا بد من الموت (السؤال الثالث) ما الفائدة في قوله لو كنتم تعلمون
(الجواب) الغرض الزجر عن حب الدنيا وعن التهاك عليها والاعراض عن الدين بسبب
حبها يعني ان ظلوم في حب الدنيا وطلب لذاتها بلغ الى حيث يدل على انهم شاكون
في الموت * قوله تعالى (قال رب اني دعوت قومي ليلائونهارا فلم يزدتهم دعائي الا فرارا)
اعلم أن هذا من الآيات الدالة على ان جميع الحوادث بقضاء الله وقدره وذلك لانه يرى
انسانين يسمعان دعوة الرسول في مجلس واحد بلفظ واحد فبصير ذلك الكلام في حق
أحدهما سببا لحصول الهداية والميل والرغبة وفي حق الثاني سببا لمزيد العتو والتكبر
ونهاية التفرقة وليس لأحد أن يقول ان تلك التفرقة والرغبة حصلت باختيار المكلف فان
هذه مكايير في الحسوس فان صاحب التفرقة يجد قلبه كالمضطر الى تلك التفرقة وصاحب
الرغبة يجد قلبه كالمضطر الى تلك الرغبة ومتى حصلت تلك التفرقة وجب أن يحصل عقبيه
التردد والاعراض وان حصلت الرغبة وجب أن يحصل عقبيه الانقياد والطاعة فعلمنا ان
افضاء سمعنا الدعوة في حق أحدهما الى الرغبة المستلزمة لحصول الطاعة والانقياد
وفي حق الثاني الى التفرقة المستلزمة لحصول التردد والعصيان لا يكون الا بقضاء الله وقدره
فان قبل هب أن حصول التفرقة والرغبة ليس باختياره لكن حصول العصيان عند التفرقة

الاجل بالسمي وتعلق تأخيرهم اليه بالايان والطاعة صريح في أن لهم أجلا آخر لا يجاوزونه ان لم يؤمنوا وهو المراد
بقوله تعالى (ان أجل الله) أي ما قدر لكم على تقدير بقائكم على الكفر (اذ جاء) واتم على ما أنتم عليه من الكفر
(لا يؤخر) فبادروا الى

الايمن والطاعة قبل مجيئه حتى لا يحقق شرطه الذي هو بقاؤكم على الكفر فلا يجي ويحقق شرط التأخير الى الاجل
المسمى فتؤخروا اليه و... عز أن يراد به وقت اتيان العذاب المذكور في قوله تعالى من قبل أن ياتيهم عذاب أليم فانه أجل
موفته حتما وجملة على حل الاطول مما لا يساعده المقام ﴿ ٣٠٤ ﴾ كيف لا والجملة تعليل للأمر بالعبادة المستتعة

للعقرة والتأخير الى
الاجل المسمى فلا بد
أن يكون التثني عند مجيئ
الاجل هو التأخير
المؤود فكيف تصور
أن يكون ما فرض مجيئه
هو الاجل المسمى
(لو كنتم تعلمون) أي
لو كنتم تعلمون شيئا
لساعدتم الى ما أمرتكم
به (قال) أي نوح عليه
الصلاة والسلام متاجبا
ربه وحاكيا له تعالى
وهو أعلم بحاله ماجرى
بينه وبين قومه من
القيل والقال في تلك
المدد الطوال بعد
ما بذل في الدعوة غاية
المجهود وجاوز في
الانذار كل حديمعهود
ومناقت عليه الحيل
وعبت به العقل (رب
اني دعوت قومي الى
الايمن والطاعة) (يلا
ونهارا) أي دائما من
غير فتور ولا توان (فلم
يزدهم دعائي الا فرار)
فادعوتهم اليه واستاد
الزيادة الى السداء
لسببته لها كافي قوله
تعالى زادتهم ايمانا
(واني كلما دعوتهم)

يكون باختياره فان العدم يمكن مع تلك النفرة أن تقاد ويطعم قلنا انه لو حصلت
النفرة غير معارضة بوجوه من وجوه الرغبة بل خالصة عن جميع شوائب الرغبة امتنع أن
يحصل معه العقل وذلك لانه عند ما تحصل النفرة والرغبة لم يحصل الفعل البتة فعند
حصول النفرة انضم الى عدم المقضى وجود المانع فبان يصبر الفعل ممتنعا أولى فثبت
أن هذه الآية من أقوى الدلائل على القضاء والقدر ﴿ ثم قال تعالى (واني كلما دعوتهم
لغفرانهم) اعلم أن نوحا عليه السلام ائادعاهم الى العبادة والتقوى والطاعة لاجل أن
يغفر الله لهم فان المقصود الاول هو حصول المغفرة وأما الطاعة فهي انما طلبت
ليتوسل بها الى تحصيل المغفرة ولذلك لما أمرهم بالعبادة قال يغفر لكم من ذنوبكم فليسا
كان المطلوب الاول من الدعوة حصول المغفرة لاجرم قال واني كلما دعوتهم لغفرانهم
واعلم أنه عليه السلام لما دعاهم عاملوه بأشياء ﴿ (ولها) قوله (جعلوا أصابعهم في آذانهم)
والعني انهم بلغوا في التقليد الى حيث جعلوا أصابعهم في آذانهم فلا يسمعون الحجة
والبينة ﴿ (وثانها) قوله (واستغشوا ثيابهم) أي تغطوا بها اما لاجل أن لا يصرخوا وجهه
كانهم لم يجوزوا أن يسموا كلامه ولأن يروا وجهه واما لاجل المبالغة في أن لا يسموا
فانهم اذا جعلوا أصابعهم في آذانهم ثم استغشوا ثيابهم مع ذلك صار المانع من السماع
أقوى ﴿ (وثانها) قوله (واصروا) والمعنى انهم أصروا على مذهبيهم وأعلى اعراضهم عن
سماع لدعوة الحق ﴿ (ورابعها) قوله (واستكبروا استكبارا) أي هظليا بالغا الى النهاية
القصور ﴿ ثم قال تعالى (ثم اني دعوتهم جهارا ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم ايمارا)
واعلم أنه هذه الآيات تدل على أن مراتب دعوته كانت ثلاثة فبدأ بالناصح في السر
فعاملوه بالامور الاربعة ثم ثني بالجماعة فلما لم يؤثر ترجم بين الاعلان والاسرار وكلمة ثم دالة
على تراخي بعض هذه المراتب عن بعض اما بحسب الزمان أو بحسب الرتبة لان الجهار
أغلظ من الاشرار والجمع بين الاسرار والجهار أغلظ من الجهار وحده فان قيل لم انتصب
جهارا قلنا فيه وجوه (أحدها) انه منصوب بدعوتهم نصب المصدر لان الداء أحد نوعيه
الجهار فنصب به نصب القرفصاء بقعد لكونها أحد أنواع القعود (وثانها) أنه أريد
بدعوتهم جاهرتهم (وثانها) أن تكون صفة لمصدر دعاء يعني دعاه جهارا أي بجهاره
(ورابعها) أن يكون مصدرا في موضع الحال أي بجهارا ﴿ قوله تعالى (فقلت استغفروا
ربكم انه كان غفارا) قال مقاتل ان قوم نوح لما كذبوه زمانا طويلا حبس الله عنهم
المطر وأقم أحرام نساءهم أربعين سنة فرجعوا فيه الى نوح فقال نوح استغفروا ربكم
من الشرك حتى يفتح عليكم أبواب نعمه واعلم أن الاشغال بالطاعة سبب لفتح أبواب
الحيرات ويدل عليه وجوه (أحدها) ان الكفر سبب لخراب العالم على ما قال في كفر
التصاري تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا
لرحن ولذا فلا كل الكفر سببا لخراب العالم وجب أن يكون الايمان سببا لعمارة العالم

أي الى الايمان (لغفرانهم) بسببه (جعلوا أصابعهم في آذانهم) أي سدوا مسامعهم من استماع ﴿ وثانها ﴿
الدعوة (واستغشوا ثيابهم) أي بالغوا في التغطية بها كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم وتغشيمهم فلا يبصروا
بكرهية النظر اليه أو لئلا يعرفهم فبدعهم

(واصبروا) أى اكبوا على الكفر والمغاصى مستعار من أصر الحمار على العانة إذا أصر أذنبه وأقبل عليها (واستكبروا) عن اتباعى وطاعى (استكبارا) شديدا (ثم ائى) ٣٠٥ ﴿ دعوتهم جهاراً ثم ائى أعلنت لهم وأسرت لهم أسراراً ﴾

أى دعوتهم تارة بعد تارة ومرة غيب مرة على وجوه متخالفة وأساليب متفاوتة ونم لتفاوت الوجوه فان الجهار أشد من الأسرار والجسع بينهما أغلظ من الأفراد أو لئلا يخاف بعضا من بعض وجهاراً منصوب بدعوتهم على المصدر لانه أحد نوعى الدعاء أو أريد بدعوتهم جاهرتهم أو هو صفة لمصدر أى دعوتهم دعاء جهاراً أى بجهاها به أو مصدره فى موقع الحال أى بجهاها (فقلت استغفروا ربكم) بالتسوية عن الكفر والمعاصى (انه كان غفارا) للتائبين كانهم تعملوا وقالوا ان كنا على الحق فكيف يقبلنا بعد ما كفنا عليه دهر اطول لا فأمرهم بما يحق ماسلف منهم من العاصى ويحجب اليهم المنافع ولذلك وعدهم بما هو أرفع فى قلوبهم وأحب اليهم من الفوائد العاجلة وقيل لما كذبوه

(وثانيها) الآيات منها هذه الآية ومنها قوله ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات لو أنهم أفاموا التوراة والإنجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كانوا من فوقهم وأن لو استقاموا على طريق الله لاستقمناهم ماء غداً ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسالك رزقاً نحن نرزقك (وثالثها) انه تعالى قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فاذا استغفروا يتحصيل المقصود وحصل ما يحتاج اليه فى الدنيا على سبيل التوبة (ورابعها) ان يخرج يستسقى فإزاد على الاستغفار قبل له ما أريدك استسقى فقال لقد استسقيت بمجدادى السماء المجد ثلاثه كواكب مخصوصة ونوه يكون عن رزق شديد عز الاستغفار بالانواء الصادقة التى لا تخطئ وعن بكر بن عبد الله ان أكثر الناس ذنوباً أقلهم استغفاراً وأكثرهم استغفاراً أقلهم ذنوباً وعن الحسن ان رجلاً شكى اليه الجذب فقال استغفر الله وشكى اليه آخر القصر وآخر قلة النسل وآخر قلة ربح أرصنه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له بعض القوم اناك رجال يشكون اليك أنواعاً من الحاجة فأمرتهم كلهم بالاستغفار فتلا هذه الآية وههنا سوا الآيات (الاول) أن توحا عليه السلام أمر الكفار قبل هذه الآية بالعبادة والتقوى والطاعة فأى فائدة فى أن أمرهم بذلك بالاستغفار (الجواب) أنه لما أمرهم بالعبادة قالوا له ان كان الدين القديم الذى كنا عليه حقاً فلم تأمرنا بتذكروا ان كان باطلاً فكيف يقبلنا بعد ان عصيناك فقال توح عليه السلام انكم وان كنتم عصيتموه ولكن استغفروا من تلك الذنوب فانه سبحانه كان غفاراً (السؤال الثانى) لم قال انه كان غفارا ولم يقل انه غفار قلنا المراد انه كان غفارا فى حق كل من استغفره كانه يقول لا تظنوا أن غفارتى انما حدثت لأنى بل هو أبداً هكذا كان فكان هذا هو حرفته وصنعتة ﴿ قوله تعالى ﴾ يرسل السماء عليكم مدراراً وبعثكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً) اعلم أن الخلق يحبون على محبة الخيرات العاجلة ولذلك قال تعالى وأخرى تحبونها نصر من الله وقه قريب فلا جرم أعلمهم الله تعالى ههنا ان يأتهم بالله يجمع لهم مع الحظ الوافر فى الآخرة الخصب والغبى فى الدنيا والأشياء التى وعدهم من منافع الدنيا فى هذه الآية خمسة (أولها) قوله يرسل السماء عليكم مدراراً وفى السماء وجوه (أحدها) ان المطر منها ينزل الى السحاب (وثانيها) أن يراد السماء السحاب (وثانيها) أن يراد بالسماء المطر من قوله ﴿ اذانزل السماء بأرض قوم ﴾ والمدار الكثير الدور ومفعال مما يستوى فيه الذكر والمؤنث كقولهم رجل أو امرأة معطار ومثقال (وثانيها) قوله وبعثكم بأموال وهذا لا يختص بنوع واحد من المال بل يعم الكل (وثالثها) قوله وبنين ولا شك أن ذلك مما يميل الطبع اليه (ورابعها) قوله ويجعل لكم جنات أى بساتين (خامسها) قوله ويجعل لكم أنهاراً ﴿ ثم قال ﴾ ما لكم لا ترجون لله وقاراً) وفيه قولان (الاول) ان الرجاء ههنا بمعنى الخوف ومنه قول الهذلى

بعد تذكر الدعوة حبس الله ﴿ ٣٩ ﴾ من تعالى عنهم القطر وأعظم أرحام نساءهم أربعين سنة وقيل سبعين سنة فوعدهم أنهم ان آمنوا أن يرزقهم الله تعالى الخصب ويدفع

عَنَّهُمْ مَا كَانُوا فِيهِ (يرسل السماء عليكم مدرارا) أى كثير الذرور والمراد بالسماء المظلة أو السحاب (ويمددكم بأموال
وبنين ويجعل لكم جنات) بسائين (ويجعل لكم) فيها (أنهارا) ﴿ ٣٠٦ ﴾ جارية (ما لكم لا ترجون لله وقارا)

انكار لأن يكون لهم
سبب ما في عدم رجائهم
لله تعالى وقارا على أن
الرجاء بمعنى الاعتقاد
ولا ترجون حال من ضمير
المخاطبين والعالم
فيهما معنى الاستقرار
في لكم على أن الانكار
منوجه الى السبب فقط
مع تحقق مضمون الجملة
الحالية لا ليهما معا
كافى قوله تعالى وما لى
لا أعبد الذى فطرى
ولله متعلق بمضمر وقع
حالا من وقاروا لو تأخر
لكان صفة له أى أى
سبب حصل لكم حال
كونكم غير معتدين لله
تعالى عظمة موجبة
لتعظيمه بالايان به
الطاعة (وقد خلقكم
أطوارا) أى والحال
أنكم على حال منافية
لما أنتم عليه بالكتابة وهى
أنكم تعلمون أنه تعالى
خلقكم تارات تارات عناصر ثم
أفندية ثم أخلطائهم
نطفا ثم علقائهم مضغا
عظاسا ولحو مائهم
أنشأكم خالقا آخر فان
التقصير في توفير من
هذه شؤنه في القدرة

اذ السعة التحل لم يرج اسمها * والوفار العظمة والتوفير التعظيم ومنه قوله تعالى
وتوفروا بمعنى ما يالكم لا تخافون لله عظمة وهذا القول عندى غير جائز لان الرجاء ضد
الخوف في اللغة التواترة الظاهرة فلو قلنا ان لفظة الرجاء في اللغة موضوعة بمعنى الخوف
لكان ذلك ترجيحاً للرواية الثابتة بالأحاديث على الرواية المنقولة بالتواتر وهذا يفضي الى
القدح في القرآن فانه لا لفظ فيه الا ويمكن جعل نفيه أثباتا وأثباته نفيًا بهذا الطريق
(الوجه الثاني) ما ذكره صاحب الكشاف وهو ان المعنى ما لكم لا تأملون لله توفيرا أى
تعظيما والمعنى ما لكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله أيكم والله بيان للموقر ولو
تأخر لكان صلة للوفار * قوله تعالى (وقد خلقكم أطوارا) في موضع الحال كأنه قال
ما لكم لا تؤمنون بالله والحال هذه وهى حال موجبة للايمان به وقد خلقكم أطوارا أى
تارات خلقكم أولا تاربا ثم خلقكم نطفا ثم خلقكم علقا ثم خلقكم مضغا ثم خلقكم
عظاسا ولحو مائهم أنشأكم خالقا آخر وعندى فيه وجه ثالث وهو أن القوم كانوا يسانفون
في الاستخفاف بنوح عليه السلام فأمرهم الله تعالى بتوقيفه وترك الاستخفاف به
فكانه قال لهم انكم اذا وقستم نوحا وتركتم الاستخفاف به كان ذلك لاجل الله فبالكم
لا ترجون وقارا تأتون به لاجل الله ولا لاجل امره وطاعته فان كل ما يأتى به الانسان لاجل
الله فانه لا بد وأن يرجوه من خيرا (ووجه رابع) وهو ان الوفار هو الثبات من وقر اذا ثبت
واستقر فكانه قال ما لكم وعند هذا تم الكلام ثم قال على سبيل الاستفهام بمعنى الانكار
لا ترجون لله وقارا أى لا ترجون لله ثباتا وبقاء فانكم لورجوه ثباته وبقائه لحفتوه
ولما أقدمتم على الاستخفاف برسله وأوامره والمراد من قوله ترجون أى تعتقدون لان
الرائى الشئ معتقده واعلم انه لما أمر في هذه الآية بتعظيم الله استدل على التوحيد
بوجوه من الدلائل (الاول) قوله وقد خلقكم أطوارا وفيه وجهان (الاول) قال الليث
الطور التارة بمعنى حال لا بعد حال كما ذكرنا انه كان نطفه ثم علقه الى آخر التارات (الثاني)
قال ابن الاثير الطور الحال والمعنى خلقكم أصنافا مختلفين لاشبه بعضكم بعضا ولما
ذكر هذا الدليل من الانفس على التوحيد أتبعه بذكر دليل التوحيد من الآفاق على
العادة المعهودة في كل القرآن * (الدليل الثاني) على التوحيد قوله تعالى (ألم تروا كيف
خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا) واعلم انه تعالى
تارة يبدأ بدلائل الانفس وبعدها بدلائل الآفاق كافى هذه الآية وذلك لان نفس
الانسان أقرب الاشياء اليه فلا جرم بدأ بالأقرب وتارة يبدأ بدلائل الآفاق ثم بدلائل
الانفس اما لان دلائل الآفاق أبهر وأعظم فوقعت البداية بها لهذا السبب أولا لاجل ان
دلائل الانفس حاضرة لاجابة بالعقل الى التأمل فيها انما الذى يحتاج الى التأمل فيه
دلائل الآفاق لان الشبهة فيها أكثر فلا جرم نفع البداية بها وههنا سوالات (السؤال
الاول) قوله سبع سموات طباقا يقتضى كون بعضها منطبقا على البعض وهذا يقتضى

القاهرة والاحسان التام مع العلم بها مما لا يكاد يصدر عن العاقل هذا وقد قيل الرجاء بمعنى الامل ﴿ ان لا ﴾
أى ما لكم لا تأملون له تعالى توفيرا أى تعظيما لمن عبده وأطاعه ولا تكونون على حال تأملون فيها

تُعظيم الله تعالى إياكم في دار الثواب وقله بيان الموقر ولو تأخر لكان صلة للوقار والاول هو الذي تسند عليه الجزالة التعزيلة فان اللائق بحال الكفرة استبعاد ﴿ ٣٠٧ ﴾ أن لا يعتقدوا وقار الله تعالى وعظمتهم من مشاهدتهم لا سيماها

وأحكامها الموجبة للاعتقاد حتماً وأمامهم رجائهم لتعظيم الله إياهم في دار الثواب فليس في حيز الاستبعاد والانتكار مع أن في جعل الوقار بمعنى التوقير من التسف وفي قوله والله يان الموقر ولو تأخر لكان صلة للوقار من التناقض مالا يخفى فان كونه يسانا للموقر يقتضي أن يكون التوقير صادراً عن تعالى والوقار وصف للصفاتيين وكونه صلة للوقار يوجب كون الوقار وصفه له تعالى وقيل ما لكم لا تخافون الله عظمته وقدرته على أخذكم بالعقوبة أي أي قدر لكم في ترك الخوف منه تعالى وعن سعيد بن جبلة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما لكم لا تخشون الله عقاباً ولا ترجون منه ثواباً وعن مجاهد والضحاك ما لكم لا تبالون لله عظمته قال قطرب هي افة حجازية يقولون لم أرى أي ما أبال وقوله تعالى (لم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً) أي

أن لا يكون بينهما فرج فاللائكة كيف يسكنون فيها (الجواب) الملائكة أرواح وأيضاً فاعلم المراد من كونها طباقاً كونها متوازية لأنها امتزجة (السؤال الثاني) كيف قال وجعل القمر فبين نوراً والقمر ليس فيها بأسرها بل في السماء الدنيا (والجواب) هذا كما يقال السلطان في العراق ليس المراد أن ذاته حاصلة في جميع أحياء العراق بل أن ذاته في حيز من جملة أحياء العراق فكذلك هنا (السؤال الثالث) المبرج مشوه عرضي وضوء القمر عرضي متبدل فتشبه القمر بالسراج أولى من تشبيه الشمس به (الجواب) الدليل عبارة عن ظل الأرض والشمس لما كانت سبيل نوال ظل الأرض كانت شديدة بالسراج وأيضاً السراج له ضوء والقمر أقوى من النور فيجعل الاضغف للقمر والاقوى للشمس ومنه قوله تعالى هو الذي جعل الشمس منياء والقمر نوراً (الدليل الثالث) على التوحيد قوله تعالى (والله أنبتكم من الأرض نباتاً ثم يعيدكم فيها ويخرجكم أخرجاً) واعلم انه تعالى رجوع ههنا إلى دلائل الانفس وهو كال تفسير لقوله خلفكم أطواراً فانه بين انه تعالى خلقهم من الأرض ثم يردهم إليها ثم يخرجهم منها مرة أخرى أما قوله أنبتكم من الأرض نباتاً فانه مستثنان (المسئلة الاولى) في هذه الآية وجهان (أحدهما) معنى قوله أنبتكم من الأرض أي أنبت إياكم من الأرض كما قال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب (والثاني) انه تعالى أنبت الكل من الأرض لانه تعالى استأخلفنا من النطف وهي متولدة من الاغذية المتولدة من النبات المتولد من الأرض (المسئلة الثانية) كان ينبغي أن يقال أنبتكم نباتاً الآن لم يقل ذلك بل قال أنبتكم نباتاً والتقدير أنبتكم فنبتهم نباتاً وفيه دقة لطيفة وهي انه لو قال أنبتكم نباتاً كان المعنى أنبتكم نباتاً عجيباً غريباً ولما قال أنبتكم نباتاً كان المعنى أنبتكم فنبتهم نباتاً عجيباً وهذا الثاني أولى لان الانبياء صفة لله تعالى وصفة الله غير محسوسة لانه لا تعرف ان ذلك الانبياء انبياء عجيب كامل الابواب اسطة اخبار الله تعالى وهذا المقام مقام الاستدلال على كمال قدرة الله تعالى فلا يمكن اثباته بالسمع أما ما قال أنبتكم نباتاً على معنى أنبتكم فنبتهم نباتاً عجيباً كاملاً كان ذلك وصف النبات بكونه عجيباً كاملاً وكون النبات كذلك أمر مشاهد محسوس فيمكن الاستدلال به على كمال قدرة الله تعالى فكان هذا ما وافق لهذا المقام فظهر ان العدول من تلك الحقيقة الى هذا المجاز كان لهذا السر اللطيف أما قوله ثم يعيدكم فيها فهو إشارة الى الطريقة المعهودة في القرآن من انه تعالى لما كان قادر على الابتداء كان قادراً على الاعادة وقوله ويخرجكم أخرجاً أكد بالمصدر كانه قال يخرجكم حقاً لا محالة (الدليل الرابع) قوله تعالى (والله جعل لكم الأرض بساطاً لتسلكوا منها سبلاً فحاجاً) أي طرقاً واسعة واحداً فخرج وهو مفسر في تقديم واعلم ان نوحاً هدي به السلام لادعاهم الى الله ونبيههم على هذه الدلائل الظاهرة حكى عنهم أنواع قبائحهم وأقوالهم وأفعالهم فالاول قوله (قال نوح رب انهم عصوني) وذلك لانه قال في أول السورة أن اهدوا الله

متطابقة بعضها فوق بعض (وجعل القمر فبين نوراً) أي منور الوجه الأرض في ظلمة الليل ونسبته الى الكل مع انه لعمامة الدنيا لما انها محاطة بسائر

ومن ضرورة ذلك أن يكون ما في واحدة منها كائناً في الكل ϕ ٣٠٨ (وجعل الشمس سراجاً) يزيل ظلمة الليل

واتقوا وأطيعوا فكنتم سالمين قال لهم أطيعوا فهم عصوني * (الثاني) قوله (واتقوا
 من أمر زده ماله وولد الأخسار) وفيه مستثنان (المسئلة الأولى) ذكر في الآية الأولى
 أنهم عصوه وفي هذه الآية أنهم ضلوا إلى عصيانهم معصية أخرى وهي طاعة رؤسائهم
 الذين يدعونهم إلى الكفر وقوله من أمر زده ماله وولد الأخسار يعني هذا أن كان من
 جملة المنافع في الدنيا الإسماء لما صار أسيا للخسار في الآخرة فكأنهم صاروا محض
 الخسار والأمر كذلك في الحقيقة لأن الدنيا في جنب الآخرة كالعدم فإذا صارت المنافع
 الدنيوية أسيا للخسار في الآخرة صار ذلك يارب يجرى اللقمة الواحدة من الحلوا إذا
 كانت مسمومة سم الوقت واستدل بهذه الآية من قال أنه ليس لله على الكافر فدية لأن
 هذه النعم استدراجات ووسائل إلى العذاب الأبدي فكانت كالعدم ولهذا المعنى قال
 توح عليه السلام في هذه الآية لم يزد ماله وولد الأخسار (المسئلة الثانية) قرئ * وولد
 بضم الواو وأعلم أن الولد بالضم لغة في الولد ويجوز أن يكون جمعا لمجمع وأدراكك
 وهما يجوز أن يكون واحدا وجعا * (النوع الثالث) من قبائح أفعالهم قوله تعالى
 (ومكروا مكرا كبيرا وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن دوالا وسواها ولا تفوتوا ويوق
 وتسروا وقد أضلوا كثيرا ولا تذرن آلهتكم ولا تذرن دوالا وسواها ولا تفوتوا ويوق
 معطوف على من أمر زده ماله وولد الأخسار لأن المتبوعين هم الذين مكروا وقالوا لا تذرن آلهتكم
 والضمير هو راجع إلى من لانه في معنى الجمع (المسئلة الثانية) قرئ * كبارا وكبارا بالخفيف
 والتثنية وهو مبالغة في الكبر فأول المراتب الكبير والوسط الكبير بالخفيف والتثنية
 الكبير بالتثنية ونظمه جيل وجيل وجيل وعظم وعظم وعظم وعظم وطول وطول وطول
 (المسئلة الثالثة) المكركب الكبار هو أنهم قالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن دوالا وسواها
 عن التوحيد وأمرهم بالشرك ولما كان التوحيد أعظم المراتب لاجرم كان المنع منه
 أعظم الكبار فلهذا وصفه الله تعالى بأنه كبر واستدل بهذا من فضل علم الكلام
 على سائر العلوم فقال الأمر بالشرك كبر في القبح والخرى فالامر بالتوحيد والارشاد
 وجب أن يكون كبرا في الخير والبرين (المسئلة الرابعة) أنه تعالى أعظمه مكر الوجهين
 (الأول) لما في إضافة الإلهية إليهم من الحيلة الموجبة لاستمرارهم على عبادتها كآلهتهم
 قالوا هذه الأصنام آلهة لكم وكانت آلهة لا يأنكم فلو قبلتم قول نوح لاعتزتم على
 أنفسكم بأنكم كنتم جاهلين ضالين كافرين وعلى آبائكم بأنهم كانوا كذلك ولما كان
 اعتراف الإنسان على نفسه وعلى جميع أسلافه بالقصور والنقص والجهل شاقا شديدا
 صارت الإشارة إلى هذه المعاني بلفظ آلهتكم صار قاهم عن الدين فلاجل اشتغال هذا
 الكلام على هذه الحيلة الخفية سمي الله كلامهم مكرا (الثاني) أنه تعالى حكى عن أولئك
 المتبوعين أنهم كانوا لهم مال وولد فلعلهم قالوا لا تذرن آلهتكم خبر من النوح لأن
 آلهتكم يعطونكم المال والولد والنوح لا يعطيه شيئا لانه فقير فهذا المكركب صر فوهم عن

ويصير أهل الديان في
 ضوئها وجه الأرض
 وبشاهدون الاتفاق
 كما يصير أهل البيت في
 ضوء السراج ما يحتاجون
 إلى ابصاره وليس القمر
 بهذه المثابة إنما هو نور
 في الجملة (والله أبتكم
 من الأرض نباتا) أى
 أنشأكم منها فالسمير
 النبات للإنشاء له كونه
 أول على الحدوث
 والتكون من الأرض
 ونباتا أمام صدره ، وكذا
 لا بكم تحذف الزوائد
 ويسمى اسم مصدر أو لما
 يعرب عليه من فعله أى
 أبتكم من الأرض فبتم
 نباتا ويجوز أن يكون
 الأصل أبتكم من الأرض
 انبثا فبتم نباتا فيحذف
 من الجملة الأولى المصدر
 ومن الثانية الفعل اكتفاء
 في كل منهما بما ذكر في
 الأخرى كما مر في قوله
 تعالى أم تريدون أن تسألوا
 رسولكم كما سأل موسى
 وقوله تعالى وإن يسئلكم
 الله بضرف فلا تأسفله الأهو
 وإن يردك بشيء فلا راد
 لفصله (ثم يعيدكم فيها)
 بالدفن عند موتكم

(وَيُخْرِجُكُمْ) مِنْهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (الْأَخْرَاجُ) مَخْرُجًا لِبَيْعِهَا بَعْدَ مَوْتِهَا (وَالَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا) مُسَاحًا (تَقْبَلُونَ عَلَيْهَا لِقَابَكُمْ) عَلَى بَيْعِكُمْ فِي يَوْمِكُمْ (وَتَوْسِطُ لَكُمْ بَيْنَ الْجَوَلِ وَمَعْوَالِ)

إن حقه التأخير لما مر مرارا من الاهتمام ببيان كون المجهول من مناقبهم والتشويق إلى المؤخر فإن النفس هتد
غير ما حقه التقديم لاسيما عند كون المقدم ٣٠٩ ملوحا بكونه من المنافع التي مترقبته فيمكن هند

وروده لها فضل يمكن
(اتسلكوا منها سبلا
فجاجة) أي طرقا واسعة
جمع فج وهو الطريق
الواسع وقيل هو المسلك
بين الجبلين ومن متعلقة
بأقبلها لما فيه من معنى
الانخاف أو عظم هول حال
من سبلا أي كأنهم من
الأرض ولولا خراكان
صفه لها (قال نوح)
أعيد لفظ الحكاية أطول
العهد بحكاية مناجاته
لربه أي قال مناجياله
تعالى (رب انهم
عصوني) أي توا على
عصيتي فيما أمرتهم به
مع ما بالغت في إرشادهم
بالخط والنذير (واتبعوا
من لم يزد ماله وولده
الأخسار) أي واستمروا
على اتباع رؤسائهم
الذين أبطرتهم أموالهم
وغرتهم أولادهم وصار
ذلك سببا لزيادة خسارهم
في الآخرة فصاروا
أسوأ لهم في الخسار
وفي وصفهم بذلك أشعار
بأنهم إنما اتبعوهم
لوجاهتهم الحاصلة لهم
بسبب الأموال والأولاد
للا مشاهدوا فيهم

طاعة نوح وهذا مثل مكر فرعون إذ قال ليس لي ملك مصر قال أم أنا خير من هذا الذي
هو مهين ولا يكاد يبين فلولا أني عليه أساور من ذهب (المسئلة الخامسة) ذكر أبو زيد
البلخي في كتابه في الرد على عبدة الاصنام أن العلم بأن هذه الخشبة المنحوتة في هذه
الساعة ليست خالقة للسموات والأرض والنبات والحيوان علم ضروري والعلوم
الضرورية لا يجوز وقوع الاختلاف فيها بين العقلاء وعبادة الأوثان دين كان
موجودا قبل مجي نوح عليه السلام بدلالة هذه الآية وقد استمر ذلك الدين إلى هذا
الزمان وأكثر سكان أطراف المعمورة على هذا الدين فوجب حل هذا الدين على
وجه لا يعرف فساد بضرورة العقل واللبا في هذه المدة المتطاولة في أكثر أطراف
العالم فاذا لا بد وأن يكون للذاهبين إلى ذلك المذهب تأويلات (أحدها) قال أبو معشر
جعفر بن محمد المصم هذه القالة انما تولدت من مذهب القائلين بأن الله جسم وفي مكان
وذلك لأنهم قالوا إن الله نور هو أعظم الأنوار والملائكة الذين هم حاقون حول العرش
الذي هو مكانهم أنوار صغيرة بالنسبة إلى ذلك النور الأعظم فالذين اعتقدوا هذا المذهب
اتخذوا أصنامها وأعظم الاصنام على صورة الههم الذي اعتقدوه واتخذوا أصناما متفاوتة
بالكبر والصغر والشرف والخساسة على صورة الملائكة المغر بين واشغلوا بعبادة تلك
الاصنام على اعتقاد أنهم يعبدون الإله والملائكة فدين عبادة الأوثان انما ظهر من
اعتقاد التجسيم (الوجه الثاني) وهو أن جماعة الصابئة كانوا يعتقدون أن الإله الأعظم
خلق هذه الكواكب الثابتة والسيارة وفوض تدبير هذا العالم السفلي إليها فالبشر
عبد هذه الكواكب والكواكب عبيد الإله الأعظم فالبشر يجب عليهم عبادة
الكواكب ثم إن هذه الكواكب كانت تطلع مرة وتغيب أخرى فاتخذوا أصناما على
صورها واشتغلوا بعبادتها وغرضهم عبادة الكواكب (الوجه الثالث) أن الأقوم الذين
كانوا في قديم الدهر كانوا يعجبون على مذهب أصحاب الأحكام في إضافات سعادات هذا
العالم ونحو سائرها إلى الكواكب فإذا اتفق في الفلك شكل عجيب صالح اطلمس عجيب
فكانوا يتخذون ذلك الطلمس وكان يظهر منه أحوال عجيبة وأثار عظيمة وكانوا يعظمون
ذلك الطلمس ويكرّمونه ويشتهلون بعبادته وكانوا يتخذون كل طلمس على شكل موافق
لكوكب خاص ولبرج خاص فقبل كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة
و يغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر (الوجه الرابع)
أنه كان يموت أقوام صالحون فكانوا يتخذون تماثيل على صورهم ويشتهلون بتعظيمها
وغرضهم تعظيم أولئك الأقوام الذين ما نواحتي يكونوا شافعين لهم عند الله وهو المراد من
قولهم ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى (الوجه الخامس) أنه ربما مات ملك عظيم
أو شخص عظيم فكانوا يتخذون تماثلا على صورته وينظرون إليه فالذين جاؤا بعده فذاك
ظنوا أن أباهم كانوا يعبدونها فاشتغلوا بعبادتها لتقليد الآباء وأول هذه الاسماء الخمسة

من شبهة الصححة الاتباع في الجملة وقرئ وولده بالضم والسكون على أنه لغة كالحزن أو جمع كالاسد (ومكروا)
لحطف على صلة من والجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد في الضمائر الأول باعتبار

لغظها (مكرا كبارا) أي كبيرا في الغاية وقرئ بالتخفيف والاول أبلىغ منه وهو أبلىغ من الكبير وذلك احتسابهم في الدين وصدهم للناس عنه ونعر يشهم لهم ﴿ ٣١٠ ﴾ على أذية نوح عليه السلام (وقالوا لا تذرنا لم نكنم

أي لا تتركوا عبادتها على الإطلاق إلى عبادة رب نوح (ولا تذرنا ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا) أي ولا تذرنا عبادة هؤلاء خصوصها بالذكر مع اندراجها فيما سبق لأنها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم وقد انتقلت هذه الأصنام عنهم إلى العرب فكان ودا كلب وسواك إهمدان ويغوث لذخج ويعوق لمراد ونسر لحجر وقيل هي أسماء رجال صالحين كانوا بين آدم ونوح وقبله من أولاد آدم عليه السلام ماتوا فقال ابليس لمن بعدهم لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم وتبركون بهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم وقيل كان ود على صورة رجل وسواك على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر وقرئ ودا بضم الواو

وهي ود وسواك ويعوق ونسرا أسماء خمسة من أولاد آدم فلما ماتوا قال ابليس لمن بعدهم أو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم ولهذا السبب نهى الرسول عليه السلام عن زيارة القبور وألا ثم أذن فيها على ما روي أنه عليه السلام قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فروروها فان في زيارتها تذكرة (السادس) الذين يقولون أنه تعالى جسم وأنه يجوز عليه الانتقال والحلول لا يستبعدون أن يجعل تعالى في شخص إنسان أو في شخص صنم فإذا أحسوا من ذلك الصنم اتخذ على وجه الطلسم حالة عجيبة خطر به اليهم أن الله حل في ذلك الصنم ولذلك فإن جماعة من قدماء الروافض لما رأوا أن عليا عليه السلام قلع باب خير وكان ذلك على خلاف المعتاد قالوا إن الله حل في بدنه وأنه هو الله (الوجه السابع) أعلمهم اتخذوا تلك الأصنام كالحجرات ومقصودهم بالعبادة هو الله فهذا جلة ما في هذا الباب وبعضها باطله دليل العقل فانه لما ثبت أنه تعالى ليس بجسم بطل اتخاذ الصنم على صورة الله وبطل القول أيضا بالحلول والنزول ولما ثبت أنه تعالى هو القادر على كل المقدورات بطل القول بالسباط والاطلسات ولما جاء الشرع بالمنع من اتخاذ الصنم بطل القول باتخاذها بحاجب وشقاء (المسئلة السادسة) هذه الأصنام الخمسة كانت أكبر أصنامهم ثم انما انتقلت عن قوم نوح إلى العرب فكان ودا كلب وسواك إهمدان ويغوث لذخج ويعوق لمراد ونسر لحجر ولذلك سمى العرب يعبدون وعبد يغوث هكذا قيل في الكتب وفيه اشكال لأن الدنيا قد خربت في زمان الطوفان فكيف بقيت تلك الأصنام وكيف انتقلت إلى العرب ولا يمكن أن يقال إن نوحا عليه السلام وضعها في السفينة وأسكنها الله عليه السلام بما جاءه لفيها وكسرهما فكيف يمكن أن يقال أنه وضعها في السفينة سعيامنه في حفظها (المسئلة السابعة) قرئ لا تذرنا ودا بفتح الواو وبضم الواو قال الليث ود بفتح الواو صنم كان لقوم نوح وود بالضم صنم أقرش وبه سمي عمرو بن عبدود وأقول على قول الليث وجب أن لا يجوز ههنا قراءة ود بالضم لأن هذه الآيات في قصة نوح لا في أحوال قریش وقرأ الأعشى ولا يغوثا ويعوقا بالصرف وهذه قراءة مشككة لأنهما انكنا ما هر بين أو عجمين فجهما سببا منع الصرف اما التعريف ووزن الفعل واما التعريف والعجمة فقلعه صرفهما لاجل أنه وجد أخواتهما منصرفا ودا وسواك ونسرا وعلم أن نوحا لما حكى عنهم انهم قالوا اتبعناهم لا تذرنا أصنامكم قال وقد أضلوا كثيرا وفيه وجهان (الاول) أولئك الرؤساء قد أضلوا كثيرا قبل هؤلاء الموصين بعبادة الأصنام وليس هذا أول مرة اشتغلوا بالاضلال (الثاني) يجوز أن يكون الضمير تألدا إلى الأصنام كقوله انهم أضلوا كثيرا من الناس واجرى الأصنام على هذا القول مجرى الآدميين كقوله ألهم أرجل وأما قوله تعالى ولا تزد الظالمين الاضلالا ففيه سوء الان (الاول) كيف موقع قوله ولا تزد الظالمين (الجواب) كان نوحا عليه السلام لما طلب في تعذيب أفعالههم النكرة وأقوالهم

ويغوثا ويعوقا للتناسب ومنع صرفهما للعجمة والعلمية (وقد أضلوا) أي الرؤساء (كثيرا) خلقا ﴿ القبيحة ﴾ كثيرا أو الأصنام كقوله تعالى رب انهن أضللان كثيرا من الناس (ولا تزد الظالمين الاضلالا) عطف

على قوله تعالى رب انهم عصوني على حجة كلام نوح بعد قال وبعد او والتائب عنه أى قال قال رب انهم عصوني وقال
لترد الظالمين الاضلالا وضم الظاهر موضع ٣١١ ضميرهم للتسجيل عليهم بالظلم المنطوق وتعليل الدعاء عليهم

به والمطلوب هو الضلال
في تشبيه مكرهم ومصالح
ديناهم أو الضياع والهالك
كأى قوله تعالى ان الجحيميين
في ضلال وسع وبؤيده
ما سألني من دعائه عليه
الصلاة والسلام (بما
خطيئتهم) أى من
أجل خطيئتهم وما
من يده بين الجار والجور
للتوكيد والتفخيم ومن
لم يرز يادتها جعلها ذكرا
وجعل خطيئتهم بدلا
منها وفري بما خطاياهم
وبما خطيئتهم أى بسبب
خطيئتهم المدودة
وغيرها من خطاياهم
(افرقوا) بالظوفان
لا بسبب آخر (فأدخلوا
النار) المراد اما عذاب
القبر فهو عقيب الاغراق
وان كانوا في الماء
الصالح انهم كانوا
يغرقون من جانب
ويحرقون من جانب أو
عذاب جهنم والتعقيب
لتريله منزلة التعقب
لاغراقهم لاقتربه وتحققه
لأحاطة وتكبر النار اما
لتعظيمها وتوهمها أو
لأنه تعالى أعدلهم على
حسب خطيئتهم نوما

التيجة متلا فظا وضميا عليهم فحتم كلامه بأن دعا عليهم (السؤال الثاني) انما
بعث ليعرفهم عن الضلال فكيف يليق به أن يدعوا الله في أن يز يد في ضلالهم (الجواب)
من وجهين (الاول) لانه ليس المراد الضلال في أمر الدين بل الضلال في أمر دنياهم
وفي ترويح مكرهم وحيلهم (الثاني) الضلال العذاب لقوله ان الجحيميين في ضلال وسع ثم
انه تعالى لما حكى كلام نوح عليه السلام قال بعده (بما خطاياهم افرقوا فأدخلوا ناراً)
وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ماضلة كقوله فيما نقضهم فبارحة والى من خطاياهم
أى من أجلها وبسببها وقرأ ابن مسعود من خطيئتهم ما غرقوا فأخرجكم ما على هذه
القراءة لانكون ماضلة زائدة لان ماضع ما بعده في تقدير المصدر واعلم أن تقديم قوله بما
خطاياهم لبيان انهم يكن اغراقهم بالطوفان الامن أجل خطيئتهم فمن قال من التجمين
ان ذلك انما كان بسبب انه انقضى في ذلك الوقت نصف الدور الاعظم وما يجري مجرى
هذه الكلمات كان كذباً لصريح هذه الآية فيجب تكفير (المسئلة الثانية) قرئ
خطيئتهم بالهمز وخطيئتهم بقلبيها ماء وادغامها وخطاياهم وخطيئتهم بالنون
على ارادة الجنس ويجوز ان يراد به الكفر واعلم أن الخطايا والخطيئات كلاهما جمع خطيئة
الا ان الاول جمع تكثير والثاني جمع سلامة وقد تقدم الكلام فيها في البقرة عند قوله نغفر
لكم خطاياكم وفي الاعراف عند قوله خطيئناكم (المسئلة الثالثة) تمسك أصحابنا
في اثبات عذاب القبر بقوله افرقوا فأدخلوا ناراً وذلك من وجهين (الاول) ان القاء
في قوله فأدخلوا ناراً تدل على انه حصلت تلك الحالة عقيب الاغراق فلا يمكن حملها على
عذاب الآخرة والابطال دلالة هذه الغاء (الثاني) انه قال فأدخلوا على سبيل الاخبار
عن الماضي وهذا انما يصدق او وقع ذلك قال مقاتل والكلبي مائة انهم سيدخلون
في الآخرة ناراً ثم يخرجون من المستقبل بلفظ الماضي لصحة كونه وصديق الوعد به كقوله
ونادى أصحاب النار ونادى أصحاب الجنة واعلم ان الذي قالوه ترك للظاهر من غير دليل
فان قيل انما تركنا هذا الظاهر للدليل وهو أن من مات في الماء فانا نشاهده هناك فكيف
يمكن أن يقال انهم في تلك الساعة أدخلوا ناراً (والجواب) هذا الاشكال انما جاء
لاعتقاد أن الانسان هو يتجوع هذا الهيكل وهذا خطأ لما بينا ان هذا الانسان هو الذي
كان موجوداً من أول عمره مع انه كان صغير الجنة في أول عمره ثم ان اجزاءه دائماً
في القليل والنو بان ومعلوم ان الباقي غير المتبدل فهذا الانسان عبارة عن ذلك الشيء
الذي هو باق من أول عمره الى الآن فلم لا يجوز أن يقال انه وان بقيت هذه الجنة في الماء
الا ان الله تعالى نقل تلك الاجزاء الاصلية الباقية التي كان الانسان للعين عبارة عنها
الى النار والعذاب * ثم قال تعالى (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً) وهذا تريض
بأنهم انما وظوا على عبادة تلك الاصنام لتكون دافعة لا قالت عنهم جالبة للنافع اليهم
فلما جاءهم عذاب الله لم يشفعوا بتلك الاصنام وما قدرت تلك الاصنام على دفع عذاب

من النار (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً) أى لم يجدوا أحداً منهم واحداً من الانصار وفيه تريض بأنهم
من دون الله تعالى وبأنها غير قادرة على نصرهم

وتحكم بهم (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) عطف على نظيره السابق وقوله تعالى مما خطبتهم
الح اعتراض وسط بين دعائه عليه الصلاة والسلام لا يذنبان من ٣١٢ * أول الامر بأن ما أصابهم من الاغراق

الله عنهم وهو كقوله أم لهم آية تنههم من دوننا واعلم ان هذه الآية حجة على كل من
حول على شئ غير الله تعالى * قوله تعالى (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين
ديارا) قال المبرد ديار لا تستعمل الا في النبي العام يقال ما بالدار ديار ولا تستعمل في جانب
الاثبات قال أهل العربية هو فعال من الدور وأصله ديوار فقلت الواو ياء وادغمت
احداهما في الاخرى قاله الفراء والزجاج وقال ابن قتيبة ما بها ديار أي نازل دار * ثم قال
تعالى (انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) فان قيل كيف عرف
نوح عليه السلام ذلك فلنا النص والاستقراء أما النص فقوله تعالى أنه ان يؤمن من قومك
الامن قد آمن وأما الاستقراء فهو انه ثبت فيهم ألف سنة الاثنتين عاما فعرف طباعهم
وجربهم وكان الرجل منهم ينطلق بابنه اليه ويقول احذر هذا فانه كذاب وان أبي
أو صاني بذل هذه الوصية فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك وقوله ولا يلدوا الا فاجرا
كفارا فيه وجهان (أحدهما) انهم يكونون في حلك كذلك (والثاني) انهم سيصبرون
كذلك واعلم انه عليه السلام لما دعا على الكفار * قال بعده (رب اغفر لي) أي فيما
صدر عني من ترك الافضل ويحتمل انه حين دعا على الكفار انما دعا عليهم بسبب تأذيه
منهم فكان ذلك الدعاء عليهم كالانتقام فاستغفر عن ذلك لما فيه من طلب حفظ النفس
* ثم قال (ولو الذي) أبوه لمك بن متوشلح وأمه شجاعة بنت أنوش وكانا مؤمنين وقال
عطاء لم يكن بين نوح وآدم عليهم السلام من آباءه كافر وكان يثنه وبين آدم عشرة آباء وقرأ
الحسن بن علي والولدي يزيدا ما وحاما * ثم قال تعالى (ولن يدخل بيتي مؤمنا) قيل
مسجدي وقيل سفيتي وقيل لمن دخل في ديني فان قيل فعلى هذا التفسير يصير قوله مؤمنا
مكررا قلنا ان من دخل في دينه ظاهرا قديكون مؤمنا بقلبه وقد لا يكون والمعنى ولن
دخل في ديني دخولا مع تصديق القلب * ثم قال تعالى (والمؤمنين والمؤمنات) اسما
خص نفسه أولا بالدعاء ثم المتصلين به لانهم أولى وأحق بدعائه ثم عم المؤمنين والمؤمنات
ثم ختم الكلام مرة أخرى بالدعاء على الكافرين * فقال (ولازد الظالمين الاتيارا)
أي هلاكا ودمارا وكل شئ أهلك فقد تير ومنه قوله ان هؤلاء متبرما هم فيه وقوله وليتبروا
ما علوا يتبروا فاستجاب الله دعاءه فأهلكهم بالكلية فان قيل ما جرم الصبيان حين أغرقوا
والجواب من وجوه (الاول) ان الله تعالى ايسر اصلا بآبائهم وأعقم أرحام نساءهم
قبل الطوفان بأربعين سنة أو تسعين فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا ويدل عليه قوله
استغفروا ربكم الى قوله ويمددكم بأموال وبنين وهذا يدل بحسب المفهوم على انهم اذا
لم يستغفروا فانه تعالى لا يمددهم بالبنين (الثاني) قال الحسن علم الله براءة الصبيان فأهلكهم
بغير عذاب (الثالث) غرقوا معهم لاعلى وجه العقاب بل كما عوتون بالفرق والحرق وكان
ذلك زيادة في عذاب الآباء والامهات اذا ابصروا أطفالهم يفرقون والله أعلم والحمد لله
رب العالمين وصلاته وسلامه على سيدنا محمد النبي وآله وصحبه أجمعين

والاغراق لم يصبهم
الا لاجل خطيئتهم التي
جدها نوح عليه السلام
وأشار الى استحقاقهم
الاهلاك لاجلها لأنها
جناية لنفس الاغراق
والاغراق على طريقة
حكاية ما جرى بينه عليه
الصلاة والسلام وبينهم
من الاحوال والاقوال
والاخر عن حكاية
دعائه هذا وديارا من
الاسماء المستعملة في النبي
العام يقال ما بالدار ديار
أو ديوار كقيام وقوم أي
أحدهم وفعال من الدور
أو من الدار أصله ديوار
قد فعل به ما فعل بأصل
سيد الاصل والالكان
ديارا (انك ان تذرهم)
عليها كلا أو بعضا
(يضلوا عبادك) من
طريق الحق (ولا يلدوا
الا فاجرا كفارا) أي
الامن سيفجر ويكفر
فوصفهم بما يصيرون
اليه وكأنه اعتذار مما
صبي رد عليه من أن
الدعاء بالاستئصال مع
احتمال أن يكون من
أخلافهم من يؤمن
منكروا نفاقه لاستحكام

علمه بما يكون منهم ومن أعقابهم بعد ما جربهم واستقرأ أحوالهم قريبا من ألف سنة (رب اغفر لي) سورة *

شخصاً بنت أنوش كانا مؤمنين وقبلهما آدم وحواء وقرى ولولدى يريلدسانا وحاما (ولن دخل بيتي) أي منزلي وقبل مسجدى وقبل سفيتي (مؤمناً) ﴿٣١٣﴾ بهذا القيد خرجت امرأته وابنته كنعان ولكن لم يحرم عليه الصلاة

(سورة الجن عشرون وثمان آيات مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت الجن ونفيه فالقول الظاهر عن أكثر الفلاسفة انكاره وذلك لان أبا علي بن سينا قال في رسالته في حدود الاشياء الجن حيوان هوأى متشكل بأشكال مختلفة ثم قال وهذا شرح للاسم فقوله وهذا شرح للاسم يدل على أن هذا الحديث شرح للراد من هذا اللفظ وليس لهذه الحقيقة وجود في الخارج واما جمهور رآب الملل والمصدقين الانبياء فقد اعترفوا بوجود الجن واعتز به جمع عظيم من قدماء الفلاسفة وأصحاب الروحانيات ويسمونهم بالارواح السفلية وزعموا ان الارواح السفلية أسرع اجابة الانها أضعف وأما الارواح الفلكية فهي أبطأ اجابة لانها أقوى واختلف المثبتون على قولين فذهب من زعم انها ليست أجساما ولا حالة في الاجسام بل هي جواهر قائمة بأنفسها قالوا ولا يلزم من هذا أن يقال انها تكون مساوية لذات الله لان كونها ليست اجساما ولا جمعية سلوب والمشاركة في السلوب لا تقتضى المساواة في الماهية قالوا ثم ان هذه الذوات بعد اشتراكها في هذا السلب أنواع مختلفة بالماهية كاختلف ماهيات الاعراض بعد استوائها في الحاجة الى التحل فبعضها خير وبعضها شريرة وبعضها كريمة حرة بحسبة للخيرات وبعضها ذليلة خسيسة تحب للشرور والافات ولا يعرف عدد أنواعهم وأصنافهم الا الله قالوا وكونها موجودات مجردة لا يمنع من كونها طائفة بالخبرات قادرة على الافعال فهذه الارواح يمكنها أن تسمع وتبصر وتعلم الاحوال الخيرية وتعمل الافعال المخصوصة ولما ذكرنا ان ماهياتها مختلفة لاجرم لم يبعد أن يكون في أنواعها ما يقدر على افعال شاقة عظيمة تميز عنها قدر البشر ولا يبعد ايضا أن يكون لكل نوع منها تعلق بنوع مخصوص من أجسام هذا العالم وكما انه دلت الدلائل الطبية على ان المتعلق الاول للنفس الناطقة التي ليس الانسان الا هي هي الارواح وهي أجسام بخارية لطيفة تتولد من أطلف اجزاء الدم وتتكون في الجانب اليسر من القلب ثم بواسطة تعلق النفس بهذه الارواح تصير متعلقة بالاعضاء التي تسرى فيها هذه الارواح لم يبعد أيضا أن يكون لكل واحد من هؤلاء الجن تعلق بجزء من اجزاء الهواء فيكون ذلك الجزء من الهواء هو المتعلق الاول لذلك الروح ثم بواسطة سيران ذلك الهواء في جسم آخر كثيف يحصل لتلك الارواح تعلق وتصرف في تلك الاجسام الكثيفة ومن الناس من ذكر في الجن طريقة أخرى فقال هذه الارواح البشرية والنفوس الناطقة اذا فارقت أبدانها وازدادت قوة وكما لا بسبب ما في ذلك العالم الروحاني من انكشاف الاسرار الروحانية فاذا اتفق ان حدث بدن آخر مشابه لما كان لتلك النفس المارقة من البدن فيسبب تلك المشكلة يحصل لتلك النفس المارقة

والسلام بخروجه الابد
ما قيل له انه ايس من أهلاك
وقد مر تفصيله في سورة
هود (والمؤمنين
والمؤمنات) عهم الدماء
ارما خص به من يصل
به نسا ودنا (ولا تزد
الظالمين الاتبارا) أى
هلاكا قيل غرق معهم
صبيانهم أيضا لكن لا
على وجه العقاب لهم بل
لتشديد عذاب آبائهم
وأمهاتهم بإرادة هلاك
أطفالهم الذين كانوا
أعز عليهم من أنفسهم
قال عليه الصلاة والسلام
يهلكون مهلكا واحدا
ويصدرون مصاد رشقي
وعن الحسن أنه سئل عن
ذلك فقال علم الله برأيتهم
فأهلكهم بغير عذاب
وقيل اهقم الله تعالى ارحام
نساءهم وأيس أصلاب
آبائهم قبيل الطوفان
باربعين أو سبعين سنة
فلم يكن معهم صبي حين
غرفوا عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة
نوح كان من المؤمنين
الذين تدرّكهم دعوة
نوح عليه السلام

* (سورة الجن مكية)

وأيها عثمان وعشرون * ﴿ ٤٠ ﴾ من * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (قل أوحى الى) وقرى أوحى الى

أصله وحى وقد فرى
 كذلك من وحى اليه
 قلبت الواو المضمومة
 همزة كاعداً وزناً في وعد
 ووزن (أنه) بالفتح لانه
 فاعل أوحى والضمير لاشان
 (استمع) أى القرآن كما
 ذكر في الاحقاف وقد
 حذف لدلالة ما بعده
 عليه (نفر من الجن)
 انفر ما بين الثلاثة
 والعشرة والجن أجسام
 حافلة خفية يطلب عليهم
 التارية أو الهوائية
 وقبل نوع من الارواح
 المجردة وقبل هي النفوس
 البشرية المارقة عن
 أبدانها وفيه دلالة على
 أنه عليه الصلاة
 والسلام لم يشعر بهم
 وباستماعهم ولم يقرأ
 عليهم وإنما اتفق
 حضورهم في بعض
 أوقات قراءته فسمعوها
 فأخبر الله تعالى بذلك
 وقد مر ما فيه من
 التفصيل في الاحقاف

تعلق بالهذا البدن وتصير تلك النفس المارقة كالعاونة لنفس ذلك البدن في أفعالها
 وتديرها لذلك البدن فان الجنسية علة الضم فان اتفقت هذه الحالة في النفوس الخيرة
 سمى ذلك المعين ملكاً وتلك الاعانة الهاما وان اتفقت في النفوس الشريرة سمى ذلك
 المعين شيطانا وتلك الاعانة وسوسة (والقول الثاني) في الجن انهم أجسام ثم القائلون
 بهذا المذهب اختلفوا على قولين منهم من زعم ان الاجسام مختلفة في ماهياتها انما
 المشترك بينهما صفة واحدة وهي كونها بأسرها حاصلة في الحيز والمكان والجهة وكونها
 موصوفة بالطول والعرض والعمق وهذه كلها اشارة الى الصفات والاشترك في الصفات
 لا يقتضى الاشتراك في تمام الماهية لما ثبت ان الاشياء المختلفة في تمام الماهية لا يمتنع
 اشتراكها في لازم واحد قالوا وليس لاحد أن يحتاج على تماثل الاجسام بأن يقال الجسم
 من حيث انه جسم له حد واحد وحقيقة واحدة فيلزم أن لا يحصل التفاوت في ماهية
 الجسم من حيث هو جسم بل ان حصل التفاوت حصل في مفهوم زائد على ذلك وأيضاً
 فلانه يمكننا تقسيم الجسم الى اللطيف والكثيف والعلوي والسفلي ومورد التقسيم
 مشترك بين الاقسام فالاقسام كلها مشتركة في الجسمية والتفاوت انما يحصل بهذه
 الصفات وهي اللطافة والكثافة وكونها علوية وسفلية قالوا وهاتان الحجتان ضعيفتان
 (أما الحجة الاولى) فلاننا نقول كما ان الجسم من حيث انه جسم حد واحد وحقيقة واحدة
 فكذا العرض من حيث انه عرض له حد واحد وحقيقة واحدة فيلزم منه أن تكون
 الاعراض كلها متساوية في تمام الماهية وهذا مما لا يتوله قائل بل الحق عند الفلاسفة
 أنه ليس للاعراض البتة قدر مشترك بينهما من الذاتيات ادلو حصل بينهما قدر مشترك لكان
 ذلك المشترك جنسها ولو كان كذلك لما كانت التسعة اجناساً عالية بل كانت أنواع
 جنس واحد اذ اثبت هذا فنقول الاعراض من حيث انها اعراض لها حقيقة واحدة
 ولم يلزم من ذلك أن يكون بينهما ذاتي مشترك أصلاً فضلاً عن أن تكون متساوية في تمام
 الماهية فلم لا يجوز أن يكون الحال في الجسم كذلك فانه كما ان الاعراض مختلفة في تمام
 الماهية ثم ان تلك المختلفات متساوية في وصف عارض وهو كونها عارضة لموضوعاتها
 فكذا من الجاز أن تكون ماهيات الاجسام مختلفة في تمام ماهياتها ثم انها تكون
 متساوية في وصف عارض وهو كونها ماثراً اليها بالحس وحاصلة في الحيز والمكان
 وموصوفة بالابعاد الثلاثة فهذا الاحتمال لا دافع له أصلاً (وألحجة الثانية) وهي
 قولهم انه يمكن تقسيم الجسم الى اللطيف والكثيف فهى أيضاً متفوضة بالعرض
 فانه يمكن تقسيم العرض الى الكيف والكيم ولم يلزم أن يكون هناك قدر مشترك من
 الذاتى فضلاً عن التساوى في كل الذاتيات فلم لا يجوز أن يكون الامر ههنا أيضاً كذلك
 اذ اثبت أنه لا امتناع في كون الاجسام مختلفة ولم يدل دليل على بطلان هذا الاحتمال
 فحينئذ قالوا لا يمتنع في بعض الاجسام اللطيفة الهوائية أن تكون مخالفة لساير أنواع

الهواء في الماهية ثم تكون تلك الماهية تقتضي لذاتها علما مخصوصا وقدرة مخصوصة على أفعال عجبية وعلى هذا التقدير يكون القول بالجن ظاهر الاحتمال وتكون قدرتها على التشكل بالأشكال المختلفة ظاهرة الاحتمال (القول الثاني) قول من قال الأجسام متساوية في تمام الماهية وانماثلون بهذا المذهب أيضا فرقان (الفرقة الاولى) الذين زعموا أن البنية ليست شرطا للحياة وهذا قول الاشعري وجهه أن أتباعه وأدلتهم في هذا الباب ظاهرة قوية قالوا لو كانت البنية شرطا للحياة لكان اما أن يقال ان الحياة الواحدة قامت بمجموع الاجزاء أو يقال فأم بكل واحد من الاجزاء حياة على حدة والاول محال لان حلول العرض الواحد في المحال الكثيرة دفعة واحدة غير معقول والثاني أيضا باطل لان الاجزاء التي منها تألف الجسم متساوية والحياة القائمة بكل واحد منها مساوية للحياة القائمة بالجزء الآخر وحكم الشيء حكم مثله فلو افقر قيام الحياة بهذا الجزء الى قيام تلك الحياة بذلك الجزء لحصل هذا الافتقار من الجانب الآخر فيلزم وقوع الدور وهو محال وان لم يحصل هذا الافتقار فيثبت ان قيام الحياة بهذا الجزء لا يتوقف على قيام الحياة الثانية بذلك الجزء الثاني واذا بطل هذا التوقف ثبت انه يصح كون الجزء الواحد مؤصوفا بالحياة والعلم والقدرة والارادة وبطل القول بأن البنية شرط قالوا وأما دلائل المعتزلة وهوانه لا بد من البنية فليس الاستغناء وهو أنار أيضا انه متى فسدت البنية بطلت الحياة ومتى لم تستد بقية الحياة فوجب توقف الحياة على حصول البنية الآن هذارك فأن الاستغناء لا يقيد القطع بالوجوب فالدليل على ان حال ما لم يشاهد كحال ما شوهد وأيضا فلان هذا الكلام انما يستقيم على قول من ينكر خرق العادات امان يجوزها فهذا لا يغني على مذهبه والفرق بينهما في جعل بعضها على سبيل العادة وجعل بعضها على سبيل الوجوب تحكم محض لاسبيل اليه ثبت ان البنية ليست شرطا في الحياة واذا ثبت هذا لم يبعد أن يخلق الله تعالى في الجوهر الفرد علما بامور كثيرة وقدرة على اشياء شاقة شديدة وعند هذا ظهر القول بإمكان وجود الجن سواء كانت أجسامهم نظيفة او كسيفة وسواء كانت اجزائهم كبيرة أو صغيرة (القول الثاني) ان البنية شرط الحياة وانه لا بد من صلاية في البنية حتى يكون قادرا على الافعال الشاقة فهنا مشكلة أخرى وهي انه هل يمكن أن يكون المرئي حاضرا والموانع مرتفعة والشرائط من القرب والبعد حاصلة وتكون الحاسة سليمة ثم مع هذا لا يحصل الادراك أو يكون هذا ممثعا عقلا أما الاشعري وأتباعه فقد جوزوه واما المعتزلة فقد حكوا بامتناعه عقلا * والاشعري اجتج على قوله بوجوه عقلية ونقلية أما العقلية فأمران (الاول) انا نرى الكبير من البعد صغيرا وما ذاك الا أن نرى بعض اجزاء ذلك البعيد دون البعض مع ان نسبة الحاسة وجميع الشرائط الى تلك الاجزاء المرببة كهي بالنسبة الى الاجزاء التي هي غير مرئية فعلنا ان مع حصول سلامة الحاسة وحضور المرئي وحصول

(فقالوا) لقوسهم هذ
رجوعهم اليهم (انا
سمعتا قرأنا) كتبنا بقرؤا
(عجبا) بدبما مباينسا
لكلام الناس في حسن
النظم ودقة المعنى وهو
مصدر وصف به
للبالغة (يهدي الى
الرشد) الى الحق
والصواب (فأمنابه)
أي بذلك القرآن (ولن
نشارك ربنا أحدا)
حسبا نطق به مافية
من دلائل التوحيد
(وأنة تعالى جدر بنا)
بالفتح قالوا هو وما
بعده من الجمل المصدرة
بأن في أحد عشر
موضعا عطف على
محل الجار والمجرور
في فآمنابه كأنه قيل

الشرايط وانتفاع الموانع لا يكون الادراك واجبا (الثاني) ان الجسم الكبير لا معنى له
 الا مجموع تلك الاجزاء المتألفة فاذا رأينا ذلك الجسم الكبير على مقدار من البعد فقد
 رأينا تلك الاجزاء فاما ان تكون رؤية هذا الجزء مشروطة برؤية ذلك الجزء الآخر أولا
 تكون فان كان الاول يلزم الدوران الاجزاء متساوية فلو افترت رؤية هذا الجزء الى
 رؤية ذلك الجزء لافترت أيضا رؤية ذلك الجزء الى رؤية هذا الجزء فيقع الدور وان لم
 يحصل هذا الافتقار فحينئذ رؤية الجواهر الفرد على ذلك القدر من المسافة تكون ممكنة
 ثم من المعلوم ان ذلك الجوهر الفرد لو حصل وحده من غير ان ينضم اليه سائر الجواهر فانه
 لا يرى فعلنا ان حصول الرؤية عند اجتماع الشرايط لا يكون واجبا بل جائزا وأما المعتزلة
 فقد عولوا على ان الجوزنا ذلك لجوزنا ان يكون بحضرته تاطيلات وبولات ولا تراها ولا
 نسميها فاذا عارضناهم بسائر الامور العادية وقلنا لهم فجووزنا ان يقال انقلب
 مياه البحار ذهبا وقصة والجبال يا قوتا وزيرجدا وحصلت في السماء حل ماعضت
 العين ألف شمس وقرنم كما قنعت العين اعمدها الله عجروا عن الفرق والسبب في هذا
 التدشوش ان هؤلاء المعتزلة نظروا الى هذه الامور المطردة في مناهج العادات فوهوا
 ان بعضها واجبة وبعضها غير واجبة ولم يجدوا قانونا مستقيما وما أخذوا سلبا في الفرق
 بين البايين فتشوش الامر عليهم بل الواجب ان يسوى بين الكل فيحكم على الكل
 بالوجوب كما هو قول الفلاسفة او على الكل بعدم الوجوب كما هو قول الاشعرى فاما
 التحكم في الفرق فهو بعيد اذ اثبت هذا ظهر جواز القول بالجن فان اجسامهم وان
 كانت كثيفة قوية الا أنه لا يمتنع ان لا تراها وان كانوا حاضرين هذا على قول الاشعرى
 فهذا هو تفصيل هذه الوجوه وانما متعجب من هؤلاء المعتزلة انهم كيف يصدقون
 ما جاء في القرآن من اثبات الملك والجن مع استمرارهم على مذاهبهم وذلك لان القرآن دل
 على ان للملائكة قوة عظيمة على الافعال الشاقة والجن ايضا كذلك وهذه القدرة لا تثبت
 الا في الاعضاء الكثيفة الصلبة فاذا يجب في الملك والجن ان يكون كذلك ثم ان هؤلاء
 الملائكة حاضرون عندنا أبدا وهم الكرام الكائون والحفظة ويحضرون ايضا عند
 قبض الارواح وقد كانوا يحضرون عند الرسول صلى الله عليه وسلم وان احدا من القوم
 ما كان يراهم وكذلك الناس الجالسون عند من يكون في التزع لا يرون احدا فان وجبت
 رؤية الكتيّف عند الحضور فلم لا تراها وان لم تجب الرؤية فقد بطل مذهبهم وان
 كانوا موصوفين بالقوة والشدة مع عدم الكثافة والصلابة فقد بطل قولهم ان النبي
 شرط الحياة وان قالوا انها اجسام لطيفة رحيمة ولكنها لا طاقاتها لا تقدر على الاعمال
 الشاقة فهذا انكار لصريح القرآن وبالجملة فالحال في الاقرار بالملك والجن مع هذه
 المذاهب عجيب وليتهم ذكروا على صحة مذاهبهم شبهة مخيلة فضلا عن حجة مبنية فهذا
 هو التنبيه على ما في هذا الباب من الدقائق والمشكلات وبالله التوفيق (المسئلة الثانية)

فصدد قنانه وصدقنا أنه
 تعالي جدر بنا أي
 ارتفع عظمته من جد
 فلان في عيني أي عظم
 يمكنه أو سلطانه أو
 غناه على أنه مستعار
 من الجدر الذي هو
 البخت والمعنى وصفه
 بالاستغناء عن صاحبة
 والولد لعظمته أو
 لسلطانه أو لغناه وقرئ
 بالكسر وكذا الجمل
 المذكورة غطفا على
 المحكي بعد القول وهو
 الاظهر او موضح اندراج
 كلها تحت القول واما
 اندراج الجمل الآتية
 تحت الايمان والتصديق
 كما يقتضيه العطف

اختلفت الروايات في أنه عليه السلام هل رأى الجن أم لا (فالقول الاول) وهو مذهب ابن عباس أنه عليه السلام ما رآهم قال ان الجن كانوا يقصدون السماء في الفترة بين عيسى ومحمد فيسمعون أخبار السماء ويلقونها الى الكهنة فلما بعث الله محمد عليه السلام حرست السماء وحل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت الشهب عليهم فرجعوا الى ابليس وأخبروه بالقصة فقال لا بد لهذا من سبب فاضربوا مشارق الارض ومغار بها واطلبوا السبب فوصل جمع من أولئك الطالبين الى تهامة فقرأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق عنكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة النجور فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء فهناك رجعوا الى قومهم وقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرآنا عجبيا فأخبر الله تعالى محمد عليه السلام عن ذلك الغيب وقال قل أوصي الى كذا وكذا قال وفي هذا دليل على أنه عليه السلام لم ير الجن اذ لورآهم لما استندم مرة هذه الواقعة الى الوحي فان ما عرف وجوده بالشهادة لا يستد اثباته الى الوحي فان قيل الذين رموا بالشهب هم الشياطين والذين سمعوا القرآن هم الجن فكيف وجه الجمع قلنا فيه وجهان (الاول) ان الجن كانوا مع الشياطين فلما رمى الشياطين أخذ الجن الذين كانوا معهم في تجسس الخبر (الثاني) ان الذين رموا بالشهب كانوا من الجن الا أنه قبل لهم شياطين كما قبل شياطين الجن والانس فان الشيطان كل متمرّد بعيد من طاعة الله واختلفوا في ان أولئك الجن الذين سمعوا القرآن من هم فروى عاصم عن ذر قال قدم رهط زويدة وأصحابه مكة على النبي صلى الله عليه وسلم فسمعوا قراءة النبي عليه السلام ثم انصرفوا فذلك قوله واذا نصرقنا اليك نقرأ من الجن وقيل كانوا من الشيصبيان وهم أكثر الجن عددا وامة جند ابليس منهم (القول الثاني) وهو مذهب ابن مسعود انه أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالمسير اليهم ليقرأ القرآن عليهم ويدعوهم الى الاسلام قال ابن مسعود قال عليه السلام أمرت أن أباو القرآن على الجن فمن يذهب معي فسكتوا ثم قال الثانية فسكتوا ثم قال الثالثة فقال عبد الله قلت أنا اذهب معك يا رسول الله قال فانطلق حتى اذا جاء الحجبون عند شعب ابن أبي ديب خط على خطا فقال لا تجاوزه ثم مضى الى الحجبون فانحدروا عليه أمثال الحجل كانهم رجال الزط يقرعون في دقوقهم كما تفرع النسوة في دقوقها حتى غشوه فغاب عن بصري فمقت قاوما الى بيده أن اجلس ثم تلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع واهتدوا بالارض حتى صرت أسمع صوتهم ولا أراهم وفي رواية أخرى فقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنت قال أنا نبي الله قالوا نحن يشهد لك على ذلك قال هذه الشجرة تعالى بالشجرة فجاءت تجر عروقها لها فعاقد حتى انتصبت بين يديه فقال علي ماذا تشهدني في قالت أشهد أنك رسول الله قال اذهبي فرجعت كاجات حتى صارت كما كانت قال ابن مسعود فلما عاد الى قال أردت أن تأتيني قلت نعم يا رسول الله قال ما كان ذلك لك هو لا الجن أنوا يسمعون القرآن ثم واوا الى قومهم منسدرين فساووني الزد

على محل الجار والمجرور
فيه اشكال كما سبب به
خبرنا وقوله تعالى
(ما اتخذ صاحبة ولا
ولدا) بيان لحكم تعالى
جده وقرى جدنا ربنا
على التمييز وجد ربنا
بالكسر أي صدق
ربوبيته وحق الهيته
من اتخاذ صاحبة
والولد وذلك أنهم لما
سمعوا القرآن ووقفوا
للتوحيد والايان فبهموا
الخطا فيما اعتقدوه كفر
الجن من تشبيه الله
تعالى بخلقه في اتخاذ
الصاحبة والولد
فاستظلموه وزهوه
تعالى عنه (وانه كان
يقول شفيهما) أي
ابليس أو مرده

فوزهم العظم والبر فلا يستطيع أحد منهم ولا بر واعلم انه لا سبيل الى تكذيب الروايات وطريق التوفيق بين مذهب ابن عباس ومذهب ابن مسعود من وجوه (أحدها) اهل ما ذكره ابن عباس وقم أولا فأوحى الله تعالى اليه بهذه السورة ثم أمر بالخروج اليهم بعد ذلك كما روى ابن مسعود (وثانيها) ان بتقدير أن تكون واقعة الجن مرة واحدة الا أنه عليه السلام أمر بالذهاب اليهم وقراءة القرآن عليهم الا انه عليه السلام ما عرف انهم ماذا قالوا وأي شيء فعلوا فآله تعالى أوحى اليه انه كان كذا وقالوا كذا (وثالثها) ان الواقعة كانت مرة واحدة وهو عليه السلام رآهم وسمع كلامهم وهم آمنوا به ثم لما رجعوا الى قومهم قالوا قومهم على سبيل الحكاية اناس معنا قرأنا عجباً وكان كذا وكذا فأوحى الله الى محمد صلى الله وسلم ما قالوه لا قوامهم واذا كانت هذه الوجوه مختلفة فلا سبيل الى التكذيب (المسئلة الثالثة) اعلم أن قوله تعالى قل أمر مني تعالى رسوله أن يظهر لأصحابه ما أوحى الله في واقعة الجن وفيه فوائد (أحدها) أن يعرفوا بذلك انه عليه السلام كما بعث الى الانس فقد بعث الى الجن (وثانيها) أن يعلم قرأ بش ان الجن مع تمردهم لما سمعوا القرآن عرفوا اعجازه فآمنوا برسول (وثالثها) أن يعلم القوم ان الجن مكلفون كالانس (ورابعها) أن يعلم أن الجن يستمعون كلامنا ويفهمون لغتنا (وخامسها) أن يظهر أن المؤمن منهم يدعو غيره من قبله الى الإيمان وفي كل هذه الوجوه مصالح كثيرة اذا عرفت فيها الناس (المسئلة الرابعة) الايمان بالقائم المعنى الى النفس في خفاء كلالهام وانزال الملك ويكون ذلك في سرعة من قوامهم الوحي الوحي والقرأة المشهورة أوحى بالالف وفي رواية يونس وهرون عن أبي هريرة وحى بضم الواو بغير ألف وهما لغتان يقال وحى اليه وأوحى اليه وقرئ اوحى بالهمز من غير واو وأصله وحى فقلت الواو همزة كما يقال أعد وأذن واذا ارسل أقت وقوله تعالى انه استمع نفر من الجن فيه مسائل (المسئلة الاولى) أجمعوا على أن قوله انه استمع بالفتح وذلك لانه نائب فاعل أوحى فهو وكقوله وأوحى الى هذا القرآن وأجمعوا على كسر انا في قوله اناس معنا لانه مبتدأ محكي بعد القول ثم ههنا قرأتان (أحدهما) أن يحمل البواقي على الموضعين اللذين بيئا انهم أجمعوا عليهما فاكان من الوحي فتح وما كان من قول الجن كسر وكالهما من قول الجن الا الآخرين وهما قوله وأن المساجد لله وأنه لما قال (وثانيها) فتح الكل والتقدير فآمن به وآمن به تعالى جدد ربنا وأنه كان يقول سفيهننا وكذا البواقي فان قيل ههنا اشكال من وجهين (أحدهما) انه يقع اضافة الايمان الى بعض هذه السورة فانه يقع أن يقال وآمننا بأنه كان يقول سفيهننا على الله شططا (والثاني) وهو أنه لا يعطف على الهاء الخفوضة الاباطهسا ان الخافض لا يقال آمننا به وزيد بل يقال آمننا به وزيد (والجواب) أن الاشكال اننا اذا قلنا قوله آمننا على معنى صدقنا وشهدنا زال الاشكالان (المسئلة الثانية) نفر من الجن جماعة منهم ما بين الثلاثة الى العشرة روى

الجن (على الله شططا) أي قولا ناشططا أي بعد من التصديق مجاوزة للحد أو هو شطط في نفسه لفرط بعده عن الحق وهو نسبة الصاحبة والولد اليه تعالى وتعلق الايمان والتصديق بهما القول ليس باعتبار نفسه فانه كانوا طائفة يقولون سفيهننا من قبل أيضا بل باعتبار كونه شططا كما هو قيل وسدقنا أن ما كان بقوله سفيهننا في حقه تعالى كان شططا وأما تعلقهما بقوله تعالى (وأنا طائفة أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا) فغير ظاهر وهو اعتذارهم

ان ذلك النفر كانوا يهودا وذكر الحسن ان فيهم يهودا ونصارى ومجوسا ومشركين ثم اعلم
 أن الجن حكوا أشياء * (النوع الاول) مما حكموه قوله تعالى (فقالوا انما سمعنا قرآنا عجبا
 يهدى الى الرشدا فآمننا به وان نَشْرِكُ بِرَبِّنا أحدا) أى قالوا نقومهم حين رجعوا اليهم
 كقوله فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قرآنا عجبا أى خارجا عن حد اشكاله ونظارته
 وعجب مصدر يوضع موضع العجب ولا شك انه بالغ من العجب يهدى الى الرشدا أى
 الصواب وقيل التوحيد فآمننا به أى بالقرآن ويمكن أن يكون المراد فآمننا بالرشد
 الذى فى القرآن وهو التوحيد وان نَشْرِكُ بِرَبِّنا أحدا أى وان نعود الى ما كنا عليه من
 الاشراك به وهذا يدل على أن أولئك الجن كانوا من المشركين (النوع الثانى) مما ذكره
 الجن انهم كانوا عن أنفسهم الشرك زهوا ربهم عن الصاحبة والولد فقالوا (وانه
 تعالى جدر بنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) فى الجدر قولان
 (الاول) الجدر فى اللغة العظمة يقال جدر فلان أى عظم ومنه الحديث كان الرجل اذا قرأ
 سورة البقرة جدر فينا أى جل قدره وعظم لان الصاحبة تتخذ للحاجة اليها والولد لاكثر به
 والاستئناس وهذه من سمات الحدوث وهو سبحانه منزّه عن كل نقص (القول الثانى) الجدر
 المعنى ومنه الحديث لا ينعم ذا الجدر منك الجدر قال أبو عبيدة أى لا ينعم ذا الغنى منك غناه
 وكذلك الحديث الآخرة على باب الجنة فاذا غامته من يدخلها الفقراء واذا أصحباب
 الجدر محبوبون يعنى أصحاب الغنى فى الدنيا فيكون المعنى وأنه تعالى غنى عن الاحتياج الى
 الصاحبة والاستئناس بالولد وعنى فيه قول ثالث وهو ان جدر الانسان أصله الذى منه
 وجوده فجعل الجدر مجازا عن الاصل فقوله تعالى جدر بنا أصل ربنا وأصله
 حقيقته الخصوصية التى لنفس تلك الحقيقة من حيث انها هى تكون واجبة الوجود فيصير
 المعنى ان حقيقته الخصوصية متعالية عن جميع جهات التعلق بالغير لان الواجب لذاته
 يجب أن يكون واجب الوجود من جميع جهاته وما كان كذلك استحصال أن يكون له
 صاحبة وولد (المسئلة الثانية) قرئ جدر بنا بالنصب على التمييز وجدر بنا بالكسرة أى صدق
 ربوبيته وحق الهيته عن اتخاذ الصاحبة والولد وكان هؤلاء الجن لما سمعوا القرآن تنبهوا
 لفساد ما عليه كفره الجن فرجعوا أولا عن الشرك وثانيا عن دين النصارى * (النوع
 الثالث) مما ذكره الجن قوله تعالى (وانه كان يقول سفيها على الله شططا) السفة خفة
 العقل والشطط مجاوزة الحد فى الظلم وغيره ومنه أشط فى السوم اذا أبعد فيه أى يقول
 قولاهو فى نفسه شطط لفرط ما شطط به واعلم أنه لما كان الشطط هو مجاوزة الحد وليس فى
 اللفظ ما يدل على ان المراد مجاوزة الحد فى جانب النقص أو فى جانب الإثبات فيجئ ذلك ظهورا
 كلا الامر بن مذموم فجاوز الحد فى النقص تفضى الى تعطيل ومجاوزة الحد فى الإثبات
 تفضى الى التشبيه وأثبت الشرك والصاحبة والولد وكلا الامر بن شطط ومذموم
 * (النوع الرابع) قوله تعالى (وانا نظنا أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا)

عن تقليدهم لسفيهم
 أى كنا نظن أنه لن
 يكذب على الله تعالى
 أحد أبدا ولذلك اتبعنا
 قوله وكذبا مصدر
 مؤ كذبت قول لانه نوع
 من القول أو وصف
 لمصدره المحذوف أى
 قولا كذبا أى مكذوبا
 فيه وقرئ ان تقول
 يحذف احدى التائين
 فكذبا مصدر مؤ كذله
 لان الكذب هو القول
 (وأنه كان رجال من
 الانس يعوذون رجال
 من الجن) كان الرجل
 من العرب اذا مسى فى
 واد فقر وخاف على نفسه
 يقول أعوذ بسيد هذا
 الوادى من سفهاء قومه
 يريد الجن وكبيرهم فاذا
 سمعوا بذلك استكبروا
 وقالوا سدا الانس

وفيه مستثنان (المسئلة الاولى) معنى الآية انما أخذنا قول الغم لانا ظننا انه لا يقال الكذب على الله فلما سمعنا القرآن علمنا انهم قد يكذبون وهذا منهم اقرار بانهم انما وقعوا في تلك الجملات بسبب التقليد وانهم انما تخلصوا عن تلك العظائم ببركة الاستدلال والاحتجاج (المسئلة الثانية) قوله كذبا بما نصب فيه وجوه (أحدها) انه وصف مصدر محذوف والتقدير أن لن تقول الانس والجن على الله قولا كذبا (وثانيها) انه نصب نصب المصدر لان الكذب نوع من القول (وثالثها) أن من قرأ أن لن تقول وضع كذبا موضع تقول ولم يجعله صفة لان القول لا يكون الا كذبا * (النوع الخامس) قوله تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون رجالا من الجن) وفيه قولان (الاول) وهو قول جمهور المفسرين ان الرجل في الجاهلية اذا سافر فأسى في قفر من الارض قال أعوذ بسيد هذا الوادي أو بعز هذا المكان من شر شتهاء قومه فيبقي في جوار منهم حتى يصبح وقال آخرون كان أهل الجاهلية اذا قطعوا بعثوا أئدهم فاذا وجد مكانا فيه كلاً وماء رجع الى أهله فيناديهم فاذا انتهوا الى تلك الارض نادوا نعوذ برب هذا الوادي من أن يصيبنا آفة يعنون الجن فان لم يقزعهم أحد نزلوا وربما تفرعهم الجن فيهربون (القول الثاني) المراد انه كان رجال من الانس يعوذون رجالا من الانس أيضا لكن من شر الجن مثل أن يقول الرجل أعوذ برسول الله من شر جن هذا الوادي وأصحاب هذا التأويل انما ذهبوا اليه لان الرجل اسم الانس لاسم الجن وهذا ضعيف فانه لم يقيم دليل على أن الذكر من الجن لا يسمى رجلا * أما قوله (فزادوهم رهقا) قال المفسرون معناه زادوهم اثما وجراة وطغيانا وخطيئة وغيا وشرا كل هذا من أفساطهم قال الواحدى الرهق غشيان الشيء ومنه قوله تعالى ولا يرق وجوههم فتروقوله ترهقها فقرة ورجل مرهق أى يغشاها السائلون ويقال رهقت الشمس اذا قربت والمعنى ان رجال الانس انما استعاذوا بالجن خوفا من أن يغشاهم الجن ثم انهم زادوا في ذلك الغشيان فانهم لما تعوذوا بهم ولم يتعوفوا بالله استذلوهم واجتروا عليهم فزادوهم ظلما وهذا معنى قول عطية خبطوهم وخفقوهم وعلى هذا القول زادوا من فعل الجن وفي الآية قول آخر وهو ان زادوا من فعل الانس وذلك لان الانس لما استعاذوا بالجن فالجن يزادون بسبب ذلك التعوذ طغيانا فيقول سدنا الجن والانس (والقول الاول) هو لائق بمساق الآية والموافق لظنهما * (النوع السادس) قوله تعالى (وانهم ظنوا كما ظنتم أن لن يبعث الله أحدا) اعلم أن هذه الآية والتي قبلها يحتمل أن يكونا من كلام الجن ويحتمل أن يكونا من جملة الوحى فان كانا من كلام الجن وهو الذى قاله بعضهم مع بعض كان التقدير وان الانس ظنوا كما ظنتم أيهما الجن وان كان من الوحى كان التقدير وان الجن ظنوا كما ظنتم يا كفار قريش وعنى التقديرين فالآية دلت على أن الجن كما انهم كان فيهم مشرك ويهودى ونصرانى ففهم من ينكر البعث ويحتمل أن يكون المراد انه لا يبعث أحدا

والجن وذلك قوله تعالى (فزادوهم) أى زاد الرجال العاقلون الجن (رهقا) أى تكبروا عتوا أو فزاد الجن العاذين غيا بأن أضلوهم حتى استعاذوا بهم (وانهم ظنوا) أى الانس (كما ظنتم) أيها الجن على أنه كلام بعضهم لبعض (أن لن يبعث الله أحدا) وقيل المعنى أن الجن ظنوا كما ظنتم أيها الكفرة الخ فكون هذه الآية وما قبلها من جملة الكلام الموحى به والاقرب أنهما كذلك على كل تقدير عطفا على أنه استمع اذ لا معنى لادراجها تحت ما ذكر من الايمان والتصديق

والرسالة على ما هو مذهب البراهمة واعلم أن حله على كلام الجن أولى لأن ما قبله وما بعده
كلام الجن فالقاء كلام أجنبي عن كلام الجن في البين غير لائق (النوع السابع) * قوله
تعالى (وانما نسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا) المسم المس فاستعير
للاطلب لأن الماس طالب متعرف يقال لسه والتمسه ومثله الجلس يقال جسوه بأعينهم
وتجسسوه والمعنى طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها والحرس اسم مفرد في معنى
الحراس كالخدم في معنى الخدام ولذلك وصف بشديد ولو ذهب إلى معناه لقبيل شديدا
(النوع الثامن) * قوله تعالى (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له
شهابا رصدا) أى كنا نستمع فالآن متى حاولنا الاستماع رمينا بالشهب وفي قوله شهابا
رصد او جوه (أحدها) قال مقاتل يعنى ريمان الشهب و رصدا من الملائكة وعلى هذا
يجب أن يكون التقدير شهابا ورصدا لأن الرصد غير الشهاب وهو جمع راصد (وثانيها)
قال القراء أى شهابا قد رصده لبرجبه وعلى هذا الرصد نعت للشهاب وهو فعل بمعنى
مفعول (وثالثها) يجوز أن يكون رصدا أى راصدا وذلك لأن الشهاب لما كان معدا
له فكان الشهاب راصد له ومترصده واعلم اننا قد استقصينا في هذه المسئلة في تفسير قوله
تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين فإن قيل هذه الشهب
كانت موجودة قبل المبعث ويدل عليه أمور (أحدها) أن جميع الفلاسفة المتقدمين
تكلموا في أسباب انقضاض هذه الشهب وذلك يدل على انها كانت موجودة قبل المبعث
(وثانيها) قوله تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين
ذكر في خلق الكواكب فالتدئين التزيين ورجم الشياطين (وثالثها) أن وصف هذا
الانقضاض جاء في شعر أهل الجاهلية قال أوس بن حجر
فانقض كالدرى يتبعه * نفع بثور نخاله طنبا
وقال عوف بن الخرج
يرد علينا العير من دون الغد * أو الثور كالدرى يتبعه الدم

روى الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضى الله عنهما ينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم جالس في نفر من الانصار اذ رعى نعيم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا
في الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم الحديث الى آخره ذكرناه في تفسير
قوله تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح قالوا فثبت به هذه الوجوه أن هذه الشهب
كانت موجودة قبل المبعث فامعنى تخصيصها بمحمد عليه الصلاة والسلام (والجواب)
مبنى على مقامين (المقام الاول) أن هذه الشهب ما كانت موجودة قبل المبعث وهذا قول
ابن عباس رضى الله عنهما وأبي بن كعب روى عن ابن عباس قال كان الجن يصعدون
الى السماء فيستمعون الوحي فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تساعا فلما تكلموا فانها تكون
حفة وأما الزيادة فتكون باطلا فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم

من شهابا رصدا (أى شهابا راصدا له ولا جله يصده عن الاستماع بالرجم أو ذوى

شهاب راصدين له على أنه اسم مفرد في معنى الجمع كالحرس * ٣٢٢ * قيل حدث هذا عند بعث النبي عليه

الصلوة والسلام
والصحيح أنه كان قبل
البعث أيضا لكنه كثّر
الرجم بعد البعثة وزاد زيادة
حتى تلبد لها الناس
والجن ومنع الاستراق
أصلا قسوا ما هذا الا
لامر اراد الله تعالى
بأهل الارض وذلك
قولهم (وانا لاندري
أشرا ريد من في الارض)
بحراسة السماء (أم
أراد بهم ربهم رشدا)
أي خبرا ونسبة الخير
الى الله تعالى دون الشر
من الآداب الشريفة
القرآنية كما في قوله تعالى
واذا مرضت فهو يشفين
ونظائره (وانامننا
الصالحون) أي
الموصوفون بصلاح
الحال في شأن أنفسهم
وفي معاملتهم مع غيرهم
المانون الى الخير والصلاح
حسبا تقتضيه الفطرة
السليمة لا الى الشر
والفساد كما هو مقتضى
النفوس الشريرة (ومنا
دون ذلك) أي قوم دون
ذلك فحذف الموصوف
وهم المقصدون في
صلاح الحال على الوجه
المذكور لا في الامانة

ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك فقال لهم ابليس ما هذا الا امر حدث في الارض فبعث
جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي الحديث الى آخره وقال أبي بن
كعب ابرهم بنجم منذ رفع عيسى حتى بعث رسول الله فرمى بها فرأت قرش امر امارأوه
قبل ذلك فعملوا يسبون أنعامهم و يمتقون رقابهم بظنون انه الغناء فبلغ ذلك بعض
أكابرهم فقال لم فعلتم ما أرى قالوا رمى بالنجوم فرأيناها تنهات من السماء فقال اصبروا
فان تكن نجوما مبروفة فهو وقت فناء الناس وان كانت نجوما لاتعرف فهو امر قد
حدث فنظروا فاذا هي لاتعرف فأخبروه فقال في الامر مهلة وهذا عند ظهو ربي فما
مكشوا الا يسيرا حتى قدم أبو سفيان على أمواله وأخبرا أولئك الاقوام بأنه ظهر محمد بن
عبد الله ويدي أنه نبي مرسل وهو لا يزعموا ان كتب الاوائل قد تواترت عليها التعريفات
فعل التاخرين الحق وهذه المسئلة بها طعنا منهم في هذه المعجزة وكذا الاشعار المنسوبة
الى أهل الجاهلية لعلمها بمختلفة عليهم ومنحولة (المقام الثاني) وهو الاقرب الى الصواب
أن هذه الشهب كانت موجودة قبل المبعث الا أنها زينت بعد المبعث وجعلت أكل
وأقوى وهذا هو الذي يدل عليه لفظ القرآن لانه قال فوجدناها ملئت وهذا يدل على أن
الحادث هو المال والكثرة وكذلك قوله نفعد منها مقاعد أي كنا نجد فيها بعض المقاعد
خالية من الحرس والشهب والآن ملئت المقاعد كلها فعلى هذا الذي حل الجن على
الضرب في البلاد وطلب السبب انما هو كثرة الرجم ومنع الاستراق بالكليّة * (النوع
التاسع) قوله تعالى (وانا لاندري أشرا ريد من في الارض أم أراد بهم ربهم رشدا) وفيه
قولان (أحدهما) انا لاندري ان المقصود من المنع من الاستراق هو شرأريد بأهل
الارض أم صلاح وخير (والثاني) لاندري أن المقصود من ارسال محمد الذي عنده منع من
الاستراق هو أن يكذبوه فيهلكوا كما هلك من كذب من الامم أم أراد أن يؤمنوا فيه تهدوا
* (النوع العاشر) قوله تعالى (وانامننا الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا) أي
منا الصالحون المتقون أي ومنا قوم دون ذلك فحذف الموصوف كقوله وما مننا الا الله مقام
معلوم ثم المراد بالذين هم دون الصالحين من فيه قولان (الاول) انهم المقصدون الذين
يكثرون في الصلاح غير كاملين (والثاني) أن المراد من لا يكون كاملا في الصلاح فيدخل
فيه المقصدون والكافرون والقدة من قد كالتقطعة من قطع ووُصفت الطرائق بالقدة
لذاتها على معنى التقطع والتفرق وفي تفسير الآية وجوه (أحدها) المراد كنا ذوي طرائق
قددا أي ذوي مذاهب مختلفة قال السدي الجن أمثالكم فيهم مرجئة وقدرية
وروافض وخوارج (وثانيها) كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة
(وثالثها) كانت طرائقنا طرائق قددا على حذف المضاف الذي هو الطرائق واقامة
الضمير المضاف اليه مقامه * (النوع الحادي عشر) قوله تعالى (وانامننا أن لننجي الله
في الارض ولن نجيزه هربا) الظن بمعنى اليقين وفي الارض هربا فيه وجهان (الاول)

انهم احالان اى لن نعجزه كاشين في الارض انما كنا فيها ولان نعجزه هار بين منها الى السماء
 (والثاني) لن نعجزه في الارض ان اراد بنا امرا ولن نعجزه هاربا ان طلبنا * (النوع الثاني
 عشر) قوله تعالى (وانالما سمعنا الهدى آمنابه فمن يؤمن بر به فلا يخاف نجسا ولا رهنا)
 لما سمعنا الهدى اى القرآن قال تعالى هدى للعتين آمنسابه اى آمنابا بالقرآن فلا يخاف
 فهو لا يخاف اى فهو غير خائف وعلى هذا يكون الكلام في تقدير جملة من المبتدأ والخبر
 أدخل الغاء عليها النصير جزا للشرط الذى تقدمها ولو لا ذلك لقل لا يخاف فان قيل اى
 فائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدا قبله حتى يقع خبره ووجوب ادخال الغاء وكان ذلك
 كله مستغنى عنه بأن يقال لا يخاف قلنا الفائدة فيه انه اذا فعل ذلك فكأنه قيل فهو
 لا يخاف فكان دالا على تحقيق أن المؤمن ناج لا محالة وانه هو المختص بذلك دون غيره
 لان قوله فهو لا يخاف معناه أن غيره يكون خائفا وقرأ الاعشى فلا يخاف وقوله تعالى نجسا
 ولا رهنا الجنس النص والحق الظلم ثم فيه وجهان (الاول) لا يخاف جزاء بنحس ولا رهق
 لانه لم ينحس أحد احقا ولا رهق ظلم أحد فلا يخاف جزاء هما (الثاني) لا يخاف أن ينحس بل
 يقطع بأنه يجزى الجزاء الاوفى ولا يخاف أن ترهقه ذلة من قوله ترهقهم ذلة * (النوع
 الثالث عشر) قوله تعالى (وانامنا السلون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا)
 القاسط الجائر والمقسط العادل وذكرنا معنى قسط وأقسط في أول سورة النساء
 فالقاسطون الكافرون الجائرون عن طريق الحق وعن سعيد بن جبير ان الحجاج قاله
 حين أراد قتله ماتقول في قال قاسط عادل فقال القوم ما أحسن ما قال حسبا انه يصغه
 بالقسط والعدل فقال الحجاج يا جهلة انه سمانى ظلما مشركا ونلاهم قوله وأما
 القاسطون وقوله ثم الذين كفروا بر بهم يعدلون تحروا رشدا اى قصدوا طريق الحق
 قال أبو عبيدة تحروا توخوا قال المبرد أصل التهرى من قولهم ذلك أحرى أى أحق
 وأقرب وبالحرى أن تفعل كذا أى يجب عليك * ثم ان الجن ذموا الكافرين فقالوا واما
 القاسطون فكانوا الجهم خطيا (وفيه سوء الان (الاول) لم ذكر عقاب القاسطين ولم يذكر
 ثواب المسلمين (الجواب) بل ذكر ثواب المؤمنين وهو قوله تعالى تحروا رشدا اى توخوا
 رشدا عظيما لا يبلغ كنهه الله تعالى ومثل هذا لا يتحقق الا في الثواب (السؤال الثاني)
 الجن يخلقون من النار فكيف يكونون خطيا للنار (الجواب) انهم وان خلقوا من النار
 لكنهم تغبروا عن تلك الكيفية وصاروا الجاود ما هكذا وقيل ههنا آخر كلام الجن * قوله
 تعالى (وانا واسقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا لفتنهم فيه ومن يعرض عن
 ذكر ربه يسلكه عدابا صعبا) هذان من جملة الموجى اليه والتقدير قل أوصى الى أنه استمع
 نفروا لو استقاموا فيكون هذا هو النوع الثاني مما أوصى اليه وهمنا مسائل (المسئلة
 الاولى) أن مخفقة من الثقبلة والمعنى وأوصى الى أن الشأن والحديث لو استقاموا المكان
 كذا وكذا قال الواحدى وفصل لو بينهما وبين الفعل كفصل لا والسين في قوله أن لا يرجع

والتقوى كانوا هم فان هذا
 بيان لحالهم قبل استماع
 القرآن كما عرب عنه
 قوله تعالى (كنا طرائق
 قددا) واما حالهم بعد
 استماعه فيه يحكى بقوله
 تعالى وانا لما سمعنا الهدى
 الى قوله تعالى وانا لما سلون
 اى كنا قبل هذا ذوى
 طرائق اى مذاهب أو مثل
 طرائق فى اختلاف
 الاحوال أو كانت طرائقا
 طرائق قددا اى متفرقة
 مختلفة جمع قددة من قد
 كالمطاسة من قطع
 (وانا نحننا) اى علمنا الآن
 (أن لن نعجز الله)
 اى أن الشأن لن نعجز الله
 كاشين (فى الارض)
 انما كنا من أقطارها
 (ولن نعجزه هاربا) هار بين
 منها الى السماء أولان نعجزه
 فى الارض ان اراد بنا
 امرا ولن نعجزه هاربا
 ان طلبنا) وانا لما سمعنا
 الهدى (اى القرآن
 الذى هو الهدى بعينه
 (آمنابه) من غير تلغيم
 وتردد (فمن يؤمن بر به)
 وبما أنزله (فلا يخاف)
 فهو لا يخاف (نجسا)
 أى نقصا فى الجزء

(ولا رهقا) ولأن ترهقه ذلة أو جزاء بنحس ولا رهق اذ لم ينحس

اليهم قولاً وهم أن سيكرن (المسئلة الثانية) الضمير في قوله استقاموا الى من يرجع فيه قولان قال بعضهم الى الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم أى هؤلاء القاسطون لو آمنوا لفعلنا بهم كذا وكذا وقال آخرون بل المراد الانس واحتجوا عليه بوجهين (الاول) أن الترفع بالانتفاع بالماء الغدق إنما يليق بالانس لا بالجن (والثاني) أن هذه الآية إنما نزلت بعدما حبس الله الطر عن أهل مكة سنين أقصى ما في الباب أنه لم يتقدم ذكر الانس ولكنه لما كان ذلك معلوما جرى مجرى قوله أنا أنزلناه في ليلة القدر وقال القاضي الأقرب أن الكل يدخلون فيه وأقول يمكن أن يخرج صحة قول القاضي بأنه تعالى لما أثبت حكماً معلوماً وهو الاستقامة وجب أن يعم الحكم بعموم العلة (المسئلة الثالثة) الغدق يفتح الدال وكسرهما الماء الكثير وقرئ بهما يقال غدقت العين بالكسر فهي غدقة وروضة ممدقة أى كثيرة الماء ومطر معدوق وغيداق وغيداق إذا كان كثيراً للماء وفي المراد بالماء الغدق في هذه الآية ثلاثة أقوال (أحدها) أنه الغيث والمطر (والثاني) وهو قول أبي مسلم أنه إشارة الى الجنة كما قال جنات تجري من تحتها الأنهار (وثالثها) أنه المنافع والخيرات جعل الماء كناية عنها لأن الماء أصل الخيرات كلها في الدنيا (المسئلة الرابعة) أن قلنا الضمير في قوله استقاموا راجع الى الجن كان في الآية قولان (أحدهما) لو استقام الجن على الطريقة المثلى أى لو ثبت أبوهم الجن على ما كان عليه من عبادة الله ولم يستكبر عن السجود لآدم ولم يكفروا بجمعه ولده على الاسلام لانعمنا عليهم ونظيره قوله تعالى ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا وقوله ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل اليهم من ربهم لأكلوا وقوله ومن يسوقه يجعل له خرجاً وبزره وقوله فقلت استغفروا ربكم الى قوله و يمددكم بأموال و بنين وانما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع فإن اللائق بالجن هو هذا الماء المشروب (والثاني) أن يكون المعنى وأن لو استقام الجن الذين استمعوا القرآن على طريقتهم التي كانوا عليها قبل الاستماع ولم ينقلوا عنها الى الاسلام لوسعنا عليهم الرزق ونظيره قوله تعالى وأولاً أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة واختار الزجاج الوجه الاول قال لانه تعالى ذكر الطريقة معرفة بالالف واللام فتكون راجعة الى الطريقة المعروفة المشهورة وهي طريقة الهدى والذاهبون الى التاويل الثاني استدلووا عليه بقوله بعد هذه الآية لفتنتهم فيه فهو كقوله انما على اهلهم لبر دادوا الماوى يمكن الجواب عنه ان من آمن فانعم الله عليه كان ذلك الانعام أيضاً ابتلاء واختباراً حتى يظهر انه هل يشتغل بالشكر أم لا وهل يشغله في طلب مرضى الله أو في مرضى الشهوة والشيطان وأما الذين قالوا الضمير عائدى الانس فالوجهان عائدان فيه بعينه وهما يكون اجزاء قوله لاستقيناها ماء فمدق على ظاهره أولى لان انتفاع الانس بذلك أتم وأكمل (المسئلة الخامسة) احتج أصحابنا بقوله لفتنتهم على أنه تعالى بضل عباده والمعتزلة أجابوا بأن الفتنة هي الاختبار كما يقال

أحد أحقا ولا يهرق ظلم أحد فلا يخاف جزاءهما وفيه دلالة على أن من حق من آمن بالله تعالى أن يجنب المظالم وقرئ فلا يخف والاول أدل على تحقيق نجات المؤمن واختصاصها به (وأنا من الملمون ومنا القاسطون) الجائرون من طريق الحق الذي هو الايمان والطاعة (فن أسلم فأولئك) إشارة الى من أسلم والجمع باعتبار المعنى (تخروا) تخروا (تسجدوا) عظيماً بلغهم الى دار الثواب (وأما القاسطون) الجائرون عن سنن الاسلام (فكانوا الجنة حطباً) توقد بهم كما توقد بكثرة الانس (وأن لو استقاموا) أن تخفف من الثقل والجلة معطوفة قبلها على أنه استمع والمعنى وأوحى الى أن الشأن لو استقام الجن والانس أو كلاهما (على الطريقة) التي هي ملة الاسلام (لاستقيناها ماء غدقا) أى لوسعنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق وهو الكثير بالذكر

فثبت الذهب بالنار لا خلق الضلال واستدللت المعتزلة باللام في قوله لنفتنهم على انه تعالى
انما يفعل لغرض واصحابنا اجابوا بان الفتنة بالاتفاق ليست مقصودة فثبت هذه الآية
على ان اللام ليست لغرض في حق الله وقوله تعالى ومن يعرض عن ذكر ربه أي عن
عبادته أو عن موعظته أو عن توجيهه يسلكه وقرئ بانون مفتوحة ومضمومة أي تدخله
عذابا أو الاصل نسلكه في عذاب كقوله ما سلككم في سقر إلا أن هذه العبارة أيضا مستقيمة
لوجهين (الاول) أن يكون التقدير نسلكه في عذاب ثم حذف الجار وأوصل الفعل
كقوله واختار موسى قومه (والثاني) أن يكون معنى نسلكه أي تدخله يقال سلكه
وأسلكه والصدور مصدر صعد يقال صعد صعدا وصعدا فوصف به العذاب لانه يصعد
طافة المذهب أي يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر ما تصعدني شيء ما تصعدني خطبة
الكاح يريد ما شق علي ولا غلبني وفيه قول آخر وهو ما روى عكرمة عن ابن عباس
رضي الله عنهما أن صعدا جبل في جهنم وهو صخرة ملساء فيكلف الكافر صعودها ثم
يجذب من أمامه بسلاسل ويفضرب من خلفه بمقامع حتى يبلغ أعلاها في أربعين سنة فإذا
بلغ أعلاها جذب إلى أسفلها ثم يكلف الصعود مرة أخرى فهذا دأبه أبدا ونظيره هذه
الآية قوله تعالى سأردهم صعودا (النوع الثالث) من جملة الموحى * قوله تعالى (وأن
المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) وفيه مسائل (الاولى) التقدير قل أوحي إلى أن المساجد
لله ومنه الخليل ان التقدير ولان المساجد لله فلا تدعوا فعلى هذا اللام متعلقة فلا
تدعوا أي فلا تدعوا مع الله أحدا في المساجد لانها لله خاصة ونظيره قوله وان هذه
أمكنكم على معنى ولان هذه أمكنكم واحدة وأنار بكم فاهبدون أي لاجل هذا المعنى
فاعبدون (المسئلة الثانية) اختلفوا في المساجد على وجوه (أحدها) وهو قول الاكثرين
انهم المواضع التي يثبت للصلاة وذكر الله ويدخل فيها الكنائس والبيع ومساجد المسلمين
وذلك أن أهل الكتاب يشركون في صلاتهم في البيع والكنائس فأمر الله المسلمين
بالاخلاص والتوحيد (وثانيها) قال الحسن أراد بالمساجد البقاع كلها قال عليه
الصلاة والسلام جعلت لي الارض مسجدا كأنه تعالى قال الارض كلها مخلوقة لله تعالى
فلا تعبدوا عليها غيري خالفها (وثالثها) روى عن الحسن أيضا أنه قال المساجد هي
الصلوات فالمساجد على هذا القول جمع مسجد بفتح الجيم والمسجد على هذا القول مصدر
بمعنى السجود (ورابعها) قال سعيد بن جبير المساجد الاعضاء التي يسجد العبد عليها وهي
سبعة القدمان والركبتان واليدان والوجه وهذا القول اختيار ابن الأنباري قال لان
هذه الاعضاء هي التي يقع السجود عليها وهي مخلوقة لله تعالى فلا ينبغي أن يسجد العاقل
عليها غير الله تعالى وعلى هذا القول معنى المساجد مواضع السجود من الجسد واحدا
مسجد بفتح الجيم (وخامسها) قال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما يريد بالمساجد مكة
بجمع ما فيها من المساجد وذلك لان مكة قبله الدنيا وكل أحد يسجد اليها قال الواحدى

الطريقة المثلثي أي لو
ثبت أبوهم الجان على
ما كان عليه من عبادة
الله وطاعته ولم يكبر عن
السجود لآدم عليه
السلام ولم يكفروا بعبادة
ولده في الاسلام لأننا
عليهم ووسعنا رزقهم
(نفتنهم فيه) لنختبرهم
كيف يشكرونا وقيل
معناه أنه لو استقام الجن
على طريقهم القديمة
ولم يسألوا بإسماع القرآن
لوسعنا عليهم الرزق
استدراجا لثقتهم في
الفتنة ونعذبهم في كفران
الثمرة (ومن يعرض عن
ذكر ربه) عن عبادته
أو عن موعظته أو وحيد
(يسلكه) يدخله (عذابا
صعدا) أي شاقا صعبا
يعلم المذهب ويغلبه على
انه مصدر وصف به
مباينة (وأن المساجد لله)
عطف على قوله تعالى
أنه اسمع أي وأوحى إلى
أن المساجد مختصة بالله
تعالى وقيل معناه ولان
المساجد لله (فلا تدعوا)
أي لا تعبدوا فيها (مع الله
أحدا) غيره وقيل المراد
بالمساجد المسجد الحرام

والجمع لان كل ناحية منه مسجد له قبله مخصوصة أولاه قبله المساجد وقيل الارض

وواحد الساجد على الاقوال كلها مسجد يفتح الجيم الاعلى قول من يقول انها المواضع التي ثبتت الصلاة فان واحدها بكسر الجيم لان المواضع والمصادر كلها من هذا الباب يفتح العين الا في أحرف معدودة وهي المسجد والمطامع والمنسك والمسكن والنبت والمفرق والسقط والمجرز والمحشر والشرق والغرب وقد جاء في بعضها الفتح وهو المنسك والمسكن والمفرق والمطعم وهو جائز في كلها وان لم يسمع (المسئلة الثالثة) قال الحسن من السنة اذا دخل الرجل المسجد أن يقول لا اله الا الله لان قوله لا تدعوا مع الله أحدا في ضمنه أمر بذكر الله وبتوحيده * (النوع الرابع) من جملة الموحى قوله تعالى (وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا) اعلم أن عبد الله هو النبي صلى الله عليه وسلم في قول الجميع ثم قال الواحدى ان هذا من كلام الجن لان جملة الموحى لان الرسول لا يلقى به أن يحكى عن نفسه بلفظ المعانيه وهذا غير بعيد كما في قوله يوم يحشر المتقين الى الرحمن وفدا والا كثرون على انه من جملة الموحى اذ لو كان من كلام الجن لكان مالبس من كلام الجن في خلل ما هو كلام الجن مختلا بعيدا عن سلامة النظم وفائدة هذا الاختلاف ان من جملة من جملة الموحى فتح الهمة في أن ومن جملة من كلام الجن كسرهما ونحن نفهم الآية على القولين أما على قول من قال انه من جملة الموحى فالغرض من قوله كادوا الى من يعود فيه ثلاثة أوجه (أحدها) الى الجن ومعنى قام يدعوه أى قام يعيد يدعيه لصلاة الفجر حينئذ جاء الجن فاستمعوا القراءة كادوا يكونون عليه لبدا أى يزدحجون عليه متراكين تعجبا مما رأوا من عبادته واقترانه أصحابه به قائما وراكعا وساجدا واعجابا بما رأوا من القرآن لانهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا ما لم يسمعوا مثله (والثاني) لما قام رسول الله بعدد الله وحده بخالفا للمشركين في عبادتهم الا ان كان كاد المشركون لتظاهرهم عليه وتعاونهم على عداوته يزدحجون عليه (والثالث) وهو قول قتادة لما قام عبد الله تلبثت الانس والجن وتظاهروا عليه ليطلبوا الحق الذي جاء به ويطغثوا نور الله فأبى الله الآن ينصره ويظهره على من عاداه وأما على قول من قال انه من كلام الجن فالوجهان أيضا كدان فيه وقوله لبدا فهو جمع لبدة وهو ما تلبد به على بعض وارتكبه بعضه على بعض وكل شئ أصفته بشئ الصفا شدد بقدر لبدة ومنه اشتقاق هذه الابدود التي تغرش ويقال لبدة الاسد لما تلبد من الشعر بين كنفه ومنه قول زهير له لبدا ظفاز لم تغلم * وقرئ لبدا بضم اللام والبددة في معنى البدة وقرئ لبدا جمع لبدة كسجد في ساجد وقرئ أيضا لبدا بضم اللام والياء جمع لبود كصير جمع صبور فان لم يسمي محمدا بعيد الله وما ذكره رسول الله أو نبى الله قلنا لانه كان هذا الكلام من جملة الموحى فاللائق بتواضع الرسول أن يذكر نفسه بالعبودية وان كان من كلام الجن كان المعنى ان عبد الله لما اشتغل بعبودية الله فهو لاء الكفار لم يجمعوا ولم حاولوا منعه منه مع أن ذلك هو الموافق لقانون العقل * قوله تعالى (قال انما أدعوا ربى ولا أشرك به أحدا) قرأ العامة قال على القبية وقرأها صم

كلها لانها جعلت مسجدا للنبي عليه الصلاة والسلام وقيل مواضع السجود على أن المراد نهي السجود لله تعالى وقيل أعضاء السجود السبعة وقيل السجدة على أنه جمع المصدر المبيى (وأنه) من جملة الموحى أى وأوحى الى أن الشأن (لما قام عبد الله) أى النبي عليه الصلاة والسلام وإبرأه بلفظ العبد للإشارة بما هو المقضى لقيامه وعبادته والتواضع لانه واقع موقع كلامه عن نفسه (يدعوه) حال من فاعل قام أى يعبد وذلك قيامه لصلاة الفجر فيخله كما مر تفصيله في سورة الاحقاف (كادوا) أى الجن (يكونون عليه لبدا) متراكين من ازدحامهم عليه تعجبا مما شاهدوا من عبادته وسمعوا من قراءته واقترانه أصحابه به قياما وراكعا وسجودا لانهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا ما لم يسمعوا بظفيره وقيل معناه لما قام عليه الصلاة والسلام ببعد الله وحده

مترابكين والليد جمع لبد
وهي ما تلبس به من على
بعض ومنها لبد الاسد
وقرى لبد اجمع لبد
وهي بمعنى اللبد ولبد
جمع لبد كساجد
وسجد ولبد بضمتين
جمع لبد ككسبور وصبر
ومن فتادة تلبت
الانس والجن على هذا
الامر ليطعون فأي الله
الآن يظهره على من
ناواه (قل انما ادعوا)
أي أعبد (ربى ولا
اشرك به) ربى فى
العبادة (أحد) فليس
ذلك بدع ولا مستنكر
يوجب التعجب أو
الاطباق على عداوى
وقرى قال على أنه
حكاية لقسوله عليه
الصلاة والسلام
للمتاكين عليه والاول
هو الاظهر والاوفق
لقوله تعالى (قل انى
لأملك لكم ضررا ولا
رشدا) كأنه أريد
لأملك لكم ضررا ولا
نفعا ولا غيا ولا رشدا
فترك من كلا المتقابلين
ما ذكر فى الآخر (قل
انى لن يغيرنى من الله

وحرة قل حتى يكون نظير المابعد وهو قوله قل انى لأملك قل انى لن يغيرنى قال مقاتل
ان كفار مكة قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم انك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس
كلهم فارجع عن هذا فأمر الله قل انما ادعوا ربى وهذا حجة لعاصم وحرة ومن قرأ قال جل
فلك على أن القوم لما قالوا ذلك أسأبهم النبى صلى الله عليه وسلم بقوله انما ادعوا ربى
فحكى الله ذلك عنه بقوله قال أو يكون ذاك من بقية حكاية الجن أحوال الرسول
لقومهم * قوله تعالى (قل انى لأملك لكم ضررا ولا رشدا) اما أن يفسر الرشدا بالنفع حتى
يكون تقدير الكلام لأملك لكم غيا ولا رشدا ويدل عليه قراءة أبى غيا ولا رشدا ومعنى
الكلام أن النافع والضار والمرشد والمغوى هو الله وان أحدا من الخلق لا قدرته عليه
* قوله تعالى (قل انى لن يغيرنى من الله أحد) قال مقاتل انهم قالوا اترك ما تدعو اليه
ونحن نغيرك فقال الله قل انى لن يغيرنى من الله أحد * ثم قال تعالى (ولن أجدر من دونه
ملتهدا) أى ملجأ وحرزا قال المبرد ملتهدا مثل قولك ملتهدا معنى فى اللغة مال
فالملتهد المدخل من الارض مثل السرب الناهب فى الارض * قوله تعالى (الابلاغ من
الله ورسالاته) ذكر وافي هذا الاستثناء وجوها (أحدها) انه استثناء من قوله لأملك أى
لأملك لكم ضررا ولا رشدا الابلاغ من الله وقوله قل انى لن يغيرنى جملة معترضة وقعت
فى البين لئلا يكفى الاستطاعة عنه ويبان عجزه على معنى أنه تعالى ان أراد به سوا لم يقدر
أحد أن يغيره منه وهذا قول الفراء (وثانيها) وهو قول الزجاج انه نصب على البدل من
قوله ملتهدا والمعنى ولن أجدر من دونه ملجأ الابلاغ أى لا ينجينى الآن أبلمن عن الله
ما أرسلت به وأقول هذا الاستثناء منقطع لانه تعالى لم يقل ولن أجدر ملتهدا بل قال
ولن أجدر من دونه ملتهدا والبلاغ من الله لا يكون داخل تحت قوله من دونه ملتهدا
لان البلاغ من الله لا يكون من دون الله بل يكون من الله وباعائه وتوفيقه (وثالثها) قال
بعضهم الامعنا ان لا ومعناه ان لا أبلمن بلاغا كقولك ان لا قياما فنعودا والمعنى ان لا أبلمن
لم أجدر ملتهدا فان قيل المشهور انه يقال بلغ عنه قال عليه السلام بلغوا عني بلغوا عني
فلم قال ههنا بلاغا من الله قلنا من ليست بصلة للتبليغ انما هي بمنزلة من فى قوله براءة
من الله بمعنى بلاغا كأننا من الله أما قوله تعالى ورسالاته فهو عطف على بلاغا كأنه قال
لأملك لكم الاتبليغ والرسالات والمعنى الآن ابلمن عن الله فأقول قال الله كذا ناسبا
لقوله اليه وان ابلمن رسالاته التى أرسلنى بها من غير زيادة ولا نقصان * قوله تعالى (ومن
يمس الله ورسوله فإن له نار جهنم) قال الواحدى ان مكسورة الحزمية لان ما يبعد فاء
الجزاء موضع ابتداء ولذلك حمل سيبويه قوله ومن عاد فبنتم الله منه ومن كفر فأنته
ومن يؤمن بربه فلا يخاف على ان المبتدأ فيها مضمرة وقال صاحب الكشاف وقرى فان
له نار جهنم على تقدير فجزاؤه أن له نار جهنم كقوله وأن لله نجسه أى فحكه أن لله نجسه
* ثم قال تعالى (خالدين فيها أبدا) خلا على معنى الجم فى من وفى الآية مسئلتان (المسئلة

أحد) ان أرادنى بسوء (ولن أجدر من دونه ملتهدا) ملجأ ومعدلا هذا بيان لعجزه عليه الصلاة

(الاولى) استدلل جمهور المعتزلة بهذه الآية على ان فساق أهل الصلاة يتخلدون في النار وان هذا العموم يشتملهم كقولهم الكفار قالوا وهذا الوعيد مشروط بشرط أن لا يكون هناك توبة ولا طاعة أعظم منها قالوا وهذا العموم أقوى في الدلالة على هذا المطلوب من سائر العمومات لان سائر العمومات مجاه فيها قوله أبدا فالتخالف يحتمل الخلود على المكث الطويل أما ههنا لفظ الابد فيكون ذلك صريحا في اسقاط الاحتمال الذي ذكره المخالف (والجواب) اننا ينبغي في سورة البقرة وجوه الاجوبة عن التمسك بهذه العمومات وتزيد ههنا وجوها (أحدها) أن تخصص العموم بالواقعة التي لاجلها ورد ذلك العموم عرف مشهور فان المرأة اذا أرادت أن يخرج من الدار ساعة فقال الزوج ان خرجت فأنت طالق يفيد ذلك اليقين بتلك الساعة المعينة حتى انها لو خرجت في يوم آخر لم تطبق فهمنا أجرى الحديث في التبليغ عن الله تعالى ثم قال ومن بعض الله ورسوله يعني جبريل قال له نار جهنم أى من بعض الله في تبليغ رسالته وأداء وحيه قال له نار جهنم وإذا كان ما ذكرنا محتملا سقط وجه الاستدلال (الوجه الثاني) وهو ان هذا الوعيد لابد وأن يتناول هذه الصورة لان من القبيح أن يترك تعقيب هذه الواقعة حكما لا تتعلق له بها فيكون هذا الوعيد وعيدا على ترك التبليغ من الله ولا شك أن ترك التبليغ من الله أعظم الذنوب والعقوبة المرتبة على أعظم الذنوب لا يجوز أن تكون مرتبة على جميع الذنوب لان الذنوب المتفاوتة في الصغر والكبر لا يجوز أن تكون متساوية في العقوبة واذانبت ان هذه العقوبة عقوبة على هذا الذنب وثبت ان ما كان عقوبة على هذا الذنب لا يجوز أن يكون عقوبة على سائر الذنوب علما أن هذا الحكم مختص بهذا الذنب وغير متعدي الى سائر الذنوب (الوجه الثالث) وهو أنه تعالى ذكر عومات الوعيد في سائر آيات القرآن غير مقيدة بقيد الابد وذكرها ههنا مقيدة بقيد الابد فلا بد في هذا التخصيص من سبب ولا سبب الآن هذا الذنب أعظم الذنوب واذ كان السبب في هذا التخصيص هذا المعنى علما ان هذا الوعيد مختص بهذا الذنب وغير متعدي الى جميع الذنوب واذانبت أن هذا الوعيد مختص بفاعل هذا الذنب صارت الآية دالة على ان حال سائر المذنبين بخلاف ذلك لان قوله فان له نار جهنم خالدين فيها أبدا معناه أن هذه الحالة لا تغيره وهذا كقوله لكم دينكم أى لكم لاغيركم واذانبت ان لهم هذه الحالة لاغيرهم وجب في سائر المذنبين أن لا يكون لهم نار جهنم على سبيل التأيد فظهر أن هذه الآية بحجة لنا عليهم وعلى تمسكهم بالآية سؤال آخر وهو ان قوله ومن بعض الله ورسوله إنما يتناول من عصي الله ورسوله بجميع أنواع المعاصي وذلك هو الكافر ونحن نقول بان الكافر يبقى في النار مؤبدا وإنما قلنا ان قوله ومن بعض الله ورسوله إنما يتناول من عصي الله بجميع أنواع المعاصي لان قوله ومن بعض الله يصح استثناء جميع أنواع المعاصي عنه مثل أن يقال ومن بعض الله الاقي الكفر والاقي الزنا والاقي شرب الخمر ومن

والسلام عن شؤن نفسه بعد بيان عجزه عليه الصلاة والسلام عن شؤن غيره وقوله تعالى (الا بلاغا من الله) استثناء من قوله لا أملاك فان التبليغ ارشاد ونعم وما يتبعها اعتراض مؤكدا في الاستطاعة أو من ملئها أى ان أجد من دونه منجى الا أن أبلغ عنه ما أرسلني به وقبل الامر كفة من ان الشرطية ولا النافية ومعناه ان لا يبلغ بلاغا من الله والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه (ورسالته) عطف على بلاغا ومن الله صفته لاصلته أى لا أملاك لكم الاتيغا كأنتم عن الله ورسالته التي أرسلني بها (ومن بعض الله ورسوله) في الامر بالتوحيد اذ الكلام فيه (فان له نار جهنم) وقرئ بفتح الهجمة على حقة أو فيمراؤه أنه نار جهنم (خالدين فيها) في النار أو في جهنم والجمع باعتبار المعنى (أبدا) بلانهاية

يقوله تعالى (حتى اذا راوا ما يوعدون) عابه محذوف يدل عليه الحال من استضعاف الكفار لا بصارته عليه الصلاة والسلام واستقلالهم لعدده كانه قيل لا يزالون على ما هم عليه حتى اذا راوا ما يوعدون من فنون العذاب في الآخرة (فسيعلمون) حينئذ (من أضعف ناصرا) ٣٢٩ * وأقل عددا) وحمل ما يوعدون على ما راوه يوم بدر بأياه قوله تعالى (قل ان أدري)

أي ما أدري (أقرب
ما توعدون أم يجعل له
ربي أمرا) فانه رد لما قاله
المشركون عند سماعهم
ذلك متى يكون ذلك
الموعود انكأ رآه
واستهان به فقبل قل
انه كائن لا محالة وأما
وقته فأدري متى يكون
(عالم الغيب) بالرفع قبل
هو يدل من ربي أو
بيان له وبأياه الغاء في
قوله تعالى (فلا يظهر
على غيبه أحدا) اذ
يكون النظم حينئذ أم
يجعل له عالم الغيب أمدا
فلا يظهر عليه أحدا
وفيه من الاختلال مالا
يخفى فهو خبر مبتدا
محذوف أي هو عالم
الغيب والجملة استئناف
مقرر لمسا قبله من عدم
الدراية والغاء لترتيب
عدم الاظهار على تفرد
تعالى بعلم الغيب على
الاطلاق أي فلا يطلم
على غيبه اطلاعا كاملا
يتكشف به جلالة الحال
انكشافا تاما موجبا
لعمين اليقين أحدا من
خلقه (الامن ارتضى

مذهب القائلين بالوعيد أن حكم الاستثناء اخراج ما لولاه لكان داخل تحت اللفظ وإذا
كان كذلك وجب أن يكون قوله ومن يعص الله متاولا ولا يلتزم في بكل المعاصي والذي
يكون كذلك هو الكافر فلا ية مختصة بالكافر على هذا التقدير فستطو وجه الاستدلال
بها فان قيل كون الانسان الواحد آتيا بجميع أنواع المعاصي محال لأن من المحال أن
يكون قاتلا بالبحيم وأن يكون مم ذلك قاتلا بالاعطيل وإذا كان ذلك محال فحمل الآية
عليه غير جائز قلنا تخصيص العام بدليل العقل جائز فقولنا ومن يعص الله يفيد كونه
آتيا بجميع أنواع المعاصي ترك العمل به في القدر الذي اتمتع عقلا حصوله فيبقى متاولا
للآتي بجميع الاشياء التي يمكن الجمع بينها ومن المعلوم ان الجمع بين الكفر وغيره ممكن
ف تكون الآية مختصة به (المسئلة الثانية) تمسك القائلين بأن الامر لا وجوب بهذه
الآية فقالوا تارك المأمورية عاصي لقوله تعالى أف عصيت أمري لا يعصون الله ما أمرهم
لا عصي الك أمرا والمعاصي مستحق للعقاب لقوله ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم
خالدين فيها أبدا * قوله تعالى (حتى اذا راوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا
وأقل عددا) فان قيل ما الشيء الذي جعل ما بعد حتى غاية له قلنا فيه وجهان (الاول) انه
متعلق بقوله يكونون عليه أبدا والتقدير أنهم يتظاهرون عليه بالعداوة ويستضعفون
أنصاره ويستقلون عدده حتى اذا راوا ما يوعدون من يوم بدر واظهار الله له عليهم
أومن يوم القيامة فسيعلمون أيهم أضعف ناصرا وأقل عددا (الثاني) أنه متعلق
بمحذوف دل عليه الحال من استضعاف الكفار له واستقلالهم لعدده كانه قبل هؤلاء
لا يزالون على ما هم عليه حتى اذا كان كذا كان كذا واعلم أن نظير هذه الآية قوله في مريم
حتى اذا راوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة واعلم أن الكافر لا ناصره ولا شفيع يوم
القيامة على ما قاله الما لظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ولا يشفعون الا لمن ارتضى ويركل
أحد منهم من صاحبه على ما قال يوم يفر المرء من أخيه الى آخره ويوم ترونها تذهل كل
مرضعة عما أرضعت وأما المؤمنون فلهم العزة والكرامة والكثرة قال تعالى والملائكة
يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم والملاك القدوس يسلم عليهم سلام قولان من ربي رحيم
فهناك يظهر ان القوة والعدد في جانب المؤمنين أو في جانب الكفار * قوله تعالى (قل ان
أدري أقرب أم ما توعدون أم يجعل له ربي أمرا) قال مقاتل لما سمع واقوله حتى اذا راوا
ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا قال النضر بن الحرث متى يكون هذا
الذي توعدنا به فأنزل الله تعالى قل ان أدري أقرب أم ما توعدون الى آخره والمعنى أن
وقوعه متيقن اما وقت وقوعه فغير معلوم وقوله أم يجعل له ربي أمدا أي غاية وبعبارة
وهذا كقول وان أدري أقرب أم بعيد ما توعدون فان قيل أليس أنه قال بعثت أنا
والساعة كهماتين فكان علما بقرب وقوع القيامة فكيف قال ههنا لا أدري أقرب أم
بعيد قلنا المراد بقرب وقوعه هو أن ما بقي من الدنيا أقل مما انقضى فهذا القدر من القرب

٤٢ * را من (من رسول) أي الارسلوا انضاه لاطهاره على بعض غيو به المتعلقة برسالته كإعرب
نه بيان من ارتضى بالرسول تعلقا تاما بالكونه من مبادئ رسالته بأن يكون معجزة دالة على صحتها واما لكونه من
كانها وأحكامها كإمامة التكليف الشرعية التي أمر بها

للكفون وكيفيات أعمالهم وأجزائها المترتبة عليها في الآخرة وما تنوقف هي عليه من احوال الآخرة التي من جلستها قيام الساعة والبعث وغير ذلك من الامور الغيبية التي يانها من وظائف الرسالة وأما ما يتعلق بها على احد الوجهين من الغيوب التي من جلستها وقت قيام الساعة فلا يظهر عليه أحدا ٣٣٠ * أبدا على أن يان وقته بخلاف الحكمة

المعلوم وأما معرفة القرب القريب وعدم ذلك فغير معلوم * ثم قال تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارضى من رسول) لفظة من في قوله من رسول تبين لمن ارضى بمعنى أنه لا يعلم على الغيب الا المرتضى الذي يكون رسولا قال صاحب الكشاف وفي هذا ابطال الكرامات لان الذين تضاف الكرامات اليهم وان كانوا أولياء امر تضيف فليسوا برسول وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيها أيضا ابطال الكهانة والسحر والتنجيم لان أصحابها أبعد شي من الارتضاء ودخله في السجوط قال الواحدي وفي هذا دليل على ان من ادعى أن التجويز تدل على ما يكون من حياة او موت أو غير ذلك فقد كفر بما في القرآن واعلم ان الواحد يجرز الكرامات وان يلهم الله أولياء وقوع بعض الوقائع في المستقبل ونسبة الآية الى الصورتين واحدة فان جعل الآية دالة على المنع من أحكام التجويز فينبغي أن يجعلها دالة على المنع من الكرامات على ما قاله صاحب الكشاف وان زعم انها لا تدل على المنع من الالهامات الحاصلة للأولياء فينبغي أن لا يجعلها دالة على المنع من الدلائل الجهمية فاما التعظيم بدلائنها على المنع من الاحكام الجهمية وعدم دلالتها على الالهامات الحاصلة للأولياء فغير التشبيهي وعندى أن الآية لا دلالة فيها على شي مما قاله الوالد الذي تدل عليه ان قوله على غيبه ليس فيه صيغة عموم فيمكن في العمل بمقتضاه ان لا يظهر تعالى خلقه على غيب واحد من غيوبه فحمله على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية أنه تعالى لا يظهر هذا الغيب لاحد فلا يبقى في الآية دلالة على أنه لا يظهر شي من الغيوب لاحد والذي يؤيد هذا التأويل أنه تعالى انما ذكر هذه الآية عقيب قوله أن أدري اقرب ما نعودون أم يحجل له ربي أمدا يعني لأدري وقت وقوع القيامة ثم قال بعده عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا أي وقت وقوع القيامة من الغيب الذي لا يظهره الله لاحد وبالجملة فتدله على غيبه لفظ مفرد مضاف فيمكن في العمل به حله على غيب واحد فاما العموم فليس في اللفظ دلالة عليه فان قيل فاذا حلتم ذلك على القيامة فكيف قال الامن ارضى من رسول مع انه لا يظهر هذا الغيب لاحد من رسله قلنا بل يظهره عند القرب من اقامة القيامة وكيف لا وقد قال ويوم تشقى السماء يا غمام ونزل الملائكة تزيلا ولا شك أن الملائكة يعلمون في ذلك الوقت قيام القيامة وأيضا يحتمل أن يكون هذا الاستثناء منقطعاً عنه قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه الخصوص وهو قيام القيامة أحدا ثم قال بعده لكن من ارضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلقه حافظة يحفظونه من شر مردة الانس والجن لانه تعالى انما ذكر هذا الكلام جوابا لسؤال من سأله عن وقت وقوع القيامة على سبيل الاستعزاض والاستحسان لدينه ومقالته واعلم انه لا بد من القطع بانه ليس مراد الله من هذه الآية أن لا يعلم أحد على شي من الغيبات الا بالرسول الذي يدل عليه وجوه (أحدها) انه ثبت بالاخبار القريبة من التواتر ان شيا وسطيا كانا كاهنين يخبران بظهور نبينا محمد

المتشريع الذي عليها يدور فلك الرسالة وليس فيه ما يدل على نفى كرامات الاولياء المتعلقة بالكشف فان اختصاص الغيبة القاصية من مراتب الكشف بالرسل لا يستلزم عدم حصول مرتبة ما من تلك المراتب لغربهم أصلا ولا يدعى أحد لاحد من الاولياء ما في رتبة الرسل عليهم السلام من الكشف الكامل الحاصل بالوحى الصريح وقوله تعالى (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) تفرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء وبيان لكيفية أي فانه يسلك من جميع جوانب الرسول عليه السلام عند اظهاره على غيبه حرسا من الملائكة يحرسونه من تعرض الشياطين لما يظهره عليه من الغيوب المتعلقة برسالته وقوله تعالى (ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم) متعلق

يسلك غايته من حيث انه مترتب على الابلاغ المترتب عليه اذ المراد به العلم المتعلق بالابلاغ الموجود في صلى كـ
بالفعل وأن متحققا من الثبوت واسمها الذي هو ضمير الشأن محذوف والجملة خبرها ورسالات ربهم عبارة عن الغيب الذي أرى

لهما المرتضى عليه والجمع باعتبار تعدد أفرادة وضربا بلغوا المألوف فالعنى انه تعالى يسلكهم من تجميع بقواية المرتضى ليعلم أن الشأن قد بلغوه رسالات ﴿ ٣٣١ ﴾ ربهم سالمة عن الاختطاف والتخليط علما مستبعا للجزاء

وهو أن يعلم موجودا
حاصلا بالفعل كافي قوله
تعالى حتى نعم المجاهدين
والغاية في الحقيقة
هو الإبلاغ والجهاد
وإراد الله تعالى لإبراز
اعتنائه تعالى بأمرهما
والاشعار بقرب الجزاء
عليهما والمبالغة في الحث
عليهما والعذير
عن التفریط فيهما
وامان ارتضى والجمع
باعتبار معنى من كان
الأفراد في الضمير
السابقين باعتبار لفظها
فالعنى ليعلم أنه قد بلغ
الرسالة الموجبة اليهم
رسالات ربهم إلى أمهم
كأبهم من غير اختطاف
ولا تخليط بعد ما بلغها
الرصد اليهم كذلك
وقوله تعالى (وأحاط
بألدبهم) أى بما عند
الرصد أو الرسل
عليهم السلام حال
من فاعل يسلك بأخبار
قد أبدونه على الخلاف
المشهور بجى بها
لتحقيق استغنائه تعالى
في العلم بالإبلاغ عما ذكر
من سلك الرصد
على الوجه المذكور

صلى الله عليه وسلم قبل زمان ظهوره وكان في العرب مشهورين بهذا النوع من العلم حتى
رجع اليهما كسرى في تعرف أخبار رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فثبت ان الله تعالى
قد بطم غير الرسل على شيء من الغيب (وثانيها) ان جميع أرباب الملل والاديان مطبقون
على صحة علم التعبير وان المعبر قد يغير عن وقوع الوقائع الآتية في المستقبل و يكون
صادقا فيه (وثالثها) ان الكاهنة البغدادية التي نقلها السلطان سنجر بن ملك شاه من
بغداد الى خراسان وسألها عن الاحوال الآتية في المستقبل فذكرت أشياء ثم انها وقعت
على وفق كلامها قال مصنف الكتاب ختم الله له بالحسنى وأنا قد رأيت أناسا محققين في
علوم الكلام والحكمة حكوا عنها انها أخبرت عن الأشياء الغائبة أخبارا على سبيل
التفصيل وجاءت تلك الوقائع على وفق خبرها وبالغ أبو البركات في كتاب المعترف في شرح
الهاو قال لقد تفحصت عن حالها مدة ثلاثين سنة حتى تيقنت انها كانت تخبر عن الغيبات
أخبارا مطابقا (ورابعها) اننا شاهد في أصحاب الالهاميات الصادقة وليس هذا مختصا
بالاولياء بل قد يوجد في السحرة أيضا من يكون كذلك ونرى الانسان الذي يكون أسهم
الغيب على درجة طامه يكون كذلك في كثير من أخباره وان كان قد يكذب أيضا في أكثر
تلك الاخبار ونرى الاحكام التجومية قد تكون مطابقة موافقة للأمور وان كانوا قد
يكذبون في كثير منها واذا كان ذلك مشاهدا محسوسا فالقول بان القرآن يدل على خلافه
مما يجراطن الى القرآن وذلك باطل فعلمنا أن التأويل الصحيح ما ذكرناه والله أعلم ﴿ أما
قوله تعالى (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) فالعنى أنه يسلك من بين يديه من
ارتضى الرسالة ومن خلفه رصدا أى حفظه من الملائكة يحفظونه من وساوس شياطين
الجن وتخليطهم حتى يبلغ مأوى حبه اليه ومن رجة شياطين الانس حتى لا يؤذونه ولا
يضره وعنه الضحك ما بعث نبي الاومعة ملائكة يحرسونه من الشياطين الذين يشبهون
بصورة الملك ﴿ قوله تعالى (ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم) فيه مسائل (المسئلة
الاولى) وحد الرسول في قوله الامن ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه
ثم جمع في قوله ان قد بلغوا رسالات ربهم ونظيره ما تقدم من قوله فان له نارجهم خالدين
(المسئلة الثانية) اخرج من قال يحدث علم الله تعالى بهذه الآية لأن معنى الآية ليعلم
الله أن قد بلغوا الرسالة ونظيره قوله تعالى حتى نعم المجاهدين (والجواب) من وجهين
(الاول) قال قتادة ومقاتل ليعلم محمدان الرسل قد بلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة وعلى
هذا الكلام في قوله ليعلم متعلق بخبره يدل عليه الكلام كأنه قيل أخبرناه بحفظنا لوجهي
ليعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل حاله من التبليغ الحق ويعوز أن يكون المعنى ليعلم
الرسول ان قد بلغوا أى جبريل والملائكة الذين يعثون الى الرسل رسالات ربهم فلا
يشك فيها ويعلم انها حق من الله (الثاني) وهو اختيار أكثر المحققين ان المعنى ليعلم الله أن
قد بلغ الانبياء رسالات ربهم والعلم ههنا مثله في قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم

بذلكهم بين يديه ومن خلفه ليرتب عليه علمه تعالى بما ذكر والحال أنه تعالى قد أحاط بألدبهم من الاحوال

(وأحصى كل شيء) بما كان وما سيكون (عددا)

أى فردا فردا وهو تميز من المفعول به كقوله تعالى وفجرنا الارض عيونا والاصل أحصى عدد كل شئ وقيل هو حاك أى معدودا محصورا أو مصدر بمعنى احصاء ﴿ ٢٢٢ ﴾ وأما ما كان فقأذته بيان أن علمه تعالى بالاشياء

الله الذين جاهدوا منكم والمعنى ليعلموا رسالاتهم فيعلم الله ذلك منهم (المسئلة الثالثة) قرئ ليعلم على البناء للمفعول * قوله تعالى (وأحاط بالديهم وأحصى كل شئ عددا) أما قوله وأحاط بالديهم فهو يدل على كونه تعالى عالما بالجزئيات وأما قوله وأحصى كل شئ عددا فهو يدل على كونه عالما بجميع الموجودات فإن قيل احصاء العددا إنما يكون في المتاهي وقوله كل شئ يدل على كونه غير متناه فلزم وقوع التناقض في الآية قلنا لا شك أن احصاء العددا إنما يكون في المتاهي فالملفظة كل شئ فإنها لا تدل على كونه غير متناه لأن الشئ عندنا هو الموجودات والموجودات متناهية في العدد وهذه الآية أحد ما يتخرج به على أن المعدوم ليس بشئ وذلك لأن المعدوم لو كان شئاً لكانت الاشياء غير متناهية وقوله أحصى كل شئ عددا يقتضى كون تلك المحصيات متناهية فيلزم الجمع بين كونها متناهية وغير متناهية وذلك محال فوجب القطع بأن المعدوم ليس بشئ حتى يدفع هذا التناقض والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلاته على سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد النبي وآله وصحبه أجمعين

*(سورة الزمل عليه السلام وهي عشرون آية مكية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها الزمل) فيه مستثنان (المسئلة الاولى) أجمعوا على أن المراد بالزمل النبي عليه السلام وأصله المترمل بالثاء وهو الذي تزل بثيابه أى تلفف بها وأدغم الثاء في الزاء ونحوه المذر في المذر واختلفوا لم تزل بثوبه على وجوه (أحدها) قال ابن عباس أول ما جاءه جبريل عليه السلام خافه وظن أن به مسام من الجن فرجع من الجبل مرعدا وقال زملوني فبثا هو كذلك أذبح جبريل وناداه وقال يا أيها المترمل (وثانيها) قال الكلبي إنما تزل النبي عليه السلام بثيابه لانهى الله الصلاة وهو اختيار القراء (وثالثها) انه عليه السلام كان دائما بالليل مترملا في قطيفة فتودى بما يحجب تلك الحالة وقيل يا أيها المترمل فثوبه ثم واشتغل بالعبودية (ورابعها) انه كان مترملا في حرط لخديجة مسانئها فقيل له يا أيها المترمل قم الليل كأنه قيل أترك نصيب النفس واشتغل بالعبودية (وخامسها) قال عكرمة بن أبى ربيعة الذي زل أمر اعظما أى حله والزمل الخمل وازدمله احتمله (المسئلة الثانية) قرأ عكرمة المترمل والمذر بخفيف الزاى والدال وتشديد الميم والثاء على انه اسم فاعل أو مفعول فإن كان على اسم الفاعل كان المفعول محذوفا والتقدير يا أيها المترمل نفسه والمذر بنفسه وحذف المفعول في مثل هذا المقام فصحيح قال تعالى وأوتيت من كل شئ أى أوتيت من كل شئ شئاً وإن كان على انه اسم المفعول كان ذلك لأنه زمل نفسه أو زمل غيره وقرئ يا أيها المترمل على الاصل * وقوله تعالى (قم الليل) فيه مستثنان (المسئلة الاولى) قال ابن عباس أن قيام الليل كان فريضة على رسول الله لقوله قم الليل وظاهر الامر للوجوب ثم نسخ واختلوا في سبب النسخ على وجوه (أولها) انه كان فرضا قيل أن

ليس على وجد كل شئ اجمالى بل على وجه جزئى تفصيلى فان الاحصاء قد يراد به الاحاطة الاجمالية كفى قوله تعالى وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها أى لا تقدرواعلى حصرها اجمالا فضلا عن التفصيل وذلك لأن أصل الاحصاء أن الحاسب اذا بلغ عقدا معيانا من عقود الاعداد كالعشرة والمائة والآلاف وضع حصاة ليحفظ بها كية ذلك المقدوفينى على ذلك حسابه هذا وأما ما قيل من أن قوله تعالى وأحاط بالديهم الخ معطوف على مقدر يدل عليه قوله تعالى ليعلم كأنه قيل قد علم ذلك وأحاط بالديهم الخ فيعمل من السداد * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان له بعدد كل جن صدق محمدًا وكذب به عتق رقبة * (سورة الزمل مكية وآياتها تسع عشرة أو عشرون) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *
(يا أيها الزمل)

﴿ تفرض ﴾

أى المترمل من تزل بثيابه اذا تلفف بها وأدغم الثاء في الزاء وقد قرئ على الاصل

وقرى الزمزم من زمه مبنيا للفعول ومبنيا للفاعل خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام تهجيا لما كان عليه من الحسنة
حيث كان عليه الصلاة والسلام ملتفقا بضعف ٣٣٣ مستعدا للنوم كما يفعله من لا يهمل أمر ولا يعينه شأن

فامر بان يترك التزم
الى التمس للعبادة
والمجود الى التهجد
وقيل دخل عليه الصلاة
والسلام على خديجة
وقد جئت فسرقا أول
مأناه جبريل هليهما
السلام وبادره ترعد
فقال زملوني زملوني
فحسب أنه عرض له
فبينما هو على ذلك
اذناه جبريل فقال
يا أيها المزمز فيكون
تخصيص وصف
الزمزم بالخطاب
للملاطفة والتأنيس
كافي قوله عليه الصلاة
والسلام لعلي رضي الله
عنه حين غاضب فاطمة
رضي الله عنها فأناه
وهو نائم وقد صدق
بجبهه التراب ثم يأبأ
تراب ملاطفة له وأشاعرا
بانه غدير غائب عليه
وقيل المعنى يأبأ الذي
زمل أمر أعظيما
هو أمر النبوة أي حله
والزمزم الجمل وازدمله
أي احتله فالتعرض
لوصف حيث شد
للاشعار بعلتيه
للقيام أو لأمريه فان

تفرض الصلوات الخمس ثم نسخ بها (وثانيتها) انه تعالى لما قال في الليل الا قليلا نفعه أو
انقص منه قليلا أوزد عليه فكان الرجل لا يدري كم صلى ولم يبق من الليل فكان يقوم الليل
كاه مخافة أن لا يحفظ القدر الواجب وشق عليهم ذلك حتى ورمت أقدامهم وسوقهم
فنسخ الله تعالى ذلك بقوله في آخر هذه السورة فافروا ما تيسر منه وذلك في صدر الاسلام
ثم قال ابن عباس وكان بين أول هذا الإيجاب وبين نسخه سنة وقال في رواية أخرى ان
إيجاب هذا كان بمكة ونسخه كان بالمدينة ثم نسخ هذا القدر أيضا بالصلوات الخمس والفرق
بين هذا القول وبين القول الأول ان في هذا القول نسخ وجوب التهجد بقوله فافروا ما تيسر
من القرآن ثم نسخ هذا بإيجاب الصلوات الخمس وفي القول الأول نسخ إيجاب التهجد
بإيجاب الصلوات الخمس ابتداء وقال بعض العلماء التهجد ما كان واجبا قاطب والدليل عليه
محوه (أولها) قوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك فيبين ان التهجد نافله لا فرض وإيجاب ابن
باس عنه بأن المعنى زيادة وجوب عليك (وثانيتها) ان التهجد لو كان واجبا على الرسول
لوجب أمته لقوله واتبعوه وورود النسخ على خلاف الأصل (وثالثها) استدلال بعضهم
على عدم الوجوب بأنه تعالى قال نقصه أو انقص منه قليلا أوزد عليه فنقض ذلك الى
رأى المكلف وما كان كذلك لا يكون واجبا وهذا ضعيف لانه لا يبعد في العقل أن يقول
أوجب عليك قيام الليل فاما تقديره بالقلّة والكثرة فذلك مغرض الى رأيك ثم ان القائلين
بعدم الوجوب أجابوا عن التمس بقوله في الليل وقالوا ظاهر الأمر يفيد التمس لا تأنسا
وأمر الله تعالى تارة تفيد المندوب وتارة تفيد الإيجاب فلا بد من جعلها مفيدة للقدر
المشترك بين العصورتين دفعا للاشتراك والتحاز وما ذاك الا ترجيح جانب الفعل على جانب
الترك وأما جواز الترك فانه ثابت بمقتضى الأصل فلما حصل الرجحان بمقتضى الأمر
وحصل جواز الترك بمقتضى الأصل كان ذلك هو المندوب والله أعلم (المسئلة الثانية) قرأ
أبو السمال في الليل بفتح الميم وغيره بضم الميم قال أبو الفتح بن جني الغرض من هذه
الحركة الهرب من التقاء الساكنين فأى الحركات تتحرك فقد حصل الغرض وحكى قطرب
عنهم في الليل وفي الحق رفع الميم واللام وبمعن شوب ثم قال من كسر فعلى أصل الباب
ومن ضم أتبع ومن فتح فقدم الى خند الفتح قوله تعالى (الا قليلا نقصه أو انقص
منه قليلا أوزد عليه) اعلم ان الناس قد اختلفوا في تفسير هذه الآية وعرض فيه وجهان
ملخصان (الأول) ان المراد بقوله الا قليلا الثلث والدليل عليه قوله تعالى في آخر هذه
السورة ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونقصه وثلثه فهذه الآية دللت على أن
أكثر المقادير الواجبة الثلثان فهذا يدل على ان يوم الثلث جائز وإذا كان كذلك وجب
أن يكون المراد بالليل في قوله في الليل الا قليلا هو الثلث فاذا قوله في الليل الا قليلا معناه
في ثلثي الليل ثم قال نقصه والمعنى أوقف نصفه تقول جالس الحسن او ابن سيرين أى
جالس ذا أوذا إليها شئت فتخفف واو العطف وتقدر الآية في الثلثين أو في النصف

تحميله عليه الصلاة والسلام لاعباء النبوة مما يوجب الاجتهاد في العبادة (في الليل) أى في القيام الى الصلاة وانتصاب

الليل على الظرفية وقيل القيام مستعار للصلاة ومعنى صل وقرئ بصم الميم وبقهها (الاقبلا) استثناء من الليل وقوله تعالى (نصفه) يدل من الليل الباقي بعد الثياب للكل * ٣٣٤ أقم نصفه والتعبير عن النصف المخرج

أو انقص من النصف أو زد عليه فعلى هذا يكون الثلثان أقصى الزيادة ويكون الثلث أقصى النقصان فيكون الواجب هو الثلث والزيادة يكون مندوباً فإن قيل فعلى هذا التأويل يلزمكم أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد ترك الواجب لأنه تعالى قال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه فيقرأ نصفه وثلثه بالنقصان كان المعنى أنك تقوم أقل من الثلثين وأقل من النصف وأقل من الثلث فإذا كان الثلث واجباً كان عليه السلام تاركاً للواجب قلنا انهم كانوا يقدرون الثلث بالاجتهاد فرموا أخطوا في ذلك الاجتهاد ونقصوا منه شيئاً قليلاً فيكون ذلك أدنى من ثلث الليل المعلوم بتحديد الاجزاء عند الله ولذلك قال تعالى لهم علم أن ان تحصوه (الوجه الثاني) أن يكون قوله نصفه تفسيراً لقوله قليلاً وهذا التفسير جائز لوجهين (الاول) ان نصف الشيء قابل للنسبة الى كله (والثاني) أن الواجب اذا كان هو النصف لم يخرج صاحبه عن عهدة ذلك التكليف يمين الا بزيادة شيء قليل عليه فيصير في الحقيقة نصفاً وشيئاً فيكون الباقي بعد ذلك أقل منه واذا ثبت هذا فنقول في الليل الاقبلا معناه قم الليل انقصه فيكون الحاصل قم نصف الليل ثم قال وانقص منه قليلاً يعني أو انقص من هذا النصف نصفه حتى يبقى الربع ثم قال أو زد عليه يعني أو زد على هذا النصف نصفه حتى يصير المجموع ثلاثة أرباعه وحينئذ يرجع حاصل الآية الى أنه تعالى خيره بين أن يقوم تمام النصف وبين أن يقوم ربع الليل وبين أن يقوم ثلاثاً ربعه وعلى هذا التقدير يكون الواجب الذي لا بد منه هو قيام الربع والزيادة عليه يكون مندوباً والنوافل وعلى هذا التأويل يزول الاشكال الذي ذكرتم بالكلية لان قوله ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه يدل على انه عليه الصلاة والسلام لم يقم ثلثي الليل ولا نصفه ولا ثلثه لان الواجب لما كان هو الربع فقط لم يلزم من ترك قيسام الثلث ترك شيء من الواجبات فزال السؤال المذكور والله أعلم * قوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلاً) قال الزجاج رتل القرآن ترتيلاً يعني تدبيرا والتبيين لا يتم بأن يعجل في القرآن انما يتم بأن يبين جميع الحروف ويوفي حقها من الاشباع قال المبرد أصله من قولهم رتل اذا كان بين الثابتين افتراق ليس بالكثير وقال الثعلبي الترسل تنسيق الشيء وترتل حسن التنضيد ورتلت الكلام ترتيلاً اذا تهملت فيه وأحسن تأليفه وقوله تعالى ترتيلاً تأكيد في إيجاب الامر به وانه مما لا بد منه لقارئ واعلم أنه تعالى لما أمره بصلاة الليل أمره بترتيل القرآن حتى يتمكن الخاطر من التأمل في حقائق تلك الآيات ودقائقها فعند الوصول الى ذكر الله يستشعر عظمته وجلالته وعند الوصول الى الوعد والوعيد يحصل الرجاء والخوف وحينئذ يستنير القلب بنور معرفته الله والاسراع في القراءة يدل على عدم الوقوف على المعاني لان النفس تتبجح بذكر الامور الالهية الروحانية ومن التبجح بشيء أحب ذكره من شأنها لم يرمع عليه بسرعة فظهر أن المقصود من الترسل انما هو حضور القلب

بالتفصيل لاظهار كل الاعتناء بشأن الجزء المقارن للقيام والابتدأ بغضله وكون القيام فيه بمنزلة القيام في أكثر في كثرة الثواب واعتبار قلته بالنسبة الى الكل مع عرائه عن القاعدة خلاف الظاهر (أو انقص منه) أي انقص القيام من النصف المقارن له في الصورة الاولى (قليل) أي نقصاً قليلاً أو مقداراً قليلاً بحيث لا ينعط الى نصف النصف (أو زد عليه) أي زد القيام على النصف المقارن له فالعني تخيير عليه الصلاة والسلام بين أن يقوم نصفه أو أقل منه أو أكثر وقيل قوله تعالى نصفه يدل من قليلاً والتخير محاله وليس يستدبر أمأولاً فلا فلان الحق بالاعتناء الذي ينبغي عنه الابدال هو الجزء الباقي بعد الثياب المقارن للقيام للجزء المخرج

نصفه بدلا من قليل لا يتم اعتبار نقص القيام وزادته بالناس الى ما هو عار عنه بالكلية والاعتذار بتساري النصفين مع كونه
 نجلا ظاهرا اعتراف بأن الحق في ٢٣٥ هـ الاول وقيل نصفه يدل من اللزوم والافتقار الى استثناء من النصف
 وكما قال المعرفة * قوله تعالى (اناسنتق عليك قولا ثقيلا) ذكروا في تفسير الثقل
 وجوها (أحدها) وهو المختار عندى أن المراد من كونه ثقيلا عظم قدره وجلالة
 خطره وكل شيء نفس وعظم خطره فهو ثقل وثقل وثقل وثقل وهذا معنى قول ابن عباس
 في رواية عطاه قولا ثقيلا بمعنى كلاما عظيما ووجه التعميم أنه تعالى لما أمره بصلاة
 الليل فلائه قال انما أمرتك بصلاة الليل لاناسنتق عليك قولا عظيما فلا بد وأن تسعي
 في صيرورة نفسك مستعدة لذلك القول العظيم ولا تحصل ذلك الاستعداد الا بصلاة
 الليل فان الانسان في الليلة الظلماء اذا اشغل بعبادة الله تعالى وأقبل على ذكره والثناء
 عليه والتضرع بين يديه ولم يكن هناك شيء من الشواغل الحسية والعوائق الجسمانية
 استعدت النفس هناك لاشراق جلال الله فيها وتتميات النجود التام والانكشاف الاظم
 بحسب الطائفة البشرية فلما كان الصلاة الليل أثر في صيرورة النفس مستعدة لهذا المعنى
 لا جرم قال اني انما أمرتك بصلاة الليل لاناسنتق عليك قولا ثقيلا نصير نفسك مستعدة
 لقبول ذلك المعنى وتنام هذا المعنى ما قال عليه الصلاة والسلام ان ربكم في أيام دهركم
 فتحات الأفقر ضروها (وثانها) قالوا المراد بالقول الثقل القرآن وما فيه من الاوامر
 والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقل على المكلفين عامة وعلى رسول الله خاصة لانه
 يتحملها بنفسه ويلبغها الى أمته وحاصله ان ثقله راجع الى ثقل العمل به فانه لا معنى
 للتكليف الا لزاما في فعله كلفة ومشقة (وثالثها) روى عن الحسن أنه ثقل في الميزان
 يوم القيامة وهو اشارة الى كثرة منافعه وكثرة الثواب في العمل به (ورابعها) المراد أنه
 عليه الصلاة والسلام كان يتقل عند نزول الوحي اليدوي أن الوحي نزل عليه وهو على
 ناقته فثقل عليه حتى وضعت جرائنها فلم تستطع أن تتحرك وعن ابن عباس كان اذا نزل
 عليه الوحي ثقل عليه وتر بدو وجهه وعن عائشة رضي الله عنها رآته ينزل عليه الوحي في
 اليوم الشديد البرد فيقصم عنه وان جبينه ليرفص عرفا (وخامسها) قال القراء قولا ثقيلا
 أي يس بالخفيف ولان الساق لانه كلام ربنا تبارك وتعالى (وسادسها) قال الزجاج
 معناه انه قول مبين في صحته ويانه ونفعه كما تقول هذا كلام رزين وهذا قوله وزن اذا
 كنت تستحيده وتعلم أنه قد وقع موقف الحكمة والبيان (وسابعها) قال أبو علي الفارسي
 انه ثقل على المنافقين من حيث انه بهك أسرارهم ومن حيث انه يبطل أديانهم
 وأقوالهم (وثامنها) أن الثقل من شأنه أن يثني في مكانه ولا يزول فجعل الثقل كناية عن
 بقاء القرآن على وجه الدهر كما قال انانحن نزلنا الذكر واناله الخافقون (وثاسعها) أنه
 ثقل بمعنى أن العقل الواحد لا يفي بأدراك فوائده ومسايقه بالكلية فانما يكون فاسدا
 في بحار عقولاته والفتها أقبلوا على البحث عن أحكامه وكذا أهل اللغة والنحو وأرباب
 المعاني ثم لا يزال كل متأخر يفوز منه بفوائد ما وصل اليها المتقدمون فعلمنا أن الانسان
 الواحد لا يقوى على الاستقلال بحمله فصار كالحمل الثقل الذي يعجز الخلق عن

فانه عليه الصلاة والسلام ما مور بتحملها وتحملها الامة والجملة اعتراض

بين الامر وتعليله لتسهل ما كلفه عليه الصلاة والسلام من القيام وقيل معنى كونه ثقيلا انه رصين لرزاقه فلفظه ومثانة
معناه أو ثقل على المأمل في الاستقامة الى من يتدقيق في السير وتجريد للتفكير أو ثقل في الميزان أو على

حله (وعاشرها) انه ثقل لكونه مشغلا على الحكم والنشأ به وانتاشخ والمنسوخ والفرق
بين هذه الاقسام لا يتقدر عليه الا العلماء الراصون المحبطون بجميع العلوم العقلية
والنقلية والحكمية فلما كان كذلك لاجرم كانت الاحاطة به ثقلية على أكثر الخلق
وقوله تعالى (ان ناشئة الليل) يقال نشأت نشأ نشأ فهي ناشئة والانشاء الاحداث
فكل ما حدث فانه يقال للذكر ناشئ وللحوث ناشئة اذا عرفت هذا فتقول في الناشئة
قولان (أحدهما) انها عبارة عن ساعات الليل (والثاني) انها عبارة عن الامور التي تحدث
في ساعات الليل أما القول الاول فقال أبو عبيدة ناشئة الليل ساعاته وأجزاؤه المتتالية
المتعاقبة فانها تحدث واحدة بعد أخرى فهي ناشئة بعد ناشئة ثم القائلون بهذا القول
اخلفوا بغيرهم من قال الليل كله ناشئة روى ابن أبي مليكة قال سألت ابن عباس وابن الزبير
عن ناشئة الليل فقالا الليل كله ناشئة وقال زين العابدين رضى الله عنه ناشئة الليل ما بين
المغرب الى العشاء وهو قول سعيد بن جبيرة والضحاك والكسائي قالوا لان ناشئة الليل
هي الساعة التي منها يبدأ سواد الليل القول الثاني هو تفسير الناشئة بأمر يحدث في
الليل وذكرنا على هذا القول وجوها (أحدها) قالوا ناشئة الليل هي النفس الناشئة بالليل
التي تنشأ من مضجعتها الى العبادة أى تهض وترتفع من نشأت السجدة اذا ارتفعت
(وثانيها) ناشئة الليل عبارة عن قيام الليل بعد النوم قال ابن الاعرابي اذا نمت من أول
الليل نومة ثم قمت فذلك النشأ ومنه ناشئة الليل وعندى فيه وجه ثالث وهو ان الانسان
اذا أقبل على العبادة والذكر في الليل المظلم الى البيت المظلم في موضع لا تصير حواسه
مشغولة بشئ من المحسوسات البتة فحينئذ يقبل القلب على الخواطر الروحانية والافكار
الالهية وأما النهار فان الحواس تكون مشغولة بالمحسوسات فتصير النفس مشغولة
بالمحسوسات فلا تتفرغ للاحوال الروحانية فالمراد من ناشئة الليل تلك الواردات
الروحانية والخواطر النورية التي تنكشف في ظلمة الليل بسبب فراغ الحواس وسماها
ناشئة الليل لانها لا تحدث الا في الليل بسبب أن الحواس المشغولة للنفس معطلة في الليل
ومشغولة في النهار ولم يذكر أن تلك الاشياء الناشئة منها تارة أفكار وتاملات وتارة أنوار
ومكاشفات وتارة انفعالات نفسانية من الابتهاج بعالم القدس أو الخوف منه أو تحيلات
أحوال عجيبة فلما كانت تلك الامور الناشئة أجناسا كثيرة لا يجمعها جامع الا انها
أمر ناشئة حادثة لاجرم لم يصفها الا بأنها ناشئة الليل قوله تعالى (هي أشد وطأ)
أى مواطاة وملازمة وموافقة وهو مصدر يقال وطأت وطأتا فلانا على كذا مواطاة ووطأ
ومنه لواطوا عدة ما حرم الله أى لواطوا فأن فسرنا الناشئة بالساعات كان المعنى انها
أشد موافقة لما يراد من الخشوع والاخلاص وان فسرناها بالنفس الناشئة كان
المعنى شدة مواطاة بين القلب واللسان وان فسرناها بقيام الليل كان المعنى ما يراد من
الخشوع والاخلاص وان فسرناها بما ذكرت كان المعنى ان قضاء تلك الجاهديات الى

الكفار والتجار أو ثقل
تلقيه عن ابن عباس
رضي الله عنهما كان
اذا نزل عليه الوحي ثقل
عليه وتربده جلده
وعن عائشة رضى الله
تعالى عنها رأيت يبرئ
عليه الوحي في اليوم
الشديد البرد فيضصر
عنه وان جبينه ليرفض
عرقا (ان ناشئة الليل)
أى ان النفس التي تنشأ
من مضجعتها الى العبادة
أى تهض من نشأ من
مكانه اذا نهض أو ان
قيام الليل على الناشئة
مصدر من نشأ كما عرفت
أو ان العبادة التي تنشأ
بالليل أى تحدث أو ان
ساعات الليل فانها
تحدث واحدة بعد
واحدة أو ساعاتها
الاول من نشأ اذا ابتدأ
(هي أشد وطأ) أى
هي خاصة أشد ثبات
قدم أو كلفة فلا يد
من الاعتناء بالقيام
وقرى وطأ أى أشد
مواطاة بواطى قلبها
لسانها ان أراد بدها
النفس أو بواطى فيها
قلب القائم لسانه ان
أراد بدها القيام أو العبادة أو الساعات وأشد موافقة لما يراد من الخشوع والاخلاص

حصول المكاشفات في الليل أشد منه في النهار وعن الحسن أشد موافقة بين السر والعلانية لانقطاع رؤية الخلائق (المسئلة الثانية) قرئ أشد وطالب الفهم والكسر وفيه وجهان (الاول) قال الغراء أى أشد ثبات قدم لأن النهار يضطرب فيه الناس ويتقلبون فيه للمعاش (والثاني) أثقل وأغلظ على المصلي من صلاة النهار وهو من قولك اشتدت على القوم وطأة سلطانهم اذا ثقل عليهم معاملتهم معه وفي الحديث اللهم اشد وطأتك على مضر فاعلم الله تيبه أن الثواب في قيام الليل على قدر شدة الوطأة ونقلها ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام أفضل العبادات أجرها أى أشقها واختار أبو عبيدة القراءة الاولى قال لانه تعالى لما أمره بقيام الليل ذكر هذه الآية فكانت له أمرا أمرك بصلاة الليل لان موافقة القلب واللسان فيهما كل وأيضاً الخواطر الليلية الى المكاشفات الروحانية أتم * قوله تعالى (وأقوم قتيلاً) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) أقوم قتيلاً قال ابن عباس أحسن لفظاً قال ابن قتيبة لان الليل تهدأ فيه الأصوات وتقطع فيه الحركات ويخلص القول ولا يكون دون تسمعه وتفهمه حائل (المسئلة الثانية) قرأ أنس وأصوب قتيلاً فقبل له بالبحر فأنما هي وأقوم قتيلاً فقال أنس أقوم وأصوب وأهناً واحداً قال ابن جني وهذا يدل على أن القوم كانوا يعتبرون المعاني فاذا وجدوها لم يلتفتوا الى الالفاظ ونظيره ما روى أن أباسوار الغنوي كان يقرأ فحاسبوا خلال الديار بالخاء غير المججمة فقبل له أنما هو جاسوا فقال حاسبوا واجلسوا واحداً وأنا أقول يجب أن نحمل ذلك على أنه انما ذكر ذلك تفسير اللفظ القرآن لاعلى أنه جعله نفس القرآن اذ لو ذهبنا الى ما قاله ابن جني لارتفع الاعتماد عن ألفاظ القرآن ولجوزنا ان كل أحد يعبر عن المعنى بلفظ رآه مطابقاً لذلك المعنى ثم بما أصاب في ذلك الاعتقاد وربما أخطأ وهذا يجر الى الطعن في القرآن وثبت أنه يجب حمل ذلك على ما ذكرناه * قوله تعالى (ان لك في النهار سبحاً طويلاً) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال المبرد سبحاً أى تقبلاً فيما يجب ولهذا سمى السابح ساجداً لقلبه بيديه ورجليه ثم في كيفية المعنى وجهان (الاول) ان لك في النهار تصرفاً وتقبلاً في مهماتك فلا تنفرغ لخدمة الله الاباليل فلهذا السبب أمرتك بالصلاة في الليل (الثاني) قال الزجاج أى انك فالتك من الليل شيء من النوم والراحة فالتك في النهار فراغ فأصرفه اليه (المسئلة الثانية) قرئ سبحاً بالخاء المنقطعة من فوق وهو استعارة من سبح الصوف وهو نقشه ونشر أجرائه فان القلب في النهار يفرق بسبب الشواغل وتختلف همومه بسبب الموجبات المختلفة واعلم أنه تعالى أمر رسوله أولاً بقيام الليل ثم ذكر السبب في أنه لم يخص الليل بذلك دون النهار ثم بين أن أشرف الاعمال الأمور بها عند قيام الليل ما هو * قوله تعالى (واذ كراسم ربك وتبلى اليه تبشيراً) وهذه الآية تدل على انه تعالى أمر بشيئين (أحدهما) الذكر (والثاني) التبتل أما الذكر فاعلم أنه انما قال واذا كراسم ربك ههنا وقال في آية أخرى واذا كرر ربك في نفسك تضمرها وخيفة لانه لا بد في أول الامر من ذكر الاسم باللسان

(وأقوم قتيلاً) وأشد
مقالاً وأثبت قراءة لحضور
القلب وهذو الأصوات
(ان لك في النهار سبحاً
طويلاً) أى تقبلاً
وتصرفاً في مهماتك
واشغالاتك فلا
تستطيع أن تنفرغ
للعادة فعملك بها
في الليل وهذا بيان للداعي
الخارجي الى قيام الليل
بمعيان ما في نفسه من
الداعي وقرئ سبحاً أى
تفرق قلب بالشواغل
مستعار من سبح الصوف
وهو نقشه ونشر أجزائه
(واذا كراسم ربك)
ودم على ذكره تعالى
ليلاً ونهساراً على أى
وجه كان من تسبيح
وتهليل وتحميد
وصلاة وقراءة قرآن

مدة ثم يزول الاسم ويبقى المسمى فالدرجة الاولى هي المراد بقوله ههنا واذكر اسم ربك
والمرتبة الثانية هي المراد بقوله في السورة الاخرى واذكر ربك في نفسك وانما تكون
مستغلبة ذكر الرب اذا كنت في مقام مطالعة ربوبيته وربوبية هبة عن أنواع تربيته
لك واحسانه اليك فادمت في هذا المقام تكون مشغول القلب بمطالعة الآله ونعمائه
فلا تكون مستغرق القلب به وحينئذ يزداد الترقى فخصير مستغلبة ذكر الهيته والبه
الاشارة بقوله اذكروا الله كذا ذكركم آباءكم وفي هذا المقام يكون الانسان في مقام الهيبة
والخشية لان الالهية اشارة الى القهارية والعزة والعلو والسمعية ولا يزال العبد يبق
في هذا المقام متزهدا في مقامات الجلال والتزهد والتقديس الى أن ينتقل منها الى مقام
الهوية الاحدية التي كملت العبارات عن شرحها وتفاضلت الاشارات عن الانتهاء اليها
وهناك الانتهاء الى الواحد الحق ثم يقف لانه ليس هناك نظير في الصفات حتى يحصل
الانتقال من صفة الى صفة ولأن تكون الهوية مركبة حتى ينتقل نظرا العقل من جزء
الى جزء ولائها مناسبة لشي من الاحوال المدركة من النفس حتى تعرف على سبيل
المقابلة فهي الظاهرة لانها مبدأ ظهور كل ظاهر وهي الباطنة لانها فوق عقول كل
المخلوقات فسمكان من احتجب عن العقول بشدة ظهوره واخفى عنها بكمال نوره وأما
قوله تعالى وتبتل اليه تبتلا ففيد مسئلتان (المسئلة الاولى) اعلم أن جميع المفسرين
فسروا التبتل بالاخلاص وأصل التبتل في اللغة القطع وقيل ليريم التبتل لانها انقطعت
الى الله تعالى في العبادة وصدقة بتلة منقطعة من مال صاحبها وقال الايت التبتل تميز
الشي عن الشي والتبتل كل امرأة تقبض من الرجال لارغبة لها فيهم اذ عرفت ذلك
فاعلم أن للمفسرين عبارات قال القراء يقال للعباد اترك كل شي واقبل على العبادة قد
تبتل أي انقطع عن كل شي الى أمر الله وطاعته وقال زيد بن اسلم التبتل رفض الدنيا مع
كل ما فيها والتمس ما عند الله واعلم أن معنى الآية فوق ما قاله هؤلاء الظاهر يون لان
قوله وتبتل أي انقطع عن كل ما سواه اليه فالمشغول بطلب الآخرة غير متبتل الى الله
تعالى بل متبتل الى الآخرة والمشغول بعبادة الله متبتل الى العبادة لا الى الله والطالب
لمعرفة الله متبتل الى معرفة الله لا الى الله فن آثار العبادة لنفس العبادة أو لطلب الثواب
أو لصير متعبدا كاملا بتلك العبودية فهو متبتل الى غير الله ومن آثار العرفان للعرفان
فهو متبتل الى العرفان ومن آثار العبودية لالعبودية بل للعبود وآثر العرفان لالاعرفان
بل للمعروف فقد سادس لجة الوصول وهذا مقام لا يشرحه المقال ولا يعبر عنه الخيال
ومن ارادة فايمكن من الواصلين الى العين دون السامعين للآثر ولا يجد الانسان لهذا مثالا
الا عند العشق الشديد اذا مرض البدن بسببه وانحبست القوى وعميت العينان وزالت
الافراض بالكلية وانقطعت النفس عما سوى المعشوق بالكلية فهناك يظهر الفرق بين
التبتل الى المعشوق وبين التبتل الى روية المعشوق (المسئلة الثانية) الواجب أن يقابل

و دراسة علم (وتبتل اليه)
أي وانقطع اليه بجماع
الهمة واستغراق العزيمة
في مراقبته وحيث
لم يكن ذلك لا يتجرب
نفسه عليه الصلاة
والسلام عن العوائق
الصادقة عن مراقبة الله
تعالى وقطع العلائق
عما سواه قيل (تبتلا)
مكان تبتلا مع ما قبله
من رعاية الفواصل
(رب المشرق والمغرب)
مر فوج على المدح
وقبل على الابتداء
خبره (لا اله الا هو)
وقرى بالجر على أنه
بدل من ربك وقيل على
اختصار حرف القسم
جسواه لا اله الا هو
والفاء في قوله تعالى
(فاتخذ وكبلا)
لترتيب الامر

وتبذل اليه تبتيلا أو يقال تبذل نفسك اليه تبتيلا لكنه تعالى لم يذكرهما واختار هذه
 العبارة الدقيقة وهي أن المقصود بالذات انما هو التبذل فأما التبذل فهو وتصرف والمشتغل
 بالتصرف لا يكون متبتيلا الى الله لأن المشتغل بغير الله لا يكون منقطعاً الى الله إلا أنه لا بد
 أولاً من التبذل حتى يحصل التبذل كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فقد ذكر
 التبذل أولاً وأشار بأنه المقصود بالذات وذكر التبذل ثانياً وأشار بأنه لا بد منه ولكنه
 مقصود بالعرض واعلم أنه تعالى لما أمره بالذكراً أولاً ثم بالتبذل ثانياً ذكر السبب فيه * فقال
 تعالى (رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه كيوماً) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم
 أن التبذل اليه لا يحصل الا بعد حصول المحبة والمحبة لا تليق الا بالله تعالى وذلك لان سبب
 المحبة اما الكمالات واما التكميل اما الكمالات فلان الكمالات محبوب لذاته اذ من المعلوم أن
 يستم أن يكون كل شيء انما كان محبوباً لاجل شيء آخر والالزم التسلسل فاذا لا بد من
 الانتهاء الى ما يكون محبوباً لذاته والكمالات محبوب لذاته فان من اعتقد أن فلان الذي كان
 قيل هذا بانفسه كان موصوفاً بعلم أزيد من علم سائر الناس مال طبعه اليه وأجده شاء أم
 أبى ومن اعتقد في رستم أنه كان موصوفاً بشجاعة زائدة على شجاعة سائر الناس أجده شاء
 أم أبى فعلنا أن الكمالات محبوب لذاته وكما الكمالات لله تعالى فالله تعالى محبوب لذاته فمن لم
 يحصل في قلبه محبة كان ذلك لعدم علمه بكماله وأما التكميل فهو أن الجواد محبوب
 والجواد المطلق هو الله تعالى فالمحبوب المطلق هو الله تعالى والتبذل المطلق لا يمكن أن
 يحصل الا الى الله تعالى لان الكمالات المطلق له والتكميل المطلق منه فوجب أن لا يكون
 التبذل المطلق الا اليه واعلم أن التبذل الحاصل اليه بسبب كونه مبدأ للتكميل مقدم على
 التبذل الحاصل اليه بسبب كونه كاملاً في ذاته لان الانسان في مبدأ السير يكون طالباً
 للحصة فيكون تبذله الى الله تعالى بسبب كونه مبدأ للتكميل والاحسان ثم في آخر السير
 يترقى عن طلب الحصة كما يدنا من أنه يصير طالباً بالمعروف لا للعرفان فيكون تبذله في هذه
 الحالة بسبب كونه كاملاً فقله رب المشرق والمغرب إشارة الى الحالة الاولى التي هي أول
 درجات التبذلين وقوله لا اله الا هو إشارة الى الحالة الثانية التي هي منتهى درجات التبذلين
 ومنتهى اقدام الصديقين فسبحان من له تحت كل كلمة سر مخفي ثم وراءها تين الحالتين مقام
 آخر وهو مقام الغويض وهو أن يرفع الاختيار من الين ويفوض الامر بالكلية اليه
 فان أراد الحق به أن يجعله متبتيلاً رضى بالتبذل لامن حيث حيث انه هو بل من حيث انه مراد
 الحق وان أراد به عدم التبذل رضى بعدم التبذل لامن حيث حيث انه عدم التبذل بل من حيث
 انه مراد الحق وههنا آخر الدرجات وقوله فاتخذوه كيوماً إشارة الى هذه الحالة فهذا
 ما جرى به القلم في تفسير هذه الآية وفي الزوايا خبايا ومن أسرار هذه الآية بقايا ولو أن
 ما في الارض من شجرة أو فلام والبحر يمد من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله (المسئلة
 الثانية) رب فيه قراءتان (احداهما) الرفع وفيه وجهان (أحدهما) على المدح والتقدير

وموجه على اختصاص
 الا لوهية والربوبية
 به تعالى (واصبر على
 ما يقولون) مما لا خبر فيه
 من الخرافات (واهمهم
 هم اجيالا) بأن نجانبهم
 وتدار بهم ولا تكافهم
 واتكل أمورهم الى
 ربهم كما يعرب عنه
 قوله تعالى (وذري
 والمكذبين) أي دعني
 واباهم وكل أمرهم
 الى فاني أكفيكمهم
 (أولى التبعة) أرباب
 التعم وهم صناديد
 فريش (ومصلهم قليلا)
 زمانا قليلا (ان لدينا
 أنكلا) جمع نكل وهو
 القبيد القيل والجللة
 لتعليل الامر أي ان
 لدينا أمورا مضادة
 لتعمهم (وحجبا
 وطعاما ذائعا) ينشب

هورب المشرق فيكون خبر مية بما محذوف كقوله بشر من ذلكم النار وقوله متاع قليل أى
 تقلبهم متاع قليل (والثاني) أن ترفعه بالابتداء وخبره الجملة التى هى لاله الا هو والعائد
 اليه الضمير المنفصل (والقراءة الثانية) الخفض وفيها وجهان (الاول) على البدل من
 ربك (والثاني) قال ابن عباس على القسم باضمار حرف القسم كقولك الله لاعدائى وجوابه
 لاله الا هو كالتقول والله لأحد فى الدار الا يزيد وقرأ ابن عباس رب المشارق والمغارب
 أما قوله فاتخذ وكلا فالعن أنه لما ثبت أنه لاله الا هو لم يكلف أن يتخذ وكلا وأن
 تفوض كل أمورك اليه وهما مقام عظيم فانه لما كانت معرفة أنه لاله الا هو توجب
 تفويض كل الأمور اليه دل هذا على أن من لا يفوض كل الأمور اليه فانه غريب عالم
 بحقيقة لاله الا هو وتقريره أن كل ما سواه ممكن ومحدث وكل ممكن ومحدث فانه عالم بئذ
 الى الواجب لذاته لم يجب ولما كان الواجب لذاته واحدا كان جميع الممكنات مستندة
 اليه متممة اليه وهذا هو المراد من قوله فاتخذ وكلا وقال بعضهم وكلا أى كقيلابا
 وعدك من النصر والاطهار * قوله تعالى (واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرة بغيلا)
 المعنى انك لما اتخذنى وكلا فاصبر على ما يقولون وفوض أمرهم الى فائتى لما كنت
 وكلا لك أقوم باصلاح أمرك أحسن من قيامك باصلاح أمور نفسك واعلم أن مهمات
 العبادة محصورة فى أمرين كيفية معاملتهم مع الله وكيفية معاملتهم مع الخلق والاول أهم
 من الثانى فلما ذكر تعالى فى أول هذه السورة ما يتعلق بالقسم الاول أتبعه بما يتعلق
 بالقسم الثانى وهو سبحانه جمع كل ما يحتاج اليه من هذا الباب فى هاتين الكلمتين وذلك
 لان الانسان اما أن يكون مخاطبا للناس أو محتاجا عنهم فان مخاطبتهم فلا بد له من المصاراة
 على ايديهم وإحاشاهم فانه ان كان يطعم منهم الخير والراحة لم يجد فيقع فى العموم
 والاحزان فثبت أن من أراد المخاطبة مع الخلق فلا بد له من الصبر الكثير فأما أن ترك
 المخاطبة فذلك هو الهجر الجميل فثبت انه لا بد لكل انسان من أحد هذين الأمرين
 والهجر الجميل أن يجانبهم بقلبه وهواه ويخالفهم فى الأفعال مع المداراة والأعضاء
 وترك المكافاة ونظيره فأعرض عنهم وعظمهم وأعرض عن الجاهلين فأعرض عن تولى عن
 ذكرنا قال المفسرون هذه الآية إنما نزلت قبل آية القتال ثم نسخت بالأمر بالقتال وقال
 آخرون بل ذلك هو الاخذ باذن الله فيما يكون أدعى الى القبول فلا يرد السخى فى مثله
 وهذا أصح * قوله تعالى (وذرى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا) اعلم أنه اذا
 اهم انسان بهم وكان غيره قادرا على كفاية ذلك المهم على سبيل التمام والكمال قال له
 ذرى أنا وذاك أى لاجابة مع اهمائى بذاك الى شئ آخر وهو كقوله وذرى ومن يكذب
 وقوله أول النعمة بالفتح التمتع بالكسر الانعام وبالضم المسرة يقال أنعم بك ونعمك
 عيناً أى أسرع عينك وهم صناديد قريش وكانوا أهل تنعم وترغد ومهلهم قليلا فيه وجهان
 (أحدهما) المراد من القليل الحياة الدنيا (والثانى) المراد من القليل تلك المدة القليلة

فى الخلق ولا يكاد
 يساغ كالضريم والزقوم
 (وعذابا أليما) ونوعا
 آخر من العذاب مؤلما
 لا يقادر قدره ولا يدرك
 كنهه كل ذلك معد لهم
 ومرصد وقوله تعالى
 (يوم ترجف الأرض
 والجبال) أى تضطرب
 وتزلزل ظرف للاستقرار
 الذى تعلق به لدينا
 وقبل متعلق بمضمر هو
 صفة عذابا أى عذابا
 وافسا يوم ترجف
 (وكانت الجبال) مم
 صلابتها وارتفاعها
 (كثيبا) رملا يجتمعان
 كشب الشئ اذا جعه
 كأنه فعيل بمعنى مفعول
 (مهيلا) مشورا من
 هيل هيلا اذا نثر أو أسيل
 (أنا أرسلنا اليكم)
 يأهل مكة

الباقية الى يوم يدرك الله اهل كلهم في ذلك اليوم ثم ذكر كيفية عذابهم عند الله
 فقال (ان لدينا أنكالا وجميعا وطعاما ذافصة وعذابا لايما) أي ان لدينا في الآخرة
 ما يضاف لتعذبهم في الدنيا وذكر أمورا أربعة (أولها) قوله أنكالا واحدها نكل
 ونكل قال الواحدى النكل القيد وقال صاحب الكشاف النكل القيد الثقيل
 (وثانيها) قوله وجميعا ولا حاجة به الى التفسير (وثالثها) قوله وطعاما ذافصة الذفة
 ما ينقص به الانسان وذلك الطعام هو الزقوم والضريع كما قال تعالى ليس لهم طعام
 الا من ضرير قالوا انه شوك كالعوسج يأخذ بالخلق يدخل ولا يخرج (ورابعها) قوله
 وعذابا لايما والمراد منه سائر أنواع العذاب واعلم انه يمكن حل هذه المراتب الاربعة
 على العقوبة الروحية أما النكال فهي عبارة عن بقاء النفس في قيد العلاقات الجسمانية
 واللذات البدنية فانها في الدنيا لاكتسبت ملكة تلك المحبة والرغبة فيعذب البدن يشد
 الحنين مع آيات الكسب قد بطلت فصارت تلك كالانكال والقيود المسانعة له من
 التخلص الى عالم الروح والصفاء ثم تولد من تلك القيود الروحية نيران روحانية فان شدة
 ميلها الى الاحوال البدنية وعدم تمكنها من الوصول اليها يوجب حرقه شدة روحانية
 كن تشتد رغبتة في وجدان شيء ثم انه لا يجده فانه يحترق قلبه عليه فذاك هو الجحيم ثم
 انه يخرج غصة الحرمان وألم الفراق فذاك هو المراد من قوله وطعاما ذافصة ثم انه بسبب
 هذه الاحوال يبقى محروما من تجلي نور الله والانخراط في سلك القديسين وذلك هو المراد
 من قوله وعذابا لايما والتذكير في قوله وعذابا يدل على ان هذا العذاب أشد مما تقدم
 وأكل واعلم اني لأقول المراد بهذه الآيات هو ما ذكرته فقط بل أقول انها تفيد
 حصول المراتب الاربعة الجسمانية وحصول المراتب الاربعة الروحية ولا يمنع حله
 عليهما وان كان اللفظ بالنسبة الى المراتب الجسمانية حقيقة وبالنسبة الى المراتب
 الروحية مجاز متعارف مشهور ثم انه تعالى لما وصف العذاب أخبر أنه متى يكون ذلك
 فقال تعالى (يوم ترجف الارض والجبال وكانت الجبال كثيبا مهيلا) وفيه مسائل
 (١) قوله الاولى قال الزجاج يوم منصوب بقوله لن لدينا أنكالا وجميعا أي ننكل
 بالكافرين ونعذبهم يوم ترجف الارض (المسئلة الثانية) الرجفة الزلزلة والزعزعة
 الشديدة والكثيب القطعة العظيمة من الرمل تجتمع محدودة وجمعه الكثبان
 وفي كيفية الاشتقاق قولان (أحدهما) انه من كشب الشيء اذا جمعه كأنه فعل بمعنى
 مفعول (والثاني) قال الليث الكثيب نثر التراب أو الشيء يرمي به والفعل لازم انكشب
 ينكشب انكشبا وسمى الكثيب كثيبا لان ترابه دقاق كأنه مكشوب مشور بعضه على
 بعض لرخاوته وقوله مهيلا أي سائلا قد أسبل يقال تراب مهيل ومهيول أي مصبوب
 فوسيل والاكثر في اللغة مهيل وهو مثل قولك مكبل ومكبول ومدين ومديون وذلك أن
 الياء تحذف منه الغنة فتسكن والواو أيضا سكتة فتحذف الواو لانتفاء الساكنين ذكره

(رسولا شاهد اعليكم)
 يشهد يوم القيامة بما
 صدر عنكم من الكفر
 والعصيان (كما أرسلنا لى
 فرعون رسولا) هو موسى
 عليه السلام وعدم تعيينه
 لعدم دخله في التشبيه
 (فمضى فرعون الرسول)
 الذى أرسلناه اليه ومحل
 الكافي التصب على أنها
 صفة لمصدر محذوف
 أي أنا أرسلنا اليكم رسولا
 فمضى وهو كما يرب عند
 قوله تعالى شاهد اعليكم
 ارسلنا كأننا كما أرسلنا
 الى فرعون رسولا فعصاه
 وقوله تعالى (فاخذناه
 أخذنا ويلا) خارج من
 التشبيه جئ به للتشبيه
 على أنه سيهبط بمؤلاه
 ما حاق بأولئك لاجالة
 والويل

الفراء والزجاج واذا عرفت هذا فقول انه تعالى يفرق تركب اجزاء الجبال وينسفها
نسفاً ويجعلها كالهبن المنفوش فعند ذلك تصير كالكتيب ثم انه تعالى يحركها على ما قال
ويوم تسير الجبال وقال وهي تمر من السحاب وقال وسيرت الجبال فعند ذلك تصير مهيبلا
فان قيل لم يزل وكانت الجبال كسما ناهية فلنا لانها باسرها تلتصق فعند ذلك تصير كشيء واحدا
مهيبلا واعلم انه تعالى لما خوف المكذبين اول النعمة بأهوال القيامة خوفهم بعد ذلك
بأهوال الدنيا * فقال تعالى (اننا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا
الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذوا بيلا) واعلم أن الخطاب لاهل
مكة والقصود تهديدهم بالأخذ او بيل وههنا سوالات (السؤال الاول) لم نكر الرسول
ثم عرف (الجواب) التهدير أرسلنا الى فرعون رسولا فعصاه فأخذناه أخذوا بيلا فأرسلنا
اليكم أيضا رسولا فعصيتهم ذلك الرسول فلا بد أن تأخذكم أخذوا بيلا (السؤال الثاني)
هل يمكن التسك بهذه الآية في اثبات أن القياس حجة (والجواب) نعم لان الكلام انما
يُنظم لوقتنا احدى الصورتين على الاخرى فان قيل هب أن القياس في هذه الصورة حجة
فلم تأتمن انه في سائر الصور حجة وحينئذ يحتاج الى قياس سائر القياسات على هذا القياس
فيكون ذلك اثباتا للقياس بالقياس وانه غير جائز فلنا لا يثبت سائر القياسات بالقياس
على هذه الصورة والازم المحذور الذي ذكرتم بل وجد التسك هو أن نقول لولانه تمهد
عندهم أن الشئين اللذين يشتركان في مناط الحكم فلنأجب اشتراكهما في الحكم
والانما أورد هذا الكلام في هذه الصورة وذلك لان احتمال الفرق المرجوح قائم ههنا
فان قلنا ان يقول لعلمهم انما استوجبوا الأخذ الويل بخصوصية حال العصيان
في تلك الصورة وتلك الخصوصية غير موجودة ههنا فلا يلزم حصول الأخذ الويل ههنا
ثم انه تعالى مع قيام هذا الاحتمال جزم بالتسوية في الحكم فهذا الجزم لابد أن يقال انه
كان مسبوقا بتقرير أنه متى وقع الاشتراك في المناط الظاهر وجب الجزم بالاشتراك
في الحكم وان مجرد احتمال الفرق بالاشياء التي لا يعمل كونها مناسبة للحكم لا يكفي
فادعاني تلك التسوية فلا معنى لقولنا قياس حجة الا هذا (السؤال الثالث) لم ذكر في
هذا الموضع قصة موسى وفرعون على العين دون سائر الرسل والامم (الجواب) لان أهل
مكة ازدروا محمد عليه الصلاة والسلام واستخفوا به لانه ولد فيهم كان فرعون ازدرى
موسى لانه رياه وولد فيا بينهم وهو قوله ألم نريك فينا ولدا (السؤال الرابع) ما معنى كون
الرسول شاهدا عليهم (الجواب) من وجهين (الاول) أنه شاهد عليهم يوم القيامة بكفرهم
وتكذيبهم (الثاني) المراد كونه مينا الحق في الدنيا ومينا البطلان ما هم عليه من الكفر
لان الشاهد يشهداته بين الحق والذالك وصفت بأذهابته فلا يمتنع أن يوصف عليه الصلاة
والسلام بذلك من حيث انه بين الحق وهذا بعد لان الله تعالى قال وكذلك جعلنا
أمة وسطا أي عدولا خبارا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا

التقبل الغايظ من قولهم
كلأ و يسئل اى وخيم
لا يسئل القله والويل
المصا الضخمة فكيف
تتفون اى كيف تفون
أنفسكم (ان كفرتم) اى
يقينهم على الكفر (يوما)
اى هذا يوم (يجعل
الولدان) من شدة هوله
وفظاضة ما فيه من
الدواهي (شيئا) شيوفا
جسم أشيب اما حقيقة
أو تمثيلا وأصله أن الهموم
والاخران اذا تصافت
على المره ضفت قواء
وأسرع فيه انشيب وقد
جوز أن يكون ذلك وصفا
لل يوم بالطول وليس بذلك
(السماء منقطر) اى
منشقى وقرى منقطر
اى منثقى

فبين أنه يكون شاهد اعليهم في المستقبل ولأن حمله على الشهادة في الآخرة حقيقة وحمله على البيان مجاز والحقيقة أولى (السؤال الخامس) مامعنى الويل (الجواب) فيه وجهان (الاول) الويل للتقيل الغليظ ومنه قولهم صار هذا وبالاعليه أى أفضى به الى غاية المكروه ومن هذا قيل للطائر العظيم وابل والويل العصا المنخمطة (الثاني) قال أبو زيد الويل الذى لا يسترأوماه ويل وخيم اذا كان غير مرئ و كلاً مستوبل اذا أدت عاقبته الى مكروه اذا عرفت هذا فقول قوله أخذناه أخذوا ويلا بمعنى الفرق فإله الكلبى ومقاتل وقنادة ثم انه تعالى عادالى تخويفهم بالقيامه مرة أخرى * فقال تعالى فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا السماء منفطر به كان وعده مفعولاً وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الواحدى فى الآية تقديم وتأخير أى فكيف تتقون يوماً يجعل الولدان شيبا ان كفرتم (المسئلة الثانية) ذكر صاحب الكشاف فى قوله يوماً وجوهاً (الاول) أنه مفعول به أى فكيف تتقون أنفسكم يوم القيامة وهو انه يقيّم على الكفر (والثاني) أن يكون ظرفاً أى فكيف لكم بالتقوى فى يوم القيامة ان كفرتم فى الدنيا (والثالث) ان ينصب بكفرتم على تأويل جحدتم أى فكيف تتقون الله وتخشونه ان يمحذتم يوم القيامة والجزاء لان تقوى الله لامعنى لها الاخوف عقابه (المسئلة الثالثة) انه تعالى ذكر من هول ذلك اليوم أمرين (الاول) قوله يجعل الولدان شيبا وفيه وجهان (الاول) أنه مثل فى الشدة يقال فى اليوم الشديد * يوم يشيب نواصى الاطفال والاصل فيه أن الهوم والاحزان اذا تفاقمت على الانسان أسرع فيه الشيب لان كثرة الهوم توجب انقصار الروح الى داخل القلب وذلك الانقصار يوجب انطفاء الحرارة الغريزية وانطفاء الحرارة الغريزية وضعفها يوجب بقاء الاجزاء العنكبونية غير تامة التصحيح وذلك يوجب استيلاء البلغم على الاخلاط وذلك يوجب ايضاض الشعر فلما رأوا أن حصول الشيب من لوازم كثرة الهوم جعلوا الشيب كناية عن الشدة والمحنة وليس المراد أن هول ذلك اليوم يجعل الولدان شيبا حقيقة لان إصقان الألم والخوف الى الصبيان غير جائز يوم القيامة (الثاني) يجوز أن يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يلبثون فيه أوان الشيخوخة والشيب وتفدسأبى بعض الادباء عن قول المعمرى * وظلم يملأ القودين شيبا * وقال كيف يفضل هذا التشبيه الذى فى القرآن على بيت المعمرى فقلت من وجوه (الاول) أن امتلاء القودين من الشيب ليس بحجج أما صيرورة الولدان شيبا فهو عجيب كأن شدة ذلك اليوم ينقلهم من سن الطفولية الى سن الشيخوخة من غير أن يمروا فيما بين الحالتين بسن الشباب وهذا هو المبالغة العظيمة فى وصف اليوم بالشدة (وثانيها) ان امتلاء القودين من الشيب معناه ايضاض الشعر وقديبض الشعر لعله مع أن قوة الشباب تكون باقية فهذا ليس فيه مبالغة وأما الآية فانه سئل على صيرورة الولدان شيوخا فى الضعف والخافة وعدم طراوة الوجه وذلك نهاية فى شدة

والذكير لاجرائه على موصوف مذكر أى شئ منقطر عبر عنها بذلك للتنبه على أنه تبدت حقيقة وزال عنها اسمها ورسمها ولم يبق منها الا ما به برهنه بالشئ وقيل لنا ويل السماء بالسقف وقيل هو من باب النسب أى ذات انقطاع والباء فى قوله تعالى (به) مثلها فى فطرت العود بالقوم (كان وعده مفعولاً) الضمير لله عز وجل والمصدر مضاف الى فاعله أو اليوم وهو مضاف الى مفعوله

ذلك اليوم (وثالثها) أن امتلاء القودين من الشيب ليس فيه مبالغة لأن جانبي الرأس موضع الرطوبات الصكيرة الباغمية ولهذا السبب فإن الشيب انما يحدث أولا في الصدغين وبعده في سائر جوانب الرأس فحصول الشيب في القودين ليس بمبالغة انما المبالغة هو امتلاء الشيب على جميع اجزاء الرأس بل على جميع اجزاء البدن كما هو مذكور في الآية والله أعلم (النوع الثاني) من أهوال يوم القيامة قوله السماء منفطر به وهذا وصف لليوم بالشدّة أيضا وان السماء على عظمتها وقوتها تنفطر فيه فاطنك بغيرها من الخلاق ونظيره قوله اذا السماء انفطرت وفيه سؤالان (السؤال الاول) لم لم يقل منفطرة (الجواب) من وجوه (أولها) روى أبو عبيدة عن أبي عمر وبن العلاء انما قال السماء منفطر ولم يقل منفطرة لأن مجازها مجاز السقف تقول هذا سماء البيت (وثانيها) قال الفراء السماء توثت وتذكر وهي ههنا في وجوه التذكير وأنشد شعرا
فلورقم السماء اليه قوما * لحقنا بالبحر مع السحاب
(وثالثها) أن تأنيث السماء ليس بحقيق وما كان كذلك جاز تذكيره قال الشاعر
والعين بالأمم الحسرى مكحول * وقال الاعشى

(ان هذه) إشارة الى
الآيات المنطوية على
القوارع المذكورة
(تذكرة) موعظة
(فن شاء اتخذ الى ربه
سبيلا) بالتقرب اليه
بالإيمان والعبادة فانه
المنهاج الموصل الى
مرضاته

فلا حزنه ودقت ودقها * ولا أرض أبقل ابقالها

(ورابعها) أن يكون السماء ذات انفطار فيكون من باب الجراد المنتشر والشجر الاخضر وعجائز نخل منفرد وكقولهم امرأة مرضع اي ذات رضاع (السؤال الثاني) ما معنى منفطر به (الجواب) من وجوه (أحدها) قال الفراء المعنى منفطر فيه (وثانيها) أن البناء في به مثلها في قولك فطرت الود بالقدم فانفطر به يعني انها تنفطر لشدّة ذلك اليوم وهوله كما ينفطر الشيء بما ينفطر به (وثالثها) يجوز أن يراد السماء مثقلة به أثقالا يؤدي الى انفطارها لعظم تلك الواقعة عليها رخسيتها منها كقوله ثقلت في السموات والأرض أما قوله كان وعده مفعولا فاعلم أن الضمير في قوله وعده يحتمل أن يكون عائدا الى المفعول وأن يكون عائدا الى الفاعل أما الاول فإن يكون المعنى وعد ذلك اليوم مفعول أي الوعد المضاف الى ذلك اليوم واجب الوقوع لأن حكمه الله تعالى وعلمه يقضان ايفاعه وأما الثاني فإن يكون المعنى وعد الله واقع لا محالة لأنه تعالى منزه عن الكذب وههنا وإن لم يذكر الله تعالى ولكنه حسن عود الضمير اليه لكونه معلوما واعلم انه تعالى بدأ في أول السورة بشرح أحوال السعداء ومعلوم أن أحوالهم قسمان (أحدهما) ما يتعلق بالدين والطاعة للمولى فقدم ذلك (والثاني) ما يتعلق بالعاملة مع الخلق وبين ذلك بقوله واصبر على ما يقولون واجهرهم هجرا جريلا وأما الاشقياء فقد بدأ بتهديدهم على الاجمال وهو قوله تعالى وذرى والمكذبين ثم ذكر بعده أنواع عذاب الآخرة ثم البيان بالكيفية فلا جرم ختم ذلك الكلام بقوله (ان هذه تذكرة فن شاء اتخذ

(ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل) أى أقل * ٣٤٥ * منها استعبر له الأدنى لما أن المسافة بين الشئين اذا

سببلا) أى هذه الآيات تذكر مشتملة على أنواع الهداية والارشاد فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا واتخاذ السبيل عبارة عن الاشتغال بالطاعة والاحتراز عن المعصية * قوله تعالى (ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك) فيه مستثنان (المسئلة الاولى) المراد من قوله أدنى من ثلثي الليل أقل منهما وانما استعبر الأدنى وهو الأقرب للأقل لان المسافة بين الشئين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز واذا بعدت كثر ذلك (المسئلة الثانية) قرئ نصفه وثلثه بالنصب والمعنى أنك تقوم أقل من الثلثين وتقوم النصف وقرئ ونصفه وثلثه بالجر أى تقوم أقل من الثلثين والنصف والثلث لكننا بينا في تفسير قوله ثم الليل الا قليلا أنه لا يلزم من هذا أن يقال انه عليه الصلاة والسلام كان تاركا للواجب وقوله تعالى وطائفة من الذين معك وهم أصحابك يقومون من الليل هذا المقدار المذكور * قوله تعالى (والله يقدر الليل والنهار) يعنى أن العالم بمقادير اجزاء الليل والنهار ليس الا الله تعالى * قوله تعالى (علم أن لن تحصوه) فيه مستثنان (المسئلة الاولى) الضمير في أن لن تحصوه عائذ الى مصدر مقدر أى علم أنه لا يمكنكم احصاء مقدار كل واحد من اجزاء الليل والنهار على الحقيقة ولا يمكنكم ايضا تحصيل تلك المقادير على سبيل الظن والاحتياط الامم المشقة التامة قال مقاتل كان الرجل يصلى الليل كله مخافة أن لا يصيب ما أمر به من قيام ما فرض عليه (المسئلة الثانية) احتج بعضهم على تكليف ما لا يطاق بأنه تعالى قال لن تحصوه أى لن تطيقوه ثم انه كان قد كافهم به ويمكن أن يجاب عنه بأن المراد صعبو به لانهم لا يقدرون عليه كقول القائل ما أطيق أن أنظر الى فلان اذا استثقل النظر اليه * قوله تعالى (فتاب عليكم) هو عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر كقوله تعالى فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشرؤهن والمعنى أنه رفع التبعة عنكم في ترك هذا العمل كإرفع التبعة عن الثائب * قوله تعالى (فافروا ما تيسر من القرآن) وفيه قولان (الاول) أن المراد من هذه القراءة الصلاة لان القراءة أحد اجزاء الصلاة فاطلق اسم الجزء على الكل أى فصلوا ما تيسر عليكم ثم ههنا قولان (الاول) قال الحسن يعنى في صلاة المغرب والعشاء وقال آخرون بل نسخ وجوب ذلك التهجد واكتفى بما تيسر منه ثم نسخ ذلك أيضا بالصلوات الخمس (القول الثانى) أن المراد من قوله فافروا ما تيسر من القرآن قراءة القرآن بعينها والغرض منه دراسة القرآن ليحصل الامن من التسيان قيل يقرأ مائة آية وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل خسين آية ومنهم من قال بل السورة القصيرة كافية في اسقاط التهجد انما كان دفعا للمرج وفي القراءة الكثيرة حرج فلا يمكن اعتبارها ثم ههنا بحث آخر وهو ما روى عن ابن عباس أنه قال سقط عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل وصارت تطوعا بقرآن ذلك فرضا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه تعالى ذكر الحكمة في هذا النسخ * فقال تعالى (علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون

دنت قل ما بينهما من الاحياز (ونصفه وثلثه) بالنصب عطفًا على أدنى وقرئ بالجر عطفًا على ثلثي الليل (وطائفة من الذين معك) أى ويقوم معك طائفة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) وحده لا يقدر على تقديرهما أحد أصلا فان تقديم الاسم الجليل مبتدا وبناء يقدر عليه موجب للاختصاص قطعًا كما عرّب عنه قوله تعالى (علم أن لن تحصوه) أى علم أن الشأن ان تقدر وعلى تقدير الاوقات ولن تستطيعوا ضبط الساعات أبدا (فتاب عليكم) بالتخفيف في ترك القيام المقدر ورفع التبعة عنكم في تركه فافروا ما تيسر من القرآن (فصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل عبر عن الصلاة بالقراءة كما عبر عنها بسائر أركانها قيل كان التهجد واجبا على التخفيف المذكور

ففسير عليهم القيام به فليسخ به ثم ليسخ هذا

بالصلوات الخمس وقيل هي قراءة القرآن بعينها قالوا ﴿ ٣٤٦ ﴾ من قرأ مائة آية من القرآن في ليلة لم يحاجه

وقيل من قرأ مائة آية كتب من القسائين وقيل خمسين آية (علم أن سيكون منكم مرضى) استئناف مبين للحكمة أخرى داعية إلى الترخيص والتخفيف (وآخرون يضربون في الأرض) يسافرون فيها للتجارة (يدعون من فضل الله) وهو الربح وقد دعم ابتغاء الفضل لتحصيل العلم (وآخرون يقائلون في سبيل الله) وإذا كان الأمر كما ذكر وتعاضدت الدواعي إلى الترخيص (فاقروا ما تيسر منه) من غير تحمل المشاق (واقموا الصلوة) أي المفروضة (وآتوا الزكاة) الواجبة وقيل هي زكاة الفطر اذ لم يكن بمكة زكاة ومن فسرهما بآلة زكاة المفروضة جعل آخر السورة مدينا (واقروضوا الله قرضا حسنا) أي يديه الخيرات أو أداء الزكاة على أحسن الوجوه وأنفعها للفقراء (وما تقدموا

يضربون في الأرض يدعون من فضل الله وآخرون يقائلون في سبيل الله فاقروا ما تيسر منه واقموا الصلوة وآتوا الزكاة) واعلم أن تقدير هذه الآية كأنه قيل لم نسخ الله ذلك فقال لأنه علم كذا وكذا والمعنى لتعذر القيام على المرضى والضاربين في الأرض للتجارة والمجاهدين في سبيل الله أما المرضى فأنهم لا يمكنهم الاشتغال بالتعبد لمرضهم وأما المسافرون والمجاهدون فهم مشغولون في النهار بالأعمال الشاقة فلو لم ينأوا في الليل لتوالت أسباب المشقة عليهم وهذا السبب ما كان موجودا في حق النبي صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى إن لك في النهار سبعاطوا فلا تجرم ما صار وجوب التعبد منسوخا في حقه ومن لطائف هذه الآية أنه تعالى سوى بين المجاهدين والمسافرين للكسب الحلال عن ابن مسعود أعمار رجل جلب شيا إلى مدينة من مدائن المسلمين صار ما محتسبا فباعه بغير يومه كان عند الله من الشهداء ثم أعاد مرة أخرى قوله فاقروا ما تيسر منه وذلك للتأكيدهم قال واقموا الصلوة يعني المفروضة وآتوا الزكاة أي الواجبة وقيل زكاة الفطر لأنه لم يكن بمكة زكاة وإنما وجبت بعد ذلك ومن فسرهما بالزكاة الواجبة جعل آخر السورة مدينا ﴿ قوله تعالى (واقروضوا الله قرضا حسنا) فيه ثلاثة أوجه (أحدها) أنه يريد سائر الصدقات (وثانيها) يريد أداء الزكاة على أحسن وجه وهو إخراجها من أطيب الأموال وأكثرها نفعاً للفقراء ومراعاة النية وابتغاء وجه الله والصرف إلى المستحق (وثالثها) يريد كل شيء يفعل من الخير مما يتعلق بالنفس والمال ثم ذكر تعالى الحكمة في إعطاء المال ﴿ فقال تعالى (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا واستغفروا الله إن الله غفور رحيم) وفيه مسئلتان (المسئلة الأولى) قال ابن عباس تجدوه عند الله خيرا وأعظم أجرا من الذي تؤخروه إلى وصيتك عند الموت وقال الزجاج وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا لكم من متاع الدنيا والقول ما قاله ابن عباس (المسئلة الثانية) معنى الآية وما تقدموا لأنفسكم من خير فإنكم تجدوه عند الله خيرا وأعظم أجرا لأنه قال هو خيرا للتأكيده والمبالغة وقرأ أبو السمال هو خير وأعظم أجرا بالرفع على الابتداء والخبر ثم قال واستغفروا الله الذنوب بكم والتقصيرات الصادرة منكم خاصة في قيام الليل إن الله غفور للذنوب المؤمنين رحيم وفي الغفور قولان (أحدهما) أنه غفور لجميع الذنوب وهو قول مقاتل (والثاني) أنه غفور لمن لم يصبر على الذنوب احتج مقاتل على قوله بوجهين (الأول) أن قوله غفور رحيم يتناول التسائب والمصر بدليل أنه يصح استثناء كل واحد منهما وحده عنه وحكم الاستثناء إخراج مال الولاية لدخل (والثاني) أن غفران التسائب واجب عند الخصم ولا يحصل المندح بإداء الواجب والغرض من الآية تقرير المندح فوجب حمله على الكل تحقيرا للمندح والله أعلم والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد النبي وآله وصحبه أجمعين

لأنفسكم من خير) أي خير كان مما ذكر وما لم يذكر (تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا) ﴿ سورة ﴾

(سورة المدثر خسون وست آيات مكية وعند بعضهم انها أول ما نزل)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها المدثر) فيه مسائل (المسئلة الأولى) المدثر أصله المدثر وهو الذي يتدثر بثيابه لينام أو يستدفئ ، يقال تدثر بثوبه ، والدثار اسم للتدثر به ثم ادغمت التاء في المبدال لتقارب مخارجهما (المسئلة الثانية) أنجسوا على أن المدثر هو رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا في أنه عليه الصلاة والسلام لم يسمي مدثرا منهم من أجراه على ظاهره وهو أنه كان مدثرا بثوبه ومنهم من ترك هذا الظاهر أماعلى الوجه الأول فاختلفوا في أنه لا ي سبب تدثر ثوبه على وجهه (أحدها) أن هذا من أوائل ما نزل من القرآن روى جابر بن عبد الله أنه عليه الصلاة والسلام قال كنت على جبل حراء فتوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئا فنظرت فوق فرأيت الملائكة فاعدا على عرش بين السماء والارض فخفت ورجعت الى خديجة قالت دثروني دثروني وصبوا على ماء باردا فتنزل جبريل عليه السلام بقوله يا أيها المدثر (وثانيها) أن النفر الذين آذوا رسولا الله وهم أبو جهل وأبولهب وأبوسفيان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وأميمة بن خلف والعاص بن وائل اجتمعوا وقالوا ان وفود العرب يحتجبون في أيام الحج ويسألوننا عن أمر محمد فكل واحد منا يخيب بجواب آخر فواحد يقول مجنون وآخر يقول كاهن وآخر يقول شاعر فالعرب يستدلون باختلاف الاجوبة على كون هذه الاجوبة باطلة فعملوا يجتمع على تسمية محمد باسم واحد فقال واحد انه شاعر فقال الوليد سمعت كلام عبيد بن الابرص وكلام أمية بن أبي الصلت وكلامه ما يشبه كلامهما وقال آخر كاهن قال الوليد ومن الكاهن قالوا الذي يصدق تارة ويكذب أخرى قال الوليد ما كذب محمد قط فقال آخر انه مجنون قال الوليد ومن يكون المجنون قالوا يخيف الناس فقال الوليد ما أخيف بمحمد أحد قط ثم قام الوليد وانصرف الى بيته فقال الناس صبا الوليد بن المغيرة فدخل عليه أبو جهل وقال ما لك بالابعد شمس هذه قر يش تجمع لك شيئا زعموا انك احتجب وصبا قال الوليد مالي اليه حاجة ولكني فكرت في محمد فقلت انه ساحر لان الساحر هو الذي يفرق بين الاب وابنه وبين الاخوين وبين المرأة وزوجها ثم انهم اجتمعوا على تلقب محمد عليه الصلاة والسلام بهذا القاب ثم انهم خرجوا فصرخوا بمكة والناس مجتمعون فقالوا ان محمدا ساحر فوقع الضجة في الناس ان محمدا ساحر فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اشتد عليه ورجع الى بيته محزوننا فتدثر بثوبه وأنزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأندثر (الثها) انه عليه الصلاة والسلام كان نائما متدثرا بثيابه فجاء جبريل عليه السلام وألقاه وقال يا أيها المدثر قم فأندثر كأنه قال له اترك التدثر بالثياب والنوم واشتغل بهذا المنصب الذي نصبك الله له (القول الثاني) انه ليس المراد من المدثر المدثر بالثياب وعلى هذا الاحتمال فيه وجوه (أحدها) أن المراد كونه متدثرا بدثار

من الذي تؤخر و نه الى الوصية عند الموت وخيرا ثاني مفعولى تجدوا وهو تأكيد أو فصل وان لم يقم بين معرفتين فان أفعل من في حكم المعرفة ولذلك يمتنع من حرف التعريف وقرى هو خبر على الابتداء والخبر (واستغفروا الله) في كافة أحوالكم فان الانسان فلما يخلو من تقر يط (ان الله غفور رحيم) * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة * (سورة المدثر مكية وآياتها ست وخسون) * بسم الله الرحمن الرحيم * (يا أيها المدثر) أى المدثر وهو لا يلبس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعار الذى يلى الجسد قبل هى أول سورة نزلت روى عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كنت على جبل حراء فتوديت يا محمد انك رسول الله

النسوة والرسالة من قولهم ألبسه الله لباس التقوى وزينه براده العلم ويقال تلبس فلان بأمر كذا قالوا يا أيها المدثر بشار النبوة قم فأندثر (وثانيها) أن المدثر بالثوب يكون كالخنثى فيه وأنه عليه الصلاة والسلام في جبل حراء كان كالخنثى من الناس فكانه قيل يا أيها المدثر بشار الخبول والاختفاء بهذا الأمر واخرج من زاوية الخبول واشتغل بالذار الخلق والدعوة الى معرفة الحق (وثالثها) انه تعالى جعله رجة للعالمين فكانه قيل له يا أيها المدثر بأثواب العلم العظيم والخلق الكريم والرجة الكاملة قم فأندثر عذاب ربك (المسئلة الثالثة) عن عكرمة أنه قرى على لفظ اسم الفاعل من دثره كأنه قيل له دثر هذا الأمر وعصيت به وقد سبق نظيره في الرمل * قوله تعالى (قم فأندثر) في قوله قم وجهان (أحدهما) قم من مضجعتك (والثاني) قم قيام عزم ونصميم وفي قوله فأندثر وجهان (أحدهما) حذر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا وقال ابن عباس قم نذرا للبشر احتج القائلون بالقول الاول بقوله تعالى وأندثر عشيرتك الاقربين واحتج القائلون بالقول الثاني بقوله تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس وهمنا قول ثالث وهو ان المراد فاشتغل بفعل الانذار كأنه تعالى يقول له تنها لهذه الحرفة فانه فرق بين أن يقال تعلم صنعة المناظرة وبين أن يقال ناظر زيدا * قوله تعالى (وربك فكبر) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) ذكروا في تفسير التكبير وجوها (أحدها) قال الكلبي عظم ربك بما يقوله عبدة الاوثان (وثانيها) قال مقاتل هو أن يقال الله أكبر روي أنه لما نزلت هذه الآية قام النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله أكبر كبيرا فكبرت خديجة وفرحت وعلت أنه أوحى اليه (وثالثها) المراد منه التكبير في الصلوات فان قيل هذه السورة نزلت في أول البعث وما كانت الصلاة واجبة في ذلك الوقت قلنا لا يعده الله كأنه عليه السلام صلوات تطوعه فأمر بأن يكبر به فيها (ورابعها) يحتل عندى أن يكون المراد أنه لما قيل له قم فأندثر قيل بعد ذلك وربك فكبر عن الغف والعث واعلم أنه ما أمرك بهذا الانذار الا لحكمة بالغة ومهمات عظيمة لا يجوز لك الاخلال بها فقوله وربك كالنا كيد في تقرير قوله قم فأندثر (وخامسها) عندى فيه وجه آخر وهو انه لما أمره بالانذار فكان سائلا سأل وقال بماذا يندثر فقال أن يكبر ربه عن الشركاء والاصداد والانداد ومشابهة المستكنات والحداثات ونظيره قوله في سورة النحل أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون وهذا تنبيه على ان الدعوة الى معرفة الله ومعرفة تعزيبه مقدمة على سائر أنواع الدعوات (المسئلة الثانية) الفاء في قوله فكبر ذكروا فيه وجوها (أحدها) قال أبو الفتح الموصلي يقال زيداً فاضرب وغراً فاشكر وتقديره زيدا اضرب وغراً اشكر فغده أن يد الغاء زائدة (وثانيها) قال الزجاج دخلت الفاء لافادة معنى الجزائية والمعنى قم فكبر ربك وكذلك ما بعده على هذا التأويل (وثالثها) قال صاحب الكشف الفاء لافادة معنى الشرط والتقدير وأي شيء كان فلا تدع تكبيره * قوله تعالى (وشياك فطهر)

نظرت عن يميني ويساري
فلما أرشياً فنظرت فوق
فأذا به فاعد على عرش
بين السماء والارض
يعنى الملك الذى ناداه
فرعبت ورجعت
الى خديجة فقلت دثرونى
دثرونى فنزل جبريل
وقال يا أيها المدثر
وعن الزهري ان أول
ما نزل سورة اقرأ الى قوله
تعالى ما لم يعلم فخرن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم وجعل
يعلموا هو الجبال
فأناه جبريل عليه السلام
وقال انك نبي الله فرجع
الى خديجة فقال دثرونى
وصبوا على ما باردا فنزل
جبريل فقال يا أيها المدثر
وقيل سمع من قریش
ما كرهه فأنغم فغطى
بشوبه متفكراً كما يفعل
المغموم فأمر أن لا يدع
انذارهم وان أسعق
وأذوه

اعلم أن تفسير هذه الآية يقع على أربعة أوجه (أحدها) أن يترك لفظ الثياب والتطهير على ظاهره (والثاني) أن يترك لفظ الثياب على حقيقته ويحمل لفظ التطهير على مجازه (الثالث) أن يحمل لفظ الثياب على مجازه ويترك لفظ التطهير على حقيقته (والرابع) أن يحمل اللفظان على المجاز أما الاحتمال الأول وهو أن يترك لفظ الثياب ولفظ التطهير على حقيقته فهو أن نقول المراد منه أنه عليه الصلاة والسلام أمر بتطهير ثيابه من الانجاس والاقدار وعلى هذا التقدير يظهر في الآية ثلاث احتمالات (أحدها) قال الشافعي المقصود منه الاعلام بأن الصلاة لا يجوز الا في ثياب طاهرة من الانجاس (وثانها) قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان المشركون ما كانوا يصونون ثيابهم عن النجاسات فأمر الله تعالى بأن يصون ثيابه عن النجاسات (وثالثها) روى انه سمع أقوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم سلى شاة فشق عليه ورجع الى بيته حزينا وتندثر بثيابه قبل يأبى المندثر ثم فأنذر ولا تمنك تلك السفاهة عن الانذار وربك فكبر عن أن لا ينقهم منهم وثيابك فطهر من تلك النجاسات والقاذورات (الاحتمال الثاني) أن يبقى لفظ الثياب على حقيقته ويحمل لفظ التطهير على مجازه فهمنا قولنا (الأول) أن المراد من قوله فطهر أى قصص وذلك لان العرب كانوا يوطون ثيابهم ويجرون أذيالهم فكانت ثيابهم تتجسس ولا تطوّل الذيل انما يفعل الخيلاء والكبر فنهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك (القول الثاني) وثيابك فطهر أى ينبغي أن تكون الثياب التي تلبسها مطهرة عن أن تكون مفسومة أو محرمة بل تكون مكتسبة من وجه حلال (الاحتمال الثالث) أن يبقى لفظ التطهير على حقيقته ويحمل لفظ الثياب على مجازه وذلك أن يحمل لفظ الثياب على الجسد وذلك لان العرب ما كانوا ينظفون وقت الاستنجاء فأمر عليه الصلاة والسلام بذلك التنظيف وقد يحمل لفظ الثياب كناية عن النفس قال عنزة

* فشككت بالريح الاصم ثيابه * أى نفسه والهكذا قال * ليس الكريم على القنا يحرم (الاحتمال الرابع) وهو أن يحمل لفظ الثياب ولفظ التطهير على المجاز وذكرنا على هذا الاحتمال وجوها (الأول) وهو قول أكثر المفسرين وقبلك فطهر عن الاصغات المذمومة وعن الحسن وثيابك فطهر قال وخلقك فحسن قال القفال وهذا يحتمل وجوها (أحدها) أن الكفار لما لقبوه بالساحر شق ذلك عليه جدا حتى رجع الى بيته وتندثر بثيابه وكان ذلك اظهار حزن وقلة صبر يقتضيه سوء الخلق فقبل لهم فأنذر ولا تحملك سفاهتهم على ترك انذارهم بل حسن خلقك (والثاني) أنه زجر عن الخلق باخلاقهم فقبل لهم طهر ثيابك أى قبلك عن اخلاقهم في الافتراء والتقول والكذب وقطع الرحم (وثالثها) فطهر نفسك وقبلك عن أن تعزم على الانتقام منهم والاساءة اليهم ثم اذا فسرنا الآية بهذا الوجه في كيفية اتصالها بما قبلها وجهان (الأول) أن يقال ان الله تعالى لما ناداه في أول السورة فقال يأبى المندثر وكان المندثر لباسا والندار من الثياب قبل طهر ثيابك التي أنت متدثر

وقيل كان نائما مندثرا
وقيل المراد المتدثر
بلباس النوبة والعارف
الالهية وقرى المندثر
على صيغة اسم المفعول
من دثره أى الذى دثر
هذا الامر العظيم
وعصبه وفي حرف
أبى المندثر يا ابى المندثر
على الاصل (قم)
أى من خضعك أوقم
قيام عزم وتصميم (فأنذر)
أى افضل الانذار
وأحدثه وقيل أنذر
قومك كقوله تعالى
وأندر عشرتك الاقربين
أوجيع الناس حسبا
ينبئ عنه قوله تعالى وما
أرسلناك الا كافة للناس
بشيرا ونذيرا (وربك
فكبر) واخص ربك
بالتكبير وهو وصفه
تعالى بالكبرياء اعتمادا

وقولا ويروي أنه لما
 نزل قال رسول الله ﷺ أكبر
 فكبرت حديجة وفرحت
 وأيقنت أنه الوحي وقد
 يحمل على تكبير الصلاة
 والغناء لمعنى الشرسط
 كأنه قيل ما كان أى
 أى شئ حدث فلا تدع
 تكبيره أو للدلالة على
 أن المقصود الأول من
 الأمر بالقيام أن يكبر به
 ويترفع من الشرك
 فإن أول ما يجب معرفة
 الصانع جل جلاله
 ثم تزيينه عما لا يليق
 بجنابه (وثبابك فطهر)
 مما ليس بظاهر فانه
 واجب في الصلاة وأولى
 وأحب في غيرها وذلك
 بصيانتها وحفظها
 عن التجاسات وغسلها
 بعد تلطئها وبقتصيرها
 أيضا فان طولها يؤدى
 الى جسر الذبول على
 القاذورات وهو أول
 ما أمر به عليه الصلاة
 والسلام من

بها على أن تلبسها على هذا التفكر والجزع والصبر من افتراء المشركين (الوجه الثاني)
 أن يفسر المدثر بكونه مدثرا بالنبوة كأنه قبيل يأتيهم المدثر بالنبوة طهر ما دثرت به عن
 الجزع وقلة الصبر والغضب والخذلان ذلك لا يليق بهذا الدثار ثم أوضح ذلك بقوله ولوليك
 فاصبروا لم أنحل المدثر على التصرف ببعض الصفات جائز يقال فلان طاهر الجنب نقي
 الذيل اذا وصفوه بالنقاء من المعاصي ويقال فلان دنس الثياب اذا كان موصوفا
 بالاخلاق الذميمة قال الشاعر

فلا أب وابنا مثل مروان وابنه * اذا هو بالجحد ارتدى وتأزرا
 والسبب في حسن هذه الكناية وجهان (الاول) أن الثوب كالثي الملازم للانسان
 فلهذا السبب جعلوا الثوب كناية عن الانسان يقال المجسد في ثوبه والغفة في ازاره
 (والثاني) أن الغالب ان من طهر باطنه فانه يطهر ظاهره (الوجه الثاني) في تأويل الآية
 ان قوله وثيابك فطهر أمر له بالاحتراز عن الآثام والاوزار التي كان يقدم عليها قبل
 النبوة وهذا على تأويل من حل قوله ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض طهرك على
 أيام الجاهلية (الوجه الثالث) في تأويل الآية قال محمد بن عرفة الخوي معناه نسائك
 طهرهن وقد يكنى عن النساء بالثياب قال تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن وهذا
 التأويل بعيد لان على هذا الوجه لا يحسن اتصال الآية بما قبلها * قوله تعالى (والرجز
 فاهجر) فيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكروا في الرجز وجوها (الاول) قاله العنبي الرجز
 العذاب قال الله تعالى لئن كشفت عنا الرجز أى العذاب ثم سمي كيد الشيطان رجزا لانه
 سبب للعذاب وسميت الاصنام رجزا لهذا المعنى أيضا فعلى هذا القول تكون الآية
 دالة على وجوب الاحتراز عن كل المعاصي ثم على هذا القول احتمالان (أحدهما) ان
 قوله والرجز فاهجر يعنى كل ما يؤدى الى الرجز فاهجره والتقدير وذا الرجز فاهجر أى ذا
 العذاب فيكون المضاف محذوفا (والثاني) أنه سمي ما يؤدى الى العذاب عذابا تسمية
 للشيء باسم ما يجاوره ويتصل به (القول الثاني) ان الرجز اسم للقيح المستقذر وهو
 معنى الرجس فقوله والرجز فاهجر كلام جامع في مكارم الاخلاق كأنه قيل له اهجر الجفا
 والسفه وكل شئ قبيح ولا تتخلق بأخلاق هؤلاء المشركين المستعجلين للرجز وهذا يشاكل
 تأويل من فسر قوله وثيابك فطهر على تحسين الخلق وتطهير النفس عن المعاصي والقبائح
 (المسئلة الثانية) احتج من جوز المعاصي على الانبياء بهذه الآية قال اولائه كان مشغلا
 بها والاملازجر عنها بقوله والرجز فاهجر (والجواب) المراد منه الأمر بالدوامه على فلك
 الهجران كان المسلم اذا قل اهدنا فليس معناه أناسنا على الهداية فاهدنا بل الرد
 ثبنا على هذه الهداية فكذلك ههنا (المسئلة الثالثة) قرأ عاصم في رواية حفص والرجز
 بضم الراء في هذه السورة وفي سائر القرآن بكسر الراء وقرأ الباقون وعاصم في رواية
 أبي بكر بالكسر وقرأ يعقوب بالضم ثم قال العراء هما الغتان والمعنى واحد وفي كتاب

الخليل الرجز يضم الراء عبادة الاوثان وبكسر الراء العذاب ووسواس الشيطان
 أيضا رجز وقال أبو عبيدة أنقى الثقلين وأكثرهما الكسر * قوله تعالى (ولا تمنن
 تستكثر) فيه مسائل (المسئلة الأولى) القراءة المشهورة تستكثر برفع الراء وفيه ثلاثة
 أوجه (أحدها) أن يكون التقدير ولا تمنن لتستكثر فتزعم اللام فيرتفع (وثانيها) أن
 يكون التقدير لا تمنن أن تستكثر ثم تحذف أن الناصبة فنسب الكلمة من الناصب والجازم
 فترتفع ويكون مجاز الكلام لا تعط لأن تستكثر (وثالثها) أنه حال متوقعة أي لا تمنن
 مقدرا أن تستكثر قال أبو علي الفارسي هو مثل قولك مررت برجل معه صقر صائدا به
 غدا أي مقدرا الصيد فكندا ههنا المعنى مقدرا الاستكثار قال ويجوز أن يحكى به
 حالا آتية إذا عرفت هذا فنقول ذكرنا في تفسير الآية وجوها (أحدها) أنه تعالى أمره
 قبل هذه الآية بأربعة أشياء: انذار القوم وتكبير الرب وتطهير الثياب وهجر الرجز ثم قال
 ولا تمنن تستكثر أي لا تمنن على ربك بهذه الاعمال الشاقة كالمستكثر لما تعمله بل اصبر على
 ذلك كله لوجه ربك متقر بذلك اليم غير محتم به عليه قال الحسن لا تمنن على ربك بحسناتك
 فتستكثرها (وثانيها) لا تمنن على الناس بما تعلمهم من أمر الدين والوحي كالمتكثر لذلك
 الانعام فانك انما فعلت ذلك بأمر الله فلا منه لك عليهم ولهذا قال وزبك فاصبر (وثالثها)
 لا تمنن عليهم بذنوبك لتستكثر أي لا تأخذ منهم على ذلك أجر تستكثر به مالك (ورابعها)
 لا تمنن أي لا تضعف من قولهم حبل منين أي ضعيف ويقال منه السيرا أي أضعفه والتقدير
 فلا تضعف أن تستكثر من هذه الطاعات الاربعة التي أمرت بها قبل هذه الآية ومن
 ذهب الى هذا قال هو مثل قوله أقعير الله تأمر وى أعبد أي أعمد فعدفت أن وذكر
 القرآن أن في قراءة عبد الله ولا تمنن أن تستكثر وهذا يشهد لهذا التأويل وهذا القول
 اختيار مجاهد (وخامسها) وهو قول أكثر المفسرين أن معنى قوله ولا تمنن أي لا تعط
 يقال مننت فلانا كذا أي أعطيت قال هذا أعطوا نافعنا وأمسك أي فاعط أو أمسك
 وأصله أن من أعطى فقد من فسميت العطية بالمن على سبيل الاستعارة فالمعنى ولا تعط
 مالك لأجل أن تأخذ أكثر منه وعلى هذا التأويل سوالات (السؤال الأول) ما الحكمة
 في أن الله تعالى منعه من هذا العمل (الجواب) الحكمة فيه من وجوه (الأول) لأجل
 أن تكون عطائه لأجل الله لأجل طلب الدنيا فانه نهى عن طلب الدنيا في قوله ولا تمنن
 حينئذ وذلك لأن طالب الدنيا لا بد وأن يكون الدنيا عنده عن ربه ومن كان كذلك لم يصلح
 لإداء الرسالة (الثاني) أن من أعطى القليل من الدنيا ليأخذ الكثير لا بد وأن يتواضع
 ذلك الغير ويتضرع له وذلك لا يابق بمصعب النبوة لانه يوجب دناءة الآخذ ولهذا
 السبب حرمت الصدقات عليه وتغير المأخوذ منه ولهذا قال أم تسألهم أجرا فهم من
 مغرم مثفلون (السؤال الثاني) هذا النهى يخص بالرسول عليه الصلاة والسلام أم
 يتناول الأمة (الجواب) ظاهر اللفظ لا يفيد العموم وقرينة الحال لا تقتضي العموم لانه

رفض العادات المذمومة
 وقيل هو أمر بتطهير
 النفس مما يستقذر من
 الافعال ويستحسن من
 الاحوال يقال فلان
 طاهر الذيل والاردان
 اذا وصفوه بالنقاء من
 العسائب ومدائن
 الاخلاق (والرجز فاهج)
 أي واهجر العسائب
 بالثبات على هجرها
 يؤدي اليه من الماتم
 وقرى بكسر الراء وهما
 لغتان كالذكر والذكر
 (ولا تمنن تستكثر) ولا
 تعط مستكثرا أي رابعا
 لما تعطيه كثيرا أو طابا
 للكثير على أنه نهى
 عن الاستغفار وهو أن
 يهب شيئا وهو يطعم
 أن يتعوض من الموهوب
 له أكثر مما أعطاه وهو
 جائز ومنه الحديث
 المستغفر يشاب من هبته
 فانه يهب

أما التحريم وهو خاص
 برسول الله صلى الله
 عليه وسلم لأن الله تعالى
 اختار له أشرف الأخلاق
 وأحسن الآداب أولئك
 للكل وقرئ تستكثر
 بالسكون اعتبارا بحال
 الوقف وأبدا لآمن تمن
 كأنه قيل ولا تمن ولا
 تستكثر على أنه من المن
 الذي في قوله تعالى منا
 ولاذى لأن من يمن بما
 يعطى يستكثره ويعتد
 به وقرئ بالنصب باضمار
 أن مم ابقاء عملها كقول
 من قال
 ألا بهذا الزاجرى أحضر
 الوغى * وقد قرئ بآياتها
 ويجوز في قراءة الزفع
 أن يحذف أن ويطل
 عملها كما يروى أحضر
 الوغى بالرفع (ولربك)
 أى لوجه تعالى أو
 لامره (فاصبر) فاستعمل
 الصبر وقيل على أذية
 المشركين وقيل على
 أذاهم الفرائض

عليه الصلاة والسلام إنما نهى عن ذلك تعزيبها لمنصب النبوة وهذا المعنى غير موجود في
 الآية ومن الناس من قال هذا المعنى في حق الأمة هو الرأى والله تعالى نفع الكل من ذلك
 (السؤال الثالث) بتقدير أن يكون هذا النهى مختصا بالنبى صلى الله عليه وسلم فهو نهى
 تحريم أو نهى تعزيبه (والجواب) ظاهر النهى للتحريم (الوجه السادس) في تأويل الآية
 قال الفقهاء يحتمل أن يكون المقصد من الآية أن يحرم على النبى صلى الله عليه وسلم أن يعطى
 لأحد شيئا يطلب عوض سواء كان ذلك العوض زائدا أو ناقصا أو مساويا أو يكون معنى قوله
 تستكثر أى طالبا للكثر كآرها أن ينقص المال بسبب العطاء فيكون الاستكثار ههنا
 عبارة عن طلب العوض كيف كان وإنما حسنت هذه الاستعارة لأن الغالب أن الثواب
 يكون زائدا على العطاء فسمى طلب الثواب استكثارا حلا للشيء على أغلب أحواله وهذا
 كما أن الأغلب أن المرأة إنما تتزوج ولها وولد الحاجة إلى من يرعى ولدها فسمى الولد بيبا ثم
 اتسع الأمر فسمى ربيبا وإن كان حين تتزوج أمه كبيرا ومن ذهب إلى هذا القول قال
 السبب فيه أن يصير عطاء النبى صلى الله عليه وسلم خاليا عن انتظار العوض والتفكير
 النفس إليه فيكون ذلك خالصا لمخلصا لوجه الله تعالى (الوجه السابع) أن يكون المعنى
 ولا تمن على الناس بآياتهم عليهم وتعطيمهم استكثارا منك لتلك العطية بل ينبغي أن
 تستقلها وتستحقها وتكون كالمعتد من ذلك المنع عليه في ذلك الانعام فإن الدنيا بأسرها
 قليلة فكيف ذلك القدر الذى هو قليل في غاية القلة بالنسبة إلى الدنيا وهذه الوجوه
 الثلاثة الأخيرة كالمرتبة (فالوجه الأول) معناه كونه عليه الصلاة والسلام منوعا من
 طلب الزيادة في العوض (والوجه الثانى) معناه كونه منوعا عن طلب مطلق العوض
 زائدا كان أو مساويا أو ناقصا (والوجه الثالث) معناه أن يعطى وينسب نفسه إلى التقصير
 ويجعل نفسه تحت منة النعم عليه حيث قبل منه ذلك الانعام (الوجه الثامن) معناه إذا
 أعطيت شيئا فلا ينبغي أن تمن عليه بسبب أنك تستكثر تلك العطية فإن المن محبظ لثواب
 العمل قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والذى كالأذى ينفق ماله رضاء الناس (المسئلة
 الثانية) قرأ الحسن تستكثر بالجزم وأكثر المحققين أبوا هذه القراءة ومنهم من قبلها
 وذكروا في صحتها ثلاثة أوجه (أحدها) كأنه قيل لا تمن لا تستكثر (وثانيها) أن يكون
 أراد تستكثر فاسكن الزايد لقل الضمة مع كثرة الحركات كاحكام أبو زيد في قوله تعالى بلى
 ورسلا لديهم يكتبون باسكان اللام (وثالثها) أن يعتبر حال الوقف وقرأ الاعش تستكثر
 بالنصب باضمار أن كقوله * ألا بهذا الزاجرى أحضر الوغى * ويؤيده قراءة
 ابن مسعود ولا تمن أن تستكثر * قوله تعالى (ولربك فاصبر) فيه وجوه (أحدها) إذا
 أعطيت المال فاصبر على ترك المن والاستكثار أى اترك هذا الأمر لأجل مرضاة ربك
 (وثانيها) إذا أعطيت المال فلا تطلب العوض وإيكن هذا الترك لأجل ربك (وثالثها)
 أنا أمرناك في أول هذه السورة بأشياء ونهيناك عن أشياء فاشتغل بتلك الأفعال والتروا

(فأذا نقر في الناقور) أي نفع في الصور وهو ﴿ ٣٥٣ ﴾ فاعول من النقر بمعنى التصويت وأصله القرع الذي

هو سبب الصوت والغناء
للسبيبة لأنه قيل أصبر
على أذاهم فبين أيديهم
يوم هائل يلقون فيه
عاقبة أذاهم وتلقى عاقبة
صبرك عليه والمعامل
في إذا ما دمل عليه قوله
تعالى (فذلك يومئذ
يوم عسير على الكافرين)
فإن معناه عسر الأمر
على الكافرين وذلك
إشارة إلى وقت النقر
وما فيه من معنى البعد
مع قرب الهدى بالشار
اليد الإيدان بعد مزلته
في الهول والقطاعة
ومحله الرقع على الابتداء
وبومئذ يدل مندهى
على التبع لضافته إلى
غير ممكن والخبر يوم
عسير وقيل يومئذ ظرف
لخبر إذا التقدير وذلك
الوقت وقوع يوم عسير
وعلى معانته عسير وقيل
بمخوف هو صفة عسير
أحوال من المستكن فيه
وقوله تعالى (غير يسر)
تأكيد أسره عليهم شعير
يسره على المؤمنين
واختلاف في أن المراد به
يوم النفخة الأولى أو الثانية
والحق أنها الثانية إذ هي

لأجل أمر ربك فكان ما قبل هذه الآية تكاليف في الأفعال والتروك وفي هذه الآية بين
ملاجله يجب أن يؤتى تلك الأفعال والتروك وهو طلب رضا الرب (ورابعها) أنا ذكرنا
أن الكفار لما اجتمعوا وبخوا عن حال محمد صلى الله عليه وسلم قام الوليد ودخل داره
فقال القوم إن الوليد قد صاب فأدخل عليه أبو جهل وقال إن قرىشا جمعوا لك ما لا حتى
لا تنكر دين أبائك فذهو لأجل ذلك المال بقي على كفره فقبل لمحمد أنه بقي على دينه الباطل
لأجل المال وأما أنت فاصبر على دينك الحق لأجل رضا الحق لا لشيء غيره (وخامسها) إن
هذا تعرض بعض المشركين كأنه قيل له وربك فكبر لا لاوثان ويأبى فطهر ولا تكن
كالمشركين نجس البدن والياب والجز فاهجر ولا تقرب به كاتفر به الكفار ولا تمن تستكثر
كأراد الكفار أن يعطوا الوليد قدرا من المال وكانوا يستكثرون ذلك القليل ولربك
فاصبر على هذه الطاعات لا لاغراض العاجلة من المال والجاه ﴿ قوله تعالى ﴾ (فأذا نقر
في الناقور) أعلم أنه تعالى لما تم ما يتعلق بإرشاد قدوة الأنبياء وهو محمد صلى الله عليه وسلم
عدل عنه إلى شرح وعيد الاشقياء وهو هذه الآية وههنا مسائل (المسئلة الأولى)
الفاء في قوله فأذا نقر للسبب كله قال أصبر على أذاهم فبين أيديهم يوم عسير يلقون فيه
عاقبة أذاهم وتلقى أنت عاقبة صبرك عليه (المسئلة الثانية) اختلفوا في أن الوقت الذي
يتنقر في الناقور هو النفخة الأولى أم النفخة الثانية (فالقول الأول) أنه هو النفخة الأولى
قال الحلبي في كتاب المنهاج أنه تعالى سمي الصور باسمين أحدهما الصور والآخرة
الناقور وقول المفسرين أن الناقور هو الصور ثم لاشك أن الصور وإن كان هو الذي يتنقر
فيه النفختان معا فإن نفخة الأصعاق تختلف نفخة الأحياء وجاء في الأخبار أن في الصور
ثقب بعد ذلك الأرواح كلها وأنها تجمع في تلك الثقب في النفخة الثانية فخرج عند النفخ من
كل نفخة روح إلى الجسد الذي نزع منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى فيجئ أن
يكون الصور محتويا على آئين يتنقر في أحدهما ويتنقر في الأخرى فأذا نفخ فيه الأصعاق
جمع بين النقر والنفخ لتكون الصيحة أهدوأعظم وإذا نفخ فيه الأحياء لم يتنقر فيه
وأقصر على النفخ لأن المراد إرسال الأرواح من ثقب الصور إلى أجسادها لا لتغيرها من
أجسادها والنفخة الأولى للتغير وهو نظير صوت الرعد فإنه إذا اشتد فرى عاصمات ساهد
والصيحة الشديدة التي يصيحها رجل يصي فيفرغ منه فيموت هذا آخر كلام الحلبي رحمه
الله ولي فيه اشكال وهو أن هذا يقتضي أن يكون النقر انما يحصل عند صيحة الأصعاق
وذلك اليوم غير شديد على الكافرين لأنهم يموتون في تلك الساعة انما اليوم الشديد على
الكافرين عند صيحة الأحياء ولذلك يقولون ياليتها كانت القاضية أي باليتنا بقينا على
الموتة الأولى (والقول الثاني) أنه النفخة الثانية وذلك لأن الناقور هو الذي يتنقر فيه أي
ينكت فيجوز أنه إذا أريد أن يتنقر في المرة الثانية نقر أولا فسمى ناقورا لهذا المعنى
وأقول في هذا اللفظ بحث وهو أن الناقور فاعول من النقر كأنها ضوم ما يهضم به

التي يخص عسرها بالكافرين وأما النفخة ﴿ ٤٥ ﴾ من الأولى فتحكمها الذي هو الأصعاق يوم النبر
والفاجر على أنها مختصة بمن كان حيا عند وقوعها وقد جاء في الأخبار أن

في الصور ثانيا بعد الارواح كلها وانها تجمع * ٣٥٤ * في تلك القبة في الصفحة الثانية فخرج عبد الشفخ

من كل نقبة روح الى
الجسد الذي نزعته منه
فعود الجسد جبايا من
الله تعالى (ذري ومن
خلقت وحيدا) حال
اما من اليساء أي ذري
وحدى معه فاني كفيكه
في الانتقام منه اومن
الناهي خلقته وحدى
لم يشركني في خلقه أحد
اومن العائد المحذوف
أي ومن خلقته وحيدا
فريد الامال له ولا ولد
وقبل ذلك في الوليد بن
المغيرة المخزومي وكان
يلقب في قومه بالوحيد
فهو اهلهم بهو بلفظه
وصرفه عن القرض
الذي يؤمنه من مدحه
الى جهة ذمه بكونه وحيدا
من المال والولد أو وحيدا
من أبيه لانه كان زنيا
كأمر أو وحيدا في الشرارة
(وجعلت له ما لا عدودا)
مبسوطا كثيرا وهذا
بالتمام من مد النهر ومده
نهر آخر قيل كان له
الضرع والزرع والتجارة
وعن ابن عباس رضى
الله عنهما هو ما كان له
بين مكة والطائف
من صنوف الاموال

والخاطوم ما يحطم به فكان ينبغي أن يكون النافور ما يقر به لا ما يقر فيه (المسئلة
الثانية) العامل في قوله فاذا انقر هو المعنى الذي دل عليه قوله يوم عسير وانقر في
النافور عسرا الامر وصعب * قوله تعالى (فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير)
فيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله فذلك اشارة الى اليوم الذي يقر فيه في النافور
والنقدير فذلك اليوم يوم عسير وأما يومئذ فقبه وجوه (الاول) أن يكون تفسير القوله
فذلك لان قوله فذلك محتمل أن يكون اشارة الى القر وأن يكون اشارة الى اليوم المضاف
الى القر فكانه قال فذلك أعني اليوم المضاف الى القر يوم عسير فيكون يومئذ في محل
النصب (والثاني) أن يكون يومئذ مر فوع المحل بدلا من ذلك ويوم عسير خبر كانه قيل
فيوم القر يوم عسير فعلى هذا يومئذ في محل الرفع لكونه بدلا من ذلك الأتملا أضيف
اليوم الى ذوهو غير ممكن بنى على القتح (الثالث) ان تقدير الآية فذلك القر يومئذ
نقر يوم عسير على أن يكون العامل في يومئذ هو القر (المسئلة الثانية) عسر ذلك اليوم
على الكافرين لانهم ينافسون في الحساب ويعطون كتبهم بشمالهم وتسود وجوههم
ويحشرون زرقا وتكلم جوارحهم فيقتضون على رؤس الاشهاد وأما المؤمنون فانه
عليهم يسر لانهم لا ينافسون في الحساب ويحشرون بفيض الوجه فقال الموازين ويحتمل
أن يكون انما وصفه الله تعالى بالعسر لانه في نفسه كذلك للجميع من المؤمنين
والكافرين على ما روى أن الانبياء يومئذ يقرعون وأن الولايمان يشيرون الا انه يكون
هول الكفار فيه أشد فعلى القول الاول لا يحسن الوقف على قوله يوم عسير قال المعنى انه
على الكافرين عسير وغير يسير وعلى القول الثاني يحسن الوقف لان المعنى أنه في نفسه
عسير على الكل ثم الكافر مخصوص فيه بزيادة خاصة وهو انه عليه غير يسير فان قيل فما
فائدة قوله غير يسير وعسير معن عنه (والجواب) أما على القول الاول فانه كبر للتأكيد
كما تقول أنا لك محب غير مبغض وول غير عدو وأما على القول الثاني فقوله عسير يفيد
أصل العسر الشامل للمؤمنين والكافرين وقوله غير يسير يفيد الزيادة التي يختص بها
الكافر لان العسر قد يكون عسرا قليلا يسيرا وقد يكون عسرا كثيرا فأثبت أصل العسر
للكل وأثبت العسر بصفة الكثرة والقوة للكافر (المسئلة الثانية) قال ابن عباس لما قال
انه غير يسير على الكافرين كان يسيرا على المؤمنين فيه من قال بدليل الخطاب قال ابولا
أن دليل الخطاب حجة والما فهم ابن عباس من كونه غير يسير على الكافر كونه يسيرا
على المؤمن * قوله تعالى (ذري ومن خلقت وحيدا) أجمعا على ان المراد ههنا هو الولد
ابن المغيرة وفي نصب قوله وحيدا وجوه (الاول) انه نصب على الحال ثم محتمل أن يكون
حالا من الخالق وأن يكون حالا من المخارق وكونه حالا من الخالق على وجهين (الاول)
ذري وحدى معه فاني كاف في الانتقام منه (والثاني) خلقته وحدى لم يشركني في خلقه
أحد وأما كونه حالا من المخلوق فعلى معنى اني خلقته حالا ما كان وحيدا فريد الامال له

وقيل كان له بالطائف بستان لا يتقطع ثماره صيفا وشتاء وقال ابن عباس وبجاهد وسعيد بن جبير * ولا *
كان له ألف دينار وقال قتادة ستة

آلاف دينار وقال سفيان الثوري أربعة ﴿ ٣٥٥ ﴾ آلاف دينار وقال الثوري أيضا ألف الف دينار (و بين شهودا)

ولا ولد كقوله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة (القول الثاني) انه نصب على الذم وذلك لان الآية نزلت في الوليد وكان لقب بالوحيد وكان يقول أنا الوحيد ابن الوحيد ليس لي في العرب نظير ولا لابي نظير فالمراد ذري ومن خلقت أعني وحيدا وطمع كثير من المتأخرين في هذا الوجه وقالوا لا يجوز أن يصدق الله في دعواه أنه وحيد لا نظير له وهذا السؤال ذكره الواحدى وصاحب الكشف وهو ضعيف من وجوه (الاول) انا لما جعلنا الوحيد اسم علم فقد زال السؤال لان اسم العلم لا يفيد في المعنى صفة بل هو قائم مقام الإشارة (الثاني) لم يجوز أن يحمل على كونه وحيدا في ظنه واعتقاده ونظيره قوله تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم (الثالث) أنافظ الوحيد ليس فيه أنه وحيد في الملو والشرف بل هو كان يدعى لتفسيده أنه وحيد في هذه الامور فيمكن أن يقال أنت وحيد لكن في الكفر والحيث والدناءة (القول الثالث) أن وحيدا مفهول ثان خلق قال أبو سعيد الضرير الوحيد الذي لأب له وهو إشارة الى الطعن في نسبه كافي قوله عتلى بعد ذلك زعيم * قوله تعالى (وجعلت له مالا ممدودا) في تفسير الممال الممدود وجوه (الاول) المال الذي يكون له ممدودا أى منه الجزء بمدا الجز على الدوام فلذلك فسره عمر بن الخطاب بقوله شهر شهر (وثانيها) أنه الممال الذي يعبد بالزيادة كالفسرغ والزرع وأنواع التجارات (وثالثها) أنه المال الذي امتد مكانه قال ابن عباس كان ماله ممدودا ما بين مكة الى الطائف الابل والخيول والغنم والسانين الكثيرة بالطائف والشجار والانهار والتخاد الكثير وقال مقاتل كان له بستان لا ينقطع نفعه شتاء ولا صيفا فالمدود هنا كافي قوله وظل ممدود أى لا ينقطع (ورابعها) أنه المال الكثير وذلك لان المال الكثير اذا تعدد فانه عند تعديده ومن المفسرين من قدر المال الممدود فقال بعضهم ألف دينار وقال آخرون أربعة آلاف وقال آخرون ألف ألف وهذه التحكمات مما لا يعمل اليها الطبع السليم * قوله تعالى (و بين شهودا) فيه وجهان (الاول) بين حضورا معه بمكة لا ينفارقونه البتة لانهم كانوا أخصا فاكثروا محتاجين الى مفارقة اطلب كسب ومعيشة وكان هو مستأنا بهم طيب القلب بسبب حضورهم (الثاني) يجوز أن يكون المراد من كونهم شهودا أنهم رجال يشهدون معه الجماع والمحافل وعن مجاهد كانوا عشرة وقيل سبعة كلهم رجال الوليد بن الوليد وخالد وعسارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة خالد وعسارة وهشام * قوله تعالى (ومهدت له تمهيدا) أى وبسطت له الجاه العريض والرياسة في قومه فأتممت عليه نعمتي المال والجاه واجتماعهم ما هو الكمال عند أهل الدنيا ولهذا المعنى يدعى بهذا فيقال أدام الله تمهيد أى بسطته وتصرفه في الامور ومن المفسرين من جعل هذا التمهيد البسطة في العيش وطول العمر وكان الوليد من أكابر قريش ولذلك لقب الوحيدور بخانقة قريش * قوله تعالى (ثم بطعم أن أزيد) لفظ ثم هنا معناه التعجب كما تقول لصاحبك أتزلت دارى وأطعمتك وأسقيتك ثم أنت تستنى

حضورا معه بمكة يتبع بشاهدتهم لا ينفارقونه للتصرف في غل أو تجارة لكونهم مكثبين لوفور نعمهم وكثرة خدمهم او حضورا في الاندية والمحافل لوجاهتهم واعتبارهم قيل كان له عشرة اثنين وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة كلهم رجال الوليد بن الوليد وخالد وعسارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام وعسارة (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له الرياسة والجاه العريض حتى لقب بخانقة قريش (ثم بطعم أن أزيد) على ما أوتيه وهو استعداد واستنكار اطعمه وحرصه امالاته لا من يد على ما أوتي سعة وكثرة أولاده مناف لما هو عليه من كفران النعم ومعاندة النعم وقيل انه كان يقول ان كان محمد صادقا فخالفت الجنة الى (كلا) ردع وزجر له عن طعمه الفارغ وقطع لرجائه الخائب وقوله تعالى (انه كان لا ياتنا عنيدا) تعليل لك على وجد الاستئناف التحق بى فان معاندة آيات النعم مع وضوحها وكفران نعمته مع سبوغها مما يوجب حرمانه بالكلية

وانما اوتى ما اوتى استدر اجا قبل ما زال بعد نزول هذه الآية (٣٥٦) في نقصان من ماله حتى هلك (سأرهقه صعودا)

سأرهقه يدل ما يطعمه
من الزيادة أو الجنة عقبة
سأرهقه المصعد هو مثل
لمسايق من العذاب
الصعب الذي لا يطاق
وعن النبي صلى الله عليه
وسلم يخلف أن يصعد
عقبة في النار كما وضع
يده عليها ذابت فإذا
رفعها عادت وإذا وضع
رجله ذابت فإذا رفعها
عادت وعنه عليه الصلاة
والسلام الصعود جبل
من نار يصعد فيه سبعين
خريفًا يهوى فيه
كذلك أبدًا (انه فكر
وقدر) طويل للوعيد
واستحقاقه أو بيان
لعنايه لا ياتيه تعالى
أى فكر ماذا يقول في
شأن القرآن وقدر في
نفسه ما يقوله (فقتل
كيف قدر) تعجب
من تقديره واصابته فيه
الغرض الذي كان يتعجب
قريش فأنه لهم الله أو
عليه بطريق الاستهزاء
به أو حكاية لما كرروه
من قولهم قل كيف
قدركم يا عجب يا عجب
بتقديره واستعظامهم
لقلوبه من قولهم قل
الله ما أشجعه وأخزاه الله
ما أشعره الاستهزاء به

ونظيره قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين
كفروا به يحسبون أنهم يحسنون صنعا ثم ههنا التكاثر والتعجب بمهلك الزيادة التي كان يطعم فيها
هل هي زيادة في الدنيا أو في الآخرة فيقولان (الاول) قال الكلي ومقاتل ثم يرجون
أز يدنى ماله وولد وقد كفر بي (والثاني) أن تلك الزيادة في الآخرة قيل انه كان يقول
ان كان محمد صادقًا فاخلفت الجنة الاى ونظيره قوله تعالى أرايت الذي كفر بآياتنا
وقال لأوتين ما لا أولاد * ثم قال تعالى (كلا) وهو ردع له عن ذلك الطمع الفاسد قال
المفسرون ولم يزل الوليد في نقصان بعد قوله كلا حتى افتقر ومات فقيرا * قوله تعالى
(انه كان لا ياتنا عنيذا) انه تعليل للردع على وجه الاستئناف كان قائلًا لعل لم يزد
فقليل لانه كان لا ياتنا عنيذا والعنيذ في معنى المعاند كالجليس والاكيل والعشير وفي
الآية إشارة الى أمور كثيرة من صفاته (أحدها) انه كان معاندا في جميع الدلائل أعنى
جميع الدلائل الدالة على التوحيد والعدل والقدرة وصحة النبوة وصحة البعث وكان هو
منازعا في الكل منكرًا للكل (وثانيها) ان كفره كان كفر عناد كان يعرف هذه الاشياء
بقبله الا انه كان مكرها بلسانه وكفر المعاند أفحش أنواع الكفر (وثالثها) ان قوله انه
كان لا ياتنا عنيذا يدل على انه من قديم الزمان كان على هذه الحرفة والصنعة (ورابعها)
ان قوله انه كان لا ياتنا عنيذا يفيد ان تلك المعاندة كانت منه مختصة بآيات الله تعالى
وبيناته فان تقديره انه كان لا ياتنا عنيذا لا يات غيرنا فتحصيصه هذا العناد بآيات
الله مع كونه نارا كالعناد في سائر الاشياء يدل على غاية الخسران * قوله تعالى
(سأرهقه صعودا) أى سأكلفه صعودا وفي الصعود قولان (الاول) انه مثل لمسايق من
العذاب الشاق الصعب الذي لا يطاق مثل قوله يسلكه عذابا صعدا وصعودا من قولهم
عقبة صعود وكذا شاقة المصعد (والثاني) ان صعودا اسم لعقبة في النار كما وضع يده
عليها ذابت فإذا رفعها عادت وإذا وضع رجله ذابت وإذا رفعها عادت وعنه عليه
الصلاة والسلام الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفًا يهوى فيه كذلك أبدًا
* ثم انه تعالى حكى كيفية عنايه فقال (انه فكر وقدر) بفعل وفكر في الامر وتفكر اذا نظر
فيه وتدبر ثم لما تفكر رتب في قلبه كلاما وهياه وهو المراد من قوله فقدر * ثم قال تعالى
(قتل كيف قدر) وهذا المعنى كعناد التعجب والاستعظام ومثله قولهم قتله الله ما أشجعه
وأخزاه الله ما أشعره ومعناه أنه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيق بأن يحسد ويدعو عليه حسادة
بذلك اذا عرفت ذلك فتقول انه يتعمل ههنا وجهين (أحدهما) انه تعجب من قوة خاطره
يعنى انه لا يمكن القدح في أمر محمد عليه السلام بشبهة أعظم ولا أقوى مما ذكره هذا
المقابل (والثاني) البناء عليه على طريقة الاستهزاء يعنى ان هذا الذي ذكره في غاية
الركاكة والسقوط * ثم قال (ثم قتل كيف قدر) والنصود من كلامهم ههنا الدلالة على أن
الدعاء عليه في الكرة الثانية باغ من الاول * ثم قال (ثم نظر) والمعنى انه أولا فكر وثانيا

قد بلغ من النجاعة واشعر مبلغا حقيقا بأن يدعو عليه حساده بذلك روى أن الوليد قال لبي محزون والله لند شر قدر

سمعت من محمد آتفا كلاما هو من كلام * ٣٥٧ * الانس ولا من كلام الجن ان له الخلاوة وان عليه اطلاوة وان أعلاه

للمرء وان أسفله لمعدق
وانه يعلم وما يعلى فقالت
قر يش صبا والله الوليد
والله لتصبان قر يش
كلهم فقال ابن أخيه
أبو جهل أنا أكفيكموه
فقد عند حنينا
وكله بما أحياه فقام فأنامهم
فقال تزعمون أن محمدا
مجنون فهل رأيتموه مخنق
وتقولون انه كاهن فهل
رأيتموه يتكهن وتزعمون
انه شاعر فهل رأيتموه
يعسطنى شعرا قط
وتزعمون أنه كذاب
فهل جر بتم عليه شأ
من الكذب فقالوا في كل
ذلك اللهم لا ثم قالوا غا
هو ففكر فقال ما هو
الاساحر أمارأيتوه
يفرق بين الرجل وأهله
وولده ومواليه وما الذى
يقوله الاسحر بأثره
عن أهل بابل فارتج النادى
فرحوا وتفرقوا معجبين
بقوله متعجبين منه (ثم
قل كيف قدر) تكبر
للباطلة وثم للدلالة على
أن الثانية أبلغ من الاولى
وفيما بعد على أصلها
من المزاجى الزمانى (ثم
نظر) أى فى القرآن مرة

قدر واما لما نظر فى ذلك المقدرة فانظر السابق للاستخراج والنظر باللاحق للتقدير وهذا هو
الاحتياط فهذه المراتب الثلاثة متعلقة بأحوال قلبه ثم انه تعالى وصف بعد ذلك أحوال
وجهه * فقال (ثم عيسى وبسر) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) اعلم أن قوله عيسى وبسر
يدل على انه كان عارفاً فى قلبه صدق محمد صلى الله عليه وسلم الا أنه كان يصكفر به
عنادا ويدل عليه وجوه (الاول) انه بعد أن تفكر وتأمل وقدر فى نفسه كلاما عزم على
انه يظهر فظهرت العبوسة فى وجهه ولو كان معتقدا صحة ذلك الكلام لفرح باستنابته
وادراكه وليكنه للمم يفرح به علمنا انه كان يعلم ضعف تلك الشبهة الا انه لشدة عناده
ما كان ينجس شبهة أجود من تلك الشبهة فلهذا السبب ظهرت العبوسة فى وجهه
(الثانى) ما روى ان الوليد مرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ حم السجدة فلما
وصل الى قوله فان أعرضوا فقل أنذر نكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود أنشده الوليد بالله
وبالرحم أن يسكت وهذا يدل على انه كان يعلم انه مقبول الدعاء صادق اللهمجة ولما رجع
الوليد قال لهم والله لقد سمعت من محمد آتفا كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن
ان له الخلاوة وان عليه اطلاوة وانه يعلم وما يعلى فقالت قر يش صبا الوليد ولو صبا
لتصبان قر يش كلها فقال أبو جهل أنا أكفيكموه ثم دخل عليه محزوناً فقال مالك يا ابن
الاسخ فقال انك قد صبوت لتصيب من طعام محمد وأصحابه وهذه قر يش تجمع لك مالا
ليكون ذلك عوضاً مما تقدر أن تأخذ من أصحاب محمد فقال والله ما يشبعون فكيف
أقدر أن آخذ منهم ما لا ولكنى تفكرت فى أمره كثيراً فلا أجد شيئاً يليق به الا انه ساحر
فأقول استعظم الله القرآن واعتزافه بأنه ليس من كلام الجن والانس يدل على انه كان
فى إعجاز السحر معانداً لان السحر يتعاقب بالجن (والثالث) انه كان يعلم ان أمر السحر
سبى على الكفر بالله والافعال المذكرة وكان من الظاهر أن محمدا لا يدعو الا الى الله
فكيف يليق به السحر فثبت بمجموع هذه الوجوه انه انما عيسى وبسر لانه كان يعلم فى قلبه
ان الذى يقوله كذب وبهتان (المسئلة الثانية) قال الليث عيسى وبسر فهو عيسى اذا
قطب ما بين عينيه فان أبدي عن أسنانه فى عبوسه قبل كتم فانها تم لذلك وفكر فيه قبل
يسر فان غضب مع ذلك قيل يسر * قوله تعالى (ثم أدبر واستكبر فقال ان هذا الاسحر
يؤثر) أدبر عن سائر الناس الى أهله واستكبر أى تعظم عن الايمان فقال ان هذا
الاسحر يؤثر انما ذكره بفاعلة تعيب ليعلم انه كاذب واستكبر ذكر هذه الشبهة وفى قوله
يؤثر وجهان (الاول) انه من قولهم أثرت الحديث أثره اثر اذا حدثت به عن قوم
في آثارهم أى بعدما ماتوا هذا هو الاصل ثم صار بمعنى الرواية عن كان (والثانى) يؤثر
سلى جمع السحر وعلى هذا يكون هو من الايثار * ثم قال (ان هذا الاقول البشرى)
والعنى ان هذا قول البشر يسب ذلك الى أنه ملتقط من كلام غيره ولو كان الامر
كذلك لكانوا من معارضته اذ يقرقهم فى معرفة اللغة مقاربة واعلم ان هذا الكلام

بدمرة (ثم عيسى) قطب وجهه للمم يمد فيه مطعنا ومن يد ما ذابوا وقيل نظر فى وجهه الناس ثم قطب وجهه وقيل نظر
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قطب فى وجهه (وبسر) اتباع

لعين (ثم أدبر) عن الحق أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * ٣٥٨ * (واستكبر) عن اتباعه (فقال ان هذا

يدل على ان الوليد انما كان يقول هذا الكلام عناداً منه لانه روى عنه انه لما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حم السجدة وخرج من عند الرسول قال سمعت من محمد كلاماً ليس من كلام الانس ولا من كلام الجن وان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وانه يعلم ولا يعلم فلما قرأ بذلك في أول الامر علمنا ان الذي قاله ههنا من انه قول البشر انما ذكره على سبيل العناد والتمرد لا على سبيل الاعتقاد * ثم قال (سأصليه سقر) قال ابن عباس سقر اسم للطبقة السادسة من جهنم ولذلك لا يتصرف للتعريف والتأنيث * ثم قال (وما أدراك ما سقر) والغرض التهويل * ثم قال (لاتتق ولا تنذر) واختلفوا فيهم من قال هما اقطان مترادفان معناهما واحد والغرض من التكرير التأكيد والمبالغة كما يقال صدعني وأعرض عني ومنهم من قال لا بد من التبرق ثم ذكر ووجوها (أحدها) لانه لا يتق من الدم والطمع والعظم شيئاً فإذا أعيدوا خلقاً جديداً فلا تنذر ان تعادوا حراقهم بأشدهما كانت وهكذا أبدأوهذا رواية عطاء بن ابن عباس (وثانيها) لا يتق من المستحقين للعقاب الاعذبتهم ثم لا تنذر من أبدان أولئك المعذبتين شيئاً إلا حرقته (وثالثها) لا يتق من أبدان المعذبتين شيئاً ثم ان تلك النيران لا تنذر من قوتها وشدها شيئاً الا وتستحل تلك القوة والشدة في تعذيبهم * ثم قال (لواحة للبشر) وفيه مستثنان (المسئلة الأولى) في الواحة قولان (الأول) قال اللب لآحه العطش واوحه اذا غيرة قال الواحة هي الغيرة قال الفراء تسود البشرة بآحقتها (والقول الثاني) وهو قول الحسن والاصم ان المعنى الواحة انها تلوح للبشر من مسيرة خمسمائة عام وهو كقولهم وبرزت الجحيم لمن يرى واوحه على هذا القول من لاح النسي يلوح اذا لمع نحو البرق وطعن القائلون بهذا الوجه في الوجه الاول وقالوا انه لا يجوز ان يصفها بتسويد البشرة مع قوله انها لا تتق ولا تنذر (المسئلة الثانية) قرئ الواحة نصباعلى الاختصاص للتهويل * ثم قال (عليها تسعة عشر) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) المعنى انه بلى أمر تلك النار ويتسلط على أهلها تسعة عشر ملكاً وقيل تسعة عشر صنفاً وقيل تسعة عشر صفواً وحكي الواحدى عن المفسرين ان خزنة النار تسعة عشر ملكاً ومعه ثمانية عشر أعينهم كالبرق وأنباذهم كالصياحى وأشعارهم خمس أقدامهم يخرج لهب النار من أفواههم ما يرين منكبي أحدهم مسيرة ستة يسع كف أحدهم مثل ربيعة ومضر نزعت منهم أرافة والرجة يأخذ أحدهم سبعين ألفاً في كفه ويرميهم حيث أراد من جهنم (المسئلة الثانية) ذكر أرباب المعاني في تقدير هذا العدد وجوها (أحدها) وهو الوجه الذى تقوله أرباب الحكمة ان سبب فساد النفس الانسانية في قوتها النظر بغير العاطية هو القوى الحيوانية والطبيعية أما القوى الحيوانية فهي الخمسة الظاهرة والخمسة الباطنة والشهوة والغضب ومجموعها اثنا عشرة وأما القوى الطبيعية فهي الحساسة والماسكة والمهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة وهذه سبعة فالج مجموع تسعة عشر فلما كان منشأ

الاصمير يوتر) أى يروى ويتعلم والفاء للدلالة على أن هذه الكلمة لما خطرت بباله تفوه بها من غير تعلم وتلبث وقوله تعالى (ان هذا الاقول البشر) تأكيد لما قبله ولذلك أخلى عن العاطف (سأصليه سقر) يدل من سار ههنا صعوداً (وما أدراك ما سقر) أى أى شئ أعلمك ما سقر على أن ما الاول مبتدأ وأدراك خبره وما الثانية خبر لانها المفيدة لما قصد افادته من التهويل والتفطيع وسقر مبتدأ أى أى شئ هى في وصفها للممر مراراً من أن ما قد يطلب بها الوصف وان كان الغالب أن يطلب بها الاسم والحقيقة وقوله تعالى (لاتتق ولا تنذر) بيان لوصفها وحانها وانما جزا للوحد الضمى الذى يلوح به وما أدراك ما سقر وقيل حال من سقر وليس بذلك أى لا يتق شيئاً بل فيهما الأهلكتهم واذا هلك لم تذكره هالك حتى يعاد ولا يتق

على شئ ولا تدع من الهلاك بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة (لواحة للبشر) مفعلة لا على الجدل مسودة لها قبل تلحق الجلد لفعلة فتدعاً شديداً من الليل وقيل تلوح للناس كقوله تعالى ثم لتوتنها

أوصفاً وتقيماً من الملائكة
يلون أمرها وبسلطون
على أهلها وقرئ
بسكون عين عشر حذراً
من توالي الحركات فيها هو
في حكم اسم واحد
وقرئ تسعة عشر جمع
عشير مثل عين وأمين
(وما جعلنا أصحاب
النار) أي المذيرين
لأمرها القائلين بتعذيب
أهلها (الاملائكة)
للعاقلة واجنس العذيرين
فلا يرهبهم ولا
يستروحوها اليهم ولأنهم
أقوى الخلق وأقومهم
بحق الله عز وجل
وبالغضب له تعالى
وأشدهم بأساً من النبي
صلى الله عليه وسلم
لأحدهم مثل قوة الثقلين
يسوق أحدهم الأمة
وعلى رقبته جبل فربى
بهم في النار ورمى بالجبل
عليهم وروى أنه لما نزل
عليه تسعة عشر قال
أبو جهل لقرىش أيعجز
كل عشرة منكم أن يبطشوا
برجل منهم فقال أبو
الاشدين أسيد بن كعدة
الجمعي وكان شديداً
البطش أنا فكيفكم سبعة

الآفات وهذه التسعة عشر لأجرهم كان عددان بانية هكذا (وثانيها) أن أبواب جهنم
سبعة فسنة منها للكفار وواحد للفساق ثم إن الكفار يدخلون النار لأمور ثلاثة ترك
الاعتقاد وترك الإقرار وترك العمل فيكون لكل باب من تلك الأبواب السنة ثلاثة
والمجموع ثمانية عشر وأما باب الفساق فليس هناك بانية بسبب ترك الاعتقاد ولا بسبب
ترك القول بل ليس إلا بسبب ترك العمل فلا يكون على بابهم إلا بانية واحدة فالمجموع
تسعة عشر (وثالثها) أن الساعات أربعة وعشرون خمسة منها مشغولة بالصلوات الخمس
فبقي منها تسعة عشر مشغولة بغير العبادة فلا جرم صار عددان بانية تسعة عشر (المسئلة
الثالثة) قراءة أبي جعفر ويزيد وطلحة بن سليمان عليها تسعة عشر على تقطيع فاعلان
قال ابن جني في المحاسب والسبب أن الاسمين كاسم واحد فكثرت الحركات فاسكن أول
الثاني لتخفيف وجعل ذلك أمانة لقوة اتصال أحدا لاسمين بصاحبه وقرأ أنس بن مالك
تسعة عشر قال أبو حاتم هذه القراءة لا تعرف لها وجهها إلا أن يعني تسعة عشر جمع عشير
مثل عين وأمين وعلى هذا يكون المجموع تسعين ﴿ قوله تعالى ﴾ (وما جعلنا أصحاب النار
الاملائكة) روى أنه لما نزل قوله تعالى عليها تسعة عشر قال أبو جهل لقرىش كلكم
أهلنا فكيف قال ابن أبي كبة ان خزنة النار تسعة عشر وأتم الجمع العظيم أن يعجز كل عشرة
منكم أن يبطشوا برجل منهم فقال أبو الاشدين أسيد بن الجمعي وكان شديد البطش
أنا فكيفكم سبعة عشر كفوني أتم اثنين فلما قال أبو جهل وأبو الاشدين قال المسلمون
ويحكم لا تقاس الملائكة بالحدادين فجري هذا مثلاً في كل شئئين لا يسوى بينهما
والمعنى لا تقاس الملائكة بالسجائين والحدادين السجائين الذي يحبس النار فأمر الله تعالى
وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة وأعلم أنه تعالى أنما جعلهم ملائكة لوجوه (أحدها)
ليكونوا بخلاف جنس المذيرين لأن الجنسية مظنة الرأفة والرحمة ولذلك بعث الرسول
المبعوث اليها من جنسنا ليكون له رأفة ورحمة بنا (وثانيها) أنهم أبعد الخلق عن معصية
الله تعالى وأقواهم على الطاعات الشاقة (وثالثها) أن قوتهم أعظم من قوة الجن والانس
فان قيل ثبت في الاخبار ان الملائكة مخلوقون من النور والمخلوق من النور كيف يطبق
المكث في النار قلنا مدار القول في اثبات القيامة على كونه تعالى قادراً على كل
الممكنات فكما أنه لا استبعاد في أن يبقى الحي في مثل ذلك العذاب الشديد أبداً لا يباد
ولا يموت فكذا لا استبعاد في بقاء الملائكة هناك من غير ألم ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (وما جعلنا
عدتهم الافتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيماناً ولا
يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا
أراد الله بهذا مثلاً) وفيه مسئلتان (المسئلة الأولى) هذا العدد انما صار شبيهاً لفتنة
الكفار من وجهين (الأول) أن الكفار يستهزئون ويقولون لهم يكونوا عشرين وما
المقتضى لتخصيص هذا العدد بالوجود (الثاني) أن الكفار يقولون هذا العدد القليل

عشر فكفوني أتم اثنين فترلت أي ما جعلناهم رجالاً من جنسكم (وما جعلنا عدتهم الافتنة للذين كفروا) أي
ما جعلنا عددهم إلا العدد الذي تسبب لافتنائهم وهو التسعة عشر فغير بالآثر عن المؤثر

ثبتيها على التلازم بينهما وليس المراد مجرد جعل ﴿ ٣٦٠ ﴾ عددهم ذلك العدد المعين في نفس الامر بل جعله

كيف يكونون وافين بتعذيب أكثر خلق العالم من الجن والانس من أول ما خلق الله الى قيام القيامة وأما أهل الايمان فلا يلتفتون الى هذين السؤالين (أما السؤال الاول) فلان جملة العالم متناهية فلا بد وأن يكون الجوهر الفرد الذي منها تألفت جملة هذا العالم عدده معين وعند ذلك يجيء ذلك السؤال وهو أن علم خصص ذلك العدد بالايجاد ولم يزد على ذلك العدد جوهر آخر ولم ينقص وكذا القول في ايجاد العالم فانه لما كان العالم محدثا والا فاقديما فقد تأخر العالم عن الصانع بتقدير مدة غير متناهية فلم يحدث العالم قبل ان يحدث بتقدير لحظة أو بعد ان وجد بتدبير لحظة وكذا القول في تقدير كل واحد من المحدثات بزمانه المعين وكل واحد من الاجسام باجزائه المحدودة المعدودة ولا جواب عن شيء من ذلك الا بأنه قادر مختار والمختار له ان يرجع الشيء على مثله من غير علة واذا كان هذا الجواب هو المعتمد في خلق جملة العالم فكذا في تخصيص زبانية النار بهذا العدد (وأما السؤال الثاني) فضعيف أيضا لانه لا يعد في قدرة الله تعالى ان يعطي هذا العدد من القدرة والقوة ما يصيرون به قادرين على تعذيب جملة الخلق وممكنين من ذلك من غير خلل وبالجملة فذا هذين السؤالين على القدر في كمال قدرة الله فأما من اعترف بكونه تعالى قادرا على ما لانهاية له من المقدرات وعلم أن أحوال القيامة على خلاف أحوال الدنيا زال عن قلبه هذه الاستعدادات بالكلية (المسئلة الثانية) اخرج من قال انه تعالى قدير بالاضلال بهذه الآية قال لان قوله تعالى واجعلنا عدتهم أفئدة للذين كفروا يدل على ان المقصود الاصلى انما هو فتنة الكافرين اجابات المعتزلة عنه من وجوه (أحدها) قال الجبائي المراد من الفتنة تشديد التعبد ليسندوا ويعرفوا انه تعالى قادر على أن يقوى هؤلاء التسعة عشر على ما لا يقوى عليه مائة ألف أو مائة (وثانيها) قال الكعبي المراد من الفتنة الامتحان حتى يفوز المؤمنون بحكمة التخصيص بالعدد المعين الى علم الخالق سبحانه وهذا من التشابه الذي أمروا بالايمان به (وثالثها) ان المراد من الفتنة ما وقعوا فيه من الكفر بسبب تكذيبهم بعدد الحزنة والمعنى الافئدة على الذين كفروا ليكذبوا به وليقولوا ما لا يوافقون ذلك عقوبة لهم على كفرهم وحاصله راجع الى ترك الاطاف (والجواب) انه لا نزاع في شيء مما ذكرتم الا اننا نقول هل لانزال هذه التشابهات اثر في تقوية داعية الكفر أم لا فاذالم يكن له اثر في تقوية داعية الكفر كان انزالها كسائر الامور الاجنبية فلا يمكن للقول بأن انزال هذه التشابهات فتنة للذين كفروا وجه البتة وان كان له اثر في تقوية داعية الكفر فقد حصل المقصود لانه اذا ترجحت داعية الفعل صارت داعية الترك من وجوه المرجوح يمنع أن يؤثر فالتكذيب يكون متعمدا الوقوع فيصير الفعل واجب الوقوع والله اعلم واعلم انه تعالى بين ان المقصود من انزال هذا التشابه أمور أربعة (أولها) ليستيقن الذين أوتوا الكتاب (وثانيها) ويزداد الذين آمنوا ايمانا (وثالثها) ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون (ورابعها) وليقول الذين

في القرآن أيضا كذلك وهو الحكم بأن عليها تسعة عشر اذ ذلك يتحقق افتتانهم باستغلاهم له واستبعادهم لتولي هذا العدد القليل لتعذيب أكثر الثقلين واستهزائهم به حسبما ذكر وعليه يدور ماسياتي من استيقان أهل الكتاب وازدياد المؤمنين ايمانا فالواو التخصيص لهذا العدد ان اختلاف النفوس البشرية في النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثني عشرة والطبيعية السبع أو أن جهنم سبع دركات ست منها الاصناف الكفرة كل صنف بعذب بترك الاعتقاد والافراو العمل أنواعا من العذاب يناسبها وعلى كل نوع ملك أو صنف أو وصف يتولاها واحدة اعصاة الامة يعذبون فيها بترك العمل نوعا يناسبه ويتولاها واحد أو أن الساعة أربع وعشرون خمسة منها مصروفة لاصلوات الخمس فيبقى تسعة عشر قد تصرف الى ما يؤخذ به بأنواع العذاب يتولاها

الزانية (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) متعلق بالجمل على المعنى المذكور أي ليكتبوا اليقين بنبوته ﴿ في ﴾ عليه الصلاة والسلام وصدق القرآن لما شهدوا ما فيه موافقا

لمافي كتابهم (ويزداد الذين آمنوا ايمانا) اى يزداد ايمانهم كيفية بآراء وامن تسليم أهل الكتاب وتصدقهم أنه كذلك
أوكية بانضمام ايمانهم بذلك الى ايمانهم ﴿ ٣٦١ ﴾ بسائر ما أنزل (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون)

تأكد لما قبله من الاستيقان
وازداد ايمان ونفى لما
قد يعتري المستيقن من
شبهة ما واعلم انهم ينظم
المؤمنون في سلك
أهل الكتاب في نفى
الارتياب حيث لم يقل
ولا يرتابوا للتنبية على
تباين النفيين حالان
انتفاء الارتياب من
أهل الكتاب مقارنة لما
ينافي من الجحد ومن
المؤمنين مقارنة لما يقضي
من الايمان وكيفية
والتعبير عنهم باسم الفاعل
بعد ذكرهم بالوصول
والصلة الفعلية المنتهية عن
الحدوث الايمان بنياتهم
على الايمان بعد ازياده
ورسوخهم في ذلك
(وليقول الذين في قلوبهم
مرض) شك أو نفاق
فيكون اخبارا بما سيكون
في المدينة بعد الهجرة
(والكافرون) المصرون
على التكذيب (ماذا
أراد الله بهذا مثلا) أى
أى شئ أراد بهذا العدد
المستغرب استغراب المثل
وقيل لما استبعدوه
حسبوا أنه مثل مضروب
وافراد قولهم هذا

في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا واعلم ان المقصود من تفسير هذه
الآيات لا ينحصر في الاسئلة وجوابات (السؤال الاول) لفظ القرآن يدل على انه تعالى
جعل افتتان الكفار بعدد الزبانية عيبا لهذه الامور الاربعة فما اوجب في ذلك
(والجواب) انه ما جعل افتتانهم بالعدد سببا لهذه الاشياء وبيانه من وجهين (الاول)
التقدير وما جعلنا عدتهم الافتنة للذين كفروا والالستيقن الذين أوتوا الكتاب كما يقال
فعلت كذا التعظيم ولتحقير عدوك فالاولو والساطعة قد تذكر في هذا الموضع تارة وقد
تحذف أخرى (الثاني) ان المراد من قوله وما جعلنا عدتهم الافتنة للذين كفروا هو انه
وما جعلنا عدتهم التسعة عشر الا انه وضع فتنة للذين كفروا موضع تسعة عشر كانه عبر
عن المؤثر باللفظ الدال على الاثر تنبيه على ان هذا الاثر من لوازم ذلك المؤثر (السؤال
الثاني) ما وجه تأخير انزال هذا التشابه في استيفان أهل الكتاب (الجواب) من وجوه
(أحدها) ان هذا العدد لما كان موجودا في كتابهم ثم انه عليه السلام أخبر على وفق
ذلك من غير سابقة دراسة وتعلم فظهر ان ذلك انما حصل بسبب الوحي من السماء فالذين
آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب يزدادون به ايمانا (وثانيها) ان التوراة
والانجيل كانا محرقتين فأهل الكتاب كانوا يقرون فيهما ان عددا من الزبانية هو هذا القدر
ولكنهم ما كانوا يعولون على ذلك كل الشعوب لعلهم يتطرق التحريف الى هذين
الكتابين فلما سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوى ايمانهم بذلك واستيقنوا
ان ذلك العدد هو الحق والصدق (وثالثها) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يعلم من حال كفار قريش انه متى أخبرهم بهذا العدد العجيب فانههم يستهزؤن به
ويضحكون منه لانه كانوا يستهزؤن به في آيات التوحيد والقدرة والعلم مع ان تلك
المسائل أوضح وأظهر فكيف في ذكر هذا العدد العجيب ثم ان استهزاءهم برسول الله
وشدة سخرتهم به مامعه من اظهار هذا الحق فعند هذا يعلم كل أحد انه لو كان غرض
محمد صلى الله عليه وسلم طلب الدنيا والرياسة لاحترز عن ذكر هذا العدد العجيب فلما ذكره
مع علمه بانهم لا بد وان يستهزؤا به علم كل عاقل ان مقصوده منه انما هو تبليغ الوحي وانه
ما كان يبالي في ذلك لا بتصديق المصدقين ولا بتكذيب المكذبين (السؤال الثالث)
ما تأثير هذه الواقعة في ازدياد ايمان المؤمنين (الجواب) ان المكلف مالم يستحضر كونه
تعالى علما لجميع المعلومات غنيا عن جميع الجادات منزها عن الكذب والخلف
لا يمكنه أن يتفاد لهذه العدة ويعترف بحقيقتها فاذا اشتغل باستحضار تلك الدلائل ثم جعل
العلم الاجمالى بانه صادق لا يكذب حكيم لا يتجهل دافعا للتعجب الحاصل في الطبع من
هذا العدد العجيب فحينئذ يمكنه أن يؤمن بحقيقة هذا العدد ولا شك أن المؤمن يصير عند
اعتباره هذه المقامات أشدا استحضارا للدلائل وأكثر انقيادا للدين فالمراد بازدياد الايمان
هذا (السؤال الرابع) حقيقة الايمان عندكم لا تقبل الزيادة والنقصان فما قولكم

بالعليل مع كونه من باب فتنهم للاشعار باستقلاله في الشناعة ﴿ ٤٦ ﴾ من

(كذلك يضل الله من يشاء) ذلك إشارة إلى ما قبله من معنى الاضلال والهداية ويحل الكافي في الاصل التعصب على الهدى
صفة مصدر محذوف وأصل التندير يضل الله ﴿ ٣٦٣ ﴾ من يشاء (ويهدي من يشاء) اضلالا وهداية كائنا

مثل ما ذكر من الاضلال والهداية فخصف المصدر وأقيم وصفه مقامه ثم قدم على الفعل لإفادة القصر فصار النظم مثل ذلك الاضلال وتلك الهداية يضل الله من يشاء اضلاله لصرف اختياره إلى جانب الضلال عند ما هدته الآيات الله الناطقة بالحق ويهدي من يشاء هدايته لصرف اختياره عند مشاهدته تلك الآيات إلى جانب الهدى لا اضلالا وهداية أدنى منها (وما يعلم جنود ربك) أي جوع خلقه التي من جملتها الملائكة المذكورون (الاهو) إذا سبيل لأحد إلى حصص الممكنات والوقوف على حقائقها وصفاتها ولو اجبالا فضلا عن الاطلاع على تفاصيل أحوالها من كم وكيف ونسبة (وما هي) أي سقرا وعدة خزنها أو الآيات الناطقة بأحوالها (الا ذكرى للبشر) الا تذكرة لهم (كلا) ردع لمن أنكرها أو أنكاره ونفي

في هذه الآية (الجواب) يحله على ثمرات الايمان وعلى آثاره وأوازمه (السؤال الخامس) لما ثبت الاستيقان لاهل الكتاب وأثبت زيادة الايمان للمؤمنين غا الفسائدة في قوله بعد ذلك ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب والمؤمنون (الجواب) أن المطلوب إذا كان غامضا دقيق الحجة كثير الشبهة فإذا اجتهد الانسان فيه وحصل له اليقين فر بما غفل عن مقدمة من مقدمات ذلك الدليل الدقيق فيعود الشك والشبهة فائبات اليقين في بعض الاحوال لا في طريق الارتباب بعد ذلك فالقصد من اعادة هذا الكلام هو أنه حصل لهم يقين جازم بحيث لا يحصل عفيه البتة شك ولا ريب (السؤال السادس) جمهور المفسرين قالوا في تفسير قوله الذين في قلوبهم مرض انهم الكافرون وذكر الحسين بن الفضل البجلي ان هذه السورة مكينة ولم يكن بمكة نفاق فالمرض في هذه الآية ليس بمعنى النفاق (الجواب) قول المفسرين حق وذلك لانه كان في معلوم الله تعالى ان النفاق سيحدث فأخبر عما سيكون وعلى هذا تصير هذه الآية معجزة لانه اخبار عن غيب سبقه وقد وقع على وفق الخبر فيكون معجزا ويحوز أيضا أن يراد بالمرض الشك لان أهل مكة كان أكثرهم شاكين وبعضهم كانوا قاطعين بالكذب (السؤال السابع) هب ان الاستيقان وانتفاء الارتباب يصح أن يكونا مقصودين من انزال هذا المتشابه فكيف صح أن يكون قول الكافر بن والمناققين مقصودا (الجواب) أما على أصلنا فلا إشكال لانه تعالى يهدي من يشاء ويضل من يشاء وسواء من يدينقر بآية الآيات وأما عند المعتزلة فان هذه الجملة لما وقعت أشبهت الغرض في كونه واقعا فدخل عليه حرف اللام وهو كقوله لقد ذرأنا الجحيم (السؤال الثامن) لم سموه مثلا (الجواب) انه لما كان هذا العدد عددا مجيبا ظن القوم انه ربما لم يكن مراد الله تعالى ما يشعر به ظاهره بل جعله مثلا لشيء آخر وتنبهوا على مقصود آخر لا جرم سموه مثلا (السؤال التاسع) القوم كانوا يزعمون كون القرآن من عند الله فكيف قالوا ماذا أراد الله بهذا مثلا (الجواب) أما الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون فكانوا في الظاهر معترفين بأن القرآن من عند الله فلا جرم قالوا ذلك باللسان وأما الكفار فقالوا على سبيل اتهامهم أو على سبيل الاستدلال بأن القرآن لو كان من عند الله لما قال مثل هذا الكلام ﴿ قوله تعالى ﴾ (كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) وجه الاستدلال بالآية للاصحاب ظاهر لانه تعالى ذكر في أول الآية قوله وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ثم ذكر في آخر الآية وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا ثم قال كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء أما المعتزلة فقد ذكروا الوجوه المشهورة التي لهم (أحدها) ان المراد من الاضلال منع الانطاق (وثانيها) ان لما هتدى قوم باختيارهم عند نزول هذه الآيات وضل قوم باختيارهم عند نزولها أشبه ذلك أن المفسر في ذلك الاعتماد وذلك الاضلال هو هذه الآيات وهو كقوله فزادتهم ايمانا وكوله فزادتهم رجسا (وثالثها) ان المراد من قوله يضل ومن

لا ان يكون لهم تذكر (والفهم والليل اذا دبر) وقرى اذا دبر بمعنى أدبر كقولهم ﴿ قوله ﴾ صارتوا كأمس الدابر وقيل هو

من دبر الليل والنهار اذا خلقه (والصحيح اذا أسفر) أى اضاء وانكشف (انها لاحدى الكبر) جواب للقسم أو تعليل لكلا
والقسم معترض للتوكيد والكبر جمع * ٣٦٣ الكبرى جعلت ألف التانيث كتابتها فكما جئت فقل على فعل

جئت فعلى عليها
ونظيرها القواصع في
جمع القاصعة كأنها
جمع قاصعة أى لاحدى
البلايا أو لاحدى
الدواهي الكبر على
أن البلايا الكبر أو
الدواهي الكبر كثيرة
وهذه واحدة في العظم
لا نظيرة لها (نذيرا
للشعر) تميم أى لاحدى
الكبر انذار أرواح
مادت عليه الجملة أى
كبرت منذرة وقرئ
نذير بارفع على أنه خبر
بعد خبر لان أوليتا
مخدوف (من شاء منكم
أن يتقدم أو يتأخر)
بدل من البشر أى نذيرا
من شاء منكم أن يسبق
الى الخير فيهديه الله
تعالى أولم يشأ ذلك
فيضله وقيل لمن شاء
خير وأن يتقدم أو يتأخر
مبتدأ فيكون فيه معنى
قوله تعالى فمن شاء
فلو من ومن شاء
فليكفر (كل نفس بما
كسبت رهينة) رهينة
عند الله تعالى يكسبها
والرهينة اسم بمعنى
الرهن كاشتية بمعنى
فاكون رقابهم بما أحسنوا

قوله يمدى حكم الله بكونه ضالوا بكونه مهتديا (ورابعها) انه تعالى يضلهم يوم القيامة
عن دار الثواب وهذه الكلمات مع أجوبتها تقدمت في سورة البقرة في قوله يضل به
كثيرا ويهدي به كثيرا * قوله (وما يعلم جنود ربك الا هو) فيه وجوه (أحدها) وهو
الاولى ان القوم استقلوا ذلك العدد فقال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فهب ان
هو لاء تسعة عشر الا ان لكل واحد منهم من الاعوان والجنود ما لا يعلم عددهم الا الله
(وثانيها) وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها الا هو فلا يعلم عليه تتمم الخزنة عشرين ولكن
له في هذا العدد حكمة لا يعلمها الخلق وهو جل جلاله يعلمها (وثالثها) انه لا حاجة بالله
سبحانه في تعذيب الكفار والغشاق الى هؤلاء الخزنة فانه هو الذى يعذبهم في الحقيقة وهو
الذى يخلق الاكلام فيهم ولوانه تعالى قلب شعرة في عين ابن آدم أو سطلا الى على عرق
واحد من عروق يده لكفاه ذلك بلاء ومحنة فلا يلزم من تقليل عدد الخزنة قلة العذاب
فجنود الله غير متناهية لان مقدوراته غير متناهية * قوله تعالى (وما هم الا ذكرى
للشعر) التفسير في قوله وما هم الى ما ذابود وفيه قولان (الاول) انه عالم بالسر والمعنى
وما سر وصفها الا تذكرة للبشر (والثاني) انه عالم الى هذه الآيات المشتملة على هذه
المتشابهات وهى ذكرى لجميع العالمين وان كان المنتفع بها ليس الا أهل الايمان * ثم قال
(كلا) وفيه وجوه (أحدها) انه انكار بعد أن جعلها ذكرى أن تكون لهم ذكرى لانهم
لا يتذكرون (وثانيها) انه ردع لمن ينكر أن يكون احدى الكبر نذيرا (وثالثها) انه
ردع لقول أبى جهل وأصحابه انهم يقدرون على مقاومة خزنة النار (ورابعها)
انه ردع لهم عن الاستعراء بالعدة المخصوصة * ثم قال (والقمر والليل اذا دبر) وفيه
قولان (الاول) قال القراء والزجاج دبر وأدبر بمعنى واحد قبل وأقبل ويدل على هذا
قراءة من قرأ اذا دبر وروى ان مجاهدا سأل ابن عباس عن قوله دبر فحكى حتى
اذ ادبر الليل قال يا مجاهد هذا حين دبر الليل وروى أبو الضحى ان ابن عباس كان يعيب
هذه القراءة ويقول انما يدبر ظهر البعير قال الواحدي والقراءتان عند أهل اللغة سواء
على ما ذكرنا وأنشد أبو علي

وأبى الذى ترك الملوك وجهم * بضباب هامة كأمس الدابر

(القول الثانى) قال أبو عبيدة وابن قتيبة دبر أى جاء بعد النهار يقال دبرنى أى جاء خلقى
ودبر الليل أى جاء بعد النهار قال قطرب فعلى هذا معنى اذ أدبر اذا أقبل بعد مضى النهار
* قوله تعالى (والصحيح اذا أسفر) أى اضاء وفى الحديث أسفروا بالفجر ومنه قوله وجوه
يومئذ مسفرة أى مضئية * ثم قال (انها لاحدى الكبر) وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
هذا الكلام هو جواب القسم أو تعليل لكلا والقسم معترض للتوكيد (المسئلة الثانية)
قال الواحدي ألف احدى مقطوع ولا تذهب في الوصل وروى عن ابن كثير
انه قرأ انها لاحدى الكبر بخذف الهمزة كما يقال وئله وليس هذا المخذق

الشم لا صفة والاقليل رهين لان فعلا بمعنى مفعول لا يدخله التاء (الاصحاح اليمين) فانهم
من أعمالهم كما يكف الزاهن رهنه بأداء الدين وقيل هم الملائكة وقيل الاطفال وقيل

هم الذين سبقت لهم من الله تعالى الحسنى وقيل الذين كانوا عن يمين ادم عليه السلام يوم الميثاق وقيل الذين يعطون كتبهم بأيمانهم (في جنات) لا يكتنه كنهها ولا يدرك وصفها وهو ﴿ ٣٦٤ ﴾ خبر لبند المحذوف والجملة استئناف

وقع جوابا عن سؤال نشأ مما قبله من استثناء أصحاب اليمين كأنه قيل ما بالهم فقيسل هم في جنات وقيل حال من أصحاب اليمين وقال من خبرهم في قوله تعالى (يسألون) وقيل ظرف للسؤال وليس المراد يسألونهم ان يسأل بعضهم بعضا على أن يكون كل واحد منهم سائلا ومسؤلا معا بل صدور السؤال عنهم بمجرد اذن وقوعه عليهم فان صيغة التفاعل وان وضعت في الاصل للدلالة على صدور الفعل عن المتعدد ووقوعه عليه معا بحيث يصير كل واحد من ذلك فاعلا ومفعولا معا كما في قولك تراهي القوم أي رآي كل واحد منهم الآخر لكنها قد تجرد عن المعنى الثاني ويقصد بها الدلالة على الاول فقط فيذكر الفعل حينئذ مفعول كما في قواك تراءوا الهلال بمعنى يسألون (عن المجرمين) يسألونهم

عن احوالهم وقد حذف المسئول اذ يكونه عين المسئول عنه وقوله تعالى (ماسلككم في سقر) مقدر وهو ﴿ ٣٦٥ ﴾

تقول هو سؤال من فاعل يسأله اوان أي يسألونهم

قائلين اى شىء ادخلكم فيها فامل ودع عنك ما تكلف فيه التكلفون (قالوا) اى المجرمون مجيبين للسائلين (لمنك من المصلين) للصلوات الواجبة * ٣٦٥ * (ولم نك نطمع المسكين) على معنى استمرار نفى الاطعام

لاعلى نفى استمرار الاطعام
كأمر مرارا وفيه دلالة
على أن الكفار يخاطبون
بالفروع في حق المواخذة
(وكنا نخوض مع
الخائضين) اى نشرع
في الباطل مع الشارعين
فيه (وكنا نكذب
بيوم الدين) اى يوم
الجزاء اضافوه الى الجزاء
مع أن فيه من الدواهي
والاهوال ما لا غاية له
لانه أدهاها وأهولها
وانهم ملا بسوءه
وقدمت بقية الدواهي
وتأخير جنائهم هذه
مع كونها عظم من الكل
لتخفيفها كأنهم قالوا
وكنا بعد ذلك كله
مكذبين بيوم الدين
وليبيان كون تكذيبهم به
مقارنا لسائر جنائهم
المعدودة مستمر الى آخر
عمرهم حسبا نطق به
فولهم (حتى أتنا اليقين)
أى الموت ومقدماته
(فانتفعهم شفاعه
لشافعين) لوشفعوا لهم
جميعا والغاى قوله تعالى
(فآلهم عن الذكرة
معرضين) لتقرب
انكار امر اضمهم

وهو أشبه بالصواب لوجهين (الاول) لان الولدان لم يكتسبوا الثمار زهون به (والثاني)
انه تعالى ذكر في وصفهم فقال في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر وهذا
انما يليق بالولدان لانهم لم يعرفوا الذنوب فسأوا ما سلككم في سقر (وخامسها) عن ابن
عباس هم الملائكة * قوله تعالى (في جنات) أى هم في جنات لا يكسبونها وصفها ثم قال
تعالى (يتساءلون عن المجرمين) وفيه وجهان (الاول) أن تكون كلمة عن صلة زائدة
والتقدير يتساءلون المجرمين فيقولون لهم ما سلككم في سقر فانه يقال سأله كذا أو يقال
سأله عن كذا (الثاني) ان يكون المعنى انا اصحاب اليقين يسأل بعضهم بعضا عن أحوال
المجرمين فان قيل فعلى هذا الوجه كان يجب أن يقولوا ما سلككم في سقر قلنا أجاب صاحب
الكشاف عنه فقال المراد من هذا ان المسؤولين يلقون الى السائلين ما جرى بينهم وبين
المجرمين فيقولون قلنا لهم ما سلككم في سقر وفيه وجه آخر وهو ان يكون المراد ان
أصحاب اليقين كانوا يتساءلون عن المجرمين أين هم فلما رأوهم قالوا لهم ما سلككم في سقر
والاصطلاح كثيرة في القرآن * قوله تعالى (ما سلككم في سقر قالوا لمنك من المصلين
ولم نك نطمع المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتنا اليقين)
المقصود من السؤال زيادة التوبيخ والمعنى ما حبسكم في هذه الدركة من النار
فأجابوا بان هذا العذاب لا ممرار بعده (أولها) قالوا لمنك من المصلين (وثانيها) لمنك نك نطمع
المسكين وهذا يجب أن يكونا مجموعين على الصلاة الواجبة والزكاة الواجبة لان ما ليس
بواجب لا يجوز أن يعذبوا على تركه (وثالثها) وكنا نخوض مع الخائضين والمراد منه
الباطل (ورابعها) وكنا نكذب بيوم الدين أى يوم القيامة حتى أتنا اليقين أى الموت
قال تعالى حتى أتيتك اليقين والمعنى انا يقينا على انكار القيامة الى وقت الموت وظاهر
اللفظ يدل على أن كل أحد من أولئك الاقوام كان موصوفا بهذه الخصال الاربعة واحتج
أصحابنا بهذه الآية على أن الكفار يعذبون بترك فروع الشرائع والاستقصاء فيه قد
ذكرناه في المحصول من أصول الفقه فان قيل لم آخر التكذيب وهو أخص تلك الخصال
الاربعة قلنا أريد أنهم بعد انصافهم بتلك الامور الثلاثة كانوا مكذبين بيوم الدين
والغرض تعظيم هذا الذنب كقوله ثم كان من الذين آمنوا * ثم قال تعالى (فانتفعهم
شفاعة الشافعين) واحتج أصحابنا على ثبوت الشفاعة للساقى بمفهوم هذه الآية وقالوا
ان تخصص بعض هؤلاء بهم لانتفعهم شفاعه الشافعين يدل على أن غيرهم تنفعهم شفاعه
الشافعين * ثم قال (فآلهم عن الذكرة معرضين) أى عن التذكير وهو العظة يريد
القرآن أو غيره من المواعظ ومعرضين نصب على الحال كقولهم ما لك قائما ثم شبههم
في نفورهم عن القرآن بحمرنا فرة * فقال (كأنهم حمر مستنفرة) قال ابن عباس يريد الحمر
الوحشية مستنفرة أى نائرة يقال نفر واستنفر مثل سخر واستسخر وعجب واستعجب
وقرى بالفتح وهى المنفرة المحمولة على النفار قال أبو على الفارسي الكسرى في مستنفرة

ان القرآن بغير سبب على ما قبلها من موجبات الاقبال عليه والاتعاظ به من سوء حال المكذبين ومعرضين حال
الضمير في الجار الواقع

خير لما لا استغفامية وعن شاعره به أي فاذا كان حال المكذبين به على ما ذكر فأي شيء حصل لهم معرضين عن القرآن مع تعاضد موجبات الإقبال عليه وتأخذ الدواعي ﴿ ٣٦٦ ﴾ إلى الإيمان به وقوله تعالى (كانهم حرم مستغفرة)

أول الأثرى أنه قال فرت من قسورة وهذا يدل على أنها هي استغفرت وبدل على صحة ما قال أبو علي أن محمد بن سلام قال سألت أبا سوار الغنوي وكان أعرابيا فصيحاً فقلت كانهم حرم ماذا فقال مستغفرة طردها قسورة فقلت إنما هو فرت من قسورة قال أفرت قلت نعم قال فستغفرة إذا * ثم قال تعالى (فرت) (بمعنى الجر) * (من قسورة) وذكروا في القسورة وجوهاً (أحدها) أنها الأسد يقال لبوث قساور وهي فعولة من القسر وهو التهر والغلبة سمي بذلك لأنه يقهر السباع قال ابن عباس الجر الوحشية إذا طابت الأسد هربت كذلك هؤلاء المشركون إذا رأوا محمداً صلى الله عليه وسلم هربوا منه كما هرب الجار من الأسد ثم قال ابن عباس القسورة هي الأسد بلسان الحبشة وخالف عكرمة فقال الأسد بلسان الحبشة عنبسة (وثانيها) القسورة جاعة الرماة الذين يتصيدونها قال الأزهري هو اسم للرماة لا واحد له من جنسه (وثالثها) القسورة ركز الناس وأصواتهم (ورابعها) أنها ظلمة الليل قال صاحب الكشف وفي تشبيههم بالجرشهادة عليهم بالبله ولا ترى مثل تفارح جر الوحش وأطرادها في العدو إذا خافت من شيء * ثم قال تعالى (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة) أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنو من بك حتى تأتي كل واحد منا بكتاب من السماء فنؤاته من رب العالمين إلى فلان بن فلان ونؤمر فيه باتباعك ونظيره أن تؤمن بك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه وقالوا ونزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم وقيل قالوا إن كان محمد صادقاً فليصحب عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها برائة من النار وقيل كانوا يقولون بلغنا أن الرجل من بني إسرائيل كان يصبح مكتوباً على رأسه ذنبه وكفارته فأنتاب مثل ذلك وهذا من الصحف المنسورة بعزل الأن يراد بالصحف المنسورة الكتابات الظاهرة المكشوفة وقرأ سعيد جيب صحفاً منسورة بتخفيفهما على أن أنشر الصحف ونشرها واحد كأنه وزله * ثم قال تعالى (ولا) وهو ردع لهم عن تلك الإرادة وزجر عن اقتراح الآيات * ثم قال تعالى (بل لا يخافون الآخرة) فذلك أعرضوا عن التأمل فانه لما حصلت المعجزات الكثيرة كفت في الدلالة على صحة النبوة فطلب الزيادة يكون من باب التعنت * ثم قال (كلا) وهو ردع لهم عن أعراضهم عن التذكرة * ثم قال (انه تذكرة) يعني تذكرة بليغة كافية * (فمن شاء ذكره) أي جملة نصب عينه فان نفع ذلك راجع إليه والضمير في انه وذكره للتذكرة في قوله فما لهم عن التذكرة معرضين وإنما ذكر لأنها في معنى الذكر أو القرآن * ثم قال تعالى (وما يدركون إلا أن يشاء الله) قالت المعتزلة يعني الآن يقسمهم على الذكروا بلجئهم إليه (والجواب) انه تعالى نفى الذكر مطلقاً واستثنى عنه حال المشيئة المطلقة فليزم انه متى حصلت المشيئة أن يحصل الذكر فبم يحصل الذكر علمنا انه لم تحصل المشيئة وتخصيص المشيئة بالمشيئة التهرية ترك الظاهر وقرئ يدركون بالياء والتاء مخففاً ومشدداً * ثم قال تعالى (هو أهل الفتوى وأهل العفوة) أي هو حقيق بأن يفتيه عباده

جال من المستكن في معرضين بطريق التداخل أي مشبهين بجمرة فرة (فرت من قسورة) أي من أسد فعولة من القسر وهو التهر والغلبة وقيل هي جاعة الرماة الذين يتصيدونها شبهوا في أعراضهم عن القرآن واستماع ما فيه من المواعظ وشرادهم عنه بجرم جدت في تفارحها مما أفرعها وقية من ذمهم وتنجين حالهم ما لا يخفى وقوله تعالى (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة) عطف على مفسد يقضيه المقام كأنه قيل لا يكتفون بتلك التذكرة ولا يرضون بما يلزم كل واحد منهم أن يؤتى قرطاس تنشر وتقرأ وذلك أنهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم إن تبعك حتى تأتي كل واحد منا بكتاب من السماء عنواننا من رب العالمين إلى فلان ابن فلان ونؤمر فيه باتباعك كما قالوا لنؤمن

لربك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه وقرئ صحفاً منسورة بسكون الحاء والنون (كلا) * ويتأفوا *
ردع لهم عن تلك الجراءة (بل لا يخافون الآخرة) فذلك يعرضون عن التذكرة لامتناع أثناء الصحف

(كلا) رددع عن اعراضهم (انه) أى القرآن (تذكرة) وأى تذكرة (فمن شاء) أن يذكره (ذكره) وحاز بسببه سعادة الدارين (وما يذكرون) بمجرد مشيئتهم ﴿ ٢٦٧ ﴾ للذكر كما هو المفهوم من ظاهر قوله تعالى فمن شاء ذكره ونخافوا عقابه فؤمئوا ويطيعوا وحقيق بأن يغفر لهم ما سلف من كفرهم اذا آمنوا وأطاعوا والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلاته وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

﴿ سورة القيامة أرى بعون آية مكية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(لأقسم بيوم القيامة ولأقسم بالنفس الواوامة) في الآية مسائل (المسئلة الاولى) المفسرون ذكروا في لفظه لافي قوله لأقسم ثلاثة أوجه (الاول) انها صلة زائدة والمعنى أقسم بيوم القيامة وظنيره للتلاطم أهل الكتاب وقوله ما منعك أن لا تسجد فجارح من الله وهذا القول عندى ضعيف من وجوه (أولها) أن تجوز هذا يفضى الى الطعن في القرآن لان على هذا التقدير يجوز جعل النفي اثباتا والاثبات نفيا ويجوز به يفضى الى أن لا يبقى الاعتماد لاعلى اثباته ولا على نفيه (وثانيها) ان هذا الحرف انما يزداد في وسط الكلام لافي أوله فان قيل الكلام عليه من وجهين (الاول) لان سلم انها انما تزداد في وسط الكلام ألا ترى الى أمرى القيس كيف زادها في مستهل قصيدته وهى قوله لاويلك ابنة العامرى * لايدعى القوم أنى أفر

(الثانى) هب ان هذا الحرف لا يزداد في أول الكلام إلا أن القرآن كله كالسورة الواحدة لاتصال بعضها ببعض والدليل عليه أنه قد يذكر الشئ في سورة ثم يجيء جوابه في سورة أخرى كقوله تعالى وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون ثم جاء جوابه في سورة أخرى وهو قوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون واذا كان كذلك كان أول هذه السورة جاريا مجرى وسط الكلام (والجواب) عن الاول ان قوله لاويلك قسم على النفي وقوله لأقسم نفي للقسم وتشبيه أحد هما بالآخر غير جائز وانما قلنا ان قوله لأقسم نفي للقسم لانه على وزن قولنا لاقتل لا أضرب لأنصر ومعلوم أن ذلك يفيد النفي والدليل عليه انه لو حلف لا يقسم كان البرية ك القسم والحنث بفعل القسم فظهر أن البيت المذكور ليس من هذا الباب (وعن الثانى) أن القرآن كالسورة الواحدة في عدم التناقض فاما في أن يقرن بكل آية ما قرن بالآية الاخرى فذلك غير جائز لانه يلزم جواز أن يقرن بكل آيات حرف النفي الوارد في سائر الآيات وذلك يقتضى انقلاب كل آيات نفيا وانقلاب كل نفي اثباتا وانه لا يجوز (وثالثها) أن المراد من قولنا لا صلة انه لغو باطل يجب طرحه واسقاطه حتى ينظم الكلام ومعلوم ان وصف كلام الله تعالى بذلك لا يجوز (القول الثانى) للمفسرين في هذه الآية ما نقل عن الحسن انه قرأ لأقسم على أن اللام للاتداء وأقسم خبر مبتدا محذوف معناه لا نأقسم وبعضه انه في مصحف عثمان بغير ألف وانفقوا في قوله ولأقسم بالنفس الواوامة على لأقسم قال الحسن معنى الآية انى أقسم بيوم القيامة لشرورها ولأقسم بالنفس الواوامة لحساستها وطعن أبو عبيد في هذه القراءة

اذ لا تأثر لما يشته العبد وازار دته في أفعاله وقوله تعالى (الآن يشاء الله) استثناء مفرغ من أعم العمل أو من أعم الاحوال أى وما

يذكرون بعلة من العمل أو في حال من الاحوال إلا بأن يشاء الله أو حال أن يشاء الله ذلك وهو تصریح بأن أفعال العباد بمشيئة الله عز وجل وقرئ تذكرون على الخطاب الثقاتنا وقرئ هما مشددا (هو أهل القوى) أى حقيق بأن يتقى عقابه ويؤمن به ويطاع (وأهل المغفرة) حقيق بأن يغفر لمن آمن به وأطاعه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المدثر أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتب به مكية

﴿ سورة القيامة مكية وآياتها تسع لائون ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(لأقسم بيوم القيامة)

ادخل لا الثانية على فعل القسم شائع وفائدتها تأكيد القسم قالوا انها صلة مثلها في قوله تعالى للتلا يعلم أهل الكتاب وقيل هى للنفي لكن للنفي نفس الإقسام بل لنفي

ما ينبغي هو عنه من اعظام القسم به ونفخه كان معنى لا أقسم بل أنا الاعظمه بأسمى به حق اعظامه فانه حقيق
بأكثر من ذلك وأكثر وأما ما قيل من أن المعنى نفي الاقسام اوضح **٣٦٨** الأمر قد عرفت ما فيه في قوله

تعالى فلا أقسم بمواقع
النجوم وقيل ان لاني
ورد ذلك لم معهود قبل
القسم كأنهم أنكروا
البعث فقبل لأني ليس
الأمر كذلك ثم قبل
أقسم بيوم القيامة
كقولك لا والله ان البعث
حق وأنا ما كان في
الاقسام على تحقق البعث
يوم القيامة من الجلالة
ما الأمر يد عليه وقدم
تفصيله في سورة يس
وسورة الزخرف (ولا
أقسم بالنفس اللوامة)
أي بالنفس المتقية التي
تلوم النفوس يومئذ
على تقصيرهن في
التقوى ففيه طرف من
البراعة التي في القسم
السابق أو بالنفس التي
لا تزال تلوم نفسها وان
اجتهدت في الطاعات
أو بالنفس المصطنعة
اللائمة للنفس الامارة
وقيل بالجنس لما روي
أنه عليه الصلاة
والسلام قال ليس من
نفس برة ولا فاجرة
الا وتلوم نفسها يوم
القيامة ان علمت خيرا
قالت كيف لم أزد

وقال لو كان المراد هذا لقال لا أقسم لان العرب لا تقول لا فعل كذا وإنما يقولون
لا فعلن كذا الآن الواحدي حكى جواز ذلك عن سيبويه والفراء واعلم أن هذا الوجه
أيضا ضعيف لان هذه القراءة شاذة فذهب أن هذا الشاذ استمر فغا الوجه في القراءة المشهورة
النوارة ولا يمكن دفعها والالكان ذلك قدحا فثبت بالتواتر وأيضا فلا بد من ضمائر قسم
آخر لتكون هذه اللام جوابا عنه فيصير التقدير والله لا أقسم بيوم القيامة فيكون ذلك
قسما على قسم وأنه ركبك ولأنه يفضي إلى التسلسل (اقول الثالث) ان لفظة لا وردت
لنفي ثم ههنا احتمالان (الاول) انها وردت نفيا للكلام ذكر قبل القسم كأنهم أنكروا
البعث فقبل لا ليس الأمر على ما ذكرتم ثم قبل أقسم بيوم القيامة وهذا أيضا فيه اشكال
لان إعادة حرف النفي مرة أخرى في قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة مع أن المراد اما ذكره
تقدح في فصاحة الكلام (الاحتمال الثاني) أن لاههنا لنفي القسم كأنه قال لا أقسم
عليكم بذلك اليوم وتلك النفس ولكني أسألك غير مقسم وأنت تحب أن لا تجمع عظامك
اذا تفرقت بالموت فان كنت تحسب ذلك فاعلم اننا قد درون على أن نفعل ذلك وهذا القول
اختيار أبي مسلم وهو الاصح ويمكن تفرير هذا القول على وجوه آخر (أحدها) كأنه
تعالى يقول لا أقسم بهذه الاشياء على اثبات هذا المطلوب فان هذا المطلوب أعظم وأجل
من أن يقسم عليه بهذه الاشياء ويكون الغرض من هذا الكلام تعظيم القسم عليه وتقدير
شأنه (وثانيها) كأنه تعالى يقول لا أقسم بهذه الاشياء على اثبات هذا المطلوب فان اثباته
أظهر وأجلى وأقوى وأخرى من أن يحاول اثباته بمثل هذا القسم ثم قال بعده أيتعجب
الانسان أن ان تجمع عظامه أي كيف خطر به إليه هذا الخطا القاسد مع ظهور فساد
(وثالثها) أن يكون الغرض منه الاستعظام على سبيل الإنكار والتقدير لا أقسم بالقيامة
الأ أقسم بالنفس اللوامة على أن الحشر والتشريح حق (المسئلة الثانية) ذكروا في النفس
اللوامة وجوها (أحدها) قال ابن عباس ان كل نفس فانها تلوم نفسها يوم القيامة سواء
كانت برة أو فاجرة أما البرة فلاجل انهم لم يزد على طاعتها وأما الفاجرة فلاجل انهم لم
تشتغل بالتقوى وطعن بعضهم في هذا الوجه من وجوه (الاول) أن من يستحق الثواب
لا يجوز أن يلزم نفسه على ترك الزيادة لانه لو جاز منه لو لم نفسه على ذلك لجاز من غيره أن
يلومها عليه (الثاني) ان الانسان انما يلوم نفسه عند الضجيرة وضيق القلب وذلك لا يلبق
بأهل الجنة حال كونهم في الجنة ولأن المكلف يعلم انه لا مقدار من الطاعة الاو يمكن
الاتباع بما هو أزيد منه فلو كان ذلك موجبا للوم لامتص الانفسكك عنه وما كان
كذلك لا يكون مطلوب الحصول ولا يلزم على ترك تحصيله (والجواب) عن الكل أن
يحمل اللوم على معنى الزيادة وحينئذ تسقط هذه الاسئلة (وثانيها) أن النفس اللوامة هي
النفوس المتقية التي تلوم النفس العاصية يوم القيامة بسبب انها تركت التقوى (وثالثها)
انها هي النفوس الشريرة التي لا تزال تلوم نفسها وان اجتهدت في الطاعة وعن

وان علمت شرًا قالت لبيتي كنت قصرت ولا ينبغي ضعة فان هذا القدر من اللوم لا يكون **الحسن**
مبارا للاعظام بالاقسام وان صدر عن النفس المؤمنة المسبئة فكيف من الكافرة

الحسن أن المؤمن لا تراه إلا لأثما نفسه وأما الجاهل فإنه يكون راضيا بما هو فيه من الأحوال الخسيسة (ورابعها) أنها نفس آدم لم تزل تلوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة (وخامسها) المراد نفوس الاشقياء حين شاهدت أحوال القيامة وأحوالها فأنها تلوم نفسها على ما صدر عنها من المعاصي ونظيره قوله تعالى أن تقول نفس يا حسرتنا على ما فرطت (وسادسها) أن الإنسان خلق ملولا فأبى شئ طلبه إذا وجد له فحينئذ يلوم نفسه على أن لم يطلبه فلكثرة هذا العمل سمى بالنفس اللوامة ونظيره قوله تعالى أن الإنسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا وأعلم أن قوله لوامة بضم اللام عن التكرار والاعادة وكذا القول في لوام وكتاب وطرار (المسئلة الثالثة) أعلم أن في الآية إشكالات (أحدها) ما للنسبة بين القيامة وبين النفس اللوامة حتى جمع الله بينهما في القسم (وثانيها) المقسم عليه هو وقوع القيامة فيصير حاصله أنه تعالى أقسم بوقوع القيامة على وقوع القيامة (وثالثها) لم قال لا أقسم بيوم القيامة ولم يقل والقيامة كإفان في سائر السور والطور والذاريات والضحى (والجواب) عن الأول من وجوه (أحدها) أن أحوال القيامة عجيبة جدا ثم المقصود من إقامة القيامة إظهار أحوال النفوس اللوامة أعني سعادتها وشقاوتها فقد حصل بين القيامة والنفوس اللوامة هذه المناسبة الشديدة (وثانيها) أن القسم بالنفس اللوامة تنبيه على عجائب أحوال النفس على ما قال عليه الصلاة والسلام من عرف نفسه فقد عرف ربه ومن أحوالها العجيبة قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون وقوله أنا عرضنا الأمانة إلى قوله وحملها الإنسان وقال قائلون القسم وقع بالنفس اللوامة على معنى التعظيم لها من حيث أنها أبدا تستحق فعلها وجدها واجتهادها في طاعة الله وقال آخرون أنه تعالى أقسم بالقيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة وهذا على القراءة الشاذة التي رويناها عن الحسن فكانه تعالى قال أقسم بيوم القيامة تعظيما لها ولا أقسم بالنفس اللوامة تحقيرها لأن النفس اللوامة أمانة تكون كافر بالقيامة مع عظم أمرها وأما أن تكون مقصرة في العمل وعلى التقديرين فإنها تكون مستحقمة (وأما السؤال الثاني) فالجواب عنه ما ذكرنا من المحققين قالوا القسم بهذه الأشياء قسم ربها وخالقها في الحقيقة فكانه قيل أقسم رب القيامة على وقوع يوم القيامة (وأما السؤال الثالث) فجوابه أنه حيث أقسم قال والطور والذاريات وأما ههنا فإنه نفى كونه تعالى مقسما بهذه الأشياء فزال السؤال والله تعالى أعلم * قوله تعالى (أحسب الإنسان أن لن نجعم عظامه بلى قادر بن هلي أن نسوى بنيانه) فيه مسائل (المسئلة الأولى) ذكرنا في جواب القسم وجوها (أحدها) وهو قول الجمهور أنه محذوف على تقدير ليعبدن ويدل عليه أن نجعم عظامه (وثانيها) قال الحسن وقع القسم على قوله بلى قادر بن (وثالثها) وهو أقرب أن هذا ليس بقسم بل هو نفى القسم فلا يحتاج إلى الجواب فكانه تعالى يقول لا أقسم بكذا وكذا على شئ ولكني أسألك أن يحسب

المندرجة تحت الجنس وقيل بنفس آدم عليه السلام فإنها لا تزال تلوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة وجواب القسم ما دل عليه قوله تعالى (أحسب الإنسان أن لن نجعم عظامه) وهو ليعبدن والمراد بالإنسان الجنس والهمزة لانكار الواقع واستقباله وأن تخففة من الثقيلة وضمير الشأن الذي هو اسم المحذوف أي أحسب أن الشأن لن نجعم عظامه فإن ذلك حسبان باطل فانا نجمعها بعد تشتهها ورجوعها رما وورثانا مختلطا بالتراب وبعد ما سقتها الريح وطيرتها في أقطار الأرض والسموات

الانسان أن لن يجمع عظامه (المسئلة الثانية) المشهور ان المراد من الانسان انسان معين روى ان عدى بن أبى ربيعة ختن الاخنس بن شريق وهما اللذان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيهما اللهم اكفني شر جارى السوء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولو أومن بك كيف يجمع الله العظام فنزلت هذه الآية وقال ابن عباس يريد بالانسان ههنا أباجهل وقال جمع من الاصوليين بل المراد الانسان المكذب بالبعث على الاطلاق (المسئلة الثالثة) قرأ فتادة أن لن يجمع عظامه على البناء للمفعول والمعنى ان الكافر ظن ان العظام بعد تفرقها وصيرورتها ترايا واختلاط تلك الاجزاء بغيرها وبعدها نسفها الرياح وطيرتها في ابعاد الارض لا يمكن جمعها مرة أخرى وقال تعالى في جوابه بلى فهذه الكلمة أوجبت ما بعد النفي وهو الجمع فكانه قيل بلى يجمعها وفي قوله قادر بن وجهان (الاول) وهو المشهور انه حال من الضمير في يجمع أى يجمع العظام قادر بن على تأليف جميعها واعادتها الى التركيب الاول وهذا الوجه عندى فيه اشكال وهو ان الحال انما يحسن ذكره اذا أمكن وقوع ذلك الامر لاعلى تلك الحالة تقول رأيت زيدا راكباً لانه يمكن أن ترى زيدا غير راكب وههنا كونه تعالى جامعاً للعظام يستحيل وقوعه الا مع كونه قادراً فكان جملة حاله جارياً مجرى بيان الواضحات وانه غير جائز (والثاني) ان تقدير الآية كنه قادر بن على أن نسوى بنانه في الابتداء فوجب أن يبقى قادر بن على تلك التسوية في الانتهاء وقرئ قادرون أى ونحن قادرون وفي قوله على أن نسوى بنانه وجوه (أحدها) انه بن بالبنان على بقية الاعضاء أى تقدر على أن نسوى بنانه بعد صيرورته ترايا كما كان وتعميقه أن من قدر على الشئ في الابتداء قدر أيضاً عليه في الاعادة وانما خص البنان بالذكر لانه آخر ما يتم خلقه فكانه قيل تقدر على ضم سلاماته على صغرها واطاقتها بعضها الى بعض كما كانت أولاً من غير نقصان ولا تفاوت فكيف القول في كبار العظام (وثانيها) بلى قادر بن على أن نسوى بنانه أى يجمعها مع كفه صفيحة مستوية لا شقوق فيها كحف البعير فيعدم الارتفاق بالاعمال اللطيفة كالكتابة والحياطة وسائر الاعمال الطبيعية التي يستعان عليها بالاصابع والقول الاول أقرب الى الصواب * قوله تعالى (بل يريد الانسان ليفجراما) اعلم أن قوله بل يريد عطف على أيحسب فيجوز فيه أن يكون أيضاً استفهاماً كأنه استفهم عن شئ ثم استفهم عن شئ آخر ويجوز أن يكون إيجاباً كأنه استفهم أولاً ثم أتى بهذا الاخبار ثانياً وقوله ليفجراما مع قولان (الاول) أى ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان لا يزعجه عنه وعن سعيد بن جبيرة يقدم الذنب ويؤخر التوبة يقول سوف أتوب حتى يأتيه الموت على شر أحواله وأسوأ أعماله (القول الثاني) ليفجراما أى يكذب بما أمامه من البعث والحساب لان من كذب حقاً كان كاذباً وفاجراً والدليل عليه قوله يسأل أبا ن

في البحار وقيل ان عدى بن أبى ربيعة ختن الاخنس بن شريق وهما اللذان كان النبي عليه الصلاة والسلام يقول فيهما اللهم اكفني شر جارى السوء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك أو يجمع الله هذه العظام (بلى) أى يجمعها حال كوننا (قادر بن على أن نسوى بنانه) أى يجمع سلاماته ونضم بعضها الى بعض كما كانت مع صغرها واطاقتها فكيف بكبار العظام أو

يوم القيامة فقلتمنى يريد الانسان ليفجر أمامه أى ليكذب يوم القيامة وهو أمامه فهو يسأل أيا يوم القيامة أى متى يكون ذلك تكذيباً له * ثم قال (يسأل أيا يوم القيامة) أى يسأل سؤال متعنت مستبعد اقيام الساعة في قوله أيا يوم القيامة وأظنهم ويقولون متى هذا الوعد واعلم أن انكار البعث تارة يتولد من الشبهة وأخرى من الشهوة أمامن الشبهة فهو الذى حكاه الله تعالى بقوله أحسب الانسان أن لن نجعم عظامه ونقريره ان الانسان هو هذا البدن فإذا مات تفرقت أجزاء البدن واختلطت تلك الاجزاء بسائر أجزاء التراب وتفرقت في مشارق الارض ومغار فيها فكان تمييزها بعد ذلك عن غيرها محالاً فكان البعث محالاً واعلم ان هذه الشبهة ساقطة من وجهين (الاول) لانسلم ان الانسان هو هذا البدن فلا يجوز أن يقال انه شئ مدبر لهذا البدن فإذا فسد هذا البدن بقي هو حياً كما كان وحينئذ يكون الله تعالى قادراً على أن يرده الى أى بدن شاء وأراد وعلى هذا القول يسقط السؤال وفي الآية اشارة الى هذا لانه أقسم بالنفس الواوامة ثم قال أحسب الانسان أن لن نجعم عظامه وهو تصريح بالفرق بين النفس والبدن (الثاني) ان سلمنا ان الانسان هو هذا البدن فلم قلتم انه بعد تفرق أجزائه لا يمكن جمعه مرة أخرى وذلك لانه تعالى عالم بجميع الجزئيات فبكون علماً بالجزء الذى هو بدن زيد وبالجزء الذى هو بدن عمرو وهو تعالى قادر على كل الممكنات وذلك التركيب من الممكنات والالاموجد أولاً فيلزم أن يكون قادراً على تركيبها ومتى ثبت كونه تعالى علماً بجميع الجزئيات قادراً على جميع الممكنات لايق في المسئلة اشكال (وأما القسم الثاني) وهو انكار من أنكر المعاد بناء على الشهوة فهو الذى حكاه الله تعالى بقوله بل يريد الانسان ليفجر أمامه ومعناه ان الانسان الذى يبذل طبعه الى الاسترسال في الشهوات والاستكثار من اللذات لا يكاد يفكر بالحشر والنشر ويبحث الاموات لئلا يتغصص عليه هذه اللذات الجسمانية فيكون ألباً منكر التلك فاذل على سبيل الهزوء والسخرية أيا يوم القيامة * ثم انه تعالى ذكر علامات القيامة فقال (فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الانسان يومئذ أين المفر) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) اعلم أنه تعالى ذكر من علامات القيامة في هذا الموضع أموراً ثلاثة (أولها) قوله فاذا برق البصر فرى برق بكسر الراء وقحها قال الاخفش المكسورة في كلامهم أكثر والمفتوحة لغة أيضاً قال الزجاج برق بصره بكسر الراء يبرق برقاً اذا تحير والاصل فيه ان يكثر الانسان من النظر الى لمعان البرق فيؤثر ذلك في ناظره ثم يستعمل ذلك في كل حيرة وان لم يكن هناك نظر الى البرق كما قالوا قر بصره اذا فسد من النظر الى القمر ثم استعير في الحيرة وكذلك بعل الرجل في أمره أى تحير ودهش وأصله من قولهم بعلت المرأة اذا فاجأها زوجها فظفرت اليه وتحيرت وأما برق بفتح الراء فهو من البرق أى لمع من شدة شخصه وقرأ ابو السمال بلى بمعنى انفتح وانفج يقال بلى الباب وأبلقته وبلقته ففتحته (المسئلة الثانية)

على أن نسوى أصابعه
التي هي أطرافه وآخر
ما يتم به خلقه وقرئ
قادرين أى نحن قادرين
(بل يريد الانسان ليفجر
أمامه) عطف على
أحسب اما على انه
استفهام مثله أضرب
عن التوبيخ بذلك الى
التوبيخ بهذا وعلى انه
ايجاب انتقل اليه عن
الاستفهام أى بل يريد
ليدوم على فجوره فيما
بين يديه من الاوقات
وما يستقبله من الزمان
لا يرصو عنه) يسأل
أيا يوم القيامة) أى
متى يكون استبعادا أو
استهزاء (فاذا برق
البصر) أى تحير فربما
من برق الرجل اذا نظر
الى البرق فدهش بصره

اختلفوا في أن هذه الحالة متى تحصل فقبل عند الموت وقبل عند البعث وقبل عند رؤية
 جهنم فمن قال ان هذا يكون عند الموت قال ان البصر يبرق على معنى يشخص عند معاينة
 أسباب الموت والملائكة كما يوجد ذلك في كل واحد اذا قرب موته ومن مال الى هذا
 التأويل قال انهم انما سألوه عن يوم القيامة لكنه تعالى ذكر هذه الحالة الحادثة عند الموت
 والسبب فيه من وجهين (الاول) ان المنكر لما قال أيا يوم القياس على سبيل الاستهزاء
 فقبل له اذا برق البصر وقرب الموت زالت عنه الشكوك وتيقن حينئذ ان الذي كان عليه
 من انكار البعث والقيامة خطأ (الثاني) انه اذا قرب موته وبرق بصره تيقن ان انكار
 البعث لاجل طلب اللذات الدنيوية كان باطلا وأما من قال بأن ذلك انما يكون عند قيام
 القيامة قال لان السؤال انما كان عن يوم القيامة فوجب أن يقع الجواب بما يكون من
 خواصه وآثاره قال تعالى انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار (وثانيها) قوله وخسف
 القمر وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) يحتمل أن يكون المراد من خسوف القمر ذهاب
 ضوئه كما نفعله من حاله اذا خسف في الدنيا ويحتمل أن يكون المراد ذهابه بنفسه كقوله
 فخشفتها وبداره الارض (المسئلة الثانية) قرئ وخسف القمر على البناء للفعول
 (وثالثها) قوله وجمع الشمس والقمر وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكروا في كيفية الجمع
 وجوها (أحدها) انه تعالى قال لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر فإذا جاء وقت القيامة
 أدرك كل واحد منهما صاحبه واجتمعا (وثانيها) جمعا في ذهاب الضوء فهو كما يقال
 الشافعي يجمع ما بين كذا وكذا في حكم كذا (وثالثها) يجمعان أسودين مكورين كأنهما
 ثوران عقبران في النار وقيل يجمعان ثم ينفذان في البحر فهناك نار الله الكبرى واعلم أن
 هذه الوجوه التي ذكرناها في قوله وخسف القمر وجمع الشمس والقمر انما تستقيم على
 مذهب من يجعل برق البصر من علامات القيامة فالما من يجعل برق البصر من علامات
 الموت قال معنى وخسف القمر أي ذهب ضوء البصر عند الموت يقال حين خاسفة اذا
 فشت حتى غابت حدقتها في الرأس وأصلها من خسفت الارض اذا ساحت بما عليها
 وقوله وجمع الشمس والقمر كناية عن ذهاب الروح الى عالم الآخرة كان الآخرة كالشمس
 فانه يظهر فيها الغيبات ويتضح فيها المبهمات والروح كالقمر فانه كان القمر يقبل النور
 من الشمس فكذا الروح تقبل نور المعارف من عالم الآخرة ولانك ان تفسير هذه
 الآيات بعلامات القيامة أولى من تفسيرها بعلامات الموت وأشد مطابقة لها (المسئلة
 الثانية) قال القراء انما قال جهنم ولم يقل جمعت لان المراد انه جمع بينهما في زوال النور
 وذهاب الضوء وقال الكسائي المعنى جمع الثوران أو الضياء أن وقال أبو عبيدة القمر
 شارك الشمس في الجمع وهو مذكر فلا جرم غلب جانب التذكير في اللفظ قال القراء قلت
 لمن نصر هذا القول كيف تقولون الشمس جمع والقمر فقلت ما الفرق بين
 الموضوعين فرجع عن هذا القول (المسئلة الثالثة) طعن الملاحدة في الآية وقالوا

وقرئ يفتح الراء وهي
 لعنوا ومن البريق بمعنى
 لمع من شدة شخصه
 وقرئ بلى أى انفتح
 انفتح (وخسف القمر)
 أى ذهب ضوءه وقرئ
 على البناء للفعول (وجمع
 الشمس والقمر) بأن
 يطلعها الله تعالى
 من المغرب وقيل جمعا
 في ذهاب الضوء وقيل
 يجمعان أسودين
 مكورين كأنهما ثوران
 عقبران في النار وتذكير
 الفعل تقدمه وتغليب
 المعطوف (يقول
 الانسان يومئذ) أى
 يوم اذ تقع هذه الامور
 (أين القمر) أى الفرار
 بأسمائه وقرئ بالكسر
 أى موضع الفرار وقد
 جوز أن يكون هو أيضا

خسوف القمر لا يحصل حال اجتماع الشمس والقمر (والجواب) الله تعالى قادر على أن يجعل القمر منخسفاً سواء كانت الأرض متوسطة بينه وبين الشمس أو لم تكن والدليل عليهما الأجسام متماثلة فيصح على كل واحد منهما ما يصح على الآخر والله قادر على كل الممكنات فوجب أن يقدر على إزالة الضوء عن القمر في جميع الأحوال قوله تعالى (يقول الإنسان يومئذ أين المفر) أي يقول هذا الإنسان المنصكر للقيامه إذا عاين هذه الأحوال أين المفر والزيارة الشهيرة فتفتح الفاء وقرئ أيضاً بكسر الفاء والمفر فتفتح الفاء هو القرار قال الأخفش والزجاج المصدر من فعل يفعل مفتوح العين وهو قول جمهور أهل اللغة والمعنى أين الفرار وقول القائل أين الفرار يحتمل معنيين (أحدهما) أنه لا يرى علامات ممكنة الفرار فيقول حينئذ أين الفرار كما إذا أيس من وجدان زيد يقول أين زيد (والثاني) أن يكون المعنى أين الفرار أو ما المفر بكسر الفاء فهو والموضع فرغم بعض أهل اللغة أن المفر بفتح الفاء كما يكون اسماً للمصدر فقد يكون أيضاً اسماً للموضع والمفر بكسر الفاء كما يكون اسماً للموضع فقد يكون مصدراً ونظيره الرجوع * قوله تعالى (كلاً) وهو ردع عن طلب المفر (لاوزر) قال المبرد والزجاج أصل الوزر الجبل المنعّم يقال لكل ما ألتجأت إليه وتمسكت به وزر وأشد المبردة قول كعب بن مالك الناس آلت علينا فيك ليس لنا * الاسروف وأطراف القضاو زر

ومعنى الآية أنه لا شيء يقصمه به من أمر الله * ثم قال تعالى (إلى ربك يومئذ المستقر) وفيه وجهان (أحدهما) أن يكون المستقر بمعنى الاستقرار بمعنى أنهم لا يقدر أن يستقروا إلى غيره وينصبوا إلى غيره كما قال ابن ربك الرجعي وإلى الله المصير إلى الله تصير الأمور وأن إلى ربك المنتهى (الثاني) أن يكون المعنى إلى ربك مستقرهم أي موضع قرارهم من الجنة أو ناراً رأى مفوض ذلك إلى مشيئته من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار * قوله تعالى (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) بما قدم من عمل عمله وبما أخر من عمل لم يعمل أو بما قدم من ماله فصدق به وبما أخره فخلقه أو بما قدم من عمل الخير والشر وبما أخر من سنة حسنة أو سيئة فعمل بها بعده وعن مجاهد أنه مفسر بأول العمل وآخره ونظيره قوله فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه وقال وتكتب ما قدموا وآثارهم واعلم أن الأظهر أن هذا الاتباء يكون يوم القيامة عند العرض والمحاسبة ووزن الأعمال ويجوز أن يكون عند الموت وذلك أنه إذا مات بين له مقعده من الجنة والنار * قوله تعالى (بل الإنسان على نفسه بصيرة) أعلم أنه تعالى لما قال ينبأ الإنسان يومئذ بأعماله قال بل لا يحتاج إلى أن ينبئ غيره وذلك لأن نفسه شاهدة بكونه فاعلاً لتلك الأفعال مقدماً عليها ثم في قوله بصيرة وجهان (الأول) قال الأخفش جعله في نفسه بصيرة كما يقال فلان جود وكرم ففهمنا أن شأناً كذلك لأن الإنسان بضرورة عقله يعلم أن يقر به إلى الله ويشغله بطاعته وخدمته فهو السعادة وما يبعده عن طاعة الله ويشغله بالدنيا ولذا تنافهوا

مصدراً كالمراجع (كلاً) ردع من طلب المفر وتنبئ (لاوزر) لا فلجاً مستعار من الجبل وقبل كل ما ألتجأت إليه وتخلصت به فهو وزرك (إلى ربك يومئذ المستقر) أي إليه وحده استقرار العباد أو إلى حكمه استقرار أمرهم أو إلى مشيئته موضع قرارهم يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار (ينبأ الإنسان يومئذ) أي يخبر كل امرئ بآثاره أو فاجراً عند وزن الأعمال (بما قدم) أي عمل من عمل خيراً كان أو شراً فيثاب بالاول وبالعاقب بالثاني (وأخر) أي لم يعمل خيراً كان أو شراً

فهب انه بلسانه يروج ويزور ويرى الحق في صورة الباطل والباطل في صورة الحق لكنه بعقله السليم يعلم ان الذي هو عنده في ظاهره جيداً و ردى (والثاني) ان المراد جوارحه تشهد عليه بما عمل فهو شاهد على نفسه بشهاد جوارحه وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جببر ومقاتل وهو كقوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم وقوله وتكلمنا بأيديهم وتشهد بأرجلهم وقوله تشهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم فاماناً نثبت البصيرة فيحوز أن يكون لان المراد بالانسان ههنا جوارح الانسان كانه قبل بل جوارح الانسان على نفس الانسان بصيرة وقول أبو صبيدة هذه الهاء لاجل المبالغة كقوله رجل راوية وطاغية وعلامة واعلم انه تعالى ذكر في الآية الاولى أن الانسان يخبر يوم القيامة بأعماله ثم ذكر في هذه الآية أنه شاهد على نفسه بما عمل فقال الواحدى هذا يكون من صفة الكفار فانهم ينكرون ما عملوا فيختم الله على أفواههم وينطق جوارحهم * قوله تعالى (واوأتى معاذيره) للمفسرين فيه أقوال (الاول) قال الواحدى المعاذير جمع معذرة يقال معذرة ومعاذير ومعاذيرهم أذكار قال صاحب الكشف جمع المعاذير معاذر والمعاذير ليس جمع معذرة وانما هو اسم جمع لها ونحوه المنكر والمعنى ان الانسان وان اعذر عن نفسه وجادل عنها وانى بكل عذرو حجة فانه لا ينفعه ذلك لانه شاهد على نفسه (القول الثاني) قال الضحاك والسدي والفراء والمبرد والزجاج المعاذير الستور واحدتها معذارة قال المبردهى لغة يمانية قال صاحب الكشف ان صححت هذه الرواية فذاك مجاز من حيث ان السستر يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة عقوبة المذنب والمعنى على هذا القول انه وان أسبل الستر لخصي ما يعمل فان نفسه شاهدة عليه * قوله تعالى (لا تحرك به لسانك لتعجل به) فيه مسائل (المسئلة الاولى) زعم قوم من قدماء الروافض ان هذا القرآن قد غير وبدل وزيد فيه ونقص عنه واحتجوا عليه بأنه لا مناسبة بين هذه الآية وبين ما قبلها ولو كان هذا القريب من الله تعالى لما كان الامر كذلك واعلم ان في بيان المناسبة وجوهاً (اولها) يحتمل أن يكون الاستعجال المنهى عنه انما اتفق للرسل عليه السلام عند انزال هذه الآيات عليه فلا جرم نهى عن ذلك الاستعجال في هذا الوقت وقبل له لا تحرك به لسانك لتعجل به وهذا كان المدرس اذا كان يلقي على تلميذه شيئاً فآخذ التلميذ يلتفت يمينا وشمالاً فيقول المدرس في أثناء ذلك المدرس لا تلتفت يمينا وشمالاً ثم يعود الى المدرس فاذا انقضى ذلك المدرس مع هذا الكلام في أثناءه فن لم يعرف السبب يقول ان وقوع تلك الكلمة في أثناء ذلك المدرس غير مناسب لكن من عرف الواقعة علم أنه حسن الترتيب (وثانيها) انه تعالى نقل عن الكفار أنهم يحبون السعادة العاجلة وذلك هو قوله بل يريد الانسان ليفجر أمامه ثم بين ان التعجيل مذموم مطلقاً حتى التعجيل في أمور الدين فقال لا تحرك به لسانك لتعجل به وقال في آخر الآية كلاب يحبون العاجلة (وثالثها) انه تعالى قال بل الانسان على نفسه بصيرة واوأتى معاذيره فههنا كان الرسول صلى الله عليه وسلم يظهر

فيعاقب بالاول ويثاب بالثاني او بما قدم من حسنة أو سبئاً و بما أخر من سنة حسنة أو سبئاً فعمل بها بعده أو بما قدم من مال تصدق به في حياته و بما أخر فنفقه أو وقفه أو أوصى به أو بول عمله وآخره (بل الانسان على نفسه بصيرة) أى حجة بينة على نفسه شاهدة بما صدر عنه من الاعمال السيئة كما يعرب عنه كلمة على وما سياتى من الجملة الحالية وصفت بالبصارة مجازاً كما وصفت الآيات بالبصار في قوله تعالى فلما جاءتهم آياتنا مبصرة أو عين بصيرة والنساء للبالغة ومعنى بل الترقى أى يذلل الانسان بأعماله

التعجيل في القراءة مع جبريل وكان يجعل العذر فيه خوفاً للبيان فكانه قيل له انك اذا
 أتيت بهذا العذر لكنك تعلم ان الحفظ لا يحصل الا بتوفيق الله واعانتة فانك هذا
 التعجيل واعتمد على هداية الله تعالى وهذا هو المراد من قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به ان
 علينا جمعه وقرأته (ورابعها) كأنه تعالى قال يا محمد ان غرضك من هذا التعجيل ان
 تحفظه وتبلغه اليهم لكن لا حاجة الى هذا فان الانسان على نفسه بصيرة وهم بقلوبهم
 يعلمون ان الذي هم عليه من الكفر وعبادة الاوثان وانكار البعث منك باطل فاذا كان
 غرضك من هذا التعجيل ان تعرفهم فيجزم عليهم ثم ان هذه المعرفة حاصلة عندهم فحينئذ
 لم يبق لهذا التعجيل فائدة فلا حرج قال لا تحرك به لسانك (وخامسها) انه تعالى حكى عن
 الكافر انه يقول أين المفر ثم قال تعالى كلا لاؤزر الی ربك يومئذ المستقر فانكافر كأنه
 كان غر من الله تعالى الى غيره فقيل لمحمد انك في طلب حفظ القرآن تستعين بالتكرار
 وهذا استعانة منك بغير الله فانك هذه الطريقة واستعن في هذا الامر بالله فكانه قيل
 ان الكافر يفر من الله الى غيره وأما أنت وكن كالمضادلة فيجب أن تفر من غير الله الى الله
 وأن تستعين في كل الامور بالله حتى يحصل لك المقصود على ما قال ان علينا جمعه وقرأته
 وقال في سورة أخرى ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يفضى اليك وحبه وقول رب زدني علما
 أي لاتستن في طلب الحفظ بالتكرار بل اطلبه من الله تعالى (وسادسها) ما ذكره
 القفال وهو ان قوله لا تحرك به لسانك ليس خطاباً مع الرسول عليه السلام بل هو خطاب
 مع الانسان المذكور في قوله يبا الانسان يومئذ بما قدم وأخر وكان ذلك للانسان حال
 ما يبا بقبائح أفعاله وذلك بأن يعرض عليه كتابه فيقال له اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم
 عليك حسينا فاذا أخذ في القراءة تلجلج لسانه من شدة الخوف وسرعة القراءة فيقال لها
 لا تحرك به لسانك لتعجل به فانه يجب علينا بحكم الوعد أو بحكم الحكمة ان نجتمع أفعالنا
 عليك وان نقرأها عليك فاذا قرأناه عليك فأتبع قرآنه بالافراد بألك فعلت تلك الافعال
 ثم ان علينا بيان أمره وشرح مراتب عقوبته وحاصل الامر من تفسير هذه الآية ان
 المراد منها انه تعالى يقرأ على الكافر جميع أعماله على سبيل التفصيل وفيه أشد الوعيد
 في الدنيا وأشد التهويل في الآخرة ثم قال القفال هذا وجه حسن ليس في العقل
 ما يدفعه وان كانت الآثار غير واردة فيه (المسئلة الثانية) احتج من جوز الذنب على
 الانبياء عليهم السلام بهذه الآية فقال ان ذلك الاستعجال ان كان باذن الله تعالى فكيف
 نهاه عنه وان كان لا باذن الله تعالى فقد صدر الذنب عنه (الجواب) لعل ذلك الاستعجال
 كان مأذوناً فيه الى وقت النهي عنه ولا يبعد أن يكون الشيء مأذوناً فيه في وقت ثم يصير
 منهياً عنه في وقت آخر ولهذا السبب قلنا يجوز النسخ (المسئلة الثالثة) روى سعيد بن
 جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه حفظ التنزيل وكان
 اذا نزل عليه الوحي يحرك لسانه وشفتيه قبل فراغ جبريل من مخافته أن لا يحفظ فأ نزل تعالى

بل هو يومئذ عالم
 بتفاصيل أحواله شاهد
 على نفسه لان جوارحه
 تنطق بذلك وقوله تعالى
 (ولو أني معاذيره) أي
 وأوجه بكل معذرة يمكن
 أن يعتذر بها عن نفسه
 حال من المستكن في بصيرة
 أو من مرفوع نبأ أي هو
 بصيرة على نفسه تشهد
 عليه جوارحه وتقبل
 شهادتها ولو اعتذر بكل
 معذرة أو نبأ بأعماله
 ولو اعتذر بالخ والمعاذير
 اسم جمع للمعذرة كالمنابر
 اسم جمع للمكر وقيل هو
 جمع معذرو وهو الاستراي
 ولو ارى شي ستوره* كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا لقن الوحي

نازع جبريل عليه السلام القراءة ولم يصبر الى أن يتجها مسارعة الى الحفظ وخوفا من أن يغفل منه فامر عليه الصلاة والسلام بأن يستنصت له ملقيا اليه قلبه وسمعه حتى يقضى اليه الوحي ثم يقف به بالدراصة الى أن يرسخ فيه فقبل (لأنحرله) أي بالقرآن (لسانك) عند القاء الوحي (لتعجل به) أي لتأخذه على محلة مخافة أن يغفل منك (ان علينا جمعه) في صدرك بحيث لا يذهب عليك شيء من معانيه (وقرآته) أي اثبات قرآته في لسانك (فاذا قرأناه) أي اتصفنا بقرآته بلسان جبريل عليه السلام واسناد القراءة الى نون العظمة المبالغة في ايجاب الثاني (فاتبع قرآته) فكان مقبلا ولا تراسله (ثم ان علينا بيانه) أي بيان ما شكل عليك من معانيه واحكامه

لأنحرله لسانك أي بالوحي والتنزيل والقرآن وانما جاز هذا الاضمار وان لم يحمله ذكر لدلالة الحال عليه كما أضمر في قوله اننا أنزلناه في ليلة القدر ونظيره قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى بك وحيد وقوله لتعجل به أي لتعجل بأخذه * أما قوله تعالى (ان علينا جمعه وقرآنه) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) كلمة على الوجوب فقوله ان علينا يدل على أن ذلك كالواجب على الله تعالى أما على مذهبنا فذلك الوجوب بحكم الوعد وأما على قول المعتزلة فلان المقصود من البعثة لا يتم الا اذا كان الوحي محفوظا مبرا من التسيان فكان ذلك واجبا نظرا الى الحكمة (المسئلة الثانية) قوله ان علينا جمعه معناه علينا جمعه في صدرك وحفظك وقوله وقرآته فيه وجهان (أحدهما) ان المراد من القرآن القراءة وعلى هذا التقدير ففيه احتمالان (أحدهما) أن يكون المراد جبريل عليه السلام سعيده عليك حتى تحفظه (والثاني) أن يكون المراد اناس سقرئك بالجمد إلى أن تصير بحيث لا تنساه وهو المراد من قوله سقرئك فلا تنسى فعلى هذا الوجه الاول القاري جبريل وعلى الوجه الثاني القاري محمد صلى الله عليه وسلم (والوجه الثاني) أن يكون المراد من القرآن الجمع والتأليف من قولهم ما قرأت النافعة سلاقط أي ما جعت و بنت عمرو بن كلثوم لم تقرأ جنتنا وقد ذكرنا ذلك عند تفسير القراء فان قيل فعلى هذا الوجه يكون الجمع والقرآن واحدا فيلزم التكرار قلنا يحتمل أن يصحكون المراد من الجمع جمعه في نفسه ووجوده الخارجي ومن القرآن جمعه في ذهنه وحفظه وحيثما يتدفع التكرار * قوله تعالى (فاذا قرأناه فاتبع قرآته) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) جعل قراءة جبريل عليه السلام قرآته وهذا يدل على الشرف العظيم لجبريل عليه السلام ونظيره في حق محمد عليه السلام من يطع الرسول فقد أطاع الله (المسئلة الثانية) قال ابن عباس معناه فاذا قرأه جبريل فاتبع قرآته وفيه وجهان (الاول) قال قتادة فاتبع حلاله وحرامه (والثاني) فاتبع قرآته أي لا ينبغي أن تكون قرآته مقارنة لقراءة جبريل لكن يجب أن تسكت حتى يتم جبريل عليه السلام القراءة فاذا سكت جبريل فخذ أنت في القراءة وهذا الوجه اولي لانه عليه السلام أمر أن يدع القراءة ويستمع من جبريل عليه السلام حتى اذا فرغ جبريل من قرأه وليس هذا موضع الامر باتباع ما فيه من الحلال والحرام قال ابن عباس فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه جبريل بعد هذه الآية أطرق واستمع فاذا ذهب قرأه * قوله تعالى (ثم ان علينا بيانه) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) الآية تدل على انه عليه السلام كان يقرأ مع قراءة جبريل عليه السلام وكان يسأل في أثناء قرآته عن مشكلاته ومعانيه لغاية حرصه على العلم فنهى النبي عليه السلام عن الامر من جمعا ما عن القراءة مع قراءة جبريل فبقوله فاذا قرأناه فاتبع قرآته وأما عن القاء الاسئلة في البين فبقوله ثم ان علينا بيانه (المسئلة الثانية) احتج من جوز تأخير البيان عن وقت الخطاب بهذه الآية وأجاب أبو الحسين عنه من وجهين (الاول) ان ظاهر الآية يقتضي

وجوب تأخير البيان عن وقت الخطاب وأتم لا تقولون به (الثاني) ان عندنا الواجب ان
يقرب باللفظ اشعارا بأنه ليس المراد من اللفظ ما يقتضيه ظاهره فاما البيان التفصيلي فيجوز
تأخيره فحمل الآية على تأخير البيان التفصيلي وذكر الفعل وجهاننا وهو ان قوله ثم
ان علينا بيانه أي ثم ان أخبرك بأن علينا بيانه ونظيره قوله تعالى فك رقبة الى قوله ثم كان من
الذين آمنوا (والجواب) عن الاول ان اللفظ لا يقتضي وجوب تأخير البيان بل يقتضي
تأخير وجوب البيان وعندنا الامر كذلك لان وجوب البيان لا يتحقق الا عند الحاجة
(وعن الثاني) ان كلمة ثم دخلت على مطلق البيان فيتناول البيان المجمل والمفصل وأما
سؤال الفعل فضعيف أيضا لانه ترك لاظهار من غير دليل (المسئلة الثالثة) قوله تعالى
ثم ان علينا بيانه يدل على أن بيان المجمل واجب على الله تعالى أما عندنا فبالا وعدو الفصل
وأما عند المعتزلة فيالحكمة * قوله تعالى (كلا بل يحبون العاجلة وتذرون الآخرة)
وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشاف كلار دع رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن عادة العجلة وحث على الآناة والتوادة وقد بالغ في ذلك باتباعه قوله بل يحبون
العاجلة كما قال بل اتم بآي آدم لانكم خلقتهم من عجل وطبعتم عليه تعجلون في كل شيء
ومن ثم يحبون العاجلة وتذرون الآخرة وقال سائر المفسرين كلامه هنا حقا أي حقا
تحبون العاجلة وتذرون الآخرة والمعنى انهم يحبون الدنيا ويعملون لها و يتركون
الآخرة ويعرضون عنها (المسئلة الثانية) قرئ تحبون وتذرون بالتاء وفيه وجهان
(الاول) قال الفراء القرآن اذا نزل تعرضا لحال قوم فتارة يزل على سبيل المخاطبة لهم
وتارة يزل على سبيل المغيبة كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين اثم (الثاني)
قال أبو علي الفارسي الياء على ما تقدم من ذكر الانسان في قوله لا يحسب الانسان والمراد
منه الكثرة كقوله ان الانسان خلق هالوا والمعنى انهم يحبون ويذرون والتاء على قل لهم
بل تحبون وتذرون * قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة) قال الليث نضر اللون والشجر
والورق ينضر نضرة والنضرة النعمة والناضر الناعم والنضر الحسن من كل شيء ومنه
يقال لوان اذا كان مشرقا ناضرا فيقال أخضر ناضر وكذلك في جميع الالوان ومعناه
الذي يكون له بريق وكذلك يقال شجر ناضر وروض ناضر ومنه قوله عليه السلام ناضر
الله عبد اسم مقالتي فوهاها الحديث أ كنه الرواة رواه بالتخفيف وروى عكرمة عن
الاصمعي فيه التشديد وألفاظ المفسرين مختلفة في تفسير الناضر ومعناها واحد قالوا
مسرورة ناعمة مضئنة مسرة مشرفة بهجة وقال الزجاج نضرت بجمع الجنسية كما قال
نعرف في وجوههم نضرة النعيم * قوله تعالى (الى ربها ناظرة) اعلم ان جمهور أهل السنة
يتسكون بهذه الآية في اثبات ان المؤمنين يرون الله تعالى يوم القيامة أما المعتزلة فلم
ههنا مقامان (أحدهما) بيان أن ظاهره لا يدل على رؤية الله تعالى (والثاني) بيان
الأويل (أما المقام الاول) فقالوا النظر المقرون بحرف الى ليس امملا لرؤية بل مقدمة

(كلا) ردع له عليه
الصلاة والسلام عن
عادة العجلة وترغب له
في الآناة واكد ذلك
بقوله تعالى (بل تحبون
العاجلة وتذرون الآخرة)
على تعميم الخطاب لكل
أى بل اتم بآي آدم
لما خلقتم من عجل وجبلتم
عليه تعجلون في كل شيء
ولذلك تحبون العاجلة
وتذرون الآخرة وقبل
كلار دع الانسان عن
الاعتزاز بالعاجل فيكون
جمع الضمير في الفعلين
باعتبار معنى الجنس
وبوئيد قراءة الفعلين
على صيغة الغيبة (وجوه
يومئذ ناضرة) أى
وجوه كثيرة وهى وجوه
المؤمنين المخلصين يوم
اذ تقوم القيامة

الرؤية وهي تغليب الحدقة نحو المرقى التماسا لرؤيته ونظر العين بالنسبة الى الرؤية كمنظر القلب بالنسبة الى المعرفة وكالاصفاء بالنسبة الى السماع فكما ان نظار القلب مقدمة للمعرفة والاصفاء مقدمة للسمع فكذا انظر العين مقدمة للرؤية قالوا والذي يدل على ان النظر ليس اسما للرؤية وجوه (الاول) قوله تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون أثبت النظر حال عدم الرؤية فدل على أن النظر غير الرؤية (والثاني) ان النظر يوصف بما لا توصف به الرؤية يقال نظر اليه نظر اشزرا ونظر غضبان ونظر راض وكل ذلك لاجل ان حركة الحدقة تدل على هذه الاحوال ولا توصف الرؤية بشيء من ذلك فلا يقال رآه شزرا وراه رؤية غضبان أو رؤية راض (الثالث) يقال انظر اليه حتى تراه ونظرت اليه فرأيتة وهذا يفيد كون الرؤية غاية للنظر وذلك يوجب الفرق بين النظر والرؤية (الرابع) يقال دور فلان متناظرة أى متقابلة فسمى النظر حاصل ههنا ومسمى الرؤية غير حاصل (الخامس) قول الشاعر

ونجوه ناظرات يوم بدر * الى الرحمن تنظر الخلاصا

أثبت النظر المقرون بحرف الى مع ان الرؤية ما كانت حاصلة (السادس) احتج أبو على الفارسي على ان النظر ليس عبارة عن الرؤية التي هي ادراك البصر بل هو عبارة عن تغليب الحدقة نحو الوجهة التي فيها الشيء الذي يراه رؤيته بقول الشاعر

فبأي هل يجزى بـكـفـي بـكـفـي * مرارا وانفاسي اليك الزافر

واني متى أشرف على الجانب الذي * به أنت من بين الجوانب ناظر

قال فلو كان النظر عبارة عن الرؤية لما طلب الجزاء عليه لان المحب لم يطلب الثواب على رؤية المحبوب فان ذلك من أعظم مطالبه قال ويدل على ذلك أيضا قول الآخر ونظرة ذى شجن وامق * اذا ما الر كائب جا وزن ميلا

والمراد منه تغليب الحدقة نحو الجانب الذي فيه المحبوب فعلمنا بهذه الوجوه ان النظر المقرون بحرف الى ليس اسما للرؤية (السابع) أن قوله الى ر بها ناظرة معناه انها تنظر الى ر بها خاصة ولا تنظر الى غيره وهذا معنى تقديم المفعول الاترى الى قوله الى ر بك يومئذ المستقر الى ر بك يومئذ المساق الا ان الله تصير الامور واليه ترجعون والى الله العصير عليه توكلت واليه أُنِيب كيف دل فيها التقديم على معنى الاختصاص ومعلوم انهم ينظرون الى الأشياء لا يحيط بها الحصر ولا تدخل تحت العدد في موقف القيامة فان المؤمنين نظارة ذلك اليوم لانهم الآمنون الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فلما دلت الآية على أن النظر ليس الا الى الله ودل العقل على انهم يرون غير الله ههنا ان المراد من النظر الى الله ليس هو الرؤية (الثامن) قال تعالى ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولو قال لا يراهم كفر فلان النظر ولم ينف الرؤية دل على المغايرة فثبت بهذه الوجوه ان النظر المذكور في هذه الآية ليس هو الرؤية (المقام الثاني) في بيان التأويل المفصل وهو من وجهين

متهللة يشاهد عليها
نضرة التميم على أن
وجوه مبتدأ وناظرة
خبره ويومئذ منصوب
بناظرة وناظرة في قوله
تعالى (الى ر بها
ناظرة) خبر ثان للتدأ
أونعت لناظرة والى
ر بها متعلق بناظرة
وصحة وقوع التكرار
مبتدأ لان المقام مقام
تفصيل لاعلى أن
ناظرة صفة لوجوه
والخبر ناظرة كما قيل
لما هو المشهور من أن
حق الصفة أن تكون
معلومة الانساب الى
الموصوف عند السامع
وحيث لم يكن ثبوت
النضرة للوجوه كذلك
فحقه أن يخبر به ومعنى
كونها ناظرة الى ر بها
أنها تراه تعالى مستقرقة
في مطالعة

(الاول) أن يكون النظر بمعنى المتظار أى أولئك الاقرباء ينتظرون ثواب الله وهو كقول القائل انما أنظر الى فلان في حاجتي والمراد أنتظر نجاحها من جهته وقال تعالى فنظاره يوم يرجع الرسولون وقال وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة لا يقسال النظر المة ون يحرف الى غير مستعمل في معنى الانتظار لان الانتظار غم وألم وهو لا يليق باهل السعادة يوم القيامة لاننا نقول (الجواب) عن الاول من وجهين (الاول) النظر المقرون بحرف الى قد يستعمل بمعنى الانتظار والتوقع والدليل عليه انه يقال أنا الى فلان ناظر ما يضمن في والمراد منه التوقع والرجاء وقال الشاعر

واذا نظرت اليك من ملك * والبحر دونك زدتنى نهما

وتحقيق الكلام فيه أن قولهم في الانتظار نظرت بغير صلة قائما ذلك في الانتظار لمجئ الانسان بنفسه فاما اذا كان منتظرا لرفده ومعونته فقد يقال فيه نظرت اليه كقول الرجل وانما نظرتى الى الله ثم اليك وقد يقول ذلك من لا يهيم ويقول الاعمى في مثل هذا المعنى عيني شاخصة اليك ثم ان سلنا ذلك لكن لانسلم ان المراد من الى ههنا حرف التعدى بل هو واحد الآلة والمعنى وجوه يومئذ ناضرة نعمدة بهامنتظرة (وأما السؤال الثاني) وهو ان الانتظار غم وألم فجوابه ان المنتظر اذا كان فيما ينتظره على يقين من الوصول اليه فإنه يكون في أعظم اللذات (التأويل الثاني) أن يضمر المضاف والمعنى الى ثواب بها نظرة قالوا وانما صرنا الى هذا التأويل لانه لما دلت الدلائل السمعية والعقلية على أنه تعالى تمتع برؤيته وجب المصير الى التأويل ولقائل أن يقول فهذه الآية تدل أيضا على ان النظر ليس عبارة عن قلب الحدة لانه تعالى قال لا ينظر اليهم وليس المراد انه تعالى لا يقلب الحدة الى جهتهم فان قلنا المراد انه لا ينظر اليهم نظر الرحمة كان ذلك جوابا عما قالوا (التأويل الثالث) أن يكون معنى الى بها نظرة أنها الانسأل ولا ترغب الا الى الله وهو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام اعبد الله كأنك تراه فأهل القياسمة لشدة تضرعهم اليهم وانقطاع أطعاعهم عن غيره صاروا كأنهم ينتظرون اليه (الجواب) قوله ليس النظر عبارة عن الرؤية قلنا ههنا مقامان (الاول) أن نقيم الدلالة على ان النظر هو الرؤية من وجهين (الاول) ما حكى الله تعالى عن موسى عليه السلام وهو قوله أنظر اليك فلو كان النظر عبارة عن قلب الحدة الى جانب المرئ لاقتضت الآية أن موسى عليه السلام أثبت لله تعالى جهة ومكانا وذلك محال (الثاني) أنه جعل النظر أمرا مرتبا على الارادة فيكون النظر متأخرا عن الارادة وقلب الحدة غير متأخر عن الارادة فوجب أن لا يكون النظر عبارة عن قلب الحدة الى جانب المرئ (المقام الثاني) وهو الاقرب الى الصواب سلنا ان النظر عبارة عن قلب الحدة نحو المرئ المتماسا لرؤيته لكننا نقول لما تضرع على حقيقته وجب حمله على مسيبه وهو الرؤية اطلاقا لاسم السبب على المسبب وحمله على الرؤية أولى من حمله على الانتظار لان قلب

جأله بحيث تغفل عما
سواء وشاهده تعالى
بلا كيف ولا على جهة
وليس هذا في جميع
الاحوال حتى يناسبه
نظرها الى غيره وقيل
منتظرة انعاما ودوران
الانتظار لا يسند الى
الوجه وتفسيره بالجملة
خلاف الظاهر وان
المستعمل بمعناه لا يعدى
بالى (وجوده يومئذ
باسرة) شديدة العبوس
وهى وجوه الكفرة
(تظن) يتوقع أربابها
(أن يفعل بها فقرة)
داهية عظيمة تقسم
فقار الظاهر (كلا)
ردع عن ايثارا العاجلة
على الآخرة أى ارتدوها
عن ذلك وتذهبوا لما بين
أيديكم من الموت الذى
يقطع عنده ما ينسكم

الحكمة كالسبب للروية ولا تعلق بينهما وبين الانتظار فكان حله على الروية أولى من حله على الانتظار أما قوله انظر جاء بمعنى الانتظار فلاننا في الجواب مقامان (الاول) ان النظر الوارد بمعنى الانتظار كثير في القرآن ولكنه لم يقرن البتة بحرف الى كقوله تعالى انظرونا نقبس من نوركم وقوله هل ينظرون الا نأوليه هل ينظرون الا ان يأتيهم الله والذي تدعي ان النظر المقرون بحرف الى المعنى الى الوجوه ليس الا بمعنى الروية والدليل عليه ان وروده بمعنى الروية أو بالحق الذي يستغيب الروية ظاهر فوجب أن لا يرد بمعنى الانتظار دفعا للاشتراك وأما قول الشاعر

وجوه ناظرات يوم بدر * الى الرحمن تنظر الخلاصا

فلنا هذا الشعر موضوع والرواية الصحيحة

وجوه ناظرات يوم بكر * الى الرحمن تنظر الخلاصا

والمراد من هذا الرحمن مسئلة الكذاب لانهم كانوا يسئونه رجن الائمة فأصحابه كانوا ينظرون اليه ويتوقفون منه التخليص من الاعداء وأما قول الشاعر

واذا نظرت اليك من ملك * (فالجواب) ان قوله واذا نظرت اليك لا يمكن أن يكون

المراد منه الانتظار لان مجرد الانتظار لا يستتبع العطية بل المراد من قوله واذا نظرت

اليك واذا سألتك لان النظر الى الانسان مقدمة للكلمة فجاز التعبير عنه به * قوله كلمة الى

ههنا ليس المراد منه حرف التعدى بل واحد الآلاء قلنا ان الى على هذا القول تكون

اسما للماهية التي يصدق عليها أنها نعمة فعلى هذا يمكن في تحقق معنى هذه اللفظة أى

جزء فرض من أجزاء النعمة وان كان في غاية الصلابة والحفارة وأهل الثواب يكونون

في جميع مواقف القيامة في النعم العظيمة المتكاملة ومن كان حاله كذلك كيف يمكن ان

يشعر بأنه يكون في توقع الشيء الذي يطلق عليه اسم النعمة ومثال هذا أن يشعر سلطان

الارض بأنه سيمر حاله في العظمة والقوة بعد سنة بحيث تكون متوقفا لحصول اللقمة

الواحدة من الحبز والقطرة الواحدة من الماء وكما ان ذلك فاسد من القول فكذلك هذا

(المقام الثاني) هب أن النظر المعنى بحرف الى المقرون بالوجوه جاء في اللغة بمعنى

الانتظار لكن لا يمكن حل هذه الآية عليه لان لذة الانتظار مع يقين الوقوع كانت

حاصلة في الدنيا فلا بد وان يحصل في الآخرة شيء أزيد منه حتى يحسن ذكره في معرض

الترغيب في الآخرة ولا يجوز أن يكون ذلك هو قرب الحصول لان ذلك معلوم بالعقل فبطل

ما ذكره من التأويل (وأما التأويل الثاني) وهو أن المراد الى ثواب ربها ناظرة فهذا

تركنا ظاهر وقولهم انما صرنا اليه لقيام الدلائل العقلية والنقلية على أن الله لا يرى قلنا

يبتنى في الكتب العقلية ضعف تلك الوجوه فلا حاجة ههنا الى ذكرها والله أعلم * قوله

تعالى (وجوه يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة) الباسر الشديد العيوس والباسل

أشد منه ولكنه غالب في الشجاع اذا أشد كواحه والمعنى انها عابسة كالخلة قد أطلت

وبين العاجلة من العلاقة

(اذا بلغت التراقي) أى

بلغت النفس أعلى

الصدر وهي العظام

المكتنفة لشرة البحر

عن يمين وشمال (وقيل

من راق) أى قال من

حضر صاحبها من يرقبه

ويجبه عما هو فيه من

الرقية وقيل هو من كلام

ملائكة الموت أياكم يرق

بروحه ملائكة الرحمة

أو ملائكة العذاب من

الرقى (وظن أنه الفراق)

وأيقن المختصر أن ما

نزل به الفراق من الدنيا

ونعيمها (والثقت الساق

بالساق) والثقت ساقه

بساقه والنوت عليها

عند حلول الموت وقيل

هماشة فراق الدنيا

وشدة اقبال الآخرة

ألوانها وهدمت آثار السرور والنعمة منها لما أدركها من الشقاء والبأس من رحمة الله
ولما سودها الله حين ميز الله أهل الجنة والنار وقد تقدم تفسير البسور عند قوله عبس
وبسر وإنما كانت بهذه الصفة لأنها قد أغتت أن العذاب نازل بها وهو قوله قطران أن
يفعل بها فاقرة والظن ههنا بمعنى اليقين هكذا قاله المفسرون وعندى الزاظر أعاد ذكر
ههنا على سبيل التذكير كأنه قيل إذا شاهدوا تلك الأحوال حصل فيهم ظن أن القيامة
حق وأما الفاقرة فقال أبو عبيدة الفاقرة الداهية وهو اسم للوسم الذي يقر به على
الأنف قال الأصمعي الفقرا أن يحزانف البعير حتى يخلص إلى العظم أو قريب منه ثم يجعل
فيه خشبة يجر البعير بها ومنه قيل علت به الفاقرة قال المبرد الفاقرة داهية تنكسر الظاهر
وأصلها من الفقرة والفقارة كأن الفاقرة داهية تنكسر فقار الظاهر وقال ابن قتيبة
يقال فقرت الرجل كإقبال رأسه وبطنته فهو مفقور واعلم أن من المفسرين من فسر
الفاقرة بأنواع العذاب في النار وفسرها الكلبي فقال الفاقرة هي أن تحجب عن رؤية ربها
ولا تنظر إليه * قوله تعالى (كلا) قال الزجاج كلاردع عن إشار الدنيا على الآخرة كأنه
قيل لما عرفتم صفة سعادة السعداء وشقاوة الأشقياء في الآخرة وعلمتم أنه لا نسبة لها إلى
الدنيا فارتدوها من إشار الدنيا على الآخرة وتنبهوا على ما بين أيديكم من الموت الذي
عنده تنقطع العاجلة عنكم وتذلقون إلى الآجلة التي تبثون فيها تخلدن وقال آخرون
كلا أي حتما إذا بلغت التراقي كان كذا وكذا والمقصود أنه لما بين تعظيم أحوال
الآخرة بين أن الدنيا لا بد فيها من الانتهاء والنفاذ والوصول إلى تجرع مرارة الموت
وقال مقاتل كلا أي لا يؤمن الكافر بما ذكر من أمر القيامة ولكنه لا يمكنه أن يدفع أنه
لا بد من الموت ومن تجرع آلامها وتحمل آفاتهما ثم أنه تعالى وصف تلك الحالة التي تغارق
الروح فيها الجسد * فقال (إذا بلغت التراقي) وفيه مسئلتان (المسئلة الأولى) المراد إذا
بلغت النفس أو الروح أخبر عما يجزله ذكر لعلم المخاطب بذلك كذوله تأثراته والتراقي
جمع زرقوة وهي عظم وصل بين ثغرة العنق والعاتق من الجانبين واعلم أنه يمكن بلوغ النفس
التراقي عن القرب من الموت ومنه قول دريد بن الصمة .

ورب عظمية دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

ونظيره قوله تعالى حتى إذا بلغت الحلقوم (المسئلة الثانية) قال بعض الطائعتين أن
النفس إنما تصل إلى التراقي بعد مفارقتها عن القلب ومثي فارقت النفس القلب حصل
الموت لا بحالة والآتية تدل على أن عند بلوغها التراقي تبقى الحياة حتى يقال فيه من راق
وحتى تلف الساق بالساق (والجواب) المراد من قوله حتى إذا بلغت التراقي أي إذا
حصل القرب من تلك الحالة * قوله تعالى (وقيل من راق) وفيه مسئلتان (المسئلة
الأولى) في راق وجهان (الأول) أن يكون من الرقية يقال رقا رقيه رقية إذا عوده بما
يشفيه كما يقال بسم الله أرقبك وقائل هذا القول على هذا الوجه هم الذين يكونون

وقيل هما ساقاه حين
تلفان في كفانه (إلى ربك
بومئذ المساق) أي إلى الله
والى حكمه يساق لآلى
غيره (فلا صدق) ما يجب
تصديقه من الرسول
عليه الصلاة والسلام
والقرآن الذي نزل عليه
أو فلا صدق ماله ولا زكاه
(ولا صلى) ما فرض
عليه والضمير فيهما
للإنسان المدكوري قوله
تعالى أحسب الإنسان
وفيه دلالة على أن الكفار
مخاطبون بالفروع في حق
المواخذة كما مر (والكن
كذب) ما ذكر من الرسول
والقرآن (وتولى)
عن الطاعة (ثم ذهب
إلى أهله يتخلى) بنسبة
افتقاراً بذلك

حول الانسان المشرف على الموت ثم هذا الاستفهام يحتمل أن يكون بمعنى الطلب كما أنهم طلبوا له طبيباً يشفيه وراقياً يرقيه ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الإنكار كما يقول القائل عند اليأس من الذي يقدر أن يرقى هذا الانسان المشرف على الموت (الوجه الثاني) أن يكون قوله من راق من رقى يرقى رقباً ومنه قوله تعالى وإن نؤمن لرقبك وعلى هذا الوجه يكون قائل هذا القول هم الملائكة قال ابن عباس إن الملائكة يكرهون القرب من الكافر فيقول ملك الموت من يرقى بهذا الكافر وقال الكلبي يحضر العبد عند الموت سبعة أملاك من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب مع ملك الموت فإذا بلغت نفس العبد التراقي نظر بعضهم إلى بعض أيهم يرقى بروحه إلى السماء فهو قوله من راق (المسئلة الثانية) قال الواحدي إن اظهار النون عند حروف الفم لحن فلا يجوز اظهار نون من في قوله من راق وروى حفص عن عاصم اظهار النون في قوله من راق وبل ران قال أبو علي الفارسي ولا يعرف وجه ذلك قال الواحدي والوجه أن يقال قصد الوقف على من وبل فأظهرها ثم ابتدأ بما بعدهما وهذا غير مرهني من القراءة * قوله تعالى (وظن أنهما افراق) قال المفسرون المراد أنه يقن بفارقة الدنيا وأعلم أنما سمى اليقين ههنا بالظن لأن الانسان ما دام بقي روحه متعلقاً ببدنه فإنه يطمع في الحياة لشدة حبه لهذه الحياة العاجلة على ما قال كلاب بن محبوب العاجلة ولا يقطع رجاءه عنها فلا يحصل له يقين الموت بل الظن الغالب مع رجاء الحياة أو علمه سماء بالظن على سبيل التهمك وأعلم أن الآية دالة على أن الروح جوهر قائم بنفسه باق بعد موت البدن لأنه تعالى سمى الموت فراقا والفرق انما يكون لو كانت الروح باقية فالفرق والواصل صفة والصفة تستدعي وجود الموصوف * ثم قال (والتفت الساق بالساق) الالتفاف هو الاجتماع كقوله تعالى جئنا بكم لقيفا وفي الساق قولان (القول الاول) انه الامر الشديد قال أهل المعاني لان الانسان اذا ذهمت شدة شراها عن ساقه فقبل الامر الشديد ساق وتقول العرب قامت الحرب على ساق أي اشتدت قال الجعدي أخو الحرب ان عضت به الحرب عضها * وان شمرت عن ساقها الحرب شمرأ ثم قال والمراد بقوله التفت الساق بالساق أي التفت شدة مفارقة الدنيا ولذاتها وشدة الذهاب أو التفت شدة ترك الاهل وترك الولد وترك المال وترك الجاه وشدة شناعة الاعداء وغم الاولياء وبالجملة فالشدائد هناك كثيرة كشدة الذهاب إلى الآخرة والقدوم على الله أو التفت شدة ترك الاحباب والاولياء وشدة الذهاب إلى دار الغربة (والقول الثاني) ان المراد من الساق هذا العضو المخصوص ثم ذكروا على هذا القول وجوها (أحدها) قال الشعبي وقتادة هماساقه عند الموت أمارأيته في التزع كيف يضرب بأحدى رجله على الأخرى (والثاني) قال الحسن وسعيد بن المسيب هماساقه اذا التفتا إلى الكفن (والثالث) انه اذا مات يبيت ساقه والتصقت احدهما بالأخرى * ثم

من المطافئ المتخبر بمد خطاه فيكون أصله يتعطأ أو من المطا وهو الظاهر فانه يلويه (أولى لك فأولى) أي ويل لك وأصله أولك الله ما تكره واللام من به كافي ردف لكم أو أولى لك الهلاك وقيل هو أفضل من الويل بعد القلب كأدنى من دون أو فعل من أكل يؤل بمعنى عقاب النار (ثم أولى لك فأولى) أي يتكرر عليه ذلك مرة بعد أخرى (أحبب الانسان أن يترك سدى) أي يتخلى بهملاً فلا يكلف ولا يهزى وقيل أن يترك في قبره ولا يبعث وقوله تعالى (الم يلدنطفة من منى يعني) الخ استئناف

قال (الى ربك يومئذ المساق) المساق مصدر من ساق يسوق كالقال من قال يقول ثم فيه وجهان (أحدهما) أن يكون المراد ان المسوق اليه هو الرب (والثاني) أن يكون المراد ان السائق في ذلك اليوم هو الرب أي سوق هو لا مفوض اليه * قوله تعالى (فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى أهله يتطلى) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) انه تعالى شرح كيفية عمله فيما يتعلق بأصول الدين وبفروعه وفيما يتعلق بدينه أما ما يتعلق بأصول الدين فهو انه ما صدق بالدين ولكنه كذب به وأما ما يتعلق بفروع الدين فهو انه ما صلى ولكنه تولى وأعرض وأما ما يتعلق بدينه فهو انه ذهب الى أهله يتطلى وينتحر ويختال في مشيته واعلم ان الآية دالة على ان الكافر يستحق الذم والعقاب بترك الصلاة كما يستحقهما بترك الايمان (المسئلة الثانية) قوله فلا صدق حكاية عن فيه قولان (الاول) انه كتابة عن الانسان في قوله أي حسب الانسان أن لن نجتمع عظامه ألا ترى الى قوله أي حسب الانسان أن يتكلى سدى وهو معطوف على قوله يسأل إيان يوم القيامة (والقول الثاني) ان الآية نزلت في أبي جهل (المسئلة الثانية) في تطلى قولان (أحدهما) ان أصله يتطط أي يتدلان المتجتر بمد خطاه فقلت الطاء فيه باء كقيل في تقضى أصله تقضض (والثاني) من المطا وهو الظاهر لانه يلو به وفي الحديث اذا مشيت امنى المطيط أي مشية المتجتر (المسئلة الرابعة) قال أهل العربية لاهنا في موضع لم فقوله فلا صدق ولا صلى أي لم يصدق ولم يصل وهو كقوله فلا تفهم العقبة أي لم يفهم وكذلك ما روى في الحديث أرايت من لا أكل ولا شرب ولا استهل قال الكسائي لم أر العرب قالت في مثل هذا كلمة وحدها حتى تتبعها بأخرى اما مصرحا أو مقذرا اما المصرح فلا يقراون لاعتدائه خارج حتى يقولوا ولا فلان ولا يقولون مررت برجل لا يحسن حتى يقولوا ولا يجمل وأما المقدر فهو كقوله فلا تفهم العقبة ثم اعترض الكلام فقال وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو أطمع وكان التقدير لا فك رقبة ولا أطمع مسكينا فاكتفى به مرة واحدة ومنهم من قال التقدير في قوله فلا تفهم أي فلا تفهمهم ولا تفهمهم * قوله تعالى (أول لك فأول ثم أول لك فأول) قال قتادة والكبي ومقاتل أخذر رسول الله صلى الله عليه وسلم يبدى أبي جهل ثم قال أول لك فأول ثم أول لك فأول توعد فقال أبو جهل بأي شيء تهددني لانتستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئا واتى لاهرا أهل هذا الوادي ثم انسل ذاهبا فانزل الله تعالى كما قال له الرسول عليه السلام ومعنى قوله أول لك بمعنى بل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكرهه قال القاضي المعنى بعدالك فبعدا في أمر دنياك وبعدالك فبعدا في أمر اخراك وقال آخرون المعنى الويل لك مرة بعد مرة قال القفال هذا يحتمل وجوها (أحدها) انه وعيد مبتدأ من الله للكافر (والثاني) انه شيء قاله النبي صلى الله عليه وسلم لعدو بني نكره عدو الله امرته عند نفسه فانزل الله تعالى مثل ذلك (والثالث) أن يكون ذلك أمرا من الله لنبيه بأن يقولها لعدو الله فيكون المعنى ثم ذهب الى أهله يتطلى قتل له يا محمد أول لك فأول

وارد لا بطل الحسبان
المذكور فان مداره لما
كان استبعادهم للاعادة
استدل على تحقها ببدء
الخلق (ثم كان علة)
أي بقدره الله تعالى لقوله
تعالى ثم خلقنا النطفة مخلقة
(فخلق) أي فقدر بان
جعلها مضخة مخلقة
(فسوى) فعدل وكل
نشأته (فجعل منه)
من الانسان (الزوجين)
أي الصنفين (الذكر
والأنثى) بدل من الزوجين
(أليس ذلك) العظيم
الشأن الذي أنشأ هذا
الإنشاء البديع (بقادر
على أن يحيي الموتى)
وهو أهون من البديع
في قياس العقل * روى
أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان اذا قرأها

قال سبحانه بلى والله
صلى الله عليه وسلم من
قرأ سورة القيامة شهد
له أنا وجبريل يوم القيامة
انه كان مؤمنا بيوم
القيامة * (سورة
الانسان مكية وآيهها
احدى وثلاثون) *

* بسم الله الرحمن الرحيم
(هل أتى) استفهم أم
تقرير وتقرّب فان بلى
يعنى قد والاصل أهل
أتى (على الانسان)
قبل زمان قريب (حين
من الدهر) أى طائفة
محدودة كآثف من الزمن
المتدد (لم يكن شياً
مذكوراً) بل كان شياً
منسياً غسيباً مذكوراً
بالانسانية أصلاً كالنفس
والطائفة وغير ذلك
والجمله المنفية حال من
الانسان أى غير مذكور
أو صفة أخرى لحسين
على حذف العائد الى
الموصوف أى لم يكن
فيه شيئاً مذكوراً والمراد

أى احذرف قد قرب منك ما قبل لك به من المكروه * قوله تعالى (أحسب الانسان أن
يترك سدى) أى مهلاً لا يؤمر ولا ينهى ولا يكف فى الدنيا ولا يحاسب بعمله فى الآخرة
والسدى فى اللغة الممهل يقال أسديت ابلى اسداء أهملتها واعلم انه تعالى لما ذكر فى أول
السورة قوله أحسب الانسان أن ان تجمع عظامة أعادى آخر السورة ذلك وذكر فى صحفة
البعث والقيامة دليلين (الاول) قوله أحسب الانسان أن يترك سدى ونظيره قوله ان
الساعة آتية أكاد أخفيها ليجزى كل نفس بما تسعى وقوله أم نجعل الذين آمنوا ونجملوا
الصالحات كالمفسدين فى الارض أم نجعل المتقين كالفجار ونقريره ان اعطس القدرة
والآلة والعقل بدون التكليف والامر بالطاعة والنهى عن المفساد يقتضى كونه تعالى
راضياً بقبائح الافعال وذلك لا يليق بحكمته فاذا لابد من التكليف والتكليف لا يحسن
ولا يليق بالكريم الرحيم الا اذا كان هناك دار الثواب والبعث والقيامة * (الدليل الثانى)
على صحفة القول بالحشر الاستدلال بالخلة الاولى على الاعادة وهو المراد من قوله (ألم يك
نطفة من منى بئى) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) النطفة هى الماء القليل وجمعها انطاف
ونطف يقول ألم يك ماء قبل لا فى صلب الرجل وترائب المرأتى وقوله من منى يعنى أى يصب فى
الرحم وذكرنا الكلام فى معنى عند قوله من نطفة أفأتانى وقوله أفرأيتم ما تمنون فان قيل
ما الفائدة فى معنى فى قوله من منى بئى قلنا فيه اشارة الى حقارة حاله كانه قبل انه مخلوق من
المنى الذى جرى على مخرج البجاسة فلا يليق بمثل هذا الشئ أن يتردد عن طاعة الله تعالى
الا انه عبر عن هذا المعنى على سبيل الرمز كما فى قوله تعالى فى عيسى ومريم كانا بياكلان
الطعام والمراد منه قضاء الحاجة (المسئلة الثانية) فى معنى فى هذه السورة قراءة ثلثاء
والياء فالثاء للنطفة على تقدير ألم يك نطفة تمنى من المنى والياء للمنى من منى بئى أى يقدر
خلق الانسان منه * قوله تعالى (ثم كان خلقه) أى الانسان كان علقه بعد النطفة اما
قوله (فخلق فسوى) فتيه وجهان (الاول) فخلق فقد فسوى فهدل (الثانى) فخلق أى
فنفخ فيه الروح فسوى فكمّل اعضائه وهو قول ابن عباس ومقاتل ثم قال (فجعل منه)
أى من الانسان (الزوجين) يعنى الصنفين ثم فسرها فقال (الذكر والانثى أليس ذلك
بقادر على ان يحيى الموتى) والمعنى أليس ذلك الذى أنشأ هذه الاشياء بقادر على الاعادة
روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانه بلى والحمد لله رب العالمين وصلاته
على سيدنا محمد سيد المرسلين وآله وصحبه وسلم

* (سورة الانسان احدى وثلاثون آية مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً) اتفقوا على أن هل ههنا وفى
قوله تعالى هل أتاك حديث الغاشية بمعنى قد كما نقول هل رأيت صنيع فلان وقد علمت
انه قد رآه وتقبول هل أعطيتك ومقصودك أن تقرره بانك قد أعطيت

ووعظته وقد تحببى بمعنى الحميد تقول وهل يقدر أحد على مثل هذا وأما أنها تحببى بمعنى الاستفهام فظاهر والدليل على أنها من الاستفهام معنى الاستفهام وجهان (الاول) ما روى أن الصديق رضى الله عنه لما سمع هذه الآية قال يا ليتها كانت تمت فلا تبلى ولو كان ذلك استفهاما لما قال يا ليتها تمت لأن الاستفهام انما يحتاج بلاؤا ونعم فاذا كان المراد هو الخبر فحينئذ يحسن ذلك الجواب (الثانى) أن الاستفهام على الله تعالى محال فلا بد من حله على الخبر (المسئلة الثانية) اختلفوا فى الانسان المذكور ههنا فقال جماعة من المفسرين يريد آدم عليه السلام ومن ذهب الى هذا قال ان الله تعالى ذكر خلق آدم فى هذه الآية ثم عقب بذكر ولده فى قوله انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج بئليه (والقول الثانى) أن المراد بالانسان بنو آدم بدليل قوله انا خلقنا الانسان من نطفة فالانسان فى الموضوعين واحد وعلى هذا التفسير يكون نظم الآية احسن (المسئلة الثالثة) حين فيه قولان (الاول) انه طائفة من الزمن الطويل الممتد وغير مقدر فى نفسه (والثانى) انه مقدر بالاربعين فن قال المراد بالانسان هو آدم قال المعنى انه مكث آدم عليه السلام اربعين سنة طينا الى ان نفخ فيه الروح وروى عن ابن عباس انه بقى طينا اربعين سنة واربعين من صلصال واربعين من حامسون قتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة فهو فى هذه المدة ما كان شيئا مذكورا وقال الحسن خلق الله تعالى كل الاشياء ما يرى وما لا يرى من دواب البر والبحر فى الايام الستة التى خلق فيها السموات والارض وآخر ما خلق آدم عليه السلام فهو وقوله لم يكن شيئا مذكورا فان قيل ان الطين والصلصال والخم المسنون قبل نفخ الروح فيه ما كان انسانا والآية تقتضى انه قد مضى على الانسان حال كونه انسانا حين من الدهر مع انه فى ذلك الحين ما كان شيئا مذكورا قلنا ان الطين والصلصال اذا كان مصورا بصورة الانسان ويكون محكوما عليه بانه سينفخ فيه الروح وسيصير انسانا صبح تسميته بانه انسان والذى يقولون الانسان هو النفس الناطقة وانها موجودة قبل وجود الابدان فلاشكل عندهم زائل واعلم أنا الغرض من هذا التنبيه على ان الانسان محدث ومتى كان كذلك فلا بد له من محدث قادر (المسئلة الرابعة) لم يكن شيئا مذكورا محله التخصيص على الحال من الانسان كانه قبل هل أتى عليه حين من الدهر غير مذكور أو الرفع على الوصف لحين تقديره هل أتى على الانسان حين لم يكن فيه شيئا * قوله تعالى (انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج) فيه مسائل (المسئلة الاولى) المشج فى اللغة الخلط يقال مشج بمشج مشجا اذا خلط والامشاج الاخلاط قال ابن الاعراب واحداه مشج ومشج ويقال للشيء اذا خلط مشج كقولك خلطت وممشوج كقولك تخلط قال الهذلي كان الريش والفوقين منه * خلاف النصل شطبه مشج

يصف السهم بانه قد بعد فى الرمية فالتطح زيشه وفوقاه بدم يسير قال صاحب الكشاف الامشاج لفظ مفرد وليس يجمع بدليل انه وقع صفة للفرد وهو قوله نطفة أمشاج ويقال

بالانسان الجنس فلاظهار
فى قوله تعالى (انا خلقنا
الانسان من نطفة)
لزياة التقرير أو آدم
عليه السلام وهو المروى
عن ابن عباس وقناة
والشورى وعكرمة والشعبي
قال ابن عباس فى رواية
أبى صالح عنه مررت به
أربعين سنة قبل أن
ينفخ فيه الروح وهو ملقى
بين مكسة والطائف
وفى رواية الضحاك عنه
أنه خلق من طين فأقام
أربعين سنة ثم من حأ
مستون فأقام أربعين
سنة ثم من صلصال
فأقام أربعين سنة قتم
خلقه بعد مائة وعشرين
سنة ثم نفخ فيه الروح
وحكى الما وردى عن
ابن عباس رضى الله
عنهما أن الحسين
المذكور ههنا هو
الزمن الطويل الممتد
الذى لا يعرف مقداره
فيكون الاول اشارة
الى خلقه عليه الصلاة
والسلام وهذا بيان
خلق بئيه (أمشاج)
أخلاط جمع

أيضا نطفة مشيج ولا يصح أن يكون أمشاجا جمعا للمشيج بل هما مثلان في الافراد ونظيره
 برمة اعشار أى قطع مكسرة وثوب أخلاق وأرض سبابس واختلغوا في معنى كون
 النطفة مختلطة فالأكثر على انه اختلاط نطفة الرجل بنطفة المرأة كقوله يخرج من بين
 الصلب والترائب قال ابن عباس هو اختلاط ماء الرجل وهو أبيض غليظ وماء المرأة وهو
 أصفر رقيق فيختلطان ويخلق الولد منهما فكان من عصب وعظم وقوة في نطفة الرجل
 وما كان من لحم ودم في ماء المرأة قال مجاهد في ألوان النطفة فنطفة الرجل بيضاء ونطفة
 المرأة صفراء وقال عبد الله أمشاجها عروقها وقال الحسن يعني من نطفة مشيج بدم
 وهو دم الحيضة وذلك ان المرأة اذا تلقت ماء الرجل وحبلت أمسك حيضها فاختلطت
 النطفة بالدم وقال قتادة الأمشاج هو انه يختلط الماء والدم أو لا ثم يصير علقه ثم يصير مضغة
 وبالجملة فهو عبارة عن انتقال ذلك الجسم من صفة الى صفة ومن حال الى حال وقال قوم ان
 الله تعالى جعل في النطفة اختلاطا من الطبائع التي تكون في الانسان من الحرارة والبرودة
 والرطوبة واليبوسة والتقدير من نطفة ذات أمشاج فيحذف المضاف وتم الكلام قال
 بعض العلماء الاولى هو أن المراد اختلاط نطفة الرجل والمرأة لان الله تعالى وصف النطفة
 بانها أمشاج وهي اذا صار علقه فلم يبق فيها وصف انها نطفة ولكن هذا الدليل لا يقدر
 في أن المراد كونها أمشاجا من الارض والماء والهواء والنار * أما قوله (بنثلية) ففيه
 مسائل (المسئلة الاولى) بنثلية معناه لنثلية وهو كقول الرجل جئتكم أقضي حقم أى
 لأقضي حقم وأنتك استخحك أى لاستخحك كذا قوله بنثلية أى لنثلية ونظيره قوله ولا
 تمنن تستكثر أى لتستكثر (المسئلة الثانية) بنثلية في موضع الحال أى خلقناه مبتلين
 له يعنى مريدين ابتلاء (المسئلة الثالثة) في الآية قولان (احدهما) ان فيه تقديم
 وتأخير والمعنى فجعلناه سميا بصيرا لنثلية (والقول الثاني) انه لاجابة الا هذا التغير
 والمعنى انا خلقناه من هذه الأمشاج لالعبث بل للابتلاء والامتحان ثم ذكر انه اعطاه ما يصح
 معه الابتلاء وهو السمع والبصر * فقال (فجعلناه سميا بصيرا) والسمع والبصر كنايةتان
 عن الفهم والتمييز كما قال تعالى حاكيا عن ابراهيم عليه السلام لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر
 وأيضا قد يراد بالسمع المطيع كقوله سمعوا وطاعوا وبالصبر العاقل قال فلان بصير في هذا
 الامر ومنهم من قال بل المراد بالسمع والبصر الحاسن المعروفان والله تعالى خصهما
 بالذكرا لانهما أعظم الحواس وأشرفها * قوله تعالى (انا هديناه السبيل) أخبر الله تعالى
 أنه بعد ان ركبها واعطاه الحواس الظاهرة والباطنة بين له سبيل الهدى والضلال وفيه
 مسائل (المسئلة الاولى) الآية دالة على أن اعطاء الحواس كالقدم على اعطاء العقل
 والامر كذلك لان الانسان خلق في مبدا الفطرة خاليا عن معرفة الاشياء الا انه اعطاه
 آلات تعينه على تحصيل تلك المعارف وهي الحواس الظاهرة والباطنة فاذا أحس
 بالمحسوسات تنبه لمشاركات بينها ومباينات يترفع منها عقائد صادقة أولية كعلمنا بان

مشيج أو مشيج من مشيجات الشيء اذا خلطته وصف النطفة به لما أن المراد بها مجموع المائين ولكل منهما أوصاف مختلفة من اللون والرقوة والغلظ وخواص متباينة فان ماء الرجل أبيض غليظ فيه قوة العنق وماء المرأة أصفر رقيق فيه قوة الانعقاد يخلق منهما الوالد فما كان من عصب وعظم وقوة في ماء الرجل وما كان من لحم ودم وشعر في ماء المرأة قال القرطبي وقد روى هذا مر فوجا وقبل مفرد كأعشار وأكياس وقيل أمشاج ألوان وأطوار فان النطفة تصير علقه ثم مضغة الى تمام الخلقة وقوله تعالى (بنثلية) حال من فاعل خلقنا أى مريدين ابتلاء بالتركيب فيما سيأتى أو ناقدين له من حال الى حال على طريقة الاستعارة كإروى عن ابن عباس رضى الله عنهما فصرفه في بطن أمه

نطقة ثم علة الى آخره
(فبعملناه سميعا بصيرا)
ليتمكن من استماع الآيات
التزليية ومشاهدة
الآيات النكوبية فهو
كالمسبب عن الابتلاء
فذلك عطف على
الخلق المقيد به بالفاء
ورتب عليه قوله تعالى
(انا هديناه السبيل)
بازال الآيات ونصب
الدلائل (اما شاكر)
واما كفورا (حالان من
مفعول هدينا أى مكانه
وأقدراته على سلوك
الطريق الموصول الى
البقية فى حالته جميعا
واما التفصيل أو التقسيم
أى هديناه الى ما يوصل
اليها فى حاله جميعا
أو مقسوما اليها بعضهم
شاكر بالاهتداء والاخذ
فيه وبعضهم كفور
بالاعراض عنه وقيل
من السبيل أى عرفناه
السبيل اما سبيلا شاكر
أو كفورا على وصف
السبيل بوصف سالكه
بمجاز أو قرى أما بالفتح
على حذف الجواب
أى أما شاكر

النفي والاثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان وأن الكل أعظم من الجزء وهذه العلوم الأولية هى
آلة العقل لان بتركيباتها يمكن التوصل الى استعلام المجهولات النظرية فثبت أن
الحس مقدم فى الوجود على العقل ولذلك قيل من فقد حسا فقد علما ومن قال المراد من
كونه سميعا بصيرا هو العقل قال انه لما بين فى الآية الاولى انه اعطاه العقل بين فى هذه
الآية انه انما اعطاه العقل ليعين له السبيل ويظهر له أن الذى يجب فعله ماهو والذى
لا يجوز ماهو (المسئلة الثانية) السبيل هو الذى يسلك من الطريق فيجوز أن يكون
المراد بالسبيل ههنا سبيل الخير والشر والتجاة والهلاك ويكون معنى هديناه أى عرفناه
وبينا كيفية كل واحد منهما حاله كقوله تعالى وهديناه التجددين ويكون السبيل اسما
للجنس فلهذا أفرد لفظه كقوله تعالى ان الانسان لى خسر ويجوز أن يكون المراد
بالسبيل هو سبيل الهدى لانها هى الطريقة المعروفة المستحقة لهذا الاسم على الاطلاق
فأما سبيل الضلالة فانما هى سبيل بالاضافة الأخرى الى قوله تعالى انا اطلعنا ساداتنا وكبرانا
فأضلونا السبيل وانما أضلواهم سبيل الهدى ومن ذهب الى هذا جعل معنى قوله هديناه
أى أرشدناه واذا أرشد السبيل الحق فقد نبه على تجنب ماسواها فكان اللفظ دليلا على
الطريقين من هذا الوجه (المسئلة الثالثة) المراد من هداية السبيل خلق الدلائل وخلق
العقل الهادى وبعثه الانبياء وانزال الكتب كانه تعالى قال خلقك للابتلاء ثم اعطيتك
كل ما تحتاج اليه لئلا يكون لك عن ينة وليس معنا خلقنا الهداية الأخرى انه ذكر
السبيل فقال هديناه السبيل أى أرشده ذلك (المسئلة الرابعة) قال الفراء هديناه
السبيل والى السبيل وللسبيل كل ذلك جائز فى اللغة * قوله تعالى (اما شاكر) واما كفورا
فيه مسائل (المسئلة الاولى) فى الآية أقوال (الاول) ان شاكر وكفورا حالان من الهاء
فى هديناه السبيل أى هديناه السبيل حالى كونه شاكر وكفورا والمعنى أن كل ما يتعلق
بهداية الله وارشاده فقد تم حالى الكفر والإيمان (والقول الثانى) انه انتصب قوله
شاكر وكفورا باضمار كان والتقدير سواء كان شاكر أو كان كفورا (والقول الثالث)
معناه انا هديناه السبيل ليكون اما شاكر واما كفورا أى ليعتبر شكره من كفره وطاعته
من معصيته كقوله ليلوكم أبكم أحسن عملا وقوله ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله
الذين صدقوا وقوله ولنونكم حتى نعم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم قال
القعقال ومجاز هذه الكلمة على هذا التأويل قول القائل قد نصحت لك ان شئت فاقبل
وان شئت فارك أى فان شئت فتعذف الغاء فكذا المعنى انا هديناه السبيل فاما شاكر
واما كفورا فتعذف الغاء وقد يحتمل أن يكون ذلك على جهة الوعيد انا هديناه
السبيل فان شاء فليكن كفرنا وان شاء فليشكرنا قد اعتدنا للكافرين كذا وللشاكرين كذا
كقوله وقيل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (القول الرابع) أن يكونا
حالين من السبيل أى عرفناه السبيل اما سبيلا شاكر واما سبيلا كفورا ووصف السبيل

فبتوفيقنا وأما كفورا
فبسوء اختياره لا بمجرد
اجبارنا من غير اختيار
من قبله وإيراد الكفور
لمراجعة الفواصل والأشعار
بأن الإنسان فلما يخلو
من كفران ما وإنما
المؤاخذ عليه الكفر
المفرط (أنا أعندنا
للكافرين) من أفراد
الإنسان الذي هديناه
السبيل (سلاسل) بها
يقادون (وأغلالا) بها
يقيدون (وسعيرا) بها
يجرقون وتقديع وعبيدهم
مع تأخيرهم للجمع بينهما
في الذكر كافي قوله تعالى
يوم تبض وجوه وتسود
وجوه فأما الذين اسودت
وجوههم الآية ولأن
الإنذار أهم وأنفع
وتصدير الكلام وختمه
بذكر المؤمنين أحسن
عسلى أن في وصفهم
تفصيلا عما يخل تقديعه
بتجاوب أطراف النظم
الكريم وقرئ سلاسل
للتناسب (ان الأبرار)
شروع في بيان حسن
حال الشاكرين اثر

بالشكر والكفر مجاز واعلم أن هذه الأقوال كلها لأفة بمذهب المعتزلة (والقول
الخامس) وهو المطابق لمذهب أهل السنة واختيار القراء أن تكون اما في هذه الآية
كما في قوله اما بعد بهم واما يتوب عليهم والتقدير انا هديتكم السبيل ثم جعلناه تارة
شاكرا وتارة كفورا وينا كد هذا التأويل بما روى انه قرأ أبو السمال بفتح الهمزة في
أما والمعنى أما شاكرا فبتوفيقنا وأما كفورا فبخذلاننا قالت المعتزلة هذا التأويل باطل
لانه تعالى ذكر بعده هذه الآية تهديد الكفار فقال انا أعندنا للكافرين سلاسل وأغلالا
وسعيرا ولو كان كفر الكافر من الله وبخلقه لما جاز منه أن يهدده عليه ولما بطل هذا
التأويل ثبت أن الحق هو التأويل الاول وهو انه تعالى هدى جميع المكلفين سواء آمن
أو كفر وبطل بهذا قول المجبرة انه تعالى لم يهد الكافر الى الايمان اجاب أصحابنا بانه تعالى
لما علم من الكافر انه لا يؤمن ثم كلفه بأن يؤمن فقد كلفه بأن يجمع بين العلم بعدم الايمان
ووجود الايمان وهذا تكليف بالجمع بين المتنافيين فان لم يصبر هذا عذرا في سقوط التهديد
والوعيد جازا بضأن يخلق الكفر فيه ولا يصبر ذلك عذرا في سقوط الوعيد واذ ثبت هذا
ظهر أن هذا التأويل هو الحق وأن التأويل اللائق بقول المعتزلة ليس بحق وبطل به قول
المعتزلة (المسئلة الثانية) انه تعالى ذكر نعمة على الإنسان فابتداء بذكر النعم الدينية ثم
ذكر بعده النعم الدنيوية ثم ذكر هذه القسمة واعلم انه لا يمكن تفسير الشاكر والكفور بمن
يكون مشتغلا بفعل الشكر وفعل الكفران والام يتحقق المحصر بل المراد من الشاكر
الذي يكون مقرا معترفا بوجوب شكر خالقه عليه والمراد من الكفور الذي لا يقر
بوجوب الشكر عليه اما لانه يشكر الخالق أولاته وان كان يثبت له لكنه يشكر وجوب
الشكر عليه وحينئذ يتحقق المحصر وهو أن المكلف اما أن يكون شاكرا واما أن يكون
كفورا واعلم أن الخوارج احتجوا بهذه الآية على انه لا واسطة بين المطيع والكافر قالوا
لان الشاكر هو المطيع والكفور هو الكافر والله تعالى نفى الواسطة وذلك يقتضى أن
يكون كل ذنب كفرا وأن يكون كل مذهب كافرا واعلم ان البيان الذي لخصناه يدفع هذا
الاشكال فانه ليس المراد من الشاكر الذي يكون مشتغلا بفعل الشكر فان ذلك باطل
طرذا وعكسا أما الطرد فلان اليهودى قد يكون شاكرا له بهم انه لا يكون مطيعا له به
والفاسق قد يكون شاكرا له به مع انه لا يكون مطيعا له به واما العكس فلان المؤمن قد
لا يكون مشتغلا بالشكر ولا بالكفران بل يكون ساكنا غافلا عنهما فثبت انه لا يمكن
تفسير الشاكر بذلك بل لابد وأن يفسر الشاكر بمن يقر بوجوب الشكر والكفور بمن
لا يقر بذلك وحينئذ يثبت المحصر ويسقط سوء الهام بالكيفية والله أعلم * قوله تعالى
(انا أعندنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا) اعلم انه تعالى لما ذكر الفريقين أتبعهما
بالوعيد والوعد وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الاعتداد هو اعداد الشئ حتى يكون عتيدا
حاضرا متى احتجج اليه كقوله تعالى هذا ما لى عتيدا وأما السلاسل فتشدها أرجلهم

وأما الاغلال فتشديدها أيديهم إلى رقابهم وأما السعير فهو النار التي تسعر عليهم فتوقد فيكونون حطبها وهذا من أغلاظ أنواع الترهيب والتخويف (المسئلة الثانية) احتج اصحابنا بهذه الآية على أن الجحيم بسلاسلها وأغلالها مخلوقة لأن قوله تعالى أعندنا أخبار عن الماضي قال القاضي انه لما توعد بذلك على التحقيق صار كأنه موجود قلنا هذا الذي ذكرتم تركه لا ظاهر فلا يبصار إليه الا ضرورة (المسئلة الثالثة) قرئ سلاسلاتين وكذلك قوارير قوارير ومنهم من يصل بغير تنوين ويقف بالالف فلن نون وصرف وجهان (أحدهما) أن الاخش قال قد سمعنا من العرب صرف جميع ما لا ينصرف قال وهذا لغة الشعراء لانهم اضطرروا اليه في الشعر فصرفوه فجرت ألسنتهم على ذلك (الثاني) أن هذا المجموع اشبهت الآحاد لانهم قالوا صواحبات يوسف فلما جمعه جمع الآحاد المنصرف فجعلوها في حكمها فصرفوها وأما من ترك الصرف فانه جعله كقوله لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد وأما الخاق الالف في الوقف فهو كالحاقها في قوله الظنون والرسولا والسبيل فتشبه ذلك بالاطلاق في القوافي ثم انه تعالى ذكر ما أعد للشاكرين الموحدين * فقال (ان الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا) الأبرار جمع بر كالأبرار بجمع رب والقول في حقيقة البر قد تقدم في تفسير قوله تعالى ولكن البر من آمن بالله ثم ذكر من أنواع نعمهم صفة مشرو بهم فقال يشربون من كأس يعني من اناء فيه الشراب ولهذا قال ابن عباس ومقاتل يريد الخمر وفي الآية سؤالان (السؤال الاول) أن مزج الكافور بالمشروب لا يكون لذيذا فالسبب في ذكره ههنا (الجواب) من وجوه (أحدها) أن الكافور اسم عين في الجنة مأوفا في باض الكافور ورائحته ورده ولكن لا يكون فيه طعمه ولا مضمرته فالعنى ان ذلك الشراب يكون مزوجا بماء هذه العين (وثانيها) أن رائحة الكافور عرض فلا يكون الا في جسم فاذا خلق الله تلك الرائحة في جرم ذلك الشراب سمي ذلك الجسم كافورا وان كان طعمه طيبا (وثالثها) أي بأس في أن يخلق الله تعالى الكافور في الجنة لكن من طعم طيب لذيذ ويسلب عنه ما فيه من المضرة ثم انه تعالى يمزجه بذلك المشروب كأنه تعالى سلب عن جميع الماء كولات والمشروبات ما معها في الدنيا من المضار (السؤال الثاني) ما الفائدة كان في قوله كان مزاجها كافورا (الجواب) منهم من قال انها زائدة والتقدير من كأس مزاجها كافور وقيل بل المعنى كان مزاجها في علم الله وحكمه كافورا * قوله تعالى (عيناي شرب بها عباد الله) فيه مسائل (المسئلة الاولى) ان قلنا الكافور اسم انهر كان عينا بدلا منه وان شئت فصبت على المدح والتقدير أعني عينا ما ان قلنا ان الكافور اسم لهذا الشيء المسمى بالكافور كان عينا بدلا من يحمل من كأس على تقدير حذف مضاف كأنه قيل يشربون خراخر عين ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (المسئلة الثانية) قال في الآية الاولى يشربون من كأس وقال ههنا يشرب بها فذكر ههنا الباء والفرق أن الكأس مبتدأ شر بهم وأول غايته

بيان سوء حال الكافر في
وإرادهم بعنوان البر
للاشار بما استحقوا
به ما نالوه من الكرامة
السنية والابرار جمع
بر أو بار كبر وأر باب
وشاهدوا شهداء قبل
هو من يبر خالقه أي
بطبعه وقيل من يمثل
بأمره تعالى وقيل من
يؤدي حق الله تعالى
ويوفي بالندى وهن الحسن
البر من لا يؤذي الذر
(يشربون من كأس)
هي الزجاجة اذا كانت
فيها خمر وتطلق على
نفس الخمر أيضا فمن
على الاول ابتدائية
وعلى الثاني تبعضية
أو يسانية (كان
مزاجها) أي ما تمزج به
(كافورا) أي ماء
كافور وهو اسم عين
في الجنة مأوفا في باض
الكافور ورائحته
ورده والجملة صفة
كأس وقوله تعالى
(عينا) بدل من
كافورا وعن قتادة
تمزج لهم بالكافور
وتخصم لهم بالسك وقيل
تخلق فيها رائحة الكافور
ويباضه ورده فكأنها

مَرَحَتْ بِالْكَافُورِ فَعِينَا عَلَى هَذَيْنِ الْقَسُولَيْنِ بَدَلًا مِنْ مَحَلٍّ * ٣٩٠ * مِنْ كَأْسٍ عَلَى تَقْدِيرِ مَضَافٍ أَيْ

يُشْرَبُونَ خَمْرَ الْخُرْعَيْنِ
أَوْ نَصَبَ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ
وَقَوْلُهُ تَعَالَى (يُشْرَبُ
بِهَا عِبَادُ اللَّهِ) صَفَةٌ
عَيْنَايَ يُشْرَبُونَ بِهَا
الْخَمْرُ لَكُونَهَا مَمْرُوجَةً
بِهَا وَقِيلَ ضَمْنُ يُشْرَبُ
مَعْنَى يَلْتَذُّ وَقِيلَ الْبَاءُ
بِعْنَى مِنْ وَقِيلَ زَائِدَةٌ
وَبِعَضْدٍ قِرَاءَةُ ابْنِ
أَبِي عَسَلَةَ يُشْرَبُ بِهَا
عِبَادُ اللَّهِ وَقِيلَ الضَّمِيرُ
لِلْكَأْسِ وَالْعَيْنُ يُشْرَبُونَ
الْعَيْنُ بِتِلْكَ الْكَأْسِ
(يُفْعِرُونَهَا تَفْغِيرًا) أَيْ
يُجْرُونَهَا حَتَّى شَاوَا
مِنْ مَسَازِلِهِمْ أَجْرَاءَ
سَهْلًا لِيَتَمَتَّعَ عَلَيْهِمْ
بِلَ يَجْرَى جَرِيًا بِقُوَّةٍ
وَأَنْدَفَاعٍ وَبِالْجَلَّةِ صَفَةً
أُخْرَى لَعَيْنَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى
(يُوفُونَ بِالنَّذْرِ) اسْتِنَافٌ
مُسَوِّقٌ لِبَيَانِ مَا لَاجِلُهُ
رَزَقُوا مَا ذَكَرَ مِنَ التَّعِيمِ
مُشْتَبِلٌ عَلَى نَوْعِ تَفْصِيلٍ
لِلْمُنْبِيِّ عَنْهُ اسْمُ الْإِبْرَارِ
أَجْلًا كَأَنَّهُ قِيلَ مَاذَا
يَفْعَلُونَ حَتَّى يَبَالُوْا تِلْكَ
الرَّتَبَةَ الْعَالِيَةَ فَقِيلَ
يُوفُونَ بِهَا أَوْ جِوَّهُ
عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَكَيْفَ بِمَا

وَأَمَّا الْعَيْنُ فَهِيَ أَيْ جَوْنُ شَرَابِهِمْ فَكَانَ الْمَعْنَى يُشْرَبُ عِبَادُ اللَّهِ بِهَا الْخَمْرُ كَمَا تَقُولُ شَرِبْتُ
الْمَاءَ بِالْعَسَلِ (الْمَسْئَلَةُ الثَّالِثَةُ) قَوْلُهُ يُشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ عَامٌ فَيُقِيدُ أَنْ كُلَّ عِبَادِ اللَّهِ
يُشْرَبُونَ مِنْهَا وَالْكَفَّارُ بِالْإِتِّفَاقِ لَا يُشْرَبُونَ مِنْهَا فَدَلَّ عَلَى أَنَّ لَفْظَ عِبَادِ اللَّهِ مُخْتَصٌّ بِأَهْلِ
الْإِيمَانِ إِذَا بَدَتْ هَذَا قَوْلُهُ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ لَا يَتَنَاوَلُ الْكَفَّارُ بِلَ يَكُونُ مُخْتَصًّا
بِالْمُؤْمِنِينَ فَيَصِيرُ تَقْدِيرُ الْآيَةِ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ الْكُفْرَ فَلَا تَدُلُّ الْآيَةُ عَلَى أَنَّهُ
تَعَالَى لَا يَرُدُّ الْكُفْرَ الْكَافِرُ * قَوْلُهُ تَعَالَى (يُفْعِرُونَهَا تَفْغِيرًا) مَعْنَاهُ يُجْرُونَهَا حَتَّى شَاوَا مِنْ
مَسَازِلِهِمْ تَفْغِيرًا يَسْهَلُ لَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِمْ وَعِلْمُهُ أَنَّهُ سَجَّاهُ لِمَا وَصَفَ ثَوَابَ الْإِبْرَارِ فِي الْآخِرَةِ
شَرَحَ أَعْمَالَهُمُ الَّتِي بِهَا اسْتَوْجِبُوا ذَلِكَ الثَّوَابَ فَلَاوَلَّ * قَوْلُهُ تَعَالَى (يُوفُونَ بِالنَّذْرِ) وَفِيهِ
مَسَائِلٌ (الْمَسْئَلَةُ الْأُولَى) الْإِنْفَاءُ بِالشَّيْءِ هُوَ الْإِتْيَانُ بِهِ وَافِيًا أَمَا النَّذْرُ فَقَالَ أَبُو مُسْلِمٍ النَّذْرُ
كَالْوَعْدِ أَلَا أَنَّهُ إِذَا كَانَ مِنَ الْعِبَادَةِ فَهُوَ نَذْرٌ وَإِنْ كَانَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ وَعْدٌ وَاسْتَخَصَّ هَذَا
الْلفْظَ فِي عَرَفِ الشَّرْعِ بِأَنْ يَقُولَ اللَّهُ عَلَى كَذَا وَكَذَا مِنَ الصَّدَقَةِ أَوْ يُلَاقِ ذَلِكَ بِأَمْرٍ
يَلْتَمِسُهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى مِثْلَ أَنْ يَقُولَ أَنْ شَقِيَ اللَّهُ مَرِيضِي أَوْ رَدَّ غَائِبِي فَعَلِي كَذَا وَكَذَا
وَاسْتَخْلَفُوا فِيمَا إِذَا عَلِقَ ذَلِكَ بِمَا لَيْسَ مِنْ وَجْهِهِ الْإِذَا قَالَ أَنْ دَخَلَ فَلَانَ الدَّارَ فَعَلِي
كَذَا فِي النَّاسِ مِنْ جَمَلِهِ كَالْيَمِينِ وَمِنْهُمْ مَنْ جَمَلَهُ مِنْ بَابِ النَّذْرِ وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَعُولُ
لِلْفَعْلِ يَنْفَعُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ أَقْوَالٌ (أَوَّلُهَا) أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ النَّذْرِ هُوَ النَّذْرُ فَقَطْ ثُمَّ قَالَ الْأَصَمُ
هَذَا مَابَلَّغْتَنِي وَصَفَهُمْ بِالْوَفْرِ عَلَى أَدَاءِ الْوَاجِبَاتِ لِأَنَّ مَنْ وَفَى بِمَا أَوْجِبَهُ هُوَ عَلَى نَفْسِهِ كَانَ
بِمَا أَوْجِبَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْ فِي هَذَا التَّفْسِيرِ فِي غَايَةِ الْحَسَنِ (ثَوَانِيهَا) الْمُرَادُ بِالنَّذْرِ هَهُنَا كُلُّ
مَا وَجِبَ عَلَيْهِ سِوَا وَجِبَ بِإِجَابِ اللَّهِ تَعَالَى ابْتِدَاءً أَوْ بِأَنْ أَوْجِبَهُ الْمَكْلَفُ عَلَى نَفْسِهِ
فَيَدْخُلُ فِيهِ الْإِيمَانُ وَجَمِيعُ الطَّاعَاتِ وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّذْرَ مَعْنَاهُ الْإِجَابُ (ثَوَانِيهَا) قَالَ
الْكَلْبِيُّ الْمُرَادُ مِنَ النَّذْرِ الْعَهْدُ وَالْعَقْدُ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى أَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفَ بِعَهْدِكُمْ
فَمَنْ فَرَأْنَصَهُ عَهْدًا وَقَالَ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ سَمَاءُ عَقْدًا لَأَنَّهُمْ عَقْدُواهَا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِاعْتِقَادِهِمْ
الْإِيمَانُ (الْمَسْئَلَةُ الثَّانِيَّةُ) هَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى وَجُوبِ الْوَفَاءِ بِالنَّذْرِ لِأَنَّهُ تَعَالَى عَقِبَهُ
يُخَافُونَ يَوْمًا وَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّهُمْ أَمَّا أَوْفُوا بِالنَّذْرِ خَوْفًا مِنْ شَرِّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَالْخَوْفُ مِنْ
شَرِّ ذَلِكَ لَا يَنْفَعُ إِلَّا إِذَا كَانَ الْوَفَاءُ بِهِ وَاجِبًا وَتَأَكَّدَ هَذَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَقْضُوا الْإِيمَانَ
بَعْدَ تَوْكِيدِهَا بِقَوْلِهِ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَقْضَهُمْ وَلِيُوفُوا نَذْرَهُمْ فَيَحْتَمِلُ لِيُوفُوا أَعْمَالَ نَسْكَهِمُ الَّتِي
أَرْمَوْهَا أَنْفُسَهُمْ (الْمَسْئَلَةُ الثَّالِثَةُ) قَالَ الْفَرَّاءُ وَجَاعَةٌ مِنْ أَرْبَابِ الْمَعَانِي كَانَ فِي قَوْلِهِ كَانَ
مَرَا جِهَا كَأَفْزَا زَائِدَةٌ وَأَمَّا هَهُنَا فَكَانَ مَحْذُوفَةً وَالتَّقْدِيرُ كَانُوا يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَلَقَدْ قَالَ أَنَّ
يَقُولُ إِنَّا بَيَّنَّا أَنَّ كَانَ فِي قَوْلِهِ كَانَ مَرَا جِهَا لَيْسَتْ بِزَائِدَةٍ وَأَمَّا فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى
اِسْتِمْرَارِهَا وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ فِي الدُّنْيَا أَنَّ الْإِبْرَارَ يُشْرَبُونَ أَيْ سَيُشْرَبُونَ فَإِنْ لَفْظُ
الْمُضَارِعِ مُشْتَرِكٌ بَيْنَ الْحَالِ وَالْإِسْتِقْبَالِ ثُمَّ قَالَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ الثَّوَابِ الَّذِي سَيَجِدُونَهُ أَنَّهُمْ
الْآنَ يُوفُونَ بِالنَّذْرِ (النَّوْعُ الثَّانِي) مِنْ أَعْمَالِ الْإِبْرَارِ الَّتِي حَكَاهَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ * قَوْلُهُ

أوجه الله تعالى عليهم
(ويخافون يوما كان
شره عذابه) (مستطيرا)
فأشيا منتشرا في الاقطار
غاية الانتشار من
استطار الحريق والفجر
وهو أبلغ من طائر عذلة
استنفر من نفر
(ويطعمون الطعام
على حبه) أي كائين
على حب الطعام
والحاجة اليه كافي قوله
تعالى لن تالوا البر حتى
تفقوا إنما تجرون أو على
حب الاطعام بأن يكون
ذلك بطيب النفس أو
كائين على حب الله
تعالى أو اطعاما كائنا
على حبه تعالى وهو
الانطباق لماسألي من
قوله تعالى أوجه الله
(مسكينا وبنيما وأسيرا)
أي أسير فانه كان عليه
الصلاة والسلام يوتي
بالأسير فيدفعه الى بعض
المسلمين فيقول أحسن
اليه أو أسيرا مؤمنا
فيدخل فيه المملوك
والمسجون وقد سمي
رسول الله صلى الله
عليه وسلم القريم أسيرا

تعالى (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) واعلم ان تمام الطاعة لا يحصل الا اذا كانت
النية مقرونة بالعمل فلا يحكي عنهم العمل وهو قوله يوفون حتى عنهم النية وهو قوله
ويخافون يوما وتحقيقه قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات وبمجموع هذين
الامرين سماهم الله تعالى بالابرار وفي الآية سؤالان (السؤال الاول) أحوال القيامة
وأحوالها كلها فعل الله وكل ما كان فعلا لله فهو يكون بحكمة وصوابا وما كان كذلك
لا يكون شرا فكيف وصفها الله تعالى بأنها شر (الجواب) انها لما سميت شر الكونها
مضرة بمن تنزل عليه وصعبة عليه كما تسمى الامراض وسائر الامور المكرة وهذه شروا
(السؤال الثاني) ما معنى المستطير (الجواب) فيه وجهان (أحدهما) الذي يكون فاشيا
منتشرا بلغا أقصى المبالغ وهو من قولهم استطار الحريق واستطار الفجر وهو من طار
بمنزلة استنفر من نفر فان قيل كيف يمكن أن يقال شر ذلك اليوم مستطير منتشر م فإنه
تعالى قال في صفة أوليائه لا يجزعنهم الفرع الاكبر قلنا (الجواب) من وجهين (الاول) أن
هول القيامة شديد ألا ترى أن السموات تشق وتنفطر وتصبح كالمهل وتشتت الكواكب
وتتكور الشمس والقمر وتفزع الملائكة وتبدل الارض غير الارض وتسف الجبال
وتسبح البحار وهذا الهول عام يصل الى المكافين على ما قال تعالى يوم ترونها تذهل
كل مرضعة عما أرضعت وقال يوما يجعل الولدان شيبا الا أنه تعالى بفضل به يؤمن
أولياؤه من ذلك الفرع (والجواب) الثاني أن يكون المراد ان شر ذلك اليوم يكون
مستطيرا في العصاة والفجار وأما المؤمنون فهم آمنون كما قال لا يجزعنهم الفرع الاكبر
لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الآن اهل العقاب
في غاية الكثرة بالنسبة الى اهل الثواب فاجرى الغالب مجرى الكل على سبيل المجاز
(القول الثاني) في تفسير المستطير انه الذي يكون سريع الوصول الى أهله وكان هذا
القائل ذهب الى أن الظير ان اسراع (السؤال الثالث) قال كان شره مستطيرا ولم يقل
وسيكون شره مستطيرا (الجواب) اللفظ وان كان الماضي الا أنه بمعنى المستقبل وهو
كقوله وكان عهد الله مسؤلا ويحتمل أن يكون المراد انه كان شره مستطيرا في علم الله وفي
حكمته كائنه تعالى يعتذر ويقول بصل هذا الضرر انما كان لان الحكمة تقتضيه
وذلك لان نظام العالم لا يحصل الا بالوعد والوعيد وهما بوجبان الوفا به لاستحالة الكتب
في كلامي فكانه تعالى يقول كان ذلك في الحكمة لازما فللهذا السبب فعلته (النوع
الثالث) من أعمال الابرار * قوله تعالى (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا وبنيما
وأسيرا) انما نطعمكم أوجه الله لا تريد منكم جزاء ولا شكورا اننا نخاف من ربنا يوما عبوسا
قطريرا) اعلم أن مجامع الطاعات محصورة في أمرين التعظيم لامر الله تعالى واليه الاشارة
بقوله يوفون بالندو والشفقة على خلق الله واليه الاشارة بقوله ويطعمون الطعام وهما
مسائل (المسئلة الاول) لم يذكر أحد من أكابر المعتزلة كافي بكر الاصم وأبي على الجبائي

وأبى القاسم الكبير وأبى مسلم الأصم هاتين القاضيتين عبد الجبار بن أحمد في تفاسيرهم أن
 هذه الآيات نزلت في حق علي بن أبي طالب عليه السلام والواحد من أصحابنا
 ذكر في كتاب البسيط أنها نزلت في حق علي عليه السلام وصاحب الكشف من العقلة
 ذكر هذه القصة فروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الحسن والحسين عليهما السلام
 مرصافا عادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في أناس معه فقالوا يا أبا الحسن لو نذرت
 علي ولدك فندرت علي وفاطمة وفضة جارية لهما ان شفاها الله تعالى أن يصوموا ثلاثة أيام
 فشفيا وماء معهم شيء فاستقرض علي من شمعون الخيرى اليهودى ثلاثة أصوع من شعير
 فطخت فاطمة صاها واختبرت خمسة أفراس على عدد هم ووضعوها بين أيديهم
 ليظفروا فوقف عليهم سائل فقال السلام عليكم أهل بيت محمد مسكين من مساكين
 المسلمين أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة فأثروه وياتوا ولم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا
 صائمين فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم بئيم فأثروه وجاهدتهم أسير
 في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما أسبغوا أخذ علي عليه السلام بيد الحسن والحسين ودخلوا
 على الرسول فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالقراخ من شدة الجوع قال ما أشد ما يسونى ما أرى
 بكم وقام فأنطلق معهم فرأى فاطمة في محرابها قد التصق بطنها بظفرها وطارعت عنها
 فسأه ذلك فتنزل جبريل عليه السلام وقال خذها يا محمد هناك الله في أهل بيتك فأقرأه
 السورة وللاولين أن يقولوا أنه تعالى ذكر في أول السورة أنه إنما خلق الخلق للابتلاء
 والامتحان ثم بين أنه هدى الكل وأراح عليهم ثم بين أنهم انفسخوا إلى شاكر وإلى كافر
 ثم ذكر وعيد الكافر ثم أتبعه بذكر وعد الشاكر فقال إن الأبرار يشربون وهذه صيغة
 جم فتناول جميع الشاكرين والأبرار ومثل هذا لا يمكن تخصيصه بالشخص الواحد
 لأن نظم السورة من أولها إلى هذا الموضع يقتضى أن يكون هذا بيانا لحال كل من كان
 من الأبرار والمطيعين فلو جعلناه مختصا بشخص واحد ففسد نظم السورة والثاني أن
 الموصوفين بهذه الصفات مذكورون بصيغة الجمع كقوله إن الأبرار يشربون ويوفون
 بالنذر ويخافون ويطعمون وهكذا إلى آخر الآيات فتخصيصه بجمع معينين خلاف
 الظاهر ولا يترك دخول علي بن أبي طالب عليه السلام فيه ولكنه أيضا داخل في جميع
 الآيات الدالة على شرح أحوال المطيعين فكما أنه داخل فيها فكذلك غيره من أتباعه
 الصحابة والتابعين داخل فيها فحينئذ لا يقي للتخصيص معنى البتة اللهم إلا أن يقال في السورة
 أنما نزلت عند صدور طاعة مخصوصة عنه ولكنه قد ثبت في أصول الفقه أن العبرة بعموم
 اللفظ لا بخصوص السبب (المسئلة الثانية) الذين يقولون هذه الآية مختصة بعلي بن أبي
 طالب عليه السلام قالوا المراد من قوله ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتايا وأسيرا هو
 ما روينا أنه عليه السلام أطعم المسكين واليتيم والأسير وأما الذين يقولون الآية عامة في
 حق جميع الأبرار قالوا اطعام الطعام كناية عن الإحسان إلى المحتاجين والمواساة معهم

فقال غريبك أسيرك
 فأحسن إلى أسيرك
 (أنا نطعمكم لوجه
 الله) على إرادة قول
 هو في موقع الحال من
 فاعل يطعمون أى
 فائين ذلك بلسان
 الحال أو بلسان المقال
 إزاحة لسوهم المن
 المبطل للصدقة وتوقع
 المكافأة المنتصه للاجر
 وعن الصدقة رضى
 الله تعالى عنها أنها
 كانت تبعث بالصدقة
 إلى أهل بيت ثم تسأل
 الرسول ما قالوا فإذا
 ذكر دأهم دعت
 لهم بمثل ليعني ثواب
 الصدقة لها خالصا
 عند الله تعالى (لا تزيد
 منكم جزاء ولا شكورا)
 أى شكرا وهو تقرير
 وتأكيده لما قبله (أنا
 نخاف من ربنا يوما)
 أى عذاب يوم (هوسا)
 يعبس فيه الوجوه أو
 يشبه الأسد العبوس
 في الشدة والضاوة
 (ظفيرا) شديد
 العبوس فلذلك نفع
 بكم ما نفع لرجاء أن
 يقبل ربنا بذلك شره
 وقيل هو ليعمل لعدم إرادة الجزاء والشكور أى أنا نخاف عقاب الله تعالى أن أردنا هيا

بأى وجه كان وإن لم يكن ذلك بالطعام بعينه ووجه ذلك أن أشرف أنواع الاحسان هو الاحسان بالطعام وذلك لأن قوام الابدان بالطعام ولا حياة الا به وقد يتوهم امكان الحياة مع تقدم مساواه فلما كان الاحسان بالطعام أشرف اقسام الاحسان لاجرم عبر به عن جميع وجوه المنافع والذى يقوى ذلك انه يعبر بالاكل عن جميع وجوه المنافع فيقال أكل فلان ماله اذا أتلفه في سائر وجوه الاتلاف وقال تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وقال ولاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل اذا ثبت هذا فنقول ان الله تعالى وصف هؤلاء الابرار بأنهم يواسون بأموالهم أهل الضعف والحاجة وأمافوله تعالى على حبه فقيه وجهان (أحدهما) أن يكون الضعيف للطعام أى مع اشتهاؤه والحاجة اليه ونظيره وأتى المال على حبه ان تألوا البر حتى تنفقوا يحبون فقد وصفهم الله تعالى بأنهم يؤثرون غيرهم على أنفسهم على ما قال و يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (والثاني) قال الفضيل بن عياض على حب الله أى لجنبه لله واللام قد تقام مقام على وكذلك اتقام على مقام اللام ثم انه تعالى ذكر اصناف من يجب مواساتهم وهم ثلاثة (أحدهم) المسكين وهو العاجز عن الاكتساب بنفسه (والثاني) اليتيم وهو الذى مات كاسبه فيبقى عاجزا عن الكسب لصغره مع انه مات كاسبه (والثالث) الاسير وهو المأخوذ من قومه المملوك رقبته الذى لا يملك لنفسه نصرا ولا حيلة وهؤلاء الذين ذكرهم الله تعالى ههنا هم الذين ذكرهم في قوله فلا تقم العتقة وما أدراك ما العتقة فك رتبة أو اطعام في يوم ذى مشغبة يتيسر اذا مقربة أو مسكينا اذا متربة وقد ذكرنا اختلاف الناس في المسكين قبل هذا أما الاسير فقد اختلفوا فيه على أقوال (أحدها) قال ابن عباس والحسن وقادة انه الاسير من المشركين روى انه عليه الصلاة والسلام كان يبعث الاسارى من المشركين ليحفظوا وليقام بحقوقهم وذلك لانه يجب اطعامهم الى أن يرى الامام رأيه فيهم من قتل أو من أوفد أو استرقاق ولا يمتنع أيضا أن يكون المراد هو الاسير كافر أو مسلم لانه اذا كان مع الكفر يجب اطعامه فغ الاسلام أولى فان قيل لما وجب قتله فكيف يجب اطعامه قلنا القتل في حال لا يمنع من الاطعام في حال أخرى ولا يجب اذا عوقب بوجه أن يعاقب بوجه آخر ولذلك لا يحسن فين يلزمه القصاص أن يفعل به ما هو دون القتل ثم هذا الاطعام على من يجب فنقول الامام يطعمه فان لم يفعل الامام وجب على المسلمين (وثانيها) قال السدي الاسير هو المملوك (وثالثها) الاسير هو الغريم قال عليه السلام غريمك أسيرك فاحسن الى أسيرك (ورابعها) الاسير هو المسجون من أهل القبلة وهو قول مجاهد وعطاء وسعيد بن جبير وروى ذلك مرفوعا من طريق الخدرى انه عليه السلام قال مسكينا فقيرا أو يتيما لا أب له أو اسيرا قال المملوك المسجون (وخامسها) الاسير هو الزوجة لانهن أسراء عند الزواج قال عليه الصلاة والسلام اتقوا الله في النساء فانهم عندكم اغوان قال القفال واللفظ

(فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بسبب خوفهم وتحفظهم عنه (ولفاهم نضرة وسرورا) أى أعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة في الوجوه وسرورا في القلوب (وجزاهم بما صبروا) يصبرهم على مشاق الطاعات ومهاجرة هوى النفس في اجتناب المحرمات وإثارة الاموال (جنة) يستأنبا يكون منه ماشاؤا (وحريرا) يلبسونه ويترتبون به وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما مرضا فعادهما النبي صلى الله عليه وسلم في ناس معه فقالوا العلى رضى الله عنه لو نذرت على ولدك فنذرت على وفاطمة رضى الله تعالى عنهما وفصة جارية لهما ان يرثا لهما هذان يصوموا ثلاثة أيام فتقيا ومامعهم شئ فاستقرض على رضى الله

يحتمل كل ذلك لأن أصل الاسم هو الشد بالقد وكان الأسير يفعل به ذلك حبساً له ثم سمي بالأسير من شد ومن لم يشد فعاد المعنى إلى الحبس واعلم أن تعالي لما ذكر أن الأبرار يحسنون إلى هؤلاء المحتاجين بين أن لهم فيه غرضين (أحدهما) تحصيل رضا الله وهو المراد من قوله أنما طعمكم لوجه الله (والثاني) الاحتراز من خوف يوم القيامة وهو المراد من قوله أنما نخاف من ربنا يوماً عبوسةً قطريراً وهما مسائل (المسئلة الأولى) قوله أنما طعمكم لوجه الله إلى قوله قطريراً يحتمل ثلاثة أوجه (أحدها) أن يكون هؤلاء الأبرار قد قالوا هذه الأشياء باللسان أما لاجل أن يكون ذلك القول منعاً للأولئك المحتاجين عن المجازاة بمثله أو بالشكر لأن إحسانهم مفعول لاجل الله تعالى فلامعنى المكافأة الخلق وأما أن يكون لاجل أن يصير ذلك القول تنقيهاً وتبسيطاً على ما ينبغي أن يكون عليه من إخلاص لله حتى يقتدى غيرهم بهم في تلك الطريقة (وثانيها) أن يكونوا أرادوا أن يقولوا ذلك (وثالثها) أن يكون ذلك بياناً وكشفاً عن اعتقادهم وصحة نيتهم وأن لم يقولوا شيئاً وعن مجاهد أنهم ما تكلموا به ولكن علم الله تعالى منهم فأنشئ عليهم (المسئلة الثانية) اعلم أن الإحسان إلى الغير تارة يكون لاجل الله تعالى وتارة يكون لغیر الله تعالى أما طلب المكافأة أو طلباً لمحدثاته وتارة يكون لهمها وهذا هو الشرك والأول هو المقبول عند الله تعالى وأما القسمان الباقيان فردودان قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالتدب يتفق ماله رياء الناس وقال وما آتيتهم من ربالير يوفى أموال الناس فلاير بوعند الله وما آتيتهم من زكاة ترديدون وجده الله فأولئك هم المضعفون ولاشك أن التماس الشكر من جنس البن والاذى إذا عرفت هذا فنقول اتقوا لما قالوا أنما طعمكم لوجه الله بقی فيه احتمال أنه أطمعه لوجه الله ولسائر الأغراض على سبيل التشريك فلاجرم نفي هذا الاحتمال بقوله لا تريد منكم جزاء ولاذكروا (المسئلة الثالثة) الشكور والكفور مصدران كالشكر والكفر وهو على وزن الدخول والخروج هذا قول جماعة أهل اللغة وقال الأخفش إن شئت جعلت الشكور جماعة الشكور وجعلت الشكور جمعاً الكفور جمعاً الكفر لقوله فأبى الظالمون الكفوراً مثل برود وإن شئت مصدران واحداً في معنى جمع مثل قعد قعوداً وخرج خروجاً (المسئلة الرابعة) قوله أنما نخاف من ربنا يحتل وجهين (أحدهما) أن إحساننا إليكم بالخوف من شدة ذلك اليوم لا لإرادة مكافأتكم (والثاني) أن لا تريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله على طلب المكافأة بالصدقة فإن قيل إنه تعالى حكى عنهم الإيفاء بالندور وعلى ذلك بخوف القيامة فقط ولما حكى عنهم الإطعام على ذلك بأمرين بطلب رضا الله وبالخوف من القيامة فما السبب فيه قلنا الإيفاء بالندور دخل في حقيقة طلب رضا الله تعالى وذلك لأن الندور هو الذي أوجبه الإنسان على نفسه لاجل الله فلما كان كذلك لاجرم ضم إليه خوف القيامة فقط أما الإطعام فإنه لا يدخل في حقيقة طلب رضا الله فلاجرم ضم إليه طلب رضا الله وطلب

عنده من شمعون الخيري ثلاث أصوع من شعير فطخت فاطمة رضي الله تعالى عنها أصاعاً واختبرت خمسة أقرص على عدد هم فوضعوها بين أيديهم ليفطر وافوقف عليهم سائل فقال السلام عليكم أهل بيت محمد مسكين من مساكين المسلمين أطمعوني أطمعكم الله تعالى من مؤاندة الجنة فآثروه وبنوا لم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا صياماً فلما أسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم بينهم فآثروهم ثم وقف عليهم في الثالثة أسير ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا أخذ على يد الحسن والحسين رضي الله عنهم وأقبلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما أبصرهم وهم يرتعشون كأنهم من شدة الجوع قال عليه الصلاة والسلام ما أشد ما سوي في ما أرى بكم وقام فانطلق معهم فرأى

الحذر من خوف القيامة (المسئلة الخامسة) وصف اليوم بالعبوس مجازا على طريقتين (أحدهما) أن يوصف بصفة أهله من الانشياء كقولهم نهارك صائم روى أن الكافر يعبس حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران (والثاني) أن يشبه في شدته وضراوته بالأسد العبوس أو بالشجاع الباسل (المسئلة السادسة) قال الزجاج جاء في التفسير أن قطر يرامعناه تعبس الوجه فيجتمع ما بين العينين قال وهذا سائح في اللغة يقال قطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجمعت قطر يهاورمت بانفها يعني أن معنى أقطر في اللغة جمع وقال الكلبي قطر يرايعني شديدا وهو قول الفراء أو أبي عبيدة والمبرد وابن قتيبة قالوا يوم قطر ير وقاطر إذا كان صعبا شديدا أشد ما يكون من الأيام وأطولها في البلاء قال الواحدى هذا معنى والتفسير هو الاول * قوله تعالى (فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا) اعلم انه تعالى لما حكى عنهم أنهم أتوا بالصناعات لغرضين طلب رضا الله والخوف من القيامة بين في هذه الآية أنه أعطاهم هذين الغرضين أما الحفظ من هول القيامة فهو المراد بقوله فوقاهم الله شر ذلك اليوم وسمى شدا لأنها شرأتوسعا على ما علمت واعلم أن هذه الآية أحد ما يدل على أن شدا لا آخره لا تصل الى أهل العذاب وأما طلب رضا الله تعالى فأعطاهم بسببه نضرة في الوجه وسرورا في القلب وقدم تفسير ولقاهم في قوله ويلقون فيها تحية وتفسير النضرة في قوله وجوه يومئذ ناضرة والتكبير في سرورا للعظيم والتفخيم * قوله تعالى (وجزاهم بما صبروا جنة وحررا) والمعنى وجزاهم بصبرهم على الاثار وما يؤدى اليه من الجوع والعري بسبب ما فيه مأكلا هنيئا وحررا فيه ملبس بهي نظيره قوله تعالى وليباسهم فيها حررا وقول وهذا يدل على أن المراد من قوله انما نطعمكم ليس هو الاطعام فقط بل جميع أنواع المواساة من الطعام والكسوة وماذا ذكر تعالى طعامهم وليباسهم ووصف مساكنهم ثم ان المعنى في المساكن أمور * (أحدها) * الموضوع الذي يجلس فيه فوصفه بقوله (متكئين فيها على الارائك) وهى السرير في الجبال ولا تكون أريكة الا اذا اجتمعت وفي نصب متكئين وجهان (الاول) قال الاخفش انه نصب على الحال والمعنى وجزاهم جنة في حال انكائهم كما تقول جزاهم ذلك قياما (والثاني) قال الاخفش وقد يكون على المدح * (والثاني) هو المسكن فوصفه بقوله (لا يرون فيها شمسا ولا زمهرا) وفيه وجهان (أحدهما) أن هوادها معتدل في الحر والبرد (والثاني) أن الزمهرير هو القمر في لغة طيئ هكذا رواه ثعلب وأنشد

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعنها والزمهرير مازهر

والمعنى أن الجنة ضياء فلا يحتاج فيها الى شمس وقر * (والثالث) كونه بستانا زهرا فوصفه الله تعالى بقوله (ودانية عليهم ظلالها) وفي الآية سؤالان (الاول) ما السبب في نصب ودانية (الجواب) ذكر الاخفش والكسائي والفراء والزجاج وفيه وجهان (أحدهما) الجلال بالهط على قوله متكئين كما تقول في الدار عبد الله متكئا ومرسلة عليه الجلال لانه

فاطمه في مجراها
قد انصق ظهرها
بطنها وغارت عينها
فساء ذلك فبزل جبريل
عليه السلام وقال خذها
يا محمد هناك الله تعالى
في أهل بيتك فأقرأه
السورة متكئين فيها
على الارائك) حال من
هم في جزاهم والعامل
فيها جرى وقيل صفة
لجنة من غير ابراز الضمير
والارائك هى السرير
في الجبال وقوله تعالى
(لا يرون فيها شمسا
ولا زمهرا) (اماحال
ثانية من الضمير أو من
المستكن في متكئين والمعنى
أنه يمر عليهم هو معتدل
لاحارهم ولا بارد مؤذ
وقيل الزمهرير القمر
في لغة طيئ والمعنى أن
هوادها مضى بذاته
لا يحتاج الى شمس ولا قر
(ودانية عليهم ظلالها)
عطف على ما قبلها
حال لظلالها وصفة لمخوف
معطوف على جنة أى
وجنة أخرى دانية عليهم
ظلالها على أنهم وعدوا
جنتين كما في قوله تعالى
ولن خاف مقسار به
جنتان وقرى دانية بالرفع

حيث قال عليهم رجع الى ذكرهم (والثاني) الحال بالعطف على محل لا يرون فيها شمساً ولا زهر برا والتقدير غير رائيين فيها شمساً ولا زهر برا ودانية عليهم ظلالها ودخلت الواو للدلالة على أن الامر ينحتمل لهم كائنه قبل وجزاهم جنة جامعين فيها بين البعد عن الحرو البرود ونوا الظلال عليهم (والثالث) أن يكون دانية لغنا الجنة والمعنى وجزاهم جنة دانية وعلى هذا الجواب تكون دانية صفة لموصوف محذوف كائنه قبل وجزاهم بما صير واجنة حور برا وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها وذلك لانهم وعدوا جنتين وذلك لانهم خافوا بدليل قوله انا نخاف من ربنا وكل من خاف ذله جنتان بدليل قوله ولن خاف مقام ربه جنتان وقرى ودانية بالرفع على أن ظلالها مبتدأ ودانية خبر والجملة في موضع الحال والمعنى لا يرون فيها شمساً ولا زهر برا والحال أن ظلالها دانية عليهم (السؤال الثاني) الظل انما يوجد حيث توجد الشمس فان كان لشمس في الجنة فكيف يحصل الظل هناك (والجواب) المراد أن أشجار الجنة تكون بحيث لو كان هناك شمس لكنت تلك الاشجار مظلة منها* قوله تعالى (وذلك قطوفها تذليلًا) ذكرها في ذلك وجهين (الاول) قال ابن قتيبة ذلت ادنيت منهم من قولهم حائط قليل اذا كان قصير السمك (والثاني) ذلت أي جعلت متفاداة ولا تمتنع على قطافها كيف شاؤا قل البراء بن عازب ذلت لهم فهم يتناولون منها كيف شاؤا فن أكل قائماً لم يؤذ ومن أكل جالساً لم يؤذ ومن أكل مضطجعا لم يؤذ واعلم انه تعالى لما وصف طعامهم ولباسهم ومسكنهم وصف بعد ذلك شرابهم وقدم عليه وصف تلك الاواني التي فيها شرابهم* فقال (ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب كانت قوارير اقوارير من فضة قدروها تقديراً) في الآية تسوؤ الآلات (السؤال الاول) قال تعالى ويطاف عليهم بحفاف من ذهب وأكواب والحفاف هي القصاع والغالب فيها الاكل فاذا كان ما يأكلون فيه ذهباً فباشر بون فيه أولى أن يكون ذهباً لان العادة أن يتوق في اناء الشرب ما لا يتوق في اناء الاكل واذا دلت هذه الآية على ان اناء شربهم يكون من الذهب فكيف ذكر ههنا انه من الفضة (والجواب) انه لا منافاة بين الامرين فتارة يستقون بهذا وتارة بذلك (السؤال الثاني) ما الفرق بين الآنية والاكواب (والجواب) قال أهل اللغة الاكواب هي الكبران التي لا عرى لها فيتحمل أن يكون على معنى أن الاناء يقع فيه الشرب كالقدح والاكواب ما صلب منه في الاناء كالابريق (السؤال الثالث) ما معنى كانت (الجواب) هو من يكون في قوله كن فيكون أي تكون قوارير تكوني الله تفخيخاً تلك الحلقة العجيبة الشأن الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين (السؤال الرابع) كيف تكون هذه الاكواب من فضة ومن قوارير (الجواب) عنه من وجوه (أحدها) أن أصل القوارير في الدنيا الرمل وأصل قوارير الجنة هو فضة فكأن الله تعالى قادر على أن يقلب الرمل الكيف زجاجة صافية فكذلك قادر على أن يقلب فضة الجنة قارورة لطيفة فالعرض

على أنه خبر اظلالها والجملة في حيز الحال والمعنى لا يرون فيها شمساً ولا زهر برا والحال أن ظلالها دانية قالوا معناه أن ظلال أشجار الجنة قريبة من الابرار مظلة عليهم زيادة في نعمهم على معنى أنه لو كان هناك شمس مؤذية لكنت أشجارها مظلة عليهم مع انه لا شمس ثمرة ولا قرى (وذلك قطوفها تذليلًا) أي سخرت ثمارها لمتناولها وسهل أخذها من الذل وهو ضد الصعوبة والجملة حال من دانية أي تذلو ظلالها عليهم مثلاً لهم قطوفها أو معطوفة على دانية أي دانية عليهم ظلالها ومثلاً قطوفها وعلى تقدير رفع دانية فهي جملة فعلة معطوفة على جملة اسمية (و يطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب) الكواب الكوز العظيم الذي لا فذله ولا عروة (كانت قوارير قوارير من فضة) أي تكونت جامعة بين صفات الزجاجة وشفيقها أولين الفضة

ويأصنها والجملة صفة
الأكواب وقرى بنون
قوارير الساني أيضا
وقرنا بغير تنوين وقرى
الثاني بالرفع على هي
قوارير (قدروها تقديرا)
صفة اقوارير ومعنى
تقديرهم لها أنهم قدروها
في أنفسهم وأرادوا
أن تكون على مقادير
وأشكال معينة موافقة
لشهواتهم فجات جسيما
قدروها أو قدروها
باعتبارهم الصالحة فجات
على حسبها وقيل الضمير
للعائنين بها المدلول
عليهم بقوله تعالى
ويطاف عليهم فاعني
قدروا شربها على قدر
اشتغالهم وقرى قدروها
بالبناء للمفعول أي جعلوا
قادرين لها كما شاؤوا
من قدر منقول من قدرت
الشيء (ويسقون فيها
كأسا كان مزاجها
زنجبيلا) أي ما يشبه
الزنجبيل في الطعم وكان
الشراب المزوج به
أطيب ما تستطيع العرب
والذماتستلذه (عينا)
بدل من زنجبيلا وقيل
نخرج كأسهم

من ذكر هذه الآية التنبية على أن نسبة قارورة الجنة الى قارورة الدنيا كنسبة فضة
الجنة الى رمل الدنيا فكما انه لانسبة بين هذين الاصلين فكذا بين القارورتين في الصفاء
واللطافة (وثانيتها) قال ابن عباس ليس في الدنيا شيء مما في الجنة الا الاسماء واذا كان كذلك
فكمال الفضة في بقائها ونقاؤها وشرفها الا انه كشف الجوهر وكال القارورة في شفافيتها
وصفاؤها الا انه سر بع الانكسار فآتية الجنة آتية يحصل فيها من الفضة بقاؤها ونقاؤها
وشرف جوهرها ومن القارورة صفاؤها وشفافيتها (وثانيتها) انها تكون فضة ولكن
لها صفاء القارورة ولا يستبعد من قدرة الله تعالى الجمع بين هذين الوصفين (ورابعها)
أن المراد بالقوارير في الآية ليس هو الزجاج فان العرب تسمى ما استدار من الاواني
التي تجعل فيها الاشربة ورق وصفا قارورة فعني الآية وأكواب من فضة مستديرة
صافية رقيقة (السؤال الخامس) كيف القراءة في قوارير (الجواب) قرنا بغير تنوين
وبنوين الاول وبنوينيهما وهذا التوبين بدل عن ألف الاطلاق لانه فاصلة وفي الثاني
لاتباعه الاول لان الثاني بذل من الاول فيتبع البذل المبدل وقرى قوارير من فضة يرفع
على هي قوارير وقدروها صفة لقوارير من فضة أما قوله تعالى قدروها تقديرا ففيه
مستلثان (المسئلة الاولى) قال المفسرون معناه قدروها تقديرا على قدرهم لا يزيد
ولا ينقص من الرى ليكون الذمائر بهم وقال الربيع بن أنس ان تلك الاواني تكون
بمقدار ملء الكف لم تعظم فيثقل حملها (المسئلة الثانية) ان منتهى مراد الرجل
في الآية التي يشرب منها الصفاء والنقاء والشكل أما الصفاء فقد ذكره الله تعالى بقوله
كانت قواريرا وأما النقاء فقد ذكره بقوله من فضة وأما الشكل فقد ذكره بقوله قدروها
تقديرا (المسئلة الثالثة) المقدر لهذا التقدير من هو فيه قولان (الاول) انهم هم
الطائفون الذين دل عليهم قوله تعالى ويطاف عليهم وذلك انهم قدروا شربها على
قدر رى الشارب (والثاني) انهم هم الشاربون وذلك لانهم اذا اشتبهوا مقدارا من
المشروب جاءهم على ذلك القدر من غير زيادة ولا نقصان واعلم انه تعالى لما وصف أواني
مشروبهم ذكر بعد ذلك وصف مشروبهم فقال (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها
زنجبيلا) العرب كانوا يحبون جعل الزنجبيل في المشروب لانه يحدث فيه ضرا من
الذمع فلما كان كذلك وصف الله شراب أهل الجنة بذلك ولا بد وأن يكون في الطيب
على أقصى الوجوه قال ابن عباس وكل ما ذكره الله تعالى في القرآن مما في الجنة
فليس منه في الدنيا الا الاسم وتما القول ههنا مثل ما ذكرناه في قوله كان مزاجها
كافورا (قوله تعالى) عينا فيها تسمى سلسيلا) فيه مسائل (المسئلة الاولى) قال ابن
الاعرابي لم اسمع السلسيل الا في القرآن فعلى هذا لا يعرف له اشتقاق وقال الاكثرون
يقال شراب سلسل وسلسال وسلسيل أي عذب سهل المساع وقد زيدت الباء في التركيب
حتى صارت الكلمة خناسية ودلت على غاية السلاسة قال الزجاج السلسيل في اللفظ

صفة لما كان في غاية السلاسة والفائدة في ذكر السلسيل هو ان ذلك الشراب يكون في طعم الزنجبيل وليس فيه لذة لان نقيض اللذع هو السلاسة وقد عزوا الى علي بن أبي طالب عليه السلام ان معناه سل سبيلا اليها وهو بعيد الآن يراد أن جملة قول القائل سلسيلا جعلت علما للعين كاقبل تأبط شرا وسميت بذلك لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلا بالعمل الصالح (المسئلة الثانية) في نصب عيننا وجهان (أحدهما) انه بدل من زنجبيل (وثانيهما) انه نصب على الاختصاص (المسئلة الثالثة) سلسيلا صرف لانه رأس آية فصار كقوله الظنون والسبيلا وقد تقدم في هذه السورة بيان ذلك واعلم انه تعالى ذكر بعد ذلك من يكون خادما في تلك المجالس * فقال (و يطوف عليهم ولدان مخلدون) وقد تقدم تفسير هذين الوصفين في سورة الواقعة والاقرب أن المراد به دوام كونهم على تلك الصورة التي لا يراد في الخدم أبلاغ منها وذلك يتضمن دوام حبائهم وحسنهم ومواظبتهم على الخدمة الحسنة الموافقة قال الفراء يقال مخلدون مسورون ويقال مقرطون وروى تقطويه عن ابن الاعرابي مخلدون محلون والصفة الثالثة * قوله (اذا رأيتهم حسبتهم لولوا مشورا) وفي كيفية التشبيه وجوه (أحدها) شبهوا في حسنهم وصفاء ألوانهم وانتشارهم في مجالسهم ومنازلهم عند اشتغالهم بأنواع الخدمة بالولوء المشور ولو كانوا صفا لشبهوا بالولوء المنظوم الأخرى انه تعالى قالو يطوف عليهم فإذا كانوا يطوفون كانوا متناثرين (وثانيها) انهم شبهوا بالولوء الرطب اذا انتثر من صدفه لانه أحسن وأكرم (وثالثها) قال القاضي هذا من التشبيه العجيب لان الولوء اذا كان متفرقا يكون أحسن في المنظر لوقوع شعاع بعضه على البعض فيكون مخالفا للمجتمع منه واعلم انه تعالى لما ذكر تفصيل أحوال أهل الجنة اتبعه بما يدل على أن هناك أمورا أعلى واعظم من هذا القدر المذكور * فقال (واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) رأيت هل له مفعول فيه قولان (الاول) قال الفراء المعنى واذا رأيت ماتم وصلح اضممار ما قال لقد قطع بينكم يريد ما بينكم قال الزجاج لا يجوز اضممار لان ثم صفة ومما وصلوها ولا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة (الثاني) انه ليس له مفعول ظاهر ولا مقدر والغرض منه أن يشبع ويم كانه قبل واذا وجدت الرؤية ثم ومعناه أن بصر الرائي أي انا وقع لم يتعلق ادراكه بالنعيم كثير وملك كبير وثم في موضع النصب على الظرف يعني في الجنة (المسئلة الثانية) اعلم أن اللذات الدنيوية محصورة في أمور ثلاثة قضاء الشهوة وامضاء الغضب واللذة الخيالية التي يعبر عنها بحب المال والجاه وكل ذلك مستحق فان الحيوانات الخسيسة قد تشارك الانسان في واحد واحد منها فالملك الكبير الذي ذكره الله ههنا لا بد وأن يكون مغاير تلك اللذات الخفية ومما هو الآن تصير نفسه منقشة بقدر الملوك متحيلة بجلال حضرة اللاهوت وأما على أصول المتكلمين فالوجه فيه أيضا أن الثواب هو المنفعة المقرونة بالتعظيم فبين تعالى

بأن زنجبيل بعينه أو يخلق الله تعالى طعمه فيها فبيننا حيث بدل من كأسا كانه قيل ويسقون فيها كأسا كأس عين أو نصب على الاختصاص (فيها تسمى سلسيلا) للسلاسة لتخادها في الخلق وسهولة مساعدها يقال شراب سلسل وسلسال وسلسيل ولذلك حكم بزيادة الباء والمراد بيان أنها في طعم الزنجبيل وليس فيها لذة تعدل نقيض اللذع هو السلاسة (و يطوف عليهم ولدان مخلدون) أي دأعون على ما هم عليه من الطراوة والبهاء (اذا رأيتهم حسبتهم لولوا مشورا) لحسنهم وصفاء ألوانهم واشراق وجوههم وانتشارهم في مجالسهم ومنازلهم وانعكاس اشعة بعضهم الى بعض (واذا رأيت ثم) ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر ولا منسوى بل معناه أن بصر الرائي وقع في الجنة (رأيت نعيما وملكا كبيرا) أي ههنا ياسعاف في الحديث أدنى

في الآيات المقدمة تفصيل تلك المنافع وبين في هذه الآية حصول التعظيم وهو أن كل واحد منهم يكون كالملك العظيم وأما المفسرون ففهم من حمل هذا الملك الكبير على أن هناك منافع أزديما تقدم ذكره قال ابن عباس لا يقدر واصف يصف حسنه ولا طيبه ويقال إن أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام ويرى أقصاه كما يرى أدناه وقيل لأزواله وقيل إذا أرادوا شيئا حصل ومنهم من حمله على التعظيم فقال الكلبي هو أن يأتي الرسول من عند الله بكرامة من الكسوة والعطام والشراب والتحف إلى ولي الله وهو في منزله فيستأذن عليه ولا يدخل عليه رسول رب العزة من الملائكة المقرين المطهرين إلا بعد الاستئذان (المسئلة الثالثة) قال بعضهم قوله وإذا رأيت خطابا لمحمد خاصة والدليل عليه أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أ رأيت أن دخلت الجنة أ ترى عيناى ما ترى عينك فقال نعم فبكي حتى مات وقال آخرون بل هو خطاب لكل أحد * قوله تعالى (عليهم ثياب سندس خضر واستبرق) فيه مسائل (المسئلة الأولى) قرأ نافع وحجرة عليهم بآسكان الباء والبا قون يفتح الباء (أما القراءة الأولى) فالوجه فيها أن يكون عليهم مبتدأ وثياب سندس خبره والمعنى ما يعلوهم من لباسهم ثياب سندس فإن قيل عليهم مفرد وثياب سندس جماعة والمبتدأ إذا كان مفردا لا يكون خبره جمعا قلنا المبتدأ وهو قوله عليهم وإن كان مفردا في اللفظ فهو جمع في المعنى ونظيره قوله تعالى مستكبرين به سامرا تهجرون قطع دابر القوم كأنه أفرد من حيث جعل بمنزلة المصدر (أما القراءة الثانية) وهى فتح الباء فذكروا في هذا النصب ثلاثة أوجه (الأول) أنه نصب على الظرف لأنه لما كان على معنى فوق أجرى مجراه في هذا الاعراب كما كان قوله والركب أسفل منكم كذلك وهو قول أبي على الفارسي (والثاني) أنه نصب على الحال ثم هذا أيضا يحتمل وجوها (أحدها) قال أبو على الفارسي التقدير ولقاهم نضرة وسرورا حال ما يكون عليهم ثياب سندس (وثانيها) التقدير وجراهم بما صبروا جنة وحريرا حال ما يكون عليهم ثياب سندس (وثالثها) أن يكون التقدير ويطوف على الأبرار ولدان حال ما يكون الأبرار عليهم ثياب سندس (ورابعها) حسبتهم لوئامثورا حال ما يكون عليهم ثياب سندس فعلى الاحتمالات الثلاثة الأولى تكون الثياب ثياب الأبرار وعلى الاحتمال الرابع تكون الثياب ثياب الولدان (الوجه الثالث) في سبب هذا النصب أن يكون التقدير رأيت أهل نعيم وملاك عليهم ثياب سندس (المسئلة الثانية) قرأ نافع وعاصم خضر واستبرق كلاهما بالرفع وقرأ الكسائي وحجرة كلاهما بالخفض وقرأ ابن كثير خضر بالخفض واستبرق بالرفع وقرأ أبو عمرو وعبد الله ابن عامر خضر بالرفع واستبرق بالخفض وحاصل الكلام فيه أن خضرا يجوز فيه بالخفض والرفع أما الرفع فإذا جعلتها صفة ثياب وذلك ظاهر لأنها صفة مجموعة لموصوف مجموع وأما بالخفض فإذا جعلتها صفة سندس لأن سندس أر يده الجنس فكان في معنى

أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقيل لأزواله وقيل إذا أرادوا شيئا حصل ومنهم من حمله على التعظيم فقال الكلبي هو أن يأتي الرسول من عند الله بكرامة من الكسوة والعطام والشراب والتحف إلى ولي الله وهو في منزله فيستأذن عليه ولا يدخل عليه رسول رب العزة من الملائكة المقرين المطهرين إلا بعد الاستئذان (المسئلة الثالثة) قال بعضهم قوله وإذا رأيت خطابا لمحمد خاصة والدليل عليه أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أ رأيت أن دخلت الجنة أ ترى عيناى ما ترى عينك فقال نعم فبكي حتى مات وقال آخرون بل هو خطاب لكل أحد * قوله تعالى (عليهم ثياب سندس خضر واستبرق) فيه مسائل (المسئلة الأولى) قرأ نافع وحجرة عليهم بآسكان الباء والبا قون يفتح الباء (أما القراءة الأولى) فالوجه فيها أن يكون عليهم مبتدأ وثياب سندس خبره والمعنى ما يعلوهم من لباسهم ثياب سندس فإن قيل عليهم مفرد وثياب سندس جماعة والمبتدأ إذا كان مفردا لا يكون خبره جمعا قلنا المبتدأ وهو قوله عليهم وإن كان مفردا في اللفظ فهو جمع في المعنى ونظيره قوله تعالى مستكبرين به سامرا تهجرون قطع دابر القوم كأنه أفرد من حيث جعل بمنزلة المصدر (أما القراءة الثانية) وهى فتح الباء فذكروا في هذا النصب ثلاثة أوجه (الأول) أنه نصب على الظرف لأنه لما كان على معنى فوق أجرى مجراه في هذا الاعراب كما كان قوله والركب أسفل منكم كذلك وهو قول أبي على الفارسي (والثاني) أنه نصب على الحال ثم هذا أيضا يحتمل وجوها (أحدها) قال أبو على الفارسي التقدير ولقاهم نضرة وسرورا حال ما يكون عليهم ثياب سندس (وثانيها) التقدير وجراهم بما صبروا جنة وحريرا حال ما يكون عليهم ثياب سندس (وثالثها) أن يكون التقدير ويطوف على الأبرار ولدان حال ما يكون الأبرار عليهم ثياب سندس (ورابعها) حسبتهم لوئامثورا حال ما يكون عليهم ثياب سندس فعلى الاحتمالات الثلاثة الأولى تكون الثياب ثياب الأبرار وعلى الاحتمال الرابع تكون الثياب ثياب الولدان (الوجه الثالث) في سبب هذا النصب أن يكون التقدير رأيت أهل نعيم وملاك عليهم ثياب سندس (المسئلة الثانية) قرأ نافع وعاصم خضر واستبرق كلاهما بالرفع وقرأ الكسائي وحجرة كلاهما بالخفض وقرأ ابن كثير خضر بالخفض واستبرق بالرفع وقرأ أبو عمرو وعبد الله ابن عامر خضر بالرفع واستبرق بالخفض وحاصل الكلام فيه أن خضرا يجوز فيه بالخفض والرفع أما الرفع فإذا جعلتها صفة ثياب وذلك ظاهر لأنها صفة مجموعة لموصوف مجموع وأما بالخفض فإذا جعلتها صفة سندس لأن سندس أر يده الجنس فكان في معنى

الجمع وأجاز الاخفش وصف اللفظ الذي راد به الجنس بالجمع كما يقال أهلاك الناس الدينار الصغر والدرهم البيض لأنه قال انه فيجوز والدليل على فيجوز ان العرب تسمى بالجمع الذي هو في لفظ الواحد فيجوز به مجرى الواحد وذلك قولهم حصي ايض وفي التنزيل من الشجر الاخضر وأجاز نخل منقعر فاذا كانوا قد افردوا صفات هذا الضرب من الجمع فالواحد الذي في معنى الجمع أولى أن تفرد صفته وأما استبرق فيجوز فيه الرفع والخفض أيضا معاً أما الرفع فاذا أريد به العطف على الثياب كأنه قيل ثياب سندس واستبرق وأما الخفض فاذا أريد بزيادة الثياب اليه كأنه قيل ثياب سندس واستبرق والمعنى ثيابهما فاضاف الثياب الى الجنسين كما يقال ثياب خز وكتان ويدل على ذلك قوله تعالى ولبسوا ثيابا خضرا من سندس واستبرق واعلم ان حقائق هذه الآية قد تقدمت في سورة الكهف (المسئلة الثالثة) السندس مارق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه وكل ذلك داخل في اسم الحرير قال تعالى ولبسهم فيها حرير ثم قيل ان الذين هذا لباسهم هم الولدان المخدنون وقيل بل هذا لباس الابراو كما أنهم يلبسون عدة من الثياب فيكون الذي يعلوها أفضلها ولهذا قل عليهم وقيل هذان تمام قوله متكئين فيها على الارائك ومعنى عليهم أي فوق جمالهم المضروبة عليهم ثياب سندس والمعنى ان جمالهم من الحرير والديباج * قوله تعالى (وحلوا أساور من فضة) وفيه سؤالان (السؤال الاول) قال تعالى في سورة الكهف أولئك اهل جنت عدن تجري من تحتهم الانهار يحلون فيان أساور من ذهب فكيف جعل تلك الاساور ههنا من فضة والجواب من ثلاثة أوجه (أحدها) انه لا منافاة بين الامرين فاعلمهم يسورون بالجنسين اما على المعاقبة أو على الجمع كما تفعل النساء في الدنيا (وثانيها) أن الطبايع مختلفة قرب انسان يكون استحسانه لبياض الفضة فوق استحسانه للصفرة الذهب فالله تعالى يعطي كل أحد ما يكون رغبته فيه أتم وميله اليه أشد (وثالثها) ان هذه الاسورة من الفضة انما تكون للولدان الذين هم الخدم وأسورة الذهب للناس (السؤال الثاني) السوار انما يليق بالنساء وهو عيب للرجال فكيف ذكر الله تعالى ذلك في معرض الترغيب (والجواب) أهل الجنة جرد من دشباب فلا يبعد أن يحملوا ذهباً وفضة وان كانوا رجالاً وقيل هذه الاسورة من الفضة والذهب انما تكون لنساء أهل الجنة والصبيان فقط ثم غلب في اللفظ جانب التذكير وفي الآية وجه آخر وهو ان آلة أكثر الاعمال هي اليد وتلك الاعمال والمجاهدات هي التي يتوصل بها الى تحصيل المعارف الالهية والانوار الصمدية فتكون تلك الاعمال جارية بمجرى الذهب والفضة التي يتوصل بها الى تحصيل المطالب فلما كانت تلك الاعمال صادرة من اليد كانت تلك الاعمال جارية بمجرى سوار الذهب والفضة فسميت الاعمال والمجاهدات بسوار الذهب والفضة وعبر عن تلك الانوار الفاضلة عن الحضرة الصمدية بقوله وسقاهم ربهم شرابا طهورا وبالجملة فقوله وحلوا أساور من فضة إشارة الى قوله والذين جاهدوا

لهذا النوع من الثياب (وحلوا أساور من فضة) بصطف على بطوف عليهم ولايتا فيه قوله تعالى أساور من ذهب لا مكان الجمع والمعاقبة والتبويض فان حللى أهل الجنة يختلف حسب اختلاف أعمالهم فلعلة تعالى يفيض عليهم جزاء لما عملوه بأيدهم حلما وأنوارا تتفاوت تفاوت الذهب والفضة أو حال من ضمير ما عليهم باضار قد وعلى هذا يجوز أن يكون هذا الخدم وذلك للمخدومين) وسقاهم ربهم شرابا طهورا هو نوع آخر يفوق النوعين السابقين كما يرشد اليه اسناد سفيه الى رب العالمين ووصفه بالطهور يتفانه يطهر شاربه عن دنس الميل الى الملاذ الحسية والاركون الى ماسوي الحق فيجرد لمطالعة جماله ملتذا بلفائه ناعيا ببقائه وهي الغاية من نصيبه من منازل نعمه الكريمين ولذلك ختم بها رأسه ثواب الابراز

فيناو قوله وسقاهم بهم شرابا طهورا اشارة الى قوله لنهديهم سبلنا فهذا احتمال خطر
 بالبال والله اعلم بمراده * قوله تعالى (وسقاهم بهم شرابا طهورا) الطهور فيه قولان
 (الاول) المبالغة في كونه طاهرا ثم قيد على هذا التفسير احتمالات (أحدها) انه لا يكون
 نجسا كخمر الدنيا (وثانيها) المبالغة في البعد عن الامور المستندرة بعنى مامسته
 الايدي الوضوء وما داسته الاقدام الدنسة (وثالثها) انها لا تؤهل الى الجحاسة لانها
 ترشح عرفا من أبدانهم ليربح كريخ المسك (القول الثاني) في الطهور انه المطهر وعلى
 هذا التفسير أيضا في الآية احتمالان (أحدهما) قال مقاتل هو عين ماء على باب الجنة تنبع
 من ساق شجرة من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غل وغش وحسد وما كان
 في جوفه من قدر وأذى (وثانيها) قال أبو قلابة يؤتون بالطعام والشراب فاذا كان في آخر
 ذلك أنوبوا بالشراب الطهور فيشربون فتطهر بذلك بطونهم و يفيض عرق من جلودهم
 مثل ربح المسك وعلى هذين الوجهين يكون الطهور مطهرا لانه يطهر باطنهم عن
 الاخلاق الذميمة والاشياء المؤذية فان قيل قوله تعالى وسقاهم بهم هو عين ماء ذكر تعالى
 قبل ذلك من أنهم يشربون من عين الكافور والزنجبيل والسلسيل او هذا نوع آخر قلنا
 بل هذا نوع آخر ويدل عليه وجوه (أحدها) دفع التكرار (وثانيها) انه تعالى أضاف
 هذا الشراب الى نفسه فقال وسقاهم بهم وذلك يدل على فضل في هذا دون غيره
 (وثالثها) ما روينا انه تقدم اليهم الاطعمة والاشربة فاذا فرغوا منها أنوبوا بالشراب
 الطهور فيشربون فيطهر بذلك بطونهم و يفيض عرفا من جلودهم مثل ربح المسك وهذا
 يدل على ان هذا الشراب مغاير لتلك الاشربة ولان هذا الشراب يهضم سائر الاشربة
 ثم لمع هذا المضم تأثير عجيب وهو انه يحلل سائر الاطعمة والاشربة عرقا يفوح منه
 ربح كريخ المسك وكل ذلك يدل على المغيرة (ورابعها) وهوان الروح من عالم
 الملائكة والانوار الفاضة من جواهر أكبر الملائكة وعظمتهم على هذه الارواح
 مشبهة بالماء العذب الذي يزيل العطش ويقوى البدن وكان العيون متفاوتة في
 الصفاء والكثرة والقوة فكذلك ينابيع الانوار العلوية مختلفة فبعضها تكون كافورية
 على طبع البرد واليبس ويكون صاحبه في الدنيا في مقام الخوف والبيكاء والانقباض
 وبعضها تكون زنجبيلية على طبع الحر واليبس فيكون صاحب هذه الحالة
 قليل الالتفات الى ماسوى الله تعالى قليل المبالاة بالاجسام والجمانيات ثم لا تزال
 الروح البشرية منتقلة من ينوع الى ينوع ومن نور الى نور ولا شك ان الاسباب
 والمسببات متناهية في ارتقاؤها الى واجب الوجود الذي هو انور المطلق جل جلاله
 وعز كاله فاذا وصل الى ذلك المقام وشرب من ذلك الشراب انهمضت تلك الاشربة
 المتقدمة بل فثبت لان نور ماسوى الله تعالى يضعحل في مقابلة نور جلال الله وكبريائه
 وعظمته وذلك هو آخر سير الصديقين ومتهى درجاتهم في الارتقاء والكمال فلهمنا

(ان هذا) على اضمار
 القول أى يقال لهم
 ان هذا الذى ذكر
 من فنون الكرامات
 (كان لكم جزاء)
 بمقابلته أعمالكم الحسنة
 (وكان سعيكم مشكورا)
 مرضيا مقبولا مقابلا
 بالثواب (انما نحن نزلنا
 عليك القرآن تنزيلا)
 أى مفرقا مبخما لحكم
 بالقدر مقتضية له لا غيرنا
 كما يعرب عنه تكرير
 الضمير مع ان (فاصبر
 لحكم ربك) بتأخير
 نصرك على الكفار
 فان له عاقبة جيدة (ولا
 تعلم منهم أنما أو كفورا)
 أى كل واحد من مرتكب
 الاثم الداعى لك

السبب ختم الله تعالى ذكر ثواب الأبرار على قوله وسقاهم بهم شرابا طهورا واعلم انه تعالى لما شرح أحوال السعداء * قال تعالى (ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا) اعلم ان في الآية وجهين (الاول) قال ابن عباس المعنى انه يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم لتعظيمها ان هذا كان لكم جزاء قد اعده الله تعالى لكم الى هذا الوقت فهو كله لكم باعمالكم على قلة أعمالكم كما قال حاكبا عن الملائكة انهم يقولون لاهل الجنة سلام عليكم بما صرتم فتم عقبي الدار وقال كلوا واشربوا هنيئا أسلفتم في الأيام الخالية والقرص من ذكر هذا الكلام أن يرداد سرورهم فانه يقال للمعاقب هذا بملاك الردي فيرداد غم وألم قلبه ويسال للمتاب هذا بباطاعتك فيكون ذلك تهشبه له وزيادة في سروره والفاضل بهذا التفسير جعل القول مضرا أي ويقال لهم هذا الكلام (الوجه الثاني) أن يكون ذلك اخبارا من الله تعالى لعباده في الدنيا فكأنه تعالى شرح ثواب أهل الجنة ان هذا كان في علمي وحكمي جزاء لكم بما عاشر عبادي لكم خلقها ولاجلكم أعدتها وبقى في الآية سؤالان (السؤال الاول) اذا كان فعل العبد خلق الله فكيف يعقل أن يكون فعل الله جزاء عن فعل الله (الجواب) الجزاء هو الكافي وذلك لا يتأني كونه فعلا لله تعالى (السؤال الثاني) كون سعي العبد مشكورا الله يقتضي كون الله شاكره (والجواب) كون الله تعالى شاكر العبد محال الاعلى وجهه المجاز وهو من ثلاث أوجه (الاول) قال القاضي ان الثواب مقابل لعملهم كأن الشكر مقابل للنعم (الثاني) قال القفال انه مشهور في كلام الناس أن يقولوا للراضى بالقليل والمثنى به انه شكور فيحتمل أن يكون شكر الله لعباده هو رضاه عنهم بالقليل من الطاعات واعطاؤه اياهم عليه ثوابا كثيرا (الوجه الثالث) ان منتهى درجة العبد أن يكون راضيا من به مرضيا له به على ما قال يائته النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية وكونها راضية من به أقل درجة من كونها مرضية له به فقوله ان هذا كان لكم جزاء اشارة الى الأمر الذي به تصير النفس راضية من به وقوله وكان سعيكم مشكورا اشارة الى كونها مرضية له به ولما كانت هذه الحالة اعلى المقامات وآخر الدرجات لاجرم وقع الختم عليها في ذكر مراتب أحوال الأبرار والصديقين * قوله تعالى (انما نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) اعلم انه سبحانه بين في أول السورة ان الانسان وجد بعد العدم بقوله هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ثم بين انه سبحانه خلقه من أمشاج والمراد منه اما كونه مخلوقا من العناصر الاربعية أو من الخلط الاربعية أو من ماء الرجل والمرأة أو من الأعضاء والارواح أو من البدن والنفس أو من أحوال متعاقبة على ذلك الجسم مثل كونه نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما وعلى أي هذه الوجوه تحمل هذه الآية فذلك يدل على أنه لا بد من النافع المختار جل جلاله وعظم كبرياؤه ثم بين بعد ذلك أي ما خلقته ضائعا عابلا باطلا بل خلقته لاجل الاستسلام

البه ومن العالي في الكفر الداعي اليه وأولاد لالة على أنهما سبان في استحقاق العصيان والاستقلال به والتقسيم باعتبار ما يدونه اليه فان ترتيب التمر على الوصفين مشعر بعليتهما فلا بد أن يكون النهي عن الطاعة في الآثم والكفر فيما ليس بآثم ولا كفر وقيل الآثم عبة فانه كان ركبا للآثم متعاطيا لانواع الفسوق والكفور الوليد فانه كان غالبا في الكفر شديد الشك في العتو (واذكر اسم ربك بكرة وأصيل) ودوام

والامتحان واليه الاشارة بقوله نبليه وههنا موضع الخصومة العظيمة القائمة بين أهل الجبر والقدر ثم ذكر تعالى اني أعطيتك جميع ما يحتاج اليه عند الابتلاء والامتحان وهو السمع والبصر والعقل واليه الاشارة بقوله فجعلناه سميعا بصيرا ولما كان العقل أشرف الامور المحتاج اليها في هذا الباب أفردته عن السمع والبصر فقال انا هديناه السبيل ثم بين ان الخلق بعد هذه الاحوال صاروا قسمين منهم شاكر ومنهم كفور وهذا الانقسام باختيارهم كما هو تأويل القدرة أو من الله على ما هو تأويل الجبرية ثم انه تعالى ذكر عذاب الكفار على الاختصار ثم ذكر بعد ذلك ثواب المطيعين على الاستقصاء وهو الى قوله وكان سعيكم مشكورا واعلم ان الاختصار في ذكر العقاب مع الاطناب في شرح الثواب يدل على ان جانب الرحمة أغلب وأقوى فظهر بما بينا ان السورة من أولها الى هذا الموضع في بيان أحوال الآخرة ثم انه تعالى شرع بعد ذلك في أحوال الدنيا وقدم شرح أحوال المطيعين على شرح أحوال المتمردين أما المطيعون فهم الرسول وأمنه والرسول هو الرأس والرئيس فلهذا خص الرسول بالخطاب واعلم ان الخطاب اما التهيي واما الامر ثم انه تعالى قبل الخوض فيما يتعلق بالرسول من التهيي والامر قدم مقدمة في تقوية قلب الرسول صلى الله عليه وسلم وازالة النعم والوحشة عن خاطره وانما فعل ذلك لان الاشتغال بالطاعة والقيام بعهدة التكليف لا يتم الا مع فراغ القلب ثم بعده هذه المقدمة ذكر تهديد عن بعض الاشياء ثم بعد الفراغ عن التهيي ذكر أمره ببعض الاشياء وانما قدم التهيي على الامر لان دفع الضرر أهم من جلب النفع وازالة ما لا ينبغي مقدم على تحصيل ما ينبغي ثم انه تعالى ذكر بعد ذلك أحوال المتمردين والكفار على ما سألت في تفصيل بيانه ومن تأمل فيما ذكرناه علم ان هذه السورة وقعت على أحسن وجوه الترتيب والنظم فالحمد لله الذي نور عقل هذا المسكين الضعيف بهذه الانوار وله الشكر عليه أبا الأباد ولنرجع الى التفسير فنقول اما تلك المقدمة فهي قوله تعالى انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا واعلم ان المقصود من هذه الآية تثبيت الرسول وشرح صدره فيما نسبوه اليه من كهانة وسحر فذكر الله تعالى ان ذلك وحى من الله فلا جرم بالغ وكرر الضمير بعد ايقاعه اسما لان أكيدا على تأكيد ما بلغ كائنه تعالى يقول ان كان هؤلاء الكفار يقولون ان ذلك كهانة فانا لله الملك الحق أقول على سبيل التأكيذ والمبالغة ان ذلك وحى حق وتنزيل صدق من عندى وهذا فيه فائدتان (احدهما) ازالة الوحشة للمقدمة الحاصلة بسبب طعن أولئك الكفار فان بعض الجهال وان طعنوا فيه الا ان جبار السموات عظمه وصدقه (والثانية) تقويته على تحمل التكليف المستقبل وذلك لان الكفار كانوا يسالعون في ايدائه وهو كان يريد مقاتلتهم فلما أمره الله تعالى بالصبر على ذلك الايداء وترك المقاتلة وكان ذلك شاقا عليه فقال له انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا فكأنه قال له اني ما نزلت عليك هذا القرآن مفرقا منجما بالحكمة بالغة تقتضى تخصيص كل شئ بوقت معين ولقد اقتضت تلك الحكمة

على ذكره في جميع
الاقوات وأدم على صلاة
القبور والظهر والعصر
فان الاصيل ينظمهما
(ومن الليل فاسجد له)
وبعض الليل فصل له
واعلم صلاة المغرب
والعشاء وتقدم الظرف
لما في صلاة الليل من
من يدكفة وخلوص
(وسبحه ليلا طويلا)
وتهجد له قطعا من الليل
طويلا (ان هو لا)
الكفرة (يحبون العاجلة)
وينهمكون في لذاتها
الفانية (ويدرون
وراءهم) أى أمامهم
لا يستعدون أو يندون
وراء ظهورهم (يوما
نقيلا)

تأخير الأذن في القتال فاصبر لحكم ربك الصادر عن الحكمة المحضة المبرأ عن العيب والعبث والباطل ثم انه تعالى لما قدم هذه المقدمة ذكر النهي * فقال تعالى (فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً) فاما أن يكون المعنى فاصبر لحكم ربك في تأخير الأذن في القتال ونظيره فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين أو يكون المعنى غاما في جميع التكاليف أى فاصبر في كل ما حكم به ربك سواء كان ذلك تكليفا خاصا بك من العبادات والطاعات أو متعلقا بالغير وهو التبليغ وأداء الرسالة وتحمل المشاق الناشئة من ذلك ثم في الآية سؤالات (السؤال الاول) قوله فاصبر لحكم ربك دخل فيه أن لا تطع آثماً أو كفوراً فكان ذكره بعد هذا نكرا (الجواب) الاول أمر بالمأمورات والثاني نهى عن المنهيات ودلالة أجدهم على الآخر بالاتزام لا بالنصرح فيكون التصريح به مفيدا (السؤال الثاني) انه عليه السلام ما كان يطيع أحدا منهم قالوا نأذ في هذا النهي (الجواب) المقصود بيان ان الناس محتاجون الى مواصلة التنبيه والارشاد لاجل ما تركب فيهم من الشهوات الداعية الى الفساد وان أحدا لو استغنى عن توفيق الله وامداده وارشاده لكان أحق الناس به هو الرسول المعصوم ومتى ظهر ذلك عن كل مسلم انه لا بد له من الرغبة الى الله والتضرع اليه في أن يصونه عن الشبهات والشهوات (السؤال الثالث) ما الفرق بين الآثم والكفور (الجواب) الآثم هو المقدم على المعاصي أى معصية كانت والكفور هو الجاحد للنعمة فكل كفور آثم أما ليس كل آثم كفورا وإنما قلنا ان الآثم عام في المعاصي كلها لانه تعالى قال ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما فسمى الشرك إثما وقال ولا تنكثوا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه وقال وذروا ظاهره الاثم وباطنه وقال يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما آثم كبير فدللت هذه الآيات على ان هذا الاسم شامل لكل المعاصي واعلم ان كل من عبد غير الله فقد اجتمع في حقه هذان الوصفان لانه لما عبد غيره فقد عصاه ويحد اعداءه اذا عرفت هذا فنقول في الآية قولان (الاول) ان المراد شخص معين ثم منهم من قال الآثم والكفور هو شخص واحد وهو أبو جهل ومنهم من قال الآثم هو الوليد والكفور هو عتبة قال القفال ويدل عليه أنه تعالى سمى الوليد آثما في قوله ولا تطعم كل حلاف مهين الى قوله منع الخبز معتد آثم وروى صاحب الكشاف ان الآثم هو عتبة والكفور هو الوليد لان عتبة كان ركابا للآثم متعاطيا لانواع الفسوق والوليد كان غالبا في الكفر والقول الاول أولى لانه متأكد بالقرآن يروى ان عتبة بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر حتى أروجك ولدى فاني من أجل قريش ولدا وقال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى فاني من أكثرهم مالا فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات من أول حم السجدة الى قوله فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فانصرفا عنه وقال أحدهما ظننت ان الكعبة ستقع على (القول الثاني) أن الآثم والكفور مطلقان غير

لا يعيرون به ووصفه
بالثقل لتشبيه شدته وهو له
يشق شئ فادح باهظ
لجمله بطريق الاستعارة
وهو كالتعليل لما أمر به
ونهى عنه (نحن
خلقناهم) لا غيرنا
(وشددنا أسرهم)
أى أحكمنا ربط
مقاصلهم بالأعصاب
(واذا شئنا بدنا أمثالهم)
بعد اهلاكهم (بتديلا)
بديعا لا ريب فيه هو
البعث كما نبئ عنه كلمة
إذا أو بدنا غيرهم من
يطيع كقوله تعالى
يستبدل قوما غيركم
وإذا للدلالة على تحقق
القدرة وقوة الداعية

مختصين بشخص معين وهذا هو الاقرب الى الظاهر ثم قال الحسن الاثم هو المناق
والكفور مشرك والعرب وهذا ضعيف بل الحق ما ذكرناه من ان الاثم عالم والكفور
خاص (السؤال الرابع) كانوا كلهم كفرة فامعنى القسمة في قوله اثمًا أو كفورًا
(الجواب) الكفور اخبث انواع الاثم فخصه بالذكر تنبيهًا على غاية خبيثته ونهاية بعده
عن الله (السؤال الخامس) كلمة أو تقضى النهى عن طاعة احدهما فلم يذكر الواو حتى
يكون نهيًا عن طاعتها جميعا (الجواب) ذكر واو فيه وجهين (الاول) وهو الذى ذكره
الزجاج واختاره اكثر المحققين انه لو قيل ولا تطعهما لجاز أن يطيع احدهما لان النهى عن
طاعة مجموع شخصين لا يقتضى النهى عن طاعة كل واحد منهما وحده أما النهى عن
طاعة احدهما يكون نهيًا عن طاعة مجموعهما لان الواحد داخل في المجموع ولما نزل أن
يقول هذا ضعيف لان قوله لا تطعهما هذا وهما معناه كن بخالف احدهما ولا يلزم من
انجاب مخالفة احدهما انجاب مخالفةهما معا فانه لا يعد أن يقول السيد لعبد إذا أمرك
أحدهما أن لا تطعهما فخالفه أما اذا توافقا فلا تخالفهما (والثاني) قال القراء تقدير
الآية لا تطعه منهم أحدا سواء كان اثمًا أو كفورًا كقول الرجل لمن يسأله شيئا لأعطيك
سواميات أو سكت * واعلم انه تعالى لما ذكر هذا النهى عقبه بالامر فقال (واذكر اسم
ربك بكرة وأصيلًا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا) وفي هذه الآية قولان
(الاول) ان المراد هو الصلاة قالوا لان التقييد بالبكرة والاصيل يدل على أن المراد من
قوله واذكر اسم ربك الصلوات ثم قالوا البكرة هي صلاة الصبح والاصيل صلاة الظهر
والعصر ومن الليل فاسجد له والقرب والعشاء فتكون هذه الكلمات جامعة للصلوات
الخمس وقوله وسبحه ليلا طويلا المراد منه التهجيد ثم اختلفوا فيه فقال بعضهم
كان ذلك من الواجبات على الرسول عليه السلام ثم نسخ كذا ذكرنا في سورة المزمل
واحتجوا عليه بأن قوله فاسجد له وسبحه أمر وهو للوجوب لاسيما اذا تكرر على سبيل
المبالغة وقال آخرون بل المراد التطوع وحكمه ثابت (القول الثاني) ان المراد من قوله
واذكر اسم ربك الى آخر الآية ليس هو الصلاة بل المراد التسبيح الذى هو القول
والاعتقاد والقصد أن يكون ذاكر الله في جميع الاوقات ليلا ونهارا بقلبه ولسانه
وهو المراد من قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلًا
واعلم أن في الآية لطيفة أخرى وهى أنه تعالى قال ان نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا أى
هديناك الى هذه الاسرار وشرخصاصدرك بهذه الانوار واذا قد فعلنا بك ذلك فكأن منقادا
مطيعا لأمرنا ونايكا وأن تكون منقادا مطيعا غير نائم لما أمره بطاعته ونهاه عن طاعة
غيره قال واذكر اسم ربك وهذا إشارة الى أن العقول البشرية ليس عندها الامعرفة
الاسماء والصفات اما معرفة الحقيقة فلا فتارة يقال له واذكر اسم ربك وهو إشارة الى
معرفة الاسماء وتارة يقال له واذكر ربك في نفسك وهو إشارة الى مقام الصفات وأما

(ان هذه تذكرة) إشارة
الى السورة أو الآيات
القرية (فمن شاء اتخذ
الى ربه سبيلا) أى فمن شاء
ان يتخذ الى تعالى سبيلا
أى وسيلة توصله الى
نوابه اتخذه أى تقرب
اليه بالأعمال بما فى تضاعفها
وقوله تعالى (وماتشاورن
الأمر يشاء الله) تحقيق
للحق ببيان أن مجرد
مشيئتهم غير كافية فى اتخاذ
السبيل كما هو المفهوم
من ظاهر الشرطية أى
وماتشاورن اتخاذ السبيل
ولا تقدر على تحصيله
فى وقت من الاوقات
الا وقت مشيئته تعالى
تحصيله لكم اذا دخل
اشيئته العبد الى الكسب
وانما التائبون والخالق
لمشيئته الله عز وجل
وقرى يشاورن

معرفة الحقيقة المخصوصة التي هي المستلزمة لسائر الاوازم السلبية والاضافية فلا سبيل
 لشيء من الممكنات والمحدثات الى الوصول اليها والاطلاع عليها فسيحان من اخفى عن
 العقول لشدة ظهوره واحتجب عنها بكماله ونوره واعلم انه تعالى لما خاطب رسوله بالاعظيم
 والتهى والامر عند الشرح احوال الكفار والمتردين * فقال تعالى (ان هؤلاء يحبون
 العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا) والمراد ان الذي حمل هؤلاء الكفار على الكفر
 وترك الالتفات والاعراض عما يتفهم في الآخرة ليس هو الشهوة حتى يتفهموا بالدلائل
 المذكورة في أول هذه السورة بل الشهوة والمحبة لهذه اللذات العاجلة والراحات الدنية
 البدنية وفي الآية سواء الان (السؤال الاول) لم قال وراءهم ولم يقل قدامهم (الجواب) من
 وجوه (أحدها) لما لم يلتفتوا اليه وأعرضوا عنه فكأنهم جعلوه وراءهم وراهم (وثانيها)
 المراد يذرون وراءهم مصالح يوم ثقیل فأسقط المضاف (وثالثها) ان وراء تستعمل بمعنى
 قدام كقوله من ورأته جهنم وكان وراءهم ملك (السؤال الثاني) ما السبب في وصف يوم
 القيامة بأنه يوم ثقیل (الجواب) استعير الثقل لشدة وهوله من الشيء الثقیل الذي يتعب
 حامله ونحوه ثقلت في السموات والارض * ثم انه تعالى لما ذكر ان الداعي لهم الى هذا
 الكفر حجب العاجل قال (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا شئنا بدلنا أمثالهم
 تبديلا) والمراد ان حجبهم للعاجلة يوجب عليهم طاعة الله من حيث الرغبة ومن حيث
 الرهبة وأما من حيث الرغبة فلانه هو الذي خلقهم وأعطاهم الاعضاء السلبية التي بها
 يمكن الانتفاع باللذات العاجلة وخلق جميع ما يمكن الانتفاع به فاذا أحبوا اللذات
 العاجلة وتلك اللذات لا تحصل الا عند حصول المتفجع وحصول المتفجع به وهذان
 لا يحصلان الا بتكوين الله وانجاده فهذا ما يوجب عليهم الانتفاع بالله ولتكاليفه وترك
 التردد والاعراض وأما من حيث الرهبة فلانه قادر على ان يعيتمهم وعلى أن يسلب النعمة
 عنهم وعلى أن يلقيهم في كل محنة وبليّة فلاجل الخوف من قوت هذه اللذات العاجلة
 يجب عليهم ان ينفذوا الله وان يتركوا هذا التردد وحاصل الكلام كأنه قيل لهم هب ان
 حجبكم هذه اللذات العاجلة طريقا مستحسنة الآن ذلك يوجب عليكم الايمان بالله
 والانتفاع به فلو انكم توسلتم به الى الكفر بالله والاعراض عن حكمه لكنتم قد تدمرتم
 وهذا ترتيب حسن في السؤال والجواب وطريقة لطيفة وفي الآية مسائل (المسئلة
 الاولى) قال أهل اللغة الاسرار بط والتوثيق ومنه أسر الرجل اذا وثق بالقد وفرس
 مأسور الخلق وفرس مأسور بالعقب والمعنى شددنا قسيل أعضائهم ببعضها بعض وتوثيق
 مفصلهم بالأعصاب (المسئلة الثانية) واذا شئنا بدلنا أمثالهم أي اذا شئنا أهلكتناهم
 وأتينا بأشباهم فجعلناهم بدلا منهم وهو كقوله على أن تبدل أمثالكم والغرض منه بيان
 الاستغناء التام عنهم كأنه قيل لا حاجة بنا الى أحد من المخلوقات البتة وتغدير أن تثبت
 الحاجة فلا حاجة الى هؤلاء الاقوام فاننا قادرون على افتنائهم وعلى إيجاد أمثالهم ونظيره

بالباء وقرى الاما يشاء الله
 وقوله تعالى (ان الله
 كان عليا حكيم) بيان
 لكون مشيئته تعالى مبنية
 على أساس العلم والحكمة
 والمعنى أنه تعالى مبالغ
 في العلم والحكمة فبالم
 ما يستأمله كل أحد فلا
 يشاء لهم الا ما يستدعيه
 علمه وتفضيحه حكمته
 وقوله تعالى (يدخل من
 يشاء في رحمته) بيان
 لاحكام مشيئته المترتبة
 على علمه وحكمته أي
 يدخل في رحمته من يشاء
 أن يدخله فيها وهو الذي
 يصرف مشيئته نحو
 اتخاذ السبل

قوله تعالى ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويات باخريين وكان الله على ذلك قدير او قال ان
 يشأ يذهبكم ويات بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ثم قيل بدنا انما نالهم أي
 في الخلق وان كانوا أضدادهم في العمل وقيل أمثالهم في الكفر (المسئلة الثالثة) قال
 صاحب الكشف في قوله واذا شأنا ان حقه أن يجي بان لا يذاك قوله وان تتولوا يستبدل
 قوما غيركم ان يشأ يذهبكم واعلم ان هذا الكلام كانه ملعن في لفظ القرآن وهو ضعيف
 لان كل واحد من ان واذا حرف الشرط الا ان حرف ان لا يستعمل في ما يكون معلوم
 الوقوع فلا يقال ان طلعت الشمس أكرمك أم احرف اذا فانه يستعمل فيما كان معلوم
 الوقوع تقول آتاك اذا طلعت الشمس فههنا لما كان الله تعالى علما بأنه سيحيي وقت
 يبذل الله فيه أولئك الكفرة بأمثالهم في الخلق واضدادهم في الطاعة لاجرم حسن
 استعمال حرف اذا * واعلم انه تعالى المشرح أحوال السعداء وأحوال الأشقياء قال بعده
 (ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا وما تشاؤون الا ان يشاء الله) والمعنى ان هذه
 السورة بما فيها من الترتيب العجيب والنسق البعيد والهدو والوعيد والترغيب والترهيب
 تذكرة للتأملين وتبصرة للمستبصرين فمن شاء الخير لنفسه في الدنيا والآخرة اتخذ الى
 ربه سبيلا واتخاذ السبيل الى الله عبارة عن التقرب اليه واعلم ان هذه الآية من جملة
 الآيات التي تلاطعت فيها أمواج الجبر والقدر فالقدرى يتسك بقوله تعالى فمن شاء اتخذ
 الى ربه سبيلا ويقول انه صريح مذهبى ونظيره فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر والجبرى
 يقول متى ضمت هذه الآية الى الآية التي بعدها خرج منه صريح مذهب الجبر وذلك لان
 قوله فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا يقتضى أن تكون مشيئة العبد متى كانت حاصلة فانها
 تكون مستلزمة للفعل وقوله بعد ذلك وما تشاؤون الا ان يشاء الله يقتضى ان مشيئة الله
 تعالى مستلزمة لمشيئة العبد ومستلزمه المستلزم مستلزم فاذا مشيئة الله مستلزمة للفعل
 العبد وذلك هو الجبر وهكذا الاستدلال على الجبر بقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
 لان هذه الآية أيضا تقتضى كون المشيئة مستلزمة للفعل ثم التبرير ما تقدم واعلم ان هذا
 الاستدلال على هذا الوجه الذى لخصناه لا يتوجه عليه كلام القاضى الا أن يذكره ونبيه
 على ما فيه من الضعف قال القاضى المذكور فى هذه الآية اتخاذ السبيل الى الله ونحن
 نسلم ان الله قد شاء لانه تعالى قد أمر به فلا بد وأن يكون قد شاء وهذا لا يقتضى أن يقال
 بالعبد لا يشاء الا ما قد شاءه الله على الاطلاق اذ المراد بذلك الامر الخصوص الذى
 قد ثبت انه تعالى قد اراده وشاء واعلم ان هذا الكلام الذى ذكره القاضى لا يتعلق به
 بالاستدلال على الوجه الذى ذكرناه وايضا فاحاصل ما ذكره القاضى تخصيص هذا العام
 بالصورة التى مر ذكرها فيما قبل هذه الآية وذلك ضعيف لان خصوص ما قبل الآية
 لا يقتضى تخصيص هذا العام به لاحتمال أن يكون الحكم فى هذه الآية واردا بحيث
 يعنى تلك الصورة وسائر الصور بقى فى الآية سؤال يتعلق بالاعراب وهو أن يقال ما محل ان

اليه تعالى حيث يوقفه
 لما يؤدى الى دخول
 الجنة من الايمان
 والطاعة (والظالمين)
 وهم الذين صرفوا
 مشيئتهم الى خلاف
 ما ذكر (أعد لهم عذابا
 أليما) أى متاهيا في
 الايلام قال الزجاج
 نصب الظالمين لان
 ما قبله منصوب أى
 يدخل من يشاء في
 رحمة ويعدب الظالمين
 ويكون أعد لهم تفسيراً
 لهذا المضمرة وقرئ
 بالرفع على الابتداء *
 عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من قرأ
 سورة هل أتى كان
 جزاؤه على الله تعالى
 جنة وحريرا

سورة والمرسلات
مكية وآياتها خمسون

بسم الله الرحمن
الرحيم

(والمرسلات عرفا
فالعاصفات عصفا

والناشرات نشرا
فالعارقات فرقا

فالمليات ذكرا) اقسام
من الله عز وجل

بطوائف من الملائكة
أرسلهم بأوامره

فعصفن في مضيق
عصف الرياح مسارعه

في الامتثال بالامر
وبطوائف أخرى

نشرن اجتهن في الجو
عند انحطاطهن

بالوحى أو نشرن
الشرائع في الاقطار

أو نشرن النفوس
الموتى بالكفر والجهل

بما أوحين فقرن بين
الحق والباطل فالتقين

ذكرا الى الانبياء
(عذرا) للصحفين

(أو نذرا) للبطلين
ولعل تقديم نشر

الشرائع ونشر النفوس
الشرائع ونشر النفوس

بشاء الله وجوابه النصب على انظر وأصله الا وقت مشيئة الله وكذلك قراءة ابن مسعود
الاما بشاء الله لان مامع الفعل كأن معه وقرئ أيضا يشاؤون بالياء ثم قال (ان الله كان
علما حكما) أى علميا بأحوالهم وما يكون منهم حيث خلقهم مع علمهم ثم ختم السورة
بقول (يدخل من يشاء في رحمة والظالمين أعداءهم عذابا أليما) اعلم ان خاتمة هذه السورة
صعبة وذلك لان قوله وما تشاؤون الا أن يشاء الله يدل على أن جميع ما يصدر عن العبد
فبمشيئة الله وقوله يدخل من يشاء في رحمة والظالمين أعداءهم عذابا أليما يدل على ان
دخول الجنة والنار ليس الا بمشيئة الله فخرج من آخر هذه السورة الا الله وما هو من الله
وذلك هو التوحيد المطلق الذي هو آخر سبر الصديقين ومنتهى معارجهم في افلاك
المعارف الالهية وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قوله يدخل من يشاء في رحمة ان
فسرنا الرحمة بالايان فالآية صريحة في ان الايمان من الله وان فسرنا بها بالجنة كان
دخول الجنة بسبب مشيئة الله وفضله واحسانه لا بسبب الاستحقاق وذلك لانه لو ثبت
الاستحقاق لكان تركه يقضى الى الجهل والحاجة المحالين على الله والمفضى الى المحال
محال فتركه محال فوجوده واجب عقلا وعدمه مستع عقلا وما كان كذلك لا يكون معلقا
على المشيئة البتة وأيضا فلان من كان مديونا من انسان فادى ذلك الدين الى مستحقته
لا يقال بأنه اتعاض ذلك القدر اليه على سبيل الرحمة والتفضل (المسئلة الثانية) قوله
والظالمين أعداءهم عذابا أليما يدل على انه جف القلم بما هو كائن لان معنى أعدائه علم
ذلك وقضى به وأخبر عنه وكتبه في اللوح المحفوظ ومعلوم أن التغير على هذه الأشياء
محال فكان الامر على ما بيناه وقلناه (المسئلة الثالثة) قال الزجاج نصب الظالمين لان قبله
منصوبا والمعنى يدخل من يشاء في رحمة ويعذب الظالمين وقوله أعداءهم عذابا أليما
كان تفسير لذلك المضمر وقرأ عبد الله بن الزبير والظالمون وهذا ليس باختيار لانه
معطوف على يدخل من يشاء وعطف الجملة الاسمية على الجملة الفعلية غير حسن وأما قوله
في حم عسق يدخل من يشاء في رحمة والظالمون فانما ارتفع لانه لم يذكر بعده فعل يقع
عليه فينصبه في المعنى فلم يجز أن يعطف على المنصوب قبله فارتفع بالابتداء وههنا قوله
أعداءهم عذابا أليما يدل على ذلك الناصب المضمر فظهر الفرق والله أعلم بالصواب

سورة المرسلات خمسون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا فالعارقات فرقا فالمليات ذكرا)
عذرا أو نذرا) في الآية مسائل (المسئلة الاولى) اعلم ان هذه الكلمات الخمس امان
يكون المراد منها جنسا واحدا أو اجناسا مختلفة (اما الاحتمال الاول) فذكروا فيه
وجوها (الاول) ان المراد منها بأسرها الملائكة فالمرسلات هم الملائكة الذين أرسلهم الله
اما لا يصال النعمة الى قوم أولا يصال النعمة الى آخرين وقوله عرفا فيه وجوه (أحدها)

متابعة كسفر العرف يقال جاؤا عرفا واحدا وهم عليه كعرف الضبع اذا تألبوا عليه
 (والثاني) أن يكون معنى العرف الذي هو تقيض التكرفان هو لاء الملائكة ان كانوا
 بعثوا للرحمة فهذا المعنى فيهم ظاهر وان كانوا لاجل العذاب فذلك العذاب وان لم يكن
 معروفا لكفار فانه معروف للانبياء والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم (والثالث) أن
 يكون مصدرا كأنه قيل والمرسلات ارسلنا أي متابعة وانتصاب عرفا على الوجه
 الاول على الحال وعلى الثاني لكونه مفعولا أي أرسلت للاحسن والمعروف وقوله
 فالعاصفات عصافيه وجهان (الاول) يعني ان الله تعالى لما أرسل أولئك الملائكة فهم
 عصفا وفي طائر انهم كالعصف الرياح (والثاني) ان هؤلاء الملائكة يعصفون بروح الكافر
 يقال عصف بالشئ اذا أباده وأهلكه يقال نافعة عصف أي تعصف براكبها فتضي
 كأنه يريح في السرعة وعصفت الحرب بالقوم أي ذهبت بهم قال الشاعر
 في فباقي شهباء ملومة * تعصف بالقبل والمدبر

وقوله تعالى والناسرات نشر امعناهم نشرنا أجنحتهم عندنا تعططهم الى الارض
 أو نشروا الشرائع في الارض أو نشروا الرحمة أو المذاب أو المراد الملائكة الذين
 ينشرون الكتب يوم الحساب وهي الكتب التي فيها أعمال بني آدم قال تعالى ونشر له
 يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وبالجملة فقد نشرنا الشئ الذي أمرنا بإبصاليه الى أهل
 الارض ونشره فيهم وقوله تعالى فالتقارقات فرقا معناه انهم يفرقون بين الحق والباطل
 وقوا فاللقبات ذكر امعناهم يلقون الذكر الى الانبياء ثم المراد من الذكر يحتمل أن
 يكون مطلق العلم والحكمة كما قال ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء
 من عباده ويحتمل أن يكون المراد هو القرآن خاصة وهو قوله أني الذكر عليه من بيننا
 وقوله وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب وهذا الملقى وان كان هو جبريل عليه السلام
 وحده إلا أنه يجوز أن يسمى الواحد باسم الجماعة على سبيل التعظيم واعلم انك قد عرفت
 أن المقصود من القسم التنبيه على جلالة القسم به وشرف الملائكة وعلو رتبهم أمر
 ظاهر من وجوه (أحدها) شدة مخاطبتهم على طاعة الله تعالى كما قال تعالى ويفعلون
 ما يؤمرون ولا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون (وثانيها) أنهم أقسام فخيرهم من يرسل
 لازل الوحي على الانبياء ومنهم من يرسل للزوم بني آدم لكتابة أعمالهم طائفة منهم
 بالنهار وطائفة منهم بالليل ومنهم من يرسل لقبض أرواح بني آدم منهم من يرسل بالوحي
 من سماء الى أخرى أن ينزل بذلك الوحي ملك تلك السماء الى الارض ومنهم الملائكة
 الذين ينزلون كل يوم من البيت المعمور الى الكعبة على ما روي ذلك في الاخبار فهذا ما
 ينظمه قوله والمرسلات عرفائهم ما فيها من سرعة السير وقطع المسافات الكثيرة في المدة
 اليسيرة كقوله تخرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم ما فيها
 من نشر أجنحتهم العظيمة عند الطيران ونشر العلم والحكمة والنويرة والهداية والارشاد

والفرق على الالتقاء الايذان
 بكونها غاية الالتقاء
 حقيقة بالاعتناء بها أو
 للاشعار بان كلامنا
 الاوصاف المذكورة
 مستعمل بالدلالة على
 استحسان الطوائف
 الموصوفة بها لا التحقير
 والاجلال بالاقسام بهن
 ولوحي بها على ترتيب
 الوقوع على ما فهم أن
 مجموع الالتقاء والنشر
 والفرق هو الموجب لما
 ذكر من الاستحقاق أو
 اقسام برباح عذاب
 أرسلهم فعصفن
 وبرياح رحمة نشرن
 السحاب في الجوف فرقن
 بينه كقوله تعالى ويحمله
 كسفاً ويسحاب نشرن
 الموت وفرقن كل صنف
 منها عن سائر الاصناف
 بالشكل واللون وسائر
 الخواص أو فرقن بين
 من يشكر الله تعالى

والوحى والتزويل والظهار الفرق بين الحق والباطل بسبب انزال ذلك الوحي والتزويل والقاء الذكر في القلب واللسان بسبب ذلك الوحي وبالجملة فالللاكمة هم الوسائط بين الله تعالى وبين عباده في الفوز بجميع السعادات العاجلة والاجلة والخيرات الجسمانية والروحانية فلذلك أقسم الله بهم (القول الثاني) ان المراد من هذه الكلمات الخمس بأسرها الرياح أقسم الله بريح عذاب أرسلها عرفا أى متتابعة كشعر العرف كما قال يرسل الرياح وأرسلنا الرياح ثم انهما تشدحتي تضير عواصف ورياح رحمة نشرت السحاب في الجوف كما قال وهو الذي يرسل الرياح بشر ابن يدى رحمة وقال الله الذي يرسل الرياح فثير سحابا فيسطه في السماء ويجوز ايضا أن يقال ان الرياح تعين النبات والزرع والشجر على التشور والابنات وذلك لانها تلقح فيبرز النبات بذلك على ما قال تعالى وأرسلنا الرياح لواقع فبهذا الطريق تكون الرياح ناشرة للنبات وفي كون الرياح فارقة وجوه (أحدها) أن الرياح تفرق بعض أجزاء السحاب عن بعض (وثانيها) ان الله تعالى خرب بعض القرى بتسليط الرياح عليها كما قال وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر وذلك سبب لظهور الفرق بين أولياء الله وأعداء الله (وثالثها) ان عند حدوث الرياح المختلفة وترتب الآثار العجيبة عليهما من موج السحاب وتخريب الديار تصير الخلق مضطربين الى الرجوع الى الله والنضمرع على باب رحمة فيحصل الفرق بين المقر والمنكر والموحد والمحد وقوله فالملقيات ذكر اعني ان العاقل اذا شاهد هبوب الرياح التي تقلع القلاع وتهدم الصخور والجبال وترفع الامواج تمسك بذكر الله والتجالى اعانته الله فصارت تلك الرياح كأنها ألقت الذكروا الايمان والعبودية في القلب ولا شك أن هذه الاضافة تكون على سبيل المجاز من حيث ان الذكر حصل عند حدوث هذه (القول الثالث) من الناس من حمل بعض هذه الكلمات الخمسة على القرآن وعندى انه يمكن حمل جميعها على القرآن فقوله والمرسلات المراد منها الآيات المتتابعة المرسلة على لسان جبريل عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم وقوله عرفا أى زلت هذه الآيات بكل عرف وخبر وكيف لا وهى الهادية الى سبيل النجاة والموصلة الى مجامع الخيرات والعاصفات عصفا فالمراد ان دولة الاسلام والقرآن كانت ضعيفة في الاول ثم عظمت وقهرت سائر الملل وألادبان فكان دولة القرآن عصفت سائر الدول والملل والادبان وقهرتها وجعلتها باطلة دائرة وقوله والناشرات نشرا المراد ان آيات القرآن نشرت آثار الحكمة والهداية في قلوب العالمين شرقا وغربا وقوله فالفسافات فذلك ظاهر لان آيات القرآن هى التي تفرق بين الحق والباطل ولذلك سمي الله تعالى القرآن فرقانا وقوله فالملقيات ذكر كما لا مر فيه ظاهر لان القرآن ذكر كما قال تعالى ص والقرآن ذى الذكر وانه الذكر لك ولقومك وهذا ذكر مبارك وتذكرة كما قال وانه تذكرة للمتقين وذكرى كما قال وذكرى للعالمين فظهر انه يمكن تفسير هذه الكلمات الخمسة بالقرآن وهذا وان لم يذكره أحد فانه محتمل (القول الرابع) يمكن

وبين من يكفر به فالتين
ذكر ا اما عذر المعتذرين
الى الله تعالى بتوبتهم
واستغفارهم عند
مشاهدتهم لآثار رحمة
تعالى في الغيث ونشرونها
واما انذار الذين يكفرونها
وينسبونها الى الانواء
واسناد القاء الذكر اليهم
لكونهن سببا في حصوله
اذا شكرت النعمة فيهن
أو كفرت أو اقسام بآيات
القرآن المرسلة الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فمعصن سائر الكتب
بالنسخ ونشرون آثار
الهدى من مشارق
الارض ومغاربها
وفرقت

حملها أبصاعاً على بعثة الانبياء عليهم السلام والمرسلات عرفاهم الاشخاص الذين أرسلوا
 بالوحي المشتغل على كل خير ومعروف فانه لاشك انهم أرسلوا بلاله الله وهو مفتاح كل
 خير ومعروف فالعاصفات عصفا معناه ان أمر كل رسول يكون في أول الامر حقيراً
 ضعيفاً ثم يشتد ويعظم ويصير في القوة كعصف الرياح والناشرات نشر المراد منه انتشار
 ذيتهم ومذهبهم ومقالتهم فالفارقات فرقا المراد انهم يفرقون بين الحق والباطل
 والتوحيد والاحاد فالملقيات ذكر المراد انهم يدعون الخلق الى ذكر الله وأمر ونهيه به
 ويحذرونهم عليه (القول الخامس) أن يكون المراد ان الرجل قد يكون مشتغلاً بمصالح
 الدنيا مستغرقاً في طلب لذاتها وراحاتها في أثناء ذلك يرد في قلبه داعية الاعراض عن
 الدنيا والرغبة في خدمة المولى فذلك الدواعي هي المرسلات عرفاهم هذه المرسلات لها أثران
 (أحدهما) ان العجب ما سوى الله تعالى عن القلب وهو المراد من قوله فالعاصفات عصفا
 (والثاني) ظهور أثر تلك الداعية في جميع الجوارح والاعضاء حتى لا يستعظم الله ولا يصير
 الا الله ولا ينظر الا الله فذلك هو قوله والناشرات نشر ثم عند ذلك ينكشف له نور جلال
 الله فيراه موجوداً ويرى كل ما سواه معدوماً فذلك قوله فالفارقات فرقا ثم يصير العبد
 كالشاهر في محبة ولا يبق في قلبه واسائه الا ذكره فذلك قوله فالملقيات ذكرنا واعلم ان هذه
 الوجوه الثلاثة الاخيرة وان كانت غير مذكورة الا أنها محتملة جداً (وأما الاحتمال
 الثاني) وهو أن لا يكون المراد من الكلمات الخمس شيئاً واحداً فعبارة وجوه (الاول) ما ذكره
 الزجاج واختاره القاضي وهو ان الثلاثة الاول هي الرياح فقوله والمرسلات عرفاهم هي
 الرياح التي تتصل على العرف المعتاد والعاصفات ما يشتد منه والناشرات ما ينشر
 السحاب أما قوله فالفارقات فرقا فهم الملائكة الذين يفرقون بين الحق والباطل والحلال
 والحرام بما يحملونه من القرآن والوحي وكذلك قوله فالملقيات ذكرنا انها الملائكة
 المحملة للذكر الملقية ذلك الى الرسل فان قيل وما المجانسة بين الرياح وبين الملائكة حتى
 يجمع بينهما في القسم قلنا الملائكة روحانيون فهم بسبب اطرافهم وسرعة حركاتهم كالرياح
 (القول الثاني) ان الاثنين الاولين هما الرياح فقوله والمرسلات عرفاهم فالعاصفات
 عصفا هما الرياح والثلاثة الباقية الملائكة لانها تنشر الوحي والدين ثم ان ذلك الوحي اثران
 (أحدهما) حصول الفرق بين الحق والمبطل (والثاني) ظهور ذكر الله في القلوب والالسة
 وهذا القول مارأيت لاحد ولكنه ظاهر الاحتمال أيضاً والذي يؤكد انه قال والمرسلات
 عرفاهم فالعاصفات عصفا عطف الثاني على الاول بحرف الفاء ثم ذكر الواو فقال والناشرات
 نشر او عطف الاثنين الباقيين عليه بحرف الفاء وهذا يقتضي أن يكون الاولان بمنزلة
 عن الثلاثة الاخيرة (القول الثالث) يمكن أيضاً أن يقال المراد بالاولين الملائكة
 فقوله والمرسلات عرفاهم ملائكة الرحمة وقوله فالعاصفات عصفا ملائكة العذاب والثلاثة
 الباقية آيات القرآن لانها تنشر الحق في القلوب والارواح وتفرق بين الحق والباطل وتلقى

بين الحق والباطل فالتقيد
 ذكر الحق في اكتناف
 العالمين والعرف اما
 نقبض التكرار ونصابه
 على العلة أي ارسلنا
 للاحسن والمعروف فان
 ارسل ملائكة العذاب
 معروف للانبياء عليهم
 السلام والمؤمنين أو بمعنى
 المتابعة من عرف الفرس
 واتصابه على الحالية
 والعدو والتذر مصدران
 من عذر اذا عسا
 الاساءة فهو من أنذر اذا
 خوف واتصابه عسا
 على البدلية من ذكرنا
 أو على العلية وقرنا
 بالتثنية

الذكر في القلوب والالسنه وهذا القول أيضا مآريته لأحد وهو محتمل ومن وقف على ما ذكرناه أمكنه أن يذكر فيه وجوها والله أعلم بمراده (المسئله الثانية) قال القفال الوجه في دخول الفاء في بعض ما وقع به القسم والواو في بعض مبنى على الاصل وهو ان عند أهل اللغة الفاء تقتضي الوصل والتعلق فإذا قيل قام زيد فذهب فالفاء على انه قام ليذهب فكان قيامه سببا لذهابه ومتصلا به وإذا قيل قام وذهب فهما خبران كل واحد منهما قائم بنفسه لا يتعلق بالآخر ثم ان القفال لما مهد هذا الاصل فرع الكلام عليه في هذه الآية بوجوه لا يعيل قلبها أو أنا أفرع على هذا الاصل فأقول أما من جعل الاولين صفتين لشيء والثلاثة الاخيرة صفات لشيء واحد فلا شكل عنه زائل وأما من جعل اكل صفات لشيء واحد فنقول ان حملناها على الملائكة فالملائكة اذا أرسلت طارت سر يعاود ذلك الطير ان هو العصف فالعصف مرتب على الارسال فلا جرم ذكر الفاء أما النشر فلا يترتب على الارسال فان الملائكة أول ما يبلغون الوحي الى الرسل لا يصير في الحال ذلك الدين مشهورا منتشرا بل الخلق يؤذون الانبياء في أول الامر وينسبونهم الى الكذب والسحر والجنون فلا جرم لم يذكر الفاء التي تفيد التعقيب بل ذكر الواو بلى اذا حصل النشر ترتب عليه حصول الفرق بين الحق والباطل وظهور ذكر الحق على الالسنه فلا جرم ذكر هذين الامرين بعرف الفاء فكأنه والله أعلم قيل يا محمد اني أرسلت الملك اليك بالوحي الذي هو عنوان كل سعادة وفاتحة كل خير ولكن لاتطمع في ان تنشر ذلك الامر في الحال ولكن لابد من الصبر وتحمل المشقة ثم اذا جاء وقت التصرة أجعل دينك ظاهرا منتشرا في شرق العالم وغربه وعند ذلك الانتشار يظهر الفرق فتصير الاديان الباطلة ضعيقة ساقطة ودينك هو الدين الحق ظاهرا غابا وهنالك يظهر ذكر الله على الالسنه وفي المعاريب وعلى المنابر ويصير العالم ملوا من ذكر الله فهذا اذا حملنا هذه الكلمات الخمس على الملائكة ومن عرف هذا الوجه أمكنه ذكر ما شابه في الرياح وسائر الوجوه والله أعلم أما قوله عذرا أو نذرا ففيه مسئلتان (المسئله الاولى) فيهما قراءتان التخفيف وهو قراءة أبي عمرو وعاصم من رواية حفص والباقون قرؤا بالتثنية أما التخفيف فلا نزاع في كونه مصدرا والمعنى اعداوا وانذارا وأما التثنية فزعم أبو عبيدة انه جمع وليس بمصدر وأما الاخفش والزجاج فرعاه من مصدر والتثنية والتخفيف لقنن وقرر أبو علي قول الاخفش والزجاج وقال العذرو والعذير والنذر والتذير مثل النكر والتكبر ثم قال أبو علي ويجوز في قراءة من نقل أن يكون عذرا جمع عاذر كسرف وشارف وكذلك النذر يجوز أن يكون جمع نذير قال تعالى هذا نذير من النذر الاولى (المسئله الثانية) في النصب ثلاثة أوجه أما على تقدير كونه مصدرا فوجهان (أحدهما) أن يكون مفعولا على البذل من قوله ذكرا (والثاني) أن يكون مفعولا والمعنى والمليقات ذكرا للاعذار والانداز وأما على تقدير كونه جمعا فنصب على الحال من الالقاء والتقدير فالمليقات ذكرا

(انما توعدون لواقع)

جواب القسم أى ان
الذى توعدونه من
بحر القسامة كأن
لأحالة (فاذا التجوم
طمست) بحيث وبحقت
أو ذهب بنورها (واذا
السماء فرجت)
صدعت وقطعت
فكانت أبوابا (واذا
الجبال نسفت) جعلت
كالخب الذى يسف
بالنسف ونحوه ويست
الجبال بسا وقبل
أخذت من مقارها
بسرعة من انسفت
الشيء اذا اختطفه
وقرى طمست
وفرجت ونسفت
مشدة (واذا الرسل
أفتت) أى عين لهم
الوقت الذى يحضرون
فيه للشهادة على أنهم
وذلك عند مجيئه
وحضوره ألا يتعين
لهم قبله أو بانوا
المقات الذى كانوا
ينظرونه وقرى وقت
على الاصل وبالخطيف
فيهما

حال كونهم عاذرين ومنذرين * قوله تعالى (انما توعدون لواقع) جواب القسم
والمعنى ان الذى توعدون به من مجيئ يوم القيامة لكائن نازل وقال الكلبي المراد أن كل
ما توعدون به من الخبر والشر لواقع واحتج القائل بالتفسير الاول بأنه تعالى ذكر عقيب
هذه الآيات علامات يوم القيامة فدل على أن المراد من هذه الآية هو القيامة فقط ثم انه
ذكر علامات وقوع هذا اليوم * (أوأها) قوله تعالى (فاذا التجوم طمست) وذكرنا تفسير
الطمس عند قوله ربنا اطمس على أموالهم وبالجمله فيحتمل أن يكون المراد بحقت
ذواتها وهو موافق لقوله انتشرت وانتكرت وأن يكون المراد بحقت أنوارها والاول
أولى لانه لا حاجة فيه الى الاضمار ويجوز أن يحق نورها ثم تذكر محو قرة النور * (وثانيها)
قوله (واذا السماء فرجت) الفرج الشق يقال فرجه الله فانفرج وكل مشقوق فرج
فهنا قوله فرجت أى شقت نظيره اذا السماء انشقت ويوم تشقق السماء بالغمام وقال
ابن قتيبة معناه قطعت نظيره وقطعت السماء قال الشاعر * الفارسي باب الاميرالمهم *
(وثالثها) قوله (واذا الجبال نسفت) وفيه وجهان (أحدهما) نسفت كالحلب الغلت
اذا نسفت بالنسف ومنه قوله لتعرفته ثم لنفسته ونظيره وبست الجبال بسا وكانت
الجبال كشيا مهيلًا قتل ينسفها ربي نسفا (والثاني) اقتلعت بسرعة من أماكنها
من انسفت الشيء اذا اختطفته وقرى طمست وفرجت ونسفت مشدة * (ورابعها)
قوله تعالى (واذا الرسل أفتت) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) أفتت أصلها وقت وبدل
عليه وجوه (أحدها) قراءة أبى عمرو وقت بالواو (وثانيها) أن أصل الكلمة من الوقت
(وثالثها) أن كل واو انضمت وكانت عندها لازمة فانها تبدل على الاطراد همزة واو لا وحشا
ومن ذلك أن تقول صلى القوم أحدا نأوه وجاهه وادور في جمع دار والسبب فيه
أن الضمة من جنس الواو فالجهم بينهما يجرى جمع المثلين فيكون ثقبلا وهذا السبب
كان كسر الياء ثقبلا أما قوله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم فلا يجوز فيه البدل لان الضمة
غير لازمة ألا ترى أنه لا يسوغ في نحو قولك هذا عدوان تبدل (المسئلة الثانية) في التأنيث
قولان (الاول) وهو قول مجاهد والزجاج انه تبين الوقت الذى فيه يحضرون للشهادة
على أنهم وهذا ضعيف وذلك لان هذه الاشياء جعلت علامات اتيام القيامة كأنه قيل
اذا كان كذا وكذا كانت القيامة ولا يليق بهذا الموضع أن يقال واذا بين لهم الوقت
الذى يحضرون فيه للشهادة على أنهم قامت القيامة لان ذلك البيان كان حاصلًا
في الدنيا ولان الثلاثة المتقدمة وهى الطمس والفرج والنسف مختصة بوقت قيام القيامة
فكذا هذا التأنيث يجب أن يكون مختصا بوقت قيام القيامة (القول الثانی) ان المراد
بهذا التأنيث تحصيل الوقت وتكوينه وهذا أقرب أيضا الى مطابقة اللفظ لان بناء
التعجيلات على تحصيل تلك الماهيات فالتسويد تحصيل السواد والتحريك تحصيل
الحركة فكذا التأنيث تحصيل الوقت ثم انه ليس في اللفظ بيان انه تحصيل لوقت أى شيء

(لاى يوم أجلت)
مقدر بقوله هو جواب
لاذاني قوله تعالى وإذا
الرسول أقنت أو حال
من مرفوع أقنت أى
يقال لاى يوم أخرت
الامور المتعلقة بالرسول
والمراد تعظيم ذلك
اليوم والتعجب من
هوله وقوله تعالى (ايوم
الفصل) بيان ليوم
التأجيل وهو اليوم
الذى يفصل فيه بين
الخلائق (وما أدراك
ما يوم الفصل)
ما مبتدأ ادراك خبره
أى أى شئ جعلك
داريا ما هو فوضع
موضع الضمير يوم
الفصل لزيادة تعظيم
وتهويل على أن ما خبر
ويوم الفصل مبتدأ
لا بالعكس كما اختاره
سببويه لان محط
القائدة بيان كون يوم
الفصل أمرا بديعا
هائلا لا يقادر قدره
ولا يكنته كنهه كما
يفيده خبره ما لا بيان
كون أمر

وانما يبين ذلك ولم يعين لاجل أن يذهب الوهم الى كل جانب فيكون التهويل فيه
أشد فيحتمل أن يكون المراد نكوبن الوقت الذى يحضرون فيه للشهادة على أنفسهم وأن
يكون هو الوقت الذى يجتمعون فيه للفوز بالواب وأن يكون هو وقت سؤال الرسل
عما أجيبوا به وسؤال الامم عما أجابوهم كما قال فلنسلأن الذين أرسل اليهم ولنسلأن
المرسلين وأن يكون هو الوقت الذى يشاهدون الجنة والنار والعرض والحساب والوزن
وسائر أحوال القيامة واليه الاشارة بقوله هو يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم
مسودة * قوله تعالى (لاى يوم أجلت) أى أخرت كانه تعالى يعجب العباد من تعظيم
ذلك اليوم فقال لاى يوم أخرت الامور المتعلقة به ولا تروى تعذيب من كذبهم وتعظيم
من آمن بهم وظهور ما كانوا يدعون الخلق الى الايمان به من الاحوال والعرض والحساب
ونشر الدواوين ووضع الموازين * ثم انه تعالى بين ذلك فقال (ليوم الفصل) قال ابن
عباس رضى الله عنهم ما يوم يفصل الرحمن بين الخلائق وهذا كقوله ان يوم الفصل ميعاتهم
اجعين * ثم اتبع ذلك تعظيما لآيا فقال (وما أدراك ما يوم الفصل) أى وما عليك يوم
الفصل وشدته ومهابته * ثم اتبعه بهويل ثالث فقال (ويل يومئذ للمكذبين) أى
والنبوة للمكذبين بالتوحيد والمعادو بكل ماورد من الانبياء عليهم السلام واخبروا عنه بقى
ههنا السؤال (السؤال الاول) كيف وقع التكررة مبتدأ فى قوله ويل يومئذ للمكذبين
(الجواب) هو فى أصله مصدر منصوب ساد مسد فعله ولكنه عدل به الى الرفع للدلالة
على معنى ثبات الهلاك ودوامه للدعوة عليه ونحوه سلام عليكم ويجوز ويلا بالنصب
ولكن لم يقرأ به (السؤال الثانى) أين جواب قوله فاذا النجوم طمست (الجواب) من
وجهين (احدهما) التقدير انما تعودون لواقع اذا النجوم طمست وهذا ضعيف لانه
يقع فى قوله فاذا النجوم طمست (الثانى) أن الجواب محذوف والتقدير فاذا النجوم طمست
واذا واذا فحينئذ تقع المجازاة بالاعمال وتقوم القيامة * قوله تعالى (المن هلك الاولين ثم
تبعهم الآخريين كذلك تفعل بالجرمين ويل يومئذ للمكذبين) اعلم أن المقصود من هذه
السورة تخويف الكفار وتحذيرهم عن الكفر (فالنوع الاول) من التخويف انه أقسم
على أن اليوم الذى يعدون به وهو يوم الفصل واقع ثم هول فقال وما أدراك ما يوم الفصل
ثم زاد فى التهويل فقال ويل يومئذ للمكذبين (والنوع الثانى من التخويف) ما ذكر
فى هذه الآية وهو انه هلك الكفرة المتقدمين بسبب كفرهم فذا كان الكفر حاصلا فى هؤلاء
التأخرين فلا بد وان يهلككم أيضا ثم قال ويل يومئذ للمكذبين كانه يقول أما الدنيا
فماصلهم الهلاك وأما الآخرة فالعذاب الشديد واليه الاشارة بقوله خسرو الدنيا والآخرة
ذلك هو الخسران المبين * وفى الآية سؤالان (الاول) ما المراد من الاولين والآخريين
(الجواب) فيه قولان (الاول) انه أهلك الاولين من قوم نوح وعاد وثمود ثم اتبعهم
الآخريين قوم شعيب ولوط وموسى كذلك تفعل بالجرمين وهم كفار قريش وهذا القول

ضعيف لان قوله نبتعهم الآخري نلفظ المضارع فهو يتناول الحال والاستقبال ولا يتناول الماضي البتة (اقول الثاني) ان المراد بالاولين جميع الكفار الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقوله ثم نبتعهم الآخري على الاستئناف على معنى ستفعل ذلك ونبتع الاول الآخر ويدل على الاستئناف قراءة عبدالله سنبعتهم فان قيل قرأ الاعرج ثم نبتعهم بالجرم وذلك يدل على الاشتراك في ألم وحينئذ يكون المراد به الماضي للمستقبل قلنا القراءة الثانية بالتواتر نبتعهم بحركة العين وذلك يقتضي المستقبل فلو انقضت القراءة بالجرم أن يكون المراد هو الماضي لوقع التناقض بين القراءتين وانه غير جائز فعلنا أن تسكين العين ليس بالجرم بل للتخفيف كما روى في بيت امرئ القيس

واليوم أشرب غير مستحقب * ثم انه تعالى لما بين انه يفعل بهؤلاء المتأخريين مثل ما يفعل بأولئك المتقدمين قال كذلك نفعل بالجرمين أي هذا الاهلاك انما يفعله بهم لكونهم مجرمين فلا جرم عم في جميع المجرمين لان عموم العلة يقتضي عموم الحكم ثم قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين أي هؤلاء وان اهلكوا وعذبوا في الدنيا فالمصيبة العظمى والطامة الكبرى معدة لهم يوم القيامة (السؤال الثاني) المراد من الاهلاك في قوله ألم نهلك الاولين هو مطلق الامانة أو الامانة بالعذاب فان كان ذلك هو الاول لم يكن ذلك تخويفاً للكفار لان ذلك أمر حاصل للمؤمن والكافر فلا يصلح تحذير للكافر وان كان المراد هو الثاني وهو الامانة بالعذاب فقوله ثم نبتعهم الآخري كذلك نفعل بالمجرمين يقتضي أن يكون الله قد فعل بكفار قریش مثل ذلك ومن المعلوم أنهم يوجد ذلك وأيضاً فلانه تعالى قال وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم (الجواب) لم لا يجوز أن يكون المراد منه الامانة بالتعذيب وقد وقع ذلك في حق كفار قریش وهو يوم بدر سلبا ذلك فلم لا يجوز أن يكون المراد من الاهلاك معنى ثالثاً مغايراً للأمريين الذين ذكروها وهو الامانة المستعقبه للدم واللعن فكأنه قبل ان أولئك المتقدمين لحرضهم على الدنيا عاندوا الانبياء وخاصوهم ثم ماتوا وقد فاتهم الدنيا وبقى اللعن عليهم في الدنيا والعقوبة الآخروية دائماً سرمداً فهكذا يكون حال هؤلاء الكفار الموجودين ومعلوم ان مثل هذا الكلام من أعظم وجوه الجزم بقوله تعالى (ألم تخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين الى قدر معلوم فقدرنا فقم القادرون ويل يومئذ للمكذبين) اعلم ان هذا هو النوع الثالث من تخويف الكفار ووجه التخويف فيه من وجهين : (الاول) انه تعالى ذكرهم عظيم انعامه عليهم وكما كانت نعمته الله عليهم أكثر كانت جنتهم في حقه أقبح وأخش وكما كان كذلك كان العقاب أعظم فلهذا قال عقيب ذكر هذا الانعام ويل يومئذ للمكذبين (الوجه الثاني) انه تعالى ذكرهم كونه قادراً على الابتداء وظاهر في العقل ان القادر على الابتداء قادر على الاعادة فلما ذكرنا هذه الدلالة الظاهرة لاجرم قال في حقهم ويل يومئذ للمكذبين وأما التفسير فهو ان قوله ألم تخلقكم من ماء مهين أي

قديم من الامور يوم الفصل
كما يفعله عكسه (ويل
يومئذ للمكذبين)
أي في ذلك اليوم الهائل
وويل في الاصل مصدر
منصوب ساد مسد فعله
لكن عدل به الى الرفع
للدلالة على ثبات الهلاك
ودوامه للمدعو عليه
ويومئذ ظرفه وأوصفته
(ألم نهلك الاولين) كقوم
نوح وعالمود وكنيتهم به
وقرى نهلك بفتح النون
من هلكه بمعنى اهلكه
(ثم نبتعهم الآخري)
بارفع على ثم نحن نبتعهم
الآخري من من نظرهم
السالكين لمسلكتهم
في الكفر والكذب وهو
وعيد لكفار مكة وقرى
ثم سنبعتهم وقرى نبتعهم
بالجرم عطف على نهلك
فيكون المراد بالآخري
المتأخري هلاكا
من المذكورين كقوم
لوط وشعيب

وموسى عليهم السلام
(كذلك) مثل ذلك الفعل
الغضبي (فعل بالمجرمين)
أى سنتأجابه على ذلك
(ويل يومئذ) أى يوم
إذا هلكناهم (للكاذبين)
يأتى الله تعالى وأنبأه
وليس فيه تكرير لأن
الويل الاول لعذاب
الآخرة وهذا لعذاب
الدنيا (ألم تخلقكم)
أى ألم تقدركم (من ماء
مهيمن) أى من نقطة
قدرة مهيمنة (فجعلناه
في قرار مكين) هو الرحم
الى قدر معلوم الى مقدار
معلوم من الوقت قدر الله
تعالى للولادة تسعة أشهر
أو أقل منها أو أكثر
(فقدرنا) أى قدرناه
وقد قرئ مشددا
أو فقدرنا على ذلك
على أن المراد بالقدرة
ما يقارن وجود المقدور
بالفعل (فقم القادرون)
أى نحن (ويل يومئذ
للكاذبين)

من النطفة وهو كقوله ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين وهو الرحم
لأن ما يخلق منه الولد لا بد وأن يثبت في الرحم ويمكن بخلاف ما لا يخلق منه الولد ثم
قال الى قدر معلوم والمراد كونه في الرحم الى وقت الولادة وذلك الوقت معلوم لله تعالى
لاغيره كقوله ان الله عنده علم الساعة الى قوله ويعلم ما فى الارحام فقدرنا قرأ نافع
وعبدالله بن عامر بالتشديد وقرأ الباقون بالتخفيف أما التشديد فالعنى اننا قدرنا
ذلك تقديرنا فقم المقدرون له نحن وينا كد هذا الوجه بقوله تعالى من نقطة خلقه
فقدرة ولان إيقاع الخلق على هذا التدبير والتحديد نعمة من المقدر على الخلق فحسن
ذكره في موضع ذكر النعمة والنعمة ومن طعن في هذه القراءة قال لو صحت هذه القراءة
لوجب أن يقال فقدرنا فقم المقدرون وأوجب عنه بأن العرب قد تجمع بين اللغتين قال
تعالى فهل الكافرين أمهلهم رويدا وأما القراءة بالتخفيف ففيها وجهان (الاول) انه
من القدرة أى فقدرنا على خلقه وتصويره كيف شئنا وأردنا فقم القادرون حيث خلقناه
في أحسن الصور والهيآت (والثاني) انه يقال قدرت الشيء بالتخفيف على معنى قدرته
قال القراء العرب تقول قدر عليه الموت وقدر وقدر عليه رزقه وقدر بالتخفيف والتشديد
قال تعالى فقدر عليه رزقه قوله تعالى (ألم يجعل الارض كفانا أحياء وأمواتا وجعلنا
فيها رواسي شاهقات وأسقينكم ماء فرانا ويل يومئذ للكاذبين) اعلم ان هذا هو النوع
الرابع من نحو بف الكفار وذلك لانه في الآية التى قبل هذه الآية ذكرهم بالنعيم التى له
عليهم في الانفس فى هذه الآية ذكرهم بالنعيم التى له عليهم في الآفاق ثم قال في آخر
الآية ويل يومئذ للكاذبين والسبب فيه ما قدمنا أن النعم كلما كانت أكثر كانت
الجزاء اقبح فكان استحقاق الدم عاجلا والعقاب أجلا أشد وانما قدم تلك الآية على
هذه الآية لان النعم التى في الانفس كالاصل للنعم التى في الآفاق فانه لولا الحياة
والسمع والبصر والاعضاء السليمة لما كان الانتفاع بشئ من المخلوقات يمكننا واعلم أنه
تعالى ذكر ههنا ثلاثة أشياء (أولها) الارض وانما قدمها لان أقرب الاشياء اليانسان
الامور الخارجية هو الارض ومعنى الكفت في اللغة الضم والجمع يقال كفت الشيء
أى ضمته ويقال جراب كفت وكفت اذا كان لا يضيئ شئ مما يحتمل فيه ويقال
للقدر كفت قال صاحب الكشف هو اسم ما يكفت كقولهم الضم والجمع لا يضيئ
ويجمع ويقال هذا الباب جماع الابواب وتقول شددت الشئ ثم تسمى الخيط الذى
تشده الشئ شادا وبه انتصب أحياء وأمواتا كانه قيل كافة أحياء وأمواتا أو بفعل
مضمر يدل عليه وهو تكفت ويكون المعنى نكفتكم أحياء وأمواتا فيصيبان على الحال
من الضمير هذا هو الالفة ثم في المعنى وجوه (أحدها) أنها تكفت أحياء على ظهرها
 وأمواتا في بطنها والمعنى ان الاحياء يسكنون في منازلهم والاموات يدفنون في قبورهم
ولهذا كانوا يسمى الارض أمالانها في ضمها للناس كالام التى تضم ولدها ونكفته

بقدرة شاعلي ذلك أو على
الاعادة (ألم نجعل
الارض كفتانا) الكفت
اسم ما تكفت اى يضم
ويجمع من كفت الشيء
اذا ضمه وجعه كالضمام
والجامع لما يضم ويجمع
أى ألم نجعلها كفتانا
تكفت (أحياء) كثيرة
على ظهرها (وأمواتا)
غير محصورة في بطنها
وقيل هو مصدر
نعت به المبالغة وقيل جمع
كافت كصائم وصيام
أو كفت وهو الوعاء
أجرى على الارض
باعتبار بقاعها وقيل
تشكير أحياء وأمواتان
أحياء الانس وأمواتهم
بعض الاحياء والاموات
وقيل انتصابهم على
الحالية من خدوف أى
كفتا تكفتكم أحياء
وأمواتا (وجعلنا فيها
رواسى) أى جبسلا
نوابت (شامخات)
طوال الاشواقي ووصف
جمع المذكور بجمع المؤنث
في غير العلاء مطرد
كداجن ودواجن

ولما كانوا يضمون اليها جعلت كأنها تضمهم (وثانها) أنها كفات الاحياء بمعنى انها
تكفت ما ينفصل من الاحياء من الامور المستقرة فاما انها تكفت الناس حال كونهم
على ظهرها فلا (وثانها) أنها كفات الاحياء بمعنى انها جامعة لما يحتاج الانسان
اليه في حياته من مأكول ومشرب لان كل ذلك يخرج من الارض والابنية الجامعة
للمصالح الدافعة للمضار مبنية منها (ورابعها) ان قوله أحياء وأمواتا معناه راجع الى
الارض والحى مأنبت والميت ما لم ينبت بقى في الآفة سو لان (الاول) لم قيل أحياء
وأمواتا على التشكيك وهى كفات الاحياء والاموات جميعا (الجواب) هو من تشكير
التفخيم كأنه قيل تكفت أحياء لا يعدون وأمواتا لا يحصرون (السؤال الثانى) هل تدل
هذه الآية على وجوب قطع الناس (الجواب) نقل الثقل ان ربيعة قال دلت الآية
على ان الارض كفات الميت فتكون حرزاه والسارق من الحرز يجب عليه القطع
(النوع الثانى) من النعم المذكورة في هذه الآية قوله تعالى وجعلنا فيها رواسى شامخات
فقوله رواسى أى نوابت على ظهر الارض لاترول وشامخات أى عاليات وكل عال فهو
شامخ ويقال للتكبر شامخ بأنفعه ومنافع خلقه الجبال قد تقدمت في هذا الكتاب (النوع
الثالث) من النعم قوله تعالى وأسقيناكم ماء فرانا الفرات هو الغاية في العذوبة وقد تقدم
تفسيره في قوله هذا عذب فرات * قوله تعالى انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا
الى ظل ذى ثلاث شعب لاطليل ولا يعنى من المذهب انها ترمى بشرر كالقصر كأنه الجبال
صفر ويل يؤمنه المكذبين (اعلم ان هذا هو (النوع الخامس) من وجوه تحريف
الكفار وهو بيان كيفية عذابهم في الآخرة فاما قوله انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون
فاليعنى انه يقال لهم انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون من العذاب والظاهر أن الهاتين هم
خزنة النار وانطلقوا الثانى تكرير وقرأ يعقوب انطلقوا على لفظ الماضى والمعنى انهم
انقادوا الامر لاجل انهم مضطرون اليه لا يستطيعون امتناعا منه ولا ما بعيد لانه كان
ينبغي أن يقال فانطلقوا بالبقاء ليرتبط آخر الكلام بأوله قال المفسرون ان الشمس تقرب
يوم القيامة من رؤس الخلائق وابس عليهم يومئذ لباس ولا تكتان فتلقيهم الشمس
وتسفعهم وتأخذ نفاسهم ويمتد ذلك اليوم ثم ينجي الله برحمته من يشاء الى ظل من
فهناك يقولون فى الله عليا ووفانا عذاب السموم ويقال للمكذبين انطلقوا الى ما كنتم به
تكذبون من عذاب الله وعقابه وقوله الى ظل يعنى دخان جهنم كقوله وظل من يحوم
مما انه تعالى وصف هذا الظل بصفات (الصفة الاولى) قوله ذى ثلاث شعب وقيد وجوه
(أحدها) قال الحسن ما أدى ما هذا الظل ولا سمعت فيه شيئا (وثانها) قال قوم المراد
بقوله الى ظل ذى ثلاث شعب كون النار من فوقهم ومن تحت أرجلهم ومحيطه بهم وتسمية
النار بالظل مجاز من حيث انها محيطة بهم من كل جانب كقوله لهم من فوقهم ظلل من النار
ومن تحتهم ظلل وقال تعالى يوم يسفاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم (وثالثها)

قال قتادة بل المراد الدخان وهو من قوله أحاط بهم سرادقها وسرادق النار هو الدخان ثم إن شعبة من ذلك الدخان على يمينه وشعبة أخرى على يساره وشعبة ثالثة من فوقه وأقول هذا غير مستبعد لأن الغضب عن يمينه والشهوة عن شماله والقوة الشيطانية في دماغه ومنع جميع الآفات الصادرة عن الإنسان في عقائده وفي أعماله ليس إلا هذه الثلاثة فتولدت من هذه الينابيع الثلاثة ثلاثة أنواع من الظلمات ويمكن أيضاً أن يقال ههنا درجات ثلاثة وهي الحس والخيال والوهم وهي مائة للروح عن الاستنارة بانوار عالم القدس وانطهارة ولكل واحد من تلك المراتب الثلاثة نوع خاص من الظلمة (ورابعها) قال قوم هذا كثابة عن كون ذلك الدخان عظيماً فإن الدخان العظيم ينقسم إلى شعب كثيرة (وخامسها) قال أبو مسلم ويحتمل في ثلاث شعب ما ذكره بعد ذلك وهو أنه غير ظليل وأنه لا يغني عن الذهب وبأنها ترمى بشرر كالقصر (الصفة الثانية) لذلك الظل قوله لا ظليل وهذا تمكم بهم ونعر بعض بأن ظلمهم غير ظل المؤمنين والمعنى أن ذلك الظل لا يمنع حر الشمس (الصفة الثالثة) قوله تعالى ولا يغني عن الذهب يقال أغنى عن وجهك أي أعدده لأن الغنى عن الشيء يباهده كأن المحتاج يقاربه قال صاحب الكشاف أنه في محمل الجبر أي وغير معنى عنهم من حر الذهب شيئاً قال القفال وهذا يحتمل وجهين (أحدهما) أن هذا الظل إنما يكون في جهنم فلا يظلمهم من حرها ولا يستريحون من لهيبها وقد ذكر الله في سورة الواقعة الظل فقال في سموم وجههم وظل من يحموم لبارد ولا كريم وهذا كأنه في جهنم إذا دخلوها ثم قال لبارد ولا كريم فيحتمل أن يكون قوله لا ظليل في معنى لبارد وقوله ولا يغني عن الذهب في معنى ولا كريم أي لا روح له يلتجأ إليه من لهيب النار (والثاني) أن تكون ذلك إنما يكون قبل أن يدخلوا جهنم بل عند ما يجلسون للحساب والعرض فيقال لهم إن هذا الظل لا يظلمكم من حر الشمس ولا يدفع لهيب النار وفي الآية توجد ثمان وهو الذي قاله قطرب وهو أن الذهب ههنا هو العطش يقال لهيب لها وبها ورجل لهيبان وامرأة لهيب (الصفة الرابعة) قوله تعالى أنها ترمى بشرر قال الواحدي يقال شررة وشرر وشرارة وشرار وهو ما تظاير من النار متبديداً في كل جهة وأصله من شررت الثوب إذا أظهرته وبسطته للشمس والشرار ينسبط متبديداً واعلم إن الله تعالى وصف النار التي كان ذلك الظل دخانها بأنها ترمى بالشررة العظيمة والمقصود منه بيان أن تلك النار عظيمة جداً ثم إن الله تعالى شبه ذلك الشرر بشئين (الأول) بالقصر وفي تفسيره قولان (أحدهما) أن المراد منه البناء المسمى بالقصر قال ابن عباس يريد القصور العظام (الثاني) أنه ليس المراد ذلك ثم على التقدير في التفسير وجوه (أحدها) أنها جمع قصرة ساكنة الصاد أكثره وتر وجرة وجبر قال المبرد يقال للواحد من الحطب الجرجل الغليظ قصرة والجمر قصرة قال عبد الرحمن بن عابس سألت ابن عباس عن القصر فقال هو خشب كنا نندخره للشئاء نقتطعه وكنا نسبه القصر وهذا قول سعيد بن جببر ومقاتل

وأشهر معلومات وتنكيرها للتفخيم أو للاشعار بأن فيها ما لم يعرف (وأستينام ما فرأنا) بأن خلقنا فيها أنهاراً ومنابع (وإل يومئذ للمكذبين) بأمثال هذه النعم العظيمة (انطلقوا) أي يقال لهم يومئذ للتوبيخ والتفريع انطلقوا (إلى ما كنتم به تكذبون) في الدنيا من العذاب (انطلقوا) خصوصاً (إلى ظل) أي ظل دخان جهنم كقوله تعالى وظل من يحموم وقرئ انطلقوا على لفظ الماضي إخباراً بعد الأمر عن غلامه بوجهه لاضطرابهم إليه طوعاً أو كرهاً (ذي ثلاث شعب) ينشعب أعظمه ثلاث شعب كما هو شأن الدخان العظيم تراه يفرق ذوائب وقيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق وينشعب من

والضحك الا انهم قالوا هي اصول النخل والشجر العظيم قال صاحب الكشف قري
 كالقصر بفتحين وهي اعتاق الابل أو اعتاق النخل نحو شجرة وشجر وقرأ ابن مسعود
 كالقصر بمعنى القصر كرهن ورهن وقرأ سعيد بن جبير كالقصر في جمع قصرة كعاجة
 وجوج (التشبيه الثاني) قوله تعالى كأنه جبال صفر وفيه مثلثان (المثلة الاولى)
 جبال جمع جبال كقولههم رجالات ورجال وبنات وبنوت وقرأ ابن عباس جبال
 بضم الجيم وهو قراءة يعقوب وذكروا فيه وجوها (أحدها) قيل الجمالات بالضم الجبال
 التلاط وهي جبال السفن ويقال لها القلوس ومنهم من أنكر ذلك وقال المعروف
 في الجبل انما هو الجبل بضم الجيم وتشديد الميم وقري حتى يلج الجمل (وثانيها) قيل هي
 قطع النحاس وهو مروي عن علي بن أبي طالب عليه السلام وابن عباس ومعظم أهل
 اللغة لا يعرفونه (وثالثها) قال الفراء يجوز أن يكون الجمالات بالضم من الشيء الجمل
 يقال أجالت الحساب وجاء القوم جملة أى مجتعيين والمعنى ان هذه الشجرة ترتفع كأنها
 شئ مجبوع غليظ أصفر وهذا قول الفراء (ورابعها) قال الفراء يجوز أن يقال جبال
 بضم الجيم جمع جبال بضم الجيم وجبال بضم الجيم يكون جمع جبل كما يقال دخل ورخال
 ورخال (القراءة الثالثة) جملة بكسر الجيم وهي جمع جبل مثل حجر وحجارة قال أبو علي وانه
 انما حلفت جبالا لتأنيث الجمع كالحفت في فعل وفعالة (القراءة الرابعة) جملة بضم الجيم
 وهي القلوس وقيل صفر لارادة الجنس اما قوله صفر فالأكثرون على ان المراد منه سود
 تضرب الى الصفرة قال الفراء لا ترى اسود من الابل الا وهو مشوب صفرا والشر اذا
 تطاير فسقط وفيه بقية من لون النار كان أشبه بالجل الاسود الذي يشوبه شئ من الصفرة
 وزعم بعض العلماء ان المراد هو الصفرة لا السواد لان الشرر انما يسمى شررا مادام يكون
 نارا ومتى كان نارا كان أصفر وانما يصير أسودا اذا انطفأ وهناك لا يسمى شررا وهذا القول
 عندي هو الصواب (المثلة الثانية) اعلم انه تعالى شبه الشرر في العظيم بالقصر وفي اللون
 والكثرة والتابع وسرعة الحركة بالجمالات الصفر وقيل أيضا ان ابتداء الشرر يعظم
 فيكون كالقصر ثم يفتقر فتكون تلك القطع المنفرقة المتتابعة كالجمالات الصفر واعلم انه
 نقل عن ابن عباس انه قال في تفسير قوله انها ترمي بشرر كالقصر ان هذا التشبيه انما
 ورد في بلاد العرب وقصورهم قصيرة السمك جار يفجر الحية فبين تعالى انها ترمي بشرر
 كالقصر فلما سمع أبو العلاء المعري بهذا تصرف فيه وشبهه بالحية من الاديم وهو قوله
 حراء ساطعة الذوائب في الدجى * ترمي بكل شرارة كطراف

ثم زعم صاحب الكشف انه ذكر ذلك معارضة لهذه الآية وأقول كان الاول لصاحب
 الكشف أن لا يذكر ذلك واذا ذكره فلا بد لنا من تحقيق الكلام فيه فنقول تشبيه
 الشرارة بالطراف يفيد التشبيه في الشكل والعظم أما الشكل فن وجهين (الاول) ان
 الشرارة تكون قبل انشعابها كالقطعة من النار فاذا انشعبت اتسعت فهي كالقطعة

دخانها ثلاث شعب
 فتظلم حتى يفرغ
 من حسانهم والمؤمنون
 في ظل العرش قيل
 خصوصية الثلاث أما
 لان حجاب النفس عن
 أنوار القدس الحس
 والخيال والوهم أولان
 المؤدى الى هذا العذاب
 هو القوة الوهمية
 الشيطانية الحسالة في
 الدماغ والقوة الغضبية
 السبعة التي عن عين
 القلب والقوة الشهوية
 البهيمية التي عن يسارة
 واذلك قيل تنف شعبه
 فوق الكافر وشعبه
 عن يمينه وشعبه عن
 يساره (لاظليل) تهكم
 بهم وأوردلأوهم لفظ
 الظل (ولا يعني من
 الاله) أى غيره من له
 من حرا الهب شيا (انها
 ترمي بشرر كالقصر) أى
 كل شررة كالقصر
 من القصور في عظمها
 وقيل هو اللفظ
 من الشجر الواحدة
 قصرة نحو حجر وجرة

التي تنسج فهي تشبه الخيعة فان رأسها كالقطة ثم انهما لا تزال تنسج شيئاً فشيئاً (الثاني) ان الشرارة كالنكرة أو الاسطوانة فهي شديدة الشبه بالخيعة المستديرة وأما التشبيه بالخيعة في العظم فالأمر ظاهر هذا انتهى هذا التشبيه وأما وجه القبح فيه فنوجوه (الأول) ان لون الشرارة أصفر يشو يشو يشو من السواد وهذا المعنى حاصل في الجمالات الصفرة وغير حاصل في الخيعة من الأديم (الثاني) ان الجمالات متحركة والخيعة لا تكون متحركة فتشبيه الشرارة المتحركة بالجمالات المتحركة أولى (الثالث) ان الشرارات متتابعة يجرى بعضها خلف البعض وهذا المعنى حاصل في الجمالات الصفرة وغير حاصل في الأطراف (الرابع) ان القصر مأمن الرجل وموضع سلامته فتشبيه الشرر بالقصر تنبيه على انه انما تواتر آفته من الموضع الذي توقع منه الأمن والسلامة وحال الكافر كذلك فانه كان يتوقع الخير والسلامة من دينه ثم انه ما ظهرت له آفة ولا محنة الا من ذلك الدين والخيعة ليست بما يتوقع منها الأمن الكلي (الخامس) ان العرب كانوا يعقدون ان كل الجمال في ملك الجمال وتنام النعم انما يحصل تلك النعم ولهذا قال تعالى ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون فتشبيه الشرر بالجمال السود كالنميمة بهم كأنه قيل لهم كنتم تتوقعون من دينكم كرامة ونعمة وجمال الا ان ذلك الجمال هو هذه الشرارات التي هي كالجمال وهذا المعنى غير حاصل في الأطراف (السادس) ان الجمال اذا نفرت واختلط بعضها ببعض فكل من وقع في أيديها وأرجلها في ذلك الوقت نال بلاء شديداً وألماعظما فتشبيه الشرارات بها حال تنابها يفيد حصول كمال الضرر والأطراف ليس كذلك (السابع) الظاهر ان القصر يكون في المقدار أعظم من الأطراف والجمالات الصفرة تكون أكثر في العدد من الأطراف فتشبيه هذه الشرارات بالقصر والجمالات يقتضي الزيادة في المقدار وفي العدد وتشبيهها بالأطراف لا يفيد شيئاً من ذلك ولما كان المقصود هو التهويل والتخويف كان التشبيه الأول أولى (الثامن) ان التشبيه بالشئ في إثبات وصفين أقوى في ثبوت ذلك الوصفين من التشبيه بالشئ الواحد في إثبات ذلك الوصفين ويانه ان من سمع قولها انها ترمى بشرر كالقصر تسارع ذهنه الى أن المراد اثبات عظم تلك الشرارات ثم اذا سمع بعد ذلك قوله كأنه جمالات صفرة تسارع ذهنه الى أن المراد كثرة تلك الشرارات وتتابعها واولها ما آمن سمع ان الشرار كالطراف يبق ذهنه متوقفاً في أن المقصود بالتشبيه اثبات العظم أو اثبات اللون فالتشبيه بالأطراف كالجمل والتشبيه بالقصر والجمالات انصرف كالبيان المفصل المكرر المؤكد ولما كان المقصود من هذا البيان هو التهويل والتخويف فكلما كان بيان وجوه العذاب أتم وأبين كان الخوف أشد فثبت ان هذا التشبيه أتم (التاسع) انه قال في اول الآية انطلقوا الى ظل والانسان انما يكون طيب العيش وقت الانطلاق والذهاب اذا كان راكباً وانما يجد الظل الطيب اذا كان في قصره فوقع تشبيه الشرارة بالقصر والجمالات كأنه قيل له مراكبك

وقرى كالقصر بفتحين وهي اعناق الابل أو أعناق الخيل نحو شجرة وشجر وقرى كالقصر بمعنى القصور كرهن ورهن وقرى كالقصر جمع قصرة (كانهم جمالة) قبل هو جمع جبل والناء لأثبت الجمع يقال جبل وجبال وجباله وقيل اسم جمع كالجمارة (صفر) فان الشرار لما فيه من النار فيكون أصفر وقيل سود لان سواد الابل يهرب الى الصفرة والاول تشبيه في العظم وهذا في اللون والكثرة والتتابع والاختلاط والحركة وقرى جمالات جمع جمال أو جمالة وقد قرى جمالات جمع جمال وقد قرى بها وهي الحبل العظيم من حبال السفن وقوس الجسور والتشبيه في استدادته وانقصاصه (و بل يومئذ للكافرين

هذه الجمالات وظلا في مثل هذا القصر وهذا يجري مجرى التحكم بهم وهذا المعنى غير حاصل في الطرف (العاشر) من المعلوم ان تطاير القصر الى الهواء أدخل في السحب من تطاير الخلية لان القصر يكون مركبا من اللبن والحجر والخشب وهذه الاجسام ادخل في القفل والاكتيار من الخلية المتخذة امامن الكرباس او من الاديم والشئ كلما كان أنقل وأشد اكثارا كان تطايره في الهواء أبعد فكانت النار التي تطاير القصر الى الهواء أقوى من النار التي تطاير الطرف في الهواء ومعلوم ان المقصود من عظيم أسرار النار في السدة والقوة فكانت التشبيه بالقصر أولى (الحادي عشر) وهو ان سقوط القصر على الانسان أدخل في الابلام والايجماع من سقوط الطرف عليه فتشبهت تلك الشرارات بالقصر فيقيد أن تلك الشرارات اذا ارتفعت في الهواء ثم سقطت على الكافر فانهات اولها ابلا ما شديدا فصارت ذلك تشبها على انه لا يزال يسقط عليه من الهواء شرارات كالقصور بخلاف وقوع الطرف على الانسان فانه لا يؤلم في الغاية (الثاني عشر) ان الجمال في أكثر الامور تكون موقرة فتشبه الشرارات بالجمال تشبه على ان مع كل واحد من تلك الشرارات أنواعا من البلاء والمحنة لا يخص عدد ما الا الله فكانه قيل تلك الشرارات كالجمالات الموقرة بأنواع المحنة والبلاء وهذا المعنى غير حاصل في الطرف فكان التشبيه بالجمالات أعم وأعلم ان هذه الوجوه تواتر على الخاطر في اللحظة الواحدة ولو تضرعنا الى الله تعالى في طلب الارز يد لا عطانا أي قدر شدنا بفضلته ورحمته ولكن هذه الوجوه كافية في بيان الترجيح والزيادة عليها تعد من الاطناب والله أعلم * قوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون وويل يومئذ للكافرين) نصب الاعمش يوم أي هذا الذي قص عليكم واقع يومئذ * اعلم أن هذا النوع السادس من أنواع تخويف الكفار وتشديد الامر عليهم وذلك لانه تعالى بين انه ليس لهم عذر ولا حجة فيما أتوا به من الباطع ولا قدرة لهم على دفع العذاب عن أنفسهم فيجتمع في حقه في هذا المقام أنواع من العذاب (أحدها) عذاب الخجلة فانه يقتضخ على رؤس الاشهاد ويظهر لكل قصوره وتقصيره وكل من له عقل سليم علم ان عذاب الخجلة أشد من القتل بالسيف والاختراق بالنار (وثانيها) وقوف العبد الأبق على باب المولى وقوعه في يده مع علمه بأنه المصادق الذي يستحيل الكذب عليه على ما قال ما يبدل القول لدى (وثالثها) انه يرى في ذلك الموقف خصماءه الذين كان يستخف بهم ويستعظمهم فأترين بالثواب والتعظيم ويرى نفسه فائرا بالحرى والشكال وهذه ثلاثة أنواع من العذاب الروحاني (ورابعها) العذاب الجسماني وهو مشاهدة النار وأهوالها فعوذ بالله منها فلما اجتمعت في حقه هذه الوجوه من العذاب بل ما هو بمالا يصف كنهه الا الله لا جرم قال تعالى في حقه وويل يومئذ للكافرين وفي الآية سوان (الاول) كيف يمكن الجمع بين قوله هذا يوم لا ينطقون وقوله ثم انكم يوم القيامة عذرون بكم تختصمون وقوله والله ربنا ما كنا مشركين وقوله ولا يكتون الله حديثا

هذا يوم لا ينطقون)
 اشارة الى وقت دخولهم النار أي هذا يوم لا ينطقون فيه بشئ لما أن السوال والجواب والحساب قد انقضت قبل ذلك وبوم القيامة طوبى له مواطن ومواقبت ينطقون في وقت دون وقت فعبر عن كل وقت يوم أو لا ينطقون بشئ ينفعهم فان ذلك كسلا نطق وقرئ بنصب اليوم أي هذا الذي فصل واقع يوم لا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) عطف على يؤذن منتظما في سلك التثنية أي لا يكون لهم اذن واعتذار منعبله من غير ان يجعل الاعتذار مرسيا عن

ويرى ان نافع بن الازرق سأل ابن عباس عن هذا السؤال (والجواب) عنه من وجوه
 (أحدها) قال الحسن فيه اضمحار والتقدير هذا يوم لا ينطقون فيه بحجة ولا يؤذن لهم
 فيه تدرون لانه ليس لهم فيما عملوه عذر صحيح وجواب مستقيم فاذا لم ينطقوا بحجة سليمة
 وكلام مستقيم فكأنهم لم ينطقوا الا من نطق بما لا يفيد فكأنهم لم ينطقوا ونظيره ما يقال ان
 ذكر كلاما غير مفيد ما قلت شيئا (وثانيها) قال القراء أراد بقوله يوم لا ينطقون تلك
 الساعة وذلك القدر من الوقت الذي لا ينطقون فيه كما يقول آتيك يوم يقدم فلان والمعنى
 ساعة يقدم وليس المراد باليوم كله لان القدر اتماما يكون في ساعة بسيرة ولا عند في
 كل اليوم (وثالثها) ان قوله لا ينطقون لفظ مطلق والمطلق لا يفيد العموم لاني الانواع
 ولا في الاوقات بدليل انك تقول فلان لا ينطق بالشر ولكنه ينطق بالخبر وثارة تقول فلان
 لا ينطق بشئ البتة وهذا يدل على ان مفهوم لا ينطق قد مر مشترك بين ان لا ينطق ببعض
 الاشياء وبين ان لا ينطق بكل الاشياء وكذلك تقول فلان لا ينطق في هذه الساعة وتقول
 فلان لا ينطق البتة وهذا يدل على ان مفهوم لا ينطق مشترك بين الدائم والموقت واذا كان
 كذلك فمفهوم لا ينطق يكفي في صدق عدم النطق ببعض الاشياء وفي بعض الاوقات
 وذلك لان في حصول النطق بشئ آخر في وقت آخر فبكن في صدق قوله لا ينطقون انهم
 لا ينطقون بمذمور وعلة في وقت السؤال وهذا الذي ذكرناه اشارة الى صحة الجوابين الاولين
 بحسب النظر العقلي فان قيل لو حلف لا ينطق في هذا اليوم فقط في جزء من اجزاء
 اليوم بحث قلنا مبني الايمان على العرف والذي ذكرناه بحث عن مفهوم اللفظ من
 حيث انه هو (ورابعها) ان هذه الآية وردت عقيب قول خزنة جهنم لهم انطلقوا
 الى ظل ذي ثلاث شعب فينقادون ويذهبون فكأنه قبل انهم كانوا يؤمرون في الدنيا
 باطاعات فما كانوا يلتفتون امان في هذه الساعة صاروا متفادين مطيعين في مثل هذا
 التكليف الذي هو أشق من كل شئ تنبيه على انهم لو تركوا الخصومة في الدنيا لما
 احتاجوا في هذا الوقت الى هذا الانقياد الشاق والخاص ان قوله هذا يوم
 لا ينطقون متعبد بهذا الوقت في هذا العمل وتقيد المطلق بسبب مقدمة الكلام
 مشهور في العرف بدليل ان المرأة اذا قالت اخرج هذه الساعة من الدار فقال
 الزوج لو خرجت فأنت طالق فانه يتعبد هذا المطلق بتلك الخرجة فكذلك ههنا (السؤال
 الثاني) قوله ولا يؤذن لهم فيعذرون يومهم ان لهم عذرا وقد منعوا من ذكره وهذا
 لا يليق بالحكيم (والجواب) انه ليس لهم في الحقيقة عذر ولكن ربما تغلبوا اخيالا فاسدا
 ان لهم فيه عذرا فهم لا يؤذن لهم في ذكر ذلك العذر الفاسد ولعل ذلك العذر الفاسد
 هو ان يقول لما كان الكل بقضائك وعلمك وشبهك وخلقتك فلم تعذبني عليه فان
 هذا عذر فاسد اذ ليس لاحد ان يمنع المالك عن التصرف في ملكه كيف شاء وأراد فان
 قيل أليس انه قال رسلا مبشرين ومنذرين للآل يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال

الاذن كالسوء نصب
 (ويل يومئذ للكذابين
 هذا يوم الفصل)
 بين الحق والباطل والحق
 والباطل (جهنم)
 خطاب لامة محمد عليه
 الصلاة والسلام
 (والاولين) من الامم
 وهذا تقرير وبيان
 للفصل (فان كان لكم
 كيد فكيدون) فان
 جيع من كنتم تفقدونهم
 وتقصدون بهم حاضرون
 وهذا تقرير لهم على
 كيدهم للؤمنين في الدنيا
 واظهار لعجزهم (ويل
 يومئذ للكذابين) حيث
 ظهر أن لا حيلة لهم
 في الخلاص من العذاب
 (ان المنافقين) من الكفر
 والتكذيب (في ظلال
 وعيون وفواكه ما يشتهون)
 أي مستقرون في فنون

ولو أنا أهلكتهم بعدذاب من قبله لقالوا ربنا ولا أرسلنا نينا رسولا والمقصود من كل ذلك أن لا يبقى في قلبه أن له عذرا فهب أن عذره في موقف القيامة فاسد فلم لا يؤذن له في ذكره حتى يذكره ثم يبين له فساد قلنا لما تقدم الاعتذار والانتذار في الدنيا بدليل قوله فالملقيات ذكرا عذرا أو نذرا كان عذرها غير مفيدة (السؤال الثالث) لم لم يقل ولا يؤذن لهم فيعتذروا كما قال لا يقضى عليهم فيموتوا (الجواب) الفاء ههنا للنسق فقط ولا يفيد كونه جزاء البتة ومثله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له بالرفع والنصب وانما رفع يعتذرون به لطف لانه لو نصب لكان ذلك يوهم أنهم ما يعتذرون لانهم لم يؤذنتوا في الاعتذار وذلك يوهم أن لهم فيه عذرا متعوان ذكره وهو غير جائز لما لم يرفع كان المعنى أنهم لم يؤذنتوا في العذر وهم أيضا لم يعتذروا إلا لاجل عدم الإذن بل لاجل عدم العذر في نفسه ثم إن فيه فائدة أخرى وهي حصول الموافقة في رؤس الآيات لأن الآيات بالواو والنون ولوقبل فيعتذروا لم تتوافق الآيات ألا ترى أنه قال في سورة اقتربت الساعة إلى شيء نكر ففعل لأن آياتها مثقلة وقال في موضع آخر وعذبناها عذابا نكرا واجمع القراء عن تنقيل الأول وتخفيف الثاني ليوافق كل منهما ما قبله قوله تعالى (هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فان كان لكم كيد فكيدهم ويل يومئذ للكافرين) اعلم ان هذا هو النوع السابع من أنواع تهديد الكفار وهذا القسم من باب التعذيب بالقرع والتخجيل فاما قوله هذا يوم الفصل فاعلم ان ذلك اليوم يقع فيه نوعان من الحكومة (أحدهما) ما بين الرب والعبد وفي هذا القسم كل ما يتساق بالرب فلا حاجة فيه إلى الفصل وهو ما يتعلق بالثواب الذي يستحقه المرء على عمله وكذا في العقاب انما يحتاج إلى الفصل فيما يتعلق بجناح العبد وهو أن تقرر عليهم أعمالهم التي عملوها حتى يعترفوا (والثاني) ما يكون بين العباد بعضهم مع بعض فان هذا يدعى على ذلك أنه ملطى وذلك يدعى على هذا أنه قلبي فههنا لا بد فيه من الفصل وقوله جمعناكم والاولين كلام موضح لقوله هذا يوم الفصل لانه لما كان هذا اليوم يوم فصل حكومات جميع المكلفين فلا بد من احضار جميع المكلفين لاسيما عند من لا يجوز القضاء على الغائب ثم قال فان كان لكم كيد فكيدهم يشير به إلى أنهم كانوا يدفعون الحقوقي عن أنفسهم بضر وبالحيل والكيد فكانه قال فههنا ان أمكنكم أن تفعلوا مثل تلك الافعال المنكرة من الكيد والمكر والخداع والتليس فافعلوا وهذا كقوله تعالى فأتوا بسورة من مثله ثم انهم يعلمون أن الحيل منقطعة والتليس غير ممكنة فخطاب الله تعالى لهم في هذه الحالة بقوله فان كان لكم كيد فكيدهم نهاية في التخجيل والقرع وهذا من جنس العذاب الروحاني فلهذا قال عقيبه ويل يومئذ للكافرين * قوله تعالى (ان المؤمنين في ظلال وعيون وقوا كما يشتهون) كلاوا واشربوا ههنا بما كنتم تعملون انا كذلك نجزي المحسنين ويل يومئذ للكافرين) اعلم ان هذا هو النوع الثامن من أنواع تهديد الكفار وتعذيبهم وذلك لان

التردد وأنواع التمتع
(كلوا واشربوا ههنا
بما كنتم تعملون) مقدر
بقول هو حال من ضمير
المؤمنين في الخبر أي مقولا
لهم كلوا واشربوا
ههنا بما كنتم تعملونه
في الدنيا من الاعمال
الصالحة (انا كذلك)
الجزاء العظيم (نجزي
المحسنين) أي في عقابهم
وأعمالهم لاجزاء أدنى
منه (ويل يومئذ
للكافرين) حيث نال
أعداؤهم هذا الثواب
الجزيل وهم بقوا في
عذاب المخلد الويل
(كلوا وتمعنوا قليلا
انكم مجرمون) مقدر
بقول هو حال من
المكذبين أي السويل
ثابت لهم مقولا لهم
فذلك تذكريهم
بالحال في الدنيا وبما

الخصومة الشديدة والنفرة العظيمة كانت في الدنيا قائمة بين الكفار والمؤمنين فصارت تلك النفرة بحيث ان الموت كان أسهل على الكافر أن يرى للؤمن دولة وقوة فلما بين الله تعالى في هذه السورة اجتماع أنواع العذاب والحرى والشكال على الكفار بين في هذه الآية اجتماع أنواع السعادة والكرامة في حق المؤمن حتى ان الكافر حال ما يرى نفسه في غاية الدلل والهوان والحرى والخسران ويرى خصمه في نهاية العز والكرامة والرفعة والمنفعة تتضاعف حسرته وتزيد غموه وموموه وهذا أيضا من جنس العذاب الروحاني فلهذا قال في آخر هذه الآية ويل يومئذ للكافرين وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال مقاتل والكلبي المراد من قوله ان المتقين الذين يتقون الشرك بالله وأقول هذا القول عندي هو الصحيح الذي لا يعدل عنه ويدل عليه وجوه (أحدها) أن المتقي عن الشرك يصدق عليه انه متق لان المتق من الشرك مهابة مركبة من قدين (أحدهما) انه متق (والثاني) خصوص كونه عن الشرك ومتق وجد المركب فقد وجد كل واحد من مفرداته لاجل ان قلت أن كل من صدق عليه انه متق عن الشرك فقد صدق عليه انه متق أقصى ما في الباب أن يقال هذه الآية على هذا التقدير تتناول كل من كل متقيا لاي شيء كان الا اننا نقول كونه كذلك لا يقدح فيما قلناه لانه خص كل من لم يكن متقيا عن جميع أنواع الكفر فيبقى فيما عداه حجة لان العام الذي دخله التخصيص يبقى حجة فيما عداه (وثانيها) ان هذه السورة من أولها الى آخرها مرتبة في تفرير الكفار على كفرهم وتخويفهم عليه فلهذه الآية يجب أن تكون مدكورة لهذا الغرض والالتفات لكنت السورة في نظمها وترتيبها والنظم انما يتبع او كان هذا الوعد حاصل للمؤمنين بسبب ايمانهم لانه لما تقدم وعيد الكافر بسبب كفره وجب أن يقرن ذلك بوعد المؤمن بسبب ايمانه حتى يصير ذلك سببا في الزجر عن الكفر فاما أن يقرن به وعد المؤمن بسبب طاعته فذلك غير لائق بهذا النظم والترتيب ثبت بما ذكرنا ان المراد من قوله ان المتقين كل من كان متقيا عن الشرك والكفر (وثالثها) ان حبل اللفظ على المسمى الكامل أولى وأكمل انواع التقوى هو التقوى عن الكفر والشرك فكان حبل اللفظ عليه أولى (المسئلة الثانية) أنه تعالى لما بعث الكفار الى ظل ذي ثلاث شعب أعد في مقابلته للمؤمنين ثلاثة أنواع من النعمة (أولها) قوله ان المتقين في ظلال وعيون كأنه قيل ظللهم ما كانت ظليته وما كانت مغنية عن الاله والاعطش أما المتقون فظللهم ظليته وفيها عيون عذبة مغنية لهم عن العطش وحاجرة بينهم وبين الاله ومعهم الفواكه التي يشتهونها وتجنونها ولما قال لكفار انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب قاله للمتقين كالوا واشربوا هنيئا فلما أن يكون ذلك الاذن من جهه الله تعالى لا بواسطة وما أعظمها أومن جهة الملائكة على وجه الأكرام ومعنى هنيئا أي خالص اللذة لا يشوبه سقم ولا تنعيس (المسئلة الثالثة) اختلف العلماء في أن قوله كالوا واشربوا أمر أو اذن قال أبو هاشم هو أمر وأراد الله منهم

جنوا على أنفسهم من ايثار المتاع القاني عن قريب على النعيم الخالد وعلى ذلك باجرامهم دلالة على أن كل محرم ما له هذا قيل هو كلام مستأنف خطوب به المكذبون في الدنيا بعد بيان ما ل حالهم وقرر ذلك بقوله تعالى (ويل يومئذ للكافرين) زيادة التوبيخ والتعزيم (واذا قيل لهم اركعوا) أي أطيعوا الله واخشعوا وتواضعوا له بقبول وحبه واتباع دينه وارفصوا هذا الاستكبار والنخوة (لا يركعون) لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على ما هم عليه من الاستكبار وقيل اذا أمروا بالصلاة أو باركسوع

الاكل والشرب لان سرورهم يعظم بذلك واذا علموا ان الله اراده منهم جرائع على علمهم فكما يريد اجلالهم واعظامهم بذلك فكذلك يريد نفس الاكل والشرب معهم وقال ابو علي ذلك ليس بأمر واغايير يد بقوله على وجه الاكرام لان الامر والنهي انما يتحصلان في زمان التكليف وليس هذا صفة الآخرة (المسئلة الرابعة) تمسك من قال العمل يوجب الثواب بالياء في قوله بما كنتم تعملون وهذا ضعيف لان الباء للاضافة ولما جعل الله تعالى ذلك العمل علامة لهذا الثواب كان الايتان بذلك العمل كالألة الموصلة الى تحصيل ذلك الثواب وقوله انا كذلك نجزي المحسنين المقصود منه أن يذكر الكفار ما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا انهم لو كانوا من المتقين المحسنين لفازوا بمثل تلك الخيرات واذا لم يفعلوا ذلك لاجرم وقموا فيما وقعوا فيه * قوله تعالى (كلوا وامتعوا قبل ان انكم مجرمون ويل يومئذ للكافرين) اعلم أن هذا هو النوع التاسع من أنواع تخويف الكفار كأنه تعالى يقول للكافر حال كونه في الدنيا انك انما عرضت نفسك لهذه الآفات التي وصفناها ولهذه المحن التي شرحتها لاجل حبك للدنيا ورغبتك في طيباتها وشهواتها الآن هذه الطيبات قليلة بالنسبة الى تلك الآفات العظيمة والمشتغل بتحصيلها يجري مجرى لقمة واحدة من الحلوى وفيها السم المهلك فانه يقال لمن يريد أكلها ولا يترعها بسبب نصيحة الناصحين وتذكير المذكرين كل هذا وويل لك منه بعد هذا فانك من الهالكين بسببه وهذا وان كان في اللفظ أمرا الا أنه في المعنى نهى يبلغ وزجر عظيم ومنع في غاية المبالغة * قوله تعالى (واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين) اعلم أن هذا هو النوع العاشر من أنواع تخويف الكفار كأنه قيل لهم هب انكم تحبون الدنيا ولذاتها وشهواتها ولكن لا تعرضوا بالكلية عن خدمة خالقكم بل تواضعوا له فانكم ان آمنتم ثم ضمتهم اليه طلب الذات وأنواع المعاصي حصل لكم رجاء الخلاص عن عذاب جهنم والفوز بالثواب كإفاد ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ثم ان هؤلاء الكفار لا يفعلون ذلك ولا يتقنون اطاعته ويتقنون مصيرين على جهلهم وكفرهم وتعرضهم أنفسهم للعقاب العظيم فلهذا قال ويل يومئذ للمكذبين أي الويل لمن يكذب هؤلاء الانبياء الذين يرشدونهم الى هذه المصالح الجامعة بين خيرات الدنيا والآخرة وهذه مسائل (المسئلة الاولى) قال ابن عباس رضى الله عنهما قوله واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون المراد به الصلاة وهذا ظاهر لان الركوع من اركانها فبين تعالى ان هؤلاء الكفار من صفتهم أنهم اذا دعوا الى الصلاة لا يصلون وهذا يدل على أن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع وأنهم حال كفرهم كما يستحقون الذم والعقاب بترك الايمان فكذلك يستحقون الذم والعقاب بترك الصلاة لان الله تعالى ذمهم حال كفرهم تلى ترك الصلاة وقال قوم آخرون المراد بالركوع الخضوع والخشوع لله تعالى وأن لا يعبد سواه (المسئلة الثانية) القائلون بأن الامر للوجوب استدلوا بهذه الآية لانه تعالى ذمهم

لا يفعلون اذ روى انه نزل حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقيفا بالصلاة فقالوا لا نجبي فانها مسببة علينا فقال عليه الصلاة والسلام لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود وقيل هو يوم القيامة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون (ويل يومئذ للمكذبين) وفيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بالفروع في حق المواخعة (قباي حديث بعده) أي بعد القرآن الناطق باحاديث الدارين وأخبار الأنبياء على نمط بدعي معجز مؤسس على حجج قاطعة وبراهين ساطعة (يؤمنون) اذ لم يؤمنوا به وقرئ تؤمنون على الخطأ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والمرسلات كتب له أنه ليس من المشركين

﴿ سورة النبا مكية وإبها أربعون وأربعون ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ عم ﴾ أصله عما حذف منه الألف إما فرقا بين ما الاستفهامية وغيرها أو قصدا ﴿ ٤٢٦ ﴾ الحذف لكثرة استعما لها وقد قرئ

بمجرد ترك المأمور به وهذا يدل على أن مجرد الأمر للوجوب فإن قيل إنهم كفار فلكفرهم ذمهم قلنا إنه تعالى ذمهم على كفرهم من وجوه كثيرة إلا أنه تعالى أنما ذمهم في هذه الآية لأنهم تركوا المأمور به قلنا أن ترك المأمور به غير جائز ﴿ قوله تعالى ﴾ (فبأى حديث بعده يؤمنون) اعلم أنه تعالى لما بالغ في زجر الكفار من أول هذه السورة إلى آخرها بالوجوه العشرة التي شرحتها وحث على التمسك بالنظر والاستدلال والانقياد للدين الحق ختم السورة بالتعجب من الكفار وبين أنهم إذا لم يؤمنوا بهذه الدلائل اللطيفة مع تجليها ووضوحها فبأى حديث بعده يؤمنون قل القاصي هذه الآية تدل على أن القرآن محدث لأنه تعالى وصفه بأنه حديث والحديث ضد القديم والضدان لا يجتمعان فإذا كان حديثا وجب أن لا يكون قديما وأجاب الأصحاب بأن المراد منه هذه اللفاظ ولا نزاع في أنها محدثة والله أعلم والمجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

﴿ سورة النبا أربعون آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(عم) يتساءلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون) في مسائل (المسئلة الأولى) عم أصله حرف جرد دخل على ما الاستفهامية قال حسان رحمه الله على ما قام يشئني لئيم ﴿ كتحزير يرمخ في رماد والاستعمال الكثير على الحذف والأصل قليل ذكره وفي سبب الحذف وجوها (أحدها) قال الزجاج لأن الميم تشرك الغنة في الأنف فصارا كالخرفين المتماثلين (وثانيها) قال الجرجاني أنهم إذا وضعوا ما في استفهام حذفوا ألفها تفرقة بينها وبين أن تكون اسما كقولهم فيم ويم ولم وعلام وحاتم (وثالثها) قالوا حذفوا الألف لاتصال ما بحرف الجر حتى صارت كجز منه لنبي عن شدة الاتصال (ورابعها) السبب في هذا الحذف التخفيف في الكلام فإنه لفظ كثير التداول على اللسان (المسئلة الثانية) قوله عم يتساءلون أنه سؤال وقوله عن النبأ العظيم جواب والسائل والحبيب هو الله تعالى وذلك يدل على علمه بالغيب بل يجمع المعلومات فإن قيل ما الفائدة في أن يذكر سؤالا ثم يذكر الجواب معه قلنا لأن إيراد الكلام في معرض السؤال والجواب أقرب إلى الفهم والإيضاح ونظيره لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (المسئلة الثالثة) قرأ عكرمة وعيسى بن عمر ما وهو الأصل وعن ابن كثير أنه قرأ همه بهاء السكت ولا يتخلو أمانا تجري الوصل مجرى الوقف وأمانا يقف ويتدى يتساءلون عن النبأ العظيم على أن يضم يتساءلون لأن ما بعده يفسره كشيء مبهم ثم يفسر (المسئلة الرابعة) ما نطفة وضعت اطلب ماهيات الأشياء وحقائقها تقول مال الملك وما الروح وما الجن والمراد طلب ماهياتها وشرح حقائقها وذلك يقتضي كون ذلك المطلوب محجولا ثم إن الشيء العظيم الذي يكون اعظمه

على الأصل وما فيها من الإجماع لا يذنب بغرامة شأن المسؤول عنه وهوله وخروجه عن حدود الاجتناس المعهود أي عن أي شيء عظيم الشأن (يتساءلون) أي أهل مكة وكانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم ويخوضون فيه انكارا واستهزاء لكن لأعلى طريقة التساؤل عن حقيقة ومسماه بل عن وقوعه الذي هو حال من أحواله ووصف من أوصافه فإن ما وان وضعت اطلب حقائق الأشياء ومسميات أسمائها كما في قولك مال الملك وما الروح لكنها قد يطلب بها الصفة والحال تقول ما ز يدف قال عالم وطيب وقيل كانوا يسألون عنه الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين استهزاء كقولهم يتدعونهم أي يدعونهم وتخيذه أن صيغة التفاعل في الأفعال المتعدية موضوعة لفائدة صدور الفعل عن المتعدد ووقوعه عليه بحيث يصير كل واحد من ذلك فاعلا ومفعولا

﴿ وتقام ﴾

معالكنة برفم بإسناد إليه ترجعها لجانب فاعليته ويحال بمفعوليته على دلالة العقل كما في قولك تزامي القوم أي رأى كل واحد منهم الآخر وقد تجرد عن المعنى الثاني فإدبها

مجرد صدور الفعل عن المتعدد عاريا عن اعتبار وقوعه عليه فيذكر الفعل حيث أنه مفقود متعدد كافي المثال المذكور أو واحد كافي قولك تراءوا الهلال وقد يحدف لظهوره ﴿ ٤٢٧ ﴾ كافي ما نحن فيه فالعنى عن أى شئ يسأل هؤلاء القوم الرسول

عليه الصلاة والسلام
والمؤمنين وربما تجرد
عن صدور الفعل عن
المتعدد أيضا فإدراجها
تعدده باعتبار تعدد متعلقه

مع وحدة الفاعل كافي
قوله تعالى فبأى الآدميك
تتارى وقوله تعالى (عن
النبا العظيم) بيان لشأن
المسؤول عنه أثر تخفيفه
بإبهام أمره وتوجيه
أذهان السامعين نحوه
وتنزيلهم منزلة
المستفهمين فإن إيراد
على طريقة الاستفهام
من علام الغيوب للنبيه
على أنه لا تقطع قرينه
وانعدام نظيره خارج عن
دائرة علوم الخلق خليق
بأن يعتنى بمعرفته ويسأل
عنه كأنه قيل عن أى
شئ يتساءلون هل أخبركم به
ثم قيل بطريق الجواب
عن النبا العظيم على
منهاج قوله تعالى إن
الملك اليوم لله الواحد
القهار فمن متعلقة بما يدل
عليه المذكور من مفسر
حقه أن يقدر بعدها
مسارعة الى البيان
ومراعاة لترتيب السؤال
هذا هو الحقيق بالمرآة

وتفانم مرتبة بجزء العقل عن أن يحيط بصحته يبقى مجهولا لمحصل بين الشئ المطلوب
بالفاظ ماو بين الشئ العظيم متشابهة من هذا الوجه والمتشابهة إحدى أسباب المجاز
في هذا الطريق جعل لفظة ماو دليلا على عظمة حال ذلك المطلوب وعلو مرتبته ومنه قوله تعالى
وما أدراك ما ساجدين وما أدراك ما العاقبة وتقول زيد وما زيد (المسئلة الخامسة) التساؤل
هو أن يسأل بعضهم بعضا كالتقابل وقد يستعمل أيضا في أن يتحدثوا به وإن لم يكن من
بعضهم لبعض سؤال قال تعالى وأقبل بعضهم على بعض يتسألون قال فائل منهم اتى
كان لي قرين يقول أئتلك من المصدين فهذا يدل على معنى التحدث فيكون معنى الكلام
عم يتحدثون وهذا قول القراء (المسئلة السادسة) وأنتك الذين كانوا يتساءلون من هم
فيه احتمالات (أحدها) انهم هم الكفار والدليل عليه قوله تعالى كلا سيعلون ثم كلا
سيعلون الضمير في يتساءلون وهم فيه مختلفون وسيعلون راجع الى شئ واحد وقوله
كلا سيعلون تهديد والتهديد لا يليق إلا بالكفار فثبت أن الضمير في قوله يتساءلون عائد
الى الكفار فإن قيل فاصنع بقوله هم فيه مختلفون مع أن الكفار كانوا متفقين في انكار
الحشر قلنا لا نسلم انهم كانوا متفقين في انكار الحشر وذلك لان منهم من كان ثبت المعاد
الروحاني وهم جمهور النصارى وأما العباد الجسماني فتنهم من كان شاك فيه كقوله وما أظن
الساعة قائمة ولئن رددت الي ربي انى عنده للعسى ومنهم من أصر على الانكار ويقول
ان هى الاحيائنا الدنيا موت ونحيا وما نحن بمعوثين ومنهم من كان مراقبه لكننه كان
منكرا لنسبة محمد صلى الله عليه وسلم فقد حصل اختلافهم فيه وأيضاهب انهم كانوا
منكرين له لكن اعلمهم اختلافوا في كيفية انكاره فتنهم من كان ينكره لانه كان ينكر
الصانع المختار ومنهم من كان ينكره لاعتقاده ان اعاده المعلوم متممة لذاتها والقادر
المختار انما يكون قادر على ما يكون ممكنا في نفسه وهذا هو المراد بقوله هم فيه مختلفون
(والاحتمال الثانى) ان الذين كانوا يتساءلون هم الكفار والمؤمنون وكانوا جميعا يتساءلون
عنه أما المسلم فليزاد بصيرة ويقين في دينه وأما الكافر فعلى سبيل السخرية أو على سبيل
إيراد الشكوك والشبهات (والاحتمال الثالث) انهم كانوا يسألون الرسول ويقولون
ما هذا الذى تعدنا به من أمر الآخرة أما قوله تعالى عن النبا العظيم ففيه مسائل (المسئلة
الاولى) ذكر المفسرون في تفسير النبا العظيم ثلاثة أوجه (أحدها) انه هو القيسامة وهذا
هو الاقرب ويدل عليه وجوه (أحدها) قوله سيعلون والظاهر أن المراد منه انهم سيعلون
هذا الذى يتساءلون عنه حين لاشفعهم تلك المعرفة ومعلوم أن ذلك هو القيامة (وثانيها)
انه تعالى بين كونه قادرا على جميع الممكنات بقوله ألم يجعل الارض مهادا الى قوله يوم
ينفخ في الصور وذلك يقضى انه تعالى انما قدم هذه المقدمة لبيان كونه تعالى قادرا على
اقامة القيامة ولما كان الذى أئتمته الله تعالى بالدليل العقلى في هذه السورة هو هذه المسئلة
ثبت أن النبا العظيم الذى الذى كانوا يتساءلون عنه هو يوم القيامة (وثالثها) ان العظيم

التزلية وقد قيل هى متعلقة بالمذكور وعم متعلق بمفسر مفسره وأيد ذلك بأنه قرئ بضمه والظاهر أنه مبنى على اجراء
الوصل تجرى الوقف وقيل عن الاولى للتعليل كأنه قيل لم

يسألون عن النبأ العظيم وقيل قبل عن الثانية استفهام مضمرة كأنه قيل عم يسألون عن النبأ العظيم والنبأ الخبر الذي له شأن وخطرو قد وصف بقوله تعالى (الذي هم فيه مختلفون) بعد وصفه في ٤٢٨ هـ بالهظيم تأكيداً لخطره التأكيد

واشعاراً بحدار التساؤل عنه وفيه متعلق مختلفون قدم عليه اهتماماً به ورعاية للقواصل وجعل الصلة جالة اسمية للدلالة على اثبات أي هم راسخون في الاختلاف فيه في جازم باستحالة يقول ان هي الاحيائية تموت ونحيبوا ما يهلكنا الا الدهر وما نحن بمبعوثين وشاك يقول ما ندرى ما الساعة ان نظن الاطلا وما نحن بمستقيين وقيل منهم من يشكر المعادين معاً كهم ولا ومنهم من يشكر المعاد الجسماني فقط كجهنم والنصارى وقد حل الاختلاف على الاختلاف في كيفية الانكار فتنهم من يشكره لانكاره الصائم المختار ومنهم من يشكره ببناء على استحالة إعادة المعدم بعينه وحسبه على الاختلاف بالنفي والاثبات على تعميم التساؤل لغير بقى المسلمين والكافرين على أن سؤالا الاولين ليردادوا خشية واستعدادا وسؤالا الآخرين ليردادوا كفرًا

اسم هذا اليوم بدليل قوله لا يظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين وقوله قل هو نبأ عظيم أتم عنه معرضون ولان هذا اليوم أعظم الاشياء لان ذلك منتهى فزع الخلق وخوفهم منه فكان تخصيص اسم العظيم به لاثقا (واقول الثاني) انه القرآن واحتج القائلون بهذا الوجه بأمرين (الاول) ان انبأ العظيم هو الذي كانوا يختلفون فيه وذلك هو القرآن لان بعضهم جعله سحرًا وبعضهم شعراً وبعضهم قال انه أساطير الاولين فاما البعث وتبوء محمد صلى الله عليه وسلم فقد كانوا متفقين على انكارهما وهذا ضعيف لان بيان الاختلاف كان حاصلًا في البعث (الثاني) ان النبأ اسم الخبر لاسم الخبر عنه ففسم النبأ بالقرآن أولى من تفسيره بالبعث أو النبوة لان ذلك في نفسه ليس بنبأ بل متباعثه ويقوى ذلك ان القرآن سمي ذكرًا وتذكرة وذكرى وهداية وحديث فكان اسم النبأ به أليق منه بالبعث والنبوة (والجواب) عنه انه ان كان اسم النبأ أليق بهذه الالفاظ فاسم العظيم أليق بالقيامة والنبوة لانه لا عظيمة في الانقضاء انما العظمة في المعاني والذواين أن يقولوا انها عظيمة أيضا في الفصاحة والاحتواء على العلوم الكثيرة ويمكن أن يحجب ان العظيم حقيقة في الاجسام مجاز في غيرها واذابت التعارض بقى ما ذكرنا من الدلائل سليما (انقول الثالث) ان النبأ العظيم هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قالوا وذلك لانه لما بعث الرسول عليه الصلاة والسلام جعلوا يسألون بينهم ماذا الذي حدث فانزل الله تعالى عم يسألون وذلك لانهم عجبوا من ارسال الله محمدا عليه الصلاة والسلام اليهم كما قال تعالى بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب وعجبوا أيضا ان جاءهم بالنوحيد كما قال أجل الآلهة الها واحدا ان هذا شيء عجب فعسى الله تعالى عنهم مسألة بعضهم به مضاع على سبيل التعجب بقوله عم يسألون (المسألة الثانية) في كيفية اتصال هذه الآية بما قبلها وجوه (أحدها) وهو قول البصريين ان قوله عم يسألون كلام تام ثم قال عن النبأ العظيم والتقدير يسألون عن النبأ العظيم الا انه حذف يسألون في الآية الثانية لان حصوله في الآية الاولى يدل عليه (وثانيها) أن يكون قوله عن النبأ العظيم استفهاما متصلا بما قبله والتقدير عم يسألون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون الا انه اقتصر على ما قبله من الاستفهام اذ هو متصل به وكالترجمة والبيان له كقري في قوله أئذ امتنا وكناتر اباوعظاما المالمبعوثون بكسر الالف من غير استفهام وهو موضع الاستفهام لان انكارهم انما كان للبعث ولكنه لما ظهر الاستفهام في أول الكلام اقتصر عليه فكناهما (وثالثها) وهو اختيار الكوفيين ان الآية الثانية متصلة بالاولى على تقدير لا شيء يسألون عن النبأ العظيم وعم كأنه في المعنى لا شيء وهذا قول الغراء * قوله تعالى (كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون) قال القفال كلالفة وضعت لرشي قد تقدم هذا هو الظاهر منها في الكلام والمعنى ليس الامر كما يقول هو لاني انبأ العظيم انه باطل أو انه لا يكون وقال قائلون كلا

وعنادا رده قوله تعالى (كلا سيعلمون) الخ فانه صريح في أن المراد اختلاف الجاهلين به المنكر بطله * قوله تعالى (كلا سيعلمون) اذ عليه يدور الردع والوعيد لا على خلاف المؤمنين لهم ونخصصهما

بالكفرة بناء على تخصيص ضمير سيعلون بهم مع عموم الضميرين السابقين لكل مما ينبغي تنزيهه التزليل عن أمثاله
هذا ما أدى إليه جليل النظر والذي يقتضيه ﴿٤٢٩﴾ التحقيق ويستدعي النظر الدقيق أن يحمل اختلافهم

على مخالفتهم للشي عليه
الصلاة والسلام بأن

يعتبر في الاختلاف بمحض
صدور الفعل عن المتعدد

حسب ما ذكر في التساؤل
فإن الارتفاع والتفاعل

صفتان متاخبتان
كالاستباق والتسابق

والارتضال والتناضل
التي غير ذلك يجري في كل

منهما ما يجري في
الأخرى لأعلى مخالفة

بعضهم لبعض من
الجانبيين لأن الكل وان

استحق الردع والوعيد
لكن استحقاق كل جانب

لها ليس لمخالفته الجانب
الأخرى لأدلة في شيء

منهما حتى يستحق من
بخالفة الأخذ بل

لخالفة عليه الصلاة
والسلام فكلا ردع لهم

عن التساؤل والاختلاف
بالعنيين المذكورين

وسيعلون وعيد لهم
بطريق الاستئناف

وتعليل الردع والسب
للتقريب والتأكيد وليس

مفعوله ما ينبغي منه المقام
من وقوع ما يتساءلون

عنه ووقوع ما يختلفون
فيه كافي قوله تعالى

فيه الآية فإن ذلك عار
عن صريح الوعيد بل هو عبارة عما يلاقونه من قون الدواهي والعيوبات والتعير عن لقائها

معناه حقاً ثم انه تعالى قرر ذلك الردع والتهديد فقال كلا سيعلون وهو وعيد لهم بأنهم
سوف يعلمون ان ما يتساءلون عنه ويخشون منه حق لا دافع له واقع لا ريب فيه وأما
تكرير الردع فله وجهان (الاول) ان الغرض من التكرير التأكيد والتشديد
ومعنى ثم الاشعار بأن الوعيد الثاني أبلغ من الوعيد الاول وأشد (والثاني) ان ذلك
ليس يتكرر ثم ذكر وأوجوها (أحدها) قال الضحاك الآية الاولى للكفار والثانية
للمؤمنين أي سيعلم الكفار عاقبة تكذيبهم وسيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم
(وثانيها) قال القاسمي ويحتمل أن يراد بالاول سيعلون نفس الحشر والمحاسبة ويريد
بالثاني سيعلون نفس العذاب اذا شاهدوه (وثالثها) كلا سيعلون ما الله فاعل بهم
يوم القيامة ثم كلا سيعلون ان الامر ليس كما كانوا يتوهمون من أن الله غيبر باعث
لهم (ورابعها) كلا سيعلون ما يصل اليهم من العذاب في الدنيا كما جرى على كفار
قريش يوم بدر ثم كلا سيعلون بما يتألمهم في الآخرة (المسئلة الثالثة) جهه وقرأه
فرواً بإيلاء المنقطة من تحت في سيعلون وروى بالاء المنقطة من فوق عن ابن عامر قال
الواحدى والاول أولى لأن ما تقدم من قوله هم فيسه مختلفون على لفظ الغيبة والتاء
على قل لهم سيعلون وأقول يمكن أن يكون ذلك على سبيل الالتفات وهو ههنا ممكن
حسن كمن يقول ان عبيدي يقول كذا وكذا ثم يقول لعبيده انك ستعرف وبأل هذا
الكلام * قوله تعالى (ألم يجعل الارض مهاداً) اعلم انه تعالى لما حكى عنهم انكار
البعث والحشر وأراد اقامة الدلالة على صحة الحشر قدم لذلك مقدمة في بيان كونه تعالى
قادر على جميع الممكنات علماً بجميع المعلومات وذلك لانه مهما ثبت هذان الاصلان
ثبت القول بصحة البعث وانما ثبت هذين الاصلين بأن عدد أنواعاً من مخلوقاته الواقعة
على وجه الاحكام والاتقان فإن تلك الاشياء من جهة حدوثها تدل على القدرة
ومن جهة احكامها وانقائها تدل على العلم ومتى ثبت هذان الاصلان وثبت ان
الاجسام متساوية في قبول الصفات والاعراض ثبت لامحالة كونه تعالى قادراً على
تخريب الدنيا بسوءاتها وكوابها وأرضها وعلى إيجاد عالم الآخرة فهذا هو الاشارة
الى كيفية النظم واعلم انه تعالى ذكر ههنا من عجائب مخلوقاته أمور (أولها) قوله
ألم يجعل الارض مهاداً والمهاد مصدر ثم ههنا احتمالات (أحدها) المراد منه ههنا
الممهود أي ألم يجعل الارض ممهودة وهذا من باب تسمية المفعول بالمصدر كقولك هذا
ضرب الامير (وثانيها) أن تكون الارض وصفت بهذا المصدر كما تقول زيد جودود كرم
ورفضل كأنه لكالمه في تلك الصفة صارعين تلك الصفة (وثالثها) أن تكون بمعنى ذات
مهاد وقرئ مهداً ومعناه ان الارض المخلق كالمهاد الصبي وهو الذي مهده فينوم عليه
واعلم اننا ذكرنا في تفسير سورة البقرة عند قوله جعل لكم الارض فراشاً كل ما يتعلق من
الحقائق بهذه الآية * وثانيها قوله تعالى (والجبال أوتاداً) أي الارض حتى لا تميد

وأشبهوا بالله جهداً بما أنهم لا يثبت الله من يموت الى قوله تعالى ليبين لهم الذي يختلفون
عن صريح الوعيد بل هو عبارة عما يلاقونه من قون الدواهي والعيوبات والتعير عن لقائها

بالعلم لوقوعه في معرض التساؤل والاختلاف والمعنى ليرتدعوا عما هم عليه فانهم سيعلمون عما قيل حقيقة الحال اذا حل بهم العذاب والكال وقوله تعالى (ثم كلا) ﴿ ٤٣٠ ﴾ سيعلمون) تكرر للردع والوعيد للباينة

في التأكيد والتشديد
وتم للدلالة على أن الوعيد
الثاني أبلغ وأشد وقيل
الاول عند التزع والثاني
في القيامه وقيل الاول
للبعث والثاني للبراء
وقرى ستملون بالناء على
جميع الالفاظ الى الخطاب
الموافق لما بعده من
الخطابات تشديد الردع
والوعيد لاعلى تقدير
قل لهم كانوا هم فان فيه
من الاختلال بجزالة
الظن الكرم بالانفى
وقوله تعالى (أم نجعل
الارض مهادا والجبال
أوتادا) الخ استثنائى
مسوق لتحقيق النبأ
المتساوئ عنده بعداد
بعض الشواهد الناطقة
بحقيقته اثر ما به عليها
بما ذكر من الردع والوعيد
ومن ههنا انصح أن
المتساوئ عنده هو البعث
لا القرآن أو نبوة النبي
عليه الصلاة والسلام
كأقيل والهزة للقرير
والالفاظ الى الخطاب
على القراءة المشهورة
للباينة في الازام والتبكي
والمهاد البساط والفراس

بأهلها فيكمل كون الارض مهادا بسبب ذلك وتحقق ذلك قد تقدم أيضا (وثالثها)
قوله (وخلقناكم أزواجا) وفيه قولان (الاول) المراد الذكر والانثى كما قال وانه خلق
الزوجين الذكر والانثى (والثاني) ان المراد منه كل زوجين ومتقابلين من الفيض والحسن
والطويل والتصغير وجبس المتقابلات والاضداد كما قال ومن كل شيء خلقنا زوجين
وهذا دليل ظاهر على كمال القدرة ونهاية الحكمة حتى يصح الابتلاء والامتحان فيعيد
الفاضل بالشكر والمفضل بالصبر ويعرف حقيقة كل شيء بضده فالانسان انما يعرف
قدر الشباب عند الشباب وانما يعرف قدر الامن عند الخوف فيكون ذلك أبلغ في تعريف
النعمة (ورابعها) قوله تعالى (وجعلنا نومكم سباتا) طعن بعض الملاحدة في هذه الآية
فقالوا السبات هو النوم والمعنى وجعلنا نومكم نوما واعلم ان العلماء ذكروا في التأويل
وجوها (أولها) قل الزنجار سباتا موتا والمسبوت الميت من السبت وهو القطع لانه
مقطوع عن الحركة وداله أمران (أحدهما) قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم
بالليل الى قوله ثم يعثكم (والثاني) انه لما جعل النوم موتا جعل القطة معاشا أى
حياة في قوله وجعلنا النهار معاشا وهذا القول عندى ضعيف لان الاشياء المذكورة
في هذه الآية جلائل النعم فلا يليق الموت بهذا المكان وأيضا ليس المراد بكونه موتا ان
الروح انقطع عن البدن بل المراد منه انقطاع أثر الحواس الظاهرة وهذا هو النوم وبصير
حاصل الكلام الى ان جعلنا نومكم نوما (وثانيها) قال الالبث السبات التوم شبه الغشى
يقال سبت المريض فهو مسبوت وقال أبو عبيدة السبات الغشى التى تغشى الانسان
شبه الموت وهذا القول أيضا ضعيف لان الغشى ههنا ان كان التوم فيعود الاشكال
وان كان المراد بالسبات شدة ذلك الغشى فهو باطل لانه ليس **كل** نوم كذلك ولانه
مرض فلا يمكن ذكره في اثناء تعديد النعم (وثالثها) ان السبات في أصل اللغة هو القطع
يقال سبت الرجل رأسه يسبته سبتا اذا حلق شعره وقال ابن الاعرابي في قوله سباتا أى
قطعا ثم عنده هذا احتمال وجوها (الاول) أن يكون المعنى وجعلنا نومكم نوما منقطعا لا دائما
فان النوم بمقدار الحاجة من أنعم الاشياء امدادها ومن أضمر الاشياء فلما كان انقطاعه
نعمة عظيمة لا جرم ذكره الله تعالى في معرض الانعام (الثاني) ان الانسان اذا تعب ثم نام
فذلك النوم يزيل عنه ذلك التعب فسميت تلك الازالة سبتا وقطعا وهذا هو المراد من قول
ابن قتية وجعلنا نومكم سباتا أى راحة وليس غرضه منه ان السبات اسم للراحة بل
المقصود ان التوم يقطع التعب ويزيله فحينئذ تحصل الراحة (الثالث) قال المبرد وجعلنا
نومكم سباتا أى جعلناه نوما خفيفا يمكنكم دفعه وقضاه تقول العرب رجل مسبوت اذا
كان النوم يغالبه وهو ينافسه كأنه قيل وجعلنا نومكم نوما لطيفا يمكنكم دفعه وما
جعلناه غشا مستويا عليكم فان ذلك من امراض الشديدة وهذه الوجوه كلها صحيحة
* (وخامسها) قوله تعالى (وجعلنا الليل لباسا) قال قتال أصل اللباس هو الشئ الذى

نسيبها بعمد العبي وهو ما يمدله فينوم عليه تسمية للمحمود بالمصدر وجعل الجبال
أوتادا لها رساؤها بها كاي رسي بالوتاد (وخلقناكم) عطف على المضارع المنى لم داخل في

بكلمة فانه في قوة ما جعلنا الخ أو على ما يقتضيه الاستنكار التفرير فانه في قوة أن يقال قد جعلنا الخ (أو راجعا) أصنافا
فكر أو اثني لسكن كل من الصنفين الى الآخر * ٤٣١ * وينظم أمر المعاشرة والمعاشر ويتسنى التنازل (وجعلنا

يلبس الانسان ويتغطى به فيكون ذلك مغزيا له فلما كان الليل يغشى الناس بظلمته فيغضبهم
جعل لباسا لهم ولهذا السبب سمي الليل لباسا على وجه المجاز والمراد كون الليل ساترا لهم
وأما وجه النعمة في ذلك فهو ان ظلمة الليل تستر الانسان عن العيون اذا أراد هربا من
عدو أو يئانا له أو أخفاء ما لا يحب الانسان اطلاع غيره عليه قال المنبي
وكم لظلام الليل عندى من يد * تخبر ان المانوية تكذب
وأیضا فكما أن الانسان بسبب اللباس يزداد جماله وتكامل قوته ويندم عنه أذى الحر
والبرد فكذا لباس الليل بسبب ما يحصل فيه من النوم يزيد في جمال الانسان وفي طراوة
أعضائه وفي تكامل قواه الحسية والحركية ويندم عند أذى التعب الجسماني وأذى
الافكار الملوحة النفسية فان المريض اذا نام بالليل وجد الخفة العظيمة * (ورادها)
قوله تعالى (وجعلنا النهار معاشا) في المعاش وجهان (أحدهما) انه مصدر يقال
عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشة وعيشة وعلى هذا التقدير فلا بد فيه من اضمار والمعنى
وجعلنا النهار وقت معاش (والثاني) أن يكون معاشا مفعلا وظرفا للعيش وعلى
هذا لا حاجة الى الاضمار ومعنى كون النهار معاشا ان الخلق انما عكسهم القلوب
في حوائجهم ومكاسبهم في النهار لاني الليل * (وسايرها) قوله تعالى (وبينا فوقكم
سبع سماوات) أى سبع سموات شدادا جمع شديدة يعنى شكممة قوية الخلق لا يؤثر فيها
مرور الزمان لا فطور فيها ولا فروج ونظيره وجعلنا السماء سبعة سموات خفوفات فان قيل لفظ
البناء يستعمل في أسافل البيت والسقف في أعلاه فكيف قال وبينا فوقكم سبع سماوات
البناء يكون أبعد عن الآفة والانهلال من السقف فذكر قوله وبينا إشارة الى انه وان
كان سبعة سموات لكنه في البعد عن الانهلال كالبناء فالعرض من اختيار هذا اللفظ هذه
الدقيقة * (وثانيتها) قوله (وجعلنا سراجا وهاجا) كلام أهل اللغة مضطرب في تفسير
الوهاج فذهب من قال الوهج جمع النور والحرارة فبين الله تعالى ان الشمس بالغة الى أقصى
الغابات في هذين الوصفين وهو المراد بكونها وهاجا وروى الكلبي عن ابن عباس ان
الوهاج مبالغة في النور فقط يقال الجوهر اذا تلاه توهج وهذا يدل على ان الوهاج يفيد
الكمال في النور ومنه قول الشاعر يصف النور * نوارها متباهج يتوهج * وفي كتاب
الخليل الوهج حرانار والشمس وهذا يقتضى ان الوهاج هو البالغ في الحر واعلم ان أى
هذه الوجوه اذا ثبتت فالقصد هو حاصل * (وتاسعها) قوله (وأزنا من المعصرات ماء
نجاجا) اما المعصرات ففيها قولان (الاول) وهو احدى الروايتين عن ابن عباس وقول
مجاهد ومقاتل والكلبي وقادة انهم الرياح التي تثير السحاب ودليله قوله تعالى الله الذي
يرسل الرياح فتثير سحابا فان قيل على هذا التأويل كان ينبغي أن يقال وأزنا بالمعصرات
فلنا الجواب من وجهين (الاول) ان المطر انما ينزل من السحاب والسحاب انما يشيره
الرياح فصح أن يقال هذا المطر انما حصل من تلك الرياح كما يقال هذا من فلان أى من

نومكم سياتنا (أى موتا
لانه أحد التوفيقين لسا
بينهما من المشاركة
التامة في انقطاع أحكام
الحياة وعليه قوله تعالى
وهو الذى يتوفى كما بالليل
وقوله تعالى الله يتوفى
الانفس حين موتها وانما
لم تمت في منامها وقيل
قطعا عن الاحساس
والحركة لا راحة القوى
الحيوانية وازاحة كلالها
والاول هو الاقرب بالمقام
كما ستره (وجعلنا الليل)
الذى فيه يقع النوم غالبا
(لباسا) يستمر بظلامه
كما يستمر كالباس ولعل
المراد به ما يستريح به عند
النوم من الخاف ونحوه
فان شبه الليل به بكل
واعتباره في تحقيق
المقصد أدخل فيه وجعل
الليل محلا للنوم الذى
جعل موتا كما جعل النهار
محلا لبقطة المعبر عنها
بالحياة في قوله تعالى
(وجعلنا النهار معاشا)
أى وقت حياة تبثون
فيه من نومكم الذى هو
أخو الموت كما في قوله
تعالى وهو الذى جعل
لكم الليل لباسا والنوم

سياتا وجعل النهار نشورا وجعل كون الليل لباسا عبارة عن ستره عن العيوب لمن أراد هربا من عدو أو يئانا له أو نحو ذلك
الامتناس له بالمقام وكذا جعل النهار وقت القلب في تحصيل المعاش

والحوامج (وبنينا فوقكم سبع اشدا) اي سبع سموات قوية الخلق بحكمة البناء لا يوتر فيها من الدهور وذكر العصور
 واتصير عن خلقها بالبناء مبنى على تنزيها من المضروبة ٤٣٢ على الخلق وتقديم الظرف على

المفعول ليس مراعاة
 الفواصل فقط بل
 للتشويق اليه فان ما حقه
 التقديم اذا آخر تبقى
 النفس مترتبة له فاذا ورد
 عليه ما يمكن عندها فضل
 تمكن (وجعلنا سراجا
 وهاجا) هذا الجمل يعني
 الانشاء والابداغ الخ الخلق
 خلا انه يخص بالانشاء
 التكويني وفيه معنى
 التقدير والتسوية وهذا
 فاعلم له كافي الآية الكريمة
 والتشريع اي ايضا كافي
 قوله تعالى ما جعل الله
 من بحيرة الخ وقوله تعالى
 لكل جعلنا منكم شرعة
 ومنهاجا وأيا ما كان
 فقيه انباء عن ملاسة
 مفعوله بشئ آخر بأن
 يكون فيه أوله أو منتهى أو
 فهو ذلك ملاسة مصححة
 لأن يتوسط بينهما شئ
 من الظروف افوا كان
 أو مستقرا لكن لا على
 أن يكون محمدا في الكلام
 بل فيدا فيه كما في قوله
 تعالى وجعل بينهما
 برزخا وقوله تعالى وجعل
 فيهما راسي وقوله تعالى
 واجعل لنا من لذك وليا
 الآية فان كل واحد من

جهته وبسبب (الثاني) ان من ههنا بمعنى الباء والتقدير وأنتنا بالمعصرات أي بالرياح
 المثيرة للسحاب ويروي عن عبدالله بن عباس وعبدالله بن الزبير وعكرمة انهم قرؤا
 وأنتنا بالمعصرات وطمع الازهرى في هذا القول وقال الاعاصير من الرياح ليست من
 رياح المطر وقد وصف الله تعالى المعصرات بالاء التجاج وجوابه أن الاعصار ليست
 من رياح المطر فلم لا يجوز أن يكون المعصرات من رياح المطر (القول الثاني) وهو الرواية
 الثانية عن ابن عباس واختيار أبي العالية والريم والضحاك أنها السحاب وذكرها
 في تسمية السحاب بالمعصرات وجوها (أحدها) قال المورج المعصرات السحاب بلغة
 قریش (وثانيها) قال المازني يجوز أن تكون المعصرات هي السحاب ذوات الاعاصير
 فان السحاب اذا عصرت الاعاصير لا بد وان ينزل المطر منها (وثالثها) ان المعصرات
 هي السحاب التي شارفت ان تعصرها رياح فتطر كقولك أجز الزرع اذا حان له أن يجز
 ومتد أعصرت الجارية اذا دنت أن تحيض وأما التجاج فاعلم ان التج قد يكون لازما وهو بمعنى
 يقال مطر تجاج ودم تجاج أي شديد الانصباب واعلم ان التج قد يكون لازما وهو بمعنى
 الانصباب كاذ كرنا وقد يكون متعديا بمعنى الصب وفي الحديث أفضل الحج العج والتج أي
 رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى وكان ابن عباس متجبا أي يبع الكلام تجا
 في خطبته وقد فسر التجاج في هذه الآية على الوجهين قال الكلبى ومقاتل وقتادة
 التجاج ههنا المتدفق المنصب وقال الزجاج معناه الصباب كأنه يبع نفسه أي يصب
 وبالجملة فالمراد بتابع القطر حتى يكثر الماء فيعظم النفع به * قوله تعالى (لخرج به حبا
 ونباتا وجنات ألفافا) في الآية مسائل (المسئلة الأولى) كل شئ ثبت من الارض فاما
 أن لا يكون له ساق واما أن يكون فان لم يكن له ساق فاما أن يكون له كام وهو الحب واما
 أن لا يكون له كام وهو الحشيش وهو المراد ههنا بقوله ونباتا والى هذين القسمين الإشارة
 بقوله تعالى كلوا وارعوا أنعامكم وأما الذي له ساق فهو الشجر فاذا اجتمع منها شئ كثير
 سميت جنة فثبت بالدليل العقلي انحصار ما ثبت في الارض في هذه الاقسام الثلاثة وانما
 قدم الله تعالى الحب لانه هو الاصل في الغذاء وانما ثنى بالنبات لاحتياج سائر الحيوانات
 اليه وانما أخر الجنات في الذكر لان الحاجة الى القوا كه ليست ضرورية (المسئلة
 الثانية) اختلفوا في ألفافا فذكر صاحب الكشاف انه لا واحد له كالاوزاع والاختياف
 والاوزاع الجماعات المتفرقة والاختياف الجماعات المختلطة وكثير من اللغويين أثبتوا
 له واحدا ثم اختلفوا فيه فقال الاخفش والكسائي واحدها لف بالكسر وزاد
 الكسائي لف بالضم وأنتكر المبرد الضم وقال بل واحدها لفاء وجمعها لف وجمع لف
 ألفاف وقيل يحتمل أن يكون جمع لفيف كشريف وأشرف نقله الفقال رحمه الله اذا
 عرفت هذا فنقول قوله وجنات ألفافا أي ملتفة والمعنى ان كل جنة فان ما فيها من الشجر
 تكون مجمعة مقاربة الاتراهم يقولون امرأه لفاء اذا كانت غليظة الساق مجمعة اللحم

هذه الظروف اما متعلق بنفس الجمل أو بمحذوف وقع حالا من مفعوله تقدمت عليه لكونه نكرة وأيا ما هو ياتي
 كان فهو قيد في الكلام حتى اذا اقتضى الحال وقوعه محمدا فيه يكون الجمل معنويا الى اثنين

هو ثانيهما كما في قوله تعالى يجعلون أصابعهم في آذانهم ويزيرون فيظن أنه عمده فيه وسوى سفيقه بعد
 بأخذ الوجهين كما سلف في قوله تعالى ﴿ ٤٣٣ ﴾ اني جاعل في الارض خليفة والوجهان الوفاة الثلاث من

وهبت النار اذا اضأت
 أو بالغ في الحرارة من
 الوهج والمراد به الشمس
 والتعير عنها بالسراج
 من روافد التعبير عن
 خلق السموات بالبناء
 (وأنزلنا من المعصرات)
 هي السحاب اذا
 اعصرت أى شارفت
 أن تعصرها الريح
 فتطر كافي أحصد الزرع
 اذا حان له أن يحصد
 ومنه أعصرت الجارية
 اذا دنت أن تحبض
 أو الريح التي حان لها
 أن تعصر السحاب
 وقرئ بالمعصرات ووجه
 ذلك أن الانزال حيث
 كان من المعصرات سواء
 أر يدبها السحاب
 أو الريح فقد كان بها
 كما يقال أعطاه من يده
 ويسده وقد فسرت
 المعصرات بالرياح ذوات
 الاعاصير ووجهه أن
 الرياح هي التي تنشي
 السحاب وتدرأ خلافة
 فصلحت أن تجعل مبتدا
 الانزال (ما) نجاها أي
 من صيا بكرة يقال نجا
 الماء أي سال بكرة ونجته
 أي أسأله ومنه قوله عليه

يباغ من تقاربه أن يتلاصق (المسئلة الثالثة) كان الكسبي من القائلين بالطباع
 فاحتج بقوله تعالى لنخرج به حياواتنا وقال انه يدل على بطلان قول من قال ان الله تعالى
 لا يفعل شيئا بواسطه شئ آخر * قوله تعالى (ان يوم الفصل كان ميقاتا) اعلم ان الامة
 التي عددها الله تعالى نظرا الى حدودها في ذواتها وصفاتها ونظرا الى امكانها في ذواتها
 وصفاتها تدل على القادر المختار ونظرا الى ما فيها من الاحكام والاتقان تدل على ان
 فاعلها عالم ثم ان ذلك الفاعل القديم يجب أن يكون علمه وقدرته واجبين اذ لو كانا جازئين
 لافتر الى فاعل آخر يلزم التسلسل وهو محال واذا كان العلم والقسرة واجبين وجب
 تعلقهما بكل ماصح أن يكون مقدورا ومعلوما والافتر الى المخصص وهو محال واذا
 كان كذلك وجب أن يكون قادرا على جميع المكنات عالما بجميع المعلومات وقد ثبت أن
 الاجسام متساوية في الجسمية فكل ماصح على واحد منهما ماصح على الآخر فكما يصح على
 الاجسام السفلية الانشقاق والانفطار والظلمة وجب أن يصح ذلك على كل الاجسام
 واذا ثبت الامكان وثبت عموم القسرة والعلم ثبت انه تعالى قادر على تخريب الدنيا
 وقادر على ايجاد عالم آخر وعند ذلك ثبت أن القول بقيام القيامة ممكن فضلا الى ههنا
 يمكن اثباته بالعمل فاما ما وراء ذلك من وقت حدوثها وكيفية حدوثها فلا سبل اليه الا
 بالسمع ثم انه تعالى تكلم في هذه الاشياء بقوله ان يوم الفصل كان ميقاتا ثم انه تعالى ذكر
 بعض أحوال القيامة فأولها قوله ان يوم الفصل كان ميقاتا والمعنى ان هذا اليوم كان في
 تقدير الله وحكمه حدا تؤقت به الدنيا أو حد الخلائق يذهبون اليه أو كان ميقاتا لوضع
 الله من الثواب والعقاب أو كان ميقاتا لاجتماع كل الخلائق في فصل الحكومات وقطع
 الخصومات * (وثانيها) قوله تعالى (يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا) اعلم ان يوم ينفخ
 يدل من يوم الفصل أو عطف بيان وهذا النفخ هو النفخة الاخيرة التي عندها يكون الحشر
 والنفخ في الصور فريد فوكان (أحدهما) ان الصور جمع الصورة فالنفخ في الصور عبارة
 عن نفخ الارواح في الاجساد (والثاني) ان الصور عبارة من قرن ينفخ فيه وتنام الكلام
 في الصور وما قبل فيه قد تقدم في سورة الزمر وقوله فتأتون أفواجا معناه انهم يأتون
 ذلك المقام فوجا فوجا حتى يتكامل اجتماعهم قال عطاه كل نبي يأتي مع أمته ونظيره قوله
 تعالى يوم ندعو كل أناس بإمامهم وقيل جماعات مختلفة روى صاحب الكشاف عن
 معاذ انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال عليه السلام يا معاذ سألت عن أمر
 عظيم من الامور ثم أرسل عينيه وقال يحشر عشرة اصناف من أمتي بعضهم على صورة
 القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسرون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون
 عليها وبعضهم غمي وبعضهم صم بكم وبعضهم مضعفون السنن وهمى مدلاة على صدورهم
 يسبل الفخ من أفواههم يتخذهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم
 مصلبون على جذوع من نار وبعضهم أشد تناما من الجيف وبعضهم ملبسون جبايا سابعة

اصلا في السلام أفضل الحج العج ﴿ ٥٥ ﴾ من والنج أي رفع الصوت بالتلبية وصعد ماء الهدي وقرئ نجاها بالحاء
 بعد الجيم قالوا مناجح الماء مصابه (لنخرج به) بذلك الماء (حبا) يقات كالمطخة والشعير ونحوهما (وثباتا) يختلف كالنبي

والخشيش وتقدم احب مع تأخره عن النبات في الاخراج لاصابته وشرفه لان غالبه غذا لالسان (وجنات) اجمه
في الاصل هي المرة من مصدر جنة اذا ستره تطلق على ٤٣٤ الخيل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف

من قطران لازقة يتجودهم فاما الذين على صورة القردة فالتفات من الناس واما الذين
على صورة الخنازير فاهل السمك واما الذين كسبون على وجوههم فأكلة الارباوا اما المعنى
فان الذين يحسبون وفي الحكم واما الصم والبكم فالمعجبون بآعمالهم واما الذين يعضفون
السنة فالحماة والقصاص الذين يخالف قولهم آعمالهم واما الذين قطعت ابدبهم
وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران واما المصلوبون على جذوع من النار فالساعة بالناس
الى السلطان واما الذين هم أشد نذا من الجيف فالذين ينعفون الشهوات والذات
ومنعوا حق الله تعالى من أموالهم واما الذين يلبسون الجباب فاهل الكبر والفخر
والخيلاء * وثالثها قوله تعالى (وقطعت السماء فكتكت أبوابا) فراعصم وحرز والكسافي
قطعت خفيفة وبالقون بالثقل والمعنى كثرت أبوابها المفتحة لتزول الملائكة قال
القاضي وهذا القح هو معنى قوله اذا السماء انشقت واذا السماء انفطرت اذا القح
والانشق والتفطر تقارب وأقول هذا ليس بقوى لان المفهوم من فتح الباب غير
المفهوم من الانشق والتفطر فربما كانت السماء أبوابا ثم تفتح تلك الابواب مع أنه
لا يحصل في جرم السماء تشقق ولا تفطر بل الدلائل السبعة دلت على أن عند حصول فتح
هذه الابواب يحصل التشقق والتفطر والفناء بالكلية فان قبل قوله وقطعت السماء
فكانت أبوابا يفيد أن السماء بأكملها تصير أبوابا فكيف يعقل ذلك قلنا فيه وجوه
(أحدها) ان تلك الابواب لما كثرت جدا صارت كأنها ليست إلا أبوابا مفتحة كقوله
وفجرنا الارض عيوننا أي كان كلها صارت عيوننا تفجير (وثانيها) قال الواحدى هذا
من باب تقدير حذف المضاق والتقدير فكانت ذات أبواب (وثالثها) ان الضمير في قوله
فكانت أبوابا عائد الى مضمرة والتقدير فكانت تلك المواضع المفتوحة أبوابا لتزول
الملائكة كما قال تعالى وجاء ربك والملك صفا صفا * (ورابعها) قوله تعالى (وسيرت
الجبال فكانت سرابا) اعلم أن الله تعالى ذكر مواضع من كتابه أحوال هذه الجبال
على وجوه مختلفة ويمكن الجمع بينها على الوجه الذى نقوله وهو أن أول أحوالها
الاندك وهو قوله وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة (والحالة الثانية) انها
ان تصير كالعهن المنفوش وذكر الله تعالى ذلك في قوله يوم يكون الناس كالفراس المشوث
وتكون الجبال كالعهن المنفوش وقوله يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال
كالعهن (والحالة الثالثة) أن تصير كالهباء وذلك أن تنقطع وتبديد بعد ان كانت
كالعهن وهو قوله اذا رجت الارض رجا وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا (والحالة
الرابعة) ان تنسف لانها م الاحوال المتقدمة قارة في مواضعها والارض تحتها غير
بارزة فتتسف عنها بارسال الياح عليها وهو المراد من قوله قل ينسفها ربي نسفا (والحالة
الخامسة) ان الياح ترفعها عن وجه الارض قطيرها شامعا في الهواء كأنها غبار فمن
نظر اليها من بعد حسبها لتكاثفها أجساما جامدة وهى بالحقبة مارة الان مرورها

أغصانه قال زهير بن
أبي سلمى * كأن عيني
في غربي مقسلة
من التواضع تسقى جنة
مكتة * وعلى الارض ذات
الشجر قال الفراء الجفة
ما فيه الخيل والفردوس
ما فيه الكرم والاول
هو المراد وقوله تعالى
(أفأما) أى ملثة تداخل
بعضها في بعض قالوا
لا واحد له كالأوزاع
والاخبار وقيل الواحد
لف ككن واكتان أو لغيف
كشريف وأشرف
وقيل هو جمع لف جمع
لغاف كخضر وخضراء
وقيل جمع ملثة كخندق
الزوائد واعلم أن فيما ذكر
من أفعاله عز وجل دلالة
على صحة البعث وحقيقته
من وجوه ثلاثة الاول
باعتبار قدرته تعالى فان
من قدر على انشاء هذه
الافعال البديعة من غير
مثال يحتذى ولا قانون
يتبعه كان على الامادة
أقدر وأقوى الثاني
باعتبار علمه وحكمته فار
من أبدع هذه المصنوعات
على غمط رائع مستتب
لغات جليلة ومنافع

جليلة عائد الى الخلق يستحيل أن يفتنيها بالكلية ولا يجعل لها عاقبة باقية والثالث باعتبار نفس الفعل عز وجل ب
فان ايقظة بعد النوم أو مودج للبعث بعد الموت يشاهدونها كل يوم وكذا اخراج الحب

والشباب من الارض الميتة يبعثونهم كل حين ٤٣٥ * فاما قوله تعالى فاعلم ان الله لا يفعل هذه الاعمال الا عاقبة وان نفسه انذاره بقول الله تعالى على حقة البعث الموجبة للايمان به * فاما قوله تعالى فاعلم ان الله لا يفعل هذه الاعمال الا عاقبة وان نفسه انذاره بقول الله تعالى فاعلم ان الله لا يفعل هذه الاعمال الا عاقبة وان نفسه انذاره بقول الله تعالى

(أن يوم الفصل كان
مقيانا) شروع في
بيان سرناخير
ما يتساءلون عنه
ويستعجلون به قائلين
أتى هذا الوعدان كنتم
صادقين ونوع تفصيل
لكيفية وقوعه وما
سيلقونه عند ذلك
من فنون العذاب حسبما
جري به الوعداجا لا
أى أن يوم فصل الله
عز وجل بين الخلائق
كان في علمه وتقديره
مقيانا وميعادا للبعث
الاولين والآخرين
وما يترتب عليه من
الجزاء ثوابا وعقابا
لا يكاد يتخذه المتقدم
والأخر وقيل حدا
توقت به الدنيا وتنتهى
عنده أوحدا للخلائق
يتجهون اليه ولا ريب
في أنهما يعزل من
التقريب الذى أشير
اليه على أن الدنيا تنتهى
عند النفخة الاولى
وقوله تعالى (يوم
ينفخ في الصور) أى
نفخة تأتية بدل من يوم
الفصل أو عطف بيان
له مفيد لزادة فيتحمد

بسبب مرور الرياح بهما مذبذبة متفتحة وهي قولة وهي تمر من السحاب ثم بين ان تلك الحركة حصلت بفهمه وتسخيره فقال و يوم نسير الجبال وترى الارض بارزة (والحالة السادسة) ان تصير سربا بمعنى لاشئ فنظر الى مواضعها لم يجد فيها شئاً كما أن من يرى السراب من بعد اذا جاءه الموضع الذي كان يراه فيه لم يجد شئاً والله أعلم واعلم الاحوال المذكورة الى ههنا هي احوال عامة القيامة ومن ههنا يصف احوال جهنم واحوالها وأولها * قوله تعالى (ان جهنم كانت مرصدا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ ابن عمر أن جهنم يفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بان جهنم كانت مرصدا للطاغين كأنه قيل كان كذلك لأقامة الجزاء (المسئلة الثانية) كانت مرصدا أى في علم الله تعالى وقيل صارت وهذان القولان نقلهما الفقهاء رحمهم الله تعالى وفيه وجه ثالث ذكره القاضي فأننا اذا فسرنا المرصدا بالترقب أفاد ذلك أن جهنم كانت كالنظرة لمقدمهم من قديم الزمان والمستدعية والطالبة لهم (المسئلة الثالثة) في المرصدا قولان (أحدهما) ان المرصدا اسم للمكان الذي يرصد فيه كالضمار اسم للمكان الذي يعمر فيه الخيل والمتهاج اسم للمكان الذي ينهج فيه وعلى هذا الوجه فيه احتمالان (أحدهما) ان خزنة جهنم يرصدون الكفار (والثاني) ان يجاز المؤمنون ويمرهم كان على جهنم لقوله وان منكم الا واردها فخرنة الجنة يستقبلون المؤمنين عند جهنم ويرصدونهم عندها (القول الثاني) ان المرصدا مفعول من الرصد وهو الترتب بمعنى ان ذلك يكترمه والمفعول من ألبية المبالغة كالعطار والمعمار والمطعمان قيل انها ترصد أعداء الله وتشهق عليهم كما قال تعالى تكاد تبخر من الغيظ وقيل ترصد كل كافر وناقض وناقضون بالقول الاول استدوا على صحة قولهم بقوله تعالى ان ربك ابا المرصدا ولو كان المرصدا لغنا لوجب أن يقال ان ربك لمرصدا (المسئلة الرابعة) دلت الآية على ان جهنم كانت مخوفة أقوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا أى مدة واذا كان كذلك كانت الجنة أيضا كذلك لانه لا فارق بالفرق (وثانيها) * قوله (لطاغين مآباً) وفيه وجهان ان قلنا انه مرصدا للكفار فقط كان قوله للطاغين من تمام ما قبله والتقدير ان جهنم كانت مرصدا للطاغين ثم قوله مآباً يدل من قوله مرصدا وان قلنا بانها كانت مرصدا مطلقا للكفار وللمؤمنين كان قوله ان جهنم كانت مرصدا كلاما تاما وقوله للطاغين مآباً كلام مبتدأ كأنه قيل ان جهنم مرصدا لكل ومآب للطاغين خاصة ومن ذهب الى القول الاول لم يقف على قوله مرصدا اما من ذهب الى القول الثاني وقف عليه ثم يقول المراد بالطاغين من تكبر على ربه ووظف في تحالفه ومعارضته وقوله مآباً أى مصيرا ومقرا * (وثالثها) قوله (لا يبين فيها أحقابا) اعلم انه تعالى لما بين أن جهنم مآب للطاغين بين كيد استقراهم هناك فقال لا يبين فيها أحقابا وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قرأ الجمهور لا يبين وقرأ آخره لا يبين وفيه وجهان قال الفراء هما بمعنى واحد يقال لا يث ولا مث طامع وطمع وفاره وفره وهو

وهو بله ولا ضمير في آخر الفصل عن النفع فانه زمان متديقع في مبدئه التفخمة وفي بقية الفصل ومبادئه وآثاره والصور
هو القرن الذي ينفع فيه اسرافيل عليه السلام عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ
الله تعالى

من خلق السموات والارض خلق الصور وعطاءه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصرة الى العرش متى يومر
بالنسخ فيه فيؤمر به فينفخ فيه نفخة لا يبقى عندها في الحياة ﴿٤٣٦﴾ غير من شاء الله وذلك قوله تعالى ونفخ

في الصور ففصق من
في السموات ومن في
الارض الامن شاء الله
ثم يومر بأخرى
فينفخ نفخة لا يبقى
معها ميت الا بموت وقام
وذلك قوله تعالى ثم
نفخ فيه أخرى فاذا هم
قيام ينظرون والفاء
في قوله تعالى (فأتون)
فصيحة تفصح عن
جمله قد حذفت ثقة
بدلالة الحال عليها
وايدانا بغاية سرعة
الايان كما في قوله تعالى
ان اضرب بعصاك البحر
فانفلق أى فتبعون
من قوركم فأتون الى
الموقف صعب ذلك
من غير لبث أصلا
(أفواجا) أى أياكل
أمة مع امامها كما في قوله
تعالى يوم نعدو اكل
أناس بامامهم أوزمرا
وجساعات مخلقة
الاحوال متباعدة
الامراض حسب
اختلاف أعمالهم
وتباينها عن إبعاد
رضى الله عنه أنه سأل
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال عليه

كثير وقال صاحب الكشاف واللبث أقوى لان اللابث من وجد منه اللبث ولا يقال
لبث الامن شأنه اللبث وهو أن يستقر في المكان ولا يكاد ينفك عنه (المسئلة الثانية) قال
الفراء أصل الحقب من التراف والتتابع يقال أحقب إذا أردف ومنه الحقيبة ومنه
كل من حمل وزرا فقد احتقب فيجوز على هذا المعنى لا يثن فيها أحقابا أى دهورا متتابعة
يتبع بعضها بعضا ويدل عليه قوله تعالى لا أبرح حتى أبلغ البحرين أو أمضى حقبها
يحمل ستين متتابعة الى أن أبلغ أو أنس واعلم ان الاحقاب واحدها حقب وهو ثمانون
سنة عند أهل اللغة والحقب السنون واحدها حقبية وهى زمان من الدهر لا وقت له
ثم نقل عن المفسرين فيه وجوه (أحدها) قال عطاء والكبي ومقاتل عن ابن عباس
في قوله احقابا الحقب الواحد بضع وثمانون سنة والسنة ثلثمائة وستون يوما واليوم
ألف سنة من أيام الدنيا ونحو هذا روى ابن عمر فروعا (وثانيها) سأل هلال الهجرى
عليه السلام فقال الحقب مائة سنة والسنة ثمانون سنة واليوم ثمانون يوما واليوم
ألف سنة (وثالثها) قال الحسن الاحقاب لا يدري أحدها مائة ولكن الحقب الواحد سبعون
ألف سنة اليوم منها كالف سنة مما تعدون فان قيل قوله أحقابا وان طالت الايام
متناهية وهذأهل النار غير متناه بل لو قال لا يثن فيها الاحقاب لم يكن هذا السؤال
واردا ونظير هذا السؤال قوله في أهل القبلة الاما شاء ربك قلنا الجواب من وجوه (الاول)
ان لفظ الاحقاب لا يدل على مضي حقبه نهاية وانما الحقب الواحد متناه والمعنى انهم
يلبثون فيها احقابا ككلام مضي حقب تبعه حقب آخر وهكذا الى الابد (والثاني) قال
الزجاج المعنى انهم يلبثون فيها أحقابا لا يدورون في الاحقاب بردا ولا شرابا فهذه
الاحقاب توقفت لنوع من العذاب وهو ان لا يدوروا بردا ولا شرابا الاحكام وغساقا ثم
يدورون بعد الاحقاب عن الحميم والنفاق من جنس آخر من العذاب (وثالثها) هبان
قوله أحقابا يفيد التناهي لكون دلالة هذا على الخروج دلالة المفهوم والمنطوق دل على
انهم لا يخرجون قال تعالى يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم
عذاب مقيم ولا شك ان المنطوق راجع وذكر صاحب الكشاف في الآية وجه آخر
وهو ان يكون أحقابا من حقب عامنا اذا قل مطر وخبر وحقب فلان اذا أخطأه الرزق
فهو حقب وجعه أحقاب فينصب حالا عنهم بمعنى لا يثن فيها حقبين حقبين وقوله
لا يدورون فيها بردا ولا شرابا تفسيره* (ورابعها) قوله تعالى (لا يدورون فيها بردا ولا
شرابا الاحكاما وغساقا جزاء وفاقا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ان اخترنا قول الزجاج
كان قوله لا يدورون فيها بردا ولا شرابا متصلا بما قبله والضمير في قوله فيها عائدا الى
الاحقاب وان لم نقل به كان هذا كلاما متناغيا مبتدأ والضمير في قوله فيها عائدا الى جهنم
(المسئلة الثانية) في قوله بردا وجهان (الاول) انه البرد المعروف والمراد انهم لا يدورون
مع شدة الحر ما يكون فيه راحة من ريح باردة أو ظل يمنع من نار ولا يجردون شرابا يسكن

الصلوات والسلام بما عاذ سالت عن أمر عظيم من الامور ثم أرسل عينه وقال تحشر عشرة أصناف ﴿٤٣٧﴾ عطشهم
من أمي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم متكسون أرجلهم فوق وجوههم
يسحبون عليها وبعضهم غي وبعضهم صم بكم وبعضهم مضفون ألسنتهم فهى مذلة على

صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتخذهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلوبون على جذوع من نار وبعضهم أشد تناناً من الجيف ﴿٤٣٧﴾ وبعضهم يلبسون جباً سابعة من قطر ان لازقة بجلودهم

عطشهم ويزيل الحرقه عن بواطنهم والحاصل انهم لا يجدون هواً بارداً ولا ماءً بارداً (والثاني) البرد ههنا النوم وهو قول الاخفش والكسائي والفراء وقطرب والعتبي قال الفراء وانما سمى النوم برداً لانه يبرد صاحبه فان العطشان ينام فيبرد بالنوم وأنشد أبو عبيدة والمبرد في بيان ان المراد من البرد النوم قول الشاعر

بردت مرأشها على فصدني عنها وعن رشقاتها البرد

يعني النوم قال المبرد ومن أمثال العرب منع البرد أي أصابني من البرد ما معني من النوم واعلم ان القول الاول أولى لانه اذا أمكن حمل اللفظ على الحقيقة المشهورة فلا معني لجملة على الحجاز النادر الغريب والقائلون بالقول الثاني تمسكوا في اثباته بوجهين (الاول) انه لا يقال ذقت البرد ويقال ذقت النوم الثاني انهم يذوقون برد الزمهرير فلا يصح أن يقال انهم ماذا أقوا برداً وهب ان ذلك البرد برداً ذوابه ولكن كيف كان فقد ذاقوا البرد (والجواب) هن الاول له ان ذوق البرد يحجاز فكذا ذوق النوم أيضاً يحجاز ولان المراد من قوله لا يذوقون فيها برداً أي لا يستشعرون فيها نفساً بارداً ولا هواً بارداً والهواء المستنشق حراً والغم والانس فجاز اطلاق لفظ الذوق عليه (والجواب) عن الثاني انه لم يقل لا يذوقون فيها البرد بل قال لا يذوقون فيها برداً أي لا يذوقون فيها برداً واحداً وهو البرد الذي يذوقونه به ويستريحون اليه (المسئلة الثالثة) ذكروا في الجيم انه الصفر المذاب وهو باطل بل الجيم الماء الحار المغلي جداً (المسئلة الرابعة) ذكروا في الفساق وجوهاً (أحدها) قال أبو معاذ كنت أسمع مشايخنا يقولون الفساق فارسية معربة يقولون للشيء الذي يتقدرونه خاشاك (وثانيها) ان الفساق هو الشيء البارد الذي لا يطلق وهو الذي يسمى بالزمهرير (وثالثها) الفساق ما يسيل من أعين أهل النار وجلودهم من الصديد والقيح والعرق وسائر الرطوبات المستفزة وفي كتاب الخليل غسقت عينه تغسق غسقا وغسقا (ورابعها) الفساق هو المني ودليله ما روي انه عليه السلام قال لو ان دلوا من الفساق يهراق على الدنيا لانت أهل الدنيا (وخامسها) ان الفساق هو المظلم قال تعالى ومن شر غاسق اذا وقب فيكون الفساق شراباً أسود مكروهاً يستوحش كايستوحش الشيء المظلم اذا عرفت هذا فنقول ان فسرنا الفساق بالبارد كان التقدير لا يذوقون فيها برداً الاغصافاً ولا شراباً الاحمياً لانهم جميعاً لا اجل انتظام الآتى ومثله من الشعر قول امرئ القيس

كان قلوب الطير رطباً ويا بساً لدى وكرها العناب والحشف البالي

والمعنى كان قلوب الطير رطباً والعناب ويا بساً الحشف البالي اما ان فسرنا الفساق بالصديد أو بالمني اختلف أن يكون الاستثناء بالجيم والفساق راجعاً الى البرد والشراب معاً وان يكون مختصاً بالشراب فقط اما الاحتمال الاول فهو أن يكون التقدير لا يذوقون فيها برداً للماء ولا شراباً غير الماء الجيم والصديد المني واما الاحتمال الثاني فهو أن يكون

فأما الذين على صورة
القردة فالقنات من الناس
وأما الذين على صورة
الخنزير فأهل السمحت
وأما المنكسون على
وجوههم فأكلة الربا
وأما العمى فالذين
يجورون في الحكم وأما
الصم البكم فالعجون
بأعمالهم وأما الذين
يمضغون ألسنتهم
فالعلماء الذين خالفت
أقوالهم أعمالهم
وأما الذين قطعت أيديهم
وأرجلهم فهم الذين
يؤذون جيرانهم وأما
المصلوبون على جذوع
من نار فالساعة بالناس
الى السلطان وأما الذين
هم أشد تناناً من الجيف
فالذين يتبعون الشهوات
والذات ومنعوا حق الله
تعالى في أموالهم
وأما الذين يلبسون
الجباب فأهل الكبر
والفخر والخيلاء (وقفت
السماء) عطفت على
ينفخ وصيفة الماضي
للدلالة على التحقق
وقرى فتحت بالشديد
وهو الانسب بقوله
تعالى (فكانت ابوا)

يكثر أبوها المفتحة لزول الملائكة نزولاً غير معتاد حتى صارت كأنها ليست إلا أبواً مفتحة قدولة تعالى وفجرنا الارض
ببونا كان كاهن عيون متفجرة وهو المراد بقوله تعالى ويوم تشق السماء الغمام وهو الغمام الذي ذكر في قوله تعالى هل

يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ آيٌ مُرَّةً وَيَأْسَ فِي ظِلٍّ مِنَ الْعِثَامِ وَالْمَلَايِكَةِ وَقِيلَ لَهُمُ ابْعَثُوا رُسُلَكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٣٨﴾ عَلَى هَٰذَا بَعْدَ قَلْعِهَا مِنْ مَقَارِهَا كَمَا يَجْرِبُ

التقدير لا يذوقون فيها شرابا الا الجميم البالغ في السخونة او الصديد المنتن والله اعلم بمراده فان قيل الصديد لا يشرب فكيف استثنى من الشراب قلنا انه مائع فامكن ان يشرب في الجملة فان ثبت انه غير ممكن كان ذلك استثناء من غير الجنس ووجهه معلوم (المسئلة الخامسة) قرأ حرة والكسائي وطلمس من رواية حفص عنه غساقا بالشديد فكأنه فعال بمعنى سبال وقرأ الباقر بالتخفيف مثل شراب والاول نعت والثاني اسم واعلم انه تعالى لما شرح انواع عقوبة الكفار بين فيما بعده انه جزاء وفاقا وفي المعنى وجهان (الاول) انه تعالى انزل بهم عقوبة شديدة بسبب انهم اتوا بمعصية شديدة فيكون العقاب وفاقا للذنوب ونظيره قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها (والثاني) انه وفاق من حيث لم يرد على قدر الاستحقاق ولم ينقص عنه وذكر النعمان في وجوها (أحدها) أن يكون الوفاق والموافق واحدا في اللغة التقدير جزاء موافقا (وثانيها) أن يكون نصيبا على المصدر والتقدير جزاء وفاق أعمالهم وفاقا (وثالثها) أن يكون وصفا للمصدر كما يقال فلان فضل وكرم لكونه كاملا في ذلك المعنى كذلك ههنا لما كان ذلك الجزاء كاملا في كونه على وفق الاستحقاق وصف الجزاء بكونه وفاقا (ورابعها) أن يكون يحذف المضاف والتقدير جزاء وفاق وقرأ أبو حنيفة وفاقا فعال من الوفاق فان قيل كيف يكون هذا العذاب البالغ في الشدة الغير المنتهي بحسب المدة وفاقا للاتيان بالكفر لحظة واحدة وأيضا فعلى قول أهل السنة اذا كان الكفر واقعا بخلاف الله والنجاة فكيف يكون هذا وفاقا له وأما على مذهب المعتزلة فكان علم الله بعدم ايمانهم حاصلا ووجود ايمانهم متاف بالذات لذلك العلم فم قيام أحد المتنافيين كان التكليف بادخال المتنافي الثاني في الوجود بمقتضى لقائه وعينه ويكون تكليفيا بالجمع بين المتنافيين فكيف يكون مثل هذا العذاب الشديد الدائم وفاقا لمثل هذا الجرم قلنا يقع عمل الله ما يشاء ويتحكم ما يريد واعلم انه تعالى لما بين على الاجال ان ذلك الجزاء كان على وفق جرمهم شرح انواع جزائهم وهي بعد ذلك نوصي * (أولها) قوله تعالى انهم كانوا لا يرجون حسابا وفيه سؤالان (الاول) وهو ان الحساب شيء شاق على الانسان والشيء الشاق لا يقال فيه انه يرجي بل يجب أن يقال انهم كانوا لا يخشون حسابا (والجواب) من وجوه (أحدها) قال مقاتل وكثير من المفسرين قوله لا يرجون معناه لا يخشون ونظيره قولهم في تفسير قوله تعالى مالكم لا ترجون لله وقارا (وثانيها) أن المؤمن لا بد وان يرجو رحمة الله لانه قاطع بأن ثواب ايمانه زائد على عقاب جميع المعاصي سوى الكفر فقوله انهم كانوا لا يرجون حسابا اشارة الى انهم ما كانوا مؤمنين (وثالثها) ان الرجاء ههنا بمعنى التوقع لان الراجي للشيء متوقع له الا ان أشرف أقسام التوقع هو الرجاء فسمى الجنس باسم أشرف أنواعه (ورابعها) أن في هذه الآية تنبيهها على ان الحساب مع الله جانب الرجاء فيه أغلب من جانب الخوف وذلك لان لا بد حقا على الله تعالى بحكم الوعد في جانب الثواب والله تعالى حق على العبد في جانب

عنه قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر من السحاب أي تراها رأى العين تما كنه في أماكنها والحال انها تمر من السحاب الذي يسير والرياح سيرا حثيثا وذلك أن الاجرام العظيمة اذا انحركت نحو ما من الانحاء لا تتكاد تبين حركتها وان كانت في غاية السرعة لا سيما من بعد وعليه قول من قال * بارعن مثل الطود تحسب انهم * وقوف لحاج والركاب تهمل * وقد أدمج في هذا التشبيه تشبيه حال الجبال بحال السحاب في تحلل الاجزاء وانتفاشها كما يشق به قوله تعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش يتدل الله تعالى الارض ويغير هيأتها ويسير الجبال على تلك الهيئة الهائلة عند حشر الخلائق بعد النفخة الثانية اشاهدوها ثم يفرقها في الهواء وذلك قوله تعالى (فكانت سرايا) أي

فصارت بعد تسيرها مثل السرايا وكوله تعالى وبست الجبال يسافكا كانت هباء منبثا أي غبارا منتشرا ﴿٤٣٩﴾ والعقاب وهي وان اندكت وانصدعت عند النفخة الاولى لكن تسيرها وتسوية الارض انما يكونان بعد النفخة الثانية كما

نطق به قوله تعالى و يسألونك عن الجبال فقل يفسفها في نسفها فيزها فاعاصه صفالاترى فيها عوجا ولا آمنا بومئذ تبعون الداعي وقوله تعالى يوم تبدل الارض ٤٣٩ ❀ غير الارض والسموات و رزوا الله الواحد القهار فان اتباع الداعي

الذى هو اسرافيل عليه السلام و رزوا خلق الله تعالى لا يكون الا بعد النفخة الثانية (ان جهنم كانت مرصدا) شروع في تفصيل احكام الفصل الذى اضيف اليه اليوم اثر بيان هوله ووجه تقديم بيان حال الكفار غنى عن البيان والمرصاد اسم للمكان الذى يرصد فيه كالمرصاد الذى هو اسم للمكان الذى يضمر فيه الخيل والمناهج اسم للمكان الذى يشجع فيه أى انها كانت فى حكم الله تعالى وقضائه موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها (لا طاعين) متعلق بمضمر هو امانة لرصدا أى كائنا لا طاعين وقوله تعالى (ما بآ) بدل منه أى مرجعا يرجعون اليه لامحالة واما حال من ما بآ قدمت عليه لكونه نكرة واولا أخرت لكانت صفة له وقد جوز أن يتعلق بنفس ما بآ على أنها مرصاد للقرينين ما بآ للكافرين

العقاب والكرم قد يسقط حق نفسه ولا يسقط ما كان حقا فيه عليه فلا جرم كان جانب الرجاء أقوى في الحساب فلهذا السبب ذكر الرجاء ولم يذكر الخوف (السؤال الثانى) ان الكفار كانوا قد اتوا بانواع من التبايع والكبار ترغبا السبب فى أن خص الله تعالى هذا النوع من الكفر بالذكر فى أول الامر الجواب لان رغبة الانسان فى فعل الخيرات وفى ترك المحظورات انما تكون بسبب أن ينفع به فى الآخرة فمن أنكر الآخرة لم يقدم على شئ من المستحسنات ولم يحجم عن شئ من المنكرات وقوله انهم كانوا لا يرجون حسابا بتبنيهم على انهم فعلوا كل شر وتركوا كل خير (والنوع الثانى) من فبايح أفعالهم قوله وكذبوا بآياتنا كذبا اعلم ان النفس الناطقة الانسانية قوتين نظرية وعملية وكال الانسان فى أن يعرف الحق لذاته واخيرا لاجل العمل به ولذلك قال ابراهيم رب هبلى حكما الخلقى بالصالحين فهبلى حكما اشارة الى كمال القوة النظرية والحقنى بالصالحين اشارة الى كمال القوة العملية فههنا بين الله تعالى رداء حالهم فى الامرين أما فى القوة العملية فشد على فسادها بقوله انهم كانوا لا يرجون حسابا أى كانوا مقدمين على جميع القبايح والمنكرات وغير راغبين فى شئ من الطاعات والخيرات وأما فى القوة النظرية فنبه على فسادها بقوله وكذبوا بآياتنا كذبا أى كانوا منكبين بقولهم الحق ومصرين على الباطل واذا عرفت ما ذكرناه من التفسير ظهر انه تعالى بين انهم كانوا قد بلغوا فى الرداء والفساد الى حيث يستحيل عقلا وجود ما هو أزيد منه فلما كانت أفعالهم كذلك كان اللائق بها هو العقوبة العظيمة فثبت بهذا صحة ما قدمه فى قوله جزاء وفاقا فسادا عظيما لطائف القرآن مع ان الادوار العظيمة قد استمرت ولم ينته لها أحد فالجدة جدا يليق بعلو شأنه وبرهانه على ما خص هذا الضعيف بمعرفته الاسرار واعلم ان قوله تعالى وكذبوا بآياتنا كذبا يدل على انهم كذبوا بجميع دلائل الله تعالى فى التوحيد والنبوة والمعاد والشرائع والقرآن وذلك يدل على كمال حال القوة النظرية فى الرداء والفساد والبعد عن سواء السبيل وقوله كذبا أى تكذبا وفعال من مصادر التفعيل وأنشد الزجاج لقد طال ما ريتنى عن صحابى ❀ وعن حوج قضائوها من شفائيا من قضيت قضاء قال الفراء وهى لغة فضيحة عناية ونظيره خرقت القميص خرقا وقال لى اعرابي منهم على المروة يستفتى الخلو أحب اليك أم العصار وقال صاحب الكشف كنت أفسر آية فقال بعضهم لقد فسرتها فاسارا ما سمع به وقرى بالتحقيق وفيه وجوه (أحدها) انه مصدر كذب بدليل قوله

فصدقتها وكذبها ❀ والمراد بصدقتها كذابه

وهو مثل قوله تعالى أتيتكم من الارض نباتا يعنى وكذبوا بآياتنا فكذبوا كذبا (وثانيها) أن ينصبه بكذبوا لانه يتضمن معنى كذبوا لان كل مكذب بالحق كاذب (وثالثها) أن يحول الكذاب بمعنى المكاذبة فعنه وكذبوا بآياتنا فكذبوا مكاذبة او كذبوا بها

خاصة ولا يخفى بعده فان المتبادر من كونها مرصدا لطائفة كونهم معذبين بها وقد قيل انها من صداد لاهل الجنة يرصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازيم عليها وهى ما ب

للاطاعين وقيل الرصاد صيغة مبالغة من الرصد والمعنى أنها مجدة في رصد الكفار فلا يشذ منهم أحد وقرئ أن بالفتح
على تعليل قيام الساعة بأنهم صاد للطاغين (لا يشين فيها) ❦ ٤٤٠ ❦ حال مقدرة من المستكن في الطاغين

مكاذيب لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون عندهم كاذبين فينبههم مكاذبة
وقرئ أيضا كاذبا وهو جمع كاذب أي كذبوا بآياتنا كاذبين وقد يكون الكذاب بمعنى
الواحد البالغ في الكذب يقال رجل كذاب كذوب حسن ونحوه فيجوز صفة لمصدر
كذبوا أي تكذبا كذابا مفرطا كذبه ❦ واعلم أنه تعالى لما بين أن فساد حالهم في القوة
العملية وفي القوة النظرية بلغ إلى أقصى العليات وأعظم النهايات بين أن تفاصيل تلك
الأحوال في كتبها وكيفية ما علموه وقدر ما استحق عليه من العقاب معلومه فقال
(وكل شيء أحصيناه كتابا) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) قال الزجاج كل منصوب بفعل
مضمر يقسمه أحصيناه والمعنى وأحصينا كل شيء وقرأ أبو الحسن كل شيء بالرفع على ابتداء
(المسئلة الثانية) قوله وكل شيء أحصيناه أي علمنا كل شيء كما هو علما لا يزول ولا يبدل
ونظيره قوله تعالى أحصاه الله ونسوه واعلم أن هذه الآية تدل على كونه تعالى عالما
بالجزئيات واعلم أن مثل هذه الآية لا تقبل التأويل وذلك لأنه تعالى ذكر هذا تقريرا لما
ادعاه من قوله جزاء وفاقا كأنه تعالى يقول أنا عالم بجميع ما فعلوه وعالم بجميعات تلك
الأفعال وأحوالها واعتباراتها التي لا يحلها يحصل استحقاق الثواب والعقاب فلا جرم
لأوصل إليهم من العذاب الأقدر ما يكون وفاقا لأعمالهم وعلمهم أن هذا القدر انما يتم لو
ثبت كونه تعالى عالما بالجزئيات وإذا ثبت هذا ظهر أن كل من أنكره كان كافرا قطعنا
(المسئلة الثانية) قوله أحصيناه كتابا فيه وجهان (أحدهما) تقديره أحصيناه أحصاءه وانما
عدل من تلك اللفظة إلى هذه اللفظة لأن الكتابة هي النهاية في قوة العلم ولهذا قال عليه
السلام قيدوا العلم بالكتابة فكانه تعالى قال وكل شيء أحصيناه أحصاء مساويا في القوة
والثبات والتأكيد المكتوب فالمراد من قوله كتابا تأكيد ذلك الأحصاء والعلم واعلم أن هذا
التأكيد انما ورد على حسب ما يليق بأفهام أهل الظاهر فإن المكتوب يقبل الزوال وعلم
الله بالأشياء لا يقبل الزوال لأنه واجب لذاته (القول الثاني) أن يكون قوله كتابا حالافي
معنى مكتوبا والمعنى وكل شيء أحصيناه حال كونه مكتوبا في اللوح المحفوظ كقوله وكل
شيء أحصيناه في امام مبين أوفى صحف الحفظة ❦ ثم قال (فدوقوا فلنزيدكم الأعداء)
واعلم أنه تعالى للمشرح أحوال العقاب أولا ثم ادعى كونه جزاء وفاقا ثم بين تفاصيل
أفعالهم القبيحة وظهر صحة ما دعه أولا من أن ذلك العقاب كان جزاء وفاقا لأجرم أعاد
ذكر العقاب وقال فدوقوا والفاء الجزاء فيه على أن الأمر بالدوق معلل بما تقدم شرحه
من قبائح أفعالهم فهذا الفاء أفاد عين فائدة قوله جزاء وفاقا (المسئلة الرابعة) هذه الآية
دالة على المبالغة في التعذيب من وجوه (أحدها) قوله فلنزيدكم وكلمة لن للتأكيد في التوبيخ
(وثانيها) أنه في قوله كانوا الأبرجوت حسابا ذكرهم بالمبالغة وفي قوله فدوقوا ذكرهم على
سبيل المشافهة وهذا يدل على كمال الغضب (وثالثها) أنه تعالى عدد وجوه العقاب ثم حكم
بأنه جزاء موافق لأعمالهم ثم عدد فضائحهم ثم قال فدوقوا فكانه تعالى أفنى وأقام الدلائل

وقرئ لثنين وقسوله
تعالى (أحقابا) نظرف
لأنهم أي دهورا متتابعة
كلما مضى حقب تبعه
حقب آخر إلى غير نهاية
فإن الحقب لا يكاد يستعمل
الاجتياز يراد تسابع
الازمنة وتواليها فليس
فيه ما يدل على تناهي
تلك الأحقاب ولو أراد
بالحقب ثمانون سنة
أو سبعون ألف سنة
وقوله تعالى (لا يدوقون)
فيها برذا ولا شرابا
الاجتماعا وغساقا) جلة
مستدرة أخير عنهم بأنهم
لا يدوقون فيها شأما
من برد وروح بنفس
عنهم حر النار ولا من
شراب يسكن من عطشهم
ولكن يدوقون فيها
حيما وغساقا وقيل البرد
التسوم وقرئ غساقا
بالتخفيف وكلاهما ما
يسيل من صديدهم
(جزاء) أي جوزوا بذلك
جزاء (وفاقا) ذوافاق
لأعمالهم أو نفس الوفاق
مبالغة أو أوفى وفاقا
على أنه فعل من وقته
كذا أي لاقه (أنهم كانوا)
لا يرجون حسابا) تعليل

لاستحقاقهم الجزاء المذكور أي كانوا لا يخافون أن يحاسبوا بأعمالهم (وكذبوا بآياتنا) الناطقة بذلك ❦ ثم
(كذابا) أي تكذبا مفرطا ولذلك كانوا مصرين على الكفر وفنون المعاصي وقعال من باب فعل شائع فيما بين الفصحاء

وقرى بالحقيف وهو مصدر كذب قال فصدقها وكذبها والمرء يتغفه كذابه واتصابه اما بغفله المدلول عليه يكذبوا أى وكذبوا بآياتنا فكذبوا كذبا واما بنفس ١٤١ كذبوا لتضمنه معنى كذبوا فان كل من يكذب

بالحق فهو كاذب وقرى كذبا وهو جمع كاذب فالتصابه على الحالية أى كذبوا بآياتنا كاذبين وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد البالغ في الكذب فيجعل صفة لمصدر كذبوا أى تكذبا كذبا مفرطا كذبه (وكل شئ) من الاشياء التى من جعلتها أعمالهم واتصابه بمغفر يفسره (أحصيناه) أى حفظناه وضبطناه وقرى بالرفع على الابتداء (كثا) مصدر مؤكد لاحتصناه لما أن الاحتصاء والكسبة من واحد أولفعله المقدر وأحال بمعنى مكتوبا في اللوح اوفى صحف الحفظه والجملة اعتراض وقوله تعالى (فذوقوا فلن تزيدكم الا عذابا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات وفى الالتفات المنبئ عن التشديد بالتهديد وايراد لن المفيدة لتكون ترك الزيادة من قيل ما لا يدخل تحت الصحة من الدلالة على تبالغ الغضب ما لا يخفى

ثم أعاد تلك القوى بعينها وذلك يدل على المبالغة في التعذيب قال عليه الصلاة والسلام هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار كلما استغاثوا من نوع من العذاب أغثوا بأشد منه بقى في الآية سواء الآن (السؤال الاول) أليس انه تعالى قال في صفة الكفار ولا يكلمهم ولا ينظر اليهم فهنا لما قال لهم فذوقوا فقد كلفهم (الجواب) قال أكثر المفسرين تقدير الآية فيقال لهم فذوقوا وقاتل أن يقول على هذا الوجه لا يليق بذلك القائل أن يقول فلن تزيدكم الا عذابا بل هذا الكلام لا يليق الا بالله والا قرب في الجواب أن يقال قوله ولا يكلمهم أى ولا يكلمهم بالكلام الطيب النافع فان تخصيص العموم غير بعيد لاسيما عند حصول القرينة فان قوله ولا يكلمهم انما ذكره لبيان انه تعالى لا ينفعهم ولا يقيم لهم وزنا وذلك لا يحصل الا من الكلام الطيب (السؤال الثاني) دلت هذه الآية على انه تعالى يز يد في عذاب الكفار أبدا فذلك الزيادة اما أن يقال انها كانت مستحقة لهم أو غير مستحقة فان كانت مستحقة لهم كان تركها في أول الامر احسانا والكرام اذا أسقط حق نفسه فانه لا يليق به أن يسترجعه بعد ذلك وأما ان كانت تلك الزيادة غير مستحقة كان إصلاها اليهم ظلما وانه لا يجوز على الله (الجواب) كان الشئ يؤثر بحسب خاصية ذاته فكذا اذا دام ازداد تأثيره بحسب ذلك الدوام فلا جرم كلما كان الدوام أكثر كان الايلام أكثر أيضا فذلك الزيادة مستحقة وتركه في بعض الاوقات لا يوجب الإبراء والاسقاط والله أعلم بما أراد وإعلم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار أتبعه بوعيد الاخبار وهو أمور (أولها) * قوله تعالى (ان للمتقين مغازا) اما المتني فقد تقدم تفسيره في مواضع كثيرة ومغازا يحتمل أن يكون مصدرا بمعنى فوزا وظفرا بالغة ويحتمل أن يكون موضع فوز والفوز يحتمل أن يكون المراد منه فوزا بالمطلوب وأن يكون المراد منه فوزا بالهجرة من العذاب وأن يكون المراد مجموع الأمرين وعندى ان تفسيره بالفوز بالمطلوب أولى من تفسيره بالفوز بالهجرة من العذاب ومن تفسيره بالفوز بمجموع الأمرين أعنى الهجرة من الهلاك والوصول الى المطلوب وذلك لانه تعالى قسم المغاز بما بعده وهو قوله حدائق وأعنا ب فوجب أن يكون المراد من المغاز هذا القدر فان قيل الخلاص من الهلاك أهم من حصول اللذة فلم أهمل الاهم وذكر غير الاهم قلنا لان الخلاص من الهلاك لا يستلزم الفوز باللذة والخير اما الفوز باللذة والخير يستلزم الخلاص من الهلاك فكان ذكر هذا أولى (وثانيها) * قوله (حدائق وأعنا ب) والحدائق جمع حديقة وهى كل بستان محمود عليه من قولهم أحد قوابه أى أحاطا به والتشكير في قوله وأعنا ب يدل على تعظيم حال تلك الاعتاب * (وثالثها) قوله تعالى (وكواعب أترابا) كواعب جمع كاعب وهن النواهد التى تكعبت ثديهن وتقلبت أى يكون الثدي في الشئ كالكعب والقلبة * (ورابعها) قوله تعالى (وكأسا دهاقا) وفي الدهاق أقوال (الاول) وهو قول أكثر أهل اللغة كأنى عبيدة والزجاج والكسائى

وقد زوى عن النبي ٥٦ من عليه الصلاة والسلام ان هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار

(ان للمتقين مغازا) شروع في بيان مجاس أحوال المؤمنين اثر بيان سوء أحوال الكفرة أى ان الذين

يتقون الكفر وسائر قبائح أعمال الكفرة فوزا وطقرا بما يغيبهم أو وضع فوز وقيل نجاة منافيه أولئك أو موضع نجاة وقوله تعالى (حدائق وأعناب) أى بساتين فيها أنواع ﴿ ٤٤٢ ﴾ الأشجار المثمرة وكر ومبادل من مغازا

والمبرد دهاقا أى بمثلثة دعا ابن عباس غلامه فقال اسقنا دهاقا فجاء الغلام بها ملاءى فقال ابن عباس هذا هو الدهاق قال عكرمة ر بما سمعت ابن عباس يقول اسقنا وأدهق لنا (القول الثانى) دهاقا أى متتابعة وهو قول أبى هريرة وسعيد بن جبير ومجاهد قال الواحدى وأصل هذا القول من قول العرب أدهقت الحجارة أدهاها وهو شدة تلازمها ودخول بعضها فى بعض ذكره الليث والتابع كلتداخل (القول الثالث) يروى عن عكرمة أنه قال دهاقا أى صافسة والدهاق على هذا القول يجوز أن يكون جمع دهى وهو خشبتان بعصر بهما والمراد بالكأس الخمر قال الضحاك كل كأس فى القرآن فهو خمر والتقدير وخرا ذات دهاق أى عصرت وصفت بالدهاق (وخاسها) * قوله (لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا) فى الآية سؤال (الاول) الضمير فى قوله فيها إلى ماذا يعود (الجواب) فيه قولان (الاول) أنها ترجع إلى الكأس أى لا يجرى بينهم لغوا فى الكأس التى يشربونها وذلك لأن أهل الشرب فى الدنيا يتكلمون بالباطل وأهل الجنة إذا شربوا لم يغير عقابهم ولم يتكلموا بلغو (والثانى) أن الكناية ترجع إلى الجنة أى لا يسمعون فى الجنة شأ يكرهونه (السؤال الثانى) الكذاب بالتشديد يفيد المبالغة فورد فى قوله تعالى وكذبوا بآياتنا كذابا مناسبا لأنه يفيد المبالغة فى وصفهم بالكذب أما ورود ههنا فغير لائق لأن قوله لا يسمعون فيها كذابا يفيد أنهم لا يسمعون الكذب العظيم وهذا لا ينفي أنهم يسمعون الكذب القليل وليس مقصود الآية ذلك بل المقصود المبالغة فى أنهم لا يسمعون الكذب البتة والحاصل أن هذا اللفظ يفيد نفي المبالغة والاتق بالآية المبالغة فى النفي (والجواب) أن الكسافى قرأ الاول بالتشديد والثانى بالتخفيف ولعل غرضه ما قررناه فى هذا السؤال لأن قراءة التخفيف ههنا تفيد أنهم لا يسمعون الكذب أصلا لأن الكذاب بالتخفيف والكذب واحد لأن أبى على الفارسى قال كذاب مصدر كذب ككتاب مصدر كتب فاذا كان كذلك كانت القراءة بالتخفيف تفيد المبالغة فى النفي وقراءة التشديد فى الاول تفيد المبالغة فى الثبوت فيحصل المقصود من هذه القراءة فى الموضوعين على أكمل الوجوه فان أخذنا بقراءة الكسافى فقد زال السؤال وإن أخذنا بقراءة التشديد فى الموضوعين وهى قراءة الباقيين فالعذر عنه أن قوله لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا إشارة إلى ما تقدم من قوله وكذبوا بآياتنا كذابا والمعنى أن هؤلاء السعداء لا يسمعون كلامهم المشوش الباطل الفاسد والحاصل أن النعم الواصلة إليهم تكون خالية عن زجة أعدائهم وعن سماع كلامهم الفاسد وأقوالهم الكاذبة الباطلة ثم أنه تعالى لماعده أقسام نعيم أهل الجنة * قال (جزاء من ربك عطاء حسبا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الزجاج المعنى جازاهم بذلك جزاء وكذلك عطاء لأن معنى جازاهم وأعطاهم واحد (المسئلة الثانية) فى الآية سؤال وهو أنه تعالى جعل الشئ الواحد جزاء وعطاء وذلك محال لأن كونه جزاء يستدعى ثبوت الاستحقاق وكونه عطاء يستدعى عدم

(وكواعب) أى نساء فلكت ثديهن وهن النواهد (أربابا) أى لدايات (وكأسا دهاقا) أى مسترعة يقال أدهق الحوض أى ملأه (لا يسمعون فيها) أى فى الجنة وقيل فى الكأس (لغوا ولا كذابا) أى لا يسمعون باعوا ولا يكذب بعضهم بعضا وقرئ كذابا بالتخفيف أى لا يكذبه أو لا يكذبه (جزاء من ربك) مصدر مؤكد منصوب بمعنى أن اللتين مغازا فانه فى قوة أن يقال جازى المؤمنين بمجاز جزاء كأنهم من ربك والتعرض لعنوان الرتبة المنبئة عن التبليغ إلى الكمال شأ فشاب مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام مزيد بشر يفعله صلى الله عليه وسلم (عطاء) أى تفضلا وإحسانا منه تعالى إذ لا يجب عليه شئ وهو يدل من جزاء (حسبا) صفة لعطاء بمعنى كافيا على أنه مصدر أقيم مقام الوصف أو بولغ فيه من أحسبه الشئ إذا كفاه حتى قال حسبي وقيل

على حسب أعمالهم وقرئ حسبا بالتشديد على أنه بمعنى المحاسب كالمدرك بمعنى المدرك ﴿ الاستحقاق ﴾ (رب السعوات والارض وما بينهما) يدل من ربك وقوله تعالى (الرحمن) صفته وقيل صفة للاول وأباما

كان في ذكره بوبته تعالى للكل ورجته الواسعة اشعار بمدار الجزاء المذكور وقوله تعالى (لا يملكون منه خطابا) استئناف مقرر لما افاده الرواية العامة * ٤٤٣ * من غاية العظمة والكبرياء واستقلاله تعالى بما ذكر من الجزاء

والعطاء من غير ان يكون لاحد قدرة عليه وقرئ برفعه ما قيل على انها خبران لمبتدأ مضمر وقيل الثاني نعت الاول وقيل الاول مبتدأ والثاني خبره ولا يملكون خبر آخر وهو الخبر والرحن صفة للاول وقيل لا يملكون حال لازمة وقيل الاول مبتدأ والرحن مبتدأ ثان ولا يملكون خبره والجملة خبر الاول وحصل الربط بتكرار المبتدأ بعينه على رأى من يقول به والوجه ان يكون كلاهما مرفوعا على المدح أو يكون الثاني نعتا للاول ولا يملكون استئنافا على حاله ففيه ما ذكر من الاشعار بمدار الجزاء والعطاء كافي بالبديهة لما أن المرفوع أو المنصوب مدحاً تابع لما قبله معنى وان كان منقطعاً عنه اعراباً كما فصل في قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب من سورة البقرة وقرئ بجزر الاول على البدلية ورفع الثاني على الابتداء والخبر ما بعده أو على أنه خبر لمبتدأ مضمر وما بعده استئناف

الاستحقاق والجمع بينهما متناف (والجواب) عند لا يصح الاعلى قولنا وهو ان ذلك الاستحقاق انما ثبت بحكم الوعد لان حيث ان الفعل يوجب الثواب على الله فذلك الثواب نظرا الى الوعد المرتب على ذلك الفعل يكون جزاء ونظرا الى انه لا يجب على الله لاحد شيء يكون عطاء (المسئلة الثالثة) قوله حسابا فيه وجوه (الاول) أن يكون بمعنى كافيا مأخوذ من قولهم أعطاني ما أحسبني أى ما كفىنى ومنه قوله حسبي من سؤالى علمه بحالى أى كفىنى من سؤالى ومنه قوله

فلما حلت به ضمني * فأولى جيبلا وأعطى حسابا

أى أعطى ما كفى (والوجه الثاني) أن قوله حسابا مأخوذ من حسبت الشيء إذا أعدته وقدرته فعوله عطاء حسابا أى بقدر ما وجب له فيما وعده من الاضعااف لانه تعالى قدر الجزاء على ثلاثة أوجه وجه منها على عشرة أضعاف ووجه على سبعة أضعاف ووجه على مالا نهاية له كما قال انما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب (والوجه الثالث) وهو قول ابن قتبية عطاء حسابا أى كثيرا وأحسبت فلانا أى أكثر له قال الشاعر

ونفى وليد الحى ان كان جائعا * ونحسبه ان كان ليس بجائع

(الوجه الرابع) انه سبحانه يوصل الثواب الذى هو الجزاء اليهم ويوصل التفضل الذى يكون زائدا على الجزاء اليهم ثم قال حسابا بغير الجزاء عن العطاء حال الحساب (الوجه الخامس) انه تعالى لما ذكر فى وعيد أهل النار جزاء وفاذا ذكر فى وعيد أهل الجنة جزاء عطاء حسابا أى راعيت فى ثواب أعمالكم الحساب للالتيق فى ثواب أعمالكم بنحس ونقصان وتفصيله والله أعلم بمراده (المسئلة الرابعة) قرأ ابن قطيب حسابا التشديد على ان الحساب بمعنى المحسب كالمدرك بمعنى المدرك هكذا ذكره صاحب الكشاف واعلم أنه تعالى لما بالغ فى وصف وعيد الكفار وعيد المؤمنين ختم الكلام فى ذلك * بقوله (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) رب السموات والرحن فيه ثلاثة أوجه من القراءة الرفع فيها وهو قراءة ابن كثير ونافع وأبى عمرو والجرفيها وهو قراءة عاصم وعبد الله بن عامر والجرفي الاول مع الرفع فى الثانى وهو قراءة حزة والكسائى وفى الرفع وجوه (احدها) أن يكون رب السموات مبتدأ والرحن خبره ثم استأنف لا يملكون منه خطابا (وثانيها) رب السموات مبتدأ والرحن صفة ولا يملكون خبره (وثالثها) أن يفسر المبتدأ والتقدير هو رب السموات هو الرحمن ثم استأنف لا يملكون (ورابعها) أن يكون الرحمن ولا يملكون خبرين وأما وجه الجرف على البدل من ربك وأما وجه جراف الاول ورفع الثانى فجرا الاول بالبدل من ربك والثانى مرفوع بكونه مبتدأ وخبره لا يملكون (المسئلة الثانية) الضمير فى قوله لا يملكون الى من يرجع فيه ثلاثة أقوال (الاول) نقل عطساء عن ابن عباس انه راجع الى المشركين يريد لا يتخاطب المشركون اما المؤمنون فيشفعون ويقبل الله ذلك منهم (والثانى) قال

أو خبر ثان أو حال وضمير لا يملكون لاهل السموات والارض أى لا يملكون أن يتخاطبوه تعالى من تلقاء أنفسهم كما ينبغي عنه لفظ الملاك خطابا ما فى

على ان يحاطبوه تعالى بشئ من تعص العذاب او زيادة الثواب من غير ان يبلغ وجهه واكد
وقيل ليس في ايديهم ما يخاطب الله به و امر به في امر الثواب ﴿٤٤﴾ والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف

الملك فيزيدون فيه أو
ينقصون منه (يوم يقوم
الروح والملائكة صفا) قيل
الروح خلق أعظم من
الملائكة وأشرف منهم
وأقرب من رب العالمين
وقيل هو ملك ما خلق
الله عز وجل بعد العرش
خلقا أعظم منه عن ابن
عباس رضي الله عنهما
أنه إذا كان يوم القيامة
قام هو وحده صفا
والملائكة كلهم صفا
وعنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال الروح
جنود الله تعالى ليسوا
ملائكة لهم رؤس وأيد
وأرجل يأكلون الطعام
ثم قرأ يوم يقوم الروح
الآية وهذا قول أبي صالح
ومجاهد قالوا ما ينزل
من السماء ملك الاومعه
واحد منهم نقله البغوي
وقيل هم أشرف الملائكة
وقيل هم حفظة على
الملائكة وقيل جبريل
عليه السلام وصف حال
أبي مصطفىين قبل هما
صفان الروح صف
واحد أو متعدد والملائكة
صف وقيل صفوف
وهو الاوفى لقوله تعالى
والملك صفا صفا وقيل

القاضي انه راجع الى المؤمنين والمعنى ان المؤمنين لا يملكون أن يخاطبوا الله في أمر من
الامور لانه لما ثبت انه عدل لا يجوز ثبت ان العقاب الذي أوصله الى الكفار عدل وان
الثواب الذي أوصله الى المؤمنين عدل وانه ما يخسر حقهم فبأي سبب يخاطبونه وهذا
القول أقرب من الاول لان الذي جرى قبل هذه الآية ذكر المؤمنين لذكر الكفار
(والثالث) انه ضمير لاهل السموات والارض وهذا هو الصواب فان أخدام من المخلوقين
لا يملك مخاطبة الله ومكالمته وأما الشفاعات الواقعة بانه فغير واردة على هذا الكلام لانه
نفى الملك والذي يحصل بفضله واحسانه فهو غير مملوك فثبت ان هذا السؤال غير لازم
والذي يدل من جهة العقل على أن أخدام من المخلوقين لا يملك خطاب الله وجوه (الاول)
وهو ان كل ما سواه فهو مملوك والمملوك لا يستحق على مالكه شأ (وثانيها) ان معنى
الاستحقاق عليه هو أنه لو لم يفعل لاستحق الزم ووافقه لاستحق المدح وكل من كان كذلك
كان نافعا في ذاته مستكما لغيره وتعالى الله عنه (وثالثها) انه عالم بقم القبيح عالم بكونه
غيا عنه وكل من كان كذلك لم يفعل القبيح وكل من امتنع كونه فاعلا للقبيح فليس لاحد
أن يطالبه بشئ وان يقول له لم فعلت والوجهان الاولان مفرعان على قول أهل السنة
والوجه الثالث يفرع على قول المعتزلة فثبت ان أخدام المخلوقات لا يملك أن يخاطب به
ويطالب الهده واعلم انه تعالى لما ذكر ان أخدام الخلق لا يمكنه أن يخاطب الله في شئ
أو يطالبه بشئ قرر هذا المعنى وأكده * فقال (يوم يقوم الروح والملائكة صفا
لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا) وذلك لان الملائكة أعظم المخلوقات قدرا
ورتبة وأكثرهم قدرة ومكانة فبين أنهم لا يتكلمون في موقف القيامة اجلال بهم
وخوف منه وخضوعه فكيف يكون حال غيرهم وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) لمن
يقول بتفضيل الملك على البشر أن يتكلم بهذه الآية وذلك لان المقصود من الآية ان
الملائكة لما بقوا خائفين خاضعين وجلين متحيرين في موقف جلال الله وظهور رعرته
وكبريائه فكيف يكون حال غيرهم ومعالم ان هذا الاستدلال لا يتم الا اذا كانوا أشرف
المخلوقات (المسئلة الثانية) اختلفوا في الروح في هذه الآية فمن ابن مسعود انه ملك
أعظم من السموات والجبال وعن ابن عباس هو ملك من أعظم الملائكة خلقا وعن
مجاهد خلق على صورة بني آدم يأكلون ويشربون وليسوا بناس وعن الحسن وقادة هم
بنو آدم وعلى هذا معناه ذوو الروح وعن ابن عباس أرواح الناس وعن الضحاك والشعبي
هو جبريل عليه السلام وهذا القول هو المختار عند القاضي قال لان القرآن دل على ان
هذا الاسم اسم جبريل عليه السلام وثبت أن القيام صحيح من جبريل والكلام صحيح منه
ويصح أن يؤذن له فكيف يصرف هذا الاسم عنه الى خلق لا تعرفه أو الى القرآن الذي
لا يصح وصفه بالقيام أما قوله صفا فيجتمل أن يكون المعنى ان الروح على الاختلاف الذي
ذكرناه وجميع الملائكة يقومون صفا واحدا ويجوز أن يكون المعنى يقومون صفين

يقومون صفا واحدا يوم ظرف لقوله تعالى (لا يتكلمون) وقوله تعالى (الامن أذن له الرحمن) ويجوز
وقال صوابا) يدل من ضمير لا يتكلمون العادى

أهل السموات والأرض الذين من جلتهم الروح والملائكة وذكر قسامهم واصطفا فاهم لتحقيق عظمة سلطانه وكبرياه ر بوبته وتهويل يوم البعث الذي ﴿ ٤٤٥ ﴾ عليه مدار الكلام من مطلع السورة الكريمة الى مقطعها

ويجوز صفوها والصف في الأصل مصدر فينبغي عن الواحد والجمع وظاهر قول المفسرين انهم يقومون صفين فيقوم الروح وحده صفوا ويقوم الملائكة كلهم صفوا واحدا فيكون عظيم خلقه مثل صفوفهم وقال بعضهم بل يقومون صفوا لقوله تعالى وجاء ربك والملك صفا صفا (المسئلة الثالثة) الاستثناء الى من يعود فيه قولان (أحدهما) الى الروح والملائكة وعلى هذا التقدير الآية دلت على أن الروح والملائكة لا يتكلمون الا عند حصول شرطين (أحدهما) حصول الاذن من الله تعالى وظاهر قوله تعالى من ذا الذي يشعرون عند الاذنه والمعنى انهم لا يتكلمون الا باذن الله (والشرط الثاني) أن يقول صوابا فان قيل لما أذن له الرحمن في ذلك القول علم ان ذلك القول صواب لا لمخالفة فساد الفائدة في قوله وقال صوابا والجواب من وجهين (الاول) أن الرحمن أذن له في مطلق القول ثم انهم عند حصول ذلك الاذن لا يتكلمون الا بالصواب فكانت قبل انهم لا ينطقون الا بعد ورود الاذن في الكلام ثم بعد ورود ذلك الاذن يجتهدون ولا يتكلمون الا بالكلام الذي يعلمون أنه صدق وصواب وهذا مبالغة في وصفهم بالطاعة والعبودية (الوجه الثاني) ان تقديره لا يتكلمون الا في حق من أذن له الرحمن وقال صوابا والمعنى لا يشعرون الا في حق شخص أذن له الرحمن في شفاعته وذلك الشخص كان عن قال صوابا واحتج صاحب هذا التأويل بهذه الآية على انهم يشعرون للذين لانهم قالوا صوابا وهو شهادة أن لا اله الا الله لان قوله وقال صوابا يعني في صدقه أن يكون قد قال صوابا واحدا فكيف الشخص الذي قال القول الذي هو أصوب الاقوال وتكلم بالكلام الذي هو أشرف الكلمات (الوجه الثاني) ان الاستثناء غير عائد الى الملائكة فقط بل الى جميع أهل السموات والأرض والقول الاول أولى لان عود الضمير الى الاقرب أول * واعلم أنه تعالى لما قرر أحوال المكلفين في درجات الثواب والعقاب وقرر عظمة يوم القيامة قال بعده (ذلك اليوم الحق) ذلك اشارة الى ما تقدم ذكره وفي وصف اليوم بأنه حق وجوه (أحدها) انه يحصل فيه كل حق ويندمج كل باطل فلما كان كاملا في هذا المعنى قيل انه حق كما يقال فلان خير كله اذا وصف بأن فيه خيرا كثيرا وقوله ذلك اليوم الحق يفيد انه هو اليوم الحق وما عداه باطل لان أيام الدنيا باطلها أكثر من حقاها (وثانيها) ان الحق هو الثابت الكائن وبهذا المعنى يقال ان الله حق أي هو ثابت لا يجوز عليه الغناء ويوم القيامة كذلك فيكون حقا (وثالثها) ان ذلك اليوم هو اليوم الذي يستحق أن يقال له يوم لان فيه تبلي السرائر وتكشف الضمائر وأما أيام الدنيا فأحوال الخلق فيها مكتومة والاحوال فيها غير معلومة * قوله تعالى (فمن شاء اتخذ الى ربه مآباً) أي مرجعا والمعتبرة احتجابه على الاختيار والمشيئة وأصحابنا رووا عن ابن عباس انه قال المراد في شاء الله به خيرا هدها حتى يتخذ الى ربه مآباً * ثم انه تعالى زاد في تخويف الكفار فقال (اننا نأذنبكم عذابا قريبا) يعني

واجملة استثنائهم من المضمون قوله تعالى لا يمكن الخ ومؤكد له على معنى أن أهل السموات والأرض اذا لم يقدرُوا يومئذ على أن يتكلموا بشئ من جنس الكلام الا من أذن الله تعالى له منهم في التكلم وقال ذلك المأذون له قولا صوابا أي حقا فكيف يمكن خطاب رب العز مع كونا أخص من مطلق الكلام وأعز منه مراما لا على معنى أن الروح والملائكة مع كونهم أفضل الخلائق وأقربهم من الله تعالى اذا لم يقدرُوا أن يتكلموا بما هو صواب من الشفاعة لمن ارتضى الاذنه فكيف يمكنه غيرهم كما قيل فانه مؤسس على قاعدة الاعتدال فمن سلكه مع تجويزه أن يكون يوم ظرفا لا يمكن قد اشتبه عليه الشئون واختلط به الظنون وقيل الا من أذن الخ منصوب على أصل الاستثناء والمعنى لا يتكلمون الا في حق شخص أذن له الرحمن وقال ذلك الشخص صوابا

لما هو التوحيد وظاهر الرحمن في موضع الضمير الا اذنان بان مناط الاذن هو الرحمة البالغة لأن أحدًا يستحق سبحانه وتعالى (ذلك) اشارة الى يوم قيامهم على الوجه المذكور

ومأفاه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشاز اليه للايدان بطول درجته وبعد منزلته في الهول والفضامة ومجمله
الرفع على الابتداء خبره ما بعده أي ذلك اليوم العظيم ﴿ ٤٤٦ ﴾ الذي يقوم فيه الروح والملائكة مصطفين

العذاب في الآخرة وكل ماهوات قريب وهو كقوله تعالى كائنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا
عشية أو ضحاها وانما اسماء ائذارا لانه تعالى بهذا الوصف قد خوف منه نهاية التخويف
وهو معنى الانذار * ثم قال (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
ما في قوله ما قدمت يداه فيه وجهان (الاول) انها استقهامية منصوبة بقدمت أي ينظر
أي شيء قدمت يداه (الثاني) أن تكون بمعنى الذي وتكون منصوبة ينظر والتقدير ينظر
الى الذي قدمته يداه الآن على هذا التقدير حصل فيه حذفان (أحدهما) انه لم يقل قدمته
بل قال قدمت فعذق الضمير الزاجم (والثاني) انه لم يقل ينظر الى ما قدمت بل قال ينظر
ما قدمت يقال نظرت به بمعنى نظرت اليه (المسئلة الثانية) في الآية ثلاثة أقوال (الاول) وهو
الاظهر ان المرء عام في كل أحد لان المكلف ان كان قدم عمل التقين فليس له الا الثواب
العظيم وان كان قدم عمل الكافرين فليس له الا العقاب الذي وصفه الله تعالى فلا رجاء لمن
ورد القيامة من المكلفين في أمر سوى هذين فهذه هو المراد بقوله يوم ينظر المرء ما قدمت
يداها فطوبى له ان قدم عمل الابرار وويل له ان قدم عمل الفجار (والقول الثاني) وهو
قول عطاه ان المرء ههنا هو الكافر لان المؤمن كما ينظر الى ما قدمت يداه فكذلك ينظر الى
صفو الله ورحمته وأما الكافر الذي لا يرى الا العذاب فهو لا يرى الا ما قدمت يداه لان
ما وصل اليه من العقاب ليس الا من شؤم معاملته (والقول الثالث) وهو قول الحسن
وقتادة ان المرء ههنا هو المؤمن واحتجوا عليه بوجهين (الاول) انه تعالى قال بعد هذه
الآية ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا فلما كان هذا بيانا لحال الكافر وجب أن يكون
الاول يائنا لحال المؤمن (والثاني) وهو أن المؤمن لما قدم الخير والشر فهو من الله تعالى
على خوف ورجاء فينظر كيف يحدث الحال أما الكافر فانه قاطع بالعقاب فلا يكون له
انتظاراته كيف يحدث الأمر فان مع القطع لا يحصل الانتظار (المسئلة الثالثة) القائلون
بأن الخير يوجب الثواب والشر يوجب العقاب تمسكوا بهذه الآية فقالوا لو ان الأمر
كذلك والالم يكن نظر الرجل في الثواب والعقاب على عمله بل على شيء آخر (والجواب)
عنه ان العمل يوجب الثواب والعقاب لكن يحكم الوعد والجعل لا يحكم الذات * أما
قوله تعالى (ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) فعبه وجوه (أحدها) ان يوم القيامة
ينظر المرء أي شيء قدمت يداه أما المؤمن فانه يجد الايمان والعفو عن سائر المعاصي على
ما قالوا بغير مادون ذلك لمن يشاء وأما الكافر فلا يتوقع العفو على ما قال ان الله لا يغفر
أن يشرك به ففسد ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا أي لم يكن حيا مكلفا (وثانيها) انه
كان قبل البعث ترابا فالتفت على هذا باليتنى لم أبعث للحساب وبقيت كما كنت ترابا كقوله
تعالى باليتها كانت القاضية وقوله يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لئلا يسموا
الارض (وثالثها) ان البهائم تحسرت فيقص للجاء من القرناء ثم يقال لها بعد المحاسبة
كوني ترابا فينتي الكافر عند ذلك أن يكون هو مثل تلك البهائم أن يصير ترابا ويتخلص

غير قادر بن هم وغيرهم
على التكلم من الهيبة
والجلال (اليوم الحق)
أي اثبات التحقيق لا محالة
من غير اصراف بلويه
ولا عطف يشبهه والغاء
في قوله تعالى (فن شاء
ألتخذ الى ربه ما بآ)
قصيدة تفصح عن شرط
محذوف ومفعول المثبتة
محذوف لوقوعها شرطا
وكون مفعولها مضعون
الجزاء وانتفاء الغرابة
في تعلقه بها حسب
القاعدة المستمرة والى
ر به متعلق بما بآ قدم
عليه اهتمامه ورعاية
للشواصل كانه قيل واذا
كان الأمر كما ذكر من
تحقق اليوم المذكور
لا محالة فن شاء ان يتخذ
مرجعا الى ثواب ربه
الذي ذكر شأنه العظيم
فصل ذلك بالايمان
والطاعة وقال قتادة
ما بآ أي سبيلا وتعلق
الجار بمأفاه من معنى
الافصال والابصال
كأمر في قوله تعالى من
استطاع اليه سبيلا
(انا أنذرناكم) أي بما ذكر
السورة من الآيات

الناطقة بالبعث وما بعده من الدواهي أو بها وبسائر التواريخ الواردة في القرآن (غذايا قريبا) ﴿ من ﴾
نذاب الآخرة وقربه لتحقيق ابتائنه ختموا لانه قريب بالنسبة اليه تعالى وان رأوه بعيدا وسيرونه قريبا لقوله تعالى

كانهم يوم روتهم لم يلبثوا الاعشى أو ضحاها ومن قتادة هو صفة الدنيا لانه أقرب العذابين وعن مقاتل هو قتل قر يش يوم بدر وبأياه قوله تعالى (يوم ينظر المرء ﴿٤٤٧﴾ ما قدمت يداه) فانه ما بديل من عذابا أو ظرف لمضمر هو صفة

له أى عذابا كأن يوم ينظر المرء أى يشاهد ما قدمت من خير أو شر على أن ما موصولة منصوبة ينظر والعائد محذوف أو ينظر أى شئ قدمت يداه على أنها استفهامية منصوبة بقدمت وقيل المرء عبارة عن الكافر وما في قوله تعالى (ويقول الكافر بالبنى كنت ترابا)

فطاهر وضع موضع الضمير بأداة النعم قبل معنى تمحيه لى كنت ترابا فى الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أوليتى كنت ترابا فى هذا اليوم فلم أبعث وقبل يحشر الله تعالى الحيوان فيقتص للجماه من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقيل الكافر بلبس يرى آدم وولده ونوابهم فيبتنى أن يكون الشئ الذى احقره حين قال خلقتنى من نار وخلقته من طين * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم يساء لونه سقاء الله تعالى برد الشراب يوم القيامة والحمد لله وحده

من عذاب الله وأنكر بعض المعتزلة ذلك وقال انه تعالى اذا أعادها فهي بين معوض وبين متفضل عليه واذا كان كذلك لم يحز أن يقطعها عن المنافع لان ذلك كالأضرار بها ولا يجوز ذلك فى الآخرة ثم انه هو لا قالوا انه هذه الحيوانات اذا انتهت مدة اعواضها جعل الله كل ما كان منها حسن الصورة ثوبا لاهل الجنة وما كان قبيح الصورة عقابا لاهل النار قال القاضي ولا تتم أيضا اذا وفر الله اعواضها وهي غير كاملة العقل أن يزيل الله حياتها على وجه لا يحصل لها شعور بالآلم فلا يكون ذلك ضررا (ورابعها) ما ذكره بعض الصوفية فقال قوله بالبنى كنت ترابا معناه بالبنى كنت متواضعا فى طاعة الله ولم أكن متكبرا متمرادا (وخامسها) الكافر بلبس يرى آدم وولده ونوابهم فيبتنى أن يكون الشئ الذى احقره حين قال خلقتنى من نار وخلقته من طين والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

(سورة النازعات أر بعون وست آيات مكية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(و النازعات غرقا و الناشطات نشطا و السابحات سبحا فالسباقيات سبقا فالذبرات أمرا) فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) اعلم ان هذه الكلمات الخمسة يحتمل أن تكون صفات لشيء واحد يحتمل أن لا تكون كذلك أما على الاحتمال الاول فقد ذكرنا فى الآفة وجوها (أحدها) انها بأسرها صفات الملائكة فقوله و النازعات غرقا هي الملائكة الذين يترعون نفوس بنى آدم فاذا ترعوا نفوس الكفار ترعوها بشدة وهو مأخوذ من قولهم ترع فى القوس فأغرق يقال أغرق النازع فى القوس اذا بلغ غاية المدحى ينتهى الى التصل فقد يراد الآفة و النازعات اغراقا والفرق والغراق فى اللغة بمعنى واحد وقوله و الناشطات نشطا النشاط هو الجذب يقال نشطت الدلو انشطتها نشطا ونشطتها انشطتا ترعها برفق والمراد هي الملائكة التى نشط روح المؤمن فقبحضا وانما خصصنا هذا بالمؤمن والاول بالكافر لما بين المزع والنشط من الفرق فالزع جذب بشدة والنشط جذب برفق ولين فالملائكة تنشط أرواح المؤمنين كأن تنشط الدلو من البئر فالخلاص ان قوله و النازعات غرقا و الناشطات نشطا قسم بملك الموت وأعوانه الآن الاول اشارة الى كيفية قبض أرواح الكفار والثانى الى كيفية قبض أرواح المؤمنين أما قوله و السابحات سبحا فذهبهم من خصصه أيضا بملائكة قبض الأرواح ومنهم من حمله على سائر طوائف الملائكة أما الوجه الاول فنقل عن على عليه السلام وابن عباس ومسروق ان الملائكة يسألون أرواح المؤمنين سلا رفقا فهذا هو المراد من قوله و الناشطات نشطا ثم يتركونها حتى تستريح رويدا ثم يستخرجونها بعد ذلك برفق واطافة كالذى يسبح فى الماء فانه يتحرك برفق واطافة مثلا يغرق فكذا ههنا برفقون فى ذلك الاستخراج فلا يصل اليه ألم وشدة فذاك هو المراد من قوله و السابحات سبحا وأما الذين حملوه على سائر طوائف

(سورة و النازعات) *

مكية وآيات خمس أو ست وأر بعون) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (و النازعات غرقا و الناشطات نشطا و السابحات سبحا فالسباقيات سبقا فالذبرات أمرا) اقسام من الله

فترى جيل بطوائف الملائكة الذين ينزعون الارواح من الاجساد على الاطلاق كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد
أو أرواح الكفرة كما قاله علي رضي الله عنه وابن مسعود وسعيد بن جبلة ٤١٨ هـ ومسروق ويشطونها أي يخرجونها

من الاجساد من نشط
الدلون البز اذا أخرجها
ويسبحون في اخراجها
سبح القواص الذي
يخرج من البحر ما يخرج
فيسبقون بأرواح الكفرة
الى النار وأرواح
المؤمنين الى الجنة
فيدبرون أمر عقابها
وثوابها بأن يهبوها
لادراك ما عداها من
الآلام والذات والعطف
مع اتحاد الكل بتزويل
التغير العنواقي منزلة
التغير الذاتي كما في قوله
* الى الملك القرم وابن
الهمام * وليت الكتاب
في المزدحم * الاشعار
بأن كل واحد من
الافصاف المعدادة من
معظمات الامور حقيق
بأن يكون على حياله
مناط لا يتحقق
موصوفه للاجلال
والاعظام باقسام به
من غير انضمام الاوصاف
الاخر اليه والفاء في
الاخيرين للدلالة على
ترتيبها على ما قبلها
بغير مهلة كما في قوله *
بالهفز يابة المحرث *
* صائح فالعالم فلا يب

بأنهم مصدر مؤكد بحذف الزوائد أي اغراقا في التزع حيث تنزعها من أقاصي الاجساد قال ابن مسعود رضي الله عنه تنزع روح الكافر من جسده ﴿ ٤٤٩ ﴾ من تحت كل شجرة ومن تحت الاطراف وأول القدمين ثم تغرقها في

جلال الله ثم لا منهى لسباحتهم لانه لا منهى لسلطنة الله وعلو صمدية ونور جلاله وكبريائه فهم أبدا في تلك السباحة (وثانيهما) قوله فالتسابق سبقا وهو اشارة الى مراتب الملائكة في تلك السباحة فانه كان مراتب معارف البهائم بالنسبة الى مراتب معارف البشر ناقصة ومراتب معارف البشر بالنسبة الى مراتب معارف الملائكة ناقصة فكذلك معارف بعض تلك الملائكة بالنسبة الى مراتب معارف الباقين متساوية وكان المخالفة بين نوع الفرس ونوع الانسان بالماهية لا بالاعراض فكذلك المخالفة بين شخص كل واحد من الملائكة وبين شخص الآخر بالماهية فاذا كانت أشخاصها متفاوتة بالماهية لا بالاعراض كانت لا محالة متفاوتة في درجات المعرفة وفي مراتب التحلي فهذا هو المراد من قوله فالتسابق سبقا فها تان الكلمتان المراد منهما شرح أحوال قوتهم العاقلة وأما قوله فالتدبيرات أمرها فهو اشارة الى شرح حال قوتهم العاملة وذلك لان كل حال من أحوال العالم السفلي مفضى الى تدبير واحد من الملائكة الذين هم عمار العالم العلوي وسكان بقاع السموات ولما كان التدبير لا يتم الا بعد العلم لاجرم قدم شرح القوة العاقلة التي لهم على شرح القوة العاملة التي لهم فهذا الذي ذكرته احتمال ظاهر والله أعلم بمراده من كلامه واعلم ان بامسلم بن بحر الاصفهاني طعن في حل هذه الكلمات على الملائكة وقال واحد النازعات نازعة وهو من لفظ الاناث وقد زهده الله تعالى الملائكة عن التأنيث وعاب قول الكفار حيث قال وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا واعلم ان هذا الطعن لا يتوجه على تفسيرنا لان المراد الاشياء ذوات النزوع وهذا القدر لا يقتضي ما ذكر من التأنيث (الوجه الثاني) في تأويل هذه الكلمات انها هي التجوم وهو قول الحسن البصري ووصف التجوم بالنازعات يحتمل وجوها (أحدها) كانتا تنزع من تحت الارض فتجذب الى ما فوق الارض فاذا كانت منزوعة كانت ذوات نزوع فيصح أن يقال انها نازعة على قياس الابن والتامر (وثانيها) أن النازعات من قولهم نزع اليه أي ذهب نزوا هكذا قاله الواحدى فكأنها تطلع وتغرب بالنزوع والسوق (والثالث) أن يكون ذلك من قولهم نزعت الخيل اذا جرت بمعنى والنازعات أي والجراريات على السير المقدر والحد المعين وقوله غرقا يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون حالا من النازعات أي هذه الكواكب كالغرق في ذلك النزوع والارادة وهو اشارة الى كمال حالها في تلك الارادة فان قيل اذالم تكن الافلاك والكواكب أحياء ناطقة فاعني وصفها بذلك قلنا هذا يكون على سبيل التشبيه كقوله تعالى وكل في قبت يسبحون فان الجمع بالواو والتون يكون لاعتلاء ثم انه ذكر في الكواكب على سبيل التشبيه (والثاني) أن يكون معنى غرقها غيبويتها في أفق الترب فانازعات اشارة الى طوعها وغرقا اشارة الى غروبها أي تنزع ثم تغرق اغراقا وهذا الوجه ذكره قوم من المفسرين أما قوله والتأشطات نشطا قال صاحب الكشاف معناه انها تخرج من

جسده ثم تنزع عنها حتى اذا كادت تخرج تردّها في جسده فهذا علما بالكفار وقيل يرى الكافر نفسه في وقت النزوع كأنه تغرق وانتصاب نشطا وسجورا سبقا أيضا على المصدرية وأما أمرا ففعل للدبرات وتكبره للتحويل والتفخيم ويجوز أن يراد بالساجب وما بعدها طوائف من الملائكة يسبحون في مضيقهم أي يسرعون فيه فيسبحون الى ما أمروا به من الامور السديوية والاخروية والمقسم عليه محذوف تعويلا على اشارة ما قبله من المقسم به اليه ودلالة ما بعده من أحوال القيامة عليه وهو لمعنى فان الاقسام بمن يتولى نزوع الارواح ويقوم بتدبير أمورها بلوح يكون المقسم عليه من قبيل تلك الامور لا محالة وفيه من الجزالة ما لا يخفى وقد جوز أن يكون اقسامها بالتجوم التي تنزع من المشرق الى المغرب غرقا في النزوع أن تقطع الفلك حتى تحيط

في أقصى الترب وتشطط الى الريح ﴿ ٥٧ ﴾ من أي تخرج من نشط الثور اذا خرج من بلد الى بلد وتسبح في تلك فئسة بعضا فتدبر أمرابط بها كاختلاف الفصول وتقدير الأزمنة

وبين مواقيت العبادات وحيث كانت حركتها من المشرق الى المغرب فمعرفة حركتها من برج الى برج ملائمة عبر
عن الاول بالنزع وعن الثانية بالنشط أو بانفس الغزاة ﴿ ٤٥٠ ﴾ أو أيديهم التي تنزع النسي بأغراق السهام

و ينشطون بالسهم للرمي
ويستجرون في البر والبحر
فيستبشرون الى حرب العدو
فيستدبرون أمرها
أو يخيلهم التي تنزع في
أعنتها نزعا تفرق فيه
الاعنة أطول أعناقها
لأنها عراب وتخرج من
دار الاسلام الى دار الحرب
وتسبح في جر بها تسبح
الى العاقبة فتدبر أمر
الظفر والغلبة واستناد
التدبير اليها لأنها من
أسبابه وهذا الذي يليق
بشأن التنزيل وهو الاول
وقوله تعالى (يوم ترجف
الرافضة) منصوب
بالجواب المقصود والمراد
بالرافضة الواقعة التي
ترجف عندها الاجرام
السائلة أي تحرك
حركة شديدة وتترززل
وتزلزل عظيمة كالارض
والجبال وهي النفخة
الاولى وقيل الرافضة
الارض والجبال لقوله
تعالى يوم ترجف الارض
والجبال وقوله تعالى
(تدبرها الرافدة) أي
الواقعة التي تردف
الاولى وهي النفخة الثانية
حيال من الرافضة مصححة

لوقوع اليوم فلهذا أي تسعين يوم النفخة الاولى حال كون النفخة الثانية تابعة لها لا قبل ذلك فانه عبارة عن المدبرات
عن الزمان الممتد الذي يقع فيه التفتتان وينتهي ما أربعون سنة واعتبار امتداده مع أن البعث لا يكون إلا عند النفخة

الثانية تهويل اليوم ببيان كونه موهبا لداهيتين حصيتين لا يبق عند وقوع الاولى حتى الامات ولا عند وقوع الثانية ميت الابعث وقام ووجه اضافته الى الاولى ﴿ ٤٥١ ﴾ ظاهر وقيل يوم ترجف منصوب باذكر فتكون الجملة

استشفا مقرر المضنون
الجواب المضمر كانه
قيل لرسول الله صلى
الله عليه وسلم اذكر
لهم يوم النفتين فانه
وقت بعثهم وقيل هو
منصوب بمادل عليه
قوله تعالى (قلوب يومئذ
واجفة) أى يوم ترجف
وجفت القلوب قيل
قلوب مبتدأ و يومئذ
متعلق بواجفة وهي
صفة لقلوب مسوغة
لوقوعه مبتدأ وقوله
تعالى (أبصارها) أى
أبصار راجع إليها
(خاشعة) جملة من
مبتدأ وخبر وقت خبرا
لقلوب وقد مر أن
حق الصفة أن تكون
معلومة الانتساب الى
الموصوف عند السامع
حتى قالوا ان الصفات
قبل العلم بها أخبار
والاخبار بعد العلم بها
صفات فحيث كان
ثبوت الوجيف للقلوب
وثبوت الخشوع
لابصار أصحابها سواء
في المعرفة والجهالة
كان جعل الاول عنوانا
للموضوع مسلم الثبوت

المديرات أمر أليس ان الانسان قد يرى أستاذة في المنام و يسأله عن مشكله فيرشد به اليها أليس ان الابن قد يرى أباه في المنام فيهديه الى كنز مدفون أليس ان جالينوس قال كنت مر بضا فعبزت عن علاج نفسي فرأيت في المنام واحدا أرشدني الى كيفية العلاج أليس ان الغزالي قال ان الارواح الشريرة اذا فارقت أبدانها تم اتفق انسان مشابه للانسان الاول في الروح والبدن فانه لا يبعد أن يحصل للنفس المغارقة تعلق بهذا البدن حتى تصير كالمعونة للنفس المتعلقة بذلك البدن على أعمال الخير فتسمى تلك المعونة الهاما ونظيره في جانب النفوس الشريرة وسوسة وهذه المعاني وان لم تكن منقولة عن المفسرين الا ان اللفظ يحتمل لها جدا (الوجه الرابع) في تفسير هذه الكلمات الخمس انها صفات خيل الغزاة فهي نازعات لانها تنزع في أعنتها زعنا تفرق فيد الاعنة أطول أعناقها لانها هراب وهي ناشطات لانها تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولهم ثور ناشط اذا خرج من بلد الى بلد وهي ساجحات لانها تسبح في جر بها وهي سابقات لانها تسبق الى الغاية وهي مديرات لامر الغلبة والظفر واسناد التدبير انها مجاز لانها من أسبابه (الوجه الخامس) وهو اختيار أبي مسلم رحمه الله ان هذه صفات الغزاة فالتزعات أيدي الغزاة يقال للرامي نزع في قوسه ويقال أغرق في النزاع اذا استوس في مد القوس والناشطات السهام وهي خروجها عن أيدي الرماة ونفوذها وكل شيء حلته فقد نشطته ومنه نشاط الرجل وهو انبساطه وخفته والساجحات في هذا الموضع الخيل وسحبها العدو ويحوز أن يعنى به الابل أيضا والمديرات مثل المعينات والمراد أنه يأتي في ادبار هذا الفعل الذي هو نزاع السهام وسبح الخيل وسبقها الامر الذي هو النصر ولفظ التانيت انما كان لان هؤلاء جماعات كاقبل المديرات ويحتمل أن يكون المراد الاتعن من القوس والواهاق على معنى المتزوع فيها والمنشوط بها (الوجه السادس) انه يمكن تفسير هذه الكلمات بالمراتب الواقعة في رجوع القلب من غير الله تعالى الى الله فالتزعات غرقا هي الارواح التي تنزع الى اعتلاق العروة الوثقى والمتزوعة عن محبة غير الله تعالى والناشطات نشطا هي أنها بعد الرجوع عن الجسمانيات تأخذ في المجاهدة والتخلق باخلاق الله سبحانه وتعالى بنشاط تام وقوة قوية والساجحات سبحانه أنها بعد المجاهدة تسرح في أمر الملكوت فتقيم في تلك البحار فتسبح فيها فالسابقات سبقا إشارة الى تفاوت الارواح في درجات سيرها الى الله تعالى فالمدبرات أمرا إشارة الى أن آخر مراتب البشرية متصلة بأول درجات الملكية فلما انتهت الارواح البشرية الى أقصى غاياتها وهي مرتبة السبق اتصلت بعالم الملكة وهو المراد من قوله فالمدبرات أمرا فالأول هو المراد من قوله يكاد زيتها يضيء والخامسة هي النار في قوله ولولم تمسه نار واعلم ان الوجود المنقولة عن المفسرين غير منقولة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاحت لا يمكن الزيادة عليها بل انما ذكروها ليكون اللفظ محتملا لها

مفرغوا عنه وجعل الثاني مخبره مقصودا لافادة تحكما يحتاج الى أن الوجيف الذي هو عبارة عن شدة اضطراب القلب وقلقه من الخوف والوجل أشد من خشوع البصر وأهول فجعل أهون الشرين عمدة وأشد هما فضلة مالا يعهد له في الكلام وأيضا في تخصيص الخشوع

بقلوب موصوفة بصفة معينة غير مشعة بالعموم والشمول فهو من الخطب في موقع التهويل فالوجه أن يقال تنكب
قلوب يقوم مقام الوصف المختص سواء حل على التوزيع كما قيل ﴿ ٤٥٢ ﴾ وان لم يذكر النوع المقابل فان المعنى

فإذا كان احتمال اللفظ لما ذكرناه ليس دون احتماله للوجوه التي ذكرها لم يكن مذكروها
أول مما ذكرناه الا انه لا يدعينا من دقيقة وهو ان اللفظ يحتمل لكل فان وجدنا بين هذه
المعاني منهموا واحدا مشتركا حلنا اللفظ على ذلك المشترك وحينئذ يندرج تحته جميع
هذه الوجوه أما إذا لم يكن بين هذه المفهومات قدر مشترك تعدرجل اللفظ على الكل لان
اللفظ المشترك لا يجوز استعماله لافادة مفهومه معاً حينئذ لانقول مراد الله تعالى هذا
بل نقول يحتمل أن يكون هذا هو المراد اما الجزم فلا سبيل لنا اليه ههنا (الاحتمال الثاني)
وهو ان لا تكون الالفاظ الخمسة صفات لشي واحد بل لاشياء مختلفة وفيه أيضا وجوه
(الاول) التازعات غرقا هي القسي والناشطات نشطا الاوهاق والسابحات السفن
والسابقات الخيل والمديرات الملائكة رواه واصل بن السائب عن عطاء (الثاني) نقل
عن مجاهد في التازعات والناشطات والسابحات انها الموت وفي السابقات والمديرات
انها الملائكة وازداده الفزع والنشط والسبح الى الموت مجاز بمعنى انها حصلت عند
حصوله (الثالث) قال قتادة الجميع هي الجيوم الامديرات فاذها هي الملائكة (المسئلة)
الثالثة ذكر فالسابقات بالقاء والتي قبلها بالواو وفي علته وجهان (الاول) قال صاحب
الكشاف ان هذه مسبية عن التي قبلها كانه قبل واللاتي سبجن فسبق كما تقول قام
فذهب أوجب الفاء ان القيام كان سببا للذهاب ولوقلت قام وذهب لم يجعل القيام سببا
للذهاب قال الواحدي قول صاحب النظم غير مطرد في قوله فالمدبرات امر الا انه يبعد ان
يجعل السبق سببا للتدبير وأقول يمكن الجواب عن اعتراض الواحدي رحمه الله من
وجهين (الاول) لا يبعد أن يقال انها لما أمرت سبجت فسبققت فدبرت ما أمرت
بتدبيرها واصلاحها فتكون هذه أفعالا يتصل بعضها ببعض كقولك قام زيد فذهب
فضرب عمرا (الثاني) لا يبعد أن يقال انهم لما كانوا سابقين في اداء الطاعات متسارعين
اليها ظهرت أمانتهم فلهم السبب فوض الله اليهم تدبير بعض العالم (الوجه الثاني) ان
الملائكة قسما الرؤساء والتلامذة والدليل عليه انه سبحانه وتعالى قال قل يتوفاكم ملك
الموت ثم قال حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا فقلنا في التوفيق بين الآيتين ان ملك
الموت هو الرأس والرئيس وسائر الملائكة هم التلامذة اذا عرفت هذا فنقول التازعات
والناشطات والسابحات محمولة على التلامذة الذين هم يباشرون العمل بأنفسهم ثم قوله
تعالى فالسابقات فالمدبرات اشارة الى الرؤساء الذين هم السابقون في الدرجة والشرف
وهم المدبرون لتلك الاحوال والاعمال * قوله سبحانه وتعالى (يوم ترجف الراجفة تتبعها
الرادفة قلوب يومئذ واجفة أبصارها خاشعة) فيه مسائل (المسئلة الاولى) جواب القسم
المتقدم مخدوف أو مذكور فيه وجهان (الاول) انه مخدوف ثم على هذا الوجه في الآية
احتمالات (الاول) قال الفراء التقدير تبعث والدليل عليه ما حكى الله تعالى عنهم أنهم
قالوا أنذا كنا عظاما ناخرة أي أنبعث اذا صرنا عظاما ناخرة (الثاني)

منسحب عليه أو على
التكثير كما في شر أمر
ذئاب فان التفخيم كما
يكون بالكيفية يكون
بالكمية أيضا كانه
قبل قلوب كثيرة يوم
اذ يقع التفخيم واجفة
أي شديدة الاضطراب
قال ابن عباس رضي الله
عنهما خافعة وجلة
وقال السدي زائلة عن
أما كتبها في قوله تعالى
اذ القلوب لدى الخناجر
وقوله تعالى (يسألون أننا
لمردودون في الخافرة)
حكاية لما يقوله المنكرون
للبعث المكذبون بالآيات
الناطقة به اثر بيان
وقوعه بطريق التوكيد
القصي وذكر مقدماته
الهائلة وما يعرض
عند وقوعها للقلوب
والابصار أي يقولون
اذا قيل لهم انكم تبعون
منكرين له متعجبين منه
أننا لمردودون بعد
موتنا في الخافرة أي في
الحالة الاولى يعنون
الحياة من قولهم رجع
فلان في حافرتة أي
في ظميرته التي جاء فيها
فحضرها أي أثر فيها
بعشه وتسميتها خافرة

مع انها محفورة كقوله تعالى في عيشة راضية أي منسوبة الى الحفر والرضا أو كقولهم نهاره صائم ﴿ والزجاج ﴾
على تشبيه القابل بانفا عل وقري بالحفرة وهي بمعنى المحفورة وقوله تعالى (أنذا

كذلك لما أخرجه) ناكيد لا نكار الرد وقية بنسبته الى حالة منافية له والعامل في اذا مضى بدل عليه من دون أي أنذاك
عظا ما بالية تردون مع كونها أبعد شئ من الحياة ٤٥٣ وقرئ اذا كنا على الخبر واسق طحرف الانكار وناخرة

من نخر العظم فهو نخر
وناخر وهو البالي
الاجوف الذي يمر به
الريح فيسمع له تخير
(قالوا) حكاية لكفر
آخر لهم متفرع على
كفرهم السابق وادل
توسط قالوا بينهما
لايذان بأن صدور هذا
الكفر عنهم ليس بطريق
الاطراد والاستمرار
مثل كفرهم السابق
المستمر صدورهم عنهم
في كافة أوقاتهم حسبا
ينبئ عنه حكايته بصيغة
المضارع أي قالوا
بطريق الاستهزاء
مشيرين الى ما أنكروه
من الزدة في الحسافة
مشعرين بغاية بعدها
من الوقوع (تلك اذا
كرة خاسرة) أي ذات
خسران أو خسارة
أصحابها أي ان صحت
فكحن اذن خاسرون
لنكذبنا بها وقوله تعالى
(فانما هي زجرة واحدة)
تعامل بمقدر يقتضيه
انكارهم لاحياء العظام
الغبرة التي عبروا عنها
بالكرة فلن مدارها كان
استصعابهم اياها رد
عليهم ذلك قبيل
لا تنصعوبها فانما هي صيحة واحدة أي حاصلة بصيحة واحدة وهي النفخة الثانية عبر عنها بها تنبيهها على كمال

والزجاج لتنفخ في الصور نفختين يدل على هذا المحذوف ذكر الراجفة والرادفة وهما
النفختان (الثالث) قال الكسائي الجواب المضمر هو ان القيامة واقعة وذلك لانه سبحانه
وتعالى قال والذريات ذروا ثم قال انما توعدون اصادق وقال تعالى والرسالات عرفا
انما توعدون لواقع فكذلك ههنا فان القرآن كالسورة الواحدة (القول الثاني) ان
الجواب مذكور وعلى هذا القول احتمالات (الاول) المقسم عليه هو قوله قلوب يومئذ
واجفة أبصارها خاشعة والتقدير والنازعات عرفا ان يوم ترجف الراجفة تحصل قلوب
واجفة وأبصارها خاشعة (الثاني) جواب القسم هو قوله هل أنك حديث موسى فان هل
ههنا بمعنى قد كما في قوله هل أنك حديث العاشية أي قد أنك حديث العاشية (الثالث)
جواب القسم هو قوله ان في ذلك لعبرة لمن يخشى (المسئلة الثانية) ذكروا في ناصب يوم
وجيهين (أحدهما) انه منصوب بالجواب المضمر والتقدير لتبعين يوم ترجف الراجفة فان
قليل كيف يصح هذا مع انهم لا يبعثون عند النفخة الاولى والراجفة هي النفخة الاولى
قلنا المعنى لتبعين في الوقت الواسع الذي يحصل فيه النفختان ولا شك انهم يبعثون
في بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النفخة الاخرى ويدل على ما قلناه ان قوله تتبعها
الرادفة جعل حالا عن الراجفة (والثاني) أن ينصب يوم ترجف بادل عليه قلوب يومئذ
واجفة أي يوم ترجف رجفت القلوب (المسئلة الثالثة) الراجفة في اللغة تحتمل وجهين
(أحدهما) الحركة لقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال (الثاني) الهدمة المنكرة
والصوت الهائل من قولهم رجف لرجف رجف رجفا ورجفا وذلك تردد أصواته المنكر
وهدهدته في السحاب ومنه قوله تعالى فأخذتهم الرجفة فعلى هذا الوجه الراجفة
صيحة عظيمة فيها هول وشدة كالرعد أو الرادفة فكل شئ جاء بعد شئ آخر يقال ردفه
أي جاء بعده وأما القلوب الواجفة فهي المضطربة الخائفة يقال وجف قلبه يخيف وجافا
اذا اضطرب ومنه انجاف الدابة وهو جعلها على السير الشديد والمفسرين عبارات كثيرة
في تفسير الواجفة ومعناها واحد قالوا خائفة وجلة زائلة عن أماكنها فقلة مستوفزة
من تكضة شديدة الاضطراب غير ساكنة أبصارها خاشعة أي أبصار أهلها خاشعة
وهو كقوله خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي اذا هرفت هذا فنقول اتفق جمهور
المفسرين على أن هذه الامور أحوال يوم القيامة وزعم أبو مسلم الاصفهاني انه ليس
كذلك ونحن نذكر تفاسير المفسرين ثم نشرح قول أبي مسلم (أما القول الاول) وهو
الشهور بين الجمهور ان هذه الامور أحوال يوم القيامة فهو لا ذكرها وجوها (أحدها)
ان الراجفة هي النفخة الاولى وسببت به امالان الدنيا تترززل وتضطرب عندها واما لان
صوت تلك النفخة هي الراجفة كما بينا القول فيه والرادفة رجفة أخرى تتبع الاولى
فتضطرب الارض لاهياء الموتى كما اضطربت في الاولى لموت الاحياء على ما ذكره تعالى
في سورة الزمر ثم يروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم ان بين النفختين أربعين عاما ما يروى

لا تنصعوبها فانما هي صيحة واحدة أي حاصلة بصيحة واحدة وهي النفخة الثانية عبر عنها بها تنبيهها على كمال
سألها بها كأنها عينها وقيل هي راجع الى الرادفة لقوله تعالى (فاذا هم بالساهرة)

حيث يذيان لزئب الكفرة على الزجرة مفاجأ أي فاذا هم أحباء على وجه الأرض بعد ما كانوا أمواتا في جوفها وعلى الأول بيان لحضورهم الموقف عقيب الكفرة التي عبر عنها بالزجرة والساهرة ٤٥٤ في الأرض البيضاء المستوية سمت بذلك

لأن السراب يجري فيهما من قولهم عين ساهرة جارية الماء وفي ضدّها نائمة وقيل لأن سالكها لا ينام خوف الهلكة وقيل اسم لجهنم وقال الراغب هي وجه الأرض وقيل هي أرض اقيامة وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الساهرة أرض من فضة لم يعص الله تعالى عليها قط خلقة حينئذ وقيل هي أرض يبعدها الله عز وجل يوم القيامة وقيل هي اسم الأرض السابعة يأتي به الله تعالى فيعاسب الخلائق عليها وذلك حين تبدل الأرض غير الأرض وقال الثوري الساهرة أرض الشام وقال دهب ابن منبه جبل بيت المقدس وقيل الساهرة بمعنى الصخرة على شعب جهنم وقوله تعالى (هل أتاك حديث موسى) كلام مستأنف وارد لتسليّة رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه بأن يصيبهم مثل

أن في هذه الأرض بعين بصر الله الأرض ويصير ذلك الماء عليها كأنه ينطف وان ذلك كالسبب للأحباء وهذا مما لا حاجة اليه في الإعادة والله أن يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (وثانيها) الراجفة هي النفخة الأولى والرادفة هي قسام الساعة من قوله عيسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعملون أي القيامة التي يستعملها الكفرة استبعادها فهي رادفة لهم لاقتربها (وثانيها) الراجفة الأرض والجبال من قوله يوم ترجف الأرض والجبال والرادفة السماء والكواكب لأنها تنشق وتنتثر كواكبها على أثر ذلك (ورابعها) الراجفة هي الأرض تتحرك وتترزّل والرادفة زلزلة ثانية تبعم الأولى حتى تنقطع الأرض وتفتي (القول الثاني) وهو قول أبي مسلم أن هذه الأحوال ليست أحوال يوم القيامة وذلك لأننا نقاسمنا أنه فسر النزاعات بنزع القوس والشاشطات بنزع السهم والسباحات بعدد الفرس والسباحات بسبقها والمديرات بالأمور التي تحصل أدر بار ذلك الرمي والعدو ثم يبنى على ذلك فقال الراجفة هي خيل المشركين وكذلك الرادفة ويراد بذلك طائفتان من المشركين غزوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقت أحدهما الأخرى والقلوب الراجفة هي القلقة والابصار الخاشعة هي أبصار المنافقين كقوله الذين في قلوبهم مرض يظنون اليك نظر المغشى عليه من الموت كأنه قيل لمساء خيل العدو يرجف وردفتها أختها اضطربت قلوب المنافقين خوفا وخشعت أبصارهم جبا وضعت قائم قالوا أنما لردودون في الخافرة أي ترجع إلى الدنيا حتى نعمل هذا الخوف لاجلها وقالوا أيضا تلك إذا كره ظميرة فأول هذا الكلام حكاية لحال المنافقين وآخره حكاية لكلام المنافقين في انكار من المشركين وأوسطه حكاية لحال المنافقين وآخره حكاية لكلام المنافقين في انكار المشركين ثم انه سبحانه وتعالى أجاب عن كلامهم بقوله فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة وهذا كلام أبي مسلم واللفظ محتمل له وإن كان على خلاف قول الجمهور * قوله تعالى (قلوب يومئذ واجفة أبصارها خاشعة) أعلم انه تعالى لم يقل القلوب يومئذ واجفة فانه ثبت بالدليل أن أهل الإيمان لا يخافون بل المراد منه قلوب الكفار ومما يؤيد ذلك انه تعالى حكى عنهم أنهم يقولون أنما لردودون في الخافرة وهذا كلام الكفار لا كلام المؤمنين وقوله أبصارها خاشعة لأن المعلوم من حال المضطرب الخائف أن يكون نظره نظرا خاشعا قليل خاضع يترقب ما ينزل به من الأمر العظيم وفي الآية سؤال (السؤال الأول) كيف جاز الابتداء بالكفرة (الجواب) قلوبهم فوجعا بالابتداء وواجفة صفتها وأبصارها خاشعة خبرها فهو كقوله ولعبد مؤمن خير من مشرك (السؤال الثاني) كيف صحت إضافة الإبصار إلى القلوب (الجواب) معناه أبصار أصحابها بدليل قوله يقولوا لنم أعلم انه تعالى حكى ههنا عن منكري البعث أقوال الثلاثة (أولها) * قوله تعالى (يقولون أنما لردودون في الخافرة) يقال رجع فلان في حافرة أي في طريقته التي جاء فيها فجعفها أي أثر فيها بمشبه فيها جعل أثر قدميه حفرافه في الحقيقة محفورة لأنها سميت حافرا كما

بالأصاب من كان أقوى منهم وأعظم ومعنى هل أتاك أن اعتبر هذا أول ما أتاه عليه الصلاة والسلام * قوله من حديثه عليه السلام ترغيبه عليه الصلاة والسلام في استماع حديثه كأنه قبل هل أتاك حديثه أنا أخبرك به

وان اعتبر انما نه قيل هذا وهو المتبادر من الاجتزاف في الاقصاء ص حله عليه الصلاة والسلام على أن يقر بأمر يعرفه قبل ذلك كأنه قيل أليس قد أنك حديثه وقوله ﴿ ٤٥٥ ﴾ تعالى (اذناداه ربه بالواد المقدس) طرف الحديث للالتبان

لاختلاف وقتيهما
(طوى) بضم الطاء غير
منون وقرى منونا وقرى
بالكسر منونا وغير منون
فمن نونه أوله بالمكان
دون البقعة وقيل هو
كشي مصدر لنسدى
أو المقدس أى ناداه
نداءين أو المقدس مرة
بعد أخرى (اذهب الى
فرعون) على أرادة
القول وقيل هو تفسير
لنداء أى ناداه اذهب
وقيل هو على حذف
أن المفسر وتدل عليه
قراءة عبد الله أن اذهب
لان في النداء معنى القول
(انه طوى) لتعليل للأمر
أو وجوب الامثال به
(فقل) بعد ما أتيت به
(هل لك) رغبة وتوجه
(الى أن ترى) بحذف
احدى التاءين من ترى
أى تنظر من دنس
الكفر والطغيان وقرى
ترى بالتشديد (وأهديك
الى ربك) وأرشدك
الى معرفته عز وجل
فعرفه (فتخشى) اذ
الخشية لا تكون الا بعد
معرفته تعالى قال
عز وجل انما يخشى الله

من عباده راضية وماء دافى أى منسوبة الى الحفر والرضا والدقى أو كقولهم نهارك
سائم ثم قيل لمن كان فى أمر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافرتة أى الى طريقته
وفى الحديث ان هذا الامر لا يترك على حاله حتى يرد على حافرتة أى على أول تأسيسه
وحالته الاولى وقرأ أبو حنيفة فى الحفرة والحفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت اسنانه
فحفرت حفرا وهى حفرة وهذه القراءة دليل على ان الحافرة فى أصل الكلمة بمعنى
المحفورة اذ اعرفت هذا ظهر ان معنى الآية أن يرد الى أول حالنا وابتداء أمرنا فخصير أحياء
كأكتنا (وثانيها) قوله تعالى (انذا كنا عظاما نخرة) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ
حزرة وعاصم ناخرة بالف وقرأ الباقون نخرة بغير ألف واختلفت الرواية عن الكسائى
فقيل انه كان لا يبالى كيف قرأها وقيل انه كان يقرأها بغير ألف ثم رجع الى الالف
واعلم ان أباعبيدة اختار نخرة وقال نظرنا فى الآثار التى فيها ذكر العظام التى قد نخرت
فوجدناها كلها العظام النخرة ولم نسمع فى شئ منها الناخرة وأما من سواء فقد اتفقوا على
ان الناخرة لغة صحيحة ثم اختلف هو لا على قولين (الاول) ان الناخرة والنخرة بمعنى واحد
قال الاخفش هما جميعا لغتان أبهما قرأت فحسب وقال الفراء الناسخ والنخر سواء
فى المعنى بمنزلة الطامع والظمع والباخل والجعل وفى كتاب الخليل نخرت الحشمة اذ بلبت
فاسترحت حتى تنفت اذا مست وكذلك العظم الناخر ثم هؤلاء الذين قالوا هما لغتان
والمعنى واحد اختلفوا فقال الزجاج والفراء الناخرة أشبه الوجهين بالآية لانها تشبه
أواخر سائر الآسى نحو الحافرة والساخرة وقال آخرون الناخرة والنخر كالطامع والظمع
واللابث وفعل أبلغ من فاعل (القول الثانى) ان النخرة غير الناخرة غير أما النخرة
فهو من نخر العظم ينخر فهو نخر مثل عفن يعفن فهو عفن وذلك اذ بلى وصار بحيث لو
لمسته لتفتت وأما الناخرة فهى العظام الفارغة التى يحصل من هبوب الريح فيها صوت
كالنخير وعلى هذا الناخرة من النخير بمعنى الصوت كتنخير النائم والنخوق لامن النخر الذى
هو البلى (المسئلة الثانية) اذا منصوب بمحذوف تقديره اذا كنا عظاما زبدونيث (المسئلة
الثالثة) اعلم أن حاصل هذه الشبهة ان الذى يشير اليه كل أحد الى نفسه بقوله أنا هو هذا
الجسم المبنى بهذه البنية المخصوصة فاذا مات الاذى فقد بطل من اجد وفسد تركيبه
فتمت إعادة لوجوه (أحدها) انه لا يكون الانسان العائد هو الانسان الاول الا اذا دخل
التركيب الاول فى الوجود مرة أخرى وذلك قول باعادة عين ما عدم أولاوه هذا محال لان
الذى عدم لم يبق له عين ولا ذات ولا خصوصية فاذا دخل شئ آخر فى الوجود استحتمل أن
يقال بأن هذا العائد هو عين ما فى أولا (وثانيها) ان تلك الاجزاء تصير ربا وتفرق وتخلط
بأجزاء كل الارض وكل المياه وكل الهواء فتغير تلك الاجزاء بأعيانها عن كل هذه الاشياء
محال (وثالثها) ان الاجزاء الترابية ياردة يابسة قشعة فتولد الانسان الذى لا بد وأن يكون
حارار طبا من مزاجه عنها محال هذا تمام تقرير كلام هؤلاء الذى احتجوا على

من عباده العلماء وجعل الخشية غاية للهداية لانها ملاك الامر من خشى الله تعالى أى منه كل خير ومن آمن اجترأ
على كل شر أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبه بالاستغفار الذى معناه العرض

لستدعيه بالملطف في القول و يستزله بالدارة من عنوه وهذا ضرب تفصيل لقوله تعالى قولا له قولا لينا لعله يتذكر
أو يخشى والفاء في قوله تعالى (فأراه الآية الكبرى) فصحة تفصح * ٤٥٦ * عن جل قد طويت تمويلا على

تفصيلها في السور
الآخرى فإنه عليه الصلاة
والسلام ما رآه أيها
عقيب هذا الأمر بل بعد
ما جرى بينه وبين الله
تعالى ما جرى من
الاستدعاء والجابة
وغيرهما من المراجعات
وبعد ما جرى بينه وبين
فرعون ما جرى من
المحاورات إلى أن قال
ان كنت حيث بآية فأت
بها ان كنت من الصادقين
والأراء ما يعنى التبصير
أو التعريف فإن اللعين
حين أبصرها عرفها
وأدعا سحر يتها انما
كان آراء منه واضهارا
للتجملد ونسبتها إليه
عليه الصلاة والسلام
بالنظر إلى الظاهر كما
أن نسبتها إلى نون العظمة
في قوله تعالى وقد أريناه
آياتنا بالنظر إلى الحقيقة
والمراد بالآية الكبرى
قلب العصاحية وهو
قول ابن عباس رضي الله
عنهما فإنها كانت
المقدمة والأصل
والأخرى كالسبع لها
أو هما جميعا وهو قول
مجاهد فإنها كالأية

انكار البعث بقولهم أنذا كنا عظاما نخرة (والجواب) عن هذه الشبهة من وجوه (أولها)
وهو الأقوى لأنسلم أن المشار إليه لكل أحد بقوله أنا هو هذا الهيكل ثم إن الذي يدل على
فساد وجهان (الأول) أن أجزاء هذا الهيكل في الذوبان والتبدل والذي يشير إليه كل
أحد إلى نفسه بقوله أنا ليس في التبدل والمتبدل مغاير لمسا هو غير متبدل (والثاني) أن
الإنسان قد يعرف أنه هو حال كونه غافلا عن أعضائه الظاهرة والباطنة والمشعور به
مغاير لما هو غير مشعور به واللاجتماع اثني والاثنيات على الشيء الواحد وهو محال
فثبت أن المشار إليه لكل أحد بقوله أنا ليس هو هذا الهيكل ثم ههنا ثلاث احتمالات
(أحدها) أن يكون ذلك الشيء موجودا قائما بنفسه ليس بجسم ولا بحسما على ما هو
مذهب طائفة عظيمة من الفلاسفة ومن المسلمين (وثانيها) أن يكون جسما مخالفا لما هيئة
لهذه الأجسام القابلة للتحلل والفساد سار يذ فيها سريان النار في الفحم وسريان الدهن
في السمسم وسريان ماء الورد في جرم الورد فإذا فسد هذا الهيكل تقلصت تلك الأجزاء
وبقيت حية مدركة غافلة عما في الشقاوة أو في السعادة (وثالثها) أن يقال أنه جسم
مساو لهذه الأجسام في الماهية إلا أن الله تعالى خصها بالبقاء والاستمرار من أول حال
تكون شخص في الوجود إلى آخر عمره وأما سائر الأجزاء المتبدلة تارة بالزيادة وأخرى
بالتقصان فهي غير داخلية في المشار إليه بقوله أنا فبعد الموت تفصل تلك الأجزاء وتبقى
حية أما في السعادة أو في الشقاوة وإذا ظهرت هذه الاحتمالات ثبت أنه لا يلزم من فساد
البدن وتفرق أجزائه فساد ما هو الإنسان حقيقة وهذا مقام حسن متين يتقطع به جميع
شبهات منكري البعث وعلى هذا التقدير لا يكون اصبورة العظام نخرة بالية متفرقة
تأثير في دفع الحشر والتشرية سنا على سبيل المسامحة أن الإنسان هو مجموع هذا
الهيكل فلم قلتم أن الأعادة متممة قوله المعلوم لا يعاد قلنا أليس إن حال عدمه لم يتمتع
عندكم صحة الحكم عليه بأنه يتمتع عوده فلم يجوز أن لا يتمتع على قوائنا أيضا صحة الحكم
عليه بالعود قوله ثانيا الأجزاء القليلة مختلطة بأجزاء العناصر الأربعة قلنا ~~كن~~
ثبت أن خالق العالم عالم بجميع الجزئيات وقادر على كل الممكنات فيصنع منه جمعها
بإعيانها وإعادة الحياة إليها قوله ثالثا الأجسام القشقة اليابسة لا تقبل الحياة فلنسا زى
السمندل يعيش في النار والنعامة تتلع الحديدية المحماة والحيات الكبار العظام متولدة
في التلوج فبطل الاعتماد على الاستقراء والله الهادي إلى الصديق والصواب (النوع
الثالث) من الكلمات التي حكاه الله تعالى عن منكري البعث * قوله (قالوا تلك إذا كرة
خاسرة) والمعنى كرة منسوبة إلى الخسيران كقولك تجارة رابحة أو خاسرة أصحها والمعنى
أنهما إن صحت فحقن إذا خاسرون إنكذبنا بهما وهذا منهم استهزاء * واعلم أنه تعالى لما حكى
عنهم هذه الكلمات قال (فأنما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة) وفيه مسائل (المسئلة
الأولى) الفاء في قوله فاذا هم متعلق بمخذوف في معناه لا تستصعبوها فأنما هي زجرة واحدة

الواحدة وقد عبر عنها بصيغة الجمع حيث قال اذهب أنت وأخوك بآياتي باعتبار ما في تضاعيفها * (يعنى *
من بدائع الأمور التي كل منها آية بينة تقوم يعقلون كما مر تفصيله في سورة طه ولا مسامح لجلها على

مجموع معجزاته فان ما عدا هاتين الآيتين من الآيات التسع انما ظهرت على يده عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب
السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة ﴿ ٤٥٧ ﴾ كما مر في سورة الاعراف ولا ريب في أن هذا مطلق

القصّة وأجر السحرة
مترقب بعد (فكذب)
موسى عليه السلام وسعى
معجزته سحرا (وعصى)
الله عز وجل بالتمرد بعد
ما علم صحة الامر ووجوب
الطاعة أشد عصيان
وأفحشه حيث اجتمعا
على انكار وجود
رب العالمين رأسا وكان
العين وقومه مأمورين
بعبادته عز وجل وترك
الطاعة التي كان يدعيها
الطاعة وبقيها منه
فته الباغية لا بإرسال
بني اسرائيل من الاسر
والقسر فقط (ثم أدير)
أى تولى عن الطاعة
أو انصرف عن المجلس
(يسعى) أى يجتهد
في معارضة الآية وأريد
ثم أقبل أى أنشأ يسعى
فوضع موضعه أدبر تعاشيا
عن وصفه بالاقبال وقيل
أدير هاربا من الثعبان
فانه روى أنه عليه الصلاة
والسلام لما أتى العصا
انقلبت ثعبانا أشرف فاغراه
بين لحييه ثمانون ذراعا
وضع لحييه الأسفل
على الأرض والأعلى
على سور القصر فتوجه

يعنى لا تحسبوا تلك الكثرة صعبة على الله فانها سهلة هينة في قدرته (المسئلة الثانية) يقال
زجر البعير اذا صاح عليه والمراد من هذه الصيغة النجعة الثانية وهى صحة اسرافيل قال
المفسرون يحيمهم الله في بطون الأرض فيصنعونها فيقومون ونظير هذه الآية قوله تعالى
وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لهم من فواق (المسئلة الثالثة) الساهرة الأرض البيضاء
المستوية سميت بذلك لوجهين (الاول) ان سالكها لا ينام خوفا منها (الثاني) ان السراب
يجرى فيها من قولهم عين ساهرة جارية الماء عندى فيه وجه ثالث وهى ان الأرض انما
تسمى ساهرة لان من شدة الخوف فيها يطير النوم عن الانسان فذلك الأرض التي تجتمع
الكفار فيها في موقف القيامة يكونون فيها في أشد الخوف فسميت تلك الأرض ساهرة
لهذا السبب ثم اختلفوا من وجه آخر فقال بعضهم هى أرض الدنيا وقال آخرون هى
أرض الآخرة لانهم عند الزجرة والصيحة يلقون أفواجا الى أرض الآخرة وأعل هذا
الوجه أقرب ﴿ قوله تعالى (هل أتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادى المقدس طوى
اذهب الى فرعون انه طغى) فيه مسائل (المسئلة الاولى) أعلم أن وجه المناسبة بين هذه
القصّة وبين ما قبلها من وجهين (الاول) انه تعالى حكى عن الكفار اصرارهم على انكار
البعث حتى انتهوا في ذلك الانكار الى حد الاستهزاء في قولهم تلك اذا ذكره خاسرة وكان
ذلك يشق على محمد صلى الله عليه وسلم فذكر قصة موسى عليه السلام وبين انه تحمل المشقة
الكثيرة في دعوة فرعون ليكون ذلك كالتسليم للرسول صلى الله عليه وسلم (الثاني)
ان فرعون كان أقوى من كفار قريش وأكثر جمعا وأشد سؤكة فلما تمرد على موسى
أخذ الله نكال الآخرة والاولى فكذلك هؤلاء المشركون في تمردهم عليك ان أسروا
أخذهم الله وجعلهم نكالا (المسئلة الثانية) قوله هل أتاك يحتمل أن يكون معناه أليس
قد أتاك حديث موسى هذا ان كان قد أتاه ذلك قبل هذا الكلام أما ان لم يكن قد أتاه فقد
يجوز أن يقال هل أتاك كذا أم أنا أخبرك به فان فيه عبرة لمن يخشى (المسئلة الثالثة)
الوادى المقدس المبارك المطهر وفي قوله طوى وجوه (أحدها) انه اسم واديا الشام
وهو عند الطور الذى أقسم الله به في قوله والطور وكتاب مسطور وقوله ونادياته من جانب
الطور الايمن (والثاني) انه يعنى يارجل بالعبرانية فكانه قال يارجل اذهب الى فرعون
وهو قول ابن عباس (والثالث) أن يكون قوله طوى أى ناداه طوى من اللبلة اذهب الى
فرعون لانك تقول جئت بعد طوى أى بعد ساعة من الليل (والرابع) أن يكون
المعنى بالواد المقدس الذى طوى أى يورث فيه مرتين (المسئلة الرابعة) قرأ نافع وابن كثير
وأبو عمرو وطوى بضم الطاء غير منون وقرأ الباقون بضم الطاء منونا وروى عن أبى عمرو
طوى بكسر الطاء قال وطوى مثل ثنى وهما اسمان للثنى والطنى بمعنى الثنى أى
ثبتت فيه البركة والتقدیس قال القراء طوى واديين المدينة ومصر فمن صرفه قال هو ذكر
سميانه ذكر او من لم يصرفه جعله معدولا عن جهته كعمرو فزعم قال والصرف أحب الى

نحو فرعون فهرب وأحدث ﴿ ٥٨ ﴾ من وانهم الناس من ذبحن فأت منهم خمسة وعشرون ألفا من قوم
وقيل انها حين انقلبت حية أرقت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون

وجعلت تقول ياموسى مررتى بما شئت وتقول فرعون أنشدك بالذى أرسلاك الإخذته فأخذه فعاد عصا ويايا
ان ذلك قبل الاصرار على التكذيب والعصيان والتصدى ﴿ ٤٥٨ ﴾ المعارضة كما عرب عنه قوله تعالى

أفلم أجد له في المعدول نظيرا أى لم أجد اسما من الواو والياء عدل عن فاعلة الى فعل غير
طوى (المسئلة الخامسة) تقدير الآية اذ ناداه ربه وقال اذهب الى فرعون وفى قراءة
عبد الله أن اذهب لان في النداء معنى القول واما ان ذلك النداء كان باسماع الكلام
القديم أو باسماع الحرف والصوت وان كان على هذا الوجه فكيف عرف موسى انه كلام
الله فكل ذلك قد تقدم في سورة طه (المسئلة السادسة) ان سائر الآيات تدل على انه تعالى
في أول ما نادى موسى عليه السلام ذكر له أشياء كثيرة كقوله في سورة طه نودى ياموسى
انى أنار بك الى قوله لئلا يك من آياته الكبرى اذهب الى فرعون انه طغى فدل ذلك على ان
قوله ههنا اذهب الى فرعون انه طغى من جملة ما ناداه به ربه لانه كل ما ناداه به وأيضا
ليس الغرض انه عليه السلام كان معوثا الى فرعون فقط بل الى كل من كان في ذلك
الطرف الا انه خصه بالذكر لان دعوته جارية تجري دعوة كل ذلك القوم (المسئلة السابعة)
الطغيان مجاوزة الحد ثم انه تعالى لم يبين انه تعدى في أى شى فلذا قال بعض المفسرين
معناه انه تكبر على الله وكفر به وقال آخرون انه طغى على بنى اسرائيل والاولى عندى
الجمع بين الامرين فالعنى انه طغى على الخالق بان كفر به وطغى على الخلق بان تكبر عليهم
واستعبدهم وكان كمال العبودية ليس الاصدق المعاملة مع الخالق ومع الخلق واعلم انه تعالى لما بعثه
الى فرعون لقته كلامين الخطابيه هما فالاول * قوله (فقل هل لك الى أن ترى) وفيه
مسائل (المسئلة الاولى) يقال هل لك في كذا وهل لك الى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل
ترغب اليه قال الواحدى المبتدأ محذوف في اللفظ مراد في المعنى والتقدير هل لك الى
أن ترى حاجة أواربه قال الشاعر

فهل لكم فيها الى فائى * بصير بما أعيا التماسى حذيا

ويحتمل أن يكون التقدير هل لك سبيل الى أن ترى (المسئلة الثانية) الزكى الطاهر من
العيوب كلها قال أقلت نفسا زكية وقال قد أفلح من زكاها وهتم الكلمة جامعة لكل
ما يدعوه اليه لان المراد هل لك الى أن تفعل ما تنصير به زاكيا عن كل ما لا ينبغي وذلك
يجمع كل ما يتصل بالتوحيد والشرائع (المسئلة الثالثة) فيه قرأتان التشديد على ادغام
تاء المتفعل في الزاى لتقاربهما والخفيف (المسئلة الرابعة) المعتزلة تمسكوا به في ابطال
كون الله تعالى خالق الفعل العبد بهذه الآية فان هذا استفهام على سبيل التقرير أى لك
سبيل الى أن ترى ولو كان ذلك بفعل الله تعالى لانقلب الكلام على موسى (والجواب)
عن أمثاله تقدم (المسئلة الخامسة) انه تعالى لما قال لهما فقولاه قولنا فكاهه تعالى
رتب لهما ذلك الكلام الذين الرقيق وهذا يدل على انه لا بد في الدعوة الى الله من اللين
والرفق وترك الغلظة ولهذا قال لمحمد صلى الله عليه وسلم ولو كنت فظا غليظ القلب
لا نفذوا من حولك ويدل على ان الذين يخاشون الناس ويوالفون في العصب كانهم على

(فحشر) أى فجمع السحرة
لقوله فأرسل فرعون
في المدائن حاشرين
وقوله تعالى فتولى فرعون
فجمع كبده أى ما يكاد به
من السحرة وآلاتهم وقيل
جنوده ويجوز أن يراد
جميع الناس (فنادى)
في الجمع بنفسه أو بواسطة
المنادى (فقال انار بكهم
الاعلى) قيل قام فيهم
خطيبا فقال تلك العظيمة
(فأخذ الله نكال الآخرة
والاولى) النكال بمعنى
التكيل كالسلام بمعنى
التسليم وهو التعذيب
الذى يشك من رآه أو سمعه
ويتمعه من تعاطى
ما يفضي اليه ومحله النصب
على أنه مصدر مؤكد
كوعده الله وصيغته الله
كأنه قيل نكل الله به نكال
الآخرة والاولى وهو
الاحراق في الآخرة
والاغراق في الدنيا
وقيل مصدر لا أخذ
أى أخذه الله أخذ نكال
الآخرة الخ وقيل مفعول له
أى أخذه لاجل نكال
الخ وقيل نصب على نزع
الخافض أى أخذه
بنكال الآخرة والاولى

واضافته الى الدارين باعتبار وقوع نفس الاخذ فيهما لاعتبار أن ما فيه من معنى المنع * ضد
يكون فيهما فان ذلك لا يتصور في الآخرة بل في الدنيا فان العقوبة الآخورية تتشكل من سمعها وتمنع

من تعاطى ما يؤدى اليها لا محالة وقبل المراد بالآخرة والاولى قوله آنا ربكم الاعلى وقوله ما علمت لكم من الغيبي قيل
كان بين الكلمتين أربعون سنة فلاضافة اضافة ﴿ ٤٥٩ ﴾ المسبب الى السبب (ان في ذلك) أى فيما ذكر من قصة

فرعون وما فعل وما
فعل به (عبارة) عظيمة
(ان نخشى) أى لمن
من شأنه أن نخشى وهو
من من شأنه المعرفة
وقوله تعالى (أتأتى أشد
خلقاً) خطاب لاهل مكة
المشكرين للبعث بناء على
صعوبة بشه في زعمهم
بطريق التوبيخ والتبكيت
بعد ما بين كمال مهولته
بالتسبب الى قدرة الله
تعالى بقوله تعالى فاعلموا
زجرة واحدة أى أخلقكم
بعد موتكم أشد أى
أشق وأصعب في تقديركم
(أم السماء) أى أم خلق
السماء على عظمها
وانظروا على تعجب
البداية التي تحار العقول
عن ملاحظة أدناها
كقوله تعالى لخلق السموات
والارض أكبر من خلق
الناس وقوله تعالى وأليس
الذي خلق السموات
والارض بقادر على أن
يخلق مثلهم وقوله تعالى
(بناها) الخ بيان وتفصيل
لكيفية خلقها المستفاد
من قوله أم السماء وفي
عدم ذكر الفاعل فيه
وفيما عطف عليه من

ضد ما أمر الله به أنبياء ورسله * ثم قال (وأهديك الى ربك فخشى) وفيه مسائل
(المسئلة الاولى) القائلون بأن معرفة الله لا تستفاد الا من الهادى تمسكوا بهذه الآية
وقالوا انها صريحة في انه يهديه الى معرفة الله ثم قالوا وما يدل على ان هذا هو المقصود
الاعظم من بعثة الرسل أمران (الاول) ان قوله هل لك الى أن تركى يتناول جميع الامور
التي لا بد للمبعوث اليه منها فيدخل فيه هذه الهداية فلا أعاده بعد ذلك علم انه هو
المقصود الاعظم من البعثة (والثاني) ان موسى ختم كلامه عليه وذلك ينبى أيضا على انه
أشرف المقاصد من البعثة (والجواب) اننا لا نمنع أن يكون للتنبيه والاشارة معونة في
الكشف عن الحق انما النزاع في انكم تفقون استحصال حصوله الا من المعلم ونحن لا نحيل
ذلك (المسئلة الثانية) ذات الآية على ان معرفة الله مقدمة على طاعته لانه ذكر الهداية
وجعل الخشية مؤخره عنها ومفرقة عليها ونظيره قوله تعالى في أول التحل أن أنذروا انه
لا اله الا أنا فاتقون وفي طه اننى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى (المسئلة الثالثة) ذات الآية
على أن الخشية لا تكون الا بالمعرفة قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أى
العلماء وذات الآية على ان الخشية ملاك الخبرات لان من خشى الله أى منه كل خير
ومن آمن اجترأ على كل شر ومنه قوله عليه السلام من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل
* قوله تعالى (فأراه الآية الكبرى) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) الغاء في فأراه
معطوف على محذوف معلوم يعنى فذهب فأراه كقوله فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت
أى فضرع فانفجرت (المسئلة الثانية) اختلفوا في الآية الكبرى على ثلاثة أقوال
(الاول) قال مقاتل والكلبي هي اليد اقوله في طه وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من
غير سوء آية أخرى ان ربك من آياتنا الكبرى (القول الثاني) قال عطاهى العصا لانه ليس
في اليد الانقلاب اونه الى لون آخر وهذا المعنى كان حاصله في العصا لانها لما انقلبت حية
فلا بد وأن يكون قد تغير اللون الاول فاذا كل ما في اليد فهو حال في العصا ثم حصل في
العصا أمور أخرى أزيد من ذلك منها حصول الحياة في الجرم الجادى ومنها تزايد اجزائه
وأجسامه ومنها حصول القدرة الكبيرة والقوة الشديدة ومنها انها كانت ابتلعت أشياء
كثيرة وكانها فانيق ومنها زوال الحياة والقدرة عنها وفناء تلك الاجزاء التي حصل عظمها
وزوال ذلك اللون والشكل اللذين بهما صارت العصا حية وكل واحد من هذه الوجوه
كان معجزا مستغلا في نفسه فعملنا ان الآية الكبرى هي العصا (والقول الثالث) في هذه
المسئلة قول مجاهد وهو ان المراد من الآية الكبرى مجموع اليد والعصا وذلك لان سائر
الآيات ذات على ان أول ما أظهر موسى عليه السلام لفرعون هو العصا ثم أتبعه باليد
لئلا يكون المراد من الآية الكبرى مجموعهما ثم انه تعالى حكى معاملة فرعون
مع موسى عليه السلام وهو مجموع أمر ثلاث * (أحدها) قوله (فكذب وعصى) وفيه
مسائل (المسئلة الاولى) معنى قوله فكذب انه كتب بدلالة ذلك المعجز على صدقه واعلم

ففعال من التنبيه على تمينه وتخييم شأنه عز وجل ما لا يخفى وقوله تعالى (رفع سمعكها) بيان للبناء أى جعل مقدار
رتفاعها من الارض وذهابها الى سمع العاوم دينا رفعا مسيرة

خساسة عام (فسواها) فعدلهامستوبة ملساء ليس فيها تفاوت ولا فطور أو فتمها بما علم أنها تم به من الكواكب
والنداير وغيرهما لا يعلم الا الخلاق العليم من قولهم سوى ❦ ٤٦٠ ❦ أمر فلان اذا أصلحه (وأغطش لبها)

أى جعله مظلم يقال
غطش الليل وأغطشه
الله تعالى كما يقال ظلم وأظلم
وقدم هذا في قوله تعالى
واذا أظلم عليهم قاموا
يقال أيضاً أغطش الليل
كما يقال أظلم (وأخرج
ضحاها) أى أبرزها
عبر عنه بالضحى لانه
أشرف أوقاته وأطيبها
فكان أحق بالذكر في
مقام الامتنان وهو السر
في تأخير ذكره عن ذكر
الليل وفي التعبير عن
احدائه بالخراج فان
اضافة النور بعد الظلمة
أتم في الانعام وأكمل في
الاحسان واطافة الليل
والضحى الى السماء
لدوران حدوثها على
جركها ويجوز أن تكون
اضافة الضحى اليها
بواسطة الشمس أى
أبرز ضوء شمسها واتعب
عنه بالضحى لانه وقت
قيام سلطانها وكال
اشراقها (والارض بعد
ذلك دحاها) أى بسطها
ومهدا لساكني أهلها
وتقلبهم في أقطارها
وانتصاب الارض بمضمر
يفسر دحاها (أخرج

أن القدر في دلالة المعجزة على الصدق اما لاعتقاده يمكن معارضته أولانه وان امتنعت
معارضته ولكنه ليس فعلا لله بل لغيره اما فعل جنى أو فعل ملك أو ان كان فعلا لله تعالى
لكنه ما فعله لغرض التصديق أو ان كان فعله لغرض التصديق لكنه لا يلزم صدق
المدعى فانه لا يفتخ من الله شئ البتة فهذه مجامع الطعن في دلالة المعجزة على الصدق وما
بعده الآية يدل على أن فرعون انما منع من دلالاته على الصدق لاعتقاده انه يمكن
معارضته بدليل قوله فحشر فنادى وهو كذوب وأرسل فرعون في المدائن حاشرين
(المسئلة الثانية) في الآية سؤال وهو أن كل أحد يعلم ان كل من كذب الله فقد
عصى فبالفائدة في قوله فكذب وعصى (والجواب) كذب بالقلب واللسان وعصى
بأن أظهر التمرد والتعير (المسئلة الثالثة) هذا الذي وصفه الله تعالى به من التكذيب
والمعصية مغاير لما كان حاصله قبل ذلك لان تكذيبه لموسى عليه السلام وقدمه
وأظهر هذه المعجزة يوقى على ما تقدم من التكذيب ومعصيته بترك القبول منه والحال
هذه مخالفة لمعصيته من قبل ذلك ❦ (وثانيها) قوله (ثم ادبر يسى) وفيه وجوه (أحدها)
انه لما رأى الثعبان أدبر مرعوباً يسعى يسرع في مشيه قال الحسن كان رجلاً طياشاً
خفيفاً (وثانيها) تول عن موسى يسى ويجهد في مكايده (وثالثها) أن يكون المعنى ثم
أقبل يسى كما يقال فلان أقبل يفعل كذا بمعنى أنشأ يفعل فوضع أدبر موضع
أقبل لئلا يوصف بالاقبال ❦ (وثالثها) قوله (فحشر فنادى فقال أنار بكم الأعلى) فحشر
فجمع السحرة كقوله فأرسل فرعون في المدائن حاشرين فنادى في المقام الذي اجتمعوا
فيه معه أو أمر مناديا فنادى في الناس بذلك وقيل قام فيهم خطيباً فقال تلك الكلمة وعن
ابن عباس كنهه الأولى ما علمت لكم من الهوى والاخرة أنار بكم الأعلى واعلم أنابينا
في سورة طه انه لا يجوز أن يعتقد الانسان في نفسه كونه خالقاً للسموات والارض
والجبال والنبات والحيوان والانسان فان العلم بفساد ذلك ضرورى فمن تشكك فيه كان
مجنوناً ولو كان مجنوناً لما جاز من الله بعثة الانبياء والرسول اليه بل الرجل كان دهرياً
منكر الصانع والحشر والنشر وكان يقول ليس لاحد عليكم أمر ولا نهى الاى أنار بكم
بمعنى مريكم والمحسن اليكم وليس للعالم الحق يكون له عليكم أمر ونهى أو يبعث اليكم
رسولاً قال القاضي وقد كان الايقى به بعد ظهور خزيه عند انقلاب العصا بانه لا يقول
هذا القول لان عند ظهور الدالة والمعجز كيف يلبق أن يقول أنار بكم الأعلى فدل
هذه الآية على انه في ذلك الوقت صار كالغوتة الذي لا يدري ما يقول ❦ واعلم انه تعالى
لما حكى عنه افعاله أقواله اتبعه بما عمله به وهو قوله تعالى (فاخذه الله نكال الآخرة
والاولى) وفيد مسئلتان (المسئلة الاولى) ذكر وافي نصب نكال وجهين (الاول) قال
الزجاج انه مصدر مؤكداً لان معنى أخذه الله نكال الله به نكال الاول لان أخذه
ونكاه متقاربان وهو كما يقال ادعه تركا شديداً لان ادعه واتركه سواء ونظيره قوله ان

منها ما دها) بان فجر منها ما دها وناو أجرى أنها را (ومرعاها) أى رعيها وهو في الاصل موضع الرعى ❦ اخذه ❦
وقيل هو مصدر مجيى بمعنى المفعول ويجوز انما لانها بيان وتفسير لدحاها ونكمله

فان السكفي لاثنتي مجرد البسط والتمهيد بل لابد من تسوية أمر المعاش من الماكل والمشرب حتماً وأما لانها حال من فاعله باصمار قد عند الجمهور أو بدونه ٤٦١ عند الكوفيين والاخفش كافي قوله تعالى أو جاوزكم

حشرت مسدورهم
(والجبال) منصوب
بمضمر يفسره (أرساهم)
أي أثبتوها وأثبت بها
الارض أن تمس بأهلها
وهذا تحقيق للحق وتنبيه
على أن الرسوا المنسوب
اليها في مواضع كثيرة
من التزييل بالتبعية عنها
بالرواسي ليس من
مقتضيات ذواتها بل هو
بارسائه عز وجل ولولاه
لما ثبتت في نفسها فضلاً
عن اثباتها للارض وقرئ
والارض والجبال بالرفع
على الابتداء ولعل تقديم
اخراج الماء والمرعى ذكراً
مع تقديم الارساء عليه
وجوداً وشدة تعلقه
بالدحو لا براز كال الاعتناء
بأمر الماكل والمشرب
مع ما فيه من دفع توهم
رجوع ضبيري الماء
والمرعى الى الجبال وهذا
كأ ترى يدل بظاهره على
تأخر دحو الارض عن
خلق السماء وما فيها
كما روى عن الحسن من
أنه تعالى خلق الارض
في موضع بيت المقدس
كهبة الفهر عليه دخان
ملترق بها ثم أصدر

أخذه أليم شديد (الثاني) قال الفراء يريد أخذه الله أخذاً نكالا للآخرة والاولى والنكال بمعنى التكيل كالسلام بمعنى التسليم (المسئلة الثانية) ذكر المفسرون في هذه الآية وجوهاً (أحدها) ان الآخرة والاولى صفة لكل متي فرعون احدهما قوله ما علمت لكم من اله غيري والآخرى قوله أنار بكم الأعلى قالوا وكان بينهما أن يعون سنة وهذا قول مجاهد والشعبي وسعيد بن جبير ومقاتل ورواية عطية والكلبى عن ابن عباس والمقصود التنبيه على أنه ما أخذه بكملة الاولى في الحال بل أمهله أن يعين سنة فلما ذكر الثانية أخذه بهما وهذا تنبيه على انه تعالى يعمل ولا يعمل (الثاني) وهو قول الحسن وقادة نكال الآخرة والاولى أي عذبه في الآخرة وأغرقه في الدنيا (الثالث) الآخرة هي قوله أنار بكم الأعلى والاولى هي نكذبه موسى حين أراه الآية قال القفال وهذا كأنه هو الاظهر لانه تعالى قال فأراه الآية الكبرى فكذب وعصى ثم أدبر برسي فحشر فسادى فقال أنار بكم الأعلى فذكر المعصيتين ثم قال فأخذه الله نكال الآخرة والاولى فظهر ان المراد به عاقبه على هذين الامرين (المسئلة الثالثة) قال الايث النكال اسم لمن جعل نكالا لغيره وهو الذي اذا رآه أو بلغه خاف أن يعمل عمله وأصل الكلمة من الامتناع ومنه النكول عن اليمين وقيل للقيد نكل لانه يمنع فالتكال من العقوبة هو أعظم حتى يستع من سمع به عن ارتكاب مثل ذلك الذنب الذي وقع التكيل به وهو في العرف يقع على ما يفصح به صاحبه ويعتبر به غيره والله أعلم ثم انه تعالى ختم هذه القصة بقوله تعالى (ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) والمعنى ان فيما اقتصصناه من أمر موسى وفرعون وما أحله الله بفرعون من الخزي ورزق موسى من العلو والنصر عبرة لمن يخشى وذلك أن يدع التردد على الله تعالى والتكذيب لابنيائه خوفاً من أن ينزل به منازل بفرعون وعلماً بان الله تعالى ينصر أنبياءه ورسله فاعتبروا معاشر المكذبين لمحمد بما ذكرناه أي اعلموا أنكم ان شاركتموه في المعنى الجالب للعقاب شاركتموه في حلول العقاب بكم ثم اعلم انه تعالى لما ختم هذه القصة رجع الى مخاطبة منكرى البعث فقال (أأنتم أشد خلقاً أم السماء) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في المقصود من هذا الاستدلال وجهان (الاول) انه استدلال على منكرى البعث فقال أأنتم أشد خلقاً أم السماء فنههم على أمر يعلم بالشاهدة وذلك لان خلقه الانسان على صغره وضعفه اذا أضيف الى خلق السماء على عظمتها وعظم أحوالها يسرفين تعالى ان خلق السماء أعظم واذا كان كذلك فخلقهم على وجه الاعادة أولى أن يكون مقدور الله تعالى فكيف يتكرون ذلك ونظيره قوله أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم وقوله خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس والمعنى أخلفكم بعد الموت أشد أم خلق السماء أي عندكم وفي تقديركم فان كلا الامرين بالنسبة الى قدرة الله واحد (الثاني) ان المقصود من هذا الاستدلال بيان كونهم مخلوقين وهذا القول ضعيف لوجهين (أحدهما) ان من أنكر كون الانسان

الدخان وخلق منه السموات وأسكن الفهر في موضعها وبسط منها الارض وذلك قوله تعالى كاتارا تقافتا فيهما الآية وقدم في سورة حم السجدة أن قوله تعالى قل أنكم لتكفرون بالذي خلق

لا رضى في يومين الى قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان الآية ان جعل ما فيه من الخلق وما عطف عليه من الافعال الثلاثة على معانيها الظاهرة لاعلى ﴿ ٤٦٢ ﴾ تقديرها فهو وما في سورة البقرة من قوله تعالى

هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات يدلان على تقدم خلق الارض وما فيها على خلق السماء وما فيها وعليه اطباق أكثر أهل التفسير وقد روى أن العرش كان قبل خلق السموات والارض على الماء ثم انه تعالى أحدث في الماء اضطرابا فاباد فارتفع منه دخان فاما ان يدفق على وجه الماء فخلق فيه البيوت فعمله أرضا واحدة ثم فقها في عملها أرضين وأما الدخان فارتفع وعلا فخلق منه السموات وروى انه تعالى خلق جرم الارض يوم الاحد ويوم الاثنين ودحاها وخلق ما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وخلق السموات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة منه وهى الساعة التى تقوم فيها القيامة فالأقرب كما قيل تأويل هذه الآية بان يجعل ذلك إشارة الى ذكر ما ذكر من بناء السماء ورفع سمكها وتوسيتها وغيرها الى انفسها ويحمل بعديها الدحو ﴿ ٤٦٣ ﴾ فكان

مخلوقا فبان ينكر في السماء كان أولى (وثانيهما) ان أول السورة كان في بيان مسئلة الحشر والشر فحمل هذا الكلام عليه أولى (المسئلة الثانية) قال الكسائي والفراء والزجاج هذا الكلام ثم عند قوله أم السماء ﴿ ٤٦٢ ﴾ ثم قوله تعالى (بنها) ابتداء كلام آخر وعند أبي حاتم الوقف على قوله بنها قال لانه من صلة السماء والتقدير أم السماء التى بنها فعطف التى ومثل هذا الخذف جائز قال القفال يقال الرجل جاءك عاقل أى الرجل الذى جاءك عاقل اذا ثبت ان هذا جائز في اللغة فنقول الدليل على أن قوله بنها صلة لما قبله أنه لو لم يكن صلة لكان صفة لقوله بنها صفة ثم قوله رفع سمكها صفة فقد تواترت صفتان لا تعلق لاحدهما بالآخرى فكان يجب ادخال العاطف فيما بينهما كما في قوله وأغطش ليلها فلما لم يكن كذلك علمنا ان قوله بنها صلة للسماء ثم قال رفع سمكها ابتداء بذكر صفة والفراء أن يتخج على قوله بانه لو كان قوله بنها صلة للسماء لكان التقدير أم السماء بنها وهذا يقتضى وجود سماء ما بنها الله وذلك باطل (المسئلة الثالثة) الذى يدل على أنه تعالى هو الذى بنى السماء وجود (أحدها) ان السماء جسم وكل جسم محدث لان الجسم لو كان أزليا لكان في الازل اما ان يكون متحركا أو ساكنا والقسمان باطلان فالقول بكون الجسم أزليا باطل اما المحصر فلانه اما ان يكون مستقرا حيث هو فيكون ساكنا أو لا يكون مستقرا حيث هو فيكون متحركا وانما قلنا انه يستحيل أن يكون متحركا لان ماهية الحركة تقتضى المسبوقية بالغير وماهية الازل تنافى المسبوقية بالغير والجمع بينهما محال وانما قلنا انه يستحيل ان يكون ساكنا لان السكون وصف ثبوتى وهو ممكن الزوال وكل ممكن الزوال مفقود الى الفاعل المختار وكل ما كان محدث وكل سكون محدث فيمتنع أن يكون أزليا وانما قلنا ان السكون وصف ثبوتى لانه يتبدل كون الجسم متحركا بكونه ساكنا مع بقاء ذاته فاحدهما لا بد وأن يكون أمرا ثبوتيا فان كان الثبوتى هو السكون فقد حصل القصور وان كان الثبوتى هو الحركة وجب أيضا أن يكون السكون ثبوتيا لان الحركة عبارة عن الحصول فى المكان بعد أن كان فى غيره والسكون عبارة عن الحصول فى المكان بعد أن كان فيه بعينه فالقصور بين الحركة والسكون ليس فى الماهية بل فى المسبوقية بالغير وعدم المسبوقية بالغير وذلك وصف عارضى خارجى عن الماهية واذا كان كذلك فاثبت أن تلك الماهية أمر وجودى فى احدى صورتين وجب أن تكون كذلك فى الصورة الاخرى وانما قلنا ان سكون السماء جائز الزوال لانه لو كان واجبا لذاته لامتنع زواله فكان يجب أن لا تتحرك السماء لكن انما هو الآن متحرك فعلمنا انها لو كانت ساكنة فى الازل لكان ذلك السكون جائز الزوال وانما قلنا ان ذلك السكون لما كان ممكن لذاته افقير الى الفاعل المختار لانه لما كان ممكن لذاته فلا بد له من مؤثر وذلك المؤثر لا يجوز أن يكون موجبا لان ذلك الموجب ان كان واجبا وكان غنيا فى انفسه بالذات المعلوم عن شرط لزوم دوامه ذلك الاثر

ذكر ما ذكر من بناء السماء ورفع سمكها وتوسيتها وغيرها الى انفسها ويحمل بعديها الدحو ﴿ ٤٦٣ ﴾ فكان عنها على البعديّة في الذكر كما هو المعهود في السنة العرب والعجم لاني الوجود لما عرفت من أن اتصايب الارض

بمضمر مقدم قد تحذف على شرطه التفسير لا بما ذكر بعده ليفيد القصر وتعين البعدية في الوجود وفائدة تأخير في الذكر
 اما التنبيه على انه قاصر في الدلالة على القدرة ﴿ ٤٦٣ ﴾ القاهرة بالنسبة الى احوال السماء واما الاشعار بأنه ادخل

في الازام لما أن المتنازع
 المتوسطة بما في الارض
 أكثر وتعلق مصالح
 الناس بذلك أظهر
 واحاطتهم بتفاصيل
 أحواله أكمل وليس
 ما روى عن الحسن نصا
 في تأخر دحو الارض
 عن خلق السماء فان بسط
 الارض معطوف على
 اصعاد الدخان وخلق
 السماء بالواو التي هي
 بمنزل من الدلالة على
 الترتيب هذا على تقدير
 حمل ما ذكر في آيات سورة
 السجدة من الخلق وما
 عطف عليه من الأفعال
 الثلاثة على معانيها
 الظاهرة وأما اذا جلت
 على تقديرها فلا دلالة
 فيما الاعلى تقدم تقدير
 الارض وما فيها على
 ايجاد السماء كالدلالة
 على الترتيب أصلا اذا
 جلت كلمة ثم فيها وفيما
 في سورة البقرة على التراخي
 في الرتبة وقد سلف
 تفصيل الكلام في السورة
 المذكورة وقوله تعالى
 (متاعا لكم ولانعامكم)
 اما مفعول له أي فعل
 ذلك فتعالكم ولانعامكم

فكان يجب أن لا يزول السكون وإن كان واجبا ومفترا في إيجابه لذلك المعاول الى
 شرط واجب لذاته لزم من دوام العلة ودوام الشرط دوام المعاول أما أن كان الموجب
 غير واجب لذاته أو كان شرط إيجابه غير واجب لذاته كان الكلام فيه كالكلام في الاول
 فليزم التسلسل وهو محال أو الانتهاء الى موجب واجب لذاته وإلى شرط واجب لذاته
 وحينئذ يعود الازام الاول فثبت ان ذلك المؤثر لا بد وأن يكون فاعلا مختصا فاذا كل
 سكون فهو فاعل فاعل مختار وكل ما كان كذلك فهو محدث لان المختار انما يفعل بواسطة
 القصد والقصد الى تكوين الكائن وتجصيل الحاصل محال فثبت ان كل سكون فهو
 محدث فثبت انه يمتنع أن يكون الجسم في الازل لا متحركا ولا ساكنا فهو اذا غير
 موجود في الازل فهو محدث واذا كان محدثا افتقر في ذاته وفي تركيب أجزائه الى
 موجد وذلك هو الله تعالى فثبت بالعقل ان باني السماء هو الله تعالى (الحجة الثانية) كل
 ماسوى الواجب فهو ممكن وكل ممكن محدث وكل محدث فله صانع انما قلنا كل ماسوى
 الواجب ممكن لانا لو فرضناه موجودين واجبين لذاتيهما لا شتركا في الوجود ولتبنا
 بالتميز فيكون كل منهما مركبا مما به المشاركة وبما به الممايزة وكل مركب مقتدر الى
 جزئه وجزؤه غيره فكل مركب فهو مقتدر الى غيره وكل مقتدر الى غيره ممكن لذاته فكل
 واحد من الواجبين بالذات ممكن بالذات هذا خلف ثم ينقل الكلام الى ذينك الجزئين
 فان كانا واجبين كان كل واحد من تلك الاجزاء مركبا ويلزم التسلسل وان لم يكونا
 واجبين كان المقتدر اليهما أولى بعدم الوجوب فثبت ان ماعدا الواجب ممكن وكل ممكن
 فله مؤثر وكل ما افتقر الى المؤثر محدث لان الافتقار الى المؤثر لا يمكن أن يقع حال
 المقاد لاستحالة ايجاد الموجد فلا بد وأن يكون امحالات الحدوث أحوال المدم وعلى
 التقديرين فالحدوث لازم فثبت ان ماسوى الواجب محدث وكل محدث فلا بد له من
 محدث فلا بد للسماء من باني (الحجة الثالثة) صريح العقل يشهد بأن جرم السماء لا يمتنع
 أن يكون أكبر مما هو الآن بقدر خردلة ولا يمتنع أن يكون أصغر بقدر خردلة
 فاخصاص هذا المقدار بالوقوع دون الازيد والانقص لا بد وأن يكون بخصوص فثبت
 انه لا بد للسماء من باني فان قيل لم لا يجوز أن يقال انه تعالى خالق شيئا وأنعطاه قدرة يمكن
 ذلك المخلوق بتلك القدرة من خلق الاجسام فيكون خالق السماء وبانيها هو ذلك الشيء
 (الجواب) من العلماء من قال المعلوم بالعقل أنه لا بد للسماء من محدث وأنه لا بد من الانتهاء
 آخر الامر الى قديم واجب الوجود لذاته واحد هو الله سبحانه وتعالى فاماني الواسطة
 فانما يعلم بالسهم فقوله في هذه الآية بناها يدل على أن باني السماء هو الله لا غيره ومنهم من
 قال بل العقل يدل على بطلانه لانه لما ثبت ان كل ماعدا محدث ثبت انه قادر لا موجب
 والذي كان مقدورا له انما صح كونه مقدورا له بكونه ممكنا فانك لو رفعت الامكان بقي
 الوجوب أو الامتناع وهما يتحلان المقدورية واذا كان مالا جله صح في البعض أن

لان فائدة ما ذكر من البسط والتهديد واخراج الماء والمرعى واصلة اليهم والى أنعامهم فان المراد بالمرعى ما به ما به
 الإنسان وغيره بناء على استعارة الرعى لتناول الماء كقول على الاطلاق كاستعارة المرسن

للالف وقبل مصدر مؤ كدلفه المصدر أى معتمد بذلك متاعا ومصدر من غير لفظه فان قوله تعالى أخرج منها ماها
ومرعاها فى معنى متم بذلك وقوله تعالى (فأذا جاءت الطامة الكبرى) ٤٦٤ * أى الداهية العظمى التى تطم على

سائر الطامات أى تملوها
وتعلبها وهى القيامة
أو النجاة الثانية وقيل هى
الساعة التى يساق فيها
الخلائق الى محشرهم
وقبل التى يساق فيها
أهل الجنة الى الجنة
وأهل النار الى النار
شروع فى بيان أحوال
معادهم اثنان أحوال
معاشهم بقوله تعالى متاعا
لكم الخ والفاء للدلالة
على ترتيب ما بعدها على
ما قبلها عما قبل كإينى
عنه لفظ المتاع (يوم
تذكر الانسان ماسى)
قبل هو يدل من اذا جاءت
والاظهر أنه منصوب
بأعنى كما قيل تفسيراً
للطامة الكبرى فان
الابدال منها بالظرف
المخصص مما يوهن تعلقها
بالجواب ويجوز أن يكون
بدلاً من الطامة الكبرى
مفتوحاً لضافته الى
الفعل على رأى الكوفيين
أى يتذكر فيه كل أحد
ما غلبه من خير أو شر
بأن يشاهده مدوناً فى
صحيفة أعماله وقد كان
نسيه من فرط الغفلة
وطول الابد كقوله تعالى

يكون مقدور الله وهو الامكان والامكان عام فى الممكنات وجب أن يحصل فى كل الممكنات
صحة أن تكون مقدورة لله تعالى واذا ثبت ذلك ونسبة قدرته الى الكل على السوية
وجب أن يكون قادراً على الكل واذا ثبت ان الله قادر على كل الممكنات فلو قدرنا قادراً
آخر قدر على بعض الممكنات لزم وقوع مقدور واحد بين قادرين من جهة واحدة وذلك
محال لانه إما أن يقع بأحدهما دون الآخر وهو محال لانهما لما كانا مستقلين بالافتضاء
فليس وقوعه بهذا أولى من وقوعه بذاك أو بهما معاً وهو أيضاً محال لانه يستغنى بكل
واحد منهما عن كل واحد منهما فيكون محتاجا اليهما معاً وغنياً عنهما معاً وهو محال
فثبت بهذا أنه لا يمكن وقوع ممكن آخر بسبب آخر سوى قدرة الله تعالى وهذا الكلام
جيد لكن على قول من لا يثبت فى الوجود مؤراسوى الواحد فهذا جملة ما فى هذا الباب
واعلم انه تعالى لما بين فى السماء أنه بناها بين بعد ذلك انه كيف بناها وشرح تلك الكيفية
من وجوه (أولها) ما يتعلق بالمكان * فقال تعالى (رفع سمكها) واعلم أن امتداد الشئ
إذا أخذ من أعلاه الى أسفله سمي عمما وإذا أخذ من أسفله الى أعلاه سمي سمكا فالمراد
برفع سمكها شدة علوها حتى ذكروا ان ما بين الارض وبينها مسيرة خمسمائة عام
وبين أصحاب الهيئة مقادير الاجرام الفلكية وأبعاد ما بين كل واحد منها وبين الارض
وقال آخرون بل المراد رفع سمكها من غير عدو ذلك مما لا يصح الا يصح الا من الله تعالى (الصفة
الثانية) * قوله تعالى (فسواها) وفيه وجهان (الاول) المراد تسوية ما قبلها وقيل
بل المراد نفي الشقوق عنها كقوله ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت والقائلون بالقول الاول
قالوا فسواها عام فلا يجوز تخصيصه بالتسوية فى بعض الاشياء ثم قالوا هذا يدل على كون
السماء كرة لانه لو لم يكن كرة لكان بعض جوانبه سطحاً والبعض زاوية والبعض خطاً
ولكان بعض أجزائه أقرب اليها والبعض أبعد فلا تكون التسوية الحقيقية حاصلة
فوجب أن يكون كرة حتى تكون التسوية الحقيقية حاصلة ثم قالوا لما ثبت أنها محدثة
مفتقرة الى فاعل مختار فى ضرر فى الدين ينشأ من كونها كرة (الصفة الثالثة) * قوله
تعالى (وأغطش ليها بأخر) ضحهاها) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) أغطش قديحى
لازما يقال أغطش الليل اذا صار مظلماً ويجبى متعدياً يقال أغطشه الله اذا جعله مظلماً
والغطش الظلمة والاعطش شبه الاعش ثم ههنا سؤال وهو ان الليل اسم زمان الظلمة
الحاصلة بسبب غروب الشمس فقوله وأغطش ليها يرجع معناه الى انه جعل المظلم مظلماً
وهو بعيد (والجواب) معناه ان الظلمة الحاصلة فى ذلك الزمان انما حصلت بتدبير الله
وتقديره وحينئذ لا يبق الاشكال (المسئلة الثانية) قوله وأخرج ضحهاها أى أخرج نهارها
وانما عبر عن النهار بالضحى لان الضحى أكل أجزاء النهار فى النور والضوء (المسئلة
الثالثة) انما أضاف الليل والنهار الى السماء لان الليل والنهار انما يحدثان بسبب غروب
الشمس وطلوعها ثم غر بها وطلوعها انما يحصلان بسبب حركة الفلك فللهذا

أخصاء الله ونسوه ويجوز أن تكون ما مصدرية (ورزت الخليم) عطف على جاءت أى أظهرت اظهاراً (السبب
بمثلا لا يخفى على أحد (من يرى) كأنما كان يرى أنه يكشف عنها فتلظى فيها كل ذى بصير وقرئ

و برزت بالضعیف و لنز رای و لنز تری علی ان قد صیرا بحجیم کافی قوله تعالی اذ انزلناهم من مکان بعد و علی انه خطاب رسول الله صلی الله علیه و سلم ای لمن تراه من الکفار و قوله تعالی (فاما من طغی) الخ جواب فاذا جاءت علی طریقه قوله تعالی فاما یا تنیکم منی هدی الایة و قیل ﴿ ٦٧٥ ﴾ هو تفصیل الجواب المحذوف تقدره ان تقسم الراوی قسمن فاما

من الخ والذى تستدعيه
فخامة التزويل ويقضيه
مقاماته ويل أن الجواب
المحذوف كان من عظام
الشؤون ما لم تشهد

العبيون كلهم في قوله
تعالى يوم يحجم الله الرسل
أى فاما من عتوا وتمرد عن
الطاعة وجاوز الحد في
العصيان (واتر الحيرة
الدنيا) الغاية التى هى
على جناح النسوات
فانهنكم فيا تم به فيها

المستعد للحياة الاخرية
الابدية بالايان والطاعة
(فان الجحيم) التي ذكر
شأنها (هي المأوى) اى
هى مأواه والام سادة
مسد الاضافة للعالمات
صاحب المأوى هو

الطائفي كان في قولك غض
الطرف ودخول اللام في
المأوى والطرف

تعريف لانهم معروفان
وهي اما ضمير فصل
او مبتدأ قيل نزلت الآية

في النضر وأبيه الحرث
المشهورين بالعلم في الكفر
والطغيان (وأمام: خاف

مقام ربه) أى مقامه بين
يدى مالك أمره يوم
الطامة الكبرى يوم

السبب أضاف الليل والنهار الى السماء ثم انه تعالى لما وصف كيفية خلق السماء اتبعه
بكيفية خلق الارض وذلك من وجوه * (الصفة الاولى) قوله تعالى (والارض بعد
ذلك دحاها) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) دحاها بسطها قال زيد بن عمر بن نفيل
دحاها فلما رآها استوت * على الماء أرسى عليها الجبال
وقال أمة بن أد الصلي

دحوت البلاد فسويتها * وأنت على طيها قادر

قال أهل اللغة في هذه اللفظة لغتان دحوت ادحو ودحيت ادحى ومثله صفوت وصفيت ولحوت العود ولحيت وسأوت الرجل وسأيته وبأوت عليه وبأيت وفي حديث علي عليه السلام اللهم ادحى المدحيات أى بسط الارضين السبع وهى المدحوات أيضا وقيل أصل الدحو الازالة للشيء من مكان الى مكان ومنه يقال ان الصبي يدحو بالكرة أى يقذفها على وجه الارض وأدحى النعامة موضعه الذى يكون فيه أى بسطته وأزالت ما فيه من حصى حتى يتهدله وهذا يدل على ان معنى الدحو يرجع الى الازالة والتهديد (المسئلة الثانية) ظاهر هذه الآية يقتضى كون الارض بعد السماء وقوله فى خم السجدة ثم استوى الى السماء يقتضى كون السماء بعد الارض وقد ذكرنا هذه المسئلة فى سورة

البقرة في تفسيره قوله ثم استوى الى السماء ولا يأس بأن يعبد بعض تلك الوجوه (أحدها) ان الله تعالى خالق الارض أولاً ثم خلق السماء ثانياً ثم مدح الارض أى بسطها ثالثاً وذلك لانها كانت أولاً كالكرة المجتمعة ثم ان الله تعالى مدها وبسطها فان قيل الدلائل

الاعتبارية قدأت على أن الأرض الآن كرة أيضا واشكال آخر وهوان الجسم العظيم يكون ظاهره كالسطح المستوى فيستحيل أن يكون هذا الجسم العظيم مخلوقا ولا يكون ظاهره مدحوا وبسوطا (وثانيسها) أن لا يكون معنى قوله دحاهما مجرد اللسط بل يكون

المراد انه بسطها بسطاً عاماً لثبات الاقوات وهذا هو الذي بينه بقوله أخرجه منها ماءها
ومرعها وذلك لان هذا الاستعداد لا يحصل للأرض الا بعد وجود السماء فان الأرض
كلام والسماء كالأب ومالم يحصل الامتداد اولاً ولا المعادن والنسبات والحيوانات (والإنسان)

أن يكون قوله والارض بعد ذلك أى مع ذلك كقوله عتلى بعد ذلك زنيه أى مع ذلك وكقولك للرجل أنت كذا وكذا ثم أنت بعدها كذا لا تريد به الترتيب وقال تعالى فك رغبة أو اطمعهم فى يومضى مسغبة الى قوله ثم كان من الذين آمنوا والمعنى وكان مع هذا

من أهل الإيمان بالله فهذا تفرق برما نقل عن ابن عباس ومجاهد والسدي وابن جريج
أنهم قالوا في قوله والارض بعد ذلك دحاها أي مع ذلك دحاها (المسئلة الثالثة) لما ثبت ان
الله تعالى خلق الارض أولا ثم خلق السماء ثانيا ثم دحا الارض بعد ذلك ثالثا ذكر

في تقدير تلك الازمنة وجوهاروى عن عبد الله بن عمر خلق الله البيت قبل الارض بانى سنة ومنه دحبت الارض واعلم أن الرجوع فى أمثال هذه الاشياء الى كتب الحديث

يتذكر الانسان ماسعى (ونهى النفس) ٥٩ ﴿ من عن الهوى) عن الميل اليه بحكم الجبلة البشرية
ولم يعتد بمناع الحياة الدنيا وزهرتها ولم يغتر بزخارفها وزينتها علامته بوخامة عاقبتها (فان الجنة هي المأوى)
له لغيرها وقيل نزلت الايتان

في أبي عزير بن عمر ومصعب بن عمر وقد قتل مصعب أخاه أبان بن يوم أحد وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استشهد رضي الله عنه هذا وقد قيل جواب إذا ما يدل عليه قوله تعالى يوم تذكر الخ أي فاذا جاءت الطامة الكبرى تذكر الإنسان ما سعى على طريقته قوله تعالى علمت نفس ما أحضرت ﴿٤٦٦﴾ وقوله تعالى علمت نفس ما قدمت وأخرت

فيكون قوله تعالى ورزت الجحيم عطفًا عليه وصيغة الماضي للسدالة على التحقيق أو حالاً من الإنسان باضمار قد أو بدونه على اختلاف الرايين ولمن يرى معنى عن العائد وقوله تعالى فاما من طغي الخ تفصيلاً لحال الإنسان الذي يذكر ما سعى وتقسيمه بحسب أعماله الى القسمين المذكورين (يسألونك عن الساعة) بأن مرساها متى أرساؤها أي أقامتها يريدون متى يقيمها الله تعالى ويثبتها ويكونها وقيل أيان منتهىها ومستقرها كأن مرسي السفينة حيث تنتهي اليد وتستقر فيه وقوله تعالى (فيم أنت من ذكرها) انكار ورسل المشركين عنها أي في أي شيء أنت من أن تذكرهم وقتها وتعلم به حتى يسألونك بيانها كقوله تعالى يسألونك كأنك حفي عنها أي ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء لأن ذلك فرع علمك به أو أي لك ذلك وهو الاستأثر بعلمه

أولى* (الصفة الثانية) قوله تعالى (أخرج منها ماءها ومرعاها) وفيه مسئلتان (المسئلة الأولى) ماؤها أي ونها المنفعة بالماء ومرعاها رعيها وهو في الأصل موضع الرعي ونصب الأرض والجبال باضمار دحا وأرسى على شريطة التفسير وقرأهما الحسن مرفوعين على الابتداء فان قيل هلا أدخل حرف العطف على أخرج قلنا الوجهين (الأول) أن يكون معنى دحاها بسطها وهما ههنا السكنى ثم فسر التهديد بما لا بد منه في تأني سبكتنا من تسوية أمر المشارب والمساكن وامكان القرار عليها باخراج الماء والمرعى وأرساء الجبال وثباتها أو تاد الهات حتى تستقر ويستقر عليها (والثاني) أن يكون أخرج حالاً والتقدير والأرض بعد ذلك دحاها حال ما أخرج منها ماءها ومرعاها (المسئلة الثانية) أراد مرعاها ما يأكل الناس والأنعام ونظيره قوله في التحل أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجرة فيه تسميرون وقال في سورة أخرى اناصينا الماء صراطم شققنا الأرض شقاً الى قوله مناعاكم ولانعامكم فكذلك في هذه الآية واستعير الرعي للانسان كما استعير الرعي في قوله زرع وزلع وقرى زرع من الرعي ثم قال ابن قتيبة قال تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي فانظر كيف دل بقوله ماءها ومرعاها على جميع ما أخرج من الأرض قوتاً ومناخلاً نام من العشب والشجر والحب والثر والعصف والخطب واللباس والدواء حتى النار والمخ أما النار فلا شك انها من العبدان قال تعالى أدرأيتم النار التي تورون أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشؤون وأما الملح فلا شك انه متولد من الماء وأنت اذا تأملت علمت أن جميع ما يتزده به الناس في الدنيا يتلذذون به فأصله الماء والنبات ولهذا السبب تردد في وصف الجنة ذكرهما فقال جنت تجري من تحتها الأنهار ثم الذي يدل على انه تعالى أراد بالرعي كل ما يأكله الناس والأنعام قوله في آخر هذه الآية مناعاكم ولانعامكم* (الصفة الثالثة) قوله تعالى (والجبال أرساها) والكلام في شرح منافع الجبال قد تقدم* ثم انه تعالى لما بين كيفية خلقه الأرض وبكيفية منافعها قال (مناعاكم ولانعامكم) والمعنى اننا لما خلقنا هذه الأشياء ممتعة ومنفعة لكم ولانعامكم واخرجهم من قال ان أفعال الله وأحكامه معللة بالأغراض والمصالح والكلام فيه قد مر غير مرة واعلم اننا ينسب الله تعالى انما ذكر كيفية خلقه السماء والأرض ليستدل بها على كونه قادراً على الحشر والنشر فلما قرر ذلك وبين أماكن الحشر والنشر عقلاً أخبر بعد ذلك عن وقوعه* فقال تعالى (فاذا جاءت الطامة الكبرى) وفيه مسئلتان (المسئلة الأولى) الطامة عند العرب الداهية التي لا يستطيع ان يتشاوقها وجوه قال المبرد أخذت فيما أحسب من قوتهم طم القرس طعماً اذا استفرغ جهده في الجري وطم الماء اذا ملاً النهر كله وقال الليث الطم طم البئر بالتراب وهو الكبس ويقال طم السيل الزكية اذا دفنها حتى يسويها ويقال للشيء الذي يكبر حتى يعلو قد طم والطامة الحادثة التي تطم على ما سواها ومن ثم قيل فوق كل طامة طامة قال القفال أصل الطام الدفن والعلو وكل ما غلب شيئاً

علام النوب ومن قال بصدد التعاليل فان ذكرها لا يزدهم الاغنيا فقد نبأ عن الحق وقيل فيم انكاره وقهره* أسؤالهم وما بعده من الاستئناف لتبليغ للنكار وبيان لبطلان السؤال أي فيم هذا السؤال ثم ابتدئ فقيل

است من ذلك ما رواه ابي ارسالت وانت حاتم الانبياء المبعوث في نسيم الساعة صدمه من علمها ودليل ينالهم على العلم بوقوعها
عن قريب فحسبهم هذه المرتبة من العلم في قوله تعالى (الي ربك منتهاها) على هذا الوجه الى تعالى يرجع منتهى علمها
اي علمها بكنهها وتفصيل امرها في ٤٦٧ هـ ووقت وقوعها لا الى أحد غيره وانما وظيفة تهم أن يعلموا اقترابها

وقهره وأخفاه فقد طمعه ومنه الماء الطامح وهو الكثير الزاد والطامح والغاير العادي
سواء وهو الخارج عن أمر الله تعالى المتكبر فالطامة اسم لكل داهية عظيمة ينشأ
ما قبلها في جنبها (المسئلة الثانية) قد ظهر بما ذكرنا ان معنى الطامة الكبرى الداهية
الكبرى ثم اختلفوا في انها أي شيء هي قال قوم انها يوم القيامة لانه يشاهد فيه من النار
ومن الموقف الهائل ومن الآيات الباهرة الخارجة عن العادة ما ينشأ معه كل هائل
وقال الحسن انها هي النفخة الثانية التي عندها تحشر الخلائق الى موقف القيامة وقال
آخرون انه تعالى فسر الطامة الكبرى بقوله تعالى يوم يتذكر الانسان ما سعى
وبرزت الجحيم لمن يرى فالطامة تكون اسما لذلك الوقت فيجمل أن يكون ذلك الوقت
وقت قراءة الكتاب على ما قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا ويحمل
أن تكون تلك الساعة هي الساعة التي يساق فيها أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار
ثم انه تعالى وصف ذلك اليوم بوصفين * (الاول) قوله تعالى (يوم يتذكر الانسان ما سعى)
يعني اذا رأى أعماله مدونة في كتابه تذكرها وكان قد نسيها كقوله أحصاه الله ونسوه
* (الصفة الثانية) قوله تعالى (وبرزت الجحيم لمن يرى) وفيه مسألان (المسئلة الاولى)
قوله تعالى لمن يرى أي انها تظهر اظهارا مكشوفاً لكل ناظر ذي بصير ثم فيه وجهان
(أحدهما) انه استعارة في كونه مكشوفاً ظاهراً كقوله * تبين الصبح لدى عيني *
وعلى هذا التأويل لا يجب أن يراه كل أحد (والثاني) أن يكون المراد أنها برزت لبرها
كل من له عين وبصير وهذا يفيد ان كل الناس يرونها من المؤمنين والكفار الا انها مكان
الكفار وأما وهم والمؤمنون يرون عليها وهذا التأويل ما أكد بقوله تعالى وان منكم
الاواردها الى قوله ثم تجيى الذين اتقوا فان قيل انه تعالى قال في سورة الشعراء وأرأفت
الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين فخص الغاوين بتبريزها لهم قلنا انها برزت للغاوين
والمؤمنون يرونها أيضا في الممر ولا منافاة بين الاخيرين (المسئلة الثانية) قرأوا بونها
وبرزت وقرأ ابن مسعود لمن رأى وقرأ عكرمة لمن ترى والضمير للجحيم كقوله اذا رأتهم
من مكان بعيد وقيل لمن ترى يا محمد من الكفار الذين يؤذونك واعلم انه تعالى الموصف
حال القيامة في الجملة قسم المكلفين قسمين الاشقياء والسعداء فذكر حال الاشقياء
* فقال تعالى (فأما من ظننى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى) وفيه مسائل
(المسئلة الاولى) في جواب قوله فاذا جاءت الطامة الكبرى وجهان (الاول) قال
الواحدى انه محذوف على تقدير اذا جاءت الطامة دخل أهل النار النار وأهل الجنة
الجنة ودل على هذا المحذوف ما ذكر في بيان مأوى الثريقين ولهذا كان يقول مالك
ابن معول في تفسير الطامة الكبرى قال انها اذا ساقى أهل الجنة الى الجنة وأهل النار
الى النار (والثاني) ان جوابه قوله فان الجحيم هي المأوى وكأنه جزء مركب على
شرطين فظهر اذا جاء الغد في جاتي سائلا أعطيه كذا ههنا أي اذا جاءت الطامة الكبرى

ومشارفتها وقد حصل
لهم ذلك بمبعثك فا
معنى سؤالهم عنها
بعد ذلك وأما على الوجه
الاول فمناه اليد تعالى
انتباه علمها ليس لاحد
منه شيء ما كائن من
كان فلا شيء يسألونك
عنها وقوله تعالى
(انما أنت منذر من
يخشاه) على الوجه
الاول تقرير لما قبله
من قوله تعالى فيم أنت
من ذكرها وتحقق
لسامع والمراد منه بيان
لوظيفته عليه الصلاة
والسلام في ذلك الشأن
فان انكار كونه عليه
الصلاة والسلام في شيء
من ذكرها بما يوهوم
بظاهاه أن ليس له
عليه الصلاة والسلام
أن يذكرها بوجه من
الوجوه فازيح ذلك
بيان أن المنفي عنه عليه
الصلاة والسلام ذكرها
لهم بتعيين وقتها حسبما
كانوا يسألونه عليه
الصلاة والسلام عنها
فالمعنى انما أنت منذر
من يخشاه وظيفتك
الامثال بما مررت به

من بيان اقترابها وتفصيل ما فيها من فنون الاحوال كما تحيط به خبرا لاتمين وقتها الذي لم يفوض اليك فالهم يسألونك
عالمين من وظائفه وعلى الوجه الثاني هو تقرير لقوله تعالى أنت من ذكرها يبين أن ارساله عليه ادلة
والسلام وهو خاتم الانبياء عليهم السلام

منذر بمعنى الساعة كما ينطق به قوله عليه الصلاة والسلام بعثت أنا والساعة كهاتين أن كادت لتسقين وقرئ منذر بالتوئين وهو الأصل والاضافة تخفيف صالح للحال والاستقبال فاذا أريد الماضي تعينت الاضافة وتخصيص الانذار بمن يخشى مع عموم الدعوة لانه المتفجع به وقوله تعالى (كأنهم) * ٤٦٨ * يوم يرونهم لم يلبثوا الا عشيبة

أو ضحاها) امانتير
ونأكد لما بيننا عنه
الانذار من سرعة مجي
المنذر به لاسيما على
الوجه الثاني أي كأنهم
يوم يرونهم لم يلبثوا
بعد الانذار بها الا
عشيبة يوم واحد أو
ضحاه فلما ترك اليوم
أضيف ضحاها الى عشيبة
وامار دلما أدجموه في
سؤالهم فانهم كانوا
يسألون عنها بطريق
الاستبطاء مستعجلين بها
وان كان على نهج
الاستهزاء بما يقولون
متى هذا الوعد أن كنتم
صادقين فاعني كأنهم
يوم يرونهم لم يلبثوا
بعد الوعيد بها الا
عشيبة أو ضحاها
واعتبار كون البث في
الدنيا أو في القبور
لا يقتضيه المقام وانما
الذي يقتضيه اعتبار
كونه بعد الانذار أو بعد
الوعيد تحقيقا للانذار
وردا للاستبطاء بهم
والجمله على الاول حال
من الموصول فانه على
تقديرى الاضافة
وهذه مفعول منذر

في جابطا غيا فان الجحيم مأواه (المسئلة الثانية) منهم من قال المراد بقوله طفئى وأثر الحياة الدنيا النضر وأبوه الحارث فان كان المراد ان هذه الآية نزلت عند صدور بعض المنكرات منه فيجيد وان كان المراد تخصيصها به فبعد لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لاسيما اذا عرفت بضرورة العقل ان الموجب لذلك الحكم هو الوصف المذكور (المسئلة الثالثة) قوله طفئى اشارة الى فساد حال القوة النظرية لان كل من عرف الله عرف حقارة نفسه وعرف استيلاء قدرة الله عليه فلا يكون له طغيان وتكبر وقوله وأثر الحياة الدنيا اشارة الى فساد حال القوة العملية وانما ذكر ذلك لما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال حاب الدنيا رأس كل خطيئة ومتى كان الانسان والعباد بالله موصوفا بهذين الامرين كان بالغا في الفساد الى أقصى الغايات وهو الكافر الذي يكون عقابه مخلدا وتخصيصه بهذه الحالة يدل على ان الفساق الذي لا يكون كذلك لا تكون الجحيم مأوى له (المسئلة الرابعة) بتقدير الآية فان الجحيم هي المأوى له ثم حذفت الصلة اوضوح المعنى كقولك للرجل غرض الطرف أى غرض طرفك وغنى فيه وجه آخر وهو ان يكون التقدير فان الجحيم هي المأوى للثاني من كان موصوفا بهذه الصفات والاخلاق * ثم ذكر حال السعداء فقال تعالى (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) واعلم ان هذين الوصفين مضادان للوصفين اللذين وصف الله اهل النار بهما فقولاه وأما من خاف مقام ربه ضد قوله فأما من طفئى وقوله ونهى النفس عن الهوى ضد قوله وأثر الحياة الدنيا واعلم ان الخوف من الله لا بد وأن يكون مسبوقا بالعلم بالله على ما قال انما يخشى الله من عباده العلماء ولما كان الخوف من الله هو السبب المعين لدفع الهوى لاجرم قدم العلة على المعلوم وكادخل في ذيك الوصفين جميع القبائح دخل في هذين الوصفين جميع الطاعات والحسنات وقبل الآيتين نزلنا في أبي عزير بن عمير ومصعب بن عمير وقد قتل مصعب أخاه أباعر يز يوم أحد ووفى رسول الله بنفسه حتى نفذت المشافص في جوفه * واعلم انه تعالى لما بين بالبرهان العقلي امكان القيامة ثم أخبر عن وقوعها ثم ذكر أحوالها العامة ثم ذكر أحوال الاشقياء والسعداء فيها قال تعالى (يسألونك عن الساعة أيان مرساها) واعلم ان المشركون كانوا يسمعون اثبات القيامة ووصفها بالادوات الهائلة مثل انها طامة وصاحخة وقارعة فقلوا على سبيل الاستهزاء أيان مرساها فيحتمل أن يكون ذلك على سبيل الايهام لاتباعهم انه لا أصل لذلك ويحتمل أنهم كانوا يسألون الرسول عن وقت القيامة استعجالا كقوله يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها ثم في قوله مرساها قولان (احدهما) متى ارساها أى اقامتها أرادوا متى يسقيهم الله ويوجد لها ويكونها (والثاني) أيان مرساها ومستقرها كما أن مرسى السفينة مستقرها حيث تنتهى اليه * ثم ان الله تعالى أجاب عنه بقوله تعالى (فيمأت من ذكرها) وفيه وجهان (الاول) معناه في أى شئ أنت من أن تذكر وقتها لهم وتبين ذلك الزمان

كأن قوله تعالى كأن لم يلبثوا الا الساعة من النهار حال من ضمير المفعول في يحشرهم أى يحشرهم * المعين * مشبهين بمن لم يلبث في الدنيا الا ساعة خلا أن الشبه هناك في الاحوال الظاهرة من الزى والهيفة وفيما نحن فيه في الاعتقاد كأنه قيل بتدريجهم مشبهين يوم يرونهم لم يلبث بعد

الانذار بها الاثلاث المدة البسرة وعلى الثاني مسانعة لاخل لها من الاعراب * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النازعات كان من حبه الله عز وجل في القبر والقيامة حتى يدخل الجنة قد رصلا مكتوبة والله أعلم * (سورة عبس مكية وأبها احدى وأربعون) * ﴿ ٤٦٩ ﴾ * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (عبس وتولى أن جاءه الاغصى)

روى أن ابن أم مكتوم واسمه عبدالله بن شريح بن مالك بن أبي ربيعة الفهري وأم مكتوم اسم أم أبيه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قریش عبدة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبدالمطلب وأممية بن خلف والواليد بن المغيرة يدعوه إلى الاسلام رجاء أن يسلم باسلامهم غيرهم فقال له يا رسول الله أقرئني وعلمني ما علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغله عليه الصلاة والسلام بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه للكلامه وعبس وأعرض عنه فتركت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول إذا رآه مرحبا بمن طأنتي فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين وقرئ عبس بالشدید للمباعدة وأن جاءه علة لتولى أو عبس صلى

المعينة لهم ونظيره قول القائل إذا سأله رجل عن شيء لا يليق به ما أنت وهذا أو أي شيء لك في هذا وعن عائشة لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الساعة أو يسأل عنها حتى نزلت هذه الآية فهو على هذا تعجب من كثرة ذكرها كما أنه قيل في أي شغل واهتمام أنت من ذكرها والسؤال عنها والمعنى أنهم يسألونك عنها فلحصر لك على جوابهم لا تزال تذكرها وتسأل عنها * ثم قال تعالى (البر بك منتهىها) أي منتهى علمها لم يزل أحدنا من خلقه (الوجه الثاني) قال بعضهم فيما أنكر اسوئاهم أي فيم هذا السؤال ثم قيل أنت من ذكرها أي أرسلاك وأنت خاتم الانبياء وآخر الرسل ذكرنا من أنواع علاماتها وواحد من أقسام أشراطها فكيف فهم بذلك دليل على دنوها وجوب الاستعداد لها ولا فائدة في سؤالهم عنها * ثم قال تعالى (انما أنت منذر من يخشاها) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) معنى الآية انك انما بعثت للانذار وهذا المعنى لا يتوقف على بوقت قيام القيامة بل لو أنصفنا قلنا بان الانذار والتخويف انما يتان اذا لم يكن العلم بوقت قيام القيامة حاصل (المسئلة الثانية) انه عليه الصلاة والسلام منذر لكل الا انه خص عن نخشى لانه الذي ينفع بذلك الانذار (المسئلة الثالثة) قرئ منذر بالتنوين وهو الاصل قال الزجاج مفعول وفاعل اذا كان كل واحد منهما لما يستقبل أي الحال يتنون لانه يكون بدلا من الفعل والفعل لا يكون الانكسرة ويجوز حذف التنوين لاجل التخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال فاذا أر يد الماضي فلا يجوز الا الاضافة كقوله هو منذر زيد امس * ثم قال تعالى (كانهم يوم يرونهم ليسوا باشيوا الاعشىة واضحاها) وتفسير هذه الآية قدمه في ذكره في قوله كانهم يوم يرونهم ليسوا باشيوا في الدنيا الا الساعة من نهار والمعنى أن ما أنكروه سببونه حتى كانهم أبدا فيه وكانهم لم يلبثوا في الدنيا الا الساعة من نهار ثم مضت فان قيل قوله واضحاها معناه ضحى العشية وهذا غير معقول لانه ليس لالعشية ضحى قلنا (الجواب) عنه من وجوه (أحدها) قال عطاء عن ابن عباس الهاء والالف صلة للكلام ير بدل ياشيوا الاعشية واضحاها (وثانيها) قال الفراء والزجاج المراد باضافة الضحى إلى العشية اضافة اليها إلى يوم العشية كانه قبل الاعشية واضحا يومها والعرب تقول آتيتك العشية أو غدائها على ما ذكرنا (وثالثها) أن النحويين قالوا يكفي في حسن الاضافة أن يسيب فالضحى المتقدم على عشية يصح أن يقال انه ضحى تلك العشية وزمان المحنة قد يعبر عنه بالعشية وزمان الراحة قد يعبر عنه بالضحى فالذين يحضرون في موقف القيامة يعبرون عن زمان محنتهم بالعشية وعن زمان راحتهم بالضحى تلك العشية فيقولون كأن عمرنا في الدنيا ما كان الا هاتين الساعتين والله أعلم

(سورة عبس أربعون آيات مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(عبس وتولى أن جاءه الاغصى) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) أتى رسوا الله صلى الله

اختلاف الرأيين أي لان جاءه الاغصى والعرض لعنوان عماء امالة تهيد عذره في الاقدام على قطع كلامه عليه الصلاة والسلام بالقوم والايذان باستحقاقه بالرفق والرافة وما لا زيادة الانكار كأنه قيل تولى لكعبته أعمى كأن الالتفات في قوله تعالى (وما ندر بك)

لذلك فان المشاهدة ادخل في تشديد العتاب اي واى شئ يحملك داريا بحاله حتى يصرص عنه و قوله تعالى (لعله يزي) استتساف وارذليان ما يوح به ما قبله فانه مع اشعاره بان له شائنا متافيا للاعراض عنه خارجا عن ذراية الغير وادراية مؤذن بانه تعالى يدربه ذلك أى امله يتطهر بما يقتبس منك ٤٧٠ من أوضار الاوزار بالكلية وكلما لعل مع

تحقق التزكى واردة على سنن الكبرياء وعلى اعتبار معنى التزجى بالنسبة اليه عليه الصلاة والسلام للتنبيه على أن الاعراض عنه هند كونه مرجوا التزكى مما لا يجوز فكيف اذا كان مقطوعا بالتزكى كما في قولك اعماك ستندم على ما فعلت وفيه اشارة الى أن من تصدى لتزكيتهم من الكفرة لا يرجى منهم التزكى والذكر أصلا وقوله تعالى (أو يدكر) عطف على يزكى داخل معه في حكم التزجى وقوله تعالى (فتنعه الذكري) بالنصب على جواب لعل وقرئ بالرفع عطفا على يذكر أو يتذكر فتنعه مؤعطى ان لم يبلغ درجة التزكى التام وقيل الضمير في امله للكافر فالعنى انك طمعت في أن يتزكى أو يذكر فقرره بالذكرى الى قبول الحق ولذلك توليت عن الاعي وما يدريك أن ذلك مرجو الوقوع

عليه وسلم ابن أم مكتوم وأم مكتوم أم أبيه واسمه عبدالله بن شرح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي وعنده صنديد قریش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعهم الى الاسلام رجاء أن يسلم باسلامهم غيرهم فقال للنبي صلى الله عليه وسلم أقرئني وعلى مما ملك الله وكرر ذلك فكرر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة الكلام وعبس وأعرض عنه فنزلت هذه الآية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول اذا رآه مرحبا بمن عاتبنى فيه ربي ويقول هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين وفي هذا الموضع سؤالات (الاول) ان ابن أم مكتوم كان يستحق التأديب والجزر فكيف عاتب الله رسوله على ان آداب ابن أم مكتوم وزجره وانما قلنا انه كان يستحق التأديب لوجوه (أحدها) انه وان كان لقد بصره لا يرى القوم لكنه لصحة سمعه كان يسمع مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم أولئك الكفار وكان يسمع أصواتهم أيضا وكان يعرف بواسطة استماع تلك الكلمات شدة اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بشأنهم فكان اقدامه على قطع كلام النبي والقائه فرض نفسه في البين قبل تمام فرض النبي ايذاء للنبي عليه الصلاة والسلام وذلك معصية عظيمة (وثانيها) ان الهمم مقدم على المهم وهو كان قد أسلم وتعلم ما كان يحتاج اليه من أمر الدين اما أولئك الكفار فما كانوا قد أسلموا وكان اسلامهم سببا لاسلام جمع عظيم فالقاه ابن أم مكتوم ذلك الكلام في البين كالسبب في قطع ذلك الخبر العظيم اقرض قليل وذلك محرم (وثالثها) انه تعالى قال ان الذين ينادونك من وراء الجدران أكرهم لا يعقلون فهاهم عن مجرد النداء الا في الوقت فهم نداء النداء الذي صار كالصارف للكفار عن قبول الايمان وكالقاطع على الرسول أعظم مهماته أولى ان يكون ذنبا ومعصية فثبت بهذا ان الذي فعله ابن أم مكتوم كان ذنبا ومعصية وان الذي فعله الرسول كان هو الواجب وعنده هذا يتوجه السؤال انه كيف عاتبه الله تعالى على ذلك الفعل (السؤال الثاني) انه تعالى لما عاتبه على مجرد انه عبس في وجهه كان ذلك تعظيما عظيما من الله سبحانه لابن أم مكتوم واذا كان كذلك فكيف يليق بمثل هذا التعظيم أن يذكره باسم الاعمى مع ان ذكر الانسان بهذا الوصف يقتضى تحقير شأنه جدا (السؤال الثالث) الظاهر انه عليه الصلاة والسلام كان مأذونا في ان يعامل أصحابه على حسب ما يراه مصلحة وانه عليه الصلاة والسلام كثيرا ما كان يؤدب أصحابه ويؤزرهم عن أشياء وكيف لا يكون كذلك وهو عليه الصلاة والسلام انما يثبت ليؤدبهم وليعلمهم محاسن الآداب واذا كان كذلك كان ذلك التعيب داخلا في اذن الله تعالى اياه في تأديب أصحابه واذا كان ذلك مأذونا فيه فكيف وقعت المعاتبة عليه فهذا جملة ما يتعلق بهذا الموضع من الاشكالات (والجواب) عن السؤال الاول من وجهين (الاول) ان الامر وان كان على ما ذكرتم الان اظهر الواقعة يومهم تقديم الغنياء على

(أما من استغنى) أى عن الايمان وجماعتك من العلوم والمعارف التي يطوى عليها القرآن ﴿ الفقراء ﴾

(فانت له تصدى) أى تصدى وتعرض بالاقبال عليه والاهتمام بارشاده واستصلاحه وفيه من يد تنفيله عليه الصلاة والسلام عن مصاحبتهم فان اقبال

على المدبر ليس من شيم الكرام وقرئ تصدي بادغام التاء في الصاد وقرئ تصدى بضم التاء أي تعرض ومعناه بدخول
 الى التصدي له داع من الحرص والتهالك على اسلامه (وما عليك ان لا يركي) وليس عليك بأس في أن لا يركي بالاسلام
 حتى تهتم بأمره وتعرض عن أسلم ﴿ ٤٧١ ﴾ والجملة حال من ضمير تصدى وقيل ما استههامة لانكار رأي أي شيء

الفقراء وانكسار قلوب الفقراء فهذا السبب حصلت العاتية ونظيره قوله تعالى ولا تطرد
 الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي (والوجه الثاني) لعل هذا العتاب يقع على مصادر
 من الرسول عليه الصلاة والسلام من الفعل الظاهر بل على ما كان منه في قلبه وهو ان
 قلبه عليه الصلاة والسلام قد كان مال اليهم بسبب قرابتهم وشرفهم وعلو منصبهم وكان
 ينفر طبعه عن الاعمى بسبب عماء وعدم قرابته وقلة شرفه فلما وقع التعيس والتولى
 لهذه الداعية وقعت المعاتبة لاعلى التأديب بل على التأديب لاجل هذه الداعية
 (والجواب) عن السؤال الثاني ان ذكره بلفظ الاعمى ليس لتخفيف شأنه بل كانه قيل انه
 بسبب عماء استحق من يدالرفق والرافة فكيف يليق بك يا محمد ان تخصه بالعاطة
 (والجواب) عن السؤال الثالث انه كان مأذونا في تأديب أصحابه لكن ههنا لماؤهم
 تقديم الاغنياء على الفقراء وكان ذلك مما يؤهم ترجيح الدنيا على الدين فلهذا السبب
 جاءت هذه المعاتبة (المسئلة الثانية) القائلون بصدور الذنب عن الانبياء عليهم السلام
 تمسكوا بهذه الآية وقالوا لمعاتبه الله في ذلك الفعل دل على ان ذلك الفعل كان معصية
 وهذا بعيد فانا قد بينا ان ذلك كان هو الواجب المتيين بالبحسب هذا الاعتبار
 الواحد وهو أنه يؤهم تقديم الاغنياء على الفقراء وذلك غير لائق بصلاية الرسول
 عليه السلام واذا كان كذلك كان ذلك جارا يجرى ترك الاحتياط وترك الافضل
 فلم يكن ذلك ذنبا البتة (المسئلة الثالثة) أجمع المفسرون على أن الذين عبس وتولى
 هو الرسول عليه الصلاة والسلام وأجمعوا ان الاعمى هو ابن أم مكتوم وقرئ عبس
 بالتشديد للبالغة ونحوه كل في كلج ان جاءه منصوب يتولى أو عبس على اختلاف
 المذهبين في افعال الاقرب أو الابدومعناه عبس لان جاءه الاعمى وأعرض لذلك وقرئ
 أن جاءه بهمزتين وبألف بينهما وقف على عبس وتولى ثم ابتدأ على معنى أن جاءه
 الاعمى والمراد منه الانكار عليه واعلم ان في الاخبار عما فرط من رسول الله ثم الاقبال
 عليه بالخطاب دليل على زيادة الانكار كمن يشكو الى الناس جانيا جنى عليه ثم يقبل
 على الجاني اذا حصى في الشكايه مواجها بالتوبيخ والزام الجملة * قوله تعالى (وما يدريك
 لعله يركي أو يذكر فتفعه الذكرى) فيه قولان (الاول) أي شيء يجعلك داريا بحال هذا
 الاعمى لعله يظهر بما يتلفن منك من الجهل أو الانتم أو تعظ فتفعه ذكررك أي
 موعظتك فتكون له لطفا في بعض الطاعات وبالجملة فعمل ذلك العلم الذي تلتفه عنك
 يطهره عن بعض ما لا ينبغي وهو الجهل والمعصية أو يشغله ببعض ما ينبغي وهو الطاعة
 (الثاني) ان الضمير في لعله للكافر بمعنى انك طمعت في أن يركي الكافر بالاسلام أو يذكر
 فقر به الذكرى الى قبول الحق وما يدريك ان ما طمعت فيه كائن وقرئ فتفعه بالرفع
 عطفا على يذكر بالنصب جوابا لعل كقوله فاطمعت الى اله موسى وقدمر * ثم قال (أما من
 استغنى) قال عطاء يريد عن الايمان وقال الكلبي استغنى عن الله وقال بعضهم استغنى

عليك في أن لا يركي
 وماله الذي أيضا (وأما
 من جاءك يسعي) أي
 حال كونه مسرعا طالبا
 عندك من أحكام الرشد
 وخصال الخير (وهو
 يخشى) أي الله تعالى
 وقيل يخشى أذية الكفار
 في اتبائك وقيل يخشى
 الكفوة اذ لم يكن معه
 قائد والجملة حال من فاعل
 يسعي كما أنه حال من فاعل
 جاءك (فأنت عنه تلهي)
 تشاغل يقال لهي عنه
 والتلهي وتلهي وقرئ
 تلهي وتلهي أي يلهمك
 شأن الصناديد وفي
 تقديم ضميره عليه الصلاة
 والسلام على الفعلين
 تنبيه على أن مناط
 الانكار خصوصيته
 عليه الصلاة والسلام
 أي مثلك خصوصا
 لا ينبغي أن تصدى
 للمستغنى ويتلهم عن
 الفقير الطالب للخير
 وتقديم له عنه للتعرض
 باهتمامه عليه الصلاة
 والسلام بعضهمهما
 روى أنه عليه الصلاة
 والسلام ما عبس بعد
 ذلك في وجه فقير قط

ولا تصدى لغنى (كلا) ردع له عليه الصلاة والسلام عما عوتب عليه من التصدى لمن استغنى عما دعه اليه من الايمان
 والطاعة وما يوجههما من القرآن الكريم بما لغا في الاهتمام بأمره مهالكا على اسلامه معرضا بسبب ذلك عن ارشاد من

يسألونه وقوله تعالى (انها تذكرة) أي موعظة يجب أن يوعظ بها ويعمل بموجبها لتعليل الردع عما لم يبين طوبى رتبة القرآن العظيم الذي استغنى عنه من تصدى عليه الصلاة والسلام له وتحقق أن شأنه أن يكون موعظة حقيقة بالاعتساظ بها فمن رغب فيها أعظم لها كما نطق به قوله تعالى ﴿ ٤٧٢ ﴾ (فمن شاء ذكره) أي حفظه واتعظه

ومن رغب عنها كما فعل المستغنى فلا حاجة الى الاهتمام بامرءه فالضميران للقرآن وتا' نيت الاول لتأنيث خبره وقيل الاول للسورة وللايات السابقة والثاني للتذكرة والتذكير لانها في معنى الذكر والوعظ وليس بذلك فان السورة والايات وان كانت متصفة بما سبقت من الصفات الشريفة لكنهما ليست مما ألقى على من استغنى عنه واستغنى بسبب ذلك ما سبأني من الدعاء عليه والتعجب من كفره الفرط لغزولها بعد الجائدة وأما من جوز رجوعهما الى الغائب المذكور فقد أخطأ وأساء الادب وخطب خبطا يقضي منه الجحيم فتأمل وكن على الحق المبين وقوله تعالى (في صحف) متعلق بمضمون هو صفة لتذكرة وما بينهما اعتراض بجي' به للترغيب فيها والحث على حفظها أي كأنه في صحف متسعة من اللوح أو خبر ثان

أثرى وهو فاسدهمنا لان اقبال النبي عليه الصلاة والسلام لم يكن لثروتهم ومالهم حتى يقال له امامن أثرى فانت تقبل عليه ولانه قال وأمان جاك يسعي وهو يخشى ولم يقل وهو فقير عديم ومن قال أمان استغنى بماله فهو صحيح لان المعنى انه استغنى عن الايمان والقرآن بماله من المال * وقوله تعالى (فأنت له تصدى) قال الزجاج أي أنت تقبل عليه وتعرض له وتحمل اليه يقال تصدى فلان افلان يتصدى اذا تعرض له والاصل فيه يتصدى يتصدق من الصدود وهو ما سبقك وصار قبالك وقد ذكرنا مثل هذا في قوله الامكاه وتصدية وقرئ تصدى بالتشديد بادغام التاء في الصاد وقرأ أبو جعفر تصدى بضم التاء أي تعرض ومنه يدعوك داع الى التصدى له من الحرص والتهالك على اسلامه * ثم قال (وما عليك الا يزى) المعنى لا شيء عليك في أن لا يسلم من تدعوه الى الاسلام فانه ليس عليك الا البلاغ أي لا يلغى بك الحرص على اسلامهم الى أن تعرض عن أسلم للاشتغال بدعوتهم * ثم قال (وأمان جاك يسعي) أي يسرع في طلب الخير كقوله فاسعوا الى ذكر الله * وقوله (وهو يخشى) فيه ثلاثة أوجه يخشى الله ويخافه في أن لا يهتم بآداء تكليفه أو يخشى الكفار واذاهم في اتبائك أو يخشى الكوبة فانه كان أعنى وما كان له قائد (فأنت عنه تلهي) أي تشغل من لهي عن الشيء والتلهي وتلهي وقرأ طلحة بن مصرف تلهي وقرأ أبو جعفر تلهي أي يلهيك شأن الصناديد فان قيل قوله فأنت له تصدى فأنت عنه تلهي كان فيه اختصاصا قلنا نعم ومعناه انكار التصدى والتلهي عنه أي مثلك خصوصا لا ينبغي أن تصدى للفتى وتلهي عن الفقير * ثم قال (كلا) وهو ردع عن المعائب عليه وعن معاودة مثله قال الحسن لما تلا جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآيات عاد وجهه كأنما أسف الرماد فيه يذطر ماذا يحكم الله عليه فالماثل كلاسرى عنه أي لا تفعل مثل ذلك وقد بينا نحن ان ذلك مجبول على ترك الاولى * ثم قال (انها تذكرة) وفيه سؤالان (الاول) قوله انها ضمير الموثق وقوله فمن شاء ذكره ضمير المذكور والضميران عائدا الى شيء واحد فكيف القول فيه (الجواب) فيه وجهان (الاول) ان قوله انها ضمير الموثق قال مقاتل يعني آيات القرآن وقال الكلبي يعني هذه السورة وهو قول الاخفش والضمير في قوله فمن شاء ذكره عائدا الى التذكرة أيضا لان التذكرة في معنى الذكر والوعظ (الثاني) قال صاحب النظم انها تذكرة بمعنى به القرآن والقرآن مذكر الا انه لما جعل القرآن تذكرة أخرجه على لفظ التذكرة ولو ذكره لجاء كما قال في موضع آخر كلالانه تذكرة والدليل على أن قوله انها تذكرة المراد به القرآن قوله فمن شاء ذكره (السؤال الثاني) كيف اتصال هذه الآية بما قبلها (الجواب) من وجهين (الاول) كأنه قيل هذا التأديب الذي أوجبه اليك وعرفه لك في اجلال الفقراء وعدم الانشغال الى أهل الدنيا أثبت في اللوح المحفوظ الذي قد وكل بحفظه أكابر الملائكة (الثاني) كأنه قيل هذا القرآن قد بلغ في العظمة الى هذا الحد اعظم فأى حاجة به الى

لان (مكرمة) عند الله من وجل (مرفوعة) أي في السماء السابعة أو مرفوعة المقدار والذكر (مطهرة) * ان منزلة عن مساس أيدي الشياطين (بأيدي سفرة) أي كسبة من الملائكة ينسخون الكتب من اللوح على أنه جف سافر من السفر وهو الكتب وقيل بأيدي رسل

بن الملائكة يسفرون بالوحى بينه تعالى وبين الانبياء على انه جفع سفير من السفارة وحملهم على الانبياء عليهم السلام
 ميد فان وطيفتهم التلق من الوحى لالكتب منه وارشاد الامة بالامر والنهى وتعليم الشرائع والاحكام لا مجرد
 السفارة اليهم وكذا حملهم على القراءة لقراءتهم الاسفار اوعلى اصحابه عليه الصلاة والسلام وقد قالوا هذه اللفظة
 مختصة بالملائكة لانكاد نطلق على غيرهم ﴿ ٤٧٣ ﴾ وان جاز الاطلاق بحسب اللفظة والسبب متعلقة بمطهرة

قال الغفال الماتيسها
 الاملائكة المطهرون
 اضيف التطهير اليها
 لطهارة من عسها وقال
 القرطبي ان المراد بانى قوله
 تعالى لا يسه الامطهرون
 هؤلاء السفرة الكرام
 البررة (كرام) عند الله
 عز وجل او متعطفين
 على المؤمنين يكملونهم
 ويستفرونهم (بررة)
 اتقاء وقيل مطيعين لله
 تعالى من قولهم فلان
 يبرخاله أى يطيعه وقيل
 صادقين من برى عينه
 (قتل الانسان) دعاء عليه
 بأشنع الدعوات وقوله
 تعالى (ما أكفره) تعجب من
 افراطه فى الكفران وبيان
 لاستحقاقه لاداء عليه
 والمراد به امان استغنى
 عن القرآن الكريم الذى
 ذكرت نعوته الجلية
 الموجبة للاقبال عليه
 والايمان به واما الجنس
 باعتبار انتظامه لولاه
 من افراد لا باعتبار
 جميع افراده وفيد مع قصر
 منه وتقارب قطريه
 من الانبياء هن سقط

أن يقبله هؤلاء الكفار فسواء قبلوه أو لم يقبلوه فلا تلقت اليهم ولا تشغل قلبك بهم وابل
 وأن تعرض عن أمن به تطيبا لقلب أرباب الدنيا قوله تعالى (فمن شاء ذكره فى صحف
 مكرمة من رفوعة مطهرة) اعلم انه تعالى وصف تلك التذكرة بامر من (الاول) قوله فى شاء
 ذكره أى هذه تذكرة بينة ظاهرة بحيث لو ارادوه ففهمها والاتعاظ بها والعمل بموجبها
 لقدروا عليه (والثاني) قوله فى صحف مكرمة أى تلك التذكرة مودعة فى هذه الصحف
 المكرمة والمراد من تلك تعظيم حال القرآن والتوحيه بذكره والمعنى ان هذه التذكرة مثبتة
 فى صحف وفى المراد من الصحف قولان (الاول) انها صحف منسوخة من الوحي مكرمة عند
 الله تعالى من رفوعة فى السماء السابعة أو من رفوعة المقدار مطهرة عن أيدي الشياطين
 أو المراد مطهرة بسبب انها لا يسهها الامطهرون وهم الملائكة ثم قال تعالى (بأيدى
 سفرة كرام بررة) وفيه مستلطان (المسئلة الاولى) ان الله تعالى وصف الملائكة بثلاثة
 أنواع من الصفات (أولها) انهم سفرة وفيه قولان (الاول) قال ابن عباس ويخاهد
 ومقاتل وقتادة هم الكتبة من الملائكة قال الزجاج السفرة الكتبة واحد هاسافر مثل
 كتبة وكتاب وانما قيل للكتبة سفرة وللكاتب سافر لان معناه أنه الذى يبين الشئ
 ويوضحه يقال سقرت المرأة اذا كشفت عن وجهها (القول الثانى) وهو اختيار الفراء
 ان السفرة ههنا هم الملائكة الذين يسفرون بالوحى بين الله وبين رسله واحد هاسافر
 والعرب تقول سقرت بين القوم اذا أصلحت بينهم فجعلت الملائكة اذا نزلت بوحى الله
 وآياته كالسفير الذى يصلح به بين القوم وأنشدوا

وما أدع السفارة بين قومي * وما أمشي بغش ان مشنت

واعلم ان أصل السفارة من الكشف والكتاب انما يسمى سافرا لانه يكشف والسفير انما
 يسمى أيضا لانه يكشف وهؤلاء الملائكة لما كانوا واسط بين الله وبين البشر فى البيان
 والهدى العلم لاجرم سمو اسفرة (الصفة الثانية) لهؤلاء الملائكة انهم كرام قال مقاتل
 كرام على ربههم وقال عطية يريد انهم بكرمون أن يكونوا مع ابن آدم اذا خلا مع زوجته
 الجماع وعند قضاء الحاجة (الصفة الثالثة) انهم بررة قال مقاتل مطيعين و بررة جمع بار قال
 الفراء لا يقولون فعلة للجمع الا الواحد منه فاعل مثل كافر وكفرة وفاجر وفجرة (القول
 الثانى) فى تفسيره اسبب انها هى صحف الانبياء لقوله ان هذا فى الصحف الاولى يعنى ان
 هذه التذكرة مثبتة فى صحف الانبياء المتقدمين والسفرة الكرام البررة هم أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقيل هم القراء (المسئلة الثانية) قوله تعالى مطهرة بأيدى سفرة
 يقتضى ان طهارة تلك الصحف انما حصلت بأيدى هؤلاء السفرة فقال الغفال فى تقريره
 لما كان لا يسهها الاملائكة المطهرون اضيف التطهير اليها لطهارة من عسها * قوله
 تعالى (قتل الانسان ما أكفره) فيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم انه تعالى لما بدأ بذكر
 القصة المستقلة على رفع صناديد قريش على قراء المسلمين بحسب عبادته المؤمنين من ذلك

عظيم ومذمة بالغة ﴿ ٦٠ ﴾ من مالا غاية وراءه وقوله تعالى (من أى شئ خلقه) شروع فى بيان افراطه
 فى الكفران بتفصيل ما افاض عليه من مبدا فطرته الى مشتهى عزمه من فسوس النجس الوجبة لقضاء حقها بالشكر
 والطاعة مع اخلاله بذلك وفى الاستفهام عن مبدا خلقه ثم يسانه بقوله تعالى (من نطفة خلقه) تحقيره أى من
 أى شئ حقير مهين خلقه من نطفة مذرة خلقه (فقدرة) فهيها لما يصلح له ويليق به

من الاعضاء والاشكال أو فقدته أطوارا إلى أن تم خلقه وقوله تعالى (ثم السبيل يسره) منصوب بحسب يسره الظاهر أي ثم سهل مخرجه من البطن بأن قبح ثم الرحم وألهمه أن ينكس أو يسره سبيل الخير والشر ومكنه من السلوك فيهما وتعريف السبيل باللام دون الاضافة للاشعار بعمومه (ثم أماته فأقبره) أي جعله ذاق قبر يوارى فيه تكريمه ولم يدعه مطروحا على وجه الأرض جزا ﴿ ٤٧٤ ﴾ للسباع والطير كسائر الحيوان يقال قبر الميت

إذا دفنه وأقبره إذا أمر بدفنه أو مكن منه وعد الامانة من النعم لأنها وصلة في الجملة إلى الحياة الابدية والتعيم المقيم (ثم إذا شاء أنشره) أي إذا شاء أنشأه أنشره على القاعدة المستمرة في حذف مفعول المشبهة وفي تعليق الانشأ عيشته تعالى ايدان بأن وقته غير معين بل هو تابع لها وفري أنشره (كلا) ردع الانسان عما هو عليه وقوله تعالى (لما يقض ما أمروا) بيان لسبب الردع أي لما يقض بعد من لدن آدم عليه السلام إلى هذه العاقبة مع طول المدى وامتداده ما أمره الله تعالى بأسره إذا لا يتخلوا أحد عن تقصير ما كذا قالوا وهكذا نقل عن مجاهد وقادة ولارب في أن مساق الآيات الكريمة لبيان غاية عظم جناية الانسان وتحقيق كفراته المفرط المستوجب للسخط العظيم وظاهر

فكانه قبل وأي سبب في هذا العجب والرفع مع أن أوله نقطة قدره وآخره جيفة مذرة وفيما بين الوقتين حال عذرة فلا جرم ذكر تعالى ما يصلح أن يكون علاجاً لعيبهم وما يصلح أن يكون علاجاً لكفرهم فإن خلقه الانسان نصلح لأن يستدل بها على وجود الصانع ولأن يستدل بها على القول بالبعث والحشر والنشر (المسئلة الثانية) قال المفسرون نزلت الآية في عتبة بن أبي لهب وقال آخرون المراد بالانسان الذين أقبل الرسول عليهم وترك ابن أم مكتوم يسبهم وقال آخرون بل المراد ذم كل غنى ترفع على بسبب الغنى والفقر والذي يدل على ذلك وجوه (أحدها) أنه تعالى ذمهم لترفعهم فوجب أن يعجز الحكم بسبب عموم العلة (وثانيها) أنه تعالى زيف طريقهم بسبب حقارة حال الانسان في الابتداء والانهاء على ما قال من نقطة خلقه ثم أماته فأقبره وعموم هذا الجزير يقتضي عموم الحكم (وثالثها) وهو أن حل اللفظ على هذا الوجه أكثر فائدة واللفظ محتمل له فوجب حله عليه (المسئلة الثالثة) قوله تعالى قتل الانسان دعاء عليه وهي من أشنع دعواتهم لأن القتل غاية شدة الدنيا وما كفره تعجب من إفراطه في كفران نعمة الله وقوله قتل الانسان تنبيه على أنهم استحقوا أعظم أنواع العقاب وقوله ما كفره تنبيه على أنهم اتصفوا بأعظم أنواع القبائح والمنكرات فإن قيل الدعاء على الانسان إنما يليق بالعاجز والقادر على الكل كيف يليق به ذلوا التعجب أيضا إنما يليق بالجاهل بسبب الشئ فاعلم بالكل كيف يليق به ذلك (الجواب) أن ذلك ورد على أسلوب كلام العرب وتحقيقه ما ذكرنا أنه تعالى بين أنهم استحقوا أعظم أنواع العقاب لاجل أنهم أتوا بأعظم أنواع القبائح واعلم أن لكل محدث ثلاث مراتب أوله ووسطه وآخره وأنه تعالى ذكر هذه المراتب الثلاثة للانسان * (أما المرتبة الاولى) فهي قوله (من أي شئ خلقه) وهو استفهام وغرض زيادة التقرير في التحقير ثم أجاب عن ذلك الاستفهام * بقوله (من نقطة خلقه) ولا شك أن النقطة شئ حقير مهين والفرض منه أن من كان أصله مثل هذا الشئ الحقير فالتكبر والتجبر لا يكونان لاثباته * ثم قال (قدره) وفيه وجوه (أحدها) قال الفراء قدره أطوار نقطة ثم خلقة إلى آخر خلقه وذكرنا أو أنثى وسعيدا أو شقيا (وثانيها) قال الزجاج المعنى قدره على الاستواء كما قال أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نقطة ثم سواك رجلا (وثالثها) يحتمل أن يكون المراد وقدر كل عضو في الكمية والكيفية بالقدر اللائق بمصلحته ونظيره قوله وخلق كل شئ فقدره تقديرا (وأما المرتبة الثانية) وهي المرتبة المتوسطة فهي * قوله تعالى (ثم السبيل يسره) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) نصب السبيل باصتار يسره وفسره بيسره (المسئلة الثانية) ذكرها في تفسيره أقوالا (أحدها) قال بعضهم المراد تسهيل خروجه من بطن أمه قالوا أنه كان رأس المولود في بطن أمه من فوق ورجلاه من تحت فإذا جاء وقت الخروج انقلب فن ذل الذي أعطاه ذلك الالهام الا الله وعماءو كد هذا التأويل أن خروجه حيا من ذلك المنفذ الضيق من أعجب العجايب (وثانيها) قال أبو مسلم

أن ذلك لا يتحقق بهذا القدر من نوع تقصير لا يتخلو عنه أحد من أفراد كيف لا وقد قال ﴿ المراد ﴾ عليه الصلاة والسلام شيتيتي سورة هود لما فيها من قوله فاستقم كما أمرت فالوجه أن يحمل عدم القضاء على عموم النبي لا على نبي العموم اما على أن المحكوم عليه هو المستغنى وهو الجنس لكن لا على الإطلاق بل على أن مصدق الحكم بعدم القضاء بعض أفرادهم وقد استند إلى الكل كما في قوله تعالى ان الانسان لظلم كفار للاشباع في اليوم بحكم

المجانسة على طريقة قولهم بنو فلان قتلوا والقاتل واحد منهم واما على أن مصداقة الكل من حيث هو وكل بطريق رفع
 الايجاب الكلي دون السلب الكلي فالمعنى لما يقض جميع أفراد ما أمر به بل أدخل به بعضهما بالكفر والعصيان مع أن مقتضى
 ما فصل من فنون النعماء الشاملة لكل أن لا يخفف عنه أحد أصلا وهذا وقد قيل كلابعتي خفا في علق بعباده أى حقالم يعمل
 بما أمر به (فليظن الإنسان الى طعامه) ١٧٥ * شروع في تعداد النعم المتعلقة ببقائه بعد تفصيل النعم المتعلقة

بجودته أى فليظن الى
 طعامه الذى عليه يدور
 أمر معاشه كيف دبرناه
 وقوله تعالى (أنا صبينا
 الماء صبا) أى القيث يدل
 اشمال من طعامه لأن
 الماء سبب لحدوث الطعام
 فهو مشتمل عليه وقرئ
 اناعلى الاستئناف وقرئ
 أنى بالامالة أى كيف
 صيبتالى آخره أى صيبت
 صبينا عجبنا (ثم شققنا
 الارض) أى بالنبات
 (شقا) بديع الانعام اشققها
 من النبات صغرا وكبرا
 وشكلا وهيئة وحل شققها
 على ما لا كراب يحل
 استاده الى نون العظمة
 من قبيل استناد الفعل الى
 سببه بأياه كذا ثم والقاء في
 قوله تعالى (فأنبثنا فيها
 حبا) فان الشق بالمعنى
 المذكور لا ترتيب بينه وبين
 الامطار أصلا ولا بينه
 وبين انبات الحب بلا
 مهلة وانما الترتيب بين
 الامطار وبين الشق
 بالنبات على التراخي
 المعهود وبين الشق
 المذكور وبين انبات

المراد من هذه الآية هو المراد من قوله وهديناه التجدين فهو يتناول التيسير بين كل خير
 وشتر يتعلق بالدنيا وبين كل خير وشتر يتعلق بالدين أى جعلناه متمكنا من سلوك سبيل الخير
 والشتر والتيسير يدخل فيه الاقدار والتعريف والعقل وبعثة الانبياء وانزال الكتب
 (وثالثها) ان هذا مخصوص بامر الدين لان لفظ السبيل مشعر بان المقصود من أحوال
 الدنيا أمر وتحصل في الآخرة (وأما المرتبة الثالثة) وهى المرتبة الأخيرة فهى * قوله
 تعالى (ثم أماتناه وأقبهه ثم اذاءناه أنشره) واعلم ان هذه المرتبة الثالثة مشتملة أيضا على ثلاث
 مراتب الامانة والاقبار والانشار أما الامانة فقد ذكرنا متافهها في هذا الكتاب ولا شك
 انها هى الواسطة بين حال التكليف والحجازة وأما الاقبار فقال افراد جعله الله مقبورا
 ولم يجعله بمن يلقى للطير والسباع لان القبر مما كرم به المسلم قال ولم يقل فقبره لان القابر هو
 الدافن بيده والقبر هو الله تعالى يقال قبرا الميت اذا دفنته وأقبر الميت اذا أمر غيره بان يجعله
 في القبر والعرب تقول بترت ذنب البعير والله أبتره وعصبت قرن الثور والله أعصبه
 وطردت فلانا عنى والله أطرده أى صيره طريقا وقوله تعالى اذا شاء أنشره المراد منه
 الاحياء والبعث وانما قال اذا شاء اشعارا بان وقته غير معلوم لنا فتقديمه وتأخير
 موكل الى مشيئة الله تعالى وأما سائر الاحوال المذكورة قبل ذلك فانه يعلم أوقاتها من
 بعض الوجوه اذ الموت وان لم يعلم الانسان وقته فى الجملة يعلم انه لا يتجاوز فيه الاحدا
 معلوما * قوله تعالى (كلما يقض ما أمره) واعلم ان قوله لا ردع للانسان عن تكبره
 وترفعه أو عن كفره واصراره على انكار التوحيد وعلى انكاره البعث والحشر والشتر
 وفى قوله لما يقض ما أمره وجوه (أحدها) قال مجاهد لا يقضى أحد جميع ما كان
 مفروضا عليه أبدا وهو اشارة الى ان الانسان لا يتفك عن تقصير البتة وهذا التفسير
 عندى فيه نظر لان قوله لما يقض الضمير فيه عائدا الى المذكور السابق وهو الانسان
 فى قوله قتل الانسان ما كفره وليس المراد من الانسان ههنا جميع الناس بل الانسان
 الكافر فقوله لما يقض كيف يمكن حمله على جميع الناس (وثانيها) أن يكون المعنى ان
 ذلك الانسان المترفع المتكبر لم يقض ما أمر به من ترك التكبر والمعنى ان ذلك الانسان
 الكافر لم يقض ما أمر به من التامل في دلائل الله والتدبر في عجائب خلقه وبنات حكمته
 (وثالثها) قال الاستاذ أبو بكر بن فورك كلام يقض الله بهذا الكافر ما أمر به من
 الاعان وترك التكبر بل أمره بما لم يقض له به واعلم أن عادة الله تعالى جارية في القرآن
 بانه كلما ذكر الدلائل الوجودية فى النفس فانه يذكر عقوبتها الدلائل الوجودية فى الآفاق
 فجري ههنا على تلك العادة وذكر دلائل الآفاق وبدأ بحاج الانسان اليه * فقال
 (فليظن الإنسان الى طعامه) الذى يعيش به كيف دبرنا أمره ولا شك انه موضع الاعتبار
 فان الطعام الذى يتناوله الانسان له حالتان (أحدهما) مقدمة وهى الامور التى لا بد
 من وجودها حتى يدخل ذلك الطعام فى الوجود (والثانية) متأخرة وهى الامور التى

الحب بلا مهلة فان المراد بانبات ما نبت من الارض الى أن يتكامل النقى ويتعد الحب فان انشقاق الارض بالنبات لا يزال
 يتزايد حتى يسلم الى تلك المرتبة على أن مساق النظم الكريم لبيان النعم الفائضة من جنباته تعالى على وجه يدع خارج
 عن العادات الموهودة كإني عنه تأكيد الفعلين بالمصدرين فوسيط فعل النعم عليه

في حصول تلك النعم بخلاف المرام وقوله تعالى (وعنبا) عطف على حيا وليس من لوازم العطف ان يعيد المعطوف بجميع ما قبله المعطوف عليه فلا يصير في خلوات العنب عن شق الارض (وقضبا) أي رطبة سميت بمصدر قضبه أي قطعه مبالغة كأنها انكر قطعهها وتكره نفس القطع (وزيتونا ونخلا) الكلام فيها وفي أمثالها ما كان في العنب (وحدائق غلبا) أي غلبا ما وصف به الحدائق لتكاثرها وكثرة **٤٧٦** أشجارها وأولانها ذات أشجار غلاظ مستعار

من وصف الرقاب
(وفاكهة وأبا) أي مرعى
من أبا إذا أمد أي قصد
لانه يؤتم وينجم أو من
أب لكذا إذا تساهل لانه
متهى للرعى أو فاكهة
يايسة تؤب للشتاء وعن
الصديق رضى الله عنه
أنه سئل عن الأب فقال
أي سماء تطلني وأي أرض
تقلني إذا قلت في كتاب
الله ما أعلم به وعن عمر
رضي الله عنه أنه قرأ
هذه الآية فقال كل هذا
قد عرفنا فما الأب ثم
رفض عصا كانت بيده
وقال هذا امر الله التكلف
وما عليك يا ابن أم عمر
أن لا تدري ما الأب ثم قال
اتبعوا ما تبين لكم من
هذا الكتاب وما لا دفعوه
(مناعا لكم ولا نعاما لكم)
أما قوله أي فعل ذلك
متبعيا لكم ولما أشيكم
فان بعض النعم المعدودة
طعام لهم وبعضها علف
لدوابهم والانعام
لتكامل الامتنان وأما
مصدر مؤكدا لفسله
المضمر بحذف الزوائد

لا بد منها في بدن الانسان حتى يحصل له الانتفاع بذلك الطعام المأكول ولما كان النوع
الاول أظهر للجنس وأبعد عن الشبهة لا جرم اكتفى الله تعالى بذكرها لان دلائل القرآن
لا بد وأن تكون بحيث ينفع بها كل الخلق فلا بد وأن تكون أبعد عن اللبس والشبهة
وهذا هو المراد من قوله فلينظر الانسان الى طعامه واعلم أن الثابت انما يحصل من
القطر النازل من السماء الواقع في الارض فالسماء كالذكر والارض كالانثى فذكر
في بيان نزول القطر قوله (انما صبينا لهما مصبا) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قوله
صبينا المراد منه الغيث ثم انظر في انه كيف حدث الغيث المشتمل على هذه المياه العظيمة
وكيف بقي معلقا في جوار السماء مع غاية ثقله وتأمل في أسبابه القريبة والبعيدة حتى
يلوح لك شيء من آثار نوره الله وعدله وحكمته وفي تدبير خلقه هذا العالم (المسئلة
الثانية) قرئ انما لكسر وهو على الاستثاف وأما ما فتح على البذل من الطعام والتقدير
فلينظر الانسان الى أن كيف صبينا الماء قال أبو علي الفارسي من قرأ بكسر انا كان
ذلك تفسيراً للنظر الى طعامه كان قوله لهم مغفرة تفسير للوعد ومن فتح فعلى معنى
البذل بدل الاشتغال لان هذه الاشياء تشتمل على كون الطعام وحدوثه فهو كقوله
يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه وقوله قتل أصحاب الاخدود النار * قوله تعالى
(ثم شققنا الارض شقا) والمراد شق الارض بالنبات ثم ذكر تعالى ثمانية انواع من
النبات * (أولها) الحب وهو المشار اليه بقوله (فانبتنا فيها حبا) وهو كل ما حصد من نحو
الحنطة والشعير وغيرهما وانما قدم ذلك لانه كالاصل في الاغذية * (وثانيها) قوله (وعنبا)
وانما ذكره بعد الحب لانه غذاء من وجده وفاكهة من وجده * (وثالثها) قوله (وقضبا)
وفيه قولان (الاول) انه الرطبة وهي التي اذا دبست سميت بالرطبة وأهل مكة يسمونها
بالقضب وأصله من القضم وذلك لانه يقضب مرة بعد أخرى وكذلك القضب لانه يقضب
أي يقطع وهذا قول ابن عباس والضحك ومقاتل واختار الفراء وأبي عبيدة والاصمعي
(والثاني) قال المبرد القضب هو العلف بعينه وأصله انه يقضب أي يقضم وهو قول
الحسن * (والرابع والخامس) قوله (وزيتونا ونخلا) ومنافعهما قد تقدمت في هذا
الكتاب * (وسادسها) قوله (وحدائق غلبا) الاصل في الوصف بالغلب الرقاب فالغلب
الغلاظ الاعناق الواحد أغلب يقال أسد أغلب ثم ههنا قولان (الاول) أن يكون المراد
وصف كل حديقة بأن أشجارها متكايفة متقاربة وهذا قول مجاهد ومقاتل فالأغلب
المليئة الشجر بعضه في بعض يقال أغلوب العشب وأغلوبت الارض اذا تلفت عشبها
(والثاني) أن يكون المراد وصف كل واحد من الأشجار بالغلاظ والعظم قال عطاء عن ابن
عباس يريد الشجر العظيم وقال الفراء الغلب ما غلاظ من النخل * (وسابعها) قوله
(وفاكهة) وقد استدل بعضهم بان الله تعالى لما ذكر الفاكهة معطوفة على العنب
والزيتون والنخل وجب أن لا تدخل هذه الاشياء في الفاكهة وهذا قريب من جهة

أي متعكم بذلك متاعا أو فعل ترتب عليه أي متعكم بذلك فتمتعتم متاعا أي تمتعوا بغيره مرة أو مصدر **٤٧٧** الظاهر
من غير لفظه فان ما ذكر من الافعال الثلاثة في معنى التمتع (فانما جاءت الصاخة) شروع في بيان أحوال معادهم اثر بيان
مبدأ خلقهم ومعاشهم والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها من فنون النعم عن قريب كما يشعر لفظ المناع بسيرة
زوالها وقرب اصحلالها والصاخة هي الباهية العظيمة

التي يصح بها اخلاق اي يصحون لها من صح لحدثه اذا صاح له واستمع وصفت بها النعمة الثانية لان الناس يصحون لها وقبل هي النعمة التي تصح الآذان أي نعمة الشدة وقمعها وقيل هي مأخوذة من صحته بالبحر أي صكه وقوله تعالى (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) اما منصوب باعتبار تفسيره للصاحفة أو بدل منها مبنى على الفتح بالإضافة الى الفعل ﴿٤٧٧﴾ على رأى الكوفيين وقيل بدل من اذا جات كامل

في قوله تعالى يوم يندكر الخ أي يمرض عنهم ولا يصاحبهم ولا يسأل عن حالهم كما في الدنيا لا يشغاله بحال نفسه وأما تعليل ذلك بعبادتهم لا يفتنون عنه شيئاً أو بالخذل من مطالبهم بالتباعد فإياه قوله تعالى (كل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) فانه استئناف واراد بيان سبب الفرار أي لكل واحد من المذكورين شغل شاغل وخطب هائل يقيه في الاهتمام به وأما الفرار حذر من مطالبهم أو بغضا لهم كما يروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه يفر من أخيه هابيل ويفر التي عليه الصلاة والسلام من أمه ويفر ابراهيم عليه السلام من أبيه ونوح عليه السلام من ابنته ولوط عليه السلام من أمر أنه فليس من قبيل هذا الفرار وكذا ما يروى أن الرجل يفر من أصحابه وأقر بانه لا يروى على ما هو عليه

الظاهر لان المعطوف مغاير للمعطوف عليه * (وثانيتها) قوله (وأي) والآب هو المرعى قال صاحب الكشف لانه يؤب أي يؤتم ويتبع والآب والام اخوان قال الشاعر جذمنا قيس ونجد دارنا * ولنا الآب به والمكرح وقيل الآب الفاكهة اليابسة لانها تؤب للشتاء أي تعد * ولما ذكر الله تعالى ما ينبغي به الناس والحيوان قال (متساءلكم ولا نعمكم) قال الفراء خلقناه منقصة ومنقصة لكم ولا نعمكم وقال الزجاج هو منصوب لانه مصدر مؤكد لقوله فأنشأ لان انبائه هذه الاشياء امتناع لجميع الحيوان وأعلم أنه تعالى لما ذكر هذه الاشياء وكان المقصود منها أمورا ثلاثة (أولها) الدلائل الدالة على التوحيد (وثانيتها) الدلائل الدالة على القدرة على المعاد (وثالثها) ان هذا الاله الذي أحسن الى عبده بهذه الأنواع العظيمة من الاحسان لا يليق بالعاقل أن يفر من طاعته وأن يتكبر على صبيده اتبع هذه الجملة بما يكون مؤكدا لهذه الأغراض وهو شرح أحوال القيامة فان الإنسان اذا سمعها خاف فیدعو ذلك الخوف الى التأمل في الدلائل والایمان بها والاهراض عن الكفر ويدعوه ذلك أيضا الى ترك التكبر على الناس والى اظهار التواضع الى كل أحد فلا جرم ذكر القيامة * فقال (فاذا جاءت الصاخة) قال المفسرون يعني صيحة القيامة وهي النفخة الأخيرة قال الزجاج أصل الصخ في اللغة الطعن والصك يقال صخ رأسه بحجر أي شدخه والقراب يصح عنقاره في در البعير أي يطعن بمعنى الصاخة الصاكة بشدة صوتها اللاذن وذكر صاحب الكشف وجهها آخر فقال يقال صخ لحدثه مثل أصاخ له فوصفت النفخة بالصاخة مجازا لان الناس يصحون لها أي يستمعون ثم انه تعالى وصف هول ذلك اليوم * بقوله تعالى (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) وفيه مسئلتان (المسئلة الأولى) يتحمل أن يكون المراد من الفرار ما يشعر به ظاهره وهو التباعد والاحتراز والسبب في ذلك الفرار الاحتراز عن المطالبة بالتباعد يقول الاخ ما واسيتي بمالك والايوان يقولان فصرت في برنا والصاحبة تقول اطعنتي الحرام وفعلت وصنعت والبنون يقولون ما علمتنا وما أرشدتنا وقبل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبويه ابراهيم ومن صاحبته نوح ولوط ومن ابنته نوح ويتحمل أن يكون المراد من الفرار ليس هو التباعد بل المعنى انه يوم يفر المرء من موالاة اخيه لاهتمامه بشانه وهو كقوله تعالى اذنبوا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وأما الفرار من نصرته وهو كقوله تعالى يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا وأما ترك السؤال وهو كقوله تعالى ولا يسأل حيم حيم (المسئلة الثانية) المراد ان الذين كان المرء في دار الدنيا يفر اليهم ويستجير بهم فانه يفر منهم في دار الآخرة ذكروا في فائدة الترتيب كانه قبل يوم يفر المرء من أخيه بل من أبويه فانهم اقرب من الاخوين بل من الصاحبة والولد لان تعلق القلب بها أشد من تعلقه بالابوين ثم انه تعالى لما ذكر هذا الفرار اتبعه بذكر سببه * فقال تعالى (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) وفي قوله يغنيه وجهان

من سوء الحال وقرئ يعنيه بالياء المفتوحة والعين المهملة أي يهجه من عناء الامر اذا أهمل أي أوقفه في الهم ومنه من حسن اسلام المرء تركه ما يعنيه لامن عناء اذا قصده كما قيل وقوله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة) بيان لما ل امر المذكورين وانقسامهم الى السعداء والاشقياء بعد ذكر وقوعهم في داهية دهياء فوجوه مبتدأ وان كانت نكرة لكونها في حيز التوزيع ومسرعة خبره ويومئذ متعلق به أي مصيبة متعلقة من أسفر الصبح

إذا اضاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن ذلك من قيام الليل وفي الحديث من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وعن الضحاك من آثار الوضوء وقيل من طول ما غبرت في سبيل الله (ضاحكة مستبشرة) بما شاهد من النعيم المقيم والبهجة الدائمة (ووجوه يومئذ عليها غيرة) أى غبار وكدورة (ترهتها) أى نعلوها وتغشاها (فترة) أى سواد وظلمة (أولئك) إشارة إلى أصحاب تلك ﴿٢٧٨﴾ الوجوه وما فيه من معنى البعد إلا بذكر

درجته في سوء الحال أى أولئك الموصوفون بسواد الوجوه وغيره (هم الكفرة العجزة) الجساءون بين الكفر والعجز ولذلك جمع الله تعالى إلى سواد وجوههم العبرة * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عبس جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر

* (سورة التكويمكية وأياتها تسعون) * (بسم الله الرحمن الرحيم) (إذا الشمس كورت) أى لفت من كورت العمامة إذا لفتها على أن المراد بذلك أمارفها وأزاتها من مقرها فإن الثوب إذا ارتد رفعه يلف لفا ويطوى ونحوه قوله تعالى يوم نطوى السماء وأما لف صوتهما المنبسط في الآفاق المنتشر في الاقطار على أنه عبارة عن أزاتها والذهب بها بحكم استلزام زوال اللازم زوال اللزوم أو لقيت عن فلكها

(الاول) قال ابن قتبية يغنيه أى يصرفه ويصده عن قرابته وأنشد سيفنيك حرب بنى مالك * عن الفحش والجهل في المحفل أى سيفنيك و يقال اغنى عني وجهك أى اصرفه (الثاني) قال أهل المعاني يغنيه أى ذلك الهم الذى يسبب خاصة نفسه قدام صدره فلم يبق فيه منسجم لهم آخر فصار شديدا بالغنى فى أنه حصل عنده من ذلك المملوك شئ كثيرا وعلم أنه تعالى لما ذكر حال يوم القيامة في الهول بين أن المكلفين فيه على قسمين منهم السعداء ومنهم الأشقياء فوصف السعداء * بقوله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة) مسفرة مضطربة متهللة من أسفر الصبح إذا اضاء وعن ابن عباس من قيام الليل ما روى من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وعن الضحاك من آثار الوضوء وقيل من طول ما غبرت في سبيل الله وعندى أنه بسبب الخلاص من علائق الدنيا والاتصال بعالم القدس ومنازل الرضوان والرجة ضاحكة قال الكلبي يعنى بالفرغ من الحساب مستبشرة فرحة بما نالت من كرامة الله ورضاه واعلم أن قوله مسفرة إشارة إلى الخلاص عن هذا العالم وتبعاته وأما الضاحكة والمستبشرة فهما محجوران على القوة النظرية والعملية أو على وجدان المنفعة ووجدان التعظيم * (وجوه يومئذ عليها غيرة ترهتها فترة) أولئك هم الكفرة العجزة المبرد العبرة ما يصيب الإنسان من الغبار وقوله ترهتها أى تدركها عن قرب كقولك رهقت الجبل إذا لحقته بسرعة والرقى عجلة الهلاك والفترة سواد كاللدخان ولا يرى أو حش من اجتماع العبرة والسواد في الوجه كما ترى وجوه الزنوج إذا غبرت وكان الله تعالى جهم في وجوههم بين السواد والعبرة كما جعوا بين الكفر والعجز والله أعلم وأعلم أن المرجئة والخوارج تمسكوا بهذه الآية أما المرجئة فقالوا إن هذه الآية دلت على أن أهل القيامة قسمين أهل الثواب وأهل العقاب ودلت على أن أهل العقاب هم الكفرة وثبت بالدليل أن الفساق من أهل الصلاة ليسوا بكفرة وأذا لم يكونوا من الكفرة كانوا من أهل الثواب وذلك يدل على أن صاحب الكبرة من أهل الصلاة ليس له عقاب وأما الخوارج فأنهم قالوا دلت سائر الدلائل على أن صاحب الكبرة يعاقب ودلت هذه الآية على أن كل من يعاقب فإنه كافر فيلزم أن كل مذنب فإنه كافر (والجواب) أكثر ما في الباب أن المذكور ههنا هو هذان الفريقان وذلك لا يقتضى نفي الفريق الثالث والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلاته على سيد المرسلين محمد النبي وآله وصحبه أجمعين

* (سورة التكويمكية وتسع آيات مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (إذا الشمس كورت) أعلم أنه تعالى ذكر اثني عشر شئاً وقال إذا وقعت هذه الأشياء فهناك علت نفس ما أحضرت فالاول قوله تعالى إذا الشمس كورت وفي التكويم وجهان (أحدهما) التلقيف على جهة الاستدارة كتكويم العمامة وفي الحديث نعوذ

كما وصفت الجيوم بالانكدار من طعنه فكوره إذا ألقاه على الأرض وعن أبي صالح كورت نكست ﴿٢٧٩﴾ بالله * وعن ابن عباس رضى الله عنهما تكويرها إدخالها في العرش ومدار التركيب على الإدارة والجمع وارتفاع الشمس على أنه فاعل لفعل مضمر يفسره المذكور وعند البعض هلئ الابتداء (وإذا الجيوم انكدرت) أى انقضت وقيل تنأثرت وتسا قطعت روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه لا يبقى يومئذ نجم

الاسقط في الارض وعند رضى الله عنه ان الجحوم فتاديل معلقة بين السماء والارض بسلاسل من نور يابدى ملائكة من نور فاذا مات من في السموات ومن في الارض تساقطت من أيديهم وقيل انكدارها انطماس نورها وروى ان الشمس والنجوم تطرح في جهنم ليراهم عبيدا كما قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم (واذا الجبال سيرت) أى عن أما كتبنا بالزحفة الحاصلة لافى الجو فان ذلك بعد ٤٧٩٠ سنة (والعشار) جمع عشراء وهى النافذة التى أتى

عليه على حبلها عشرة أشهر وهو اسمها الى أن تضع لتمام السنة وهى أنفس ما يكون عند أهلها وأعزها عليهم (عطلت) تركت مهملة لا شغال أهلها بانفسهم وقيل العشار الحجاب فان العرب تشبهها بالحامل ومنه قوله تعالى فالحاملات وقرأوا تعطيلها عدم امطارها وقرئ عطلت بالتخفيف (واذا الوحوش حشرت) أى جمعت من كل جانب وقيل بعثت للقصاص قال قتادة يحشر كل شئ حتى التياب للقصاص فاذا قضى بينها ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لى آدم وعجائب بصورته كالطاوس ونحوه وقرئ حشرت بالتشديد (واذا البحار سجرت) أى أحيت أو ملئت بتغيير بعضها الى بعض حتى تعود بحر أو احد من بحر التور اذ املاء بالخطب ليحميه وقيل ملئت نيرانا تعظم له تذيب اهل

بالله من الحور بعد الكور أى من التسنن بعد الانفة والطى والكور والتكور واحد وسميت كارة القصار كارة لانه يجمع شيا به في ثوب واحد ثم ان الشئ الذى يلف لاشك أنه يصير بخفيا عن الاعين فمعبر عن ازالة النور عن جرم الشمس وتصييرها غائبة عن الاعين بالتكور فلهذا قال بعضهم كورت أى طمست وقال آخرون انكسرت وقال الحسن محي ضوءها وقال الفضل بن سلمة كورت أى ذهب ضوءها كأنها استمرت في كارة (الوجه الثاني) في التكور يقال كورت الحائط ودهورته اذا طرحت حتى يسقط قال الاصمعي يقال طمته فكوره اذا صرعه فقوله اذا الشمس كورت أى أقيت ورمت عن القاك وفيه قول ثالث يروى عن عرائنه لفظة مأخوذة من الفارسية فانه يقال للامعى كور وههنا سؤالان (السؤال الاول) ارتفاع الشمس على الابتداء أو الفاعلية (الجواب) بل على الفاعلية رافعها فعل مضارع بفسره كورت لان اذا يطلب الفعل لمساقيه من معنى الشرط (السؤال الثاني) روى أن الحسن جلس بالبصرة الى ابى سلمة بن عبد الرحمن فحدث عن أبي هريرة انه عليه السلام قال ان الشمس والقمر ثوران مكوران في النار يوم القيامة فقال الحسن وما ذنبيهما قال انى أحدك عن رسول الله فسكت الحسن والجواب ان سؤال الحسن ساقط لان الشمس والقمر جادان فاقا وهما في النار لا يكون سديا لمضربهما واهل ذلك يصبر سبيلا لزيداد الحر في جهنم فلا يكون هذا الخبر على خلاف العقل * (الثاني) قوله تعالى (واذا النجوم انكدرت) أى تناثرت وتساقطت كما قال تعالى واذا النجوم انكدرت والاصل في الانكدار الانصباب قال الخليل يقال انكدر عليهم القوم اذا جاءوا ارسلانا فنعصوا عليهم قال الكلبي تضرع السماء يومئذ نجوما فلا يبقى نجيم في السماء الاوقع على وجه الارض قال عطاء وذلك انها في فتاديل معلقة بين السماء والارض بسلاسل من النور وتلك السلاسل في أيدي الملائكة فاذا مات من في السماء والارض تساقطت تلك السلاسل من أيدي الملائكة * (الثالث) قوله تعالى (واذا الجبال سيرت) أى عن وجه الارض كقوله وسيرت الجبال فكانت سرابا أوفى الهواء كقوله تمرمر السحاب * (الرابع) قوله (واذا العشار عطلت) فيه قولان (القول الاول) المشهور ان العشار جمع عشراء كالنفاس في جمع نفساء وهى التى أتى على حبلها عشرة أشهر ثم هو اسمها الى أن تضع لتمام السنة وهى أنفس ما يكون عند أهلها وأعزها عليهم عطلت قال ابن عباس أهملها أهلها للمجاهم من أهوال يوم القيامة وليس شئ أحب الى العرب من التورق الحوامل وخطب العرب بالمر العشار لان أكثر ما لها وعيشها من الابل والغرض من ذلك فهاب الاموال واطلان الاملاك واشغال الناس بانفسهم كما قال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وقال واقد جئتمونا فرادى كما خلقتنا كم أول مرة (والقول الثاني) ان العشار كناية عن السحاب تعطلت عما فيها من الماء وهذا وان كان مجازا الا انه أشبه بسائر ما قبله وأيضا فالعرب تشبه السحاب بالحامل قال تعالى

النار وعن الحسن يذهب ماؤها حتى لا يبقى فيها قطرة وقرئ سجرت بالتخفيف (واذا النفوس زوجت) أى قرنت بأجسادها وقرنت كل نفس بشكلها أو بكتبتها أو بعملها أو نفوس المؤمنين بالحوار ونفوس الكافرين بالشياطين (واذا الموءدة) أى المدفونة حية وكانت العرب تشد البنات مخافة الاملاق أو لحوق العار بهم من أجلهن قيل كان الرجل منهم اذا ولدت له بنت البسهاجية من صوف

أو شعر حتى إذا بلغت ست سنين ذهب بها إلى المصراع وقد حفر لها حفرة فطسها فم أو بهل عليها التراب وويل فانت الحامل
إذا أقربت حفرت حفرة فتخصت على رأس الحفرة فإذا ولدت بثارت بها وإن ولدت ابنا حبسته (سئلت بأي ذنب
قُلت) توجيه السوء إلى اليأس لتسليتها وإظهار كمال الغبط والسخط لولا أنها واستطاعت من درجة الخطأ والمبالغة في تبيكة
كافي قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين وقرئ سألت ﴿٤٨٠﴾ أي خاصمت أو سألت الله تعالى أو

فالحاملات وقرأ * (الخامس) قوله تعالى (وإذا الوحوش حشرت) كل شيء من دواب
البر مما لا يستأنس فهو وحش والجمع الوحوش حشرت جمعت من كل ناحية قال قتادة
يحشر كل شيء حتى الذباب للفصاص قالت المعتزلة إن الله تعالى يحشر الحيات وائات كلها
في ذلك اليوم ليعوضها على آلامها التي وصلت إليها في الدنيا بالموت والقتل وغير
ذلك فإذا عوشت على تلك الآلام فإن شاء الله أن يبقى بعضها في الجنة إذا كان
مستحسنها فعل وإن شاء أن يفنئها أفنئ على ما يشاء به الخبز وأما أصحابنا فنقدم أنه
لا يجب على الله شيء يحكم الاستحقاق ولكنه تعالى يحشر الوحوش كلها فيقتص
الجماء من القراء ثم يقال لها موتى فتوت والغرض من ذكر هذه القصة ههنا وجوه
(أحدها) أنه تعالى إذا كان يحشر كل الحيوانات اظهارا لاعدل فكيف يجوز مع
هذا أن لا يحشر المكلفين من الأنس والجن (والثاني) أنها تجتمع في موقف القيامة
مع شدة نفرتها عن الناس في الدنيا وتبدها في الصحارى فدل هذا على اجتماعها
إلى الناس ليس الأمن هول ذلك اليوم (والثالث) أن هذه الحيوانات بعضها غداء
لبعض ثم إنها في ذلك اليوم تجتمع ولا يتعرض بعضها لبعض وما ذاك إلا لشدة هول ذلك
اليوم وفي الآية قول آخر لابن عباس وهو أن حشر الوحوش عبارة عن موتها يقال إذا
أجشت السنة بالناس وأموالهم حشرتهم السنة وقرئ حشرت بالشديد * (السادس)
قوله تعالى (وإذا البحار سجرت) قرئ بالتحفيف والشديد وفيه وجوه (أحدها) أن
أصل الكلمة من سجرت النور إذا أوقدتها والشيء إذا أوقدته نشف ما فيه من الرطوبة
فحينئذ لا يبقى في البحار شيء من المياه البتة ثم إن الجبال قد سبرت على ما قال وسبرت الجبال
وحينئذ تصير البحار والأرض شيئا واحدا في غاية الحرارة والاحراق ويحتمل أن تكون
الأرض لما نشفت مياه البحار ربت فأرتفعت فاستوت برؤس الجبال ويحتمل أن الجبال
لما اندكت وتفرقت أجزاؤها وصارت كالتراب وقع ذلك التراب في أسفل الجبال فصار
وجه الأرض مستويا مع البحار وبصير الكل بحرا مسجورا (وثانيها) أن يكون سجرت
بمعنى فجرت وذلك لأن بين البحار حاجزا على ما قال مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ
لا يبغيان فإذا رفع الله ذلك الحاجز فاض البعض في البعض وصارت البحار بحرا واحدا
وهو قول الكلبي (وثالثها) سجرت أوقدت قال القفال وهذا التأويل يحتمل وجوها
(الاول) أن تكون جهنم في قعر البحار فهي الآن غير مسجورة لقوام الدنيا فإذا انتهت
مدة الدنيا أوصل الله تأثير تلك الثيران إلى البحار فصارت بالكلية مسجورة بسبب ذلك
(والثاني) إن الله تعالى يلقى الشمس والقمر والكواكب في البحار فتصير البحار مسجورة
بسبب ذلك (والثالث) أن يخلق الله تعالى تحت البحار نيرانا عظيمة حتى تتسخن تلك المياه
وأقول هذه الوجوه متكلفة ولا حاجة إلى شيء منها لأن القادر على تخريب الدنيا وإقامة
القيامة لا بد وأن يكون قادرا على أن يفعل بالبحار ما شاء من تسخين ومن قلب مياهها

فانلقها وانما قيل قتل
لأن الكلام اخبارها
لاحكامية لما خوطب به
حين سئلت ليقال قُلت
على الخطأ ولا حكاية
للكلام حين سألت
ليقال قُلت على الحكاية
عن نفسها وقد قرئ
كذلك بالشديد أيضا
وعن ابن عباس رضي الله
عنهما أنه سئل عن أطفال
المشركين فقال لا يعذبون
واحتج بهذه الآية (وإذا
الصحف نشرت) أي
صحف الاعمال فانما يطوى
عند الموت وتشر عند
الحساب عن النبي عليه
الصلاة والسلام أنه قال
يحشر الناس عراة حفاة
فقال أم سلمة فكيف
بالنساء فقال شغل الناس
بألم سلمة قالت وما شغلهم
قال نشر الصحف فيها
مناقب الذر ومثاقيل
الخرجل وقبل نشرت
أي فرقت بين أصحابها
وعن مرثد بن وداعة
إذا كان يوم القيامة
تطارت الصحف من
تحت العرش فتقع صحيفة

المؤمن في يده في جنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سحور وحجم أي مكتوب فيها ذلك وهي صحف غير صحف ﴿٤٨١﴾ نيرانا
الاعمال (وإذا السماء كشعت) قطعت وأزيلات كما يكشط الهاب عن الذئبة والغطاء عن الشيء المستور به وقرئ
فقطعت واعتقاب الكاف والفاء غير يز كالقافور والقافور (وإذا الجحيم سعرت) أي أوقدت إيقادا

شد يداه ايل شعره فاصعب الله هز وجل وخطايا بني ادم وقرى سحر بالحقيف (واذا الجنة ازلت) أي قربت من المتقين كقوله تعالى وازلت الجنة للمتقين غير بعيد قبل هذه الشاعشر خصله ست منها في الدنيا أي فيما بين النفتين وهن من أول السورة الى قوله تعالى واذا الجحار ﴿ ٤٨١ ﴾ سحرت على ان المراد بحشر الوحوش جدها من كل ناحية لابعثها

للقصص وسست في الآخرة أي بعد النفخة الثانية وقوله تعالى (علت نفس ما أجضرت) جواب اذا على أن المراد بهازمان واحد منذ بسع ماني سباقها وسباق ما عطف عليهما من الحصال مبدؤه النفخة الاولى ومتناه فصل القضاء بين الخلائق لكن لا يعنى أنها تعلم ما علم في كل جزء من اجزاء ذلك الوقت المديد أو عند وقوع داهية من تلك الدواهي بل عند نشر الصحف الا أنه لا كان بعض تلك الدواهي من مبادئه وبعضها من روادفد نسب عليها بذلك الى زمان وقوع كلها فهو بلا الخطب وتفطعا للحال والمراد بما أحضرت أعمالها من الخير والشر وبمحضورها اما محضور صحائفها كما يعرف عنه نشرها واما محضور أنفسها على ما قالوا من أن الأعمال الظاهرة في هذه النشأة بصورة عرصة تبرز في النشأة الآخرة بصورة جوهرية مناسبة لها في

نيرانا من غير حاجة منه الى أن يلقى فيها الشمس والنمر أو يكون تحتها نار جهنم واعلم ان هذه العلامات الستة يمكن وقوعها في أول زمان تحريب الدنيا ويمكن وقوعها أيضا بعد قيام القيامة وليس في اللفظ ما يدل على أحد الاحتمالين أما الستة الباقية فانها مختصة بالقيامة * (السابع) قوله تعالى (واذا النفوس زوجت) وفيه وجوه (أحدها) قرنت الارواح بالاجساد (وثانيها) قال الحسن يصيرون فيها ثلاثة أزواج كما قال وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة وأصحاب المشأمة والسابقون السابقون (وثالثها) أنه يضم الى كل صنف من كل في طبقة من الرجال والنساء فيضم المبرز في الطاعات الى مثله والمتوسط الى مثله وأهل المعصية الى مثله فالترجيح أن يقرن الشيء بمثله والمعنى أن يضم كل واحد الى طبقة في الخير والشر (ورابعها) يضم كل رجل الى من كان يلزمه من ملك وسوطان كما قال احشروا الذين ظلموا وأزواجهم قيل قرناهم من الشاطين (وخامسها) قال ابن عباس زوجت نفوس المؤمنين بالخور العين وقرنت نفوس الكافر بن الشاطين (وسادسها) قرن كل امرئ بشيعته اليهودي باليهودي والنصراني بالنصراني وقد ورد فيه خبر فروع (وسابعها) قال الزجاج قرنت النفوس بأعمالها واعلم انك اذا تأملت في الاقوال التي ذكرناها أمكنك أن تزيد عليها ما شئت * (الثامن) قوله تعالى (واذا الموءدة سئلت بأي ذنب قتلت) فيه مسائل (المسئلة الاولى) وأديت مقلوب من آديود اذا أنقل قال تعالى ولا يؤده حفظهم ما أي بشئله لانه ائصال القربا كان الرجل اذا ولد له بنت فاراد بفساحياتها أنبسا جنة من صوف أو شعر لترى له الابل والغنم في البادية وان أراد قتلها تركها حتى اذا بلغت قامت سائمة أشبار فيقول لامها طيبها وزينها حتى أذهب بها الى أمار بها وقد حفر لها بئرا في الصحراء فيبلغ بها الى البئر فيقول لها انطري فيها ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها القربا حتى يستوى البئر بالارض وقيل كانت الحامل اذا قربت حفرة فحفرت فتحضت على رأس الحفرة فاذا ولدت ينسار منها في الحفرة واذا ولدت ابناً أمسكته وهنساؤا (السؤال الاول) ما الذي حملهم على وأد البنات (الجواب) الخوف من لحوق العار بهن من أجلهن أو الخوف من الاملاق كما قال تعالى ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق وكانوا يقولون ان الملائكة ينات الله فالحقوا البنات بالملائكة وكان مصعة بن ناجية ممن منع الوأد فاقضى الفرزدق به في قوله

ومنا الذي منع الوائدات * فاحيا الوليد فلم نوأد

(السؤال الثاني) خامعنى سؤال الموءدة عن ذنبها الذي قتلت به وهلاسل الوائد عن موجب قتله لها (الجواب) سؤلها وجوابها تيكيت لقاتلها وهو كتيكت النصراني في قوله لعيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق (المسئلة الثانية) قرى سألت أي خاصمت عن نفسها وأسألت

الحسن والقبح على كيفيات مخصوصة ﴿ ٦١ ﴾ من وهيات معينة حتى ان الذنوب والمعاصي تبهم هناك وتتصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى وان جهنم لمحيطه بالكافرين وقوله تعالى ان الذين ياكلون

أموال الدنيا بما يكون في بطونهم نارا وكذا قوله عليه الصلاة والسلام في حق من يشر من آفة الذهب والفضة
انما يجرجر في بطنه نار جهنم ولا يبعد في ذلك الا يرى أن العلم يظهر في علم المثال على صورة الابن كالا يخفى على من له خبرة
بأحوال الحضرات الخمس وقد روى عن ابن عباس رضي الله **عنه** ٢٨٢ **عنه** ما أنه يؤتى بالاعمال الصالحة على صور

الله أو فنانها وقرئ قلت بالتشديد فان قيل اللفظ للطابق أن يقال سئلت بأى ذنب
قلت ومن قرأ سألت فلما طابق أن يقرأ بأى ذنب قلت فما الوجه في القراءة المشهورة
قلنا (الجواب) من وجهين (الاول) تقدير الآية وإذا المودة سئلت الوائدون عن
أحوالها بأى ذنب قلت (والثاني) ان الانسان قد يسأل عن حال نفسه عند المعاشرة
بلغة المفاضة كما اذا أردت ان تسأل زيدا عن حال من أحواله فتقول ماذا فعل زيد في ذلك
المعنى ويكون زيد هو المسؤل وهو المسؤل عنه فكذا ههنا * (التاسع) قوله تعالى
(وإذا الصحف نشرت) قرئ بالتخفيف والتشديد يد صحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان
عند موته ثم تنشر اذا حوسب ويجوز أن يراد نشرت بين أصحابها أى فرقت بينهم
*(العاشر) قوله تعالى (وإذا السماء كشطت) أى كشفت وأزيلت عافوقها وهو الجنة
وعرش الله كما يكشط الاهداب عن الذبيحة والغطاء عن الشيء وقرأ ابن مسعود كسّطت
واعتقاب القاف والكاف كثير يقال لبكت الثريد ولبقته والكافور والقافور قال القراء
نزع فتطويت * (الحادي عشر) قوله تعالى (وإذا الحجيم سرعت) اوقست ايقادا شديدا
وقرئ سرعت بالتشديد للبالغة قبل سرعها غضب الله وخطايا بني آدم واحتج بهذه الآية
من قال النار غير مخلوقة الآن قالوا لانها تدل على ان تسعيرها معلق بيوم القيامة
*(الثاني عشر) قوله تعالى (وإذا الجنة أزيلت) أى أذيت من المقيمين كقولهم وأزيلت
الجنة للمقيمين ولما ذكر الله تعالى هذه الامور الاثني عشر ذكر الجزاء المرتب على الشرط
الذى هو مجموع هذه الاشياء فقال (علت نفس ما أحضرت) ومن المعلوم أن العمل
لا يمكن احضاره فالمراد اذن ما أحضرته في محاسنها وما أحضرته عند المحاسبة وعند
الميزان من آثار تلك الاعمال والمراد ما أحضرت من استحقاق الجنة والنار فان قيل كل
نفس تعلم ما أحضرت لقوله يوم تبعث كل نفس ما عملت من خير محضرا فإمعن قوله علّت
نفس قلنا (الجواب) من وجهين (الاول) ان هذا هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به
الافراط وان كان اللفظ موضوعا للقليل ومنه قوله تعالى ربما يولد الذين كفروا لئلا يسأل
فاضلا مسئلة ظاهره بقوله هل عندك فيها شيء فيقول ربما يحضر شيء وغرضه الاشارة الى
أن عنده في تلك المسئلة ما لا يقوم به غيره فكذا ههنا (الثاني) لعل الكفار كانوا يتبعون
أنفسهم في الاشياء التي يعتقدونها طاعات ثم يدالهم يوم القيامة بخلاف ذلك فهو المراد
من هذه الآية * قوله تعالى (فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس) الكلام في قوله لا أقسم
فتقدم في قوله لا أقسم بيوم القيامة والخنس الجوارى الكنس فيه قولان (الاول) وهو
المشهور الظاهر انها النجوم الخنس جمع خانس والخنس الانقباض والاستخفاف تقول
خنس من بين القوم والخنس وفي الحديث الشيطان يوسوس الى العبد فاذا ذكر الله
خنس أى انقبض ولذلك سمى الخناس والكنس جمع كانس وكانسة يقال كنس اذا دخل
الكناس وهو مقر الوحش يقال كنس الظباء في كنسها وتكنست المرأة اذا دخلت

حسنه وبالأعمال السنية
على صور فيجعة فتوضع
في الميزان وأياما كان
فاستاد احضارها الى
النفس مع انها أحضر
بأمر الله تعالى كما يطوق
به قوله تعالى يوم تبعث كل
نفس ما عملت من خير
محضرا الآية لانها لما
علتها في الدنيا فكانت
أحضرتها في الموقف
ومعنى علمها بما أحضرت
تأهدها على ما هي
عليه في الحقيقة فان كانت
صالحة تتأهدها على
صور أحسن مما كانت
تأهدها عليه في الدنيا
لان الطاعات لا تخلو منها
عن نوع مشقة وان كانت
سائئة تتأهدها على
خلاف ما كانت تتأهدها
عليه هي لانها كانت
من يتأهدها موافقة لها
وتكبر النفس المفيد الشبوت
العلم المذكور افرد من
النفس أو لبعض منها
للايمان بأن ثبوته لجميع
أفرادها فاطبقة من
الظهور والوضوح
بحيث لا يكاد يحوم حوله
شائبة اشتباه قطع يعرفه
كل أحد ولو جئ بعبارة

تدل على خلافه وللمؤمن الى أن تلك النفوس العالمة بما ذكرهم توفر أفرادها وتكثر أعدادها مما هو دجها
يستقل بالنسبة الى جناب الكبرياء الذي أشير الى بعض بدائع شؤنه المثبتة عن عظم سلطانه وأما ما قيل

من ان هذا من عين عيسى عليهم السلام يصعدون به الافراط فيما يعكس عنه ومثله بقوله تعالى زيناو الذين كفروا
لو كانوا مسلمين وبقوله من قال * قد أترك القرن مصفرا أنامله * وبقوله من قال حين سئل عن عدد فرسانه رب فارس
عندي وعنده المقاب قاصدا بذلك التامى * ٤٨٣ * في تكثير فرسانه واطهار راءته من التزييد وأنه ممن يقلل

كثير ما عنده فضلا أن
يتزيد في ألوانه النظر
الجليل الا أن الكلام
المعكوس عنه فيما ذكر
من الامثلة مما يقبل
الافراط والتامى فيه
فانه في الاول كثيرا ما يود
وفي الثاني كثيرا ما أترك
وفي الثالث كثير من
الفرسان وكل واحد
من ذلك قابل للافراط
والمبالغة فيه لعدم
انحصار مراتب الكثرة
وقد قصد بعكسه ما
ذكر من التامى في التكنة
حسبما فصل أمافي انحن
فيه فالكلام الذي عكس
عنه علمت كل نفس ما
أحضرت كما صرح به
القائل وليس فيه إمكان
التكثير حتى يقصد
بعكسه المبالغة والتامى
فيه وانما الذي يمكن فيه
من المبالغة ما ذكرناه
فأمل ويجوز أن يكون
ذلك للاشعار بأنه اذا
علمت حيث تد نفس من
النفوس ما أحضرت
وجب على كل نفس
اصلاح عملها مخافة
أن تكون هي تلك التي
علمت ما أحضرت

هو وجهما تشبه بالظبي اذا دخل الكناس ثم اختلفوا في خنوس الجحوم وكنوسها على ثلاثة
أوجه (فالقول) الاظهر ان ذلك اشارة الى رجوع الكواكب الخمسة السيارة واستقامتها
فرجوعها وخنوسها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس ولا شك ان هذه حالتها الحقيقية
وفيها اسرار عظيمة باهرة (القول الثاني) ماروى عن علي عليه السلام وعطاء ومثنى
وقنادة انها هي جميع الكواكب وخنوسها عبارة عن غيبتها عن البصر في النهار
وكنوسها عبارة عن ظهورها للبصر في الليل أى تظهر في أماكنها كالوحش في كنسها
(والقول الثالث) أن السبعة السيارة تختلف مطالعها ومغارها على ما قال تعالى رب
المشارق والمغرب ولا شك أن فيها مطالعا واحدا ومغرا واحدا هما أقرب المطالع
والمغرب الى سمت رؤسنا ثم انها تأخذ في التباعد من ذلك المطالع الى سائر المطالع طول
السنة ثم ترجع اليه فخنوسها عبارة عن تباعد ما عن ذلك المطالع وكنوسها عبارة عن عودها
اليه فهذا محتمل فى القول الاول يكون القسم واقعا بالخمسة المتخيرة وعلى القول الثاني
يكون القسم واقعا بجمع الكواكب وعلى هذا الاحتمال الذى ذكرته يكون
القسم واقعا بالسبعة السيارة والله أعلم برأيه (والقول الثاني) أن الخنوس الجوارى
الكنس وهو قول ابن مسعود والتخفى انها بقر الوحش وقال سعيد بن جبيرة الطباء
وعلى هذا الخنوس من الخنوس في الانف وهو تغبير في الانف فان البقر والطباء أنوفها على
هذه الصفة والكنس جمع كانس وهي التي تدخل الكناس والقول هو الاول والدليل
عليه أمران (الاول) انه قال بعد ذلك والليل اذا عسعس وهذا بالجحوم أليق منه بقر
الوحش (الثاني) ان محل قسم الله كما كان أعظم وأعلى رتبة كان أولى ولا شك أن
الكواكب أعلى رتبة من بقر الوحش (والثالث) أن الخنوس جمع خانس من الخنوس واما
جمع خنساء وأخنس من الخنوس خنس بالسكون والتخفيف ولا يقال الخنوس فيه بالتشديد
الآن يجعل الخنوس في الوحشة أيضا من الخنوس وهو اختفاؤها في الكناس اذا غابت
عن الاعين * قوله تعالى (والليل اذا عسعس) ذكر أهل اللغة ان عسعس من
الاضداد يقال عسعس الليل اذا أقبل وعسعس اذا أدبر وأنشدوا في ورودها بمعنى
أدبر قول العجاج

حتى اذا أصبح لها تنفسها * وانجاب عنها ابلها وعسعسا

وأنشد أبو عبيدة في معنى أقبل * مدرعات الليل لما عسعسا * ثم منهم من قال المراد
ههنا أقبل الليل لان على هذا التقدير يكون القسم واقعا بأقبال الليل وهو قوله اذا
عسعس وبادباره أيضا وهو قوله والصبح اذا تنفس ومنهم من قال بل المراد أدبر وقوله
والصبح اذا تنفس أى امتد ضوءه وتكامل ف قوله والليل اذا عسعس اشارة الى أول طلوع
الصبح وهو مثل قوله والليل اذا أدبر والصبح اذا أسفر وقوله والصبح اذا تنفس اشارة
الى تكامل طلوع الصبح فلا يكون فيه تكرار * وأما قوله تعالى (والصبح اذا تنفس) أى

وكيف وكل نفس لعمله على طريقة قولك لمن تصححه أملك سننهم على ما فعلت وربما ندم الانسان على ما فعل فانك
لا تقصد بذلك أن ندمه مرجو الوجود لامتيقن به أو نادر الوقوع بل تريد أن العاقل يحجب عليه أن يجتنب أمر ايرجى
فيه الندم أو فليقع فيه فكيف به

إذا كان قطعي الوجود كثير الوقوع (فلا قسم بالخنس) أي الكواكب الرواجع من خنس إذا تأخر وهي ما عدا التبرين من الدراري الخمسة وهي بهرام وزحل وغطارد والزهرة والمشتري وصفت بقوله تعالى (الجوار الخنس) لأنها تجري مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فتخسوها * ١٨٤ * رجوها وكوسها اختفاؤها تحت ضوءها من

إذا أسفر كقولها والصبح إذا أسفر ثم في كيفية الجواز قولان (أحدهما) أنه إذا أقبل الصبح أقبل بأقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا على الجواز وقيل تنفس الصبح (والثاني) أنه شبه الليل المظلم بالكروب المحزون الذي جلس بحيث لا يتحرك واجتمع الحزن في قلبه فاذا تنفس وجذراحة فبهنا لما طلم الصبح فكأنه تخلص من ذلك الحزن فعبّر عنه بالتنفس وهو استعارة لطيفة * واعلم أنه تعالى لما ذكر المقسم به أتبعه بذكر المقسم عليه فقال (أنه) لقول رسول كريم) وفيه قولان (الأول) وهو المشهور أن المراد أن القرآن نزل به جبريل فان قيل ههنا إشكال قوي وهو أنه حلف أنه قول جبريل فوجب علينا أن نصدقه في ذلك فان لم تقطع بوجوب حمل اللفظ على الظاهر فلا أقل من الاحتمال وإذا كان الأمر كذلك ثبت أن هذا القرآن يحتمل أن يكون كلام جبريل لكلام الله وبتقدير أن يكون كلام جبريل يخرج عن كونه معجزا لاحتمال أن جبريل ألقاه إلى محمد صلى الله عليه وسلم على سبيل الاضلال ولا يمكن أن يجاب عنه بأن جبريل معصوم لا يفعل الاضلال لأن العلم بعصمة جبريل مستفاد من صدق النبي وصدق النبي مقرر على كون القرآن معجزا وكون القرآن معجزا يتفرع على عصمة جبريل فيلزم الدور وهو محال (والجواب) الذين قالوا بأن القرآن أنما كان معجزا للصرفة إنما ذهبوا إلى ذلك المذهب فرارا من هذا السؤال لأن الإعجاز على ذلك القول ليس في الفصاحة بل في سلب تلك العلوم والدواعي من القلوب وذلك مما لا يقدر عليه أحد إلا الله تعالى (القول الثاني) أن هذا الذي أخبركم به محمد من أمر الساعة على ما ذكر في هذه السورة ليس بكهانة ولا ظن ولا افتعال إنما هو قول جبريل إليه وحياء عند الله تعالى واعلم أنه تعالى وصف جبريل ههنا بصفتين ستة (أولها) أنه رسول ولا شك أنه رسول الله إلى الأنبياء فهو رسول وجميع الأنبياء أمته وهو المراد من قوله بئز الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده وقال نزل به الروح الأمين على قلبك (وثانيها) أنه كريم ومن كرمه أنه يعطي أفضل العطايا وهو المعرفة والهداية والارشاد * (وثالثها) قوله (ذي قوة) ثم منهم من حله على الشدة روى أنه عليه الصلاة والسلام قال جبريل ذكر الله قوتك فإذا بلغت قال رفعت قريات قوم لوط الاربع على قوادم جناحي حتى إذا سمع أهل السماء نباح الكلاب وأصوات الدجاج قلبتها وذكر مقاتل أن شيطانا يقال له الأبيض صاحب الانبياء قصد أن يفتن النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه جبريل دفعة رفيقة وقع بها من مكة إلى أقصى الهند ومنهم من حله على القوة في أداء طاعة الله وترك الاخلال بها من أول الخلق إلى آخر زمان التكليف وعلى القوة في معرفة الله وفي مطالعة جلال الله * (ورابعها) قوله تعالى (عند ذي العرش مكين) وهذه العندية ليست عندية المكان مثل قوله ومن عنده لا يستكبرون وليست عندية الجهة بدليل قوله أنا عند المنكسرة قلوبهم بل عندية الاكرام والتشريف والتعظيم وأما مكين فقال الكسائي يقال قدمك فلان عند فلان بضم الكاف مكنيا ومكانة فعلى هذا

تكنس الوحشي إذا دخل كناسه وهو البيت الذي يتخذ من أغصان الشجر وقيل هي جميع الكواكب تخنس بالنيهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل أي تطلس في أماكنها كالوحش في كنسها (والليل إذا صمست) أي أدير ظلامه أو أقبل فانه من الاضداد وكذلك سمع قال الفراء أجمع المفسرون على أن معنى عسس أدير وعليه قول الجراح حتى إذا الصبح لها تنفسا * وانجاب عنها ليلها وعسسا * وقيل هي لغة قریش خاصة وقيل معنى اقبال ظلامه أوفق لقوله تعالى (والصبح إذا تنفس) لأنه أول النهار وقيل ادباره أقرب من تنفس الصبح ومعناه أن الصبح إذا أقبل يقبل بأقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له مجازا فقيل تنفس الصبح (أنه) أي القرآن الكريم الناطق بما ذكر من الدواهي الهائلة (لقول رسول

كريم) هو جبريل عليه السلام قاله من جهة الله عز وجل (ذي قوة) شديدة كقوله تعالى شديد * المكين القوى وقيل المراد القوة في أداء طاعة الله تعالى وترك الاخلال بهما من أول الخلق إلى آخر زمان

الشك (ف) عند ذى العرش مكي (ذ) مكانة رفعة عند الله تعالى عندية اكرام وتشريف لا عندية مكان (مطاع) فيا بين ملائكة المقر بين يصدر عن امره ويرجعون الى رايه (ثم امين) على الوحي وتم طرف لما قبله وقبل لما بعده وقرى ثم تعظيما الوصف الامانة وتفضيلا لها ٤٨٥ على سائر الاوصاف (وما صاحبكم) هو رسول الله صلى الله

عليه وسلم (بمجنون)

كاتبته الكفرة والعرض

لعنوان المصاحبة

للتلويح باحوالهم

بفواصل احواله عليه

الصلاة والسلام خبرا

وعلمهم بزيارته عليه

السلام غائبوه اليه

بالكلية وقد استدلى به

على فضل جبريل عليه

عليهما السلام للتباين

البين بين وصفيهما

وهو ضعيف اذا المقصود

رد قول الكفرة في حقه

عليه الصلاة والسلام

انما يعلم بشر اقزى

على الله كذا أم به حنة

لاتعداد فضائلهما

والموازنة بينهما

(ولقد رآه) أي وبالله

لقد رأى رسول الله

جبريل عليهما الصلاة

والسلام (بالافق المبين)

يطلع الشمس الاعلى

(وما هو) أي رسول الله

صلى الله عليه وسلم (على

الغيب) على ما يخبره

من الوحي اليه وغيره

من الغيوب (بضنين)

أي بخيل لا يخجل بالوحي

ولا يقصر في التبليغ

والاعليم وقرى بضنين

المكين هو ذوالجاء الذي يعطى ما يسئل * (وخامسها) قوله تعالى (مطاع ثم اعلم أن قوله ثم إشارة الى الطرف المذكور أعني عند ذى العرش والمعنى انه عند الله مطاع في ملائكة المقر بين يصدر عن امره ويرجعون الى رايه وقرى ثم تعظيما للامانة وبيان لانها أفضل صفاته المعودة * (وسادسها) قوله (امين) أي هو أمين على وحي الله ورسالاته قد عصمه الله من الخيانة وازال * ثم قال (وما صاحبكم بمجنون) واحتج بهذه الآية من فضل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم فقال انك اذا وازنت بين قوله انه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين وبين قوله وما صاحبكم بمجنون ظهر التفاوت العظيم (ولقد رآه بالا فاق المبين) يعنى حيث تطلع الشمس في قول الجميع وهذا مفسر في سورة النجم (وما هو على الغيب بضنين) أي وما محمد على الغيب بضنين والغيب ههنا القرآن وما فيه من الانبياء والقصص والظنين المتهم يقال ظننت زيدا في معنى اتهمته وليس من الظن الذي يتعدى الى مفعولين والمعنى ما محمد على القرآن بمتهم أي هو ثقة فيما يوثق عن الله ومن قرأ بالاضاد فهو من الخجل يقال ضننت به ضن أي بخلت والمعنى ليس بخيل فيما أنزل الله قال الفراء يأتيه غيب السماء وهو شيء نفيس فلا يضل به عليكم وقال أبو علي الفارسي المعنى أنه يخبر بالغيب فيدينه ولا يكتسه كما يكتسب الكاهن ذلك ويستمتع من اعلامه حتى يأخذ عليه حلوانا واختار أبو عبيدة القراءة الاولى لوجهين (أحدهما) أن الكفار لم يخجلوه وانما اتهموه فنفى التهمة أولى من نفي الخجل (والثاني) قوله على الغيب ولو كان المراد الخجل لقال بالغيب لانه يقال فلان ضنين بكذا وقيل يقال على كذا * ثم قال تعالى (وما هو بقول شيطان رجيم) كان أهل مكة يقولون ان هذا القرآن يجيئ به شيطان فيلقيه على لسانه فنفى الله ذلك فان قيل القول بحصة النبوة موقوف على نفي هذا الاحتمال فكيف يمكن نفي هذا الاحتمال بالدليل السمعي قلنا بينا أن على القول بالصرفة لا توقف صحة النبوة على نفي هذا الاحتمال فلا جرم يمكن نفي هذا الاحتمال بالدلائل السمعية * ثم قال تعالى (فأين تذهبون) وهذا استضلالهم كما يقال تارك الجادة اعتسافا أين تذهب مثلت حالهم بحاله في تركهم الحق وعدولهم عنه الى باطل والمعنى أي طريق تسلكون أي من هذه الطريقة التي قد بينت لكم قال الفراء ب تقول الى أين تذهب وأين تذهب وتقول ذهبت الشام وانطلقت السوق واحتج بالاعتزال بهذه الآية ووجه ظاهر ثم بين أن القرآن ما هو * فقال (ان هو الاذ كر بعلمين) أي هو بيان وهداية للخلق أجدين * ثم قال (من شاء منكم أن يستقيم) وهو بدل من العالمين والتقدير ان هو الاذ كر لمن شاء منكم أن يستقيم وفائدة هذا الابدال ان الذين شاؤا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكرك فكانت لهم عظة بغيرهم والمعنى أن القرآن انما يشفع بمن شاء أن يستقيم ثم بين ان مشيئة الاستقامة موقوفة على مشيئة الله * فقال تعالى (وما نشاؤن الا أن يشاء الله رب العالمين) أي ان يشاء الله تعالى أن

أي بمن من الظنة وهي التهمة (وما هو بقول شيطان رجيم) أي قول بعض المستقرة للسمع وهو نفي لقولهم انه كهانة وسحر (فأين تذهبون) استضلالهم فيما يسلكونه في أمر القرآن وانقاذ لقرئب ما بعده على ما قبلها من ظهور أنه وحي مبين

وليس مما يقولون في شيء كما تقول لمن ترك الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الواضح فإن تذهب (أن هو) ما هو (الاذكر للعالمين) موعظة وتذكير لهم وقوله تعالى (لمن شاء منكم) ٤٨٦ ﴿ بدل من العالمين بإعادة الجار وقوله تعالى

يعطيه تلك المشيئة لان فعل تلك المشيئة صفة محدثة فلا بد في حدوثها من مشيئة أخرى فيظهر من مجموع هذه الآيات ان فعل الاستقامة موقوف على ارادة الاستقامة وهذه الارادة موقوفة الحصول على أن يريد الله أن يعطيه تلك الارادة والموقوف على الموقوف على الشيء موقوف على ذلك الشيء فافعال العباد في طريق ثبوتها وانتفاعها موقوفة على مشيئة الله وهذا هو قول أصحابنا وقول بعض المعتزلة ان هذه الآية مخصوصة بمشيئة القهر والالءاء ضعيف لا يثبت أن المشيئة الاختيارية شيء حادث فلا بد له من محدث فيتوقف حدوثها على أن يشاء محدثها إيجادها وحينئذ يعود الالزام والله أعلم بالصواب

(سورة الانشقاق تسع عشرة آية مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اذا السماء انفطرت واذا الكواكب انتثرت واذا البحار فجرت واذا القبور ربعت علقت نفس ما قدمت وأخرت) اعلم أن المراد أنه اذا وقعت هذه الاشياء التي هي أشراط الساعة فهناك يحصل الحشر والنشر وفي تفسير هذه الآيات مقامات (الاول) في تفسير كل واحد من هذه الاشياء التي هي أشراط الساعة وهي ههنا أربعة اثنان منها تتعلق بالعلويات واثنان آخران تتعلق بالسفليات (الاول) قوله اذا السماء انفطرت أي انشقت وهو كقوله و يوم تشق السماء بالغمام اذا السماء انشقت فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان وفجعت السماء فكانت أبوابا والسماء منفطر به قال الخليل ولم يأت هذا على الفعل بل هو كقولهم مرضع وحائض ولو كان على الفعل لكان متفطرة كما قال اذا السماء انفطرت اما الثاني وهو قوله واذا الكواكب انتثرت فالعنى ظاهر لان عند انقراض تركيب السماء لا بد من انتشار الكواكب على الارض واعلم اننا ذكرنا في بعض السور المقدمة أن الفلاسفة ينكرون امكان الخرق والانشام على الافلاك ودليلنا على امكان ذلك أن الاجسام متماثلة في كونها أجساما فوجب أن يصح على كل واحد منها ما يصح على الآخر انما قلنا انها متماثلة لانه يصح تقسيمها الى السماء وبه الارضية وموردان تقسيم مشترك بين القسمين فالعلويات والسفليات مشتركة في أنها اجسام وانما قلنا انه متى كان كذلك وجب أن يصح على العلويات ما يصح على السفليات لان المتماثلات حكمها واحد ففي يصح حكم على واحد منها وجب أن يصح على الباقى وأما الاثنان السفليات (فأحدهما) قوله واذا البحار فجرت وفيه وجوه (أحدها) أنه يفد بعض البحار في بعض يرتفع الحاجر الذي جعله الله برزخا وحينئذ يصير الكل بحرا واحدا وانما يرتفع ذلك الحاجر لترز الأرض وتصدعها (وثانيها) انه مياه البحار الآن راكدة مجتمعة فإذا فجرت تفرقت وذهب ماؤها (وثالثها) قال الحسن فجرت أي يست واعلم ان على الوجوه الثلاثة فالمراد انه تغير البحار عن صورتها الأصلية وصفتها وهو كما ذكر انه تغير الأرض عن صفتها في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض وتغير الجبال عن صفتها في قوله فقل ينسفها ربي نسفا فيزورها قاعا

(أن يستقيم) مفعول شاء أي لمن شاء منكم الاستقامة تخبرى الحق وملازمة الصواب وايداله من العالمين لانهم المستغفون بالتذكير (وماتساوون) أي

الاستقامة مشيئة مستتبعة لها في وقت من الاوقات (الا أن يشاء الله) أي الوقت أن يشاء الله تعالى تلك المشيئة أي المستتبعة للاستقامة فان مشيئتهم لا تستبعا بحدوث مشيئة الله تعالى (رب العالمين) مالك الخلق ومربيهم أجمعين * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التكرير أعاده الله أن يفضحه حين تنشر صحيفته

* (سورة انفطرت مكية وآياتها تسع عشرة) *

وبسم الله الرحمن الرحيم * (اذا السماء انفطرت) أي انشقت استزول الملائكة كقوله تعالى و يوم تشق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وقوله تعالى وفجعت السماء فكانت

أبوابا والكلام في ارتفاع السماء كما في ارتفاع الشمس (واذا الكواكب انتثرت) * صفصفا * أي تساقطت متفرقة (واذا البحار فجرت) فتح بعضها الى بعض فاختلف

العذب بالاجاج وزال ما بينهما من البرزخ الحماز وصارت البحار مجرا واحدا وروى أن الأرض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية وهي معنى التسيير ﴿ ٤٨٧ ﴾ عند الحسن رضى الله عنه وقيل إن مياه البحار الآن راكدة

بجنته فإذا فجرت

تفرقت وذهبت وقرى

فجرت بالتخفيف مبني

للفعل ومبني للفاعل

أبضا بمعنى بعت من

القبور نظرا الى قوله

تعالى لا يغيث (وإذا

القبور بعثت) أى قلب

تراياها وأخرج موتها

ونظيره بخر لفظا ومعنى

وهما من كان من

البعث والبحث مع راء

ضمت اليهما وقوله

تعالى (علت نفس

ما قدمت وأخرت)

جواب اذالكن لاعلى

أنها نعلت عند البعث

بل عند نشر الصحف

لما عرفت من أن المراد

بها زمان واحد مبدؤه

الشفقة الأولى ومنتهاه

الفصل بين الخلائق

لأزمنة متعددة حسب

تعدد ذكاته إذا ما تكررت

التحويل ما فى خبرها

من الدوام والكلام

فيه كالذى مر تفصيله

فى نظيره ومعنى ما قدم

أخر ما أسلف من عمل

خير أو شر وآخر من

سنة حسنة أو سيئة

يعمل بها بعده قاله ابن

صفصفا (ورابعها) قرأ بعضهم فجرت بالتخفيف وقرأ مجاهد فجرت على البناء للفاعل والتخفيف بمعنى بعت لزوال البرزخ نظرا الى قوله لا يغيث لأن البقي والقبور أخوان (واما الثانى) فتوله وإذا القبور بعثت فاعلم أن بعثا وبخر بمعنى واحد وهما من كان من البعث والبحث مع راء مضموما اليهما والمعنى أثبرت وقلب أسفلها أعلاها وباطنها ظاهرها ثم ههنا وجهان (أحدهما) أن القبور تبعث بأن يخرج ما فيها من الموتى أحياء كما قال تعالى وأخرجت الأرض أنفاسها (والثانى) أنها تبعث لأخراج ما فى بطونها من الذهب والفضة وذلك لأن من اشراط الساعة أن تخرج الأرض أفلاكها من ذهبها وفضتها ثم يكون بعد ذلك خروج الموتى والأول أقرب لأن دلالة القبور على الأول أتم (المقام الثانى) فى فائدة هذا الترتيب اعلم أن المراد من هذه الآيات بيان تخريب العالم وفناء الدنيا وانقطاع التكليف والسماء كالسقف والأرض كالبناء ومن أراد تخريب دار فانه يبدأ أولا بتخريب السقف وذلك هو قوله إذا السماء انفطرت ثم يلزم من تخريب السماء انتشار الكواكب وذلك هو قوله وإذا الكواكب انتشرت ثم انه تعالى بعد تخريب السماء والكواكب يتخرب كل ما على وجه الأرض وهو قوله وإذا البحار فجرت ثم انه تعالى يتخرب آخر الأمر الأرض التى هى البناء وذلك هو قوله وإذا القبور بعثت فانه إشارة الى قلب الأرض ظهر البطن و بطنا لظهور (المقام الثالث) فى تفسير قوله علما نفس ما قدمت وأخرت وفيه احتمالان (الأول) أن المراد بهذه الاء و ذكر يوم القيامة ثم فيه وجوه (أحدها) وهو الأصح أن المقصود منه الزجر عن المعصية والترغيب فى الطاعة أى يعلم كل أحد فى هذا اليوم ما قدم فلم يقصر فيه وما أخر فقصه فيدل على قوله ما قدمت يقضى فعلا وما أخرت يقضى تركا فهذا الكلام يقضى فعلا وتركه تقصيرا وتوفيرا فان كان قدم الكبار وأخر العمل الصالح فإواه النار وإن كان قدم العمل الصالح وأخر الكبار فإواه الجنة (وثانيها) ما قدمت من عمل أدخله فى الوجود وما أخرت من سنة يستبها من بعده من خبرا وشر (وثالثها) قال الضحاك ما قدمت من الفرائض وما أخرت أى ما صنعت (ورابعها) قال أبو مسلم ما قدمت من الأعمال فى أول عمرها وما أخرت فى آخر عمرها فان قيل وفى أى موقف من مواقف القيامة يحصل هذا العلم قلنا ما العالم الاجالى فيحصل فى أول زمان الحشر لأن المطيع يرى آثار السعادة والعاصى يرى آثار الشقاوة فى أول الامر واما العالم التفصيلى فاما يحصل عند قراءة الكتب والمحاسبة (الاحتمال الثانى) أن يكون المراد قبل قيام القيامة بل عند ظهور اشراط الساعة وانقطاع التكليف وحين لا ينفع العمل بعد ذلك كما قال لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها شيئا فيكون ما عمله الانسان الى تلك الغاية هو أول أعماله وآخرها لانه لا عمل له بعد ذلك وهذا القول ذكره القفال * قوله تعالى (يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك فى أى صورة ما شاء ركبك) اعلم انه سبحانه لما أخبر فى الآية الاولى عن

نباس وابن مسعود وعن ابن عباس أيضا ما قدم من معصية وآخر من طاعة وهو قول قتادة وقيل ما قدم من أماله

كسبه وآخر لورثته وقيل ما قدم من فرض وآخر من فرض وقيل

أول علمه وآخره ومعنى ما علمها بما علمها التفضيلي حسبما ذكر فيما مر مرارا (يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم) أي أي شيء خدعك وجراك على عصيانك وقد علمت ما بين يديك ﴿ ٤٨٨ ﴾ من الدواهي التامة والراقيل الطامة

وما سيكون حينئذ من مشاهدة أعمالك كلها والتعريض لعنوان كرمه تعالى للآذان بأنه ليس مما يصلح أن يكون مدار الاعتقارة حسبانيه به الشيطان ونقول له أفضل ما شئت فإن ربك كريم قد تفضل عليك في الدنيا وسيفعل مثله في الآخرة فانه قياس عقيم وتمنية باطلة بل هو مما يوجب المبالة في الأفعال على الإيمان والطاعة والاجتناب عن الكفر والعصيان كأنه قيل ما حلك على عصيان ربك الموصوف بالصفات الزاجرة عنه الداعية الى خلافه وقوله تعالى (الذي خلقك فسواك فعدلك) صفة ثانية مفرقة للربوبية مبنية للكرم منبهة على أن من قدر على ذلك بنا قدر عليه اعادة والتسوية جعل الاعضاء سليمة سوية معدة لنافعها وعدلها عدل بعضها بعض بحيث اعتدلت ولم

وقوع الحشر والنشر ذكر في هذه الآية ما يدل عقلا على امكانه أو على وقوعه وذلك من وجهين (الاول) ان الاله الكريم الذي لا يجوز من كرمه أو يقطع موافق نعمه عن المذنبين كيف يجوز في كرمه أن لا ينقم للظالم من الظالم (الثاني) ان القادر الذي خلق هذه البنية الانسانية ثم سواها وعدلها ما أن يقال انه خلقها للحكمة أو للحكمة فان خلقها للحكمة كان ذلك عبثا وهو غير جائز على الحكيم وان خلقها للحكمة فذلك الحكمة اما أن تكون عائدة الى الله تعالى أو الى العبد والاول باطل لانه سبحانه متعال عن الاستكمال والانتفاع فتعين الثاني وهو انه خلق الخلق للحكمة عائدة الى العبد وتلك الحكمة اما أن تظهر في الدنيا أو في دار سوى الدنيا والاول باطل لان الدنيا دار بلاء وامتحان لادار الانتفاع والجزاء ولما بطل كل ذلك ثبت انه لا يبعد هذه الدار من دار أخرى فتثبت ان الاعتراف بوجود الاله الكريم الذي يقدر على الخلق والتسوية والتعديل يوجب على العاقل أن يقطع بأنه سبحانه يبعث الاموات ويحشرهم وذلك يمنعهم من الاعتراف بعدم الحشر والنشر وهذا الاستدلال هو الذي ذكره بعينه في سورة التين حيث قال لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم إلى أن قال فما يكذبك بعد بالدين وهذه الحاجة تصلح مع العرب الذين كانوا مقربين بالصانع وينكرون الاعادة وتصلح أيضا مع من ينفي الابتداع والاعادة مع الان الخلق المعدل يدل على الصانع وبواسطته يدل على صحة القول بالحشر والنشر فان قيل بناء هذا الاستدلال على انه تعالى حكيم ولذلك قال في سورة التين بعد هذا الاستدلال أليس الله بأحكم الحاكمين فكان يجب أن يقول في هذه السورة ما غرك بربك الحكيم (الجواب) ان الكريم يجب أن يكون حكيما لان ائصال النعمة الى الغير لولم يكن مبنيا على داعية الحكمة لكان ذلك تذكيرا لاكرما أما اذا كان مبنيا على داعية الحكمة فيجوز أن يسمى كراما اذا ثبت هذا فقول كونه كريما يدل على وقوع الحشر من وجهين كما قررناه أما كونه حكيما فانه يدل على وقوع الحشر من هذا الوجه الثاني فكان ذكر الكريم ههنا أولى من ذكر الحكيم هذا هو تمام الكلام في كيفية النظم ولزجتم الى التفسير أما قوله يا أيها الانسان فقيه قولان (أحدهما) انه الكافر لقوله من بعد ذلك كلا بل تكذبون بالدين وقال عطاء عن ابن عباس نزلت في الوليد بن المغيرة وقال الكلبي ومقاتل نزلت في ابن الاسد بن كلفة بن أسيد وذلك انه ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله تعالى وأُزيل هذه الآية (والقول الثاني) انه يتناول جميع العصاة وهو الأقرب لان خصوص السب لا يقدح في عموم اللفظ أما قوله ما غرك بربك الكريم فالمراد ما الذي خدعك وسدول لك الباطل حتى تركت الواجبات وأثبتت بالحرمان والمعنى اما الذي أمنك من عقابه يقال غره بقلان اذا منه المحذور من جهته مع انه غير مأمون وهو كقوله لا يغرنكم بالله الغرور هذا اذا حلتا قوله يا أيها الانسان على جميع العصاة وأما اذا حلتا على الكافر فالعنى ما الذي دعاك الى الكفر والجحد بالرسول

تفاوت أو صر فها عن خلقه غير ملائمة أو قرى فعدلك بالنشيد أي صيرك معدلا متناسبا لخلق ﴿ وانكار ﴾ من غير تفاوت فيه (في أي صورة ماشاء ربك) أي ركبك في أي صورة

وانكار الحشر والنشر وههنا سوالات (الاول) ان يكونه كريما يقتضى أن يغتر
الانسان بكرمه بدليل المعقول والمنقول أما المعقول فهو ان الجود افادة ما ينبغي للعوض
فلا كان الحق تعالى جوادا مطلقا لم يكن مستعصيا ومتى كان كذلك استوى عنده
طاعة المطيعين وعصيان المذنبين وهذا يوجب الاعتزاز لانه من البعيد أن يقدم الغنى على
ايلام الضعيف من غير فائدة أصلا وأما المنقول فاروى عن علي عليه السلام انه دعا
غلامه مرات فلم يجبه فنظر فاذا هو بالباب فقال له لم لم تجبني فقال لشيئ يحلك وامني من
عقوبتك فاستحسن جوابه وأعتقه وقالوا أيضا من كرم الرجل سوء أدب غلامه ولما
ثبت ان كرمه يقتضى الاعتزاز به فكيف جعله ههنا مانعا من الاعتزاز به (والجواب)
من وجوه (أحدها) ان معنى الآية انك لما كنت ترى حلم الله على خلقه ظننت أن ذلك
لانه حساب ولادار الاهذه الدار فما الذى دعاك الى هذا الاعتزاز وجرك على
انكار الحشر والنشر فان ربك كريم فهو وكرمه لا يعاجل بالعقوبة بسطافي مدة التوبة
وتأخيرا الجزاء الى أن يجمع الناس في الدار التي جعلها لهم الجزاء فالخاصل أن ترك
المعاصية بالعتوبة لاجل الكرم وذلك لا يقتضى الاعتزاز بأنه لادار بعد هذه الدار
(وثانيها) ان كرمه للمبلغ الى حيث لا يمنع من العاصي موأد لطفه فبأن ينقم للمظلوم
من الظالم كان أولى فاذاً كونه كريما يقتضى الخوف الشديد من هذا الاعتبار وترك
الجرأة والاعتزاز (وثالثها) ان كثرة الكرم توجب الجد والاجتهاد في الخدمة والاستحياء
من الاعتزاز والتسواني (ورابعها) قال بعض الناس انما قال ربك الكريم ليكون
ذلك جوابا عن ذلك السؤال حتى يقول غرتي كرمك ولو لا كرمك لما فعلت لك رأيت
فسترت وفدرت فأهملت وهذا الجواب انما يوضح اذا كان المراد من قوله يا أيها الانسان
ليس الكافر (السؤال الثاني) ما الذى ذكره المفسرون في سبب هذا الاعتزاز قلنا
وجوه (أحدها) قال قتادة سبب غرور ابن آدم تسويل الشيطان له (وثانيها) قال
الحسن غره حقه وجهله (وثالثها) قال مقاتل غره عقوبة الله عنه حين لم يعاقبه في أول أمره
وقيل للفضيل بن عياض اذا أقامك الله بالقيامه وقال لك ما غرتك ربك الكريم ماذا
تقول قال أقول غرتني ستورك المرخاة (السؤال الثالث) ما معنى قراءة سعيد بن جبير
ما أغرك قلنا هو اماعلى التعجب و اماعلى الاستفهام من قولك غر الرجل فهو غار اذا غفل
ومن قولك يتهم العدو وهم غارون وأغره غيره جعله غارا أما قوله تعالى الذى خلقك
فاعلم انه تعالى لما وصف نفسه بالكرم ذكر هذه الامور الثلاثة كالدلالة على تحقق ذلك
الكرم (أولها) الخلق وهو قوله الذى خلقك ولا شك انه كرم وجود لان الوجود خير من
العدم والحياة خير من الموت وهو الذى قال كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم
(وثانيها) قوله فسوالئى جعلك سوايا سلم الاعضاء تسمع وتبصر نظيره قوله أكرمت
بالذى خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا قال ذو النون سواك أى سخر لك

شاه من الصور المختلفة
وما عزيمة وشاء صفة
لصورة أى ربك في أى
صورة شاءها واخترها
لك من الصور العجيبة
الحسنة كقوله تعالى
لقد خلقنا الانسان
في أحسن تقويم وانما
لن يعطى الجملة على ما قبلها
لانها بيان لذلك (كلا)
ردع عن الاعتزاز بكرم الله
تعالى وجعله ذريعة
الى الكفر والمعاصي
مع كونه موجبا للشكر
والطاعة وقوله تعالى
(بل تكذبون بالدين)
اضراب عن جملة مقدرة
ينساق اليها الكلام
كانه قبل بعد الردع
بطريق الاعتراض
وانتم لا تردعون عن ذلك
بل تحبسون على أعظم
من ذلك حيث تكذبون

المكونات أجزم وما جعلك مسخر الشيء منها ثم أنطق لسانك بالذكر وقلبك بالعقل وروحك
 بالمعرفة وسرك بالإيمان وشرفك بالامر والنهي وفضلك على كثير من خلق تفضيلا
 (وثالثها) قوله فعدلك وفيه بحثان (البحث الاول) قال مقاتل يريد عدل خلقك في العينين
 والاذنين واليدين والرجلين فلم يجعل احدى اليدين أطول ولا احدى العينين أوسع وهو
 كقوله بلى قادرين على أن نسوي بنانه وتقريره ما عرف في علم التشريح انه سبحانه ركب
 جانبي هذه الجثة على التساوي حتى انه لا تفاوت بين نصفيه لافي العظام ولا في أشكالها
 ولا في ثقبها ولا في الاوردة والشرايين والاعصاب النافذة فيها والخارجة منها واستقصاء
 القول فيه لا يليق بهذا العلم وقال عطاء عن ابن عباس جعلك قائما معتدلا حسن الصورة
 لا كالبهيمة التخنية وقال أبو علي الفارسي عدل خلقك فأخرجك في أحسن التقويم
 وبسبب ذلك الاعتدال جعلك مستعدا لقبول العقل والقدرة والفكر وصيرك بسبب
 ذلك مستويا على جميع الحيوان والنبات وواصل بالكمال الى عالم يصل اليه شيء من
 أجسام هذا العالم (البحث الثاني) قرأ الكوفيون فعدلك بالتخفيف وفيه وجوه
 (أحدها) قال أبو علي الفارسي أن يكون المعنى عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت
 (والثاني) قال الفراء فعدلك أي فصرفتك الى أي صورة شاء ثم قال والتشديد أحسن
 الوجهين لانك تقول عدلتك الى كذا كما تقول صرفتك الى كذا ولا يحسن عدلتك فيه
 ولا صرفتك فيه في القراءة الاولى جعل في من قوله في أي صورة صلبة للتركيب وهو حسن
 وفي القراءة الثانية جعله صلبة لقوله فعدلك وهو ضعيف واعلم ان اعتراض الفراء انما
 يتوجه على هذا الوجه الثاني فأما على الوجه الاول الذي ذكره أبو علي الفارسي فغير
 متوجه (والثالث) نقل الفراء عن بعضهم انهما الفتان بمعنى واحد ما قوله في أي صورة
 ماشاء ركبك ففيه مباحث (الاول) ما هل هي مزبدة أم لا فيه قولان (الاول) انها ليست
 مزبدة بل هي في معنى الشرط والجزاء فيكون المعنى في أي صورة ماشاء أن يركبك فيها
 ركبك وبنيته على هذا الوجه قال أبو صالح ومقاتل المعنى ان شاء ركبك في غير صورة
 الانسان من صورة كلب أو صورة حمار أو خنزير أو قرد (والقول الثاني) انها صلبة
 مؤكدة والمعنى في أي صورة تقتضيها مشيئته وحكمته من الصور المختلفة فانه سبحانه
 يركبك على مثلهما وعلى هذا القول تحتل الآية وجوها (أحدها) ان المراد من
 الصور المختلفة شبه الاب والام أو أقارب الاب أو أقارب الام ويكون المعنى انه سبحانه
 يركبك على مثل صور هؤلاء ويدل على صحة هذا ما رواه  في السلام قال في هذه
 الآية اذا استقرت النطفة في الرحم أحضرها الله كل نسب بينهما وبين آدم (والثاني)
 وهو الذي ذكره الفراء والزجاج ان المراد من الصور المختلفة الاختلاف بحسب الطول
 والقصر والحسن والقبح والذكورة والانوثة ودلالة هذه الحائفة على الصانم القادر
 في غاية الظهور لان النطفة جسم متشابه الاجزاء وتأثير طبع الابوين فيه على السوية

بالجزاء والبعث رأسا
 أو بدين الاسلام الذي هما
 من جملة أحكامه
 فلا تصدقون سواء
 ولا جوابا ولا ثوابا ولا عقابا
 وقيل كأنه قيل انكم
 لا تستقيمون على ما توجب
 نعمي وارشادي انكم
 بل تكذبون الخ وقال
 الفراء ليس الامر
 كما تقولون من أنه لا يثبت
 ولا نشور ثم قيل انتم
 لا تبينون بهذا البيان
 بل تكذبون يوم الدين
 وقوله تعالى (وان عليكم
 لحافظين) حال من فاعل
 تكذبون مفيدة لبطلان
 تكذب بهم وتحقق
 ما يكذبون به أي تكذبون
 بالجزاء والحال أن عليكم
 من قبلنا لحافظين لاعمالكم
 (كراما) لدينا

فالفاعل المؤثر بالطبيعة في القابل المتشابه لا يفعل الا فعلا واحدا فلما اختلفت الآثار
والصفات دل ذلك الاختلاف على ان المدير هو التدار المختار قال القفال اختلاف
الخلق والالوان كاختلاف الأحوال في الغنى والفقر والصحة والسقم فكما أن تقطع انه
سبحانه انما يميز البعض عن البعض في الغنى والفقر وطول العمر وقصره بحكمة بالغة
لا يحيط بكنهها الا هو فكذلك نعلم انه انما جعل البعض مخالفا للبعض في الخلق والالوان
بحكمة بالغة وذلك لان بسبب هذا الاختلاف يتغير المحسن عن المسيء والقريب عن
الاجنبي ثم قال ونحن نشهد شهادة لاشك فيها انه سبحانه لم يفرق بين المناظر والهيئات
الالما علم من صلاح عباده فيه وان كنا جاهلين بعين الصلاح (القول الثالث) قال
الواسطي المراد صورة المطيعين والعصاة فليس من ركبته على صورة الولاية كن ركبته
على صورة العداوة قال آخرون انه اشارة الى صفاء الارواح وظلمتها وقال الحسن منهم
من صورته ليستخلصه لنفسه ومنهم من صورته ليسلغله بغيره مثال الاول انه خلق آدم ليخلصه
بالطاف به واعلاء قدره وأظهر روحه من بين جماله وجلاله وتوجه بتاج الكرامة
وزينه برداء الجلال والهيبة * قوله تعالى (كلابل تكذبون بالدين) اعلم انه سبحانه لما بين
بالدلائل العقلية صحة القول بالبعث والشور على الجملة فرع عليه اشرح تفاصيل
الأحوال المتعلقة بذلك وهي أنواع (النوع الاول) انه سبحانه زجرهم عن ذلك الاغتار
بقوله كلاو بل حرق وضعف في اللغة لشي قد تقدم وتحقق غيره فلا جرم ذكروا في تفسير
كلاو جوها (الاول) قال القساضي معناه انكم لا تستقيمون على توجيهه نعمى عليكم
وارشادى لكم بل تكذبون يوم الدين (الثانى) كلاى ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله
ثم كانه قال وانكم لا ترتدعون عن ذلك بل تكذبون بالدين أصلا (الثالث) قال
القفال كلاى ليس الامر كما تقولون من انه لا بعث ولا شور لان ذلك يوجب ان الله
تعالى خلق الخلق عبثا وسدى وحاشاه من ذلك ثم كانه قال وانكم لا تنتفعون بهذا
البيان بل تكذبون وفي قوله تكذبون بالدين وجهان (الاول) أن يكون المراد من الدين
الاسلام والمعنى انكم تكذبون بالجزاء على الدين والاسلام (والثانى) أن يكون
المراد من الدين الحساب والمعنى انكم تكذبون يوم الحساب * (النوع الثانى) قوله
تعالى (وان عليكم لحافطين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) والمعنى التعجب من حالهم
كانه سبحانه قال انكم تكذبون يوم الدين وهو يوم الحساب والجزاء وملائكة
الله موكلون بكم يكتبون أعمالكم حتى تحاسبوا بها يوم القيامة ونظيره قوله تعالى عن
اليمن وعن الشمال قديما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد وقوله تعالى وهو اقاهر فوق
عباده ويرسل عليكم حفظة ثم ههنا مباحث (الاول) من الناس من طعن في حضور
الكرام الكاتبين من وجوه (أحدها) انه هؤلاء الملائكة اما أن يكونوا امر كيين من
الاجسام اللطيفة كالهواء والتسيم والنار أو من الاجسام الغليظة فان كان الاول لزم

(كاتبين) لها يعلمون
ما تفعلون من الافعال
قليل وكثيرا ويضبطونه
نقيرا وقطميرا الجازوا
بذلك وفي تعظيم الكاتبين
بالثناء عليهم تعظيم لامر
الجزاء وأنه عند الله عز
وجل من جلائل الأمور
حيث يستعمل فيه هؤلاء
الكرام وقوله تعالى (ان
الابرار لاني نعيم وان الفجار
لاني عذاب) استئناف
مسوق لبيان نتيجة
الحفظ والكتاب من
الثواب والعقاب وفي
تكبير النعيم والجحيم
من التخييم واتهويل
ملا يخفى وقوله تعالى
(يصلونها) اماسة
لجحيم أو استئناف مبنى
على سؤال

أن تنقضى بليتهم بأذى سبب من هبوب الرياح الشديدة وأمر أرايد والكه والوسط
 في الهواء وإن كان الثاني وجب أن تراهم أذلو جاز أن يكونوا حاضرين ولا تراهم لجاز أن
 يكون بعضهم شوش وأقار وفيلات وبوقات ونحن لا تراها ولا نسمعها وذلك دخول
 في التجاهل وكذا القول في انكار صحائفهم وذواتهم وفلهم (وثانيها) أن هذا
 الاستكتاب إن كان حاييا عن الفوائد فهو عبث وذلك غير جائز على الله تعالى وإن كان
 فيه فائدة فتلك الفائدة إما أن تكون عائدة إلى الله تعالى أو إلى العبد والاول محال لانه
 متعال عن النفع والنفس وبهذا يظهر بطلان قول من يقول انه تعالى إنما استكتبها
 خوفا من النسيان والغلط والثاني أيضا محال لأن أقصى ما في السبب أن يقال فائدة هذا
 الاستكتاب أن يكونوا شهداء على الناس وحجة عليهم يوم القيامة الآن هذه الفائدة
 ضعيفة لأن الإنسان الذي علم أن الله تعالى لا يجوز ولا يظلم لا يحتاج في حقه إلى إثبات
 هذه الحجة والذي لا يعلم ذلك لا ينتفع بهذه الحجة لاحتمال انه تعالى أمرهم بأن يكن
 تلك الأشياء عليه ظلم (وثالثها) أن أفعال القلوب غير مرتبة ولا محسوسة فتك
 هي من باب المغيبات والغيب لا يعلمه إلا الله تعالى على ما قل وعنده مفاتيح الغيب
 لا يعلمها إلا هو وإذا لم تكن هذه الأفعال معلومة للملائكة استحال أن يكتبوها (والجواب)
 أن البنية ليست شرطا للعبادة عندها (والثاني) أن عند سلامة الحاسة وحضور المرتي
 وحصول سائر الشرائط لا يجب الإدراك فعلى الأصل الاول يجوز أن تكون الملائكة
 أجراما طيفة تتفرق وتتفرق ولكن تبقى حياتهم مع ذلك وعلى الأصل الثاني يجوز
 أن يكونوا أجساما كصفة لكن لا تراها (والجواب) عن الثاني أن الله تعالى إنما أجرى
 أموره مع عباده على ما يتعاملون به فيما بينهم لأن ذلك أبلغ في تفرق بالعباد عما كان
 الأبلغ عندهم في المحاسبة أخرج كتاب بشهود خطوطا بثل هذا فيما يحاسبون به يوم
 القيامة فيخرج لهم كتب مشورة ويحضر هناك الملائكة يشهدون عليهم كما يشهد
 عدول السلطان على من يعصيه ويخالف أمره فيقولون له أعطاك الملك كذا وكذا
 وقيل لك كذا وكذا قد خالفته وفعلت كذا وكذا فكذلك الله أعلم بحقيقة ذلك
 (والجواب) عن الثالث أن غاية ما في الباب تخصيص هذا العموم بأفعال الجوارح
 وذلك غير متمم (البحث الثاني) أن قوله تعالى وإن عليكم لحافظين وإن كان خطاب
 مشافهة إلا أن الامة مجمعة على أن هذا الحكم عام في حق كل المكلفين ثم ههنا احتمالا أن
 (أحدهما) أن يكون هناك جرم من الحفاظين وذلك الجمع يكونون حافظين للجمع بنى آدم
 من غير أن يخص واحد من الملائكة بواحد من بنى آدم (وثانيها) أن يكون الموكل بكل
 واحد منهم غير الموكل بالآخر ثم يحتمل أن يكون الموكل بكل واحد من بنى آدم واحدا من

نشأ من هو يابها كأنه
 قيل ما حالهم فيها قبل
 بقا سون حرها
 (يوم الدين) يوم الجزاء
 الذي كانوا يكذبون به
 (وما هم عنها بأعين)
 طرفه عين فإن المراد
 دوام نفي الغيبة لأن في دوام
 الغيبة لما مر من أن
 الجملة الاسمية المنفية قد
 يراد بها استمرار النفي
 لأن في الاستمرار باعتبار
 ما تنفيده من الدوام
 والنسب بعد النفي لا قبله
 وقبل معناه وما كانوا غائبين
 عنها قبل ذلك بالكلية
 بل كانوا يجدون سمومها
 في قبورهم حسب قال
 النبي عليه الصلاة
 والسلام القبر ووضعة
 من رياض الجنة أو حفرة
 من حفر التيران وقوله
 تعالى (وما أدراك ما يوم
 الدين) ثم ما أدراك ما يوم
 الدين) نفخ نسا ن يوم
 الدين الذي

الملائكة لانه تعالى قابل الجمع بالجمع وذلك يقتضى مقابلة الفرد بالفرد و يحتمل أن يكون
 الموكل بكل واحد منهم جمعاً من الملائكة كاقبل الشان بالمثل واثان بالنهار أو كاقبل انهم
 خمسة (البحث الثالث) انه تعالى وصف هؤلاء الملائكة بصفات (أولها) كونهم حافظين
 (وثانيها) كونهم كراماً (وثالثها) كونهم كاتبين (ورابعها) كونهم يعلمون ما تفعلون
 وفيدو جهن (أحدهما) انهم يعلمون تلك الافعال حتى يمكنهم أن يكتبوها وهذا تنبيه
 على ان الانسان لا يجوز له الشهادة الابداعية (والثاني) انهم يكتبونها حتى يكونوا
 طالين بها عند أداء الشهادة واعلم ان وصف الله اياهم بهذه الصفات الخمسة يدل على انه
 تعالى أنفى عليهم وعظم شأنهم وفي تعظيمهم لأمور الجزاء وانه عند الله تعالى من
 جلائل الامور ولو لذلك لما وُكِّل بضبط ما يحاسب عليه هؤلاء الأعضاء الاكابر قال أبو
 عثمان من لم ينجره من المعاصي مراقبه الله اياه كيف يرده عنها كتابة الكرام الكاتبين
 * (النوع الثالث) من تقاريع مسئلة الحشر قوله تعالى (ان الابرار اني نعيم وان الفجار
 اني جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين) اعلم ان الله تعالى لما وصف الكرام
 الكاتبين لأعمال العباد ذكر أحوال العالمين فقال ان الابرار اني نعيم وهو نعيم الجنة
 وان الفجار اني جحيم وهو النار وفيدو مسئلتان (المسئلة الاولى) ان القاطعين بوعيد أصحاب
 الكبائر تمسكوا بهذه الآية فقالوا صاحب الكبيرة فاجر والفجار كلهم في الجحيم لان لفظ
 الجحيم اذا دخل عليه الف واللام أفاد الاستغراق والكلام في هذه المسئلة قد استنبهنا
 في سورة البقرة وههنا نكت زائدة لابد من ذكرها قالت الوعيدية حصلت في هذه الآية
 وجوه دالة على دوام الوعيد (أحدها) قوله تعالى يصلونها يوم الدين ويوم الدين يوم
 الجزاء ولا وقت الاو يدخل فيه كما تقول يوم الدين ويوم الآخرة (الثاني) قال الجبائي
 لو خصصنا قوله وان الفجار اني جحيم لكان بعض الفجار يصبرون الى الجنة ولو صاروا
 اليها لكانوا من الابرار وهذا يقتضى أن لا يتميز الفجار عن الابرار وذلك باطل لان الله
 تعالى ميز بين الامرئين فاذا يجب أن لا يدخل الفجار الجنة كما لا يدخل الابرار النار
 (والثالث) انه تعالى قال وما هم عنها بغائبين وهو كقوله وما هم بخارجين منها واذالم يكن
 هناك موت ولا غيبة فليس بعدهما الا الخلود في النار أبداً لا بد من ذلك اسم الفاساجر
 يتناول الكافر والمسلم صاحب الكبيرة ثبت بقاء أصحاب الكبائر أبداً في النار وثبت
 ان الشفاعة للطبعين لالاهل الكبائر (والجواب) عندنا بيننا ان دلالة ألفاظ العموم
 على الاستغراق دلالة ظنية ضعيفة والمسئلة قطعية والتمسك بالدليل الظني في المطلوب
 القطعي عبر جائز بل ههنا ما يدل على قوائنا لان استعمال الجمع المعرف بالالف واللام في
 المعهود السابق شائع في اللغة فيحتمل أن يكون اللفظ ههنا عائداً الى الكافرين الذين
 تقدم ذكرهم من المكذبين يوم الدين والكلام في ذلك قد تقدم على سبيل الاستقصاء
 سلنا ان العموم يفيد القطع لكن لا نسلم ان صاحب الكبيرة فاجر والدليل عليه قوله تعالى

يكذبون به اثر تعظيم
 وتحويل لاسره بعد
 تحويل يبين أنه خارج
 عن دائرة دراية الخلق
 على أى صورة تصوره
 فهو فوقها وكيفما
 تخيلوه فهو أطم من ذلك
 وأعظم أى وأى شئ
 جعلك دار يا مومنين الدين
 على أن ما الاستغفارية
 خبر يوم الدين لا بالعكس
 كما هو رأى سيويه لأمير
 من أن مدار الافادة هو
 الخبر لا المبتدأ ولا ريب
 في أن مناط افادة الهول
 والغفلة هنا هو مالا
 يوم الدين أى أى شئ
 عجب هو في الهول
 والفضاعة لأمير غير مرة
 أن كلمة ما قد يطلب بها
 الوصف وان كانت
 موضوعة لطلب الحقيقة
 وشرح الاسم

في حق الكفار أولئك هم الكفرة الفجرة فلا تخلو اما أن يكون المراد أولئك هم الكفرة الذين يكونون من جنس الفجرة أو المراد أولئك هم الكفرة وهم الفجرة والاول باطل لان كل كافر فهو فاجر بالاجماع فتقيد الكافر بالكافر الذي يكون من جنس الفجرة عبث واذا بطل هذا القسم بقى الثاني وذلك يفيد الحصر واذا دللت هذه الآية على ان الكفار هم الفجرة لا غيرهم ثبت ان صاحب الكبيرة ليس بفاجر على الاطلاق سلنا ان الفجار يدخل تحته الكافر والمسلم لكن قوله وما هم عنها بغائبين معناه ان مجموع الفجار لا يكون غائبين ونحن نقول بوجوبه فان أحد نوعي الفجار وهم الكفار لا يغيبون واذا كان كذلك ثبت ان صدق قولنا ان الفجار باسرههم لا يغيبون يعني فيه أن لا يغيب الكفار فلا حاجة في صدقه الى أن لا يغيب المسلمون سلنا ذلك لكن قوله وما هم عنها بغائبين يقتضي كونهم في الحال في الجحيم وذلك كذب فلا بد من صرفه عن الظاهر فهم يحملونه على انهم بعد الدخول في الجحيم يصدق عليهم قوله وما هم عنها بغائبين ونحن نحمل ذلك على انهم في الحال ايسوا غائبين عن استحقاق الكون في الجحيم الا أن ثبوت الاستحقاق لا ينفي العفو سلنا ذلك لكنه معارض بالدلائل الدالة على العفو وعلى ثبوت الشفاعة لاهل الكبرائر والترجيح لهذا الجانب لان دليلهم لا بد وأن يتناول جميع الفجار في جميع الاوقات والى يحصل مقصودهم ودليلا يعني في صحته تناوله لبعض الفجار في بعض الاوقات فدليلهم لا بد وأن يكون عاما ودليلا لا بد وأن يكون خاصا والخاص مقدم على العام والله أعلم (المسئلة الثانية) فيه تهديد عظيم للعصاة حكى ان سليمان بن عبد الملك مر بالدينية وهو يريد مكة فقال لاني حازم كيف القدوم على الله غذا قال أما المحسن فكا لغائب يقدم من سفره على أهله وأما المسيء فكا لا بق يقدم على مولاة فقال فيبي ثم قال ليت شعري ما لنا عند الله فقال أبو حازم أعرض عماك على كتاب الله قال في أي مكان من كتاب الله قال ان الاربار في نعيم وان الفجار في الجحيم وقال جعفر الصادق عليه السلام النعيم المعرفه والمشاهدة والجحيم ظلمات الشهوات وقال بعضهم النعيم القناعة والجحيم الطمع وقبل النعيم التوصل والجحيم الحرص وقبل النعيم الاشتغال بالله والجحيم الاشتغال بغير الله تعالى * (النوع الرابع) من تفاريع الحشر تعظيم يوم القيامة وهو قوله تعالى (وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في الخطاب في قوله وما أدراك فقال بعضهم هو خطاب للكافر على وجه زجره وقال الاكثر انه خطاب للرسول وانما خاطبه بذلك لانه ما كان عالما بذلك قبل الوحي (المسئلة الثانية) الجمهور على ان التكرير في قوله وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين لتعظيم ذلك اليوم وقال الجبائي بل هو لغائدة مجددة اذا المراد بالاول اهل النار والمراد بالثاني اهل الجنة كأنه قال وما أدراك ما يعامل به الفجار في يوم الدين

يقال ما زيد فيقال في الجواب كاتب أو طبيب وفي اظهار يوم الدين في موقع الاضمار تأكيد لهوله وفخامته وقوله تعالى (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله) بيان جهالي لثان يوم الدين اثر ابهامه وبيان خروجه عن علوم الخلق بطريق انجاز الوعد فان انفي ادراهم مشعر بالوعد الكريم بالادراك قال ابن عباس رضي الله عنهما كل ما في القرآن من قوله تعالى ما أدراك فقد أدراك وكل ما فيه من قوله وما يدريك فقد طوى عنه و يوم مرفوع على أنه خبر مبتدا محذوف وحر كنه الفتح لاضافته الى غير ممكن كأنه

ثم ما أدراك ما يعامل به الأبرار وكرز يوم الدين تعظيما لما يفعله تعالى من الأمرين بهذين
الفرقتين (المسئلة الثالثة) في يوم لامتلاك قراءة ان الرفع والنصب أما الرفع ففقيه وجهان
(أحدهما) على البديل من يوم الدين (والثاني) أن يكون باضممار هو فيكون المعنى هو
يوم لامتلاك وأما النصب ففقيه وجوه (أحدها) باضممار يدا نون لان الدين يدل عليه
(وثانيها) باضممار اذ كروا (وثالثها) ما ذكره الزجاج يجوز أن يكون في موضع رفع لأنه
يبنى على الفتح لاضافته الى قوله لامتلاك وما أضيف الى غير المتمكن قديني على الفتح وان كان
في موضع رفع أوجز كإفعل

لم يمنع الشرب منهم غير أن نطقت * حمامة في غصون ذات أو قال
فبنى غير على الفتح لما أضيف الى قوله ان نطقت قال الواحدى والذي ذكره الزجاج من
البناء على الفتح إنما يجوز عند الخليل وسيبويه اذا كانت الاضافة الى الفعل الماضي
نحو قولك على حين عاتبت أمامع الفعل المستقبل فلا يجوز البناء عندهم ويجوز ذلك في
قول الكوفيين وقد ذكرنا هذه المسئلة عند قوله هذا يوم يرفع الصادقين صدقهم (ورابعها)
ما ذكره أبو علي وهو ان اليوم لما جرى في أكثر الأمر ظرف فارتك على حالة الاكثرية والدليل
عليه اجماع القراء والعرب في قولهم منهم الصالحون ومنهم دون ذلك ولا يرفع ذلك أحد
ومما يقوى النصب قوله وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس وقوله يسألون أيا نون
الدين يومهم على النار يفتنون فالنصب في يوم لامتلاك مثل هذا (المسئلة الرابعة) تمسكوا
في نفي الشفاعة للعصاة بقوله يوم لامتلاك نفس نفس شيئا وهو كقوله تعالى واتقوا يوما
لا تنجزى نفس عن نفس شيئا (والجواب) عنه قد تقدم في سورة البقرة (المسئلة الخامسة)
ان أهل الدنيا كانوا يتقلبون على الملك ويعين بعضهم بعضا في أمور ويحمي بعضهم بعضا
فاذا كان يوم القيامة بطل ملك بني الدنيا وزالت رياساتهم فلا يحمي أحد أحد ولا يفتنى
أحد عن أحد ولا يتغلب أحد على ملك ونظيره قوله والأمر يومئذ لله وقوله مالك يوم الدين
وهو وعبد عظيم من حيث انه عرفهم انه يفتنى عنهم الأبرار والطاعة يومئذ دون سائر
ما كان قديني عنهم في الدنيا من مال وولد وأعوان وشفعاء قال الواحدى والمعنى ان الله
تعالى لم يملك في ذلك اليوم أحد شيئا من الأمور كما ملكهم في دار الدنيا قال الواسطى
في قوله يوم لامتلاك نفس نفس شيئا إشارة الى فناء غير الله تعالى وهناك تذهب الرسالات
والكلمات والغايات فمن كانت صفته في الدنيا كذلك كانت دينه أخرا وأما قوله والأمر
يومئذ فهو إشارة الى ان البقاء والوجود لله والأمر كذلك في الأزل وفي اليوم وفي الآخرة
ولم يتغير من حال الى حال فالتفاوت عائد الى أحوال الناظر لا الى أحوال المنظور اليه
فالكاملون لا تتفاوت أحوالهم بحسب تفاوت الأوقات كما قال لو كشف الغطاء ما
ازددت شيئا وكأثره لما أخبر بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم يقول كائى أنظر وكائى
وكائى والله اعلم والحمد لله رب العالمين

قبل هو يوم لامتلاك فيه
نفس من النفوس نفس
من النفوس شيئا من
الاشياء الخ أو منصوب
باضممار اذ كركانه قيل
بعد تفخيم أمر يوم الدين
وتشويقه عليه الصلاة
والسلام الى معرفته
اذ كرك يوم لامتلاك نفس
الخ فانه يدريك ما هو
وقيل باضممار يدا نون
وليس بذلك فانه عارض
إفادته ما يفيد ما قبله كما
أن ابداله من يوم الدين
على قراءة الرفع كذلك
يل الحق حينئذ الرفع
على أنه خبر لمبتدأ محذوف
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة
الافتطار كتب الله تعالى
له بعد ذلك قطرة من
السماء و بعد ذلك قبر
حسنة والله تعالى أعلم

﴿سورة المطففين مختلف فيها وآيات ثلاثون﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) ﴿ويل للمطففين﴾ قبل الويل شدة الشر وقيل العذاب الاليم وقيل هو وادفي جهنم يهوى فيه الكافر ﴿٤٩٦﴾ أربعين خريفاً بل أن يبلغ قعره وقيل

﴿سورة المطففين ثلاثون وست آيات مكبة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يتخسرون) اعلم أن اتصال أول هذه السورة بآخر السورة المقدمة ظاهر لأنه تعالى بين في آخر تلك السورة أن يوم القيامة يوم من صفته أنه لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر كله لله وذلك يقتضي تهديداً عظيماً للعصاة فلهذا أتبعه بقوله ويل للمطففين والمراد الزجر عن التطفيف وهو الخس في المكيال والميزان بالشيء القليل على سبيل الخفية وذلك لأن الكثير يظهر فيمنع منه وذلك القليل ان ظهر أيضاً منع منه فعلمنا أن التطفيف هو الخس في المكيال والميزان بالشيء القليل على سبيل الخفية وههنا مسائل (المسئلة الاولى) الويل كلمة تذكر عند وقوع البلاء يقال ويل لك وويل عليك (المسئلة الثانية) في اشتقاق لفظ المطفف قولان (الاول) ان طف الشيء هو جانبه وحرفه يقال طف الوادي والاء اذا بلغ الشيء الذي فيه حرفه ولم يمتلئ فهو طفاً وطفاً فهو طفاً وطفاً يقال هذا طف المكيال وطفاً اذا قارب ملاءه لكنه بعد لم يمتلئ ولهذا قيل للذي يسيء الكيل ولا يوفيه مطفف يعني انه انما يبلغ الطفاف (والثاني) وهو قول الزجاج انه انما قيل للذي ينقص المكيال والميزان مطفف لانه لا يكون الذي يسرق في المكيال والميزان الا الشيء السير المطفف وههنا سؤالات (الاول) وهو ان الاكتال الاخذ بالكيل كالالاتزان الاخذ بالوزن ثم ان الالة المعتادة أن يقال اكتلت من فلان ولا يقال اكتلت على فلان فما الوجه فيه ههنا (الجواب) من وجهين (الاول) لما كان اكتالهم من الناس اكتيالا فيه استمرار بهم وتحامل عليهم أقيم على مقام من الدالة على ذلك (الثاني) قال الفراء المراد اكتالوا من الناس وعلى ومن في هذا الموضع يعقبان لانه حق عليه فاذا قال اكتلت عليك فكأنه قال أخذت ما عليك واذا قال اكتلت منك فهو كقوله استوفيت منك (السؤال الثاني) هو ان الالة المعتادة أن يقال كالواهم أو وزنوا لهم ولا يقال كلته ووزنته فاجوه قوله تعالى وإذا كالوهم أو وزنوهم (والجواب) من وجوه (الاول) ان المراد من قوله كالوهم أو وزنوهم كالواهم أو وزنواهم خذف الجار وأوصل الفعل قال الكسائي والفراء وهذا من كلام أهل الحجاز ومن جاوهم يقولون زنى كذا كلنى كذا ويقولون صدتك وصدت لك وكسبتك وكسبت لك فعلى هذا الكناية في كالوهم ووزنوهم في موضع نصب (الثاني) أن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه والتقدير وإذا كالواهم كيلهم أو وزنواهم وزنهم (الثالث) يروى عن عيسى بن عمر وحزة أنهما كانا يجعلان الضمير بن تو كيدا للمنى كالوا ويقفان عند الواو بن وقفة يبينان بها ما أرادوا زعم الفراء والزجاج انه غدير جائز لانه لو كان بمعنى كالواهم لكان في المحصف ألف مثبتة قبلهم واعترض صاحب الكشف على هذه الحجة فقال ان خط

وقيل وأياما كان فهو مبتدأ وإن كان نكرة لوقوعه في موقع الدعاء والتطفيف الخس في الكيل والوزن لأن ما يخس شيء طفيف حقير وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكان اهله من أخت الناس كيلا فزلت فأحسنوا الكيل وقيل قدمها عليه الصلاة والسلام وبها رجل يعرف بأبي جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر وقيل كان أهل المدينة تجارا يطففون وكانت يباعنهم المناذرة والملازمة والمخاطرة فزلت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراها عليهم وقال خمس بخمس ما نقص قوم العهد الا سلط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما نزل الله الا فساد فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فساد فيهم الموت ولا طفقوا الكيل الا منعوا النبات وأخذوا بالسئين ولا منعوا الزكاة

الاخس عنهم القطر وقوله تعالى (الذين إذا اکتالوا على الناس يستوفون) الخ صيغة كاشفة ﴿المحصف﴾

للمطففين شارحة لكيفية

تطفيههم الذي استحقوا به الذم والدعاء ﴿ ٤٩٧ ﴾ بالويل أي إذا اكتناوا من الناس مكيلهم بحكم الشراء ونحوه

يأخذونه وأفيا وأفرا
وتبدل كلمة على من
لنصفين الاكتيال معنى
الاستيلاء أو الإشارة إلى
أنه اكتيال مضر بهم
لكن لأعلى اعتبار
الضرر في حيز الشرط
الذي يتضمنه كلمة إذا
لاخلاله بالمعنى بل في نفس
الامر بموجب الجواب
فإن المراد بالاستيفاء ليس
أخذ الحق وأفيا من غير
نقص بل بمجرد الأخذ
الوافي الوافر حسبما
أرادوا بأي وجه تيسر
من وجوه الحيل وكانوا
يفعلونه بكيس المكيل
وتحريك المكيل
والاحتيال في مائه وأما
ما قبل من أن ذلك للدلالة
على أن اكتيالهم لمالهم
على الناس فاعتراضه
لعدم شمول الحكم
لاكتيالهم قبل أن
يكون لهم على الناس
شيء بطريق الشراء
ونحوه مع أنه الشائع فيما
بينهم يقتضى أن يكون
معنى الاستيفاء أخذ مالهم
عليهم وأفيا من غير
نقص اذ هو المتبادر منه
عند الإطلاق في معرض
الحق فلا يكون مدارا

المصحف لم يراع في كثير منه حدا المصطلح عليه في علم الخط (والجواب) أن إثبات هذه الآف
أولم يكن معنادا في زمان الصحابة لمنع من إثباتها في سائر الأعصار لما ناعلم بمباغتتهم في ذلك
فثبت أن إثبات هذه الآف كان معنادا في زمان الصحابة فكان يجب إثباتها ههنا (السؤال
الثالث) ما السبب في أنه قال ويل للمطففين الذين إذا اكتناوا ولم يقل إذا اتزنوا ثم قال وإذا
كالوهم أو وزنوهم فيجمع بينهما (الجواب) أن الكيل والوزن بهما الشراء والبيع
فأحدهما يدل على الآخر (السؤال الرابع) اللغة المعتادة أن يقال خسرتة فما الوجه
في أخسرتة (الجواب) قال الزجاج أخسرت الميزان وخسرتة سواء أي نقصته وقال
المؤرج يخسرون بنقصون بلغة قريش (المسئلة الثالثة) عن عكرمة عن ابن عباس قال
لما قدم نبي الله المدينة كانوا من أنجس الناس كيلا فأنزل الله تعالى هذه الآية فاحسنوا
الكيل بعد ذلك وقبل كان أهل المدينة تجارا يطفقون وكانت يباعاتهم المناسبة
والملاسة والمخاطرة فنزلت هذه الآية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم
وقال خمس بخمس قبل يا رسول الله وما خمس بخمس قال مائة من الفداء أو مائة من الإبل
عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فاضافهم الفقير وما ظهر فيهم القاحشة إلا فاضا
فيهم الموت ولا تطفوا الكيل الامنعوا الثبات وأخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة إلا حبس
عنهم المطر (المسئلة الرابعة) الذم انما خلفهم بمجموع اذهم يأخذون زائدا ويدفعون ناقصا
ثم اختلف العلماء فقال بعضهم هذه الآية دالة على الوعيد فلا تتناول الا اذا بلغ التطفيف
حد الكثير وهو نصاب السرقة وقال آخرون بل ما يصغر ويكبر دخل تحت الوعيد لكن
بشرط أن لا يكون معه توبة ولا طاعة أعظم منها وهذا هو الأصح (المسئلة الخامسة) اخبر
أصحاب الوعيد بعموم هذه الآية قالوا وهذه الآية واردة في أهل الصلاة لا في الكفار
والذي يدل عليه وجهان (الاول) انه لو كان كافرا لكان ذلك الكفر أولى باقتضاء هذا
الويل من التطفيف فلم يكن حينئذ للتطفيف أثر في هذا الويل لكن الآية دالة على أن
الموجب لهذا الويل هو التطفيف (الثاني) انه تعالى قال للمخاطبين بهذه الآية ألا يظن
أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم فكانه تعالى هدد المطففين بعذاب يوم القيامة والتهديد
بهذا لا يحصل الامع المؤثر فثبت بهذين الوجهين أن هذا الوعيد يخص بأهل الصلاة
(والجواب) عنه ما تقدم مرارا ومن اوضح هذه المسئلة أن هذا الوعيد يتناول من يفعل
ذلك ومن يعزم عليه اذ العزم عليه أيضا من الكبائر واعلم أن أمر المكيل والميزان عظيم
وذلك لأن عامة الخلق يحتاجون الى المعاملات وهي مبنية على أمر المكيل والميزان فلهذا
السبب عظم الله أمره فقال والسماء رفعها ووضع الميزان أن لا تعطوا في الميزان وأقيموا
الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وقال ولقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب
والميزان ليقوم الناس بالقسط وعن قتادة أوف يا ابن آدم الكيل كالتحجب أن يوفى لك
واعدل كالتحجب أن يعدل لك وعن الفضيل بخمس الميزان سواد الوجه يوم القيامة وقال

لذمهم والدعاء عليهم وحل ما لهم عليهم على معنى ما سبقون * ٤٩٨ * لهم عليهم مع كونه يغيد اجداء ما لا يجدي

نفعاً فان اعتبار كون
المكسب لهم حالاً كان
أو ما لا يستدعي كون
الاستيفاء بالمعنى المذكور
حتماً وهكذا حال ما نقل
عن الفراء من أن من وعلى
تعتبان في هذا الموضع
لأنه حق عليه فإذا قال
أكتلت عليك فكأنه
قال أخذت ما عليك وإذا
قال أكتلت منك فكأنه
استوفيت منك فتأمل
وقد جوز أن تكون على
متعلقة يستوفون ويكون
تقدماً على الفعل لفائدة
الخصوصية أي يستوفون
على الناس خاصة فأما
أنفسهم فيستوفون لها
وأنت خير بأن القصر
بتقديم الجار والمجرور
انما يكون فيما يمكن تعلق
الفعل بغير المجرور أيضاً
حسب تعلقه به في قصد
بالتقديم قصره عليه
بطريق القلب أو الأفراد
أو التعمين حسبما يقتضيه
المقاسم ولا ريب في أن
الاستيفاء الذي هو عبارة
عن الأخذ الواقعي
لا يتصور أن يكون على
أنفسهم حتى يقصد

اعرابي لعبد الملك بن مروان قد سمعت ما قال الله تعالى في المطففين أراد بذلك أن المطفف
قد توجه عليه الوعيد العظيم في أخذ القليل فاطنك بنفسك وأنت تأخذ الكثير وتأخذ
أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن * قوله تعالى (أليظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم
يوم يقوم الناس لرب العالمين) اعلم أنه تعالى ويخ هؤلاء المطففين فقال أليظن أولئك
الذين يطففون أنهم مبعوثون ليوم عظيم وهو يوم القيامة وفي الظن ههنا قولان
(الأول) ان المراد منه العلم وعلى هذا التقدير يحتمل أن يكون مخاطبون بهذا الخطاب
من جهة المصدقين بالبعث ويحتمل أن لا يكونوا كذلك (أما الاحتمال الأول) فهو ما روى
ان المسلمين من أهل المدينة وهم الاوس والخزرج كانوا كذلك حين ورد النبي صلى الله
عليه وسلم كان ذلك شائعاً فيهم وكانوا مصدقين بالبعث والنشور فلا جرم ذكروا به وامان
قلنا بأن المخاطبين بهذه الآية ما كانوا مؤمنين بالبعث الا أنهم كانوا متمكّنين من
الاستدلال عليه لما في العقول من اتصال الجزاء الى الحسن والمسيء أو ما كان ذلك ان لم
يثبت وجوبه وهذا مما يجوز أن يخاطب به من ينكر البعث والمعنى الا ينكرون حتى
يعلموا أنهم مبعوثون ولكنهم قد أعرضوا عن التفكير وأراحوا أنفسهم عن متابعه
ومشاقته وانما يجعل العلم الاستدلالي ظناً لان أكثر العلوم الاستدلالية راجع الى الاغلب
في الرأي ولم يكن كالشك الذي يعتدل الوجهان فيه لا جرم سمي ذلك ظناً (القول الثاني)
ان المراد من الظن ههنا هو الظن نفسه لا العلم ويكون المعنى ان هؤلاء المطففين هب انهم
لا يميزون بالبعث ولكن لا أقل من الظن فان الايق بحكمة الله ورجته ورعايته مصالح
خلقه ان لا يهمل أمرهم بعد الموت بالكلية وأن يكون لهم حشر ونشور وأن هذا الظن
كاف في حصول الخوف كأنه سبحانه وتعالى يقول هب أن هؤلاء لا يقطعون به أفلا
يظنونه أيضاً فأما قوله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين ففيه مسائل (المسئلة الأولى)
قري يوم بالنصب والجر أما النصب فقال الزجاج يوم منصوب بقوله مبعوثون والمعنى ألا
يظنون أنهم يبعثون يوم القيامة وقال الفراء وقد يكون في موضع خفض لانه أضيف
الى فعل فنصب وهذا كما ذكرنا في قوله يوم لا تملك وأما الجر فلكونه بدلاً من يوم عظيم
(المسئلة الثانية) هذا القيام له صفات (الصفة الأولى) سببه وفيه وجوه (أحدها) وهو
الاصح أن الناس يقومون لمحاسبة رب العالمين فيظهر هناك هذا التطفيف الذي يظن
انه حق فيعرف هناك كثرته واجتماعه ويقرب منه قوله تعالى وان خاف مقام ربه جنتان
(وثانيها) انه سبحانه يرد الارواح الى أجسادها فتقوم تلك الاجساد من مرا قد هافذك
هو المراد من قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين (وثالثها) قال أبو مسلم معنى يقوم الناس
هو كونه وقوم الله قانتين أي لعبادته فقوله يقوم الناس لرب العالمين أي لمحض أمره
وطاعته لاشئ آخر على ما قرره في قوله والا امر يومئذ لله (الصفة الثانية) كيفية ذلك
اقيام روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين

بقديم الجار والمجور
 قصره على الناس على
 أن الحديث واقع في
 الفعل لا في واقع عليه
 تقدير والصير البارز
 في قوله تعالى (واذا
 كالهم أو وزنهم)
 للناس أي إذا كالوا الهم
 أو وزنوا الهم للبيع ونحوه
 (يخسرون) أي ينقصون
 يقال خسرت الميزان
 وأخسرت فعذف الجار
 وأوصل الفعل كافي وقوله
 * ولقد جنبتيك الكوا
 وعسافلا * أي جنبتيك لك
 وجعل البارز تأكيداً
 المستكن بما يلي بجزالة
 التثنية ولعل ذكر
 الكيل والوزن في صورة
 الاختصار والاقتصار
 على الاكتفاء في صورة
 الاستيفاء لما انهم لم
 يكونوا متمسكين من
 الاحتياط عند الاتزان
 تمسكهم منه عند الكيل
 والوزن وعدم التعرض
 للكيل والموزون في
 صورتين لأن مساق
 الكلام لبيان سوء
 معاملتهم في الأخذ
 والاعطاء لا في خصوصية
 الأخذ والمعطى وقوله
 تعالى (لا يظن أولئك

قال يقوم أحدكم في رشحته إلى أنصاف أذنيه وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله
 يوم يقوم الناس لرب العالمين بكى تحبباً حتى عجز عن قراءة ما بعده (الصفة الثالثة) كية
 ذلك القيام روى عنه عليه السلام أنه قال يقوم الناس مقدار ثلثائة سنة من الدنيا لا يوم
 فيهم بأمر وعن ابن مسعود يمشون أربعين عاماً ثم يخاطبون قال ابن عباس وهو في حق
 المؤمنين كقدر انصرافهم من الصلاة وأعلم أنه سبحانه جمع في هذه الآية أنواعاً من
 التهديد فقال أولاً ويل للطفقين وهذه الكلمة تذكر عند نزول البلاء ثم قال ثانياً لا يظن
 أولئك وهو استهزاء بمعنى الإنكار ثم قال ثالثاً لا يوم عظيم والشئ الذي يستعظمه الله لا شك
 أنه في غاية العظمة ثم قال رابعاً يوم يقوم الناس لرب العالمين وفيه نوعان من التهديد
 (أحدهما) كونهم قائمين مع غاية الخشوع ونهاية الذلة والانكسار (والثاني) أنه وصف
 نفسه بكونه رباً للعالمين ثم ههنا سؤال وهو كأنه قال قائل كيف يليق بك مع غاية عظمتك
 أن تهني هذا المحفل العظيم الذي هو محفل القيامة لأجل الشئ الحقير الطفيف فكانه
 سبحانه يحجب فيقول عظمته الإلهية لا تتم إلا بالعظمة في القدرة والعظمة في الحكمة
 فعظمة القدرة ظهرت بكوني رباً للعالمين لكن عظمة الحكمة لا تظهر إلا بأن تنصف
 للظالم من الظالم بسبب ذلك القدر الحقير الطفيف فإن الشئ كلما كان أحقر وأصغر
 كان العلم الواصل إليه أعظم وأتم فلأجل اظهار العظمة في الحكمة أحضرت خلق
 الأولين والآخرين في محفل القيامة وحاسبت المطفف لأجل ذلك القدر الطفيف وقال
 الأستاذ أبو القاسم القشيري لفظ المطفف يتناول التعطيف في الوزن والكيل وفي
 اظهار العيب واخفائه وفي طلب الانصاف والانصاف ويقال من لم يرض لآخيه المسلم
 ما يرضاه لنفسه فليس ينصف والمعاشرة والصحة من هذه الجملة والذي يرى عيب الناس
 ولا يرى عيب نفسه من هذه الجملة ومن طلب حق نفسه من الناس ولا يعطيهم حقوقهم
 كما يطلبه لنفسه فهو من هذه الجملة والغنى من يقضي حقوق الناس ولا يظن من أحد
 لنفسه حقاً * قوله تعالى (كلا إن كتاب الفجار لفي سجين وما أدراك ما سجين كتاب
 مر قومويل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون بيوم الدين وما يكذب به الا كل معند أثيم إذا
 تنلى عليهم آياتنا قال أساطير الأولين كالليل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا إنهم
 عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم إنهم اصابوا الحميم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) أعلم
 أنه سبحانه لما بين عظم هذا الذنب اتبعه بذكر لواحقه وأحكامه (فأولها) قوله كلا
 والمفسرون ذكروا فيه وجوهاً (الأول) أنه ردع وتنبه أي ليس الأمر على ما هم
 عليه من التعطيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب فليتردعوا وتام الكلام ههنا
 (الثاني) قال أبو حاتم كلا ابتداء يتصل بما بعده على معنى حقان كتاب الفجار في سجين
 وهو قول الحسن (النوع الثاني) أنه تعالى وصف كتاب الفجار بالخسة والخفارة على سبيل
 الاستخفاف بهم وههنا سوالات (السؤال الأول) السجين اسم علم لشيء معين أو اسم

أنهم مبعوثون) استثناء وارادته ويل ما ارتكبه من الطفيف والتعجب من اجترأ بهم عليه وأولئك إشارة إلى المطففين

ووضعه موضع ضميرهم
 الاشعار بمناط الحكم
 الذي هو وصفهم فان
 الاشارة الى الشيء
 متعرضة له من حيث
 انصافه بوصفه وأما
 الضمير فلا يتعرض
 لوصفه ولا يذان بانهم
 متنازون بذلك الوصف
 الفصح عن سائر الناس
 اكل امتياز متنازون
 منزلة الامور المشار اليها
 اشارة حسية وما فيه
 من معنى البعد الاشعار
 بعد درجتهم في الشمرارة
 والفساد أي لا يظن
 أولئك الموصوفون
 بذلك الوصف الشنيع
 الهائل أنهم يعوتون
 (ايوم عظيم) لا يقادر
 قدر عظمه وعظم
 ما فيه ومحاسن فيه
 على مقدار الذرة
 والحردلة فان من يظن
 ذلك وان كان ظنا
 ضيقا متاخا لاشك
 والوهه لا يكاد يتحاسر
 على أمثال هاتيك القبائح
 فكيف بمن يتفه وقوله
 تعالى (يوم يقوم الناس
 لرب العالمين) أي لحكمه
 وقضائه منصوب
 باضمار أعني وقيل
 يعوتون أو مرفوع المحل خبر المبتدأ ضمير أو مجرور بدلا من يوم عظيم مبنى على الفتح لضافته الى الفعل وان كان هو جعل

مشتق عن معنى قلنا فيه قولان (الاول) وهو قول جمهور المفسرين انه اسم علم شيء
 معين ثم اختلفوا فيه فلا أكثر ون على أنه الأرض السابعة السفلى وهو قول ابن عباس
 في رواية عطاء وقناة ومجاهد والضحاك وابن زيد وروى البراء انه عليه السلام قال
 سبعين أسفل سبعين أرضين قال عطاء الخراساني وفيها ابليس وذريته وروى أبوهريرة
 انه عليه السلام قال سبعين جب في جهنم وقال الكلبي ومجاهد سبعين صحرة تحت الأرض
 السابعة (القول الثاني) انه مشتق وسمي سبعينا فعلا من السجين وهو الحبس والتضييق
 كما يقال فسق من الفسق وهو قول أبي عبيدة والمبرد والزجاج قال الواحدى وهذا
 ضعيف والدليل على أن سبعينا ليس مما كانت العرب تعرفه قوله وما أدراك ما سبعين أى
 ليس ذلك مما كنت تعلم أنت ولا قومك وأقول هذا ضعيف قلعله انما ذكر ذلك تعظيما
 لامر سبعين كافي قوله وما أدراك ما يوم الدين قال صاحب الكشف والصحيح أن السجين
 فعيل مأخوذ من السجين ثم انه ههنا اسم علم منقول من وصف كنههم وهو منصرف لانه
 ليس فيه الاسباب واحد وهو التعريف اذا عرفت هذا فتقول قد ذكرنا أن الله تعالى
 أجرى أموراً مع عبادہ على ما توافقه من التعامل فيما بينهم وبين عطاياهم فالجنة
 موصوفة بالعلو والصفاء والفضحة وحضور الملائكة المقربين والمسيح موصوف
 بالتسفل والظلمة والضيق وحضور الشياطين الملعونين ولا شك أن العلو والصفاء
 والفضحة وحضور الملائكة المقربين كل ذلك من صفات الكمال والعزة واضدادها من
 صفات النقص والذلة فلما اريد وصف الكفرة وكتابتهم بالذلة والحقارة قيل انه
 في موضع السفل والظلمة والضيق وحضور الشياطين ولما وصف كتاب الارار بالعره
 قيل انه في عليين ويشهد الملائكة المقربون (السؤال الثاني) قد اخبر الله عن كتاب الفجار
 بأنه في سبعين ثم فسر سبعينا بكتاب مر قوم فكانه قيل ان كتابهم في كتاب مر قوم فما
 معناه أجاب القائل فقال قوله كتاب مر قوم ليس تفسير السجين بل التقدير كلالان كتاب
 الفجار في سبعين وان كتاب الفجار كتاب مر قوم فيكون هذا وصفا لكتاب الفجار بوصفين
 (أحدهما) أنه في سبعين (والثاني) انه مر قوم ووقع قوله وما أدراك ما سبعين في ما بين الوصفين
 معترضا والله أعلم والاولى أن يقال وأي استبعاد في كون أحد الكتابين في الآخر اما بان
 يوضع كتاب الفجار في الكتاب الذى هو الاصل المرجوع اليه في تفصيل احوال الاشياء
 أو بان يقل ما في كتاب الفجار الى ذلك الكتاب المسمى بالسجين وفيه وجه ثالث وهو أن يكون
 المراد من الكتاب الكتابية فيكون المعنى كتاب الفجار في سبعين أى كتابه أعمالهم في سبعين
 ثم وصف السجين بأنه كتاب مر قوم فيه جميع أعمال الفجار (السؤال الثالث) ما معنى
 قوله كتاب مر قوم فلنا فيه وجوه (أحدها) مر قوم أى مكتوبة أعمالهم فيه (وثانيها) قال
 قناة رقم لهم بسوء أى كتب لهم بايجاب النار (وثالثها) قال القائل بمحمل أن يكون المراد
 انه جعل ذلك الكتاب مر قوما كيرقم الناجر ثوبه علامة لقيته فكذلك كتاب الفاجر

مضار كما هو رأي الكوفيين ويؤيد الآخرين ﴿ ٥٠١ ﴾ القراءة بالرفع وبالجر وفي هذا الإنكار والتعجب وإيراد

جعل مر قوما برقم دال على شقاوته (ورابعها) المرقوم ههنا المختوم قال الواحدى وهو صحيح لان الختم علامة فيجوز أن يسمى المرقوم مختوما (وخامسها) أن المعنى كتاب مثبت عليهم كالرقم في الثوب لا ينحى أما قوله ويل يومئذ للكافرين فيه وجهان (أحدهما) أنه متصل بقوله يوم يقوم الناس أى يوم يقوم الناس لرب العالمين ويل لمن كذب بأخبار الله (والثاني) أن قوله مر قوم معناه رقم برقم يدل على الشقاوة يوم القيامة ثم قال ويل يومئذ للكافرين في ذلك اليوم من ذلك الكتاب ثم أنه تعالى أخبر عن صفة من يكذب بيوم الدين فقال وما يكذب به الاكل معتد أثمهم اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين ومعناه أنه لا يكذب يوم الدين الا من كان موصوفا بهذه الصفات الثلاثة فأولها كونه معتديا والاعتداء هو التجاوز عن المنهج الحق (وثانيها) الاثم وهو مبالغة في ارتكاب الاثم والمعاصي وأقول الانسان له قوتان قوة نظرية وكألفها في أن يعرف الحق لذاته وقوة عملية وكألفها في أن يعرف الخير لاجل العمل به وضد الاول أن يصف الله تعالى بما لا يجوز وصفه به فان كل من منع من امكان البعث والقيامة انما منع اما لانه لم يعلم تعالى علم الله بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات أو لانه لم يعلم تعالى قدرة الله بجميع الممكنات فهذا هو الاعتداء وضد القوة العملية هو الاشتغال بالشهوة والغضب وصاحبه هو الاثم وذلك لان المشتغل بالشهوة والغضب فلما يتفرغ للعبادة والطاعة ور بما صار ذلك ما يعالاه من الايمان بالقىامة (وأما الصفة الثالثة) للكافرين بيوم الدين فهو قوله اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين والمراد منه الذين يتكرون النبوة والمعنى اذا تلى عليه القرآن قال أساطير الاولين وفيه وجهان (أحدهما) أكاذيب الاولين (والثاني) اخبار الاولين وأنه عنهم أخذوا يقدر في كون القرآن من عند الله بهذا الطريق وههنا بحث آخر وهو ان هذه الصفات الثلاثة هل المراد منها شخص معين أم لا في قولنا (الاول) وهو قول الكلبي ان المراد منه الوليد بن المغيرة وقال آخرون انه النضر بن الحرث واحتج من قال انه الوليد بأنه تعالى قال في سورة ن ولا تضع كل حلاف مهين الى قوله معتد أثمهم الى قوله اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين فقيل انه الوليد بن المغيرة وعلى هذا التقدير يكون المعنى وما يكذب بيوم الدين من قر يش اومن قومك الاكل معتد أثمهم وهو هذا الشخص المعين (والقول الثاني) انه عام في حق جميع الموصوفين بهذه الصفات أما قوله تعالى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فالمعنى ليس الامر كما يقوله من ان ذلك أساطير الاولين بل أفعالهم الماضية صارت سببا لحصول الرين في قلوبهم ولاهل اللغة في تفسير لغة الرين وجوه ولاهل التفسير وجوه آخر أما أهل اللغة فقال أبو عبيدة ران على قلوبهم غلب عليهم والخمر ترين على عقل السكران والموت ترين على الميت فيذهب به قال الاثم ران النفس والخمر في الرأس اذا رشح فيه وهو يرين رينا وريونا ومن هذا حديث عمر بن أسيف جهنما لاركة الدين أصبح قدرين به قال أبو زيد يقال رين بالرجل

الطن و وصف اليوم بالظلم وقيام الناس فيه كافة لله تعالى خاضعين ووصفه تعالى برؤية العالمين من البيان البليغ لعظم الذنب وتفاقم الاثم في التلطيف وأمثلة ما لا يخفى (كلا) ردع عما كانوا عليه من التلطيف والغفلة عن البعث والحساب وقوله تعالى (ان كتاب الفجار لفي سجين) الخ تعليل للردع أو وجوب الارتداع بطريق التحقيق وسجين علم لكتاب جامع هو ديوان الشر دون فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الثقلين منقول من وصف كتابهم وأصله فعيل من السجين هو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم أولاته مضروخ كما قيل ان تحت الارض السابعة في مكان مظلم وحش وهو مشكن ابليس وذريته فالمعنى ان كتاب الفجار الذين من جملتهم المطفون

أى ما يكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم لفي ذلك

الكتاب المذكور فيه قبائح أعمال المذكورين وقوله تعالى (وما أدراك ما سجين) تهويل لامره أي هو بحيث لا يبلغه دراية أحد وقوله تعالى (كتاب مرقوم) أي مسطور بين الكتابة ﴿ ٥٠٢ ﴾ أو معلوم يعلم من رآه أنه لاخير فيه وقيل

هو اسم المكان والتقدير ما كتاب السجين أو يحمل كتاب مرقوم وقوله تعالى (ويل يومئذ للمكذبين) متصل بقوله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وما بينهما اعتراض وقوله تعالى (الذين يكذبون بيوم الدين) اما مجرور على أنه صفة فاعمة للمكذبين أو بدل منه أو مرفوع أو منصوب على الذم (وما يكذب به الاكل معتمد) أي تجاوز عن حدود النظر والاعتبار غالى في التقليد حتى استغفر قدرة الله تعالى وعلمه من الاعادة مع مشاهدته لا يبدد (انهم) أي منهمك في الشهوات المتجددة الغائبة بحيث شغلته عما وراه من اللذات الناعمة الباقية وحمله على انكارها (اذا تلى عليه آياتنا) الناطقة بذلك (قال) من فرط جهله واعراضه عن الحق الذي لا يحيد عنه (أساطير الاولين) أي هي حكايات الاولين قال الكلبي المراد بالمتعدي الاثم هو الوليد بن المغيرة ﴿ ٥٠٣ ﴾ وثابها

يران به رينا اذا قوم في الاستطیع الخروج منه قال أبو معاذ التحوى الرين أن يسود القلب من الذنوب والطبع أن يطبع على القلب وهو أشد من الرين والاقفال أشد من الطبع وهو أن يعقل على القلب قال الزجاج ران على قلوبهم بمعنى غطى على قلوبهم يقال ران على قلبه الذنوب يرين رينا أي غشيه والرین كالصدا يغشى القلب ومثله الغين أما أهل التفسير فلهم وجوه قال الحسن ومجاهد هو الذنب على الذنب حتى تحيط الذنوب بالقلب وتغشا فيموت القلب وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والمحقرات من الذنوب فان الذنب على الذنب يوقد على صاحبه حجما ضخمة وعن مجاهد القلب كالصفاء اذنب المذنب انقبض واذا اذنب ذنبا آخر انقبض ثم يطعم عليه وهو الرين وقال آخرون كلما اذنب الانسان حصلت في قلبه نكتة سوداء حتى يسود القلب كله وروى هذا مرفوعا في حديث أبي هريرة قلت لاشك أن تكرار الافعال سبب لحصول ملكة نفسانية فان أراد تعلم الكتابة فكلمها كان اتيانه بعمل الكتابة أكثر كان اقتداره على عمل الكتابة أتم الى أن يصير بحيث يقدر على الاتيان بالكتابة من غير روية ولا فكرة فهذه الهيئة النفسانية لما تولدت من تلك الاعمال الكثيرة كان لكل واحد من تلك الاعمال أثر في حصول تلك الهيئة النفسانية اذا عرفت هذا فنقول ان الانسان اذا واظب على الاتيان ببعض أنواع الذنوب حصلت في قلبه ملكة نفسانية على الاتيان بذلك الذنوب ولا معنى للذنب الاكل ما يشغلك بغير الله وكل ما يشغلك بغير الله فهو ظلمة فاذن الذنب كلها ظلمات وسواد ولكل واحد من الاعمال السالفة التي أورد مجموعها حصول تلك الملكة أثر في حصولها فذلك هو المراد من قولهم كلما اذنب الانسان حصلت في قلبه نكتة سوداء حتى يسود القلب ولما كانت مراتب الملكات في الشدة والضعف مختلفة لاجرم كانت مراتب هذا السواد والظلمة مختلفة فبعضها يكون رينا وبعضها طبعاً وبعضها أقفالاً قال القاضي ليس المراد من الرين أن قلبهم قد تغير وحصل فيه منتهى المراد انهم صاروا لا يقاع الذنب حالا بعد حال متغيرين عليه وقويت دواعيهم الى ترك التوبة وترك الافلاع فاستمروا وصعب الامر عليهم ولذلك بين أن علة الرين كسبهم ومعلوم أن اكسارهم من اكتساب الذنوب لا يمنع من الافلاع والتوبة واقول قد بينا أن صدور الفعل حال استواء الداعي الى الفعل والداعي الى الترك محال لامتناع ترجيح الممكن من غير مرجح فبان يكون متمتعاً حال المرجوحية كان أولى ولما سلم القاضي انهم صاروا بسبب ايقاع الذنب حالا بعد حال بحيث قويت دواعيهم الى ترك التوبة فقد صار هذا الجانب بسبب الافعال السالفة راجعاً فوجوب أن يكون الافلاع في هذه الحالة متمتعاً وتمام الكلام فقد تقدم مراراً في هذا الكتاب ﴿ ٥٠٤ ﴾ أما قوله تعالى كلانا منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فاعلم انهم ذكروا في كلا وجوها (أحدها) قال صاحب الكشفى كلاردع عن الكسب الرائن على قلوبهم

(أساطير الاولين) أي هي حكايات الاولين قال الكلبي المراد بالمتعدي الاثم هو الوليد بن المغيرة ﴿ ٥٠٣ ﴾ وثابها

وقيل النضر بن الحرث وقبل عام لكل من اتصف بالوصف المذكورة وقرئ اذ انبلى بذكر الفعل وقرئ اذ انبلى على الاستفهام الانكارى (كلا) ردع ٥٠٣ للعتدى الاثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيبه فيه وقوله تعالى

(ولما نزل على قلوبهم ما كانوا يكسبون) بيان لما أدى بهم الى التوفى تلك العظيمة أى ليس فى آياتنا ما يصح أن يقال فى شأنها مثل هذه المقالات الباطلة بل ركب على قلوبهم وغلب عليهم ما كانوا يكسبون منها من الكفر والمعاصى حتى صارت كالصدأ فى المرآة فحال ذلك بينهم وبين معرفة الحق كما قال صلى الله عليه وسلم ان العبد كلما أذنب ذنباً حصل فى قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه ولذلك قالوا ما قالوا والرين الصدأ يقال ران عليه الذنب وغان عليه رينا وغينا ويقال ران فيه النور أى رشح فيه وقرئ بادغام اللام فى الراء (كلا) ردع وزجر عن الكسب الرائن (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فلا يكادون يرونه بخلاف المؤمنين وقيل هو تمثيل لاهانتهم باهانة من يحجب عن الدخول

(وثانيها) قال القفال ان الله تعالى حكى فى سائر السور عن هذا المعتدى الاثيم انه كان يقول ان كانت الآخرة حقاً فان الله تعالى يعطيه ما لا ولد اثم انه تعالى كذبه فى هذه المقالة فقال أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً وقال وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى ولما كان هذا بما قد تردد ذكره فى القرآن ترك الله ذكره ههنا وقال كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون أى ليس الامر كما يقولون من أن لهم فى الآخرة حسنى بل هم عن ربهم يومئذ لمحجوبون (وثانيها) أن يكون ذلك نكر يراونكون كلا هذه هى المذكورة فى قوله كلابل ران أما قوله انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فقد احتج اصحابه به على أن المؤمنين يرونه سبحانه قالوا ولولا ذلك لم يكن للتخصيص فائدة وفيه نكر يراونكون وهو انه تعالى ذكر هذا الحجاب فى معرض الوعيد والتهديد للكفار وما يكون وعيداً وتهديداً للكفار لا يجوز حصوله فى حق المؤمن فوجب أن لا يحصل هذا الحجاب فى حق المؤمن اجابت المعتزلة عن هذا من وجوه (أحدها) قال الجبائى المراد انهم عن رحمة ربهم لمحجوبون أى ممنوعون كما يقال فى الفرائض الا يحجبون الام عن الثالث ومن ذلك يقال لمن يمنع عن الدخول وهو حاجب لانه يمنع من رؤيته (وثانيها) قال أبو مسلم لمحجوبون أى غير مقربين والحجاب الرد وهو ضد القبول والمعنى هؤلاء المنكرون لا بعث غير مقربين عند الله وهو المراد من قوله تعالى ولا تكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يذكركم (وثانيها) قال القاضي الحجاب ليس عبارة عن عدم الرؤية فانه قد يقال حجب ولان عن الامير وان كان قدره من البعيد واذ لم يكن الحجاب عبارة عن عدم الرؤية سقط الاستدلال بل يجب أن يحمل على صيرورته ممنوعاً عن وجدان رحمة تعالى (ورابعها) قال صاحب الكشف كونهم لمحجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم واهانتهم لانه لا يؤذن على الملوك الا للمكرمين لديهم ولا يحجب عنهم الا المهانون عندهم (والجواب) لاشك أن من منع من رؤية شئ يقال انه حجب عنه وايضاً من منع من الدخول على الامير يقال انه حجب عنه وايضاً يقال الام حجب عن الثالث بسبب الاخوة واذ اوجدنا هذه الاستعمالات وجب جعل اللفظ حقيقة فى مفهوم مشترك بين هذه المواضع دفعا للاشتراك فى اللفظ وذلك هو المنع فى الصورة الاربع حصل المنع من الرؤية وفى الثانية حصل المنع من الوصول الى قر به وفى الثالثة حصل المنع من استحقاق أخذ الثالث فيصير تقدير الآية كلا انهم عن ربهم يومئذ ممنوعون والمنع انما يتحقق بالنسبة الى ما يثبت للعبد بالنسبة الى الله تعالى وهو اما العالم واما الرؤية ولا يمكن حجبهم على العلم لانه ثابت بالاتفاق للكفار فوجب حجبهم على الرؤية أما صرْفنا الى الرحمة فهو وعدول عن الظاهر من غير دليل وكذا ما قاله صاحب الكشف ترك للظاهر من غير دليل ثم الذى يؤكده ما ذكرناه من الدليل أقوال المفسرين قال مقاتل معنى الآية انهم بعد العرض والحساب لا يرون ربهم والمؤمنون يرون ربهم وقال الكلبي يقول انهم عن النظر الى رؤيته يرونهم لمحجوبون والمؤمنون لا يحجب عن رؤيته به

على الملوك وعن ابن عباس وقادة وابن أبي مليكة لمحجوبون عن رحمة وعن

ابن كيسان عن كرامته (ثم انهم اصابوا الجحيم) أي داخلوا النار ﴿ ٥٠٤ ﴾ وثم ارتأى الرتبة فان صلى الجحيم

أشدمن الاهانة والحرمان
من الرحمة والكرامة
(ثم يقال) لهم توبوا
وتقربوا من جنة الزانية
(هذا الذي كنتم به
تسكدون) فذوقوا
عذابه (كلا) ردع عما
كانوا عليه بعد ردع
وزجر الرزجر وقوله
تعالى (ان كتاب الابرار
لني عليم) استئناف
مسوق لبيان محل كتاب
الابرار بعد بيان سوء
حال الفجار متصلا
ببيان سوء حالهم كتابهم
وفيه تأكيد للردع
ووجوب الارتجاع
وكتابهم ما كتب من
أعمالهم وعلين علم
لديوان الخبير الذي
دون فيه كل ما عملته
الملائكة وصلحاء الثقلين
منقول من جميع على
فعل من العوسمى
بذلك اما لانه سبب
الارتفاع الى أعلى
الدجارت في الجنة واما
لانه مرفوع في السماء
السابعة حيث يسكن
الكرويون تكريما
له وتعظيما والكلام في
قوله تعالى (وما أدراك

وسئل مالك بن أنس عن هذه الآية فقال لما حجب اعداء فلم يروه لابد وأن يجلي لاوليائه
حتى يروه وعن الشافعي لما حجب قوما بالسخط دل على أن قوما يرونه بارضا أما قوله تعالى
ثم انهم اصابوا الجحيم فالعنى لما صاروا محجوبين في عرصة القيامة اما عن رؤية الله على
قولنا وعن رحمة الله وكرامته على قول المعزلة فعند ذلك يؤمر بهم الى النار ثم اذا دخلوا
النار ونحوها يتكذبهم بالبعث والجزاء فقبل لهم هذا الذي كنتم تكذبون في الدنيا والآن
قد عاينتموه فذوقوه * قوله تعالى (كلا ان كتاب الابرار لني عليم وما أدراك ما عليمون
كتاب مرقوم يشهده المرقون) اعلم انه تعالى لما ذكر حال الفجار المطغفين اتبعه بذلك
الابرار الذين لا يطففون فقال كلا أي ايس الامر كما توهمه أولئك الفجار من انكار
البعث ومن أن كتاب الله أساطير الاولين واعلم أن لاهل اللغة في لفظ عليمين أقوالا ولاهل
التفسير أيضا أقوالا أما لاهل اللغة قال أبو الفتح الموصلي عليمين جمع على وهو فاعيل من
العلو وقال الزجاج اعراب هذا الاسم كاعراب الجمع لانه على لفظ الجمع كما تقول هذه
قنسران ورأيت قنسرين وأما المفسرون فروى عن ابن عباس انها السماء الرابعة وفي
رواية أخرى انها السماء السابعة وقال قتادة ومقاتل هي قائمة العرش العيني فوق السماء
السابعة وقال الضحاك هي سدة المنتهى وقال الفراء يعني ارتفاعا بعد ارتفاع لا غاية له
وقال الزجاج أعلى امكنة وقال آخرون هي مراتب عالية محفوظة بالجلالة قد عظمها
الله وأعلى شأنها وقال آخرون عند كتاب أعمال الملائكة وظاهر القرآن يشهد لهذا
القول الاخير لانه تعالى قال لرسوله وما أدراك ما عليمون تنبيهه على انه معلوم له وانه
سيعرفه ثم قال كتاب مرقوم يشهده المرقون فبين أن كتابهم في هذا الكتاب المرقوم
الذي يشهده المرقون من الملائكة فكانه تعالى كما وكلهم بالروح المحفوظ فكذلك
يوكلهم بحفظ كتب الابرار في جملة ذلك الكتاب الذي هو أم الكتاب على وجه الاعظام له
ولا يستع أن الحافظة اذا صعدت بكتب الابرار فانهم يسلمونها الى هؤلاء المرقبين
فيحفظونها كما يحفظون كتب أنفسهم أو ينقلون ما في تلك الصحائف الى ذلك الكتاب
الذي وكلوا بحفظه ويصير عملهم شهادة لهؤلاء الابرار فذلك يحاسبون حسابا يسيرا لان
هؤلاء المرقبين يشهدون لهم بما حفظوه من أعمالهم واذا كان هذا الكتاب في السماء
صح قول من تأول ذلك على انه في السماء العالية فقارب الأقوال في ذلك وان كان الذي
ذكرناه أولى واعلم أن المعتقد في تفسير هذه الآية ما بينا أن العلو والفضحة والضياء
والطهارة من علامات السعادة والسفل والضيق والظلمة من علامات الشقاوة فلما كان
المقصود من وضع كتاب الفجار في أسفل السافلين وفي أضيق المواضع اذلال الفجار وتخفيف
شأنهم كان المقصود من وضع كتاب الابرار في أعلى عليمين وشهادة الملائكة لهم بذلك
اجلالهم وتعظيم شأنهم وفي الآية وجه آخر وهو أن المراد من الكتاب الكتابة فيكون
المعنى ان كتابة أعمال الابرار في عليمين ثم وصف عليمين بانه كتاب مرقوم فيه جميع أعمال

ما عليمون كتاب مرقوم (كما مر في نظيره وقوله تعالى (يشهده المرقون) صفة أخرى لكتاب ﴿ الابرار ﴾

يرونه ويحفظونه أو يشهدون بما فيه يوم القيامة

(ان الابرار لفي نعيم) شروع في بيان محاسن ﴿ ٥٠٥ ﴾ أحوالهم اثر بيان حال كتابهم على طريقة ماض

في شأن القبحار
(على الارائك)
أي على الاسرة في الحال
ولا يكاد تطلق الاربكة
على السرير عندهم
الاعند كونه في الحيلة
(ينظرون) أي إلى ما شاؤوا
مد أعينهم إليه من رغب
منظر الجنة وإلى
ما أولاهم الله تعالى
من النعمة والكرامة
والى أعدائهم يعذبون
في النار وما يحب الحال
أبصارهم عن الإدراك
(تعرف في جوههم نضرة
النعيم) أي نضرة النعم
وماء وورقة والخطاب
لكل أحد من له حظ
من الخطاب الايدان
بأن مالهم من آثار النعمة
وأحكام النعمة بعث
لا يفتن برؤيته دون
رأه (يسقون من رحيق)
شراب خاص لا غش
فيه (مخوم ختامه مسك)
أي مخوم أو انبه وأكوابه
بالمسك مكان الطين ولعله
تمثيل لكمال نفاسته
وقيل ختام مسك أي مقطعه
رائحة مسك وقرئ
خاتمة فتح البناء وكسرها
أي ما ينجم به ويقطع

الابرار وهو قول أبي مسلم أما قوله تعالى كتاب من قوم فقيه تأويلان (أحدهما) أن
المراد بالكتاب المرقوم كتاب أعمالهم (والثاني) أنه كتاب موضوع في علبين كتب فيه
ما أعد الله لهم من الكرامة والثواب واختلفوا في ذلك الكتاب فقال مقاتل إن تلك
الاشياء مكتوبة لهم في ساق العرش وعن ابن عباس أنه مكتوب في لوح من زبرجد معلق
تحت العرش وقال آخرون هو كتاب من قوم بما يوجب سرورهم وذلك بالضد من رقم
كتاب القبحار بما يسوءهم ويدل على هذا المعنى قوله يشهد المقر بون بمعنى الملائكة الذين
هم في علبين يشهدون ويحضرون ذلك المكتوب ومن قال أنه كتاب الاعمال قال يشهد
ذلك الكتاب اذ اصعد به إلى علبين المقر بون من الملائكة كرامة للمؤمن * قوله تعالى
(ان الابرار لفي نعيم) على الارائك ينظرون تعرف في جوههم نضرة النعيم يسقون من
رحيق مخوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومن أجله من تسليم عينا
يشرب بها المقر بون اعلم انه سبحانه وتعالى لما عظم كتابهم في الآية المتقدمة عظم بهذه
الآية منزلتهم فقال ان الابرار لفي نعيم ثم وصف كيفية ذلك النعيم بأمر ثلاثة (أولها)
قوله على الارائك ينظرون قال الثعالبي الارائك الاسرة في الحجال ولا تسمى أربكة فيما
زعموا الا اذا كانت كذلك وعن الحسن كئنا لندري ما الاربكة حتى لقينا رجلا من أهل
الين أخبرنا أن الاربكة عندهم ذلك أما قوله ينظرون فقيه ثلاثة أوجه (أحدها)
ينظرون إلى أنواع نعيمهم في الجنة من الخور العين والولدان وأنواع الأطعمة والاشربة
والملابس والمراكب وغيرها قال عليه السلام يلحظ المؤمن فيحيط بكل ما آتاه الله وان
أدناهم يترامى له مثل سعة الدنيا (والثاني) قال مقاتل ينظرون إلى عدوهم حين يعذبون
في النار (والثالث) اذا اشتهاوا شيئا نظروا إليه فيحضرهم ذلك الشيء في الحال واعلم أن
هذه الواجهة الثلاثة من باب أنواع جنس واحد وهو المنظور إليه فوجب حل اللقط على
الكل ويحظر ببالى تفسير رابع وهو أشرف من الكل وهو أنهم ينظرون إلى ربهم
ويتأكد هذا التأويل بما أنه قال بعد هذه الآية تعرف في جوههم نضرة النعيم
والنظر المقرون بالنضرة هو رؤية الله تعالى على ما قال وجوه يؤمنون ناضرة إلى ربها
ناظرة وبما يؤيد كذا التأويل انه يجب الابتداء بذكر أعظم اللذات وما هو الأروية الله
تعالى (وثانيها) قوله تعالى تعرف في جوههم نضرة النعيم وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى)
المعنى اذا رأيتهم عرفت أنهم أهل النعمة بسبب ما ترى في جوههم من القرائن الدالة
على ذلك ثم في تلك القرائن قولان (أحدهما) أنه ما يشاهد في وجوههم من الضحك
والاستبشار على ما قال تعالى وجوه يؤمنون مسفرة ضاحكة مستبشرة (والثاني) قال
عطاء ان الله تعالى يزيد في وجوههم من النور والحسن واليباض ما لا يصفه واصف
وتفسير النضرة قد سبق عند قوله ناضرة (المسئلة الثانية) قرئ تعرف على البناء مفعول
ونضرة النعيم بالرفع (وثالثها) قوله يسقون من رحيق وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى)

(وفي ذلك) إشارة إلى الرحيق ﴿ ٦٤ ﴾ من وهو الانسب لما بعده أو إلى ما ذكر من أحوالهم وما فيه

من معنى البعد اما الاشعار يعلمو مرتبة وبعده منزلة أولكوته ﴿ ٥٠٦ ﴾ في الجنة أى في ذلك خاصة دون غيره

(فليتنافس المتنافسون) أى فليترغب الراغبون بالمبادرة إلى طاعة الله تعالى وقيل فليعمل العاملون كقوله تعالى لمثل هذا فليعمل العاملون وقيل فليستبق المستبقون وأصل التنافس التغالب في الشيء النفيس وأصله من النفس امرتها قال الواحدى نفست الشيء نفسه نفاسا والتنافس تفاعل منه كان كل واحد من الشخصين يريد أن يستأثر به وقال الفيروز وأصله من الشيء النفيس الذى يحرص عليه نفوس الناس ويريد كل أحد لنفسه ويتنافس به على غيره أى يحرص به (ومزاجه من تسليم) عطف على ختامه صفة أخرى لرحيق مثله وما بينهما اعتراض مقرر لنفاسته أى ما ينج به ذلك الرحيق من ماء تسليم على أن من يسانيه أو تبعضيه أو من نفسه على أنها ابتدائية والتسليم علم العين بعينها سميت به اما لأنها أرفع شراب في الجنة واما لأنها تأتيهم من فوق روى أنها تجري في الهواء منسفة فتصب في أوانهم ﴿ عينا ﴾ نصب على

في بيان أن الرحيق ماهو قال الليث الرحيق الخمر وأنشد لحسان * بردى يصفق بالرحيق السلسل * وقال أبو عبيدة والزجاج الرحيق من الخمر ما لا غش فيه ولا شيء يفسده وامله هو الخمر الذى وصفه الله تعالى بقوله لا فيها غول (المسئلة الثانية) ذكر الله تعالى لهذا الرحيق صفات (الصفة الاولى) قوم مخنوم وفيه وجوه (الاول) قال القفال يحتمل ان هؤلاء يسقون من شراب مخنوم قد ختم عليه تكميله بالصيانة على ما جرت به العادة من ختم ما يكرم ويصان وهناك خمر آخر تجرى منها أنهار كما قال وأنها من خمر لذة للشاربين الآن هذا المخنوم أشرف من الجارى (الثاني) قال أبو عبيدة والمبرد والزجاج المخنوم الذى له ختام أى عاقبة (والثالث) روى عن عبد الله في مخنوم انه مزوج قال الواحدى وليس بتفسير لان الختم لا يكون تفسيره المزج ولكن لما كانت له عاقبة هى ريح المسك ففسره بالمزوج لانه اول ما يخرج بالمسك لما حصل فيه ريح المسك (الرابع) قال مجاهد مخنوم مطين قال الواحدى كان مراده من الختم بالطين هو أن لا تمس يد الى أن يفك ختمه الا برار والا قرب من جميع هذه الوجوه الوجه الاول الذى ذكره القفال (الصفة الثانية) لهذا الرحيق قوله ختامه مسك وفيه وجوه (الاول) قال القفال معناه أن الذى يختم به رأس قارورة ذلك الرحيق هو المسك كالطين الذى يختم به رؤس القوارير فكان ذلك المسك رطب يتطبع فيه الخاتم وهذا الوجه مطابق للوجه الاول الذى حكيناه عن القفال في تفسير قوله لمخنوم (الثاني) المراد من قوله ختامه مسك أى عاقبته المسك أى يختم له آخره بريح المسك وهذا الوجه مطابق للوجه الذى حكيناه عن أبي عبيدة في تفسير قوله لمخنوم كانه تعالى قال من رحيق له عاقبة ثم فسر تلك العاقبة فقال تلك العاقبة مسك أى من شر به كان ختم شر به على ريح المسك وهذا قول علقمة والضحاك وسعيد بن جبيرة ومقاتل وقناة قالوا اذارفع الشارب فاه من آخر شرابه وجد رائحة كريخ المسك والمعنى اذاذة المقطع وذكاؤه الرائحة وأرجها مع طيب الطعم والختام آخر كل شيء ومنه يقال ختمت القرآن والاعمال بخواتمها وبؤكده قراءة على عليه السلام واختبار الكسائي فانه يقرأ خاتم مسك أى آخره كما يقال خاتم النبيين قال القراء وهما مقاربان في المعنى الآن الخاتم اسم والختام مصدر كقولهم هو كريم الطباع والطابع (الثالث) معناه خلطه مسك وذكروا ان فيه تطيبا لطعمه وقيل بل ربحه وأقول لعل المراد أن الخمر المزوج بهذه الاقاييه الحارة مباحين على الهضم وتقوية الشهوة فلعل المراد منه الإشارة الى قوة شهوتهم وصحة أبدانهم وهذا القول رواه سعيد بن جبيرة عن الاسود عن عائشة تقول المرأة لقد أخذت ختم طينى أى لقد أخذت اخلاط طينى قال أبو الدرداء هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم لو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل فيه يده ثم أخرجها لم يبق ذوروح الا وجد طيب ربحه (الصفة الثانية) قوله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون قال الواحدى يقال نفست عليه الشيء نفسه نفاسا اذا ضمت

الاختصاص وجوز أن يكون حالاً من تسنيم ﴿ ٥٠٧ ﴾ مع كونه جامداً لاتصافه بقوله تعالى (يشرب بها المقر بون)

فإنهم يشربون بها صرفاً
وتخرج لسائر أهل الجنة
فالباء مزيدة أو بمعنى من
وقوله تعالى (أن الذين
أُجرموا) الخ حكاية
لبعض قبايح مشركي
قرية بني هاشم هذا
لذلك بعض أحوال
الآبرار في الجنة (كانوا)
في الدنيا (من الذين آمنوا
بضحكهم) أي يستهزئون
بفقرائهم كما مر وصحب
وخباب وبلال وغيرهم
من قراء المؤمنين وتقديم
الجار والمجرور وأما الصبر
اشعاراً بغاية شناعة
ما فعلوا أي كانوا من
الذين آمنوا بضحكهم
مع ظهور عدم استحقا
قهم لذلك على مناج
قوله تعالى (أفى الله شك
أولمراعاة الغواصل
(وإذا مروا) أي فقراء
المؤمنين (بهم) أي
بالمشركين وهم في أدبيتهم
وهو الظاهر وإن جاز
العكس أيضاً (يتغامزون)
أي يغتر بعضهم بعضاً
ويشعرون بأعينهم (وإذا
انقلبوا) من مجالسهم
(إلى أهلهم) انقلبوا
(فكهم) ملتذين بذكرهم
بالسوء والخيرية منهم وفيه إشارة إلى

به ولم تحب أن يصير إليه والتنافس تفاعل منه كأن كل واحد من الشخصين يريد أن
يسأثر به والمعنى وفي ذلك فليترغب الراغبون بالمبادرة إلى طاعة الله واعلم أن مبالغة
الله تعالى في الترغيب فيه تدل على علو شأنه وفيه إشارة إلى أن التنافس يجب أن يكون
في مثل ذلك التعميم العظيم الدائم لا في التعميم الذي هو مكدر سرير الفناء (الصفة الرابعة)
قوله تعالى ومن آياته من تسنيم وفيه مسائل (المسئلة الأولى) تسنيم علم أعين بعينها في الجنة
سميت بالتسنيم الذي هو مصدر سئم إذا رفعت أمانها أرفم شراب في الجنة وأما لانها
تأتيهم من فوق على ما روي أنها تجري في الهواء سائمة فتصب في أوانيهم وأمانها لاجل
كثرة ماؤها وسرعة تلوه على كل شيء تمر به وهو تسنيمه لأنه عند الجري يرى فيه ارتفاع
وانخفاض فهو التسنيم أيضاً وذلك لأن أصل هذه الكلمة لعلو والارتفاع ومنه سنام
البعير وتسنت الحائط إذا علوته وأما قول المفسرين فروى ميون بن مهران أن ابن
عباس سئل عن تسنيم فقال هذا ما يقول الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين
ويقرب منه ما قال الحسن وهو أنه أمر أخفاء الله تعالى لأهل الجنة قال الواحدى وعلى
هذا يعرف له اشتقاق وهو اسم معرفة وعن عكرمة من تسنيم من تشريف (المسئلة
الثانية) أنه تعالى ذكر أن تسنيم عين يشرب بها المقر بون قال ابن عباس أشرف شراب
أهل الجنة هو تسنيم لأنه يشربه المقر بون صرفاً ويمزج لأصحاب اليمين وأعلم أن الله تعالى
لما قسم المكلفين في سورة الواقعة إلى ثلاثة أقسام المقر بون وأصحاب اليمين وأصحاب
الشمال ثم أنه تعالى لما ذكر كرامة المذكورين في هذه السورة بأنه يمزج شرابهم من عين
يشرب بها المقر بون علمنا أن المذكورين في هذا الموضع هم أصحاب اليمين وأقول هذا يدل
على أن الأنهار متفاوتة في الفضيلة فتسنيماً أفضل أنهار الجنة والمقر بون أفضل أهل
الجنة والتسنيم في الجنة الروحانية هو معرفة الله ولذة النظر إلى وجهه الكريم والرحيق
هو الاستهاج بمطالعة عالم الموجودات فالمقر بون لا يشربون الأمن التسنيم أي لا يشغلون
الابتطاعة وجهه الكريم وأصحاب اليمين يكون شرابهم عز وجل فارة يكون نظره إلى
وتارة إلى مخلوقاته (المسئلة الثانية) عيناً نصب على المدح وقال الزجاج نصب على الحال
وقوله يشرب بها المقر بون كقوله يشرب بها عباد الله وقدم قوله تعالى (أن الذين
أُجرموا كانوا من الذين آمنوا بضحكهم وإذا مروا بهم يتغامزون وإذا انقلبوا إلى
أهلهم انقلبوا فأكهين وإذا مروا بهم قالوا إن هؤلاء أضيالون وما أرسلوا عليهم حافظين
فالمراد من الكفار بضحكهم على الآبرار ينظرون هل ثوب الكفار
ما كانوا يفعلون) اعلم أنه سبحانه لما وصف كرامة الآبرار في الآخرة ذكر بعد ذلك قبح
معاملة الكفار معهم في الدنيا في استهزائهم وضحكهم ثم بين أن ذلك سينقلب على الكفار
في الآخرة المقصود منه تسلية المؤمنين وتقوية قلوبهم وفيه مسائل (المسئلة الأولى)
ذكرنا في سبب النزول وجهين (الأول) أن المراد من قوله أن الذين أُجرموا

بالسوء والخيرية منهم وفيه إشارة إلى

أنهم كانوا يفعلون ذلك بمراى من المسارين بهم ويكفون حينئذ بالغامر وقرى ما نهين قبل هما معنى وقيل فلهين
اشرين وقيل فرحين وفاكهين متفكهين وقيل ناعين * ٥٠٨ * وقيل ما زحين (واذا رآوهم) أين كانوا (قالوا)

ان هؤلاء الضالون) أى
نسوا المسلمين من رؤوهم
ومن غيرهم الى الضلال
بصرفي التاكيد (وما
أرسلوا عليهم) على
المسلمين (حافظين)
حال من واولوا أى قالوا
ذلك والحال أنهم
ما أرسلوا من جهة الله
تعالى موكلين بهم
يحفظون عليهم أحوالهم
ويعينون على أعمالهم
ويشهدون برشدتهم
وضلالهم وهذاتكم
بهم واشعار بأن ما اجتروا
عليه من القول من وظائف
من أرسل من جهته
تعالى وقد جوز أن يكون
ذلك من جهة قول المجرمين
كانهم قالوا ان هؤلاء
الضالون وما أرسلوا
علينا حافظين انكارا
لصددهم عن الشرك
ودعائهم الى الاسلام
وانما قيل عليهم تقلاه
بالمعنى كافى قولك حلف
ليفعلن لبالعبارة كافى
قولك حلف لافعلن
(قال يوم الذين آمنوا) أى
المعهودون من الفقراء
(من الكفار) أى من
المعهودين وهو الاظهر
وان أمكن التعميم

من الجانبين (يضحكون) حين يرونهم اذلاء مغلولين قد غشيهم فنون الهوان والصغار بعد العزة والكبر ورحمةهم ألوان العذاب بعد التمتع والترفة وتقديم الجار ﴿ ٥٠٩ ﴾ والمجور للقصر تحقيقا للمقابلة أي فالיום هم من الكفار

يضحكون لا للكفار منهم

كما كانوا يفعلون في الدنيا

وقوله تعالى (على

الاراك ينظرون) حال

من فاعل يضحكون

أي يضحكون منهم

ناظرين اليهم والى

ما هم فيه من سوء الحال

وقيل يفتح للكفار باب

الى الجنة فيقال لهم

اخرجوا اليها فاذا وصلوا

اليها أغلق دونهم

يفعل بهم ذلك مرارا

ويضحك المؤمنون منهم

وبآياته قوله تعالى (هل

ثوب الكفار ما كانوا

يفعلون) فانه صريح في

أن ضحك المؤمنين منهم

جزاء لضحكهم منهم

في الدنيا فلا بد من

الجناسة والمشاكلة حتما

والثواب والاثابة

الجزاة وقرئ بادغام

اللام في التاء * وعنه

صلى الله عليه وسلم من

قرأ سورة المطففين سقاها

الله تعالى يوم القيامة

من الرحق المخزوم

* (سورة الانشقاق مكية

وايها الخمس وعشرون) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انشقت)

بعد العزة والكبر ثم قال تعالى هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون ثوب بمعنى أي

الله الميثيب قال أوس

سأجزيك أو يجزيك عن ثوب * وحسبك ان يثني عليك وتحمدى

قال المبرد وهو فعل من الثواب وهو ما يثوب أي يرجع الى فاعله جزاء ما عمله من خير أو شر

والثواب يستعمل في المكافاة بالشر وأشد أبو عبيدة

ألا بلغم أباحسن رسولا * فمالك لا تنجي الى الثواب

والاولى أن يحمل ذلك على سبيل التهكم كقوله ذق انك أنت المرزبان الكريم والمعنى كانه

تعالى يقول للؤمنين هل جازينا الكفار على عملهم الذي كان من جلته ضحكهم بكم

واستهزأوهم بطريقتكم كجواز يناكم على أعمالكم الصالحة فيكون هذا القول زائدا

في سرورهم لانه يقتضى زيادة في تعظيمهم والاستحقاق بأعدائهم المقصود منها أحوال

القيامة والله أعلم

* (سورة الانشقاق عشرون وخمس آيات مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت وإذا الارض مدت وألقت ما فيها ونحت

وأذنت لربها وحقت) أما انشقاق السماء فقد مر شرحه في مواضع من القرآن وعن على

عليه السلام انها تشق من المجرة أما قوله وأذنت لربها ومعنى اذنته استمع له ومنه قوله

عليه السلام ما أذن الله لشيء كاذنه لشيء يتغنى بالقرآن وأنشداً أبو عبيدة والمبرد والزجاج

قول فغلب

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بشر عندهم اذنوا

والمعنى انه لم يوجد في جرم السماء ما يمنع من تأثير قدرة الله تعالى في شقها وتفريق اجزائها

فكانت في قبول ذلك التأثير كالعبد الطائع الذي اذا ورد عليه الامر من جهة المالك

أنصت له وأذعن ولم يمتنع فقوله فالتأثير طائعين يدل على نفاذ القدرة في الابداع والابداع

من غير مانعة أصلا وقوله ههنا وأذنت لربها يدل على نفوذ القدرة في التفريق والاعداد

والاذهان من غير مانعة أصلا وأما قوله وحقت فهو من قولك هو محقوق بكذا وحقق به

يعنى وهى حقيقة بأن تنفذ ولا تمتنع وذلك لانه جسم وكل جسم فهو ممكن لذاته وكل ممكن

لذاته فان الوجود والعدم بالنسبة اليه على السوية وكل ما كان كذلك كان ترجيح وجوده

على عدمه أو ترجيح عدمه على وجوده لا بد وأن يكون بتأثير واجب الوجود وترجيحه

فيكون تأثير قدرته في إيجادها واعدادها نافذا ساريا من غير مانعة أصلا وأما الممكن فليس

له الا القبول والاستعداد ومثل هذا الشيء حقيق به أن يكون قابلا للوجود تارة ولعدم

أخرى من واجب الوجود أما قوله وإذا الارض مدت فتقبح وجهان (الاول) انه مأخوذ

من مد الشيء فامتد وهو أن تزال جبالها بالنسف كقوله وإسألوك عن الجبال فقل

أي بالعمام كافي قوله تعالى ويوم تشق السماء بالعمام وعن على رضى الله تعالى عنه

منشق من المجرة (وأثبت لربها) أى واستمت أى انقادت وأذهبت لتأثير قدرته تعالى حين تعلقت أراذله
باشفاقها انقياد المأمور المطواع إذا ورد عليه ﴿ ٥١٠ ﴾ أمر الأمر الطاع والتعرض لعنوان الربوبية

مع الاضافة اليها
للاشعار بعلة الحكم
وهذه الجملة ونظيرتها
الآتية بمنزلة لقوله تعالى
انينا طائمين في الانبياء
من كون مانسب الى
السماء والارض من
الانشقاق والمذوغيرها
جار باعلى مقضى الحكمة
كما يشير اليه فيما سلف
(وحقت) أى جعلت
حقيقة بالاستماع والانقياد
لكن لا بعد ان لم تكن
كذلك بل في نفسها واحد
ذاتها من قولهم هو
محقق بكذا وحقيق به
والمعنى انقادت لربها
وهى حقيقة بذلك لكن
لا على أن المراد
خصوصية ذاتها من
بين سائر المقدورات
بل خصوصية القدرة
القاهرة الرابطة التى
يتأنى لها كل مقدور
ولا يتخلف عنها أمر
من الامور فحق الجملة
أن تكون اعتراضا مقرر
لما قبلها لامعطوفة عليه
(وإذا الارض مدت)
أى بسطت بازالجباليها
وأكامها من مزارها
وتوسيتها بحيث صارت

ينسحقها ربي نسفا يسوى ظهرها كما قال قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا مائا وعن ابن
عباس مدت مدا لديم العكاظي لان الاديم اذا مزال كل انشاء فيه واستوى (والثاني)
انه مأخوذ من مده بمعنى أمده أى يزداد في سعتها يوم القيامة لوقوف الخلائق عليها للحساب
واعلم انه لا بد من الزيادة في وجه الارض سواء كان ذلك بتدبيرها أو بامدادها لان خلق
الاولين والآخرين لما كانوا واقفين يوم القيامة على ظهرها فلا بد من الزيادة في طولها
وعرضها أما قوله وأثبت ما فيها فالعنى انها لما مدت رمت بمائى جوفها من الموتى والكنوز
وهو قوله وأخرجت الارض أثقالها وإذا القبور بعثرت وبعثرت ما في القبور وكقوله
المخرج للارض كفاتا أحياء وأمواتا وأما قوله وتخلت فالتعنى وخلت غاية الخلو حتى
لم يبق في باطنها شئ كانها تكلفت أقصى جهدها في الخلو كما يقال تكرم الكريم وترحم
الرحيم اذا بلغا جهدهما في الكرم والرحمة وتكلفا فوق ما في طبعهما واعلم ان التحقيق
أن الله تعالى هو الذى أخرج تلك الاشياء من بطن الارض الى ظهرها لكن الارض
وصفت بذلك على سبيل التوسع وأما قوله وأثبت لربها وحقت فقد تقدم تفسيره الآن
الاولى في السماء وهذا في الارض واذا اختلف وجه الكلام لم يكن تكرارا * قوله تعالى
(يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فلاقه) اعلم ان قوله تعالى اذا السماء
انشقت الى قوله يا أيها الانسان شرط ولا بد له من جزاء واختلفوا فيه على وجوه (أحدها)
قال صاحب الكشف حذق جواب اذا لذهب الوهم الى كل شئ فيكون ادخل
في التهويل (وثانيها) قال القراء انما ترك الجواب لان هذا المعنى معروف قد تردد
في القرآن معناه فعرف نظيره قوله انا أنزلناه في ليلة القدر ترك ذكر القرآن لان التصريح
به قد تقدم في سائر المواضع (وثالثها) قال بعض المحققين الجواب هو قوله فلاقه وقوله
يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا معترض وهو كقول القائل اذا كان كذا
وكذا يا أيها الانسان نرى عند ذلك ما علمت من خير أو شر فكنا ههنا والتقدير اذا كان
يوم القيامة لى الانسان عمله (ورابعها) ان المعنى محمول على التقديم والتأخير فكانه قيل
يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فلاقه اذا السماء انشقت وقامت القيامة
(وخامسها) قال الكسائي ان الجواب في قوله فأما من أوتى كتابه واعترض في الكلام
قوله يا أيها الانسان انك كادح والمعنى اذا السماء انشقت وكان كذا وكذا فن أوتى كتابه
ببينه فهو كذا ومن أوتى كتابه وراء ظهره فهو كذا ونظيره قوله تعالى فأما يا أيها منى
هدى فن اتبع هداى فلا خوف عليهم (وسادسها) قال القاضى ان الجواب مادل عليه
قوله انك كادح كأنه تعالى قال يا أيها الانسان ترون ما علمتم فاكبح لذلك اليوم أيها
الانسان لتغوز بالتعظيم أما قوله يا أيها الانسان فقيه قولان (الاول) ان المراد جنس
الناس كما يقال يا أيها الرجل وكلكم ذلك الرجل فكذا ههنا وكأنه خطاب خاص به كل
واحد من الناس قال القفال وهو أبلغ من العموم لانه قائم مقام التنصيص على مخاطبة

قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا مائا أوزيدت سعة وبسطة من مده بمعنى أمده أى زاده (وألقت) كل
يا فيها) أى رمت ما في جوفها من الموتى

والكنوز كقوله تعالى وأخرجت الأرض أنعامها (وتخلت) وخلت عافيتها غايبة الخلو حتى لم يبق فيها شيء منه كانها تكلمت في ذلك أقصى جهدها (وأذنت لها) ﴿٥١١﴾ في الإلقاء والتخلي (وحقت) أي وهي حقيقة بذلك أي

شأنها ذلك بالنسبة إلى
القدرة الربانية وتكرير
كلمة إذا مع اتحاد الأفعال
النسوبة إلى السماء
والأرض وقوعا في الوقت
المتن الذي هو مدلولها
فدمر سره فيأمر (بأنها)
الإنسان أنك كادح إلى
ربك كدحا أي جاهد
ويجود إلى الموت وما بعده
من الأحوال التي مثلت
باللقاء بالنعيم في ذلك فإن
الكدح جهد النفس
في العمل والكد فيه
يحث يؤثر فيها من
كدح جلده إذا خدشه
(فلاقيه) أي فلاق
له عقيب ذلك للاحالة من
غير صارف يلو بك عنه
وقوله تعالى (فأما من)
أوتى كتابه بينه فسوف
يحاسب حسابا يسيرا)
الخ قيل جواب إذا كما
في قوله تعالى فأما يا أيها
مني هدى فمن تبم هدى
فلا خوف عليهم ولا هم
يحرنون وقوله تعالى
يا أيها الإنسان الخ
اعتراض وقيل محذوف
للتهويل والإعلاء إلى
قصور العبارة عن
بيان أولئك وهو مدلول قوله تعالى

كل واحد منهم على التعيين بخلاف اللفظ العام فإنه لا يكون كذلك (والثاني) ان المراد
منه رجل بعينه وهمنا فيه قولان (الاول) ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى أنك
تكدر في ابلاغ رسالات الله وأرشاد عياده وتحمل الضرر من الكفار فأبشر فأنك تلقى
الله بهذا العمل وهو غير ضائم عنده (الثاني) قال ابن عباس هو أبي بن خلف وكدحه
جده واجتهاده في طلب الدنيا وإيذاء الرسول والاصرار على الكفر والأقرب أنه محمول على
الجنس لأنه أكثر فائدة ولأن قوله فأما من أوتى كتابه بينه وأما من أوتى كتابه وراء
ظهوره كالتوعين له وذلك لأنهم إذا كان جنسا أما قوله أنك كادح فأعلم أن الكدح جهد
الناس في العمل والكدح فيه حتى يوتى فيها من كدح جلده إذا خدشه أما قوله إلى ربك
ففيه ثلاثة أوجه (أحدها) أنك كادح إلى لقاء ربك وهو الموت أي هذا الكدح يستمر
ويبقى إلى هذا الزمان وأقول في هذا التفسير نكتة لطيفة وذلك لأنها تقتضي ان
الإنسان لا ينفك في هذه الحياة الدنيوية من أولها إلى آخرها عن الكدح والمشقة والتعب
ولما كانت كلفا لا تنتهى الغاية فهي تدل على وجوب انتهاء الكدح والمشقة بآتيها هذه
الحياة وأن يكون الحاصل بعدها من الدنيا بعض السعادة والراحة وذلك معقول فإن نسبة
الآخرة إلى الدنيا كنسبة الدنيا إلى رحم الأم فكما صح ان يقال بآتيها الجنين أنك كادح
إلى أن تنفصل من الرحم فكان ما بعد الانفصال عن الرحم بالنسبة إلى ما قبله خالصا من
الكدح والظلمة فزجروا من فضل الله أن يكون الحال فيما بعد الموت كذلك (وثانيها) قال
الفتال التقدير أنك كادح في دنياك كدحا نصير به إلى ربك فبهذا التأويل حسن
استعمال حرف إلى ههنا (وثالثها) يحتمل أن يكون دخول إلى على معنى أن الكدح هو
السعي فكأنه قال ساع بعمالك إلى ربك أما قوله تعالى فلاقيه ففيه قولان (الاول) قال
الزجاج فلاق ربك أي ملاق حكمه لا مفراك منه وقال آخرون الضير عائد إلى الكدح
الآن الكدح غل وهو عرض لا يبقى فلا فاته متعنة فوجب أن يكون المراد ملاقة الكتاب
الذي فيه بيان تلك الأعمال ويتأ كد هذا التأويل بقوله بعده هذه الآية فأما من أوتى
كتاب بينه * أما قوله تعالى (فأما من أوتى كتابه بينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا
ويشطب إلى أهله مسرورا) فالعنى فأما من أعطى كتاب أعماله بينه فسوف يحاسب
حسابا يسيرا وسوف من الله واجب وهو كقول الفائل اتبعني فسوف تجد خيرا فإنه
لا يريد به الشك وإنما يريد ترقيق الكلام والحساب اليسير هو أن تعرض عليه أعماله
ويعرف أن الطاعة منها هذه والمعصية هذه ثم يثاب على الطاعة ويعجز عن المعصية
فهذا هو الحساب اليسير لأنه لا شدة على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا
ولا يطالب بالعذر فيه ولا بالحجة عليه فإنه متى طوب بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيفتضح
أنه عند هذا الحساب اليسير يرجع إلى أهله مسرورا فأثرا بالثواب آتيا من العذاب
والمراد من أهله أهل الجنة من الحور العين أو من زوجاته وذرياته إذا كانوا مؤمنين

دلالة ما مر في سورة التكاوير والانفطار عليه وقيل هو ما دل عليه قوله تعالى

بأنها لا تسانح الخ تقديره لاقى الإنسان كدحه وقبل هو قوله تعالى فلا فيه وما قبله اعتراض وقبل هو يالهم الانسان الخ باضمار القول ومعنى يسرا سهلا لما نقشة فيه ولا اعتراض * ٥١٢ * وعن الصديقة رضى الله عنها هو

فدلت هذه الآية على انه سبحانه أعد له ولاهله في الجنة ما يليق به من اثواب عن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم حاسبني حسابا يسيرا قلت وما الحساب اليسر قال ينظر في كتابه ويتجاوز عن سيئاته فأما من توفش الحساب فقد هلك وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توفش الحساب فقد هلك قلت يا رسول الله ان الله يقول فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض ولكن من توفش الحساب عذب وفي قوله يحاسب اشكال لان المحاسبة تكون بين اثنين وليس في القيامة لاحد قبل به مطالبة فيحاسبه (وجوابه) ان العبد يقول اللهم فعلت الطاعة الغلانية والرب يقول فعلت المعصية الغلانية فكان ذلك بين الرب والعبد محاسبة والدليل عليه انه تعالى خص الكفار بأنه لا يكلمهم فدل ذلك على انه يكلم المطيعين والعبد يكلمه فكانت المكاملة محاسبة * أما قوله (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) فلما فسر من فيه وجوه (أحدها) قال الكلبي السبب فيه لان يمينه مغلوطة الى عنقه ويده اليسرى خلف ظهره (وثانيها) قال مجاهد تخلف يده اليسرى فتجمل من وراء ظهره (وثالثها) قال قوم يتحول وجهه في قضاء فقرأ كتابه كذلك (ورابعها) انه يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره لانه اذا حاول أخذه يمينه كالمؤمنين يمنع من ذلك وأوتى من وراء ظهره بشماله فان قيل أليس انه قال في سورة الحاقة فأما من أوتى كتابه بشماله ولم يذكر الظهر (والجواب) من وجهين (أحدهما) يحتل أن يؤتى بشماله وراء ظهره على ما حكيناه عن الكلبي (وثانيها) أن يكون بعضهم يعطى بشماله وبعضهم من وراء ظهره * أما قوله (فسوف يدعوا ثيورا) فاعلم ان الثيور هو الهلاك والمعنى انه لما أوتى كتابه من غير عينة علم انه من أهل النار فيقولوا ثيورا قال الفراء العرب تقول فلان يدعول ههنا اذا قال والهفاه وفيه وجد آخر ذكره النقال فقال الثيور مشتق من المثارة على الشيء وهو المواظبة عليه فسمى هلاك الآخرة ثيورا لانه لازم لا يزول كما قال ان عذابها كان غراما وأصل الغرام اللزوم والوابع * أما قوله تعالى (و يصلى سعييرا) ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) يقال صلى الكافر النار قال الله تعالى وسيعصلون سعييرا وقال ونصله جهنم وقال الامن هو صال الجحيم وقال لا يصلها الا الانبي الذي كذب وتولى والمعنى انه اذا أعطى كتابه بشماله من وراء ظهره فانه يدعو الثيور ثم يدخل النار وهو في النار أيضا يدعو ثيورا كما قال دعوا هنالك ثيورا واحدهما لا ينبي الآخر وانما هو على اجتماعهما قبل دخول النار وبعد دخولها نعوذ بالله منها بما قرب اليها من قول أو عمل (المسئلة الثانية) قرأ عاصم وحزقوا بوعمرو و يصلى بضم الياء والتخفيف كقوله نصله جهنم وهذه القراءة مطابقة للقراءة المشهورة لانه يصلى فيصلى أى يدخل النار وقرأ ابن عامر ونافع والكسائي بضم الياء مثقلة كقوله وتصلية بحيم وقوله الجحيم صلوه * أما قوله تعالى (انه كان في أهله مسرورا) فقد ذكر النقال فيه وجهين (أحدهما) انه كان في أهله مسرورا

أن يعرف ذنبه ثم يتجاوز عنه (ويقلب الى أهله مسرورا) أى عشيرته المؤمنين أو فريق المؤمنين مستهجا حاله قائلا هاتوا ثم اقرؤا كتابه وقيل الى أهله في الجنة من الحور والغلمان (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) أى يؤتاه بشماله من وراء ظهره قيل تغل يمينه الى عنقه ويجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله وقبل تخلف يده اليسرى من وراء ظهره (فسوف يدعوا ثيورا) أى يتننى الثيور وهو الهلاك ويدعوا ثيورا تعال فانه وانك وأنى له ذلك (و يصلى سعييرا) أى يدخلها وقرئ يصلى كقوله تعالى وتصلية بحيم وقرئ ويصلى كما في قوله تعالى ونصلية جهنم (انه كان في أهله فيأبين أهله وعشيرته في الدنيا (مسرورا) مترفا بطرا مستبشرا كيديين الفجار الذين لا يحسبهم ولا يخطر ببالهم أمور الآخرة ولا يفكرون في العواقب ولم يكن حزن يما تذكر اني حاله وما له كسنة الصالحين والمقين والجملة استثناف لبيان علة ما قبلها

أى منعما مستريحا من التعب بأداء العبادات واحتمال مشقة الفرائض من الصلاة والصوم والجهاد مقدما على المعاصي امتنا من الحساب والثواب والعقاب لا يخاف الله ولا يرجوه فأبدله الله بذلك السرور القاني غما قويا لا ينقطع وكان المؤمن الذي أوتي كتابه يمينه متقيا من المعاصي غير آمن من العذاب ولم يكن في دنياه مسرورا في أهله فجعله الله في الآخرة مسرورا فأبدله الله تعالى بالغم القاني سرورا دائما لا ينفد (الثاني) أن قوله أنه كان في أهله مسرورا كقوله وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فأكهين أى متعجين في الدنيا معجيين بنامه عليه من الكفر فكذلك ههنا يحتمل أن يكون المعنى أنه كان في أهله مسرورا بما هو عليه من الكفر بالله والتكذيب بالبعث يضحك ممن آمن به وصدق بالحساب وقدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الدنيا سجن المؤمن وسجن الكافر * أماقوله (انه ظن أن لن يحور) فاعلم أن الحور هو الرجوع والمحار المرجع والمصبر وعن ابن عباس ما كنت أدري ما معنى حور حتى سمعت اعرابية تقول لابنتها حورى أى أرجعي ونقل القفال عن بعضهم أن الحور هو الرجوع إلى خلاف ما كان عليه المرء كما قالوا نعود بالله من الحور بعد الكور فعلى الوجه الأول معنى الآية أنه ظن أن لن يرجع إلى الآخرة أى أن يبعث وقال مقاتل وابن عباس حسب أن لا يرجع إلى الله تعالى وعلى الوجه الثاني أنه ظن أن لن يرجع إلى خلاف ما هو عليه في الدنيا من السرور والتعم * ثم قال تعالى (بلى) أى ليعين وعلى الوجه الثاني يكون المعنى أن الله تعالى يبدل سروره بغم لا يقطع وتعمه بلاء لا ينهى ولا يزول * أماقوله (ان ربه كان به بصيرا) فقال الكلبي كان بصيرا به من يوم خلقه إلى أن بعثه وقال عطاء بصيرا بما سبق عليه في أم الكتاب من الشقاء وقال مقاتل بصيرا متى يبعثه وقال الزجاج كان عالما بأن مرجعه إليه ولا فائدة في هذه الأقوال إنما الفائدة في وجهين ذكرهما القفال (الأول) أن ربه كان عالما بأنه سيجزيه (والثاني) أن ربه كان عالما بما به عمله من الكفر والمعاصي فلم يكن يجوز في حكمته أن يمهله فلا يعاقبه على سوء أعماله وهذا زجر لكل المتكفين عن جميع المعاصي * قوله تعالى (فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق والقمر إذا اتسق لتركبن طبقا عن طبق فألهم لا يؤمنون) اعلم أن قوله تعالى فلا أقسم بالشفق فيه مسائل (المسئلة الأولى) أن هذا قسم وأما حرف لا فقد تكلمنا فيه في قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة ومن جملة الوجوه المذكورة هناك أن لاني ورد للكلام قبل القسم وتوجيه هذا الوجه ههنا ظاهر لانه تعالى حكى ههنا عن المشرك أنه ظن أن لن يحور فقوله لا رد لذلك القول وإبطال لذلك الظن ثم قال بعده أقسم بالشفق (المسئلة الثانية) قد عرفت اختلاف العلماء في أن القسم واقع بهذه الاشياء أو بخالفها وعرفت أن المتكلمين زعموا أن القسم واقع برب الشفق وأن كان محذوف لأن ذلك معلوم من حيث ورد الحظر بأن يقسم الإنسان بغير الله تعالى (المسئلة الثالثة) تركيب لفظ الشفق في أصل اللغة لفة الشيء ومنه يقال ثوب شفق كانه

قوله تعالى (انه ظن أن لن يحور) تعليل لسروره في الدنيا أى ظن أن لن يرجع إلى الله تعالى تكذيبا للعاد وأن محققة من أن سادة مع ماني حيزها مسد مفعول الظن أو أحدهما على الخلاف المعروف (بلى) إيجاب للمبعد لن وقوله تعالى (ان ربه كان به بصيرا) تحقيق وتعليل له أى بلى ليحورن الشفان ربه الذي خلقه كان به وبأعماله الموجبة الجزاء بصيرا بحيث لا يخفى منها خافية فلا بد من رجعه وحسابه وجرانه عليها حتما وقبل نزلات الآيات في أبى سلمة بن عبد الأشد وأخيه الأسود (فلا أقسم بالشفق) هي الجمرة التي تناهد في أفق المغرب بعد الغروب والبياض الذي يليها سمي به لرقته ومنه الشفقة التي هي عبارة عن رقة القلب (والليل وما وسق وما جمع وضع

لا تماسك له لرقته ويقال للردى من الاشياء شفق وأشفق عليه اذا رقى قلبه عليه والشفقة رقة القلب ثم اتفق العلماء على انه اسم للآثر الباقي من الشمس في الافق بعد غروبها الاما يحكى عن مجاهد انه قال الشفق هو النهار ولعله انما ذهب الى هذا لانه تعالى عطف عليه الليل فيجب أن يكون المذكور اولاه والنهار فالقسم على هذا الوجه واقع بالليل والنهار اللذين أحدهما معاش والثاني سكن وبهما قوام أمور العالم ثم اختلفوا بعد ذلك فذهب عامة العلماء الى أنه هو الحجرة وهو قول ابن عباس والكلبي ومقاتل ومن أهل اللغة قول الثالث والقراء والزجاج قال صاحب الكشاف وهو قول عامة العلماء الامايروى عن أبي حنيفة في إحدى الروايتين عنه انه البياض وروى أسد بن عمرو انه رجم عنه واحتجوا عليه بوجوه (أحدها) قال القراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب مصبوغ كأنه الشفق وكان أحمر قال فدل ذلك على ان الشفق هو الحجرة (وثانيها) انه جعل الشفق وقتا للعشاء الاخيرة فوجب أن يكون المعتبر هو الحجرة لا البياض لان البياض يمتد وقته ويطول لبثه والحجرة لما كانت بقية ضوء الشمس ثم بعدت الشمس عن الافق ذهبت الحجرة (وثالثها) ان اشتقاق الشفق لما كان من الرقة ولا شك ان الضوء يأخذ في الرقة والضعف من عند غيبة الشمس فسكون الحجرة شققا أما قوله والليل وما وسق فقال أهل اللغة وسق أى جمع ومنه الوسق وهو الطعام المتجمع الذي يكال ويوزن ثم صار اسما للحمل واستوسقت الابل اذا اجتمعت وانضمت والراعى يسقها أى يجمعها قال صاحب الكشاف يقال وسقة فأتسق واستوسق ونظيره في وقوع الفعل واستفعل مطاوعين اتسع واستوسع وأما المعنى فقال القفال مجموع أقاويل المفسرين يدل على انهم فسروا قوله تعالى وما وسق على جمع ما يجمعه الليل من النجوم ورجوع الحيوان عن الانتشار وتحرك ما يتحرك فيه من الهوام ثم هذا يحتمل أن يكون اشارة الى الاشياء كلها لاشتغال الليل عليها فكأنه تعالى أقسم بجميع المخلوقات كما قال فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون وقال سعيد بن جبير ما عمل فيه قال القفال يحتمل أن يكون ذلك هو توحيد العباد فقد مدح الله تعالى بها المستغفرين بالاسحار فيجوز أن يحلف بهم وانما قلنا ان الليل جمع هذه الاشياء كلها لان ظلمة كأنها تجلج الجبال والبحار والشجر والحيوانات فلا جرم صح أن يقال وسق جميع هذه الاشياء أما قوله والقمر اذا اتسق فاعلم ان أصل الكلمة من الاجتماع يقال وسقته فاتسق كما يقال وصلته فانصل أى جمعته فاتجمع ويقال أمور فلان منسقة أى مجمعة على الصلاح كما يقال منسظمة وأما أهل المعاني فقال ابن عباس اذا اتسق أى استوى واجتمع وتكامل وتم واستدار وذلك ليلة ثلاثه عشر الى ستة عشر ثم انه سبحانه وتعالى بعد أن ذكر ما به أقسم أتبعه بذكر ما عليه أقسم فقال لتركين طبعا عن طبق وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ لتركين على خطاب الانسان في بابها الانسان ولتركين بالضم على خطاب الجنس لان التداء في قوله يا أيها الانسان أنك كادح الجنس ولتركين بالكسر على

يقال وسقته فانسقى واستوسق أى جمعه فاتجمع وما عبارة عما يجمع بالليل ويأوى الى مكانه من الدواب وغيرها (والقمر اذا اتسق) أى اجتمع وتم بدر الليلة أربع عشرة (لتركين طبعا عن طبق) أى لتلاقي حالاً بعد حال كل واحدة منها مطابقة لاختلافها في الشدة والفظاحة وقيل الطبق جمع طبقة وهى المرتبة وهو الاوفى لاركوب النبي عن الاعتلاء والمعنى لتركين أحوالها بعد أحوالها هى طبقات في الشدة بعضها أرفع من بعض وهى الموت وما بعده من مواطن القيامة ودواهيها وقرئ لتركين بالافراد على خطاب الانسان باعتبار اللفظ لا باعتبار شموله افراد كالتقراءة الاولى وقرئ يكسر الباء على خطاب النفس وليركين بالياء أى ليركين الانسان ويحل عن طبق النصب

خطاب النفس وليركن بالياء على الغاية أي ليركن الانسان (المسئلة الثانية) الطبق
ماطبق غيره يقال ما هذا يطبق كذا أي لا يطابقه ومنه قيل للغطاء الطبق وطباق
الثرى ما تطابق منه ثم قيل للعال المطابقة لغيرها طبق ومنه قوله تعالى طبقا عن طبق
أي حالا بعد حال كل واحدة مطابقة لآخرتها في الشدة والهول ويجوز أن يكون جمع طبقة
وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات والمعنى ليركن أحوالا بعد أحوال هي طبقات
في الشدة بعضها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من أحوال القيامة وإن ذكر الآن وجوه
المفسرين فنقول أما القراءة برفع الباء وهو خطاب الجمع فتحتمل وجوها (أحدها) أن يكون
المعنى ليركن أي الانسان أمورا وأحوالا أمر ابعدا من أحوالها بعد حال ومنزلا بعد منزل
إلى أن يستقر الأمر على ما يقتضي به على الانسان أوله من جنه أو نار فحينئذ يحصل الدوام
والخلود إما في دار الثواب أو في دار العقاب ويدخل في هذه الجملة أحوال الانسان من
حين يكون نطفة إلى أن يصير شخصا يموت فيكون في البرزخ ثم يحشر ثم ينقل إلى
جنه أو إلى نار (وثانيها) أن معنى الآية أن الناس يلقون يوم القيامة أحوالا وشدائد حالا
بعد حال وشدة بعد شدة كأنهم لما أنكروا البعث أقسم الله أن البعث كائن وإن الناس
يلقون فيها الشدائد والأحوال إلى أن يفرغ من حسابهم فيصير كل أحدا ما أعد له من
جنه أو نار وهو نحو قوله بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وقوله يوم يكشف عن ساق
وقوله يوما يجعل الولدان شيبا (وثالثها) أن يكون المعنى أن الناس تنقل أحوالهم يوم
القيامة عما كانوا عليه في الدنيا فن وضع في الدنيا يصير رفيعا في الآخرة ومن رفيع
يتضع ومن متنعج يشقى ومن شقى ينعم وهو قوله خافضة رافعة وهذا التأويل مناسب
لما قبل هذه الآية لأنه تعالى لما ذكر حال من يؤتى كتابه وراء ظهره أنه كان في أهله
مسرورا وكان يظن أن لن يحور أخبر الله أنه يحور ثم أقسم على الناس أنهم يركبون
في الآخرة طبقا عن طبق أي حالا بعد حالهم في الدنيا (ورابعها) أن يكون المعنى ليركن
سنة الاولين من كان قبلكم في التذنب بالنسوة والقيامه وأما القراءة بنصب الباء ففيها
قولان (الاول) قول من قال أنه خطاب مع محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا التقدير
ذكروا وجهين (أحدهما) أن يكون ذلك إشارة للنبي صلى الله عليه وسلم بالظفر والغلبة
على المشركين المكذبين بالبعث كأنه يقول أقسم بالمحمد ليركن حالا بعد حال حتى تختم
لك جمعيل العاقبة فلا تحزنك تكذيبهم وتماديهم في كفرهم وفي هذا الوجه احتمال آخر
يقرب مما ذكرنا وهو أن يكون المعنى أنه يركب حال ظفر وغلبة بعد حال خوف وشدة
واحتمال ثالث وهو أن يكون المعنى أن الله تعالى يبدله بالمشركين أنصارا من المسلمين
ويكون مجاز ذلك من قولهم طبقات الناس وقد يصلح هذا التأويل على قراءة من قرأ
بضم الباء كأنه خطاب للمسلمين بتعريف أحوالهم وتصييرهم إلى الظفر بعد وهم
بعد الشدة التي يلقونها منهم كما قال لتبلون في أموالكم وأنفسكم الآية (وثانيها) أن

على أنه صفة لطبق أي
طبقا مجاوزا طبق أو
حال من الضمير ليركن
أي ليركن طبقا مجاوزين
أو مجاوزا أو مجاوزة على
حسب القراءة والقراء
في قوله تعالى (فأهلهم
لا يؤمنون) ليركن
ما بعدهما من الإنكار
والتعجب على ما قبلها
من أحوال يوم القيامة
وأحوالها الموجبة
للإيمان والسجود أي
إذا كان حالهم يوم
القيامة كما ذكرنا في شيء
لهم حال كونهم غير
مؤمنين أي شيء
ينفعهم من الإيمان مع
تعاضد موجباته وقوله
تعالى (واذا قرئ عليهم
القرآن لا يسجدون)
جملة شرطية محلها
النصب على الحالية
نسقا على ما قبلها أي
فأي مانع لهم حال عدم
سجودهم وخضوعهم
واسكانتهم عند قراءة
القرآن وقيل قرأ النبي
عليه الصلاة والسلام
ذات يوم واستجد

يكون ذلك بشارة لمحمد صلى الله عليه وسلم بصعوده الى السماء لمشاهدة ملكوتها واجلال
 الملائكة اياه فيها والمعنى لتركن يا محمد السموات طبقا عن طبق وقد قال تعالى سبع
 سموات طباقا وقد فعل الله ذلك ليلة الاسراء وهذا الوجه مروي عن ابن عباس وابن
 مسعود (وثالثها) لتركن يا محمد درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من الله
 تعالى (القول الثاني) في هذه القراءة ان هذه الآية في السماء وتغيرها من حال الى حال
 والمعنى لتركن السماء يوم القيامة حالة بعد حالة وذلك لانها اولاً تنشق كما قال اذا
 السماء انشقت ثم تنفطر كما قال اذا السماء انقطرت ثم تصير ورده كالدهان وتارة
 كالمهل على ما ذكر الله تعالى هذه الاشياء في آيات من القرآن فكانه تعالى لما ذكر في أول
 السورة انها تنشق أقسم في آخر السورة انها تنقل من أحوال الى أحوال وهذا الوجه
 مروي عن ابن مسعود (المسئلة الثالثة) قوله تعالى عن طبق أى بعد طبق كقول
 الشاعر

ما زالت أقطع منه لاً عن منهل * حتى أثخت يباب عبد الواحد

وجه هذا ان الانسان اذا صار من شئ الى شئ آخر فقد صار الى الثاني بعد الاول
 فصلت بعد وعن معاقبة وأيضاً فلغظة عن تغيد البعد والمجازة فكانت مشابهة للغظة
 بعد أما قوله تعالى فالهم لا يؤمنون فقيه مستثنان (المسئلة الاولى) الاقرب ان المراد
 فالهم لا يؤمنون بصحة البعث والقيامة لانه تعالى حكى عن الكافران انه ظن أن لن يحور
 ثم أفتى سبحانه بأنه يحور فلما قال بعد ذلك فالهم لا يؤمنون دل على ان المراد فالهم
 لا يؤمنون بالبعث والقيامة ثم اعلم ان قوله فالهم لا يؤمنون استفهام بمعنى الإنكار وهذا
 انما يحسن عند ظهور الحجة وزوال الشبهات والامر ههنا كذلك وذلك لانه سبحانه
 أقسم بتغيرات واقعة في الافلاك والناصر فان الكفر حاله مخالفة لما قبلها وهو ضوضاء النهار
 ولما بعدها وهو ظلمة الليل وكذا قوله والليل وما وسق فانه يدل على حدوث ظلمة بعد نور
 وعلى تغير أحوال الحيوانات من البقطة الى النوم وكذا قوله والقمر اذا اتسق فانه يدل
 على حصول كال القمر بعد ان كان ناقصاً ثم انه تعالى أقسم بهذه الاحوال المتغيرة
 على تغير أحوال الخلق وهذا يدل قطعاً على صحة القول بالبعث لان القادر على تغيير الاجرام
 العلوية والسفلية من حال الى حال ووصفه الى صفة بحسب المصالح لا بد وأن يكون في نفسه
 قادراً على جميع الممكنات عا لما يجمع المعلومات ومن كان كذلك كان لا محالة قادراً
 على البعث والقيامة فلما كان ما قبل هذه الآية كالدلالة العقلية القاطعة على صحة
 البعث والقيامة لاجرم قال على سبيل الاستبعاد فالهم لا يؤمنون (المسئلة الثانية) قال
 القاضي لا يجوز أن يقول الحكيم فممن كان عاجزاً عن الايمان فالهم لا يؤمنون فلما قال
 ذلك دل على كونهم قادرين وهذا يقتضي أن تكون الاستطاعة قبل الفعل وأن يكونوا
 موجدين لافعالهم وأن لا يكون تعالى خالفاً للكفر فيهم فهذه الآية من المحكمات التي

واقترب فسجد هو
 ومن معه من المؤمنين
 وقرش تصفق فوق
 رؤسهم وتصفر
 فنزلت وبه أحجج أبو
 حنيفة رحمه الله تعالى
 على وجوب السجدة
 وعن ابن عباس رضى
 الله عنهما ليس في
 المفصل سجدة وعن
 أبي هريرة رضى الله
 عنه أنه سجد فيها وقال
 والله ما سجدت الا بعد
 أن رأيت النبي صلى الله
 عليه وسلم يسجد فيها
 وعن أنس رضى الله
 عنه صليت خلف أبي
 بكر وعمر وعثمان رضى
 الله عنهم فسجدوا
 وعن الحسن بن هبيرة
 واجبة (بل الذين كفروا
 يكذبون) بالقرآن
 الناطق بما ذكر من
 أحوال القيامة
 وأهوالها مع تحقق
 موجبات تصديقه
 ولذلك لا يخضعون
 عند تلاوته (والله أعلم
 بما يوعون) بما يضر
 في قلوبهم ويجمعون
 في صدورهم من
 الكفر والحسد

والنبي والبغضاء أو بما
يجمعون في صحفهم من
أعمال السوء، ويدخرون
لأنفسهم من أنواع
العذاب علما فعليا
(فبشرهم بعذاب أليم)
لأن علمه تعالى بذلك
على الوجه المذكور
موجب لتعذيبهم حتما
(الالذين آمنوا وعملوا
الصالحات) استثناء
منقطع ان جعل الموصول
عبارة عن المؤمنين كافة
ومتصل ان أريد به
من آمن منهم بعد ذلك
وقوله تعالى (فلهم
أجر غير ممنون) أي غير
مقطوع أو ممنون به
عليهم استئناف مقرر
لما فاده الاستثناء من
استثناء العذاب عنهم
ومبين لكيفية ومقارنته
لثواب العظيم * عن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة
انشئت أعاده الله تعالى
أن يعطيه كتابه
وراء ظهره

لا احتمال فيها البتة وجوابه قد مر غير مرة * أما قوله تعالى (واذا قرأ عليهم القرآن لا يسجدون) ففيه مسائل (المسئلة الأولى) أنهم أرباب الفصاحة والبالغة فعند
سماعهم القرآن لا يدوان بعلوا كونه معجزا وإذا علموا ذلك علموا صحة نبوة محمد صلى الله
عليه وسلم ووجوب طاعته في الأوامر والنواهي فلا جرم استبعد الله منهم عند سماع
القرآن ترك السجود والطاعة (المسئلة الثانية) قال ابن عباس والحسن وعطاء والكلي
ومقاتل المراد من السجود الصلاة وقال أبو مسلم المراد الخضوع والاستكانة وقال
آخرون بل المراد نفس السجود عند آيات مخصوصة وهذه الآية منها (المسئلة الثالثة)
روى أنه عليه السلام قرأت يوم واسجد واقترب فسجد هو ومن معه من المؤمنين
وقرئ نصف فوق رؤسهم ونصفر فزلت هذه الآية واحتج أبو حنيفة على وجوب
السجدة بهذا من وجهين (الأول) ان فعل النبي صلى الله عليه وسلم يقتضي الوجوب
لقوله تعالى واتبعوه (والثاني) ان الله تعالى ذم من لم يسمع فلا يسجد وحصول الذم
عند الترك يدل على الوجوب (المسئلة الرابعة) مذهب ابن عباس انه ليس في المفصل
سجدة وعن أبي هريرة أنه سجد هنها وقال والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وعن أنس صليت خلف أبي بكر وعمر وهما يسجدوا وعن
الحسن هي غير واجبة * أما قوله (بل الذين كفروا يكذبون) فالعنى ان الدلائل الموجبة
للإيمان وان كانت جليلة ظاهرة لكن الكفار يكذبون بها اما التقليد الأسلاف واما
الحسد واما الخوف من انهم لو أظهروا الإيمان لغاتتهم مناصب الدنيا ومنافعها * أما
قوله تعالى (والله أعلم بما يعون) فأصل الكلمة من الوعا، فبما أوعيت الشيء أى جعلته
في وعا كما قال وجع فاعى والمعنى والله أعلم بما يحجمون في صدورهم من الشرك
والتكذيب فهو مجاز بهم عليه في الدنيا والآخرة * ثم قال (فبشرهم بعذاب أليم)
استحقاقه على تكذيبهم وكفرهم * أما قوله (الالذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم
أجر غير ممنون) ففيه قولان قال صاحب الكشف الاستثناء منقطع وقال الأكثرون
معناه الامن تاب منهم فانهم وان كانوا في الحال كفارا إلا أنهم متى تابوا وآمنوا وعملوا
الصالحات فلهم أجر وهو الثواب العظيم وفي معنى غير ممنون وجوه (أحدها) ان ذلك
الثواب يصل اليهم بلا من ولا أذى (وثانيها) من غير انقطاع (وثالثها) من غير تنقيص
(ورابعها) من غير نقصان والأولى أن يحمل اللفظ على الكل لان من شرط الثواب
حصول الكل فكانه تعالى وعدهم بأجر خالص من الشوائب دائم لا انقطاع فيه ولا نقص
ولا بنس وهذا نهاية الوعد فصار ذلك ترغيبا في العبادات كان الذي تقدم هو زجر عن
المعاصي والله أعلم والحمد لله رب العالمين

﴿سورة البروج مكية وأنها ثمان وعشرون﴾ * ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * ﴿والسماء ذات البروج﴾ هي البروج الاثنا عشر شهبت بالصور لانها تاتزها السيارات ﴿٥١٨﴾ و يكون فيها الثوابت ومنازل القمر وعظام

اعلم ان المقصود من هذه السورة تسليية النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن ابداء الكفار وكيفية تلك التسليية هي انه تعالى بين ان سائر الامم السالفة كانوا كذلك مثل أصحاب الاخدود ومثل فرعون ومثل نعوذ وختم ذلك بأن بين ان كل الكفار كانوا في التكذيب ثم عقب هذا الوجد بوجه آخر وهو قوله والله من وراءهم محيط ثم ذكر وجهها ثالثا وهو ان هذا شيء مثبت في اللوح المحفوظ تمتع القبر وهو قوله بل هو قرآن مجيد فهذا ترتيب السورة

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ *

(والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود) اعلم ان في البروج ثلاثة أقوال (أحدها) انها هي البروج الاثنا عشر وهي مشهورة وانما حسن القسم بها لما فيها من عجيب الحكمة وذلك لان سير الشمس فيها ولا شك ان مصالح العالم السفلي مرتبطة بسير الشمس فبدل ذلك على ان لها صانعا حكما قال الجبائي وهذه العين واقعة على السماء الدنيا لان البروج فيها واعلم ان هذا خطأ وتحقيقه ذكرناه في قوله تعالى انار لنا السماء الدنيا بزيئة الكواكب (وثانيها) ان البروج هي منازل القمر وانما حسن القسم بها لما في سير القمر وحر كنه من الاسرار العجيبة (وثالثها) ان البروج هي عظام الكواكب سميت بروجها لظهورها واما اليوم الموعود فهو يوم القيامة رواه أبوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان قال يعلم ان يكون المراد اليوم الموعود لان شقاق السماء وفنائها وبطلان بروجها واما الشاهد والمشهود فقد اعترضت أقاويل المفسرين فيه واقوال أحسن الناس كلاما فيه قال ان الشاهد يقع على شيئين (أحدهما) الشاهد الذي ثبت به الدعاوى والحقوق (والثاني) الشاهد الذي هو بمعنى الحاضر كقوله عالم الغيب والشهادة ويقال فلان شاهد وفلان غائب وحل الآية على هذا الاحتمال الثاني أولى اذ لو كان المراد هو الاول لما خلى لفظ المشهود عن حرف الصلاة فيقال مشهود عليه أو مشهود له هذا هو الظاهر وقد يجوز أن يكون المشهود معناه المشهود عليه فحذفت الصلاة كما في قوله ان أعهد كان مسئولا أي مسئولا عنه اذا عرفت هذه المقدمة فنقول ان جلست الشهود على الحضور احتملت الآية وجوها من التأويل (أحدها) ان المشهود هو يوم القيامة والشاهد هو الجمع الذين يحضرون فيه وهو مروي عن ابن عباس والضحاك ويدل على صحة هذا الاحتمال وجوه (الاول) انه لا حضور أعظم من ذلك الحضور فان الله تعالى يجمع فيه خلق الاولين والآخرين من الملائكة والانبياء والجن والانس وصرف اللفظ الى المسمى الاكمل أولى (والثاني) انه تعالى ذكر اليوم الموعود وهو يوم القيامة ثم ذكر عقبيه وشاهد ومشهود وهذا يناسب أن يكون المراد بالشاهد من يحضر في ذلك اليوم من الخلائق وبالشهود ما في ذلك اليوم من العجائب (الثالث) ان الله تعالى وصف يوم القيامة بكونه مشهودا في قوله فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم

الكواكب سميت بروجها لظهورها أو أبواب السماء فان التوازل تخرج منها واصل الترتيب للظهور (واليوم الموعود)

أي يوم القيامة (وشاهد ومشهود) أي ومن يشهد في ذلك اليوم من الخلائق وما يحضر فيه من العجائب وتنكيرهما للايهام في الوصف أي وشاهد ومشهود لا يكتفه وصفهما أو لباغضة في الكثرة وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود يوم القيامة وقيل عيسى عليه السلام وأمة قوله تعالى وكنت عليهم شهيدا لخالق وقيل أمة محمد وسائر الامم وقيل يوم التروية ويوم عرفة وقيل يوم عرفة ويوم الجمعة وقيل الحجر الاسود والحيج وقيل الايام والليالي وبنو آدم وعن الحسن مامن يوم الاوينادي اتي يوم جسد يد واتى على ما يعمل في شهيد فاضنني فليسو غابت

شئى لم تدركني اى يوم القيامة وقيل الحظفة وبنو آدم وقيل الانبياء ومحمد عليهم الصلاة والسلام وقال ﴿فقل أصحاب الاخدود﴾ قبل هو جواب

القسم على حذف اللام منه لاطول والاصل * ٥١٩ * لقتل كافي قول من قال * حلفت اياه بالله حلفه فاجر * لنا موا

فان من حديث
ولاصال * وقيل تقديره
لقد قتل وأما ما كان
فالمجلة خبرية والظاهر
أنها دعابة دالة على
الجواب كانه قيل أقسم
بهذه الاشياء انهم
أى كفار مكة ملعونون
كأعن أصحاب الاخدود
لما أن السورة وردت
لثبث المؤمنين على
ما هم عليه من الايمان
وتصبيرهم على أذية
الكفرة وتذكيرهم بما
جرى على من تقدمهم
من التعذيب على الايمان
وصبرهم على ذلك
حتى باتسوا بهم وصبروا
على ما كانوا يلقون
من قومهم ويعلموا أن
هو لاء عند الله عز وجل
بمثلة أولئك المعذبين
ملعونون مثلهم أحقاء
بأن يقال فيهم ما قد قيل
فيهم وقرئ قتل
بالتشديد والاخذود
الخذ في الارض وهو
الشق ونحوهما بناء
ومعنى الخلق والاختناق
روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه كان لبعض
الملوك ساحر فلما كبر

وقال ذلك يوم يجوع له الناس وذلك يوم مشهود وقال يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده
وقال أن كانت الاصيحة واحدة فإذاهم جميع لدينا محضرون وطريق تنكيرهما
أما ما ذكرناه في تفسير قوله تعالى علمت نفس ما أحضرت كأنه قيل وما أفرطت كثرة من
شاهد ومشهود وأما الإيهام في الوصف كانه قيل وشاهد ومشهود لا يكتشف وصفهما وإنما
حسن القسم بيوم القيامة للتنبيه على القدرة اذ كان هو يوم الفصل والجزاء و يوم تفرد
الله تعالى فيه بالملك والحكم وهذا الوجه اختيار ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن
ابن علي وابن المسيب والضحاك والنخعي والثوري (وثانيها) أن يفسر المشهود بيوم الجمعة
وهو قول ابن عمرو بن الزبير وذلك لانه يوم يشهده المسلمون للصلاة ولذكر الله وبما يدل على
كون هذا اليوم مسمى بالمشهود خبران (الاول) ما روى أبو الدرداء قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أكثر الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة
(والثاني) ما روى أبو هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال تحضر الملائكة أبواب المسجد
فيكتبون الناس فإذا خرج الإمام طوت الصحف وهذه الخاصية غير موجودة الا في هذا
اليوم فيجوز أن يسمى مشهودا لهذا المعنى قال الله تعالى وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان
مشهودا روى أن ملائكة الليل والنهار يحضرون وقت صلاة الفجر فسميت هذه الصلاة
مشهودة لشهادة الملائكة فكذا يوم الجمعة (وثالثها) أن يفسر المشهود بيوم عرفة
والشاهد من يحضره من الحاج وحسن القسم به تعظيما لأمر الحج روى أن الله تعالى
يقول للملائكة يوم عرفة انظروا الى عبادي شئنا غيرا أتوني من كل فج عبق أشهدكم اني
قد غفرت لهم وان ابليس يصرخ ويضع التراب على رأسه لما يرى من ذلك والدليل على أن
يوم عرفة مسمى بانه مشهود قوله تعالى وعلى كل ضامر يأتيين من كل فج عبق يشهدوا
بمنافع لهم (ورابعها) أن يكون المشهود يوم النحر وذلك لانه أعظم المشاهد في الدنيا فانه
يجتمع أهل الشرق والغرب في ذلك اليوم بمعى والمردافة وهو عيد المسلمين ويكون الغرض
من القسم به تعظيم أمر الحج (وخامسها) حل الآية على يوم الجمعة ويوم عرفة ويوم النحر
جميعا لانها أيام عظام فأقسم الله بها كما أقسم باليالي العشر والشفع والوتر ولعل الآية
حامة لكل يوم عظيم من أيام الدنيا ولكل مقام جليل من مقاماتها وليوم القيامة أيضا لانه
يوم عظيم كما قال ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين وقال فويل للذين كفروا من
مشهد يوم عظيم ويدل على صحة هذا التأويل خروج اللفظ في الشاهد والمشهود على
النكرة فيحتمل أن يكون ذلك على معنى أن القصد لم يقع فيه الى يوم بعينه فيكون معرفا
(أما الوجه الاول) وهو أن يحتمل الشاهد على من ثبت الدعوى بقوله فقد ذكروا على
هذا التقدير وجوها كثيرة (أحدها) أن الشاهد هو الله تعالى لقوله شهد الله أنه لا اله
الا هو وقوله قل أى شئ أكبر شهادة قل الله وقوله ولم يكفركم الله أنه لا اله الا هو
والشاهد هو التوحيد لقوله شهد الله أنه لا اله الا هو والتوبة قل كفى بالله شهيدا بيني

ضم اليه غلاما يعلم السحر وكان في طريق الغلام راهب فسم منه فرأى في طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس
فيل كانت الدابة أسدا فأخذ جريا فقال اللهم ان كان الراهب أحب

إليك من الساحر فاقتلها فكان الغلام بعد ذلك يبصر * ٥٢٠ * الأكمة والأرض وبشقي من الأدواء وشقي

و بينكم (وثانيها) ان الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود عليه سائر الانبياء لقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا لقوله تعالى انا أرسلناك شاهدا (وثالثها) أن يكون الشاهد هو الانبياء والمشهود عليه هو الامم لقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد (ورابعها) أن يكون الشاهد هو جميع الممكّنات والمحدثات والمشهود عليه واجب الوجود وهذا احتمال ذكرته أنا وأخذته من قول الأصوليين هذا استدلال بالشاهد على الغائب وعلى هذا التقدير يكون القسم واقعا بالخالق والخالق والصانع (وخامسها) أن يكون الشاهد هو الملك لقوله تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد والمشهود عليه هم المكلفون (وسادسها) أن يكون الشاهد هو الملك والمشهود عليه هو الانسان الذي تشهد عليه جوارحه يوم القيامة قال يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم وقال وقالوا لجلودهم شهد علينا وهذا قول عطية الخراساني (وأما الوجه الثالث) وهو أقوال مبنية على الروايات لا على الاشتقاق (فأحدها) ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة روى أبو موسى الأشعري انه عليه السلام قال الموعود يوم القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة ويوم الجمعة ذخيرة الله لنا وعن أبي هريرة مرفوعا قال المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غربت على أفضل منه فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجاب له ولا يستعين بشئ الا أعاده منه وعن سعيد بن المسيب مرسلا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الانام يوم الجمعة وهو الشاهد والمشهود يوم عرفة وهذا قول كثير من أهل العلم كعلي بن أبي طالب عليه السلام وأبي هريرة وابن المسيب والحسن البصري والربيع بن أنس قال قتادة شاهد ومشهود يومان عظيمهما الله من أيام الدنيا كما يحدث ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة (وثانيها) ان الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم النحر وذلك لانهما يومان عظيمهما الله وجعلهما من أيام الحج فهذان اليومان يشهدان لمن يحضر فيهما بالآمان واستحقاق الرحمة وروى انه عليه السلام ذبح كبشين وقال في أحدهما هذا عن يشهد لي بالبلاغ فيحتمل لهذا المعنى أن يكون يوم النحر شاهدا لمن حضره بمثل ذلك لهذا الخبر (وثالثها) ان الشاهد هو عيسى لقوله تعالى حكاية عنه وكنت عليهم شهيدا (ورابعها) الشاهد هو الله والمشهود هو يوم القيامة قال تعالى يا ويلنا من بعثنا من مرقدا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون وقوله ثم بينهم بما عملوا (وخامسها) ان الشاهد هو الانسان والمشهود هو التوحيد لقوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم ألسنتهم أيكم قالوا بلى (وسادسها) ان الشاهد الانسان والمشهود هو يوم القيامة أما كون الانسان شاهدا لقوله تعالى قالوا بلى شهدنا وأما كون يوم القيامة مشهودا لقوله أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فهذه هي الوجوه المختصة والله أعلم بحقائق القرآن * قوله تعالى (قل أصحاب الأخدود النار ذات

جليل السالك فأبراه فأبصره الملك فسأله من رد عليك بصرك فقال ربي فغضب فعذبه فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فتدلى للشارو أبي الغلام فذهب به الى جيل لي طرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فطسأحووا ونجا فذهب به الى قرقور فلججوابه لغير قوه فدعا فأنكفأت بهم السفينة ففرقوا ونجا فقال الملك لست بغافل حتى يجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع وتأخذسهما من كسنايتي وتقول باسم الله رب الغلام ثم ترميني به فرما فوقع في صدعه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمنا رب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذر فأمر بأخاديد في أفواه السكك وأوقدت فيها النيران فن لم يرجع منهم طرحة فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فقناعت فقال الصبي يا أماء اصبري فانك

على الحق فاقتمت وقيل قال لها قبي ولانفاق ما هي الا غيضة فصبرت قبل أخرج الغلام من الوقود من قبره في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأصبه على صدغه كما وضعها حين

قتل وعن علي رضي الله
 عنه ان بعض ملوك
 الجوس وقع على أخيه
 وهو سكران فلما صحا
 وطلب المخرج فقالت له
 المخرج أن تخطب الناس
 فنقول ان الله قد أحل
 نكاح الاخوات ثم تخطبهم
 بعد ذلك ان الله قد حرمه
 فخطب فلم يقبلوا منه
 فقالت له ايسط ففهم
 السوط ففعل فلم يقبلوا
 فقالت ايسط ففهم السيف
 ففعل فلم يقبلوا فأمر
 بالآخاديد وايقاد النار
 وطرح من أبي فيها
 فهم الذين أرادهم الله
 تعالى بقوله قتل أصحاب
 الاخذود وقيل وقع
 الى نجران رجل من كان
 علي دين عيسى عليه السلام
 فدعاهم فأجابوه فسار
 اليهم ذونواس اليهودي
 بجند من جبر فخيرهم
 بين النار واليهودية
 فأبوا فأحرق منهم اثني
 عشر ألفا في الآخاديد
 وقيل سبعين ألفا وذكر أن
 طول الاخذود أربعون
 ذراعا وعرضه ثلث عشر
 ذراعا (النار) بدل
 اشتعال من

الوقود اذ هم عليه واقعدوهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهدوا) اعلم انه لا بد للقسم من جواب
 واختلفوا فيه على وجوه (أحدها) ما ذكره الاخفش وهوان جواب القسم قوله قتل
 أصحاب الاخذود واللام مضمة فيه كقَالَ والشمس وضحاها قد أفلم من زكاها يريد
 لقد أفلم قال وان شئت على التقديم كانه قيل قتل أصحاب الاخذود والسماء ذات البروج
 (وثانيها) ما ذكره الزجاج وهوان جواب القسم ان يطش ربك لشديد وهو قول ابن
 مسعود وقناة (وثالثها) ان جواب القسم قوله ان الذين فتنوا الآية كاتقول والله ان
 زيدا لقائم الا أنه اعترض بين القسم وجوابه قوله قتل أصحاب الاخذود الى قوله ان الذين
 فتنوا (ورابعها) ما ذكره جماعة من المتقدمين ان جواب القسم محذوف وهذا اختيار
 صاحب الكشاف الآن المتقدمين قالوا ذلك المحذوف هو ان الامر حق في الجزاء على
 الاعمال وقال صاحب الكشاف جواب القسم هو الذي يدل عليه قوله قتل أصحاب
 الاخذود كانه قيل أقسم بهذه الاشياء ان كفار قريش ملعونون كما ان أصحاب
 الاخذود وذلك لان السورة وردت في تثبيت المؤمنين وتصبيههم على أذى أهل مكة
 وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من التعذيب على الايمان حتى يقتلوا وبهم ويصبروا
 على أذى قومهم ويعلمون ان كفار مكة عند الله بمنزلة أولئك الذين كانوا في الامم السالفة
 يجرقون أهل الايمان بالنار وأحقاء بأن يقال فيهم قتل قريش كقيل قتل أصحاب
 الاخذود أما قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود ففيه مسائل (السئلة الاولى) ذكروا قصة
 أصحاب الاخذود على طرق متباينة ونحن نذكر منها ثلاثة (أحدها) انه كان لبعض
 الملوك ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه السحر وكان في طريق الغلام راهب فلما قلب
 الغلام الى ذلك الراهب ثم رأى الغلام في طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فأخذ
 حجرا وقال اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر فتوفني على قتلها بواسطة رمي
 الحجر البهاثم رمى الحجر فقتلها فصارت ذلك سببا لمرض الغلام عن المعمر واشتغاله بطريقة
 الراهب ثم صار الى حيث يبصر الأكاه والارص ويشفي من الادواء فاتفق أن عصى جلس
 للملك فأبواه فلما رآه الملك قال من رد عليك بضرك فقال ربي فعضب فعذبه فدل على
 الغلام فعذبه فدل على الراهب فأحضر الراهب وزجره عن دينه فلم يقبل الراهب قوله
 فقتل بالشار ثم أتوا بالغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا الله فرجف بأقوم فهللكوا
 ونجا فذهبوا به الى سفينة ولججوا بها ليعرقوه فدعا الله فانكفأت بهم السفينة فغرقوا
 ونجا فقال للملك لمت بقائي حتى تجتمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع وتأخذ
 سهما من كنانتي وتقول بسم الله رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوق في صدغه فوضع يده
 عليه ومات فقال الناس آمنابرب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذر فأمر بأخاديد
 في أفواه السلك وأوقدت فيها النيران فمن لم يرجع منهم طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها
 صبي فتعاضت أن تقع فيها فقال الصبي يأما اصبري فانك على الحق فصبرت على ذلك

الاخدود (ذات الوقود) وصف لها بغاية العظم * ٥٢٢ * وارتفاع اللهب وكثرة ما يوجب من الحطب

وأبدان الناس وقرئ
الوقود بالضم وقوله تعالى
(اذهب عليهم قعود)
ظرف لقتل أى لعنوا حين
أحدقوا بالنار فأعدين
حولها في مكان مشرف
عليها من حافات
الاخدود كما في قوله
وبات على النار الندى
والخلق * (وهم
على ما يفعلون بالمؤمنين
شهود) أى يشهد بعضهم
لبعض عند الملك بأن أحدا
لم يقصر فيما أمر به أو أنهم
شهود يشهدون بما فعلوا
بالمؤمنين يوم القامة
يوم تشهد عليهم ألسنتهم
وايديهم وقيل على معنى
مع والمعنى وهم مع
ما يفعلون بالمؤمنين
من العذاب حضور
لأبرقون لهم بغاية سوة
قلوبهم هذا هو الذى
يستدعيه النظم الكريم
وتتطرق به الروايات
المشهورة وقد روى
أن الجبارة لما ألقوا
المؤمنين في النار وهم قعود
حولها علقت بهم النار
فأحرقتهم ونجى الله
عز وجل المؤمنين
منها سالمين وإلى هذا

(الرواية الثانية) روى عن علي عليه السلام أنهم حين اختلفوا في أحكام المجوس قال هم
أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابهم وكانت الحمر قد أحلت لهم فتناولها بعض ملوكهم فسكروا
فوقع على أخته فلما صحتهم وطلب المخرج فقالت له المخرج أن تخطف الناس فتقول
إن الله تعالى قد أحل نكاح الأخوات ثم تخطفهم بعد ذلك فتقول إن الله حرمه فخطب فلم
يقبلوا منه ذلك فقالت له أبسط فيهم السوط فلم يقبلوا فقلت أبسط فيهم السيف فلم يقبلوا
فأمرته بالأخاديد وإيقاد النيران وطرح من أبى فيها فهم الذين أرادهم الله بقوله قتل
أصحاب الاخدود (الرواية الثالثة) أنه وقع النجس من رجل ممن كان على دين عيسى
فدعاهم فأجابوه فصار إليهم ذنوباس اليهودى بنحود من حبر فغيرهم بين النار واليهودية
فأبوا فأحرق منهم اثني عشر ألفا في الأخاديد وقبل سبعين ألفا وذكر أن طول الاخدود
أربعون ذراعا وعرضه اثنا عشر ذراعا وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا ذكر
أصحاب الاخدود تعوذ بالله من جهد البلاء قل تعارض هذه الروايات يدل على كذبها
قلنا تعارض فقل إن هذا كان في ثلاث طوائف ثلاث مرات مرة باليمن ومرة بالعراق
ومرة بالشام ولفظ الاخدود وإن كان واحدا إلا أن المراد هو الجحيم وهو كثير في القرآن
وقال القائل ذكروا في قصة أصحاب الاخدود روايات مختلفة وليس في شيء منها ما يصح
الأنها متفقة في أنهم قوم من المؤمنين خالفوا قومهم أو ملوكا كافرا كان حاكما عليهم
فألقاهم في أخدود وحفر لهم ثم قال وأظن أن تلك الواقعة كانت مشهورة عند قريش
فذكر الله تعالى ذلك لأصحاب رسوله تنبيه لهم على ما يلزمهم من الصبر على دينهم واحتمال
المكاره فيه فقد كان مشركو قريش يؤذون المؤمنين على حسب ما شتهرت به الأخبار
من مبالغتهم في إيذاء عمار وبلال (المسئلة الثانية) الاخدود الشق في الأرض يحفر
مستطيلا وجعه الأخاديد ومصدره الخدو هو الشق يقال خد في الأرض خدوا وتخد لجمه
إذا صار فيه طرائق كالشقوق (المسئلة الثالثة) يمكن أن يكون المراد بأصحاب الاخدود
القاتلين ويمكن أن يكون المراد بهم المقتولين والرواية المشهورة أن المقتولين هم المؤمنون
وروى أيضا أن المقتولين هم الجبارة لأنهم لما ألقوا المؤمنين في النار عادت النار على
الكفرة فأحرقتهم ونجى الله المؤمنين منها سالمين وإلى هذا القول ذهب الرقيم بن أنس
والواقدي ونأولوا قوله فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الجحيم أى لهم عذاب جهنم في
الآخرة ولهم عذاب الجحيم في الدنيا إذا عرفت هذا المقدمة فتقول ذكرنا في تفسير قوله
تعالى قتل أصحاب الاخدود وجوها ثلاثة وذلك لأننا إما أن نفسر أصحاب الاخدود
بالقاتلين أو بالمقتولين أما على الوجه الأول ففيه تفسيران (أحدهما) أن يكون هذا دعاء
عليهم أى لعن أصحاب الاخدود ونظيره قوله تعالى قتل الإنسان ما كره قتل الخراصون
(والثاني) أن يكون المراد أن أولئك القاتلين قتلوا بالنار على ما ذكرنا أن الجبارة لما
أرادوا قتل المؤمنين بالنار عادت النار عليهم فقتلتهم وأما إذا فسرنا أصحاب الاخدود

ذلك خلا قوله تعالى ولهم عذاب الحريق ﴿٥٢٣﴾ (وما تقوموا منهم) أي ما أنكروا منهم وما عابوا (الآن يؤمنوا)

بالله العزيز الجليل استثناء
مفصّل عن براءتهم عما
يعابون بتركهم بالكلية على
منهاج قوله ولا عيب
فيهم غير أن ضيوفهم
* نلام بنسبان الاحبة
والوطن * ووصفه تعالى
بكونه عز رزاً غاباً يخشى
عقابه وحيداً معاً يرجي
ثوابه وأكيد ذلك بقوله
تعالى (الذي له ملك
السموات والارض)
للاشعار بباطن ايمانهم
وقوله تعالى (والله على
كل شيء شهيد) وعدا لهم
ووعيد شديد لما عذبهم
فان علمه تعالى يجمع
الاشياء التي من جهلتها
أعمال الفريقين يستدعي
توفير جزاء كل منها حتماً
(ان الذين فتوا المؤمنين
والمؤمنات) أي يحضروهم
في دينهم ليرجعوا عند
المراد بهم اما أصحاب
الاخذود خاصة
والمقتولين المطروحون
في الاخذود واما الذين
يلوهم في ذلك بالاذية
والتعذيب على الاطلاق
وهم داخلون في جملتهم
دخولاً أولاً (ثم يحبوا)
أي عن كفرهم وقتلهم
فان ما ذكر من الفتنة في الدين لا يتصور من غير الكافر قطعاً وقوله تعالى (فلهم عذاب جهنم) جملة

بالمقتولين كان المعنى ان أولئك المؤمنين قتلوا بالاحراق بالنار فيكون ذلك خسراناً لادعاء
(المسئلة الرابعة) قرئ قتل بالتشديد أما قوله تعالى النار ذات الوقود ففيه مسائل
(المسئلة الاولى) النار انما تكون عظيمة اذا كان هناك شيء يحترق بها ما حطب أو غيره
فالوقود اسم لذلك الشيء أما قوله تعالى وقودها الناس والحجارة وفي ذات الوقود تعظيم
أمر ما كان في ذلك الاخذود من الحطب الكثير (المسئلة الثانية) قال أبو علي هذا من
بدل الاشتغال كقولك سلب زيد ثوبه فان الاخذود مشتغل على النار (المسئلة الثالثة)
قرئ الوقود بالضم أما قوله تعالى اذهب عليها قعود ففيه مسثلان (المسئلة الاولى)
العامل في اذقتل والمعنى لعنوا في ذلك الوقت الذي هم فيه قعود عند الاخذود يعذبون
المؤمنين (المسئلة الثانية) في الآية اشكال وهو ان قوله هم ضمير عائد الى أصحاب
الاخذود لان ذلك اقرب المذكورات والضمير في قوله عليها عائداً الى النار فهذا يقتضي ان
أصحاب الاخذود كانوا قاعدين على النار ومعاً لهم انهم لم يكن الامر كذلك (والجواب) من
وجوه (أحدها) ان الضمير فيهم عائداً الى أصحاب الاخذود لكان المراد ههنا من أصحاب
الاخذود المقتولون لا القائلون فيكون المعنى اذا المؤمنون قعود على النار يحترقون
مطروحون على النار (وثانيها) أن يجعل الضمير في عليها عائداً الى طرف النار وشفيرها
والمواضع التي يمكن الجلوس فيها ولفظ على مشعر بذلك تقول مررت عليه تريد مستعبداً
بمكان يقرب منه فالتأويل كانوا اجالسين فيها وكانوا يعرضون المؤمنين على النار فان كان
يترك دينه تركوه ومن كان يصبر على دينه ألقوه في النار (وثالثها) هب انما سلما ان الضمير
فيهم عائداً الى أصحاب الاخذود بمعنى القائلين والضمير في عليها عائداً الى النار فلم لا يجوز ان
يقال ان أولئك القائلين كانوا قاعدين على النار فانما بينا انهم لم يأتوا المؤمنين في النار
ارتفع النار اليهم فهل كانوا بنفس ما فعلوه بأيديهم لاجل اهلاك غيرهم فكانت الآية دالة
على انهم في تلك الحالة كانوا ملومين أيضاً ويكون المعنى اذهبهم خسروا الدنيا والآخرة
(ورابعها) أن تكون على بمعنى عند كما قيل في قوله ولهم على ذنب أي عندى أما قوله تعالى
وهم على ما يغفلون بالمؤمنين شهود فاعلم أن قوله شهود يحتمل أن يكون المراد منه حضور
ويحتمل أن يكون المراد منه الشهود الذين ثبت الدعوى بشهادتهم أما على الوجود الاول
فالمراد ان أولئك الجبابرة القائلين كانوا حاضرين عند ذلك العمل بشاهدون ذلك
فيكون الغرض من ذكر ذلك أحداً أو ثلاثة أما وصفهم بقسوة القلب اذا كانوا عند
التعذيب بالنار حاضرين مشاهدين له واما وصفهم بالجد في تقرير كفرهم وباطلهم حيث
حضرُوا في تلك المواطن المنفرة والافعال الموحشة واما وصف أولئك المؤمنين المتقولين
بالجد في دينهم والاصرار على حقهم فان الكفار انما حضروا في ذلك الموضع طمعاً في أن
هو لا المؤمنين اذا نظروا اليهم هابوا حضورهم واحشموهم مخافتهم ثم ان أولئك
المؤمنين لم يلقوا اليهم وبقوا مصرين على دينهم الحق فان قيل المراد من الشهود

فان ما ذكر من الفتنة في الدين لا يتصور من غير الكافر قطعاً وقوله تعالى (فلهم عذاب جهنم) جملة

ولا ضرب في نخعديان وان
خالف الاخفص والمعنى
لهم في الآخرة عذاب
جهنم بسبب كفرهم
(ولهم عذاب الحرىق)
وهى نار أخرى عظيمة
بسبب فتنهم للمؤمنين
(ان الذانموا وعملوا
الصالحات) على الاطلاق
من الغنوين وغيرهم
(لهم) بسبب ما ذكر من
الايمان والعمل الصالح
(جنات تجري من تحتها
الانهار) ان اريد بالجنات
الاشجار فجر بان الانهار
من تحتها طاهر وان اريد
بها الارض المشبهة عليها
فاتحة باعتبار جزئها
الظاهر فان اشجارها
سائرة لساكنتها كما يرب
هذه اسم الجنة وقد مر بيانه
مرار (ذلك) اشارة اما
الى الجنات الموصوفة
والذكية لنا وبلها بما ذكر
للاستعداد بان مدار
الحكم عنوانها الذي
يتنافس فيه المتأفون
فان اسم الاشارة معرض
لذات المسار اليه من
حيث اتصافه بأوصافه
المذكورة لانه لا فقط
كاهوشان الضمير فاذا

ان كان هذا المعنى فكان يجب أن يقال وهم لما يفعلون شهود ولا يقال وهم على ما يفعلون شهود قلنا انما ذكرنا لفظه على معنى انهم على قبح فعلهم بهؤلاء المؤمنين وهو احراقهم بالنار كما كانوا احقرين مشاهدين لتلك الافعال القبيحة أما الاحتمال الثاني وهو أن يكون المراد من الشهود الشهادة التي ثبت الدعوى بها فاقبه وجوه (أحدها) انهم جعلوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك أن اعدامهم لم يفرط فيما أمر به وفوض اليه من التعذيب (وثانيها) انهم شهود على ما يفعلون بالمؤمنين يؤدون شهادتهم يوم القيامة يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (وثالثها) أن هؤلاء الكفار مشاهدون لما يفعلون بالمؤمنين من الاحراق بالنار حتى لو كان ذلك من غيرهم لكنوا شهودا عليه ثم مع هذا لم تأخذهم بهم رافة ولا حصل في قلوبهم ميل ولا شفقة * فوله تعالى (وما تمنعوا منه الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والارض والله على كل شئ شهيد) المعنى وماعوا بآمنهم وما أنكروا الا الايمان كقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بمن فلول من قراع الكتاب
ونظيره قوله تعالى هل تعلمون منا الآن أنس بالله وإنما قال الآن يؤمنوا لأن التعذيب
انسا كان وأفعالي الايمان في المستقبل ولو كفروا في المستقبل لم يعذبوا على ما مضى
فكانه قبل الآن يدوموا على ايمانهم وقرأ أبو حنيفة تقووا بالكسر والفصحى هو الفتح
ثم انه ذكر الاوصاف التي بها يستحق الاله أن يؤمن به ويعبد (فأولها) العزيز وهو القادر
الذي لا يغلب والقاهر الذي لا يدفع وبالجمله فهو اشارة الى القدرة التامة (وثانيها) الجيد
وهو الذي يستحق الحمد والثناء على السعة عباده المؤمنين وان كان بعض الاشياء لا يحمد
بلسانه فنفسه شاهدة على أن المحمود في الحقيقة هو هو وكما قال وان من شيء إلا يسبح
بحمده وذلك اشارة الى العلم ان من لا يكون علما بعواقب الاشياء لا يحمد . أنه يفعل
الأفعال الحميدة فالجديد على العلم التام من هذا الوجه (وثالثها) الذي له ملك السموات
والارض وهو مالكها والقائم بها ما لو شاء لا فناء لها وهو اشارة الى الملك اتماماً وتماماً آخر
هذه الصفة عن الاولين لان الملك التام لا يحصل الا عند حصول الكمال في القدرة والعلم
فثبت ان من كان موصوفاً بهذه الصفات كان هو المستحق للايمان به وغيره لا يستحق ذلك
البينة فكيف حكم أولئك الكفار الجاهل بكون مثل هذا الايمان ذنباً واعلم انه تعالى
أشار بقوله العزيز الى انه لو شاء انعم أولئك الجبابرة من تعذيب أولئك المؤمنين ولا طغاً
نيرانهم ولا مآتهم وأشار بقوله الحميد الى أن المعتبر عنده سبحانه من الأفعال عواقبها فهو
وان كان قد أمهل لكنه ما أمهل فانه تعالى بوصل ثواب أولئك المؤمنين اليهم وعقاب
أولئك الكفرة اليهم ولكنه دله على ما يعاجلهم بذلك لانه لم يفعل الاصل حسب المشيئة أو
المصلحة على سبيل التفضل فلهذا السبب قال والله على كل شيء شهيد فهو وعد عظيم

اشير الى الجنات من حيث ذكرها فقد اعتبر معها هوانها المذكور حتماً وإما الى ما يفيد قوله تعالى لهم جنات الخ من حيازتهم لها فإن حصولها لهم مستلزمة ﴿ ٥٢٥ ﴾ لحيازتهم لها قطعاً وإيما كان غايته من معنى البعد للآيذان

بعلو درجته وبعده منزله في الفضل والشرف ومحل الرفع على الابتداء خبره ما بعده أي ذلك المذكور العظيم الشأن (الفوز الكبير) الذي يصغر عنده الدنيا وما فيها من فسون الرغائب بخلافها والفوز النجاة من الشر والظفر بالخيرة على الاول هو مصدر أطلق على المفعول مبالغة وعلى الثاني مصدر على حاله (ان بطش ربك لشديد) استئناف خطب به النبي صلى الله عليه وسلم ايذاً بأن لكفار قومه نصيباً موفوراً من مضمونه كما ينبغي عند التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام والبطش الاخذ بعنف وحيث وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم وهو بطشه بالجسارة والظلمة وأخذه ايهم بالعذاب والانتقام كقوله تعالى وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان

للمطيعين ووعد شديد للعجربين * قوله تعالى (ان الذين فتوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) اعلم انه سبحانه لما ذكر قصة أصحاب الاخدود اتبعها بما يفرع عليه من أحكام الثواب والعقاب فقال ان الذين فتوا المؤمنين وهمنا مسائل (المسئلة الاولى) يحتمل أن يكون المراد منه أصحاب الاخدود فقط ويحتمل أن يكون المراد كل من فعل ذلك وهذا أولى لان اللفظ عام والحكم بالتخصيص ترك للظاهر من غير دلائل (المسئلة الثانية) أصل الفتنة الابتلاء والامتحان وذلك لان أولئك الكفار اخمخوا وأولئك المؤمنين عرضوهم على النار وأحرقوهم وقال بعض المفسرين الفتنة هي الاحراق بالنار قال ابن عباس ومقاتل فتوا المؤمنين حرقوهم بالنار قال الزجاج يقال فتنت الشيء أحرقته والفتن أحجار سود كانهما محترقة ومنه قوله تعالى يوم هم على النار يفتنون (المسئلة الثالثة) قوله تعالى ثم لم يتوبوا يدل على انهم لو تابوا لخرجوا عن هذا الوعيد وذلك يدل على القطع بان الله تعالى يقبل التوبة ويدل على أن توبة القاتل عدا مقبولة خلاف ما يروى عن ابن عباس (المسئلة الرابعة) في قوله فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق قولان (الاول) ان كلا العذابين يحصلان في الآخرة الآن عذاب جهنم هو العذاب الحاصل بسبب كفرهم وعذاب الحريق هو العذاب الزائد على عذاب الكفر بسبب انهم أحرقوا المؤمنين فيحتمل أن يكون العذاب الاول عذاب برد والثاني عذاب احراق وأن يكون الاول عذاب احراق والزائد على الاحراق أيضاً احراق الآن العذاب الاول كانه خرج عن أن يسمى احراقاً بالنسبة الى الثاني لان الثاني قد اجتمع فيه نوعا الاحراق فتكامل جد فكان الاول ضعيفاً بالنسبة اليه فلا جرم لم يسم احراقاً (والقول الثاني) أن قوله فلهم عذاب جهنم إشارة الى عذاب الآخرة ولهم عذاب الحريق إشارة الى ما ذكرنا أن أولئك الكفار ارتفعت عنهم نار الاخدود فاحترقوا بها * قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) اعلم انه تعالى لما ذكر وعيد المجرمين ذكر وعد المؤمنين وهو ظاهر وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) انما قال ذلك الفوز ولم يقل تلك لدقيقة لطيفة وهي ان قوله ذلك إشارة الى اخبار الله تعالى بحصول هذه الجنات وقوله تلك إشارة الى الجنات واخبار الله تعالى عن ذلك يدل على كونه راضياً والفوز الكبير هو رضا الله لاحصول الجنة (المسئلة الثانية) قصة أصحاب الاخدود ولا سيما هذه الآية تدل على ان المكروه على الكفر بالهلاك العظيم الاولى به أن يصبر على ما خوف منه وان اظهر كلمة الكفر كالرخصة في ذلك روى الحسن ان مسيلة أخذ رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لاحدهما تشهد اني رسول الله فقال نعم فترك وقال الآخر مثله فقال لا بل أنت كذاب فقتله فقال عليه السلام أما الذي ترك فأخذ بالرخصة فلا توبة عليه وأما الذي قتل فأخذ بالفضل فهنيأ له * قوله تعالى (ان بطش ربك لشديد انه هو يبدى ويبيدوه

أخذه أليم شديد) انه هو يبدى ويبيد أي هو يبدى الخلق وهو يبيده من غير دخل لاحد في شيء

نهما فدية من يد تقرر بشدة بطشه أو هو يدي البطش بالكفرة في الدنيا وبعده في الآخرة (وهو الغفور) لمن
يا من (الودود) * المحب لمن أطاع (ذوالعرش) خالقه وقيل ﴿ ٥٢٦ ﴾ المراد بالعرش الملك أى ذوالسلطنة

الغفور الودود ذوالعرش المجيد فعال لما يريد اعلم انه تعالى لما ذكر وعيد الذين فتوا
المؤمنين والمؤمنات أولا وذكر وعيد الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثانيا أورد في ذلك الوعد
والموعيد بالنا كيد فقال لنا كيد الوعيد ان بطش ربك لشديد والبطش هو الأخذ
بالعنف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم ونظيره ان أخذه ألم شديد ثم ان هذا
القادر لا يكون أمهاله لاجل الاهمال لكن لاجل انه حكيم اما يحكم المشيئة أو يحكم
المصلحة وتأخير هذا الامر الى يوم القيامة فلهذا قال انه هو يدي ويعد أى انه يخلق
خلقه ثم يقضيهم ثم يعيدهم أحياء ليحاز بهم في القيامة فذلك الامهال لهذا السبب لاجل
الاهمال قال ابن عباس ان أهل جهنم تأكلهم النار حتى يصيروا فحماتهم يعيدهم خلقا
جديدا فذلك هو المراد من قوله انه هو يدي ويعد ثم قال لنا كيد الوعد وهو الغفور
الودود فذكر من صفات جلالة وكبريائه خمسة (أولها) الغفور قائل المعتزلة هو الغفور
ان تاب وقال أصحابنا انه غفور مطلقا لمن تاب ولم ينسب اقوله تعالى ان الله لا يغفر أن
يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولان غفران التائب واجب وأداء الواجب
لا يوجب التمدح والآية المذكورة في معرض التمدح (وثانيها) الودود وفيه أقوال
(أحدها) المحب هذا قول أكثر المفسرين وهو مطابق للدلائل العقلية فان الخير مقضى
بالذات والشر بالعرض ولا بد وأن يكون الشر أقل من الخير فالغالب لا بد وأن يكون
خيرا فيكون محبوبا بالذات (وثانيها) قال الكلبي الودود هو المتودد الى أوليائه بالغفرة
والجزاء والقول هو الاول (وثالثها) قال الازهرى قال بعض أهل اللغة يجوز أن يكون
ودود فعولا بمعنى مفعول كركوب وحلوب ومعناه أن عبادته الصالحين يودونه ويحبونه
لما عرفوا من كماله في ذاته وصفاته وافعاله قال وكنا الصفتين مدح لانه جل ذكره اذا أحب
عباده المطيعين فهو فضل منه وان أحبه عباده العارفين فلما تقرر عندهم من كريم
احسانه (ورابعها) قال القفال قيل الودود قد يكون بمعنى الخليم من قواهم دابة وودود
وهى المطيعة القياد التى كيف عطفتها انعطفت وأنشد قطرب

واعددت الحرب خيافته * ذلول القياد وقاحا ودودا

(وثالثها) ذوالعرش قال القفال ذوالعرش أى ذوالملك والسلطان كما يقال فلان على
سرير ملكه وان لم يكن على السرير كما يقال ثل عرش فلان اذا ذهب سلطانه وهذا معنى
متفق على صحته وقد يجوز أن يكون المراد بالعرش السرير ويكون جل جلاله خلق سريرا
في سماءه في غاية العظمة والجلالة بحيث لا يعلم عظمتة الا هو ومن يطالع عليه (ورابعها)
المجيد وفيه قراءتان (احدهما) الرفع فيكون ذلك صفة لله سبحانه وهو اختيار أكثر
القراء والمفسرين لان المجد من صفات تعالى والجلال وذلك لا يليق الا بالله سبحانه
والفصل والاعتراض بين الصفة والموصوف في هذا النحو غير متنع (والقراءة الثانية)
بالخفض وهى قراءة حمزة والكسائي فيكون ذلك صفة للعرش وهؤلاء قالوا القرآن دل

لقاهرة وقرئ ذى
العرش على أنه صفة
ربك (المجيد) العظيم
في ذاته وصفاته فانه
واجب الوجود تام
القدرة كامل الحكمة
وقرئ بالجر على أنه
صفة لربك أو للعرش
ومجده علوه وعظمته
(فعال لما يريد) بحيث
لا يتخلف عن ارادته
مرا من أفعاله تعالى
وأفعال غيره وهو خير
مبتدا مخدوف وقوله
تعالى (هل أتاك حديث
الجنود) استئناف مقرر
لشدة بطشه تعالى بالظلمة
العصاة والكفر العتاة
وكونه فعلا لما يريد
متضمن لتسلية عليه
لصلاة والسلام بالاشعار
بأنه سيصيب قومه ما
أصاب الجنود (فرعون
ومود) بدل من الجنود
لان المراد بفرعون هو
وقومه والمراد بجديدهم
ما صدر عنهم من التمرد
في الكفر والضلال وما
حل بهم من العذاب
والنكال والمعنى قد أتاك
حديثهم وعرفت ما
فعلوا وما فعل بهم
فذكر قوبك بشؤن الله تعالى وأنذرهم أن يصيبهم مثل ما أصاب أمثالهم

وقوله تعالى (بل الذين كفروا في تكذيب) ﴿٥٢٧﴾ اضطراب عن مماثلتهم وهم ويان لكونهم أشد منهم في الكفر

والطغيان كأنه قيل ليسوا مثلهم في ذلك بل هم أشد منهم في استحقاق العذاب واستيجاب العقاب فانهم مستقرون في تكذيب شديد للقرآن الكريم أو قيل ليست جناتهم مجرد عدم الذكر والاتعاظ بما سمعوا من حديثهم بل مع ذلك في تكذيب شديد للقرآن الناطق بذلك لكن لأنهم يكذبون بوقوع الحادثة بل يكون مانطق به قرآنا من عند الله تعالى مع وضوح أمره وظهور حاله بالبينات الباهرة (والله من ورأئهم محيط) تمثيل لعدم نجاتهم من بأس الله تعالى بعدم فوت المحاط المحبط وقوله تعالى (بل هو قرآن مجيد) رد لكفرهم وإبطال لتكذيبهم وتحقيق الحق أي ليس الأمر كما قالوا بل هو كتاب شر يف على العبدية فيمساكين الكتب الإلهية في النظم والمعنى وقرئ قرآن مجيد بالاضافة أي قرآن رب مجيد (في لوح محفوظ)

على انه يجوز وصف غير الله بالمجيد حيث قال بل هو قرآن مجيد ورأينا ان الله تعالى وصف العرش بأنه كريم فلا يبعد أيضا أن يصفه بأنه مجيد ثم قالوا ان مجد الله عظمت بحسب الوجوب الذاتي وكمال القدرة والحكمة والعلم وعظمة العرش علوه في الجهة وعظمة مقداره وحسن صورته وتركيبه فانه قيل العرش أحسن الاجسام تركيبا وصورة (وخامسها) انه فعال لما يريد وفيه مسائل (المسئلة الاولى) فعال خبر مبتدأ محذوف (المسئلة الثانية) من التحويين من قال وهو الغفور الودود خبران مبتدأ واحد وهذا ضعيف لان المقصود بالاسناد الى المبتدأ اما ان يكون مجموعهما أو كل واحد واحد منهما فان كان الاول كان الخبر واحد الاخرين وان كان الثاني كانت القضية لا واحدة بل قضيتين (المسئلة الثالثة) احتج أصحابنا بهذه الآية في مسئلة خلق الافعال فقالوا الاشك انه تعالى يريد الايمان فوجب أن يكون فاعلا للايمان يقتضي هذه الآية واذا كان فاعلا للايمان وجب أن يكون فاعلا للكفر ضرورة انه لا قائل بالفرق قال القاضي ولا يمكن أن يستدل بذلك على أن ما يريد الله تعالى من طاعة الخلق لا بد من أن يقع لان قوله تعالى فعال لما يريد لا يتناول الا ما اذا وقع كان فعله دون ما اذا وقع لم يكن فعلا له هذه الفاظ القاضي ولا تخفى ضعفها (المسئلة الرابعة) احتج أصحابنا بهذه الآية على انه تعالى لا يجب لاحد من المكلفين عليه شيء البتة وهو ضعيف لان الآية دالة على انه يفعل ما يريد فلم قلتم انه يريد أن لا يعطى الثواب (المسئلة الخامسة) قال القفال فعال لما يريد على ما رآه لا يعترض عليه معترض ولا يعليه غالب فهو يدخل أولياه الجنة لا يعتد منه مانع ويدخل أعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر ويعمل العصاة على ما يشاء الى أن يجازيهم ويعاجل بعضهم بالعقوبة اذا شاء ويعذب من شاء منهم في الدنيا وفي الآخرة يفعل من هذه الاشياء ومن غيرها ما يريد * قوله تعالى (هل أتاك حديث الجنود فرعون وثمود بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورأئهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) اعلم انه تعالى لما بين حال أصحاب الاخدود في تأذي المؤمنين بالكفار بين ان الذين كانوا قبلهم كانوا أيضا كذلك واعلم أن فرعون وثمود بدل من الجنود واراد بفرعون اياه وقومه كما في قوله من فرعون وملئهم وثمود كانوا في بلاد العرب وقصتهم عندهم مشهورة فذكر تعالى من المتأخرين فرعون ومن المتقدمين ثمود والمقصود بيان أن حال المؤمنين مع الكفار في جميع الازمنة مستمرة على هذا النهج وهذا هو المراد من قوله بل الذين كفروا في تكذيب ولما طيب قلب الرسول بحكاية أحوال الاولين في هذا الباب سلا بعد ذلك من وجه آخر وهو قوله والله من ورأئهم محيط وفيه وجوه (أحدها) أن المراد وصف اقتداره عليهم وانهم في قبضته وحوزته كالحاط اذا أحبط به من ورأئه فسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول تعالى فهم كذا في قبضتي وأنا قادر على أهلاكهم ومعاجلتهم بالعقاب على تكذيبهم اياك فلا تجزع من تكذيبهم اياك فليسوا يفوتونني اذا أردت الانتقام منهم (وثانيها) أن

أي من التحريف ووصول الشياطين اليه وقرئ بمحفوظ

بالرفع على أنه صفة قرآن وقرئ في لوح وهو الهواء أي ما ﴿ ٥٢٨ ﴾ فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح

* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج أعطاه الله تعالى بعدد كل جمعة وعرفة تكون في الدنيا عشر حسنات * (سورة الطارق مكية وآيات سبع عشرة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والسماء والطارق)

الطارق في الأصل اسم فاعل من طرق طرفاً وطرقاً إذا جال لال قال الماردي وأصل الطرق اللق ومنه سميت المطرقة وإنما سمي فاصد الليل طارقالا احتياجه الى طرق الباب غالباً ثم اتسع في كل ما ظهر بالليل كأنه ما كان ثم أوسع في التوسع حتى أطلق على الصور

الخيالية البادية بالليل قال * طرق الخيال ولا كبسلة مدج * سدكبار حلتنا ولم يتبع * والمراد ههنا الكوكب البادي بالليل أما على أنه اسم جنس أو كوكب معهود وقيل الطارق النجم الذي يقال له كوكب الصبح

يكون المراد من هذه الاحاطة قرب هلاكهم أقوله تعالى وأخرى لم تغدروا عليها قد أحاط الله بها وقوله وإذا قلنا لك أن ربك أحاط بالناس وقوله وظنوا أنهم أحيط بهم فهذا كله عبارة عن مشاركة الهلاك يقول فهو لاء في تكذيبك قد شارقوا الهلاك (وثانها) أن يكون المراد والله محيط بأعمالهم أي علم بها فهو مرصد بعبادهم عليه ما تم انه تعالى سلى رسوله بعد ذلك بوجه ثالث وهو قوله بل هو قرآن مجيد وفيه مسائل (المسئلة الاولى) تعلق هذا بما قبله هو أن هذا قرآن مجيد مصون عن التغير والتبدل فلما حكم فيه بسماعة قوم وشقاوة قوم وبنأذى قوم من قوم امتهم تغييره وتبدله فوجب الرضا به ولا شك أن هذا من أعظم موجبات التسلية (المسئلة الثانية) قرئ قرآن مجيد بالإضافة أي قرآن رب مجيد وقرأ يعنى بن يمر في لوح والالوح الهواء يعنى اللوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح المحفوظ وقرئ محفوظ بالرفع صفة للقرآن كما قال الناحن نزلنا الذكر وإناله لحافظون (المسئلة الثالثة) انه تعالى قال ههنا في لوح محفوظ وقال في آية أخرى انه قرآن كريم في كتاب مكتون فيحتمل أن يكون الكتاب المكتون والالوح المحفوظ واحداً ثم كونه محفوظاً يحتمل أن يكون المراد كونه محفوظاً عن أن يمسسه الا المطهرون كما قال تعالى لا يمسسه الا المطهرون ويحتمل أن يكون المراد كونه محفوظاً عن اطلاع الخلق عليه سوى الملائكة المقربين ويحتمل أن يكون المراد أن لا يجري عليه تغيير وتبدل (المسئلة الرابعة) قال بعض المتكلمين ان اللوح شئ يلوح للملائكة فيقرؤنه ولما كانت الاخبار والآثار واردة بذلك وجب التصديق به والله أعلم

* (سورة الطارق سبع عشرة آية مكية وهي مشتبهة على التزغيب في معرفة المبدأ والمعاد) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والسماء والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب ان كل نفس لما عليها حافظ) اعلم انه تعالى أكثر في كتابه ذكر السماء والشمس والقمر لان أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغارها عجيبة وأما الطارق فهو كل ما أتاك ليلاً سواء كان كوكباً أو غيره فلا يكون الطارق نهاراً والدليل عليه قول المسلمين في دعائهم زودنا الله من شر طوارق الليل وروى انه عليه السلام نهى عن أن يأتي الرجل أهله طروقاً والعرب تستعمل الطروق في صفة الخيال لان تلك الحالة انما تحصل في الأكثر في الليل ثم انه تعالى لما قال والطارق كان هذا عمال يستغنى سماعه عن معرفة المراد منه فقال وما أدراك ما الطارق قال سفيان بن عيينة كل شئ في القرآن ما أدراك فقد أخبر الرسول به وكل شئ فيه ما يدريك لم يخبر به قوله وما يدريك اهل الساعة قريب ثم قال النجم الثاقب أي هو طارق عظيم الشأن رفيع القدر وهو النجم الذي يهتدى به في ظلمات البر والبحر ويوقف به على أوقات الأمطار وههنا مسائل (المسئلة الاولى) انما وصف النجم بكونه ثاقباً لوجوه (أحدها) انه

وقوله تعالى (وما أدراك ما الطارق) تنويه ﴿ ٥٢٩ ﴾ بشأنه أثر تفخيمه بالأقسام به وتبيينه من رفعة قدره

يقتب الظلام بضوئه فينفذ فيه كاقبل درى لانه يدروءه أى يدفعه (وثانيها) انه يطلع من المشرق نافذا في الهواء كالشيء الذي يقتب الشيء (وثالثها) انه الذي يرمى به الشيطان فيقتبه أى ينفذ فيه ويحرقه (ورابعها) قال الفراء النجم الثاقب هو النجم المرتفع على الجيوم والعرب تقول للطارء اذا حل في بطن السماء ارتفاعا قد ثقب (المسئلة الثانية) اما وصف النجم بكونه طارقا لانه يبدو بالليل وقد عرفت أن ذلك يسمى طارقا أولا لانه يعطرق الجنى أى يصككه (المسئلة الثالثة) اختلفوا اما النجم الثاقب قال بعضهم أشبر به الى جماعة النجوم فقل الطارق كاقبل ان الإبنى خسرو وقال آخرون انه نجم بعينه ثم قال ابن زيد انه الثريا وقال الفراء انه زحل ثقب بنوره سمك سبع سموات وقال آخرون انه الشهاب التي يرجم بها الشياطين على فأتبعه شهاب ثاقب (المسئلة الرابعة) روى ان أبا طالب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه فخبز وابن فيهما هوجا لى يأكل اذا خبط نجم فامتلا ماء ثم نارا ففرغ أبو طالب وقال أى شيء هذا فقال هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله فعجب أبو طالب ونزلت السورة واعلم انه تعالى لما ذكر القسم به أتبعه بدكر القسم عليه فقال كل نفس لماعليها ساقط وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في قوله لما قرأه ثان (أحدهما) قراءة ابن كثير وأبى عمرو ونافع والكسائى وهى بتخفيف الميم (والثانية) قراءة عاصم وحمرنوا النخعي بتشديد الميم قال أبو على الفارسي من خفف كانت ان عنده المنخفضة من الثقيلة واللام في لهماى التي تدخل مع هذه المنخفضة لتخلصها من ان النافية وماصلة كالتي في قوله فيمارحمة من الله وعما قيل وتكون ان متلقة للقسم كما تتلقاه مثقلة وأما من نفس فتكون ان عنده النافية كالتي في قوله ما ان مكنا كم ولماى معنى الافال وتستعمل للمبغنى الا فى موضعين (أحدهما) هذا والآخر في باب القسم تقول سألتك بالله ما فعلت بمعنى الافعلت وروى عن الاخفش والكسائى وأبى عبيدة انهم قالوا لم توجد للمبغنى الا فى كلام العرب قال ابن عون قرأت عند ابن سيرين لما بالتشديد فأنكره وقال سبحانه الله سبحانه الله وزعم العنبي ان للمبغنى الاعم ان الخفيفة التي تكون بمعنى ما موجودة فى لغة هذيل (المسئلة الثانية) ليس فى الآية بيان ان هذا الحافظ من هو وليس فيها أيضا بيان ان هذا الحافظ يحفظ النفس عما اذا أما الاول ففقه قولان (الاول) قول بعض المفسرين ان ذلك الحافظ هو الله تعالى اما التحقيق فلان كل موجود سوى الله ممكن وكل ممكن فانه لا يترجح وجوده على عدمه الامر جمع وينتهى ذلك الى الواجب لذاته فهو سبحانه القيوم الذى يحفظه وابقائه تبقى الموجودات ثم انه تعالى بين هذا المعنى السموات والارض على العموم في قوله ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا وبينه فى هذه الآية فى حق الانسان على الخصوص وحقيقة الكلام ترجع الى انه تعالى اقسام أن كل ما سواه فانه ممكن الوجود محدث محتاج بخالق مر بوب هذا اذا حملنا النفس على مطلق الذات اما اذا حملناها على النفس المتفesse وهى النفس الحيوانية

يقتب الظلام بضوئه فينفذ فيه كاقبل درى لانه يدروءه أى يدفعه (وثانيها) انه يطلع من المشرق نافذا في الهواء كالشيء الذي يقتب الشيء (وثالثها) انه الذي يرمى به الشيطان فيقتبه أى ينفذ فيه ويحرقه (ورابعها) قال الفراء النجم الثاقب هو النجم المرتفع على الجيوم والعرب تقول للطارء اذا حل في بطن السماء ارتفاعا قد ثقب (المسئلة الثانية) اما وصف النجم بكونه طارقا لانه يبدو بالليل وقد عرفت أن ذلك يسمى طارقا أولا لانه يعطرق الجنى أى يصككه (المسئلة الثالثة) اختلفوا اما النجم الثاقب قال بعضهم أشبر به الى جماعة النجوم فقل الطارق كاقبل ان الإبنى خسرو وقال آخرون انه نجم بعينه ثم قال ابن زيد انه الثريا وقال الفراء انه زحل ثقب بنوره سمك سبع سموات وقال آخرون انه الشهاب التي يرجم بها الشياطين على فأتبعه شهاب ثاقب (المسئلة الرابعة) روى ان أبا طالب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه فخبز وابن فيهما هوجا لى يأكل اذا خبط نجم فامتلا ماء ثم نارا ففرغ أبو طالب وقال أى شيء هذا فقال هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله فعجب أبو طالب ونزلت السورة واعلم انه تعالى لما ذكر القسم به أتبعه بدكر القسم عليه فقال كل نفس لماعليها ساقط وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في قوله لما قرأه ثان (أحدهما) قراءة ابن كثير وأبى عمرو ونافع والكسائى وهى بتخفيف الميم (والثانية) قراءة عاصم وحمرنوا النخعي بتشديد الميم قال أبو على الفارسي من خفف كانت ان عنده المنخفضة من الثقيلة واللام في لهماى التي تدخل مع هذه المنخفضة لتخلصها من ان النافية وماصلة كالتي في قوله فيمارحمة من الله وعما قيل وتكون ان متلقة للقسم كما تتلقاه مثقلة وأما من نفس فتكون ان عنده النافية كالتي في قوله ما ان مكنا كم ولماى معنى الافال وتستعمل للمبغنى الا فى موضعين (أحدهما) هذا والآخر في باب القسم تقول سألتك بالله ما فعلت بمعنى الافعلت وروى عن الاخفش والكسائى وأبى عبيدة انهم قالوا لم توجد للمبغنى الا فى كلام العرب قال ابن عون قرأت عند ابن سيرين لما بالتشديد فأنكره وقال سبحانه الله سبحانه الله وزعم العنبي ان للمبغنى الاعم ان الخفيفة التي تكون بمعنى ما موجودة فى لغة هذيل (المسئلة الثانية) ليس فى الآية بيان ان هذا الحافظ من هو وليس فيها أيضا بيان ان هذا الحافظ يحفظ النفس عما اذا أما الاول ففقه قولان (الاول) قول بعض المفسرين ان ذلك الحافظ هو الله تعالى اما التحقيق فلان كل موجود سوى الله ممكن وكل ممكن فانه لا يترجح وجوده على عدمه الامر جمع وينتهى ذلك الى الواجب لذاته فهو سبحانه القيوم الذى يحفظه وابقائه تبقى الموجودات ثم انه تعالى بين هذا المعنى السموات والارض على العموم في قوله ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا وبينه فى هذه الآية فى حق الانسان على الخصوص وحقيقة الكلام ترجع الى انه تعالى اقسام أن كل ما سواه فانه ممكن الوجود محدث محتاج بخالق مر بوب هذا اذا حملنا النفس على مطلق الذات اما اذا حملناها على النفس المتفesse وهى النفس الحيوانية

وحين يصعد وفي إرادته ﴿ ٦٧ ﴾ من عند الأقسام به بوصف مشترك بينه وبين غيره ثم الإشارة الى أن ذلك

الوصف غير كاشف عن كنهه أمرة وأن ذلك مما لا تبلغه ٥٣٠ أفكار الخلائق ثم في تفسيره بالجم الثاقب

امكن أن يكون المراد من كونه تعالى حافظا لها كونه تعالى عالما بأحوالها وموصلا إليها جميع منافعها وادافعا عنها جميع مضارها (والقول الثاني) أن ذلك الحافظ هم الملائكة كما قال ويرسل عليكم حفظة وقال عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد وقال وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين وقال له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله (أما البحث الثاني) وهوانه ما الذي يحفظه هذا الحافظ فقيه وجوه (أحدها) أن هؤلاء الحفظة يكتبون عليه أعماله دقيقة بها وجليلها حتى تخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا (وثانيها) أن كل نفس الماعلها حافظ يحفظ عملها ورزقها وأجلها فإذا استوفى الإنسان أجله ورزقه قبضه إلى ربه وحاصله يرجع إلى وعيد الكفار وتسلية النبي صلى الله عليه وسلم كقوله فلا تجعل عليهم غنا فانهم لم يحسروا عن قرب إلى الآخرة فيجازون بما يستحقونه (وثالثها) أن كل نفس الماعلها حافظ يحفظها من المعاطب والمهالك فلا يصيبها إلا ما قدر الله عليها (ورابعها) قال القراء كل نفس الماعلها حافظ يحفظها حتى يسلمها إلى المقابر وهذا قول الكلبي وأعلم أنه تعالى لما أقسم على أن لكل نفس حافظا راقبها ويمد عليها أعمالها فعبئذ يحق لكل أحد أن يحتج به ويسعى في تحصيل أهم المهمات وقد تطابق الشرائع والعقول على أن أهم المهمات معرفة المبدأ ومعرفة المعاد وانفقوا على أن معرفة المبدأ مقدمة على معرفة المعاد فلهذا السبب بدأ الله تعالى بعد ذلك بما يدل على المبدأ * فقال (فليظن الإنسان ثم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب) وفيه مسائل (المسألة الأولى) الدفق صب الماء يقال دفت الماء أي صبته وهو مدفوق أي مصبوب ومدفق أي منصوب ولما كان هذا الماء مدفوقا اختلفوا في أنه لم يوصف بأنه دافق على وجوه (الأول) قال الزجاج معناه ذو اندفاق كما يقال دارع وفارس ونابل ولابن وتامر أي ذو درع وفرس ونبل وابن وترو ذكر الزجاج أن هذا مذهب سيبويه (الثاني) أنهم يسمون المفعول باسم الفاعل قال القراء وأهل الحجاز أفعل لهذا من غيرهم يجعلون المفعول فاعلا إذا كان في مذهب البعث كقولهم سمر كاتم وهم ناصب وأبسل نائم وكقوله تعالى في عيشة راضية أي مرضية (الثالث) ذكر الخليل في الكتاب المنسوب إليه دفق الماء دفقا ودفقا إذا انصب بمره واندفق الكوز إذا انصب بمره ويقال في الطيرة عند انصباب الكوز ونحوه دافق خير وفي كتاب قطرب دفق الماء بدفق إذا انصب (الرابع) صاحب الماء لما كان دافقا أطلق ذلك على الماء على سبيل المجاز (المسألة الثانية) قرئ الصلب بفتحين والصلب بضمتين وفيه أربع لغات صلب وصلب وصلب وصلاب (المسألة الثالثة) ترائب المرأة عظام صدرها حيث تكون الفلادة وكل عظم من ذلك تربية وهذا قول جميع أهل اللغة قال امرؤ القيس * ترأبها مصفولة كالجحجل * (المسألة الرابعة) في هذه الآية قولان (أحدهما) أن الولد مخلوق من الماء الذي يخرج من صلب الرجل وترائب المرأة وقال

من تغيم شأنه واجلال
مخله ما لا يخفى وقوله
تعالى (إن كل نفس
لما عليها حافظ) جواب
للقسم وما بينهما
اعتراض حتى لا يذكر
من تأكيد فخامة
المقسم به المستبمع
لأن تأكيد مضمون الجملة
المقسم عليها وإن نافية
ولما معنى الآية ما كل
نفس إلا عليها حافظ
مهيمن رقيب وهو الله
عز وجل كما في قوله
تعالى وكان الله على كل
شيء رقيبا وقيل هو
من يحفظ عملها ويحصى
عليها ما تكسب من خير
وشر كما في قوله تعالى
وإن عليكم لحافظين
كراما الآية وقوله تعالى
ويرسل عليكم حفظة
وقوله تعالى له معقبات
من بين يديه ومن خلفه
يحفظونه وقرئ أسا
تخففة على أنان تخففة
من التثنية واسمها الذي
هو ضمير الشأن مخدوف
واللام هي الفارقة
وما من يدعي أن الشأن
كل نفس لعلها حافظ
والفساء في قوله تعالى

(فليظن الإنسان ثم خلق) للتنبيه على أن ما بين من أن كل نفس عليها حافظ يحصى عليها كل ما يصدر * آخرون *

عنهما من قول وفعل مستوجب على الانسان * ٥٣١ * أن يتفكر في مبدأ فطرته حتى يفكر حتى يتضح له

آخرون انه مخلوق من الماء الذي يخرج من صلب الرجل وترايبه واحتج صاحب القول الثاني على مذهبه بوجهين (الاول) أن ماء الرجل خارج من الصلب فقط وماء المرأة خارج من الترائب فقط وعلى هذا التقدير لا يحصل هناك ما يحتاج من بين الصلب والترائب وذلك على خلاف الآية (الثاني) انه تعالى بين ان الانسان مخلوق من ماء دافق والذي يوصف بذلك هو ماء الرجل ثم عطف عليه بان وصفه بأنه يخرج بمعنى هذا الدافق من بين الصلب والترائب وذلك يدل على ان الولد مخلوق من ماء الرجل فقط أجاب القائلون بالقول الاول عن الحجة الاولى انه يجوز أن يقال للشئين المتباينين انه يخرج من بين هذين خير كثير ولان الرجل والمرأة عند اجتماعهما يصيران كالشيء الواحد فحسن هذا التفسير هناك وأجابوا عن الحجة الثانية بان هذان باب اطلاق اسم البعض على الكل فلما كان أحدهما يسمى المتى دافقا أطلق هذا الاسم على المجموع ثم قالوا والذي يدل على ان الولد مخلوق من مجموع الماءين ان منى الرجل وحده صغير فلا يكتفى ولانه روى انه عليه السلام قال اذا غلب ماء الرجل يكون الولد ذكرا و يعود شبهه اليه والى أمارته واذا غلب ماء المرأة فاليها والى أمارتها يعود الشبه وذلك يقتضى صحة القول الاول واعلم ان المحدين طعنوا في هذه الآية فقالوا ان كان المراد من قوله يخرج من بين الصلب والترائب ان المتى انما يفصل من تلك المواضع فليس الامر كذلك لانه انما يتولد من فضلة الهضم الرابع ويتفصل عن جميع أجزاء البدن حتى يأخذ من كل عضو طيب منه وخاصيته فيصير مستعدا ان يتولد منه مثل تلك الاعضاء وذلك فان المفرط في الجماع يستولى الضعف على جميع اعضائه وان كان المراد ان معظم اجزاء المتى يتولد هناك فهو ضعيف بل معظم اجزائه انما يترك في الدماغ والدليل عليه انه في صورته يشبه الدماغ ولان المكثرون يظهرون الضعف أولا في عينيه وان كان المراد أن مستقر المتى هناك فهو ضعيف لان مستقر المتى هو أوعية المتى وهي عروق ملتف بعضها ببعض عند البيضتين وان كان المراد ان يخرج المتى هناك فهو ضعيف لان الحس يدل على انه ليس كذلك (والجواب) لاشك ان أعظم الاعضاء معونة في توليد المتى هو الدماغ والدماغ خليفة وهي الخناخ وهو في الصلب وله شعب كثيرة تازع الى مقدم البدن وهو الزقية فلهذا السبب خص الله تعالى هذين العضوين بالذكر على ان كلاهما في كيفية تولد المتى وكيفية تولد الاعضاء من المتى محض الوهم والظن الضعيف وكلام الله تعالى أولى باقبول (المسئلة الخامسة) قد بينا في مواضع من هذا الكتاب ان دلالة تولد الانسان عن النطفة على وجود الصانع المختار من أظهر الدلائل لوجوه (أحدها) ان التركيبات العجيبة في بدن الانسان أكثر من ان يكون تولده عن المادة البسيطة أدل على القادر المختار (وثانيها) ان اطلاع الانسان على احوال نفسه أكثر من اطلاعه على احوال غيره فلا جرم كانت هذه الدلالة أتم (وثالثها) ان مشاهدة الانسان لهذه الاحوال في أولاده وأولاد سائر الحيوانات دائمة فكان

أن من قدر على انشاء من مواد لم تشتم رائحة الحياة فقط فهو قادر على اعادته بل أقدر على قياس العقل فيعمل اليوم الاعادة والجرأ ما يفعله يومئذ ويجديه ولا يلى على حافظه ما يريده وقوله تعالى (خلق من ماء دافق) استئناف وقع جوابا عن استفهام مقدم كأنه قيل ثم خلق فقول كانه خلق من ماء ذى دفق وهو صلب فيه دفق وسيلان بسرعة والمراد به المخرج من الماين في الرحم كما يليق عنسه وقوله تعالى (يخرج من بين الصلب والترائب) أى صلب الرجل وترائب المرأة وهى عظام صدرها قالوا ان النطفة تتولد من فضل الهضم الرابع وتتفصل عن جميع الاعضاء حتى تستعد لان يتولد منها مثل تلك الاعضاء ومقرها عروق ملتف بعضها ببعض عند البيضتين فالدماغ أعظم الاعضاء معونة في توليدها ولذلك تشبهه ويورث الأفراف في الجماع

الضعف فيه وله خليفة هي الخناخ وهو في

الصلب وشعب كثيرة نازلة الى الترائب وهما أقرب الى اوجية * ٥٣٢ * التي فلذلك خصا بالذكر وقرئ الصلب

الاستدلال به على الصانع المختار أقوى (و رابعها) وهو ان الاستدلال بهذا الباب كانه يدل قطعاً على وجود الصانع المختار الحكيم فكذلك يدل قطعاً على صحة البعث والحشر والنشر وذلك لان حدوث الانسان انما كان بسبب اجتماع اجزاء كانت متفرقة في بدن الواحد بل في جميع العالم فإسناد الصانع على جمع تلك الاجزاء المتفرقة حتى خلق منها انساناً سواً يلزم أن يقال انه بعد موته وتفرق اجزائه لابد وأن يقدر الصانع على جمع تلك الاجزاء وجعلها خلقاً سواً ياكلاً أولاً ولهذا السرايين تعالى دلالة على المبدأ فرع عليه أيضاً دلالة على صحة المعاد * فقال (انه على رجمه افساد) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) الضمير في انه للخالق مع انهم يتقدم ذكره والسبب فيه وجهان (الاول) دلالة خلق عليه والمعنى ان ذلك الذي خلق قادر على رجمه (الثاني) انه وان لم يتقدم ذكره لفظاً ولكن تقدم ذكر ما يدل عليه سبحانه وقد تقرر في بداية العقول ان القادر على هذه التصرفات هو الله سبحانه وتعالى فلما كان ذلك في غاية الظهور وكان كالمذكور (المسئلة الثانية) الرجوع مصدر رجعت الشيء اذا رددته والكتابة في قوله على رجمه الى أي شيء ترجم فيه وجهان (أولهما) وهو الاقرب انه راجع الى الانسان والمعنى ان الذي قدر على خلق الانسان ابتداءً وجب أن يقدر بعد موته على رده حياً وهو قوله تعالى قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وقوله وهو أوهون عليه (وثانيهما) ان الضمير غير جائد الى الانسان ثم قال بمجاهد قادر على أن يرد الماء في الاحليل وقال عكرمة والضحك على أن يرد الماء في الصلب وروى أيضاً عن الضحك انه قادر على رد الانسان ماء كما كان قبل وقال مقاتل بن حيان ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة واعلم ان القول الاول اصح ويشهد له قوله يوم تبلى السرائر أي انه قادر على رده يوم القيامة ثم انه سبحانه لما أقام الدليل على صحة القول بالبعث والقيامة وصف حاله في ذلك اليوم * فقال (يوم تبلى السرائر) فإله من قوة ولا ناصر) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) يوم منصوب بـ رجمه ومن جعل الضمير في رجمه للمساء وفسره بـ رجمه الى مخرجه من الصلب والترائب أو الى الحماة الاولى نصب الظرف بقوله فإله من قوة أي ماله من قوة ذلك اليوم (المسئلة الثانية) تبلى أي تخبو والسراير السرائر أي ما أسرف القلوب من العقائد والنيات وما أخفى من الاعمال وفي كيفية الابتلاء والاختبار ههنا أقوال (الاول) ما ذكره القائل معنى الاختبار ههنا ان أعمال الانسان يوم القيامة تعرض عليه وينظر أيضاً في الصحيفة التي كتبت الملائكة فيها تفاصيل أعمالهم ليعلم أن المذكو رهل هو مطابق للمكتوب ولما كانت المحاسبة يوم القيامة واقعة على هذا الوجه جاز أن يسمى هذا المعنى ابتلاء وهذه التسمية غير بعيدة لعمادها لانها ابتلاء وامتحان وان كان عالمه بتفاصيل ما عملوه وما لم يعملوه (والوجه الثاني) ان الافعال انما يستحق عليها الثواب والعقاب لوجودها قرب فكل يكون ظاهره حسناً وباطنه فيحسار بما كان بالعكس فاختبارها

بفتحين والصلب بضمين وفيه لغز أربعة هي صال (انه) الضمير للخالق تعالى فان قوله خلق يدل عليه أي ان ذلك الذي خلقه ابتداءً سواً ذكر (على رجمه) أي على اعادته بعد موته (القادر) ليعين القدرة (يوم تبلى السرائر) أي يتعرف ويتصف ما أسرف القلوب من العقائد والنيات وغيرها وما أخفى من الاعمال ويعين ما يطاب منها وما خبث وهو ظسرف رجمه (فإله) أي للانسان (من قوة) في نفسه يتمتع بها (ولا ناصر) يتصر به (والسماء ذات الجمع) أي المطر سمي رجمه لما أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الارض ثم رجمه الى الارض أو ارادوا بذلك التفاؤل ليرجع ولذلك سموه أو بأولان الله تعالى رجمه حيناً فحيناً (والارض ذات الصدع) هو ما تنصدع عنه الارض من النبات أو مصدر من المبسوط للمفعول وهو تشققها بالنبات لا بالعمود كما قيل فان

ما يعتبر بين تلك الوجوه المتعارضة والمعارض حتى يظهر أن الوجه الرابع
 ماهو والمرجوح ماهو (الثالث) قال أبو مسلم يابوت يقيم على اظهار الشيء ويقع على
 امتحانه كقولهم ونبؤوا أخباركم وقوله ونبؤوا بكم ثم قال المفسرون السرار التي تكون بين
 الله وبين العبد تختبر يوم القيامة حتى يظهر خبرها من شرها وموذيها من مضيعها وهذا
 معنى قول ابن عمر رضي الله عنهما يبدى الله يوم القسامة كل سر منها فيكون زينسا
 في الوجوه وشينا في الوجوه يعني من أدها كان وجهه مشرقا وماضيعها كان وجهه
 أغبر (المسئلة الثالثة) دلت الآية على انه لا قوة للعبد ذلك اليوم لان قوة الانسان اما أن
 تكون له لذاته أو مستفادة من غيره فالاول منى بقوله تعالى قاله من قوة والثاني منى
 بقوله ولا ناصر والمعنى ماله من قوة يدفع بها عن نفسه ما حل من العذاب ولا ناصر ينصره
 في دفعه ولا شاك انه زجر وتحذير ومعنى دخول من في قوله من قوة على وجه النفي القليل
 ذلك وكثيره كانه قيل ماله شيء من القوة ولا أحد من الانصار (المسئلة الرابعة) يمكن أن
 يمسك هذه الآية في نفي الشفاعة كقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا
 الى قوله ولا هم ينصرون (والجواب) ما تقدم * قوله تعالى (والسما ذات الرجوع والارض
 ذات الصدع انه قول فصل و ماهو بالهزل انهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا فهل
 الكافرين أم لهم رويدا) اعلم انه سبحانه وتعالى لما فرغ من دليل التوحيد والمعاد
 أقسم قسما آخر أما قوله والسما ذات الرجوع فتقول قال الزجاج الرجع المطر لانه يحيى
 ويكرر واعلم ان كلام الزجاج وسائر أئمة اللغة صريح في أن الرجع ليس اسما موضوعا
 للمطر بل سمي رجعا على سبيل المجاز وحسن هذا المجاز وجوه (أحدها) قال القفال كانه
 من ترجيع الصوت وهو عادته ووصل الحروف به فكذا المطر لكونه عادته مرة بعد أخرى
 سمي رجعا (وثانيها) ان العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الارض
 ثم يرجعه الى الارض (وثالثها) انهم أرادوا التناول فسموه رجعا ليرجع (ورابعها) ان
 المطر يرجع في كل عام اذا عرفت هذا فتقول للمفسرين أقوال (أحدها) قال ابن عباس
 والسما ذات الرجع أى ذات المطر يرجع لمطر بعده طر (وثانيها) رجع السماء اعطاء
 الخير الذي يكون من جهتها لا بعد حال على مرور الزمان ترجعه رجعا أى تعطيه مرة
 بعد مرة (وثالثها) قال ابن زيد هو انهار ترد وترجع شمسها وقرها بعد منيها وحوال القول هو
 الاول أما قوله تعالى والارض ذات الصدع فاعلم ان الصدع هو الشق ومنه قوله تعالى
 يومئذ يصدعون أى ينفرون والمفسرين أقوال قال ابن عباس تنشق عن النبات
 والاشجار وقال مجاهد هو الجبلان بينهما شق وطريق نافذ كما قال تعالى وجعلنا فيها فجاجا
 سبلا وقال الليث الصدع نبات الارض لانه يصدع الارض فتصدع بهو على هذا سمي
 النبات صدعا لانه صادع للارض واعلم انه سبحانه كاجعل كيفية خلقه الحيوان دليلا على
 معرفتنا المبدأ والمعاد ذكر في هذا القسم كيفية خلقه النبات فالسما ذات الرجع كالاب

وصف السماء والارض
 عند الاقسام بها على
 حقية القرآن الناطق
 بالبحث بما ذكر من الوصفين
 للايمان الى انهما في انفسهما
 من شواهد وهو السر
 في التعبير بالصدع عنه
 وعن المطر بالرجع وذلك
 في تشقق الارض بالنبات
 الحماكي للشور حسيما ذكر
 في مواقع من التزييل لا
 في تشققها بالعيون (انه)
 أى القرآن الذى من جلته
 ما تلى من الآيات الناطقة
 بمبدأ حال الانسان ومعاده
 (أقول فصل) أى فاصل
 بين الحق والباطل مبالغ
 في ذلك كانه نفس الفصل
 (وما هو بالهزل) ليس
 في شيء منه شائبة هزل
 بل كله جد محض لا هواة
 فيه فن حقه أن يهتدى
 به العواة وتخضع له رقاب
 العتاة (انهم) أى أهل
 مكة (يكيدون) في ابطال
 أمره واطفاء نوره (كيدا)
 حسبا نفي به قدرتهم
 (وأكيد كيدا) أى
 أقابلهم بكيد متين لا يمكن
 رده حيث أستدرجهم
 من حيث لا يعلمون (فهل
 الكافرون) أى لا تشغل

بالانقام منهم ولا تدع عليهم بالهلاك ولا تستجلب به والقاء لترتيب ما بعده على ما قبلها

فان الاخبار ينوليه تعالى
لكيدهم بالذات مما
يوجب امهالهم وترك
التصدي لمكائدهم
قطعا وقوله تعالى
(أمهلهم) بدل من مهل
وقوله تعالى (رويدا) اما
مصدر مؤكد لمعنى
العامل أو نعت لمصدره
المخوف أى أمهلهم
امهالارويدا أى قريبا
كما قال ابن عباس رضى الله
عنه اولا قليلا كما قال قتادة
قال ابو عبيدة هو فى الاصل
تصغير رود بالتضم وأشد
* كأنه مثل يمشى على
رود * أى على مهل
وقيل تصغير ارود مصدر
أرود بالتخميم وله فى
الاستعمال وجهان آخران
كونه اسم فعل محو رويد
زيدا وكونه حال نحو
سار القوم رويدا أى
متهللين وفى ايراد البدل
بصيغة لا تحتل التكثير
وتقييده برويدا على
أحد الوجهين المذكورين
من تسليط رسوله صلى الله
عليه وسلم وتسكين قلبه
مالا يخفى * وعنه صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة
الطارق أعطاه الله

والارض ذات الصدع كالام وكلاهما من النعم العظام لان نعم الدنيا موقوفة على ما ينزل
من السماء من المطر متكررا وعلى ما ينبت من الارض كذلك ثم انه تعالى أورد فى هذا
القسم بالمقسم عليه فقال انه يقول فصل وفيه مسائل (المسئلة الاولى) فى هذا الضمير
قولان (الاول) ما قاله التفال وهو ان المعنى ان ما أخبركم به من قدرتى على احيايتكم
فى اليوم الذى تبلى فيه سرائركم قول فصل وحق (والثانى) انه عاد الى القرآن أى القرآن
فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان والاول أولى لان عود الضمير الى المذكور
السالف أولى (المسئلة الثانية) قوله فصل أى حكمه ينفصل به الحق عن الباطل ومنه
فصل الخصومات وهو قطعها بالحكم ويقال هذا قول فصل أى قاطع للمراءم والنزاع وقال
بعض المفسرين معناه انه جد حق أقوله وما هو بالهزل أى باللعب والمعنى ان القرآن نزل بالجد
ولم ينزل باللعب ثم قال وما هو بالهزل والمعنى ان البيان الفصل قد يذكر على سبيل الجد
والاهتمام بشأنه وقد يكون على غير سبيل الجد وهذا الموضع من ذلك ثم قال انه يكيدون
كيدا وذلك الكيد على وجوه منها باقاء الشبهات كقولهم ان هى الاحياتنا الدينامن
يحىي العظام وهى رمم أجعل الآلهة الها واحدا والاول نزل هذا القرآن على رجل من
القرىتين عظيم فهى تلى عليه بكرة وأصيلا ومنها بالطمع فيه بكونه ساحرا وشاعرا ومجنونا
ومنها بقصد قتله على ما قال واذ يكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك ثم قال وأكيد
كيدا واعلم ان الكيد فى حق الله تعالى محمول على وجوه (أحدها) دفعه تعالى كيد
الكفرة عن محمد عليه السلام ويقابل ذلك الكيد بنصرته وإعلاء دينه تسمية لاحد
المتقابلين باسم الآخر كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقال الشاعر
ألا لا يحجهن أحد علينا * قبحعل فوق جهل الجاهلينا

وقوله تعالى نسوا الله فانساهم أنفسهم يخادعون الله وهو خادعهم (وثانيها) ان كيده
تعالى بهم هو امهاله اياهم على كفرهم حتى يأخذهم على غرة ثم قال فعمل الكافرين
أى لا تدع بهلاكهم ولا تستجمل ثم انه تعالى لما أمره بامهالهم بين ان ذلك الامهال
للمأمر به قليل فقال أمهلهم رويدا فكرر وخالف بين اللفظين لزيادة التسكين من
الرسول عليه السلام والتصبر وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قل أبو عبيدة ان
تكبير رويد رويد وأشد

يمشى ولا تكلم البطء مشيته * كأنه مثل يمشى على رود
أى على مهلة ورق وقودة وذكر أبو على فى باب أسماء الافعال رويدا رويدا رويدا
ومعناه أمهاله وارقق به قال الخويون رويدى كلام العرب على ثلاثة أوجه (أحدها) أن
يكون اسم الامر كقولك رويد رويدا رويدا وعله ودعه وارقق به ولا تنصرف
رويدى هذا الوجه لانها غير متمكنة (والثانى) أن يكون بمنزلة سائر المصادر فيضاف الى
ما بعده كاتضاف المصادر تقول رويد رويدا تقول ضرب رويدا قال تعالى فضرب الرقاب

(سورة الاعلى مكبة وآياتها تسع عشرة) * ﴿٥٣٥﴾ * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (سبح

اسم ربك الاعلى)
 أي زه اسم عز وجل
 عن الخادم فيه بانأ ويلات
 الزائفة وعن اطلاقه
 على غيره بوجه بشعر
 بنشاز كهها فيه وعن
 ذكره لاعلى وجه الاعظام
 والاجلال والاعلى اما
 صفة الرب وهو الاظهر
 اولاسم وفري سبحان
 رب الاعلى وفي الحديث
 لما زلت فسبح باسم ربك
 العظيم قال عليه الصلاة
 والسلام اجعلوهما في
 ركوعكم فلما زل سبح
 اسم ربك الاعلى قال
 اجعلوهما في سجودكم
 وكما يقولون في الركوع
 اللهم لك ركعت وفي
 السجود اللهم لك سجدت
 (الذي خلق فسوى)
 صفة أخرى للرب على
 الوجه الاول ومنسوب
 على المدح على الثاني
 فلا يلزم الفصل بين
 الموصوف والصفة
 بصفة غيره أي خلق
 فسوى خلقه
 ر ثاني

(والثالث) أن يكون نعمانصو بأقوالك ساروا سبارو بداو يقولون أيضا ساروا رويدا
 يحذفون النعوت و يقيمون رويدا مقامه كما يفعلون بسائر النعوت المتكينة ومن ذلك قول
 العرب ضعه رويدا أي وضعارو بدا وتقول للرجل يعالج الشيء رويدا أي علاجا رويدا
 ويجوز في هذا الوجه أمران (أحدهما) أن يكون رويدا حالا (والثاني) أن يكون نعتا فإن
 أظهرت النعوت لم يجز أن يكون للحال والذي في الآية هو ما ذكرنا في الوجه الثالث لانه
 يجوز أن يكون نعتا للمصدر كأنه قيل أمهالارو بداو يجوز أن يكون للحال أي أمهلهم
 غير مستعجل (المسئلة الثانية) منهم من قال أمهلهم رويدا الى يوم القيامة وانما صغر
 ذلك من حيث علم ان كل ما هو آت قريب ومنهم من قال أمهلهم رويدا الى يوم بدر
 والاول أولى لان الذي جرى يوم بدر وفي سائر الغزوات لا يعم الكل واذا حل على أمر
 الآخرة عم الكل ولا يمتع مع ذلك أن يدخل في جلته أمر الدنيا بما نالهم يوم بدر وغيره
 وكل ذلك زجر وتحذير للقوم وكأنه تحذير لهم فهو رقيب في خلاف طريقهم في الطاعات
 والله أعلم

(سورة الاعلى تسع عشرة آية مكبة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والذي أخرج المرعى فجعله
 غثاء أحوى) اعلم ان قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى فيه مسائل (المسئلة الاول) في قوله
 اسم ربك قولان (أحدهما) ان المراد الامر بتزنيه اسم الله وتقديسه (والثاني) أن الاسم
 صلة والمراد الامر بتزنيه الله تعالى أما على الوجه الاول ففي اللفظ احتمالات (أحدها)
 أن المراد زه اسم ربك عن أن يسمى به غيره فيكون ذلك نهيا عن أن يدعى غيره باسمه كما كان
 المشركون يسمون الصنم باللات ومستلة برحمان اليمامة (وثانيها) أن لا يفسر اسماءه
 بما لا يصح ثبوته في حقه سبحانه نحو أن يفسر الاعلى بالعاو في المصكان والاستواء
 بالاستقرار بل يفسر العاو بالآقهر والافتدار والاستواء بالاستيلاء (وثالثها) أن يفسر
 عن الابتدال والذكر لاعلى وجه الخشوع والتعظيم ويدخل فيه أن يذكر تلك الاسماء
 عند الغفلة وعدم الوقوف على معانيها وحقاتها
 أو أنه محمده باسمها
 أو أنها عليك

أجناس الاشياء وأنواعها وأفرادها ومقاديرها ﴿ ٥٣٦ ﴾ وصفاتها وأفعالها وأجاليها (مهدى) أى

فوجه كل واحد منها
الى ما يصدر عنه وينبئ
له طبعاً أو اختياراً أو يسره
لما خلق له بتخلق الميول
والالهامات ونصب
الدلائل وانزال الآيات
ولم تنبت أحوال
النباتات والحيوانات
لأيت في كل منها
ما تحار فيه انفعول يروى
أن الأفعى اذا بلغت ألف
سنة نجت وقد ألهمها
الله تعالى أن تمسح
عينها بورق الرازيانج
الفض يرد إليها بصرها
فربما كانت عند عروض
العمى لها في برية بينها
و بين الر يف مسافة
طويلة فتطو بها حتى
تجمع في بعض البساتين
على شجرة الرازيانج
لا تخطئها فتحك عينها
بورقها وترجع باصرة
بإذن الله عز وجل و يروى
أن النمساح لا يكون له
دبر وإنما يخرج فضلات
ماباً كله من فيه حيث
قبض الله له طاً^١
غذاء

الصفة وكذا في قوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها أما على الوجه الثانى وهو أن
يكون الاسم صله ويكون المعنى سحر ربك وهو اختيار جمع من المحققين قالوا لان الاسم
في الحقيقة لفظ مؤلفة من حروف ولا يجب تزيينها كما يجب في الله تعالى واسكن
الذكر اذا كان في غاية العظمة لا يذكر هو بل يذكر اسمه فيقال سبح اسمك ومجد ذكره
كما يقال سلام على المجلس العالى وقال لبيد * الى الحول ثم اسم السلام عليكما * أى
السلام وهذا طريقة مشهورة في اللغة ونقول على هذا الوجه تسبح الله بحملى وجهين
(الاول) أن لا يعامل الكفار معاملة يقدمون بسببها على ذكر الله بما لا ينبغي على ما قال
ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم (الثانى) انه عبارة عن
تزييه الله تعالى عن كل ما لا يليق به في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله وفي أسمائه وفي أحكامه
أما في ذاته فأن يعتقد انها ليست من الجواهر والاعراض وأما في صفاته فان يعتقد انها
ليست محدثة ولا متناهية ولا ناقصة وأما في أفعاله فان يعتقد انه مالك مطلق فلا اعتراض
لا حد عليه في أمر من الامور وقالت المعتزلة هو ان يعتقد ان كل ما فعله فهو صواب حسن
وانه لا يفعل القبيح ولا يرضى به وأما في أسمائه فان لا يذكر سبحانه الابلا اسماء التي ورد
التوقيف بها هذا عندنا وأما عند المعتزلة فهو أن لا يذكر الابلا اسماء التي لا توهم نقصا
بوجه من الوجوه سواء ورد الاذن بها أو لم يرد وأما في أحكامه فهو أن يعلم انه ما كلفنا
لنقم بعود اليه بل اما المحض المالكية على ما هو قولنا أول رعاية مصالح العباد على ما هو
قول المعتزلة (المسئلة الثانية) من الناس من تمسك بهذه الآية في أن الاسم نفس المسمى
فاقول ان الخوض في الاستدلال لا يمكن الا بعد تلخيص محل النزاع فلا بد ههنا من بيان
أن الاسم ما هو والمسمى ما هو حتى يمكننا أن نخوض في أن الاسم هل هو نفس المسمى أم لا
فنقول ان كان المراد من الاسم هو هذا اللفظ وبالمسمى تلك الذات فالعاقل لا يمكنه أن
يقول الاسم هو المسمى وان كان المراد من الاسم هو تلك الذات وبالمسمى أيضا تلك الذات
كان قولنا الاسم نفس المسمى هو ان تلك الذات نفس تلك الذات وهذا لا يمكن أن ينزع
فيه عاقل فعلمنا ان هذه المسئلة في وصفها ركيكة وان كان كذلك كان الخوض في ذكر
الاستدلال عليه أرك وأبعد^١ دقيقة وهي ان قولنا اسم لفظه جعلناها اسم لكل
مادل على صفته غه كذلك فليزله الاسم اسم الشيء

المراد تسبيح المسمى وذكر الاسم صلة فيه ويمكن أن يكون المراد سبح باسم ربك كما قال
فسبح باسم ربك العظيم ويكون المعنى سبح ربك بذكر أسمائه (المسئلة الثالثة)
روى عن عقبة بن عامر انه لما نزل قوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم قال لنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزل قوله سبح باسم ربك الاعلى قال اجعلوها
في سجودكم ثم روى في الاخبار انه عليه السلام كان يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم
وفي سجوده سبحان ربى الاعلى ثم من العلماء من قال ان هذه الاحاديث تدل على ان المراد
من قوله سبح باسم ربك أى صل باسم ربك ويتأكد هذا الاحتمال باطلاق المفسرين
على ان قوله تعالى فسبحان الله حين تمشون وحين تمشون ورد في بيان أوقات الصلاة
(المسئلة الرابعة) قرأ على عليه السلام وابن عمر سبحان ربى الاعلى الذى خلق فسوى
ولعل الوجه فيه ان قوله سبح أمر بالتسبيح فلا يدون يذكر ذلك التسبيح وما هو الا قوله
سبحان ربى الاعلى (المسئلة الخامسة) تمسكت المحسنة في اثبات العلو بالمكان بقوله
ربك الاعلى والحق أن العلو بالجهة على الله تعالى محال لانه تعالى اما أن يكون متناهيا
أو غير متناه فان كان متناهيا كان طرفه القوفاتى متناهيا فكان قوفه جهة فلا
يكون هو سبحانه أعلى من جميع الاشياء وأما ان كان غير متناه فالقول بوجود أبعاد
غير متناهية محال وأيضا فلانه ان كان غير متناه من جميع الجهات يلزم أن تكون ذاته
تعالى محتاطة بالتأثيرات تعالى الله عنه وان كان غير متناه من بعض الجهات ومتناهيا
من بعض الجهات كان الجانب المتناهى مغايرا للجانب غير المتناهى فيكون مركبا من
جزأين وكل مركب ممكن فواجب الوجود لذاته ممكن الوجود هذا محال فثبت ان العلو
ههنا ليس بمعنى العلو في الجهة وما يوجب ذلك ان ما قبل هذه الآية وما بعدها يتنافى
أن يكون المراد هو العلو بالجهة أما ما قبل الآية فلان العلو عبارة عن كونه في غاية البعد
عن العالم وهذا يناسب استحسان التسبيح والثناء والتعظيم اما العلو بمعنى كمال القدرة
والثقل بالخلق والابداع فيناسب ذلك والسورة ههنا مذكرة لبيان وصفه تعالى
بما لا يحل يستحق الحمد والثناء والتعظيم وأما ما بعد هذه الآية فلانه أردف قوله الاعلى
له الذى خلق فسوى والخالقية تناسب العلو بحسب القدرة لا العلو بحسب الجهة
نسئلة السادسة) من المحدثين من قال بأن القرآن مشعر بان للعالم ربين أحدهما
الطيم والآخر أعلى منه أما العظيم فقوله فسبح باسم ربك العظيم وأما الاعلى منه فقوله
سبح اسم ربك الاعلى فهذا يقتضى وجود رب آخر يكون هذا أعلى بالنسبة اليه واعلم
انه لما دلت الدلائل على ان الصانع تعالى واحد سقط هذا السؤال ثم نقول ليس في هذه
الآية انه سبحانه وتعالى أعلى من رب آخر بل ليس فيه الا انه أعلى ثم لنا فيه تأويلات
(الاول) انه تعالى أعلى وأجل وأعظم من كل ما يصفه به الواصفون ومن كل ذكر يذكره
به الذاكرون فجلال كبريائه أعلى من معارفنا وادراكنا وأصناف الآله ونعمائه أعلى

سبحانه وتعالى للانسان
من حيث الحسية
ومن حيث الحيوانية
لاسيما من حيث الانسانية
فما لا يحيط به تلك العبارة
والبحر يروى له الا لعالم
الخبير (والذى أخرج
المرعى) أى أثبت ما رعاه
الدواب فضاطر يارب
(فعمله) بعد ذلك غشاء
أخوى (أى دينا أسود
وقيل أخوى حال من المرعى
أى أخرجه أجوى
من شدة الخسرة والرى
فعمله غشاء بعد ذلك
وقوله تعالى (ستروك
فلانسى) بيان اهداية الله
تعالى الخاصة برسول الله
صلى الله عليه وسلم اثر بيان
هدايته تعالى العامة
لكافة مخلوقاته وهى
هدايته عليه الصلاة
والسلام لتلقى الوحي
وحفظ القرآن الذى هو

من حمدنا وشكرنا وأنواع حقوقه أعلى من طاعاتنا وأعمالنا (الثاني) ان قوله الاعلى
 تنبيه على استحقاق الله التزمه من كل نقص فكانه قال سبحانه فانه الاعلى أى فانه العالى
 على كل شئ بملكه وسلطانه وقدرته وهو كما تقول اجتنب الخمرة المزيلة للعقل أى اجتنبها
 بسبب كونها مزيلة للعقل (والثالث) أن يكون المراد بالاعلى العالى كما ان المراد بالأكبر
 الكبير (المسئلة السابعة) روى انه عليه السلام كان يجب هذه السورة ويقول لو علم
 الناس علم سبع اسم ربك الاعلى زددها أحدهم ستة عشر مرة وروى أن عائشة مرت
 بأعرابي يصلى يصحبه فقرا سبع اسم ربك الاعلى * الذى يسر على الحبل * فاخرج منها
 نسمة تسعى * من بين صفاق وحشا * ليس ذلك بقدر على أن يحيى الموتى * ألا بلى الأبلى
 فقالت عائشة لأب غابكم ولا زالت نسأؤكم في زيادة أعلم أم قوله تعالى الذى خلق
 فسوى والذى قدر فهدى فاعلم انه سبحانه وتعالى لما أمر بالتسبيح فكان سائلا قال
 الاشتغال بالتسبيح انما يكون بعد المعرفة فالدليل على وجود الرب فقال الذى خلق
 فسوى والذى قدر فهدى واعلم ان الاستدلال بالخلق والهداية هى الطريقة المعتمدة عند
 أكابر الاتباء عليه السلام والدليل عليه ما حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه السلام انه
 قال الذى خلقنى فهو يهدين وحكى عن فرعون انه لما قال لموسى وهرون عليههما السلام
 فنر بكم يا موسى قال موسى عليه السلام ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى واما محمد
 عليه السلام فانه تعالى أول ما نزل عليه هو قوله اقرأ باسم ربك الذى خلق خلق الانسان
 من علق وهذا اشارة الى الخلق ثم قال اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم وهذا اشارة الى
 الهداية ثم انه تعالى أعاد ذكر تلك الحجة في هذه السورة فقال الذى خلق فسوى والذى
 قدر فهدى واما واقع استدلال بهذه الطريقة كثيرا لما ذكرنا ان المجائب والغرائب
 في هذه الطريقة أكثر ومشاهدة الانسان لها واطلاعه عليها ثم فلا جرم كانت أقوى
 في الدلالة ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) قوله خلق فسوى يحتمل أن ير بديه الناس
 خاصة ويحتمل أن ير بالحيوان ويحتمل أن ير بكل شئ خلقه فن حمله على الانسان ذكر
 للتسوية وجوها (أحدها) انه جعل قاعته مستوية معتدلة وخلقته حسنة على ما قال
 لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وأثنى على نفسه بسبب خلقه اياه فقال فتبارك الله
 أحسن الخالقين (وثانيها) ان كل حيوان فانه مستعد لتسوية واحد من الاعمال فقط
 وغير مستعد لساير الاعمال اما الانسان فانه خلق بحيث يمكنه أن ياتى بجميع أفعال
 الحيوانات بواسطة آلات مختلفة فالتسوية اشارة الى هذا (وثالثها) انه هياكل التكليف
 والقيام بآداء العبادات وأما من حمله على جميع الحيوانات قال المراد انه أعطى كل
 حيوان ما يحتاج اليه من أعضاء وآلات وحواس وقد استقصينا القول في هذا الباب
 في مواضع كثيرة من هذا الكتاب وأما من حمله على جميع المخلوقات قال المراد من التسوية
 هو انه تعالى قادر على كل الممكنات عالم بجميع المعلومات خلق ما أراد على وفق ما أراد

هدى للعالمين وتوفيقه
 عليه الصلاة والسلام
 لهداية الناس أجمعين
 والسين اما لا أكيد
 واما لان المراد اقراء
 ما أوحى الله اليه حينئذ
 وما سوي اليه بعد ذلك
 فهو وعد كرم باستمرار
 الوحي في ضمن الوعد
 بالاقراء أى ستقروا
 ما أوحى اليك الآن وفيما
 بعد على لسان جبريل
 عليه السلام أو سيجعلك
 قارئاً بالهام القراء
 فلا تنسى أصلا من قوة
 الحفظ والاتقان مع
 أنك أعمى لا تدري ما الكتاب
 وما القراءة ليكون ذلك
 آية أخرى لك مع
 ما في نضاعيف ما تقرؤه
 من الآيات البينات
 من حيث الإعجاز
 ومن حيث الاختصار
 بالغيبات وقيل فلا تنسى
 فهي والآلف

موصوفا بوصف الاحكام والاتقان مبرأ عن القسح والاضطراب (المسئلة الثانية) قرأ
الجمهور قدر مشددة وقرأ الكسائي على التحفيف أما قراءة التشديد فالمعنى انه قدر كل
شيء بقدر ما هو معلوم وأما التحفيف فقال القائل معناه ملك فهدى وتأويله انه خلق فسوى
وملك ما خلق أى تصرف فيه كيف شاء وأراد وهذا هو الملك فهداه لمنافعه ومصالحه
ومنهم من قال هما لغتان بمعنى واحد وعليه قوله تعالى فقد رنا فنعيم القادرون بالتشديد
والتخفيف (المسئلة الثالثة) ان قوله قدر يتناول المخاوف فى ذواتها واصفاتها كل واحد
على حسبه فقد ر السموات والكوكب والعناصر والعساذن والنبات والحيوان
والانسان بقدر مخصص من الجنة والعظم وقدر لكل واحد منهما من البقاء مدة معلومة
ومن الصفات والالوان والطعوم والزواجر والايون والاوزاع والحسن والقبح
والسعادة والشقاوة والهداية والضلالة مقداراً معلوماً على ما قلنا وان من شئ الاعندا
خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وتفصيل هذه الجملة بما لا ينفى بشرحه المجلدات بل العالم
كله من اعلى علمين الى اسفل السافلين تفسير هذه الآيه وتفصيل هذه الجملة أما قوله
فهدى فلما راد ان كل مزاج فانه مستعد لوقته خاصة وكل قوة فانها لاتصلح الا لفعل معين
فالتسوية والتقدير عبارة عن التصرف فى الاجزاء الجسمانية وتركيبها على وجه خاص
لاجله تستعد لقبول تلك القوى وقوله فهدى عبارة عن خلق تلك القوى فى تلك
الاعضاء بحيث تكون كل قوة مصدراً لفعل معين ويحصل من مجموعها تمام المصلحة
والمفسرين فيه وجوده قال مقاتل هدى الذكر الاثنى كيف يأتونها وقال آخرون هدا
للعيشة ومرعاه وقال آخرون هدى الانسان لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة
وذلك لانه جعله حساساً ذكراً كما يتكلم من الاقدام على ما ييسره والاحجام بما يسره كما قال
انه هدىه السبيل اما شاكر ا واما كفورا وقال ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها
وقال السدى قدر مدة الجنة فى الرحم ثم هداه الخروج وقال القراء قدر فهدى وأضل
فاكتفى بذلك احدهما كقوله سرايل تفكيكم الخ وقال آخرون الهداية بمعنى الدلالة
الايمان كقوله وانك لتهدى أى تدعو وقد دعا الكل الى الايمان وقال آخرون هدى أى
دلهم بافعاله على توحيده وجلال كبريائه ونعوت صديقه وفردانيته وذلك لان العاقل
يرى فى العالم أفعالا محكمة منتظمة متسقة فهى لاشكال تدل على الصانع القديم
وقال قتادة فى قوله فهدى ان الله تعالى ماأمره عبد اعلى معصية ولاعلى ضلالة ولارضيها له
ولاأمره بها ولاكن رضى لكم الطاعة وأمركم بها ونهاكم عن المعصية واعلم ان هذه الاقوال
على كثرتها لا تخرج عن قسمين فمنهم من حل قوله فهدى على ما يتعلق بالدين كقوله وهدىه
التجدين ومنهم من حله على ما يرجع الى مصالح الدنيا والاول أقوى لان قوله خلق فسوى
وقدر يرجع الى أحوال الدنيا ويدخل فيه اكمال العقل والقوى ثم أتبعه بقوله فهدى أى
كلف ودل على الدين أما قوله تعالى الذى أخرج المرعى فاعلم انه سبحانه لما بين ما يخص به

لمراعاة الفاصلة كما فى
قوله تعالى فأضلونا
السبيل وقوله تعالى
(الاماشاء الله) استثناء
مفرغ من اعم المقابيل
أى لا تنسى مما نقرؤه
شيأ من الاشياء الا ما
شاء الله أن ننساه أبداً
بأن نسخ تسلاوته
والالفاظ الى الاسم
الجليل لربية المهابة
والايدان بدوران
المشيئة على عنوان
الاولوية المستبعدة لسائر
الصفات وقيل المراد به
النسيان فى الجملة على
القلة والندرة كما روى
انه عليه الصلاة والسلام
أسقط آية فى قراءته
فى الصلاة فحسب أى
أنها فسخت فساله فقال
عليه الصلاة والسلام
نسيتهما وقيل نسي
النسيان رأسا فان القلة
قد تستعمل فى النسيان
فالمراد بالنسيان

الناس اتبعه بذكر ما يخص به غير الناس من التعم فقال والذي أخرج المرعى اى هو القادر على اتيات العشب لا الاصنام التي عبدتها الكفرة والمرعى ما تخرجه الارض من النبات ومن الثمار والزروع والحشيش قال ابن عباس المرعى الكلا الاخضر ثم قال فجعله غشاء أحوى وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) الغشاء ما يابس من التبت فجعلته الاودية والمياه وأوت به الرياح وقال قطرب واحد الغشاء غشاء (المسئلة الثانية) الحوة السواد وقال بعضهم الاحوى هو الذى يضرب الى السواد اذا أصابته رطوبة وفي أحوى قولان (أحدهما) انه نعت الغشاء أى صار بعدا لخضرة بإساقته الى السواد وسبب ذلك السواد أمور (أحدها) ان العشب انما يخيف عند استيلاء البرد على الهواء ومن شأن البرودة انما تبيض الرطب وتسود اليابس (وثانيها) أن يحملها السيل فيلصق بها اجزاء كدرة فتسود (وثالثها) أن يحملها الريح فتلصق بها الغبار الكثيرة فتسود (القول الثاني) وهو اختيار الفراء وأبى عبيدة وهو أن يكون الاحوى هو الاسود لشدة خضرته كاقبل مدهامتان أى سوداوان لشدة خضرتهما والتقدير الذى أخرج المرعى أحوى فجعله غشاء كقوله ولم يجعل له عوجا قيسا أى أنزله قيسا ولم يجعل له عوجا * قوله تعالى (ستقروك فلاننسى الا ما شاء الله انه يعلم الجهر وما يخفى) اعلم انه تعالى لما أمر محمدا بالتسبيح فقال سبح اسم ربك الاعلى وعلم محمدا عليه السلام ان ذلك التسبيح لا يتم ولا يكمل الا بقراءة ما أنزله الله تعالى عليه من القرآن لما بينا ان التسبيح الذى يليق به هو الذى يرتضيه لنفسه فلا جرم كان يتذكر القرآن في نفسه مخافة أن ينسى فأزال الله تعالى ذلك الخوف عن قلبه بقوله ستقروك فلاننسى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الواحدى ستقروك أى سنجعلك قارئا بان نلهمك القراءة فلاننسى ما تقروء والمعنى نجعلك قارئا للقرآن تقروء فلا ننساه قال مجاهد ومقاتل والكلبي كل عليه السلام اذا نزل عليه القرآن أكثر تحريك لسانه مخافة أن ينسى وكان جبريل لا يفرغ من آخر الوحي حتى يتكلم هو بأوله مخافة النسيان فقال تعالى ستقروك فلاننسى أى سنعلمك هذا القرآن حتى تحفظه ونظيره قوله ولا تنجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليه وحيه وقوله لا تحرك به لسانك لتنجل به ثم ذكروا في كيفية ذلك الاستقراء والتعليم وجوها (أحدها) ان جبريل عليه السلام سيقرا عليك القرآن مرات حتى تحفظه حفظا لاتنساه (وثانيها) اننا نشرح صدرك وتقوى خاطرنا حتى تحفظ بالمره الواحدة حفظا لاتنساه (وثالثها) انه تعالى لما أمر في أول السورة بالتسبيح فكأنه تعالى قال واظب على ذلك ودم عليه فانما ستقروك القرآن الجسامع لعلوم الاولين والآخرين ويكون فيه ذكر كرك وذكر قومك ونجمك في قلبك ونيسرك للبسرى وهو العمل به (المسئلة الثانية) هذه الآية تدل على المعجزة من وجهين (الاول) انه كان رجلا أميا فحفظه لهذا الكتاب المطول من غير دراسة ولا تكرار ولا كتابة خارق للعادة فيكون معجزا (الثاني) ان هذه السورة من أوائل ما نزل بمكة فهذا اخبار عن أمر عجيب غريب

حينئذ النسيان بالحكمة اذ هو المنى رأسا لما قد ينسى ثم يذكر (انه يعلم الجهر وما يخفى) تعليل لما قبله أى يعلم ما ظهر وما بطن من الامور التي من جلتها ما أوحى اليك فينبى ما يشاء ان شاء ويبقى محفوظا ما يشاء ابتقاءه لما يبط بكل منهما من مصالح دينكم (ونيسرك للبسرى) عطف على تقروك كإنبى عنه الالتفات الى الحكاية وما بينهما اعتراض واراد لما ذكر من التلايل وتعليل التيسير به عليه الصلاة والسلام مم أن الشائع تعليقه بالامور المستخزة للفاعل كقوله تعالى ويسرى أمرى الايدان بقوة تمكنه عليه الصلاة والسلام من البسرى

مخالف للعادة سيقع في المستقبل وقد وقع فكان هذا اخبارا عن الغيب فيكون مجريا
 اما قوله فلا تنسى فقال بعضهم فلا تنسى معناه انتهى والالف من يدة للفاصلة كقوله
 السبلا يعني فلا تغفل قراءته وتكريره فنسأله الامام الله أن ينسيك والقول المشهور
 ان هذا خبر والمعنى ستقروك الى أن تصير بحيث لا تنسى وتأمن النسيان كقوله
 سأكسوك فلا تعري أي فأمن العري واحتج أصحاب هذا القول على ضعف القول
 الاول بان ذلك القول لا يتم الا عند التزام مجازات في هذه الآية منها ان النسيان لا يقدر
 عليه الا الله تعالى فلا يصح ورود الامر والنهي به فلا بد وأن يحمل ذلك على المواظبة على
 الاشياء التي تنافي النسيان مثل الدراسة وكثرة التذكر وكل ذلك عدول عن ظاهر اللفظ
 ومنها أن يجعل الالف من يدة للفاصلة وهو أيضا خلاف الاصل ومنها انا اذا جعلناه خبرا
 كان معنى الآية بشارته الله اياه بانى أجهلك بحيث لا تنساه واذا جعلناه نهيا كان معناه
 ان الله أمره بان يواظب على الاسباب المانعة من النسيان وهى الدراسة والقراءة وهذا
 ليس في البشارة وتعظيم حاله مثل الاول ولانه على خلاف قوله لا تحرك به لسانك لتعمل به
 اما قوله الامام الله ففيه احتمالان (أحدهما) أن يقال هذا الاستثناء غير حاصل في
 الحقيقة وانه عليه السلام لم ينس بعد ذلك شيئا قال الكلبي انه عليه السلام لم ينس بعد
 نزول هذه الآية شيئا وعلى هذا التقدير يكون الغرض من قوله الامام الله أحد امور
 (أحدها) التبرك بذكر هذه الكلمة على ما قال تعالى ولا تقولن شيئا انى فاعل ذلك غدا
 الآن بشاء الله وكأنه تعالى يقول أنا مع انى عالم بجميع المعلومات وعالم بعواقب الامور
 على التفصيل لا أخبر عن وقوع شيء في المستقبل الا مع هذه الكلمة فأنت وأنتك يا محمد
 أولى بها (وثانيها) قال القراء انه تعالى ما شاء أن ينسى محمد عليه السلام شيئا الا ان
 المقصود من ذكر هذا الاستثناء بيان انه تعالى لو اراد ان يصير ناسيا لذلك أقر عليه كما قال
 ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك ثم أنا نقطع بانه تعالى ما شاء ذلك وقال للمحمد عليه
 السلام لئن أشركت ليحبطن عملك مع انه عليه السلام ما أشرك البتة وبالجملة ففائدة
 هذا الاستثناء ان الله تعالى يعرفه قدرة ربه حتى يعلم ان عدم النسيان من فضل الله
 واحسانه لا من قوته (وثالثها) انه تعالى لما ذكر هذا الاستثناء جوز رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في كل ما ينزل عليه من الوحي قليلا كان أو كثيرا أن يكون ذلك هو المستثنى فلا
 جرم كان يبالغ في الثبوت والتحفظ والتيقظ في جميع المواضع فكان المقصود من ذكر
 هذا الاستثناء بقاءه عليه السلام على التيقظ في جميع الاحوال (ورابعها) أن يكون
 الغرض من قوله الامام الله نفي النسيان رأسا كما يقول الرجل لصاحبه أنت سهيم
 فيما أملاك الا فيما شاء الله ولا يقصد استثناء شيء (القول الثاني) ان قوله الامام الله استثناء
 في الحقيقة وعلى هذا التقدير يحتمل الآية وجوها (أحدها) قال الزجاج الامام الله أن
 ينسى فانه ينسى ثم يذكر بعد ذلك فاذا قيد ينسى ولكنه يتذكر فلا ينسى نسيانا كلياً دائماً

والتصرف فيها بحيث
 صار ذلك ملكة راسخة
 له كانه عليه الصلاة
 والسلام جبل عليها
 كافي قوله عليه الصلاة
 والسلام اعلموا فكل
 ميسر لما خلق له أى
 توفقت توفيقاً مستمرا
 للطريقة اليسرى في
 كل باب من أبواب الدين
 علما وتعلما واهتداء
 وهداية فيندرج فيه
 تبسّر طريق تلقى الوحي
 والاحاطة بما فيه من
 أحكام الشريعة السمحة
 والنواميس الالهية
 مما يتعلق بشكّل نفسه
 عليه الصلاة والسلام
 وتكميل غيره كما تفصح
 عنه القاء في قوله تعالى
 (فذكر ان نفعت
 الذكري) أى فذكر
 الناس حسبا يسرناك
 له بما يوحى اليك واهدهم
 الى ما في رضا عبقه من

الاحكام الشرعية كما
كنت تفعله لابعث
ما استنبك الامر كاقيل
وتفسيده التذكير بنفع
التذكرى لما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
طامسا كان يذكرهم
ويستفرغ فيسه غاية
الجمود ويخافون في الجد
كل حده وهو حرسا
على ايمانهم وما كان
يزيد ذلك بعضهم
الاكثرا وعنادا فأمر
عليه الصلاة والسلام
بأن يخص التذكير
بمواد النفع في الجملة
بأن يكون من يذكره
كلأو بعضا ممن يرجى
منه التذكر ولا يتعب
نفسه في تكبير من لا يورثه
التذكير الاعنوا وتورا
من المطبوع على قلوبهم
كافي قوله تعالى فذكر
بالقرآن من يخاف وعيد
وقوله تعالى فاعرض
عن تولى عن ذكرنا وقيل

روى انه أسقط آية في قرأته في الصلاة فحسب أبي انها نسخت فساله فقال نسبها (وثانها)
قال مقاتل الاماشاء الله أن ينسبه ويكون المراد من الانشاء هم ناسخه كما قال ما ناسخ
من آية أو نساها نأت بخير منها فيكون المعنى الاماشاء الله أن نساها على الاوقات كلها
فيأمر أن لا تقرأ ولا تنصلي به فيصير ذلك سببا للنسيان وزواله عن الصدور (وثانها) أن
يكون معنى قوله الاماشاء الله القلة والندرة وبشروط ان لا يكون ذلك القليل من واجبات
الشرع بل من الآداب والسنن فانه لو نسي شيئا من الواجبات ولم يذكره أدى ذلك الى
الخلل في الشرع وانه غير جائز اما قوله تعالى انه يعلم الجهر وما يخفى فقيه وجهان
(أحدها) ان المعنى انه سبحانه علم يحرك في القراءة مع قراءة جبريل عليه السلام وعالم
بالسر الذي في قلبك وهو انك تخاف النسيان فلا تخف فأنا أكفك ما تخافه (والثاني)
أن يكون المعنى فلا تنسى الاماشاء الله أن ينسخ فانه أعلم بمصالح العبيد فينسخ حيث يعلم
ان المصلحة في النسخ * اما قوله تعالى (وينسرك لليسرى) فقيه مسائل (المسئلة الاولى)
اليسرى هي أعمال الخير التي تؤدي الى اليسر اذا عرفت هذا فنقول للفسر بن فيه وجوه
(أحدها) ان قوله وينسرك معطوف على ستقروك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض
والقدير ستقروك فلا تنسى ونوفقك بالطريقة التي هي أسهل وأيسر يعني في حفظ القرآن
(وثانها) قال ابن مسعود اليسرى الجنة والمعنى ينسرك للعمل المؤدى اليها (وثالثها)
نهون عليك الوحى حتى تحفظه وتعلم وتعمل به (ورابعها) نوفقك للشريعه وهى الحنيفية
السهلة السخوة والوجه الاول أقرب (المسئلة الثانية) اسائل أن يسأل فيقول العبارة
العتادة أن يقال جعل الفعل القلاني ميسر الفلان ولا يقال جعل فلان ميسرا للفعل
القلاني فالغامضة فيه ههنا (الجواب) ان هذه العبارة كما أنها اختيار القرآن في هذا الموضوع
وفي سورة الليل أيضا فكذلك هي اختيار الرسول في قوله عليه السلام اعملوا فكل ميسر لما
خلق له وفيه لطيفة عليية وذلك لان ذلك الفعل في نفسه ماهية ممكنة قابلة للوجود والعدم
على السوية فإدام القادر يبقى بالنسبة الى فعلها وتركها على السوية فامتنع صدور الفعل عنه
فأذا ترجع جانب الفاعلية على جانب التاركية فحينئذ يحصل الفعل فثبت ان الفعل ما لم يجب
لم يوجد وذلك الرجحان هو المسمى بالنسب فثبت ان الامر في التحقيق هو ان الفاعل يصير
ميسر بالفعل لان الفعل يصير ميسر بالفعل فسيحجانه من لم تحت كل كلمة حكمة خفية وسر
مخيب يهر العقول (المسئلة الثالثة) انما قال وينسرك لليسرى بنون التعظيم لتكون عظيمة
المعطي والعلقة على عظيمة العطاء نظيره قوله تعالى انما أنزلناه انا نحن نزلنا الذكر انا أعطيناك
الكثرت دات هذه الآية على انه سبحانه فتح عليه من أبواب التيسر والتسهيل ما لم يفهمه
على أحد غيره وكيف لا وقد كان صبيلا أب له ولأولام له نشأ في قوم جهال ثم انه تعالى جعله في
أفعاله وأقواله قدوة للعالمين وهاديا للخلق أجمعين * اما قوله تعالى (فذكر ان نعمت
الذكرى) فاعلم انه تعالى لما تكمل بتيسير جميع مصالح الدنيا والآخرة أمر بدعوة

الخلق الى الحق لان كمال حال الانسان في أن يتخلق باخلاق الله سبحانه تاما وفوق التمام
فلما صار محمد عليه السلام تاما مقتضى قوله ونيسرك للبسرى أمر بأن يجعل نفسه فوق
التمام مقتضى قوله فذكر لان التذكير يقتضى تكميل التفاصيل وهذا يداه الجاهلين ومن
كان كذلك كان فياضا للكمال فكان تاما وفوق التمام وههنا سوالات (السؤال الاول)
انه عليه السلام كان مبعوثا الى الكل فيجب عليه أن يذكرهم سواء نفعهم الذكري أو لم
تنفعهم فالمراد من تعليقه على الشرط في قوله ان نفع الذكري (الجواب) ان المعلق
بان على الشيء لا يلزم أن يكون عدم ما عند عدم ذلك الشيء ويدل عليه آيات منها هذه الآية
ومنها قوله ولا تتركوا فتيانكم على البغاء ان اردن تحصنا ومنها قوله واشكروا لله ان
كنتم اياه تعبدون ومنها قوله فليس عليكم جناح أن تنصروا من الصلاة ان خفتم فان
القصير جائز وان لم يوجد الخوف ومنها قوله فان لم تجدوا كتابا فمرهان والزهر جائز مع
الكتابة ومنها قوله فلا جناح عليهما أن يراجعا ان ظنا أن يقيا حدود الله والمراجعة جائزة
بدون هذا الظن اذا عرفت هذا فنقول ذكرنا لذكر هذا الشرط فوائد (احدها) ان من
ياشرفه لا عرض فلا شك ان الصورة الذي يحصل فيها افضاء تلك الوسيلة الى ذلك العرض
كان الى ذلك الفعل أوجب من الصورة التي علم فيها عدم ذلك الا فضاء فلذلك قال ان
نفعت الذكري (وثانيها) انه تعالى ذكر أشرف الحائنين ونيد على الاخرى كقوله سرايل
تفكيكم الحر والتقدير فذكر ان نفعت الذكري أو لم تنفع (وثالثها) ان المراد منه البعث
على الانتفاع بالذكري كما يقول المرء انه اذ بين له الحق قدأ وضعت لك ان كنت تفعل
فيكون مراده البعث على القبول والانتفاع به (ورابعها) ان هذا يجري مجرى تنبيه
الرسول صلى الله عليه وسلم انه لا تنفعهم الذكري كما يقال للرجل ادع فلانا ان اجابك
والمعنى وما اراه يتجيبك (وخامسها) انه عليه السلام دعاهم الى الله كثيرا وكلما كانت
دعوته أكثر كان عتوهم أكثر وكان عليه السلام يعتزق حسرة على ذلك فقيل له وما أنت
عليهم يجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد اذ التذكير العام واجب في أول الامر فاما
التكرير فاعله انما يجب عند رجاء حصول المقصود فلهذا المعنى قيده بهذا الشرط
(السؤال الثاني) التعليق بالشرط انما يحسن في حق من يكون جاهلا بالعواقب اما
علام الغيوب فكيف يليق به ذلك (الجواب) روى في الكتب انه تعالى كان يقول لموسى
فقل لاه قولنا لعله يتذكرو او يخشى وانا أشهد انه لا يتذكر ولا يخشى فامر بالدعوة
والبعثة ثم وعلمه تعالى بالمعيات وعواقب الامور غير ولا يمكن بناء أحدهما على الآخر
(السؤال الثالث) التذكير بالمأمور به هل هو مضبوط مثل أن يذكرهم عشر مرات أو
غيره مضبوط وحينئذ كيف يكون الخروج من عهدة التكليف (والجواب) ان الضابط فيه
هو العرف والله أعلم اما قوله تعالى (سيدكر من يخشى) فقيه مسائل (المسئلة الاولى)
اعلم ان الناس في أمر العباد على ثلاثة أقسام منهم من قطع بصحته ومنهم من جوز جوده

هو ذم للذكرين واخبار
عن حالهم واستبعاد
لتأثير التذكير فيهم
وتسجيل عليهم بالطبع
على قلوبهم كقولك
لوا عظم المكاسب
ان سمعوا منك قصدا الى
انه لا يكون والاول
أنسب لقوله تعالى
(سيدكر من يخشى) أي
سيدكر بتذكيرك من
من شأنه أن يخشى الله
تعالى حق خشية أو من
يخشى الله تعالى في الجملة
فيراد ذلك بالتذكير
فيتذكر في أمر ما تذكر
به فيقف على حقيقته
فيؤمن به وقبل ان بمعنى
اذ كما في قوله تعالى وأنتم
الاعلون ان كنتم مؤمنين
أي اذ كنتم وقيل هي
بمعنى ما أي فذكر ما نفع
الذكرى فانها لا تخلو
عن نفع بكل حال وقيل
هناك محذوف

ولكنه غير قاطع فيه لابلانقي ولا لاثبات ومنهم من أصصر على إنكاره وقطع بأنه لا يكون
 فالقسمان الأولان تكون الخشية حاصلة لهما وأما القسم الثالث فلا خشية له ولا خوف
 إذا عرفت ذلك ظهر أن الآية تحتل تفسيرين (أحدهما) أن يقال الذي يخشى هو الذي
 يكون عارفا بالله وعارفا بكمال قدرته وعلمه وحكمته وذلك يقتضي كونه قاطعا بصحة المعاد
 ولذلك قال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء فكأنه تعالى لما قال فذكر أن نفع
 الذكرى بين في هذه الآية أن الذي تنفعه الذكرى من هو ولما كان الانتفاع بالذكرى
 مبنيا على حصول الخشية في القلب وصفات القلوب مما لا اطلاع لاحد عليها إلا الله
 سبحانه وجب على الرسول تعميم الدعوة تحصيلها المقصود فإن المقصود تذكرة من ينفع
 بالتذكير ولا سبيل إليه إلا تعميم التذكير (والثاني) أن يقال أن الخشية حاصلة للعالمين
 وللتوقيين غير المعاندين وأكثر الخلق متوقفون غير معاندين والمعادن فيهم قليل فإذا ضم
 إلى المتوقفين الذين لهم الغلبة العارفون كانت الغلبة العظيمة لغير المعاندين ثم إن كثيرا
 من المعاندين إنما يعاندون باللسان فأما المعاند في قلبه بينه وبين نفسه فذلك مما لا يكون
 أو أن كان فهو في غاية الندرة والقلّة ثم إن الإنسان إذا سمع التخويف بأنه يصلى النار
 الكبرى وأنه لا يموت فيها ولا يحيى انكسر قلبه فلا بد وأن يستمع وينفع أغلب الخلق في
 أغلب الأحوال وأما ذلك المعرض فنادر وترك الخير الكثير لأجل الشر القليل شر كثير
 فمن هذا الوجه كان قوله فذكر أن نفع الذكرى يوجب تعميم التذكير (المسئلة الثالثة)
 السين في قوله سيد كري محمد أن يكون بمعنى سوف يذكر وسوف من الله واجب كقوله
 سنقرئك فلا تنسى ويحتمل أن يكون المعنى أن من خشي فانه يستذكر وأن كان بعد حين
 بما يستعمله من التدبر والنظر فهو بعد طول المدة يذكر والله أعلم (المسئلة الثالثة) العلم
 إنما يسمى تذكرا إذا كان قد حصل العلم أولا ثم نسيه وهذه الحالة غير حاصلة للكفار
 فكيف سمي الله تعالى ذلك بالتذكير وجوابه أن قوة الدلائل وظهورها كان ذلك العلم
 كان حاصله لا ثم إنه زال بسبب التقليد والعتاد فلهذا سماه الله تعالى بالتذكير (المسئلة
 الرابعة) قبل نزل هذه الآية في عثمان بن عفان وقيل نزلت في ابن أم مكتوم * أما
 قوله (و يتجنبها الأشقي الذي يصلى النار الكبرى) فاعلم أنا بينا أن أقسام الخلق ثلاثة
 العارفون والمتوقفون والمعاندون وبيننا أن القسمين الأولين لا بد وأن يكون لهما خوف
 وخشية وصاحب الخشية لا بد وأن يستمع إلى الدعوة وينفع بها فيكون الأشقي هو
 المعاند الذي لا يستمع إلى الدعوة ولا ينفع بها فلهذا قال تعالى ويتجنبها الأشقي الذي يصلى
 النار الكبرى وفيه مسألان (المسئلة الأولى) ذكروا في تفسير النار الكبرى وجوها
 (أحدها) قال الحسن الكبرى نار جهنم والصغرى نار الدنيا (وثانيها) أن في الآخرة
 نيرانا ودركات متاضلة كما أن في الدنيا ذنوب ومعاصي متفاضلة وكما أن الكافر أشقى
 العاصاة كذلك يصلى أعظم النيران (وثالثها) أن النار الكبرى هي النار السفلى وهي نصيب

والتقدير أن نفع الذكرى
 وإن لم تنفع كقوله تعالى
 سرايل تفككم الحرقاله
 الفراء والخماس
 والجرجاني والزهاوي
 (و يتجنبها) أي الذكرى
 (الأشقي) من الكفرة
 لتوغله في عداوة النبي
 صلى الله عليه وسلم وقيل
 نزلت في الوليد بن المغيرة
 وعتبة بن أبي ربيعة (الذي
 يصلى النار الكبرى) أي
 الطبقة السفلى من
 طبقات النار وقيل الكبرى
 نار جهنم والصغرى
 نار الدنيا قوله عليه
 الصلاة والسلام ناركم
 هذه جزء من سبعين جزءا
 من نار جهنم (ثم لا يموت
 فيها) حتى يستريح (ولا
 يحيى) حياة تنفعه وتم
 للتراخي في مراتب الشدة
 لأن التردد بين الموت
 والحياة أقطع من الصلوى

الكفار على ما قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار (المسئلة الثانية) قالوا
نزلت هذه الآية في الوليد وعتبة وأبي وأنت تعلم ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص
السبب لاسيما وقد بينا صحة هذا الترتيب بالبرهان العقلي (المسئلة الثالثة) لقائل أن
يقول ان الله تعالى ذكره هنا قسمين (أحدهما) الذي يذكر ويخشى (والثاني) الاشقي
الذي يصل الى النار الكبرى لكن وجود الاشقي يستدعي وجود الشقي فكيف حال هذا
القسم وجوابه ان لفظة الاشقي لا تقتضي وجود الشقي اذ قد يجري مثل هذا اللفظ
من غير مشاركة كقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا وقيل المعنى
ويجنبها الشقي الذي يصل الى كافى قوله وهو أهون عليه أى هين عليه ومثله قول القائل
ان الذى سمك السماء بنى لنا * بينا دعائه أعز وأطول

هذا ما قيل لكن التحقيق ما ذكرنا ان الفرق ثلاثة العارف والمتوقف والمعاد فاسعيد
هو العارف والمتوقف له بعض الشقاء والاشقي هو المعاند الذى بينا انه هو الذى لا يلتفت
الى الدعوة ولا يصنى اليها ويجنبها * اما قوله تعالى (ثم لا يوت فيها ولا يحيى) ففيه
مستلثان (المسئلة الاولى) للمفسرين في وجهان (أحدهما) لا يوت فيسريح ولا يحيى
حياة تنفعه كما قال لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وهذا على مذهب
الرب تقول للميتى بالبلاء الشديد لاهوى ولا هو ميت (وثانيهما) معناه ان نفس
أحدهم في النار تصير في حلقة فلا تخرج فيموت ولا ترجع الى موضعها من الجسم فيحيا
(المسئلة الثانية) انما قيل ثم لان هذه الحالة أظنع وأعظم من الصلى فهو مترخ عنه في
مراتب الشدة * اما قوله تعالى (قد أفلح من تزكى) ففيه وجهان (أحدهما) انه تعالى
لما ذكر وعيد من أعرض عن النظر والتأمل في دلائل الله تعالى أتبعه بالوعد لمن تزكى
وتطهر من دنس الشرك (وثانيهما) وهو قول الزجاج تكلم من التقوى لان معنى الزاكي
الناسى الكثير وهذا الوجه معتضد بقوله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم
خاشعون أثبت الفلاح للمستجيبين لتلك الحاصل وكذلك قوله تعالى في أول البقرة
وأولئك هم المفلحون وأما الوجه الاول فانه معتضد بوجهين (الاول) انه تعالى لما يذكر
في الآية ما يجب التزكى عنه علما ان المراد هو التزكى عما ذكره قبل الآية وذلك هو
الكفر فعلمنا ان المراد ههنا قد أفلح من تزكى عن الكفر الذى مر ذكره قبل هذه الآية
(والثاني) ان الاسم المطلق ينصرف الى المسمى الكامل وأكل أنواع التزكية هو
تزكية القلب عن ظلمة الكفر فوجب صرف هذا المطلق اليه وبتا كدهذا التأويل بما
روى عن ابن عباس انه قال معنى تزكى قول لا اله الا الله * اما قوله تعالى (وذكر اسم
ربه فصلى) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكر المفسرون فيه وجوها (أحدها) قال
ابن عباس ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلى له وأقول هذا التفسير متعين وذلك لان
مراتب أعمال المكلف ثلاثة (فأولها) ازالة العقائد الفاسدة عن القلب (وثانيها)

(قد أفلح) أى نجى
من المكروه وظفر بما يرجوه
(من تزكى) أى تطهر
من الكفر والمعاصي
تذكره واتعاطه بالذكرى
أو تكلم من التقوى والخشية
من الزكاة وهو الماء وقيل
تطهر للصلاة وقيل
تزكى تقول من الزكاة وكلمة
قد لما أن عند الاخبار
بسوء حال المتجنب
عن الذكرى في الآخرة
يتوقع السامع الاخبار
بحسن حال المتذكر فيها
وينظره (وذكر اسم ربه)
بقوله ولسانه (فصلى)
أقام الصلوات الخمس
كقوله أقم الصلاة لذكرى
أو كبريتية الافتتاح
فصلى وقيل تزكى
أى تصدق صدقة
الفطر وذكر اسم ربه
أى كبره يوم العيد فصلى
أى صلاته (بل تؤثرون
الحياة الدنيا) اضرب
عن مقدر ينساق اليه
الكلام كأنه قبل اثير بيان
ما يؤدى الى الفلاح
لا تفعولون ذلك بل تؤثرون
الذات العاجلة الغائبة
فتسعون لتحصليها
والخطاب اما للكفرة

استحضار معرفته تعالى بذاته وصفاته وأسمائه (وثالثها) الاشتغال بخدمته فالمرتبة الأولى هي المراد بالتركية في قوله قد أفلح من تركى (وثانيها) هي المراد بقوله وذكر اسم ربه فان الذكر بالقلب ليس الا المعرفة (وثالثها) الخدمة وهي المراد بقوله فصلى فان الصلاة عبارة عن التواضع والخشوع فمن استأثر قلبه بعرفة جلال الله تعالى وكبريائه لا بدوان يظهر في جوارحه وأعضائه أثر الخشوع والخشوع (وثانيها) قال قوم من المفسرين قوله قد أفلح من تركى يعني من تصدق قبل مروره الى العيد وذكر اسم ربه فصلى يعني ثم صلى صلاة العيد بعد ذلك مع الامام وهذا قول عكرمة وأبي العالية وابن سيرين وابن عمر وروى ذلك مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا التفسير فيه اشكال من وجهين (الأول) ان عادة الله تعالى في القرآن تقديم ذكر الصلاة على ذكر الزكاة لا تقديم الزكاة على الصلاة (والثاني) قال الثعلبي هذه السورة مكبة بالاجماع ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطرا أجاب الواحدى عنه بأنه لا يمنع أن يقال لما كان في معلوم الله تعالى ان ذلك سيكون أثني على من فعل ذلك (وثالثها) قال مقاتل قد أفلح من تركى أى تصدق من ماله وذكر ربه بالتوحيد في الصلاة فصلى له والفرق بين هذا الوجه وما قبله ان هذا يتناول الزكاة والصلاة المفروصتين والوجه الاول ليس كذلك (ورابعها) قد أفلح من تركى ليس المراد منه زكاة المال بل زكاة الاعمال أى من تطهر في أعماله من الرياء والتقصير لان اللفظ المعتاد أن يقال في المال زكى ولا يقال تركى قال تعالى ومن تركى فأنما يتركى لنفسه (وخامسها) قال ابن عباس وذكر اسم ربه أى كبري خروجه الى العيد وصلى صلاة العيد (وسادسها) المعنى وذكر اسم ربه في صلاته ولا تكون صلاته كصلاة المنافقين حيث يراؤون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا (المسئلة الثانية) الفقهاء اختلفوا بهذه الآية على وجوب تكبيرة الافتتاح واحتج أبو حنيفة رحمه الله بها على أن تكبيرة الافتتاح ليست من الصلاة قال لان الصلاة معطوفة عليها والعطف يستدعى المغايرة واحتج أيضا بهذه الآية على ان الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه وأجاب أصحابنا بان تقدير الآية وصلى فذكر اسم ربه ولا فرق بين أن تقول أكرمتنى فزرتنى وبين أن تقول زرتنى فأكرمتنى ولا يى حنيفة أن يقول ترك العمل بقاء التعقيب لا يجوز من غير دليل والاولى في الجواب أن يقال الآية تدل على مدح كل من ذكر اسم الله فصلى عقيبها وليس في الآية بيان ان ذلك الذكر هو تكبيرة الافتتاح فلعل المراد به أن من ذكر الله بقلبه وذكر ثوابه وعقابه دعاه ذلك الى فعل الصلاة فحينئذ يأتى بالصلاة التي أحداجزائها التكبير وحينئذ يندفع الاستدلال * ثم قال (بل تؤثرون الحياة الدنيا) وفيه قراءتان قراءة العامة بالتاء ويؤكد حرف ابى أى بل أنتم تؤثرون عمل الدنيا على عمل الآخرة قال ابن مسعود ان الدنيا أحضرت وعمل لناطعها وشراها ونساؤها ولذاتها ومجتها وان الآخرة أعقب لنا وزويت عنا فأخذنا بالعاجل وتركنا الآجل وقرا أبو عمرو يؤثرون بالياء بمعنى الأشقى

بالكلية كما في قوله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها الآية والكل فالمراد بشارها ما هو أهم مما ذكر وما لا يخلو عنه الانسان غالباً من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة في السعي وترتيب المبادئ والافات على الاول تشديد التوبيخ وعلى الثاني كذلك في حق الكفرة وتشديد العتاب في حق المسلمين وقرى يؤثرون بالياء وقوله تعالى (والآخرة خير وأبني) حال من فاعل تؤثرون مؤكدة للتوبيخ والعتاب أى تؤثرونها على الآخرة والحال أن الآخرة خير في نفسها لما أن نعيمها مع كونه في غاية ما يكون من اللذة خالص عن شائبة الغائلة ابدى لا انصرام له وعدم التعرض لبيان تكدر نعيم الدنيا بالمفصصات وانقطاعه عما قليل لغاية ظهوره (ان هذا) اشارة الى ما ذكر من قوله تعالى قد أفلح من تركى وقبل الى ما في السورة جميعا (نبي الصحف الاول) أى ثابت فيها معناه

(صحف ابراهيم وموسى) بدل من الصحف ﴿٥٤٧﴾ الاولى وفي ابراهيمها ووصفها بالقدم ثم بيانها وتفسيرها

من تعظيم شأنها ما لا يخفى
 روى أن جبرئيل لما أنزل الله
 عز وجل من كتاب مائة
 وأربعة كتب أنزل على
 آدم عليه السلام عشر
 صحف وعلى شيث خمسين
 صحيفة وعلى ادريس
 ثلاثين صحيفة وعلى
 ابراهيم عشر صحائف
 عليهم السلام والنورا
 والانجيل والزبور والفرقان
 * عن النبي صلى الله عليه
 وسلم من قرأ سورة الاعلى
 أعطاه الله تعالى عشر
 حسنات بعد كل حرف
 أنزله الله تعالى على
 ابراهيم وموسى ومحمد
 عليهم السلام

* (سورة الغاشية مكية
 وآياتها عشرين) *
 * (بسم الله الرحمن
 الرحيم) * (هل أتاك
 حديث الغاشية) قيل
 هل بمعنى قد كما في قوله
 تعالى هل أتى على الانسان
 الآية قال قطرب أى
 قد جاءك بال محمد حديث
 الغاشية وليس بذلك بل
 هو استفهام أى يده
 التعجب مما فى حيزه
 والشويق الى استماعه
 والاشعار بأنه من

* ثم قال (والآخرة خير وأبقى) وتسامه ان كل ما كان خيرا وأبقى فهو آخرة بل ان
 تكون الآخرة أمر من الدنيا وهم كانوا يوثرون الدنيا وانما قلنا ان الآخرة خير لوجوه
 (أحدها) ان الآخرة مشتملة على السعادة الجسمانية والروحانية والدنيا ليست كذلك
 فالآخرة خير من الدنيا (وثانيها) ان الدنيا لذاتها مخلوطة بالآلام والآخرة ليست
 كذلك (وثالثها) ان الدنيا ساقطة والآخرة باقية والباقي خير من الناقص * ثم قال
 (ان هذا الى الصحف الاولى) واختلفوا فى المشار اليه بلفظ هذا منهم من قال جميع السورة
 وذلك لان السورة مشتملة على التوحيد والنبوة والوعيد على الكفر بالله والوعد على
 طاعة الله تعالى ومنهم من قال بل المشار اليه بهذه الاشارة هو من قوله قد أفلح من تركزى
 الى قوله والآخرة خير وأبقى وذلك لان قوله قد أفلح من تركزى اشارة الى تطهير النفس عن
 كل ما لا ينبغي أمانى القوة النظرية فمن جميع العقائد الفاسدة وأمانى القوة العملية فمن
 جميع الاخلاق الذميمة وأما قوله وذكر اسم ربك فهو اشارة الى تكميل الروح بعرفة الله
 تعالى وأما قوله فصلى فهو اشارة الى تكميل الجوارح وتزيتها بطاعة الله تعالى وأما
 قوله بل توثرون الحياة الدنيا فهو اشارة الى الجزع عن الاغنيات الى الدنيا وأما قوله
 والآخرة خير وأبقى فهو اشارة الى الترغيب فى الآخرة وفى ثواب الله تعالى وهذه أمور
 لا يجوز أن تختلف باختلاف الشرائع فلهذا السبب قال ان هذا الى الصحف الاولى وهذا
 الوجه كما أكد بالفعل فالخير يدل عليه روى عن أبي ذر أنه قال قلت هل فى الدنيا مما
 فى صحف ابراهيم وموسى فقال افرأيا بأذرق قد أفلح من تركزى وقال آخرون ان قوله هذا
 اشارة الى قوله والآخرة خير وأبقى وذلك لان الاشارة راجعة الى أقرب المذكورات
 وذلك هو هذه الآية وأما قوله الى الصحف الاولى فهو نظير لقوله وانما نرى الاولين وقوله
 شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا * وقوله (صحف ابراهيم وموسى) فيه قولان
 (أحدهما) انه بيان لقوله فى الصحف الاولى (والثاني) ان المراد انه مذكور فى صحف
 جميع الانبياء التى منها صحف ابراهيم وموسى روى عن أبي ذر انه سأل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كم أنزل الله من كتاب فقال مائة وأربعة كتب على آدم عشر صحف وعلى شيث
 خمسين صحيفة وعلى ادريس ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف والنورا والانجيل
 والفرقان وقيل ان فى صحف ابراهيم يبنى للعاقلة أن يكون حافظا لسانه عارفا
 بمقابل على شأنه والله أعلم

* (سورة الغاشية عشرين وست آيات مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(هل أتاك حديث الغاشية وجوه يومئذ غاشية عاملة ناصبة) اعلم ان فى قوله هل أتاك
 حديث الغاشية مستلثين (المسئلة الاولى) ذكرها فى الغاشية وجوها (أحدها) انها
 القيامة من قوله يوم يغشاهم العذاب وانما سمى القيامة بهذا الاسم لان ما أحاط بالشيء

الاحاديث البديعة التى حقها أن يتناقلها الرواة ويتنافس فى تلقيها الوعاة من كل حاضرو باد والغاشية الداهية الشديدة
 التى تفشى الناس

بشأنها ونكتفهم بأهلها وهي القيامة من قوله تعالى ﴿ ٥٤٨ ﴾ يوم يغشاهم العذاب الخ وقبل هي النار من

قوله تعالى وتغشى وجوههم النار وقوله تعالى ومن فوقهم غواش والاول هو الحق فان ما يروى من حديثها ليس بحساب النار وأهلها بل ناطق بأحوال أهل الجنة أيضا وقوله تعالى (وجوه يومئذ خاشعة) الى قوله تعالى مبيثوة استئناف وقع جواب عن سؤال نشأ من الاستفهام التشويقي كأنه قيل من جهته عليه الصلاة والسلام ما أتاني حديثها فها هو فقيل وجوه يومئذ أي يوم اذ غشيت ذليلة قال ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن أثناء عليه الصلاة والسلام حديثها فخير عليه الصلاة والسلام عنهما فقال وجوه الخ فوجوه مبتدأ ولا بأس بتشكيكها لانها في موقع التوابع وخاشعة خبره وقوله تعالى (عامله ناصبة) خبران آخران لوجوه اذا المراد بها أصحابها أي تحمل أحمال لاشاقة تتعب فيها وهي جر السلاسل والاغلال والحوض في النار حوض

من جميع جهاته فهو غاش له والقيامة كذلك من وجوه (الاول) انها ترد على الخلق بغثة وهو كقوله تعالى ألقنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله (والثاني) انها تغشى الناس جميعا من الاولين والآخرين (والثالث) انها تغشى الناس بالاهوال والشدائد (القول الثاني) (الغاشية هي النار أي تغشى وجوه الكفرة وأهل النار قال تعالى وتغشى وجوههم النار ومن فوقهم غواش وهو قول سعيد بن جبير ومقاتل (القول الثالث) الغاشية أهل النار يغشونها ويقعون فيها والاول أقرب لان على هذا التقدير يصير المعنى أن يوم القيامة يكون بعض الناس في الشقاوة وبعضهم في السعادة (المسئلة الثانية) انما قال هل أتاك وذلك لانه تعالى عرف رسول الله من حالها و حال الناس فيها ما لم يكن هو ولا قومه عارفا به على التفصيل لان العقل ان دل فانه لا يدل الاعلى أن حال العصاة مخالفة لحال المطيعين فأما كيفية تلك التفاصيل فلا سبيل للعقل اليها فلما عرفة الله تفصيل تلك الاحوال لاجرم قال هل أتاك حديث الغاشية أما قوله تعالى وجوه يومئذ خاشعة عامله ناصبة فاعلم أنه وصف لاهل الشقاوة وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) المراد بالوجوه أصحاب الوجوه وهم الكفار بدليل انه تعالى وصف الوجوه بانها خاشعة عامله ناصبة وذلك من صفات المكلف لكن الخشوع يظهر في الوجه فعلقه بالوجه لذلك وهو كقوله وجوه يومئذ ناضرة وقوله خاشعة أي ذليلة قد عراهم الخزي والهوان كما قال ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم وقال وترأهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وانما يظهر الذل في الوجه لانه ضد الكبر الذي يحمله الرأس والداغ وأما العاملة فهي التي تعمل الاعمال ومعنى النصب الدوؤب في العمل مع التعب (المسئلة الثانية) الوجوه الممكنة في هذه الصفات الثلاثة لا تزيد على ثلاثة لانه ما أن يقال هذه الصفات بأسرها حاصلة في الآخرة أو هي بأسرها حاصلة في الدنيا وبعضها في الآخرة وبعضها في الدنيا أما الوجه الاول وهو انها بأسرها حاصلة في الآخرة فهو ان هؤلاء الكفار يكونون يوم القيامة خاشعين أي ذليلين وذلك لانها في الدنيا تكبرت عن عبادة الله وعاملين لانها تعمل في النار عللت بعبادته وهو جرها السلاسل والاغلال الثقيلة على ما قال في سلسلة ذرعه اسبعون ذراعا وخوضها في النار كما تخوض الابل في الوحل بحيث ترتقي عند تارة وتغوص فيه أخرى والتقمح في حرجهم والوقوف عرا حفاة جياجا عطاشا في العرصات قبل دخول النار في يوم كان مقداره ألف سنة وناصبين لانهم دائميا يكونون في ذلك العمل قال الحسن هذه الصفات كان يجب أن تكون حاصلة في الدنيا لاجل الله فلما لم تكن كذلك سلطها الله عليهم يوم القيامة على سبيل العقاب وأما الوجه الثاني وهو انها بأسرها حاصلة في الدنيا فقليل هم أصحاب الصوامع من اليهود والنصارى وعبدة الاوثان والمجوس والمعنى انها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب والتعبد الواصب وذلك لانهم لم يعتدوا في الله مالا يلبق به فكانهم أطاعوا ذاتا

وقبل غلت في الدنيا أعمال السوء ﴿ ٥٤٩ ﴾ والتذت بها فهي يومئذ في نصب منها وقيل غلت ونصبت

في أعمال لا تجدى عليها
في الآخرة وقوله تعالى
(تصلي) أي تدخل
(ناراحامية) أي متناهية
في الخبر آخر لوجوه
وقيل هو الخبر وما قبله
صفات لوجوه وقدر
غير مرن أن الصفة حقة
أن تكون معلومة الانساب
إلى الموصوف عند
السامع قبل جعلها
صفته ولا ينبغي أن
صلى النار وما قبله من
النشوع والعمل والنصب
أمر متساوية في
الانتساب إلى الوجوه
معرفة وجهالة الفعل
بعضها غلوا للموضوع
قيدها فروفا عنه غير
مقصود الافادة بعضها
مناط الافادة تحكم بحث
ويجوز أن يكون هذا
وما بعده من الجملتين
استثنا فامينا لتفاصيل
أحوالها (تسقى من عين
آنية) أي متناهية في الجز
كافي قوله تعالى وبين
جيم أن (ليس لهم طعام
الامن ضرير) يسان
اطعامهم اثر بيان شرابهم
والضرير بليس الشريق
وهو شوك ترعا الأبل

موصوفة بالصفات التي تحيلوها فهم في الحقيقة ما عبدوا الله وانما عبدوا ذلك المنخل
الذي لا وجود له فلا جرم لا تنفعهم تلك العبادات أصلا (وأما الوجه الثالث) وهو أن
بعض تلك الصفات حاصل في الآخرة وبعضها في الدنيا ففيه وجه (أحدها) انها خاصية
في الآخرة مع انها كانت في الدنيا عاملة ناصبة والمعنى أنها لم تنفع بعملها ونصبها في الدنيا
ولا تمتنع وصفهم ببعض أوصاف الآخرة ثم يذكر بعض أوصاف الدنيا ثم يعاد إلى ذكر
الآخرة إذا كان المعنى في ذلك مفهوما فكانه تعالى قال وجوه يوم القيامة خاشعة لأنها
كانت في الدنيا عاملة ناصبة في غير طاعة الله فهي إذن تصلي ناراحامية في الآخرة
(وثانيها) أنها خاشعة عاملة في الدنيا ولكنها ناصبة في الآخرة فتخشع في الدنيا خوفا منها
الداعي لها إلى الاعراض عن لذات الدنيا وطيباتها وعملها وصلاتها وصومها ونصبها
في الآخرة هو مقابلة العذاب على ما قال تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون
وقرى عاملة ناصبة على الشتم * واعلم انه تعالى بعد أن وصفهم بهذه الصفات الثلاثة
شرح بعد ذلك كيفية مكانهم ومشر بهم ومطعمهم فعوذ بالله منها أمامكانهم فقوله تعالى
(تصلي ناراحامية) يقال صلى بالنار يصلي أي زعمها واحرق بها قرى ينصب النار ويحرقه
قوله الامن هوصال الجحيم وقرأ أبو عمرو وعاصم يرفع الشاة من أصلية النار لانه لم يجز
صلوه وقوله ونصله جهنم وصلوه مثل أصلوه وقرأ قوم تصلي بالتشديد وقيل المصلي عند
العرب أن يحرقوا حطباً فيجعله وافر جراً كثيراً ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه فاما
ما يشوى فوق الجمر أو على المقلاة أو في التور فلا يسمى مصلي وقوله حامية أي قدأ وقدت
وأجبت المدة الطويلة فلا حرج بعدل حرها قال ابن عباس قد حمت فهي تلتظى على
أعداء الله * وأما مشرو بهم فقوله تعالى (تسقى من عين آنية) الآتي الذي قد انتهى حره
من الآيات بمعنى الأخير وفي الحديث أن رجلاً آخر حضور الجمعة ثم تخطى رقاب الناس
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم آتيت وآتيت ونظير هذه الآية قوله يطوفون بينها وبين
جيم أن قال المفسرون أن حرها بلغ إلى حيث أو وقعت منها فطرة على جبال الدنيا لذات
* وأما مطعمهم فقوله تعالى (ليس لهم طعام الامن ضرير) واختلقوا أن الضرير
ما هو على وجوه (أحدها) قال الحسن لأدري ما الضرير ولم أسمع فيه من الصحابة شيئاً
(وثانيها) روى عن الحسن أيضاً انه قال الضرير بمعنى المضرع كالإبل والسميم
والبديع بمعنى اللؤلؤ والمسمم والمبدع ومعناه الامن طعام يعملهم على أن يضرعوا ويدلوا
عند تناولها ففيه من الخشونة والارارة والحرارة (وثالثها) أن الضرير ما ليس من
الشريق وهو جنس من الشوك ترعا الأبل مادام رطباً فإذا يبس فحامته وهو سم قاتل
قال أبو ذؤيب

رعى الشريق الريان حتى إذا ذوى * وعاد ضرير بما عاد عنه التماض
جمع نخوص وهي الخائل من الأبل وهذا قول أكثر المفسرين وأكثر أهل اللغة

مادام رطباً وإذا يبس فحامته وهو سم قاتل وقيل هي شجرة نارية تشبه الضرير وقال ابن كيسان هو طعام
يضرعون عنده ويدلون ويتضرعون إلى الله تعالى طلباً

الخلاص منه فسمي بذلك وهذا طعام لبعض ﴿ ٥٥٠ ﴾ أهل النار والزقوم والغسلين الآخرين (لايسمن

(ورايها) قال الخليل في كتابه ويقال للجلدة التي على العظم تحت اللحم هي الضريع فكانه تعالى وصفه بالنار فلا جرم لايسمن ولايفنى من جوع (وخامسها) قال أبو الجوزاء الضريع السلا ويقرب منه ماروى عن سعيد بن جبير أنه شجرة ذات شوك ثم قال أبو الجوزاء وكيف يسمن من كان يأكل الشوك وفي الخبر الضريع شئ يكون في النار شبهه الشوك أمر من الصبر وأنت من الحيفة وأشد حرا من النار قال الفحل والمقصود من ذكر هذا الشراب وهذا الطعام بيان نهاية ذلهم وذلك لأن القوم لما أقاموا في تلك السلاسل والأغلال تلك المدة الطويلة عطاشا جياعا ثم القوا في النار فرأوا فيها ماء وشيا من النبات فأحب أولئك القوم تسكين ما بهم من العطش والجوع فوجدوا الماء حميما لا يروى بل يشوى ووجدوا النبات ممسلا يشبع ولا يفنى من جوع فأيسوا وانقطعت أطعمتهم في إزالة ما بهم من الجوع والعطش كما قال وان يستشيوا يغاثوا بماء كالمهل وبين أن هذه الحالة لا تزول ولا تنقطع ثم وذا لله منها وههنا سؤالات (السؤال الاول) قال تعالى في سورة الحاقة فليس له اليوم ههنا حميم ولا طعام الا من غسلين وقال ههنا ليس لهم طعام الا من ضريع والضريع غير الغسلين (والجواب) من وجهين (الاول) ان النار دركات ففي أهل النار من طعامه الزقوم ومنهم من طعامه الغسلين ومنهم من طعامه الضريع ومنهم من شرابه الحميم ومنهم من شرابه الصديد لكل باب منهم جزء مقسوم (الثاني) يحتمل أن يكون الغسلين من الضريع ويكون ذلك كقوله مالى طعام الا من الشاء ثم يقول مالى طعام الا من اللبن ولا تاقض لأن اللبن من الشاء (السؤال الثاني) كيف يوجد الثبث في النار الجواب من وجهين (الاول) ليس المراد أن الضريع ثبت في النار يأكلونه ولكنه ضرب مثل أى انهم يقتاتون بما لا يشبعهم أو يعذبون بالجوع كما يعذب من قوته الضريع (الثاني) لم لا يجوز أن يقال ان الثبث يوجد في النار فإنه لما يستبد بقاء بدن الانسان مع كونه لحميا ودما في النار أيد الأباد فكذا ههنا وكذا القول في سلاسل النار وأغلالها وعقاربها وحياتها ﴿ أما قوله تعالى (لايسمن ولايفنى من جوع) فهو مرفوع المحل أو مجروره على وصف طعام أو ضريع وأما المعنى فقيه ثلاثة أوجه (أحدها) ان طعامهم ليس من جنس مطاعم الانس وذلك لأن هذا نوع من أنواع الشوك والشوك مما يرعاه الأبل وهذا النوع مما ينفرد عنه الأبل فاذن منفعتا الغذاء متعيتان عنه وهما اماطة الجوع وإفادة القوة والسمن في البدن (وثانيها) أن يكون المعنى لا طعام لهم أصلا لأن الضريع ليس بطعام للبهايم فضلا عن الانس لأن الطعام ما أشبع وأسمن وهو منهما بمنزل كما تقول ليس فلان ظل الا الشمس تريد في الظل على التوكيد (وثالثها) روى أن كفار قريش قالت ان الضريع ليسمن عليه ابنا فلنزلت لايسمن ولايفنى من جوع فلا يتخلوا ما ان يعتنوا بذلك الكلام كذبا فيرد قولهم بنى السمن والشيم واما أن يصدقوا فيكون المعنى ان طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريع يحكم

ولا يفنى من جوع) أى ليس من شأنه الاسمان والاشباع كما هو شأن طعام الدنيا وانما هو شئ يضطرون الى أكله من غير أن يكون له دفع اضرورتهم لكن لاهل أن لهم استعداد الاشبع والسمن لأنه لا يفيدهم شئ منها بل على أنه لا استعداد من جهتهم ولا افادة من جهة طعامهم وتبقى ذلك أن جوعهم وعطشهم ليسا من قبيل ما هو المعمود منهما في هذه النشأة من حالة عارضة للانسان عند استعداد الطبيعة لبدل ما يتحلل من البدن مشوقا له الى المطعوم والمشروب بحيث يلتذ بهما عند الاكل والشرب ويستغنى بهما عن غيرهما عند استقرارهما في المدة ويستفيد منهما قوة وسنما عند انضمامهما بل جوعهم عبارة عن اضطرابهم عند اضطراب النار في أحشائهم الى ادخال شئ كسيف يملؤها ويخرج ما فيها

من اللهب وأما أن يكون لهم شوق الى مطعوم ما أو لتذاذبه عند الاكل واستغنايه عن الغير أو استغادة ﴿ انما ﴾ قوة فبهيات وكذا عطشهم عبارة عن اضطرابهم عند أكل الضريع وانتهابه في

بطونهم الى شيء ما ثم نارد يطفئه من غير ان يكون لهم التذاذ بشره أو استغادة قوة به في الجملة وهو المعنى بما روى أنه تعالى بسلط عليهم الجوع بحيث يضطرمهم * ٥٥١ * الى أكل الضريع فإذا أكلوه بسلط عليهم العطش فيضرمهم الى شرب

الحميم فيشوى وجوههم
ويقطع أمعاءهم وتنكير
الجوع للتخفيف أى لا يفتنى
من جوع ما وناخبرنى
الاغشاء منه مراعاة
الفواصل والتوسل به
الى التصريح بنفى كلا
الامرين اذ لو قدم لسا
احتج الى ذكر نفي
الاسمان ضرورة استلزام
نفي الاغشاء عن الجوع
اباه بخلاف العكس
وذلك كرر لانا كيد
التنى وقوله تعالى (وجوة
يومئذ ناعمة) شرووع فى
رواية حديث أهل الجنة
وتقديم حكاية حال
أهل النار لانه أدخل
فى تهويل الغاشية
وتعظيم حديثها ولان
حكاية حسن حال
أهل الجنة بعد حكاية
سوء حال أهل النار
يمارز بالمحكى حسنا
وبهجة والكلام فى
اخراج الجملة كالأذى
مر فى نظيرتها وانما
لم تعطف عليها اذنا
بكمال تبان مضمونها
ومعنى ناعمة ذات

انما هو من ضريم غير مسمى ولا ممن من جوع قال القاضى يجب فى كل طعامهم أن لا يفتنى
من جوع لان ذلك نعم ورأفة وذلك غير جائز فى العقاب * قوله تعالى (وجوة يومئذ
ناعمة) اعلم انه سبحانه لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بشرح أحوال المؤمنين فذكر وصف
أهل الثواب أولا ثم وصف دار الثواب ثانيا أما وصف أهل الثواب فبأمرين (أحدهما)
فى ظاهرم وهو قوله ناعمة أى ذات بهجة وحسن كقوله تعرف فى وجوههم نضرة
التعيم أو متعجة * (والثانى) فى باطنهم وهو قوله (لسعها راضية) وفيه تأويلان
(أحدهما) انهم جدوا سعيهم واجتهادهم فى العمل لله لما فزوا بسببه من العاقبة الحميدة
كالرجل يعمل العمل فيجزي عليه بالجميل ويظهر له منه عاقبة محمودة فيقول ما أحسن
ما عملت ولقد وفقت للصواب فيما صنعت فيثنى على عمل نفسه ورضاه (والثانى) المراد
لثواب سعيها فى الدنيا راضية اذا شاهدوا ذلك الثواب وهذا أولى اذ المراد ان الذى
يشاهدونه من الثواب العظيم يبلغ حد الرضا حتى لا يريدوا أكثر منه وأما وصف دار
الثواب فاعلم ان الله تعالى وصفها بأمر سبعة * (أحدها) قوله (فى جنة عالية) ويحتمل
أن يكون المراد هو العلو فى المكان ويحتمل ان يكون المراد هو العلو فى الدرجة والشرف
والمقبة أما العلو فى المكان فذلك لان الجنة درجات بعضها اعلى من بعض قال عطية
الدرجة مثل ما بين السماء والارض * (وثانيها) قوله (لا تسمع فيها الاغنية) وفيه مشكلتان
(المسئلة الاولى) فى قوله لا تسمع ثلاث قراآت (أحدها) قرأ صامح وحرة والكسائى
بالتاء على الخطاب لاغية بالنصب والمخاطب بهذا الخطاب يحتمل أن يكون هو النبي
صلى الله عليه وسلم وأن يكون لا تسمع بالمخاطب فيها لاغية وهذا يفيد السماع فى الخطاب كقوله
واذا رأيت ثم رأيت وقوله اذا رأيتهم حسبتهم ويحتمل أن تكون هذه التاء عائدة
الى وجوههم والمعنى لا تسمع الوجوه فيها لاغية (وثانيها) قرأ نافع بالتاء المنقوطة من فوق
مرفوعة على التأنيث لاغية بالرفع (وثالثها) قرأ ابن كثير وأبو عمر ولا يسمع بالباء
المنقوطة من تحت مضمونة على التذكير لاغية بالرفع وذلك جائز لوجهين الاول ان هذا
الضرب من المؤنث اذا تقدم فعله وكان بين الفعل والاسم حائل حسن التذكير
قال الشاعر

ان امرأ غره منك واحدة * بعدى وبعدك فى الدنيا لغرور

(والثانى) ان المراد باللاغية اللغو فالتأنيث على اللفظ والتذكير على المعنى (المسئلة
الثانية) لاهل اللغة فى قوله لاغية ثلاثة أوجه (أحدها) انه يقال لغوا لغوا ولاغية
فاللاغية واللغو شئ واحد وثنا كد هذا الوجه بقوله سبحانه لا يسمعون فيها لغوا
(وثانيها) أن يكون صفة والمعنى لا يسمع كلمة لاغية (وثالثها) قال الاخفش لاغية أى كلمة
ذات لغو كما تقول فارس ودارع لصاحب الفرس والدرع وأما أهل التفسير فذهب وجوه
(أحدها) ان الجنة منزلة عن اللؤلؤ لانهم لا يجزى الله تعالى وانما نالوها بالجد والحق

بهجة وحسن كقوله تعالى تعرف فى وجوههم نضرة التعيم أو متعجة (لسعها راضية) أى لعملها الذى

مخلتة في الدنيا حيث شاهدت ثمرته (في جنة عالية) مرتفعة محل أو عليه المقدار (لأسمع) أي أنت أو الوجود (فيها لاغية) لغوا أو كلمة ذات لغو أو نفسا تلغو فإن كلام أهل ﴿ ٥٥٢ ﴾ الجنة كله أذكأروحكم وفري

لأسمع على البناء للفعول
بالياء والتاء ورفع لاغية
(فيها عين جارية) أي
عبسون كثيرة تجري
مياهاها كقوله تعالى علت
نفس (فيها سرور
مرفوعة) رفعة السمك
أو المقدار (وأكواب)
جمع كوب وهو اناء
لا عرولة (موضوعة)
أي بين أيديهم (ونارق)
وسائد جمع نرفة بالفتح
والضم (مصفوفة)
بعضها إلى بعض
(وزراي) أي بسط
فاخرة جمع زريسة
(مبثوثة) أي مبسوطة
(أفلا ينظرون إلى الأبل)
كيف خلقت) استئناف
مسوق لقرير ما فصل
من حديث العاشية وما
هو مبنى عليه من البعث
الذي هم فيه مختلفون
بالاستشهاد عليه بما
لا يستطيعون إنكاره
والهمزة للأنكار
والتوبيخ والفاء للعطف
على مقدر يقتضيه
المقام وكلمة كيف
منصوبة بما بعدها
كافي قوله تعالى كيف
تكفرون بالله معلقة لفعول

لا بالغوا والباطل وهكذا كل مجلس في الدنيا شريف مكرم فإنه يكون مبرا عن اللغو وكل
ما كان بالغ في هذا كان أكثر جلالة هذا ما قرره القفال (والثاني) قال الزجاج لا يكلم
أهل الجنة إلا بالحكمة والثناء على الله تعالى على ما رزقهم من النعم الدائم (والثالث) عن
ابن عباس يريد لأسمع فيها كذا ولا يهتأنا ولا كفر بالله ولا شتما (والرابع) قال مقاتل
لأسمع بعضهم من بعض الخلف عند الشراب كما يخلف أهل الدنيا إذا شربوا الخمر
وأحسن الوجوه ما قرره القفال (الخامس) قال القاضي اللغو ما لا فائدة فيه فالله تعالى
نقى عنهم ذلك ويندرج فيه ما يؤذى سامعه على طريق الأولى * (الصفة الثالثة) الجنة
قوله تعالى (فيها عين جارية) قال صاحب الكشاف يريد عيوننا في غابة الكثرة كقوله
علمت نفس قال القفال فيها عين شراب جارية على وجه الأرض في غير أخذ ودو تجري أهم
كما أرادوا قال الكلبي لأدري بناء أو غيره * (الصفة الرابعة) قوله تعالى (فيها سرور
مرفوعة) أي عالية في الهواء وذلك لأجل أن يرى المؤمن إذا جلس عليها جميع ما أعطاه
ربه في الجنة من النعم والملك وقال خارجة بن مصعب بلغنا أنها بعضها فوق بعض فيرتفع
ما شاء الله فإذا جاء ولي الله ليجلس عليها أطاعت له فإذا استوى عليها ارتفعت إلى حيث
شاء الله والأول أولى وإن كان الثاني أيضا غير متبع لأن ذلك ربما كان أعظم في سرور
المكلف قال ابن عباس هي سرور ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت
مرتفعة في السماء * (الصفة الخامسة) قوله تعالى (وأكواب موضوعة) الأكواب
الكيزان التي لا عرا لها قال قتادة فهي دون الأباريق وفي قوله موضوعة وجوه (أحدها)
أنها معدة لاهلها كالرجل يلتصق من الرجل شيئا فيقول هو ههنا موضوع يعني معد
(وثانيها) موضوعة على حافات العيون الجارية كما أرادوا الشراب ويجودها بملاوة
من الشراب (وثالثها) موضوعة بين أيديهم لاستحضارهم إياها بسبب كونها من ذهب
أوفضة أو من جوهر وتلذذهم بالشراب منها (ورابعها) أن يكون المراد موضوعة عن
حد الكبر أي هي أوساط بين الضمير والكبر كقوله قدروها تقديرا * (الصفة السادسة)
قوله تعالى (ونارق مصفوفة) النارق هي الوسائد في قول الجميع واحدها نمرقة
بضم النون وزاد الفراء سمعا عن العرب نمرقة بكسر النون قال الكلبي وسائد مصفوفة
بعضها إلى جانب بعض أيما أراد أن يجلس جلس على واحدة واستند إلى أخرى
* (الصفة السابعة) قوله تعالى (وزراي مبثوثة) يعني البسط والطنافس واحدها زريبة
وزري بكسر الزاي في قول جميع أهل اللغة وتفسير مبثوثة مبسوطة منشورة أو مفرقة
في المجلس * قوله تعالى (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) اعلم أنه تعالى للمحكم
بمجيء يوم القيامة وقسم أهل القيامة إلى قسمين الأشقياء والسعداء ووصف أحوال
الفريقين وعلم أنه لا سبيل إلى اثبات ذلك إلا بواسطة اثبات الصانع الحكيم لا جرم اتباع
ذلك بذكر هذه الدلالة فقال أفلا ينظرون إلى الأبل وجه الاستدلال بذلك على صحة العاد

نظر والجملة في حيز الجر على أنها بدل اشتمال من الأبل أي أينكرون ما ذكر من البعث وأحكامه ويستعدون ﴿ ٥٥٣ ﴾ أنها

أنها تدل على وجود الصانع الحكيم ومتى ثبت ذلك فقد ثبت القول بصحة المعاد (أما
 الاول) فلان الاجسام متساوية في الجسمية فاختصاص كل واحد منها بالوصف الذي
 لاجله امتاز عن الآخر لا بد وأن يكون لتخصيص مخصوص وإيجاد قادر ولما رأينا هذه
 الاجسام مخلوقة على وجد الاتقان والاحكام علمنا ان ذلك الصانع عالم ولما علمنا ان ذلك
 الصانع لا بد وأن يكون مخالفا لخلقته في نعت الحاجة والحادث والامكان علمنا انه غني
 فهذا يدل على ان للعالم صانعا قادرا عالما غنيا فوجب أن يكون في غاية الحكمة ثم انما يرى
 الناس بعضهم محتاجا الى البعض فان الانسان الواحد لا يمكنه القيام بمهمات نفسه بل
 لا بد من بلدة يكون كل واحد من أهلها مشغولا بمهم آخر حتى ينظم من مجموعهم مصلحة
 كل واحد منهم وذلك الانتظام لا يتحسن الا مع التكليف المشغل على الوعد والوعيد
 وذلك لا يحصل الا بالبعث والقيامة وخلق الجنة والنار فثبت ان اقامة الدلالة على
 الصانع الحكيم توجب القول بصحة البعث والقيامة ولهذا السبب ذكر الله دلالة
 التوحيد في آخر هذه السورة فان قيل فأي مجانسة بين الابل والسماء والجبال والارض
 ثم لم يلد بذكر الابل فلنا فيه وجهان (الاول) ان جميع المخلوقات متساوية في هذه الدلالة
 وذكر جميعها غير ممكن لكثرتها وأي واحد منها ذكر دون غيره كان هذا السؤال عائدا
 فوجب الحكم بسقوط هذا السؤال على جميع التقادير وأيضا فاعل الحكمة في ذكر
 هذه الاشياء التي هي غير متناسبة التنبيه على ان هذا الوجه من الاستدلال غير مخصوص
 بنوع دون نوع بل هو عام في الكل على ما قال وان من شئ الا يسبح بحمده ولو ذكر غيرها
 لم يكن الامر كذلك لاجرم ذكر الله تعالى امورا غير متناسبة متباعدة جدا تنبيهها على
 ان جميع الاجسام العلوية والسفلية صغيرها وكبيرها حاشاها وقبحها متساوية في الدلالة
 على الصانع الحكيم فهذا وجه حسن معقول وعليه الاعتماد (الوجد الثاني) وهوان نين
 مافي كل واحد من هذه الاشياء من المناسف والخواص الدالة على الحاجة الى الصانع
 المدير ثم نبين انه كيف يحتاج من بعضها بعضا (اما المقام الاول) فنقول الابل له خواص
 منها انه تعالى جعل الحيوان الذي يقتنى أصنافا شتى فتنارة يقتنى لبو لكل لحمه وتارة
 لشرب لبنه وتارة لحمل الانسان في الاسفار وتارة لينقل أمتعة الانسان من يدالي بلد
 وتارة ليكون له به زينة وجمال وهذه المنافع بأسرها حاصلة في الابل وقد أبان الله عز وجل
 عن ذلك بقوله ولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللتها
 لهم فنهاهم كوابهم ومنها يأكلون وقال والانعام خلقها لكم فيها دناء ومنافع ومنها
 تأكلون ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا
 بالفيه الا بشق الانفس وان شئنا من سائر الحيوانات لا يجتمع فيه هذه الخصال فكان
 اجتماع هذه الخصال فيه من الجائز (وثانيها) انه في كل واحد من هذه الخصال أفضل
 من الحيوان الذي لا يوجد فيه الا تلك الخصلة لانها ان جعلت حاوية سقت فأرورت

وقوعه من قدرة الله
 عز وجل فلا ينظرون
 الى الابل التي هي نصب
 أعينهم يستعملونها كل
 حين الى انها كيف خلقت
 خلقا يدعى بعد ولا به عن
 سنن خلقه سائر انواع
 الحيوانات في عظم
 جنتها وشدة قوتها
 وتجب هيئتها اللائقة
 يتأتى ما يصدر عنها من
 الافاعيل الشافة كانوا
 بالاوقار الثيلة وجر الاشغال
 القادحة الى الافطار
 التازحة وفي صبرها على
 الجوع والعطش حتى
 ان أظماها لتابع العشر
 فصاعدا واكتفاها
 باليسير ورعيها لكل ما
 يذسر من شوك وشجر
 وغير ذلك مما لا يكاد يحيط
 سائر البهائم وفي انقيادها
 مع ذلك للانسان في
 الحر كفة والسكون والبروك
 والتموض حيث يستعملها
 في ذلك كيف يشاء
 وبقادها بقطارها كل
 صغير وكبير (والى السماء)
 التي يشاهدونها كل
 لحظة بالابل والنهار
 (كيف رفعت) رفعا
 سحيق المدى بلا عمد
 ولا امسالك بحيث لا يتاله الفهم والادراك (والى الجبال)

التي يزلون في أقطارها
ويذهبون بجانحها
وأشجارها (كيف نصبت)
نصبار صنفا فهي راسخة
لا تميل ولا تميد (والى
الارض) التي يضربون
فيها ويتقلبون عليها
(كيف سطحت) سطحا
بتوسطة وتهيد وتسوية
وتوطيد حسبما يقتضيه
صلاح أمور ما عليها من
الخلائق وقرى سطحت
مشددا وقرئت الأفعال
الاربعة على بناء الفاعل
للكلم وحذف الراجع
المنصوب والمعنى أفلا
ينظرون نظر التدبر
والاعتبار الى كيفية خلق
هذه المخلوقات الشاهدة
بحجة البعث والنشور
ليرجعوا عنهم عليه من
الانكار والتغور ويسمعوا
انذارك ويستعدوا لاقابك
بالايمان والطاعة والفاء
في قوله تعالى (فذكر)
لترتيب الامر بالتذكير على
ما ينبغي عنه الانكار السابق
من عدم النظر أى فاقصروا
وعلى التذكير ولا تلج عليهم
ولا يهينك أنهم لا ينظرون
ولا يذكرون وقوله تعالى
(انما أنت مذكر) لتعليل

الكثير وان جعلت أكلة أطعمت وأشبع الكثير وان جعلت ركوبة أمكن أن يقطع
بها من المسافات المديدة ما لا يمكن قطعه بمحوان آخر وذلك لما ركب فيها من قوة احتفال
المداممة على السير والصبر على العطش والاجتهاد من العلوفات بما لا يجترى به حيوان
آخر وان جعلت حولة استقلت بحمل الاحمال الثقيلة التي لا يستقل به سواها ومنها ان
هذا الحيوان كان أعظم الحيوانات وقعا في قلب العرب ولذلك فأنهم جعلوا دابة قتل
الانسان ابلا وكان ملوكهم اذا أرادوا المبالغة في اعطاء الشاعر الذي جاءه من المكان
البعيد اعطاه مائة بعير لان امتلاء العين منه أشد من امتلاء العين من غيره ولهذا قال
تعالى ولكم فيها جبال حين تريحون وحين تسرحون ومنها اني كنت مع جماعة في مفازة
فضلنا الطريق فقدموا رجلا يتبعوه فكان ذلك الجمل ينعطف من تل الى تل ومن جانب
الى جانب والجميع كانوا يتبعونه حتى وصل الى الطريق بقدر زمان طويل فحينئذ قاموا بقوة
تخييل ذلك الحيوان انه بالرة الواحدة كيف انحفظت في خياله صورة تلك المعاطف حتى
ان الذي عجز جمع من العقلاء الى الاهتداء اليه فان ذلك الحيوان اهتدى اليه ومنها انها
مع كونها في غاية القوة على العمل ميانة لغيرها في الانقياد والطاعة لضعف الحيوانات
كالصبي الصغير وميانة لغيرها أيضا في أنها يحمل عليها وهي باركة ثم تقوم فهذه الصفات
الكثيرة الموجودة فيها توجب على العاقل أن ينظر في خلقها وتركيبتها ويستدل بذلك على
وجود الصانع الحكيم سبحانه ثم ان العرب من أعرف الناس باحوال الابل في صحتها
وسقمها ومنافعها ومضارها فلهم في الاسباب حسن من الحكيم تعالى أن يأمر بالتأمل
في خلقها * ثم قال تعالى (والى السماء كيف رفعت) أى رفعا بعيد المدى بلا امساك
وبغير عمد * (والى الجبال كيف نصبت) نصبا ثابتا فهي راسخة لا تميل ولا تزول * (والى
الارض كيف سطحت) سطحا تهيد وتسوية فهي مهدا للمقلب عليها ومن الناس من
استدل بهذا على ان الارض ليست بكرة وهو ضيف لان الكرة اذا كانت في ظل
العظمة يكون كل قطعة منها كالسطح وقرأ على عليه السلام كيف خلقت وترت
ونصبت و سطحت على البناء للفاعل وتاء الضمير والتقدير فعلتها فحذف المفعول (ثم
الثاني) في بيان ما بين هذه الاشياء من المناسبة اعلم ان من الناس من فسر الابل
بالسحاب قال صاحب الكشف ولعله لم يرد ان الابل من أسماء السحاب كالغمام
والمرن والباب والعيم والغين وغير ذلك وانما رأى السحاب مشبها بالابل في كثير من
أشعارهم فعجز أن يراد بها السحاب على طريق التشبيه والمجاز وعلى هذا التقدير
فللمناسبة ظاهرة اما اذا جلتنا الابل على مفهومه المشهور فوجه المناسبة بينها وبين
السماء والجبال والارض من وجهين (الاول) ان القرآن نزل على لغة العرب وكانوا
يسافرون كثيرا لان بلدتهم بلدة خالية عن الزرع وكانت أسفارهم في أكثر الامر على
الابل فكانوا كثيرا ما يسيرون عليها في المهامه القفار مستوحشين منفردين عن الناس

ومن شأن الانسان اذا انفرد أن يقبل على التفكير في الاشياء لانه ليس معه من يجادل
وليس هناك شيء يشغل به سمعه وبصره واذا كان كذلك لم يكن له بد من أن يشغل
باله بالفكرة فاذا فكر في ذلك الحال وقم بصره أول الامر على الجمل الذي ركبته فيرى
منظرًا عجيبا واذا نظر الى فوق لم ير غير السماء واذا نظر عينا وشمالا لم ير غير الجبال
واذا نظر الى ماتحت لم ير غير الارض فكانه تعالى أمره بالنظر وقت الخلوة والانفراد
عن الغير حتى لا تجعله داعية الكبر والحسد على ترك النظر ثم انه في وقت الخلوة
في المقازاة البعيدة لا يرى شيئا سوى هذه الاشياء فلا جرم جمع الله بينهما في هذه الآية
(الوجه الثاني) ان جميع المخلوقات دالة على الصانع الانه اعلى قسمين منهما ما يكون للحكمة
والشهوة فيها نصيب معا ومنها ما يكون للحكمة فيها نصيب وليس للشهوة فيها نصيب
(والقسم الاول) كالانسان الحسن الوجه والبساتين المزينة والذهب والفضة وغيرها فلهذه
الاشياء يمكن الاستدلال بها على الصانع الحكيم الانه اعلى الشهوة ومطلوبة للنفس فلم
يأمر تعالى بالنظر فيها لانه لو لم يكن عند النظر اليها وفيها ان تصير داعية الشهوة غالبة
على داعية الحكمة فيصير ذلك مانعا عن انعام النظر والفكر وسببا لاستغراق النفس في محبة
(اما القسم الثاني) فهو كالحيوانات التي لا يكون في صورتها حسن ولكن يكون في تركيبها
حكم بالغة وهي مثل الابل وغيره الان ذكر الابل ههنا أولى لان العرب بها أكثر وكذا
السماء والجبال والارض فان دلائل الحدوث والحاجة فيها ظاهرة وليس فيها ما يكون
نصيبا للشهوة فلما كان هذا القسم بحيث يكمل نصيب الحكمة فيه من الامن من رجة
الشهوة لاجرم أمر الله بالتدبر فيها فهذا ما يحضرنا في هذا الموضع وبالله التوفيق *
قوله (فذكر انما أنت مذكر) اعلم انه تعالى لما بين الدلائل على صحة التوحيد والمعاد قال
لرسوله فذكر انما أنت مذكر وتذكير الرسول انما يكون بذكر هذه الأدلة وأمثالها والبعث
على النظر فيها والتحذير من ترك تلك وذلك بعث منه تعالى الرسول على التدكير والصبر
على كل عارض معه وبيان انه انما بعث لئلا يكون غيره فلهذا قال انما أنت مذكر *
وقوله (است عليهم سيطر) قال صاحب الكشاف سيطر بسلطه قوله وما أنت عليهم
بجبار وقوله امانت ذكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقيل هو في امة تميم مفتوح الطاء على أن
سيطر متعد عنهم والمعنى انك ما أمرت الا بالتدكير فاما أن تكون مسلطا عليهم حتى
تقلهم أو تكرهمهم على الايمان فلا قالوا ثم فسختها آية القتال هذا قول جميع المفسرين
والكلام في تفسير هذا الحرف قد تقدم عند قوله أمهم المسيطرون * اما قوله تعالى
(الامن تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) في الآية
قولان (أحدهما) انه استثناء حقيقي وعلى هذا التقدير هذا الاستثناء استثناء عاذا فيه
احتمالان (الاول) أن يقال التقدير فذكر الامن تولى وكفر (والثاني) انه استثناء عن
الضمير في عليهم والتقدير است عليهم سيطر الاعلى من تولى واعترض عليه بأنه عليه

وتحقيق لمعنى الانذار
أى است بسلطه عليهم
تجبرهم على ما تريد
كقولك تعالى وما أنت
عليهم بجبار وقوى
بالسين على الاصل
وبالاشمام وقوى
الطاء وقيل هي امة بني
تميم فان سيطر عندهم
متعد ومنه قولهم سيطر
وقوله تعالى (الامن
تولى وكفر) استثناء
منقطع أى لكن من
تولى منهم فان الله تعالى
الولاية والقهر (فيعذبه
الله العذاب الاكبر)
الذى هو عذاب جهنم
وقيل استثناء متصل
من قوله تعالى فذكر
أى فذكر الامن انقطع
طعمك من ايمانه وتولى
فاستحق العذاب الاكبر
وما بينهما اعتراض
وبعض الاول انه قرئ
الاعلى التنبيه وقوله
تعالى (ان الينا اياهم)
تعليلا لتعذبه تعالى
بالعذاب الاكبر أى ان
الينا رجوعهم بالوث
والبعث لا الى أحد
سوانا لاستقلال
ولا اشتراك وجمع الضمير

فيه وفيما بعده باعتبار معنى من كان أفراده فيما سبق باعتبار اعطاهم قرى اياهم على أنه فعال مصدر فاعل من الاياب

أو فاعل من أوب كفسار من فسر ثم قيل ابوابا كديوان في دوان ثم ﴿ ٥٥٦ ﴾ قلبت الواو ياء فادغمت الياء الاولى

في الثانية (ثم ان علينا حسابهم) في الحشر لاعلى غيرنا و ثم للتراخي في الزينة لافي الزمان فان الترتب الزمانى بين اياهم وحسابهم لا بين كون اياهم اليه تعالى وحسابهم عليه تعالى فانه امر ان مستمران وفي تصدير الجملة بينان وتقديم خبرها وعطف الثانية على الاولى بكلمة ثم المفيدة لبعده منزلة الحساب في الشدة من الانباء عن غاية السخط الموجب لتشديد العذاب ما لا يخفى * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الغاشية بحاسبه الله تعالى حسابا يسيرا ﴿ سورة الفجر مكية وآياتهم وعشرون ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والفجر) أقسم سبحانه بالفجر كما أقسم بالصبح حيث قال والصبح اذا تنفس وقيل المراد به صلاته (وبال عشر) هن عشر ذى الحجة ولذلك نسمي الفجر بفجر عرفة أو البحر أو العشر

السلام ما كان حينئذ مأمورا بالقتال (وجوابه) لعل المراد انك لا تصير مسلطا الاعلى من تولى (القول الثاني) انه استثناء منقطع عما قبله كما تقول في الكلام فعدنا نتذكر العلم الا ان كثيرا من الناس لا يرغب فكذا ههنا بالتقدير لست بمستول عليهم لكن من تولى منهم فان الله يعذب العذاب الاكبر الذى هو عذاب جهنم قالوا وعلامة كون الاستثناء منقطعا حسن دخول ان في المستثنى واذا كان الاستثناء متصلا لم يحسن ذلك ألا ترى انك تقول عندى مائتان الادرهما فلا تدخل عليه ان وههنا يحسن أن فانك تقول الآن من تولى وكفر فعذبته الله (المسئلة الثانية) قرئ الامن تولى على التنيه وفي قراءة ان مسعود فانه يعذبه (المسئلة الثالثة) انما سماه العذاب الاكبر لوجوه (أحدها) انه قد بلغ حد عذاب الكفر وهو الاكبر لان ماعداه من عذاب الفسق دونه ولهذا قال تعالى ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر (وثانيها) هو العذاب في الدرك الاسفل من النار (وثالثها) انه قد يكون العذاب الاكبر حاصلًا في الدنيا وذلك بالقتل وسبي الذرية وغنية الاموال (والقول الاول) أولى وأقرب * ثم قال تعالى (ان اليأس اياهم ثم ان علينا حسابهم) وهذا كائنه من صلة قوله فعذبته الله العذاب الاكبر وانما ذكر تعالى ذلك ليرى به عن قلب النبي صلى الله عليه وسلم حرته على كفرهم فقال طب نفساعليهم وان عاندوا وكذبوا وجعدوا فان مرجعهم الى الموعد الذى وعدنا فان علينا حسابهم وفيه سؤال وهو ان محاسبة الكفار انما تكون لا بوصول العقاب اليهم وذلك حق الله تعالى ولا يجب على المالك أن يستوفى حق نفسه (والجواب) ان ذلك واجب عليه اما بحكم الوعد الذى يمتنع وقوع الخلف فيه واما في الحكمة فانه لو لم ينقم للظالم من الظالم لكان ذلك شبيها بكونه تعالى راضيا بذلك الظلم وتعالى الله عنه فلهذا السبب كانت المحاسبة واجبة وههنا مسئلتان (المسئلة الاولى) قرأ أبو جعفر المدني اياهم بالتشديد قال صاحب الكشف وجهه أن يكون فيعلا مصدر أرب فيعمل من الاباب أو يكون أصله او بافعلا من أوب ثم قيل ابوابا كديوان في دوان ثم فعل به ما فعل بأصل سيد (المسئلة الثانية) فائدة تقديم الظرف التشديد بالوعيد فان ايا بهم ليس الاالى الجبار المقدر على الانتقام وان حسابهم ليس بواجب الاعليه وهو الذى يحاسب على التقير والقطير والله أعلم

﴿ سورة الفجر ثلاثون آية مكية ﴾

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والفجر ويا ل عشر والشفع والوتر والليل اذا يسر هل في ذلك قسم لذي حجر) اعلم ان هذه الاشياء التى أقسم الله تعالى بها لا بد وأن يكون فيها اما فائدة دينية مثل كونها دلائل باهرة على التوحيد أو فائدة دنيوية توجب بعثا على الشكر أو مجموعهما ولاجل ما ذكرناه اختلفوا في تفسير هذه الاشياء اخلافا شديدا فكل أحد فسرهم بآراء أعظم درجة في

الاولاخر من رمضان وتكبرها للتفخيم وقرئ ويا ل عشر بالاضافة على أن المراد بالعشر الايام (والشفع) الدين

كلها شفعتها ووترها أو شفع هذه الليالي ووترها وقد روى أن النبي عليه الصلاة والسلام فسرهما بيوم النحر ويوم عرفة ولقد كثرت فيهما الأقوال والله تعالى أعلم ﴿ ٥٥٧ ﴾ بحقيقة الحال وقرئ يكسر الواو وهما الغسان

كالخبر والخبر وقيل
الوتر بالفتح في العدد
وبالكسر في الذحل
وقرئ والوتر بفتح
الواو وكسر التاء
(والليل إذا يسر) أى
يمضى كقوله تعالى
والليل إذا دبر والليل
إذا عسس والتقيد
لما فيه من وضوح الدلالة
على كمال القدرة ووفور
التمعة أو يسرى فيه
من قولهم صلى المقام
أى صلى فيه وحذف
الياء اكتفاء بالكسر
وقرئ بتأنيها على
الاطلاق وبجذفها
في الوقف خاصة
وقرئ يسر بالتونين
كأقربى والفجر والوتر
وهو التونين الذى يقع
بدلا من حرف الاطلاق
(هل في ذلك قسم)

الدين وأكثر منفعة في الدنيا أما قوله والفجر فذكروا فيه وجوها (أحدها) ما روى عن
ابن عباس أن الفجر هو الصبح المعروف فهو انقباض الصبح الصادق والكاذب أقسم الله
تعالى به لما يحصل به من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس وسائر الحيوانات
من الطيور والوحوش في طلب الارزاق وذلك مشاكل لشور الموق من قبورهم وفيه
عبرة لمن تأمل وهذا كقوله والصبح إذا أسفر وقال في موضع آخر والصبح إذا تنفس
وتمدح في أية أخرى بكونه خافقه فقال فائق الاصباح ومنهم من قال المراد به جميع النهار
الانه دلالاته على الجميع نظيره والضحى وقوله والنهار إذا تجلى (وثانيها) ان المراد
نفس صلاة الفجر وانما أقسم بصلاة الفجر لانها صلاة في مفتتح النهار وتجتمع لها ملائكة
النهار وملائكة الليل كما قال تعالى ان قرآن الفجر كان مشهودا أى تشهد ملائكة
الليل وملائكة النهار القراءة في صلاة الصبح (وثالثها) انه فجر يوم معين على هذا القول
ذكروا وجوها (الاول) انه فجر يوم النحر وذلك لان أمر المناسك من خصائص ملة ابراهيم
وكانت العرب لاتدع الحج وهو يوم عظيم يأتى الانسان فيه بالقرى بان كان الحاج يريد أن
يتقرب بذبح نفسه فلما عجز عن ذلك فدى نفسه بذلك القرى بان كما قال تعالى وفديته بذبح
عظيم (الثاني) أراد فجر ذي الحجة لانه قرن به قوله وليال عشر ولانه أول شهر هذه العبادة
المعظمة (الثالث) المراد فجر المحرم أقسم به لانه أول يوم من كل سنة وعند ذلك يحدث
أمر كثيرة مما يكثر بالسنين كالْحج والصوم والزكاة واستئناف الحساب بشهور
الاهلة وفي الخبر ان أعظم الشهور عند الله المحرم وعن ابن عباس أنه قال فجر السنة هو
المحرم فجعل جملة المحرم فجرا (ورابعها) أنه عني بالفجر العيون التى تنبج منها المياه وفيها
حياة الخلق أما قوله وليال عشر ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) انما جاءت منكورة من
بين ما أقسم الله به لانها ليال مخصوصة بفضائل لا تحصل في غيرها والتكثير دال على
الفضيلة العظيمة (المسئلة الثانية) ذكروا فيه وجوها (أحدها) انها عشر ذي الحجة
لانها أيام الاشتغال بهذا التسك في الجملة وفي الخبر ما من أيام العمل الصالح فيه أفضل من
أيام العشر (وثانيها) انها عشر المحرم من أوله الى آخره وهو تنبيه على شرف تلك الأيام
وفيها يوم عاشوراء وصومه من الفضل ما ورد به الاخبار (وثالثها) أنها العشر الاواخر
من شهر رمضان أقسم الله تعالى بها لشرعها وفيها ليلة القدر اذ في الخبر الملبوها في العشر
الاخير من رمضان وكان عليه الصلاة والسلام اذا دخل العشر الاخير من رمضان شدد
المئزر وأيقظ أهله أى كلف عن الجماع وأمر أهله بالتعبد وأما قوله والشفع والوتر ففيه
مسئلتان (المسئلة الاولى) الشفع والوتر هو الذى تسعيه العرب الخسا والزكا والعامسة
الزوج والفرد قال يونس أهل العالية يقولون الوتر بالفتح في العدد والوتر بالكسر في
الذحل وتقيم تقول وتر بالكسر فيهما معا تقول أوترته أو تره ايتارا أى جعلته ورا
ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من استجمر فليوتر والكسر قراءة الحسن والاعمش وابن
على طريقة قوله تعالى وانه لقسم لو تعاون عظيم وذلك اشارة اما الى الامور المقسم بها والذكر بياويل ماذكر كما مر

تحقيقه أو إلى الأقسام بها وأما كل خافيه من معنى البعد للآذان بعلو رتبة المشار إليه وبعد منزلته في الشرف والفضل أي هل فيما ذكر من الأشياء قسم أي مقسم به ﴿ ٥٥٨ ﴾ (لدى حجر) براه حقيقا بأن يقسم به اجلالا

وتعظيما والمراد بتحقيق أن الكل كذلك وانما أوثرت هذه الطريقة هضمًا للخلق وإيدانًا بظهور الأمر أو هل في أقسامي تلك الأشياء أقسام التي حجر مقبول عنده بعدته ويفعل مثله ويؤكد به المقسم عليه والجحر العقل لانه يحجر صاحبه أي يمتنه من التهاوت فيما لا ينبغي كاسم عقل ونهية لانه بعقل وينهى وحصة أيضا من الإحصاء وهو الضبط قال القراء يقال انه لذو حجر اذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها والمقسم عليه محذوف وهو لعندين كما ينبغي عنه قوله تعالى (أمر كيف قول ربك بعباد الخ فانه استشهد بعلمه عليه الصلاة والسلام بما يدل عليه من تعذيب عاد وأضرابهم المشار كين لقومه عليه الصلاة والسلام في الطغيان والفساد على طريقة قوله تعالى ألم تر إلى

عباس والقح قراءة أهل المدينة وهي امة حجازية (المسئلة الثانية) اضطرب المفسرون في تفسير الشفع والوتر وأكثروا فيه ونحن زوى ما هو الأقرب (أحدها) أن الشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة وانما أقسم الله بهما الشرف فلهما أيام عرفة فهو الذي عليه يدور أمر الحج كافي الحديث الحج عرفة وأما يوم النحر فيقيم فيه القربان وأكثر أمور الحج من الطواف المفروض والحلق والرمي وروى أن يوم النحر هو يوم الحج الأكبر فلما اخص هذان اليومان بهذه الفضائل لاجرم أقسم الله بهما (وثانيها) أن أيام التشريق أيام بقية أعمال الحج فهي أيام شريفة قال الله واذكروا لله في أيام معدودات فنجعل في يومين فلائم عليه والشفع هو يومان بعد يوم النحر والوتر هو اليوم الثالث ومن ذهب إلى هذا القول قال جل الشفع والوتر على هذا أول من جعلهما على العيد وعرفة من وجهين (الأول) أن العيد وعرفة خلاف في العشر فوجب أن يكون المراد بالشفع والوتر غيرهما (الثاني) أن بعض أعمال الحج انما يحصل في هذه الأيام فحمل اللفظ على هذا فيقسم بجميع أيام أعمال المناسك (وثالثها) الوتر آدم شفع بزوجه وفي رواية أخرى الشفع آدم وحواء والوتر هو الله تعالى (ورابعها) الوتر ما كان وترا من الصلوات كالغرب والشفع ما كان شفعاً منهنها وروى عمر بن الحصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال هي الصلوات منها شفع ومنها وتر وانما أقسم الله بها لأن الصلاة تالية للإيمان ولا تخفى قدرها ومحملها من العبادات (وخامسها) الشفع هو الخلق كله لقوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين وقوله وخلقناكم أزواجا والوتر هو الله تعالى وقال بعض المتكلمين لا يصح أن يقال الوتر هو الله لوجوه (الأول) اثباتنا أن قوله والشفع والوتر تقديره ورب الشفع والوتر فيجب أن يراد بالوتر المر بوب فبطل ما قالوه (الثاني) أن الله تعالى لا يذكر مع غيره على هذا الوجه بل يعظم ذكره حتى يتميز من غيره وروى أنه عليه الصلاة والسلام سمع من يقول الله ورسوله فقها وقال قل الله ثم رسوله قالوا وما روى انه عليه الصلاة والسلام قال إن الله وتر يحب الوتر ليس بمقطوع به (وسادسها) أن شيئا من المخاوف لا ينفك عن كونه شفعاً وتراً فكانه يقال أقسم رب الفرد والزوج من خلقه فدخل كل الخلق تحته ونظيره قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون (وسابعها) الشفع درجات الجنة وهي ثمانية والوتر دركات النار وهي سبعة (وثامنها) الشفع صفات الخلق كالعلم والجهل والقدرة والعجز والارادة والكرهية والحياة والموت أما الوتر فهو صفة الحق وجود بلا عدم حياة بلا موت علم بلا جهل قدرة بلا عجز عن بلاذل (وتاسعها) المراد بالشفع والوتر نفس العدد فكأنه أقسم بالحساب الذي لا بد للخلق منه وهو بمنزلة الكتاب والبيان الذي من الله به على العباد اذ قال علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم وقال علمه البيان وكذلك بالحساب يعرف مواقيت العبادات والأيام والشهور وقال تعالى الشمس والقمر بحسبان وقال تعملوا عدداً السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق (وعاشرها) يقال مقاتل

الذي حاج إبراهيم في ربه الآية وقوله تعالى ألم تر أنهم في كل واد يهيمون كانه قيل ألم تعلم علمائنا ﴿ الشفع ﴾

كيف عذب ربك عاداً ونظائرهم فيعذب هؤلاء أيضاً لاشتراكهم فيما يوجب من الكفر والمعاصي والمراد بعاد أولاد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح * ٥٥٩ عليه السلام قوم هود عليه السلام سمو باسم أبيهم كما سمى بنو هاشم

هاشماً وقد قيل لا وائلهم عاد الاولى ولا وائلهم عاد الاخرة قال عماد الدين بن كثير كل ما ورد في القرآن خبر عاد الاولى الا ما في سورة الاحقاف وقوله تعالى (ارم) عطف بيان اعاد للايدان بأنهم عاد الاولى بتقدير مضاف أى سبط ارم أو أهل ارم على ما قيل من أن ارم اسم بلدتهم أو أرضهم التي كانوا فيها ويؤيده القراءة بالاضافة وأياما كان فامتساع صرفها للتعريف وانما ثبت وقرئ ارم باسمكان الراء تخفيفاً كما قرئ بورقكم (ذات العماد) صفة لارم أى ذات القنود الطوال على تشبيه فاماتهم بالاعدة ومنه قولهم رجل عمد وعمدان اذا كان طويلاً وذات الخيام والاعدة حيث كانوا يبيتون أهل عمد أو ذات البناء الرفيع أو ذات الاساطين على أن ارم اسم بلدتهم وقرئ ارم ذات العماد باضافة ارم الى ذات العماد والارم العلم أى بعداد أهل اعلام

الشفع هو الايام والليالي والوتر هو اليوم الذي لايل بعده وهو يوم القيامة (الحادي عشر) الشفع كل نبي له اسمان مثل محمد وأحمد والمسيح وعيسى ويونس وذا النون والوتر كل نبي له اسم واحد مثل آدم ونوح وإبراهيم (الثاني عشر) الشفع آدم وجواه والوتر مريم (الثالث عشر) الشفع العيون الاثنا عشر التي فجرها الله تعالى لموسى عليه السلام والوتر الآيات التسع التي أوتى موسى في قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات (الرابع عشر) الشفع أيام عاد والوتر لياليهم لقوله تعالى سبع ليال وثمانية أيام حسوما (الخامس عشر) الشفع البروج الاثنا عشر لقوله تعالى جعل في السماء بروجا والوتر الكواكب السبعة (السادس عشر) الشفع الشهر الذي يتم ثلاثين يوماً والوتر الشهر الذي يتم تسعة وعشر يوماً (السابع عشر) الشفع الاعضاء والوتر القلب قال تعالى ما جعل الله لرجل من قبلين في جوفه (الثامن عشر) الشفع الشفتان والوتر اللسان قال تعالى ولسانا وشفتين (التاسع عشر) الشفع السجدةتان والوتر الركوع (العشرون) الشفع أبواب الجنة لانهما ثمانية والوتر أبواب النار لانهما تسعة واعلم ان الذي يدل عليه الظاهر أن الشفع والوتر أمران شريكان أقسم الله تعالى بهما وكل هذه الوجوه التي ذكرناها تحتل والظاهر لا شمار له بشئ من هذه الاشياء على التعيين فان ثبت في شئ منها خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو اجماع من أهل التأويل حكم بأنه هو المراد وان لم يثبت فيجب أن يكون الكلام على طريقة الجواز لا على وجه القطع ولقائل أن يقول أيضاً اني أحمل الكلام على الكل لان الالف واللام في الشفع والوتر تفيد العموم أما قوله تعالى والليل اذا يسر فتيه مسئلتان (المسئلة الاولى) اذا يسر اذا مضى كما قال والليل اذا ذكر وقوله والليل اذا عسعس وسرهم مضى وانقضاؤها أو يقال سرها هو السير فيها وقال قتادة اذا يسر أى اذا جاء وأقبل (المسئلة الثانية) أكثر المفسرين على انه ليس المراد منه ليلة مخصوصة بل العموم بدليل قوله والليل اذا أسفر والليل اذا عسعس ولان نعمة الله بتعاقب الليل والنهار واختلاف مقاديرهما على الخلق عظيمة فصح أن يقسم به لان فيه تنبيه على أن تعاقبهما بتدبير مدبر حكيم عالم بجميع المعلومات وقال مقاتل هي ليلة المزدلفة فقوله اذا يسر أى اذا يسر فيه كما يقال ليل نائم لوقوع النوم فيه وليل ساهر لوقوع السهر فيه وهي ليلة يقع السرى في أولها عند الدفع من عرفات الى المزدلفة وفي آخر كما روى انه عليه الصلاة والسلام كان يقدم ضعة أهله في هذه الليلة وانما يجوز ذلك عند الشافعي رحمه الله بعد نصف الليل (المسئلة الثالثة) قال الزجاج قرئ اذا يسر بآيات الباء ثم قال وحذفها أحب الى لانها فاصلة والفواصل تحذف منها الباءات ويدل عليها الكسرات قال الفراء والعرب قد تحذف الباء وتكتفي بكسرة ما قبلها وأنشد كفا لك ما سبق درهما * جودا وأخرى تعط بالسيف الدما

فأجاز هذا في غير الفاصلة فهو في الفاصلة أولى فان قيل لم كان الاختيار أن تحذف

ذات العماذ على أنها اسم بلدتهم وقرى أرم ذات العماذ ٥٦٠ أي جعلها الله تعالى رمما يندل من فعل ربك

وقيل هي جلة دعائية
اعترضت بين الموصوف
والصفة وروى أنه
كان لعاديات شديدة
وشداد فلنكا وقهرا
ثم مات شديدا وخلص
الامر لشدة ذلك الدنيا
ودانت له ملوكها فسمع
بذكر الجنة فقال أبنى
مثلها فبنى أرم في بعض
صحارى عدن في ثمانمائة
سنة وهي مدينة عظيمة
قصورها من الذهب
والفضة واساطيرها
من الزبرجد والياقوت
وفيها أصناف الأشجار
والأنهار المطردة ولما تم
بناؤها سار إليها بأهل
ملكته فلما كان منها
على مسيرة يوم وليلة
بعث الله تعالى عليهم
صيحة من السماء فهلكوا
وعن عبد الله بن قلابه
أنه خرج في طلب ابل
له فوقع عليها فحمل
ما قدر عليه فماتت وبلغ
خبره معاوية فاستحضره
فقص عليه فبعث الى
كعب فسأله فقال هي
أرم ذات العماذ
وسيدخلها رجل من
المسلمين في زمانك أحر

الباء اذا كان في فاصلة أو قافية والحرف من نفس الكلمة فوجب أن يثبت كما ثبت
سائر الحروف ولم يخفف أجاب أبو علي فقال القول في ذلك أن القواصل والتوافي في
موضع وقف والوقف موضع تغيير فلما كان الوقف تغير فيه الحروف الصحيحة بالتضعيف
والاسكان وروم الحركة فيها غيرت هذه الحروف المشابهة لازادة الخلف وأما من أثبت
الباء في يسرى في الوصل والوقف فانه يقول الفعل لا يخفف منه في الوقف كما يخفف في
الاسماء نحو قاض غاز تقول هو يقتضي وأنا أقضي فثبت الباء ولا تخفف وقوله تعالى
هل في ذلك قسم لذي حجر فيه مستثنان (المسئلة الاولى) الحجر العقل سمي به لانه يمنع عن
الوقوع فيما لا ينبغي كما سمي عقلا ونهية لانه يعقل وينع وحصة من الاحصاء وهو الضبط
قال الفراء والعرب تقول انه لذي حجر اذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها كأنه أخذ من
قولهم خجرت على الرجل وعلى هذا سمي العقل حجر لانه يمنع من القبيح من الحجر وهو المنع
من الشيء بالتضييق فيه (المسئلة الثانية) قوله هل في ذلك قسم استفهام والمراد منه
التأكيد كذكر حجة باهرة ثم قال هل فيما ذكرته حجة والمعنى ان من كان ذالبا علم ان
ما أقسم الله تعالى به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو
حقيق بان يقسم به لدلائله على خالفه قال القاضي وهذه الآية تدل على ما قلنا ان
القسم واقم برب هذه الامور لان هذه الآية دالة على ان هذا مبالغة في القسم ومعلوم
أن المبالغة في القسم لا تحصل الا في القسم بالله ولان النهي قد ورد بأن يخلف العاقل
بهذه الامور قوله تعالى (ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماذ التي لم يخلق مثلها
في البلاد وعمود الذين جابوا الصخر بالواد وفرعون ذى الاوتاد الذين طغوا في البلاد
فأكثروا فيها الفساد فصب عليهم ربك سوط عذاب ان ربك ابل المرصاد) واعلم ان في
جواب القسم وجهين (الاول) ان جواب القسم هو قوله ان ربك ابل المرصاد وما بين
الموضعين معترض بينهما (الثاني) قال صاحب الكشاف المقسم عليه مخذوف وهو
للعذابين الكافرين يدل عليه قوله تعالى ألم تر الى قوله فصب عليهم ربك سوط عذاب
وهذا أولى من الوجه الاول لانه لما لم يتعين المقسم عليه ذهب الوهم الى كل مذهب
فكان أدخل في التخويف فلما جاء بعده بيان عذاب الكافرين دل على المقسم عليه
أولا هو ذلك أما قوله تعالى ألم تر ففيه مستثنان (المسئلة الاولى) ألم تر ألم تعلم لان ذلك مما
لا يصح أن يراه الرسول وإنما أطلق لفظ الرؤية ههنا على العلم وذلك لان أخبار عاد وثمود
وفرعون كانت منقولة بالتواتر أما عاد وثمود فقد كاثرا في بلاد العرب وأما فرعون فقد
كانوا يسمونه من أهل الكتاب وبلاد فرعون أيضا متصلة بأرض العرب وخبر التواتر
يفيد العلم الضروري والعلم الضروري جار مجرى الرؤية في القوة والجلاء والبعد عن
الشبهة فلذلك قال ألم تر بمعنى ألم تعلم (المسئلة الثانية) قوله ألم تر وان كان في الظاهر
خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم لكنه عام لكل من علم ذلك والمقصود من ذكر الله تعالى

أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت الى ابن قلابه فقال هذا هو حكايته
والله ذاك الرجل (التي لم يخلق مثلها في البلاد) صفة أخرى لأرم أي لم يخلق مثلهم في عظيم الاجرام والقوة

حيث كان طول الرجل منهم أربع مائة ذراع ﴿ ٥٦١ ﴾ وكان أبى الصخرة العظيمة فيحملها ويلقيها على الحى

حكايتهم أن يكون زجرا للكفار عن الإقامة على مثل ما أدى الى هلاك عاد وثور
وفرعون وقومه وليكون بعا للمؤمنين على الشيات على الايمان أما قوله تعالى بعد ارم
ذات العماد فقيه مسائل (المسئلة الاولى) انه تعالى ذكر ههنا قصة ثلاث فرق من
الكفار المتقدمين وهى عاد وثور وقوم فرعون على سبيل الاجال حيث قال فصب عليهم
ربك سوط عذاب ولم يبين كيفية ذلك العذاب وذكر في سورة الحاقة بيان ما بهم في هذه
السورة فقال فأما ثور فأهلكوا بالطاغية وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر الى قوله وجاء
فرعون ومن قبله والموت فكان بالخطاة الآية (المسئلة الثانية) عاد هو عاد بن عوص بن
ارم بن سام بن نوح ثم انهم جعلوا القطة عاد اسم القبيلة كما يقال ابني هاشم هاشم وبنو تميم
تميم ثم قالوا للمتقدمين من هذه القبيلة عاد الاولى قال تعالى وانه اهلك عاد الاولى
وللمتأخرين عاد الاخيرة وأما ارم فهو واسم الجد عاد وفي المراد منه في هذه الآية أقوال
(أحدها) أن المتقدمين من قبيلة عاد كانوا يسمون بعاد الاولى فلذلك يسمون بارم تسمية
لهم باسم جدهم (والثاني) أن ارم اسم لبلدتهم التي كانوا فيها ثم قبل تلك المدينة هى
الاسكندرية وقيل دمشق (والثالث) أن ارم اعلام قوم عاد كانوا يبنونها على هيئة المنارة
وعلى هيئة القبور قال أبو الرقيش الاروم قبور عاد وأنشد بها أروم كهو ادى البخت
ومن الناس من طعن في قول من قال ان ارم هى الاسكندرية أو دمشق قال لأن منازل
عاد كانت بين عمان الى حضرموت وهى بلاد الرمال والاحقاف كما قال واذا ذكر أخا عاد اذ
أندرقومه بالاحقاف وأما الاسكندرية ودمشق فليست من بلاد الرمال (المسئلة الثالثة)
ارم لا تنصرف قبيلة كانت أو أرضا للتعريف والتأنيث (المسئلة الرابعة) في قوله ارم
وجهان وذلك لاننا ان جعلناه اسم القبيلة كان قوله ارم عطف بيان لعاد واذا باناهم عاد
الاولى القديمة وان جعلناه اسم البلدة أو الاعلام كان التقدير بعاد أهل ارم ثم حذف
المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه كما في قوله واسئل القرية ويدل عليه قراءة ابن الزبير
بعاد ارم على الاضافة (المسئلة الخامسة) قرأ الحسن بعاد ارم مفتوحين وقرئ بعاد ارم
بسكون الراء على التخفيف كما قرئ بورفكم وقرئ بعاد ارم ذات العماد باضافة ارم الى
ذات العماد وقرئ بعاد ارم ذات العماد بدل من فعل ربك والتقدير ألم تر كيف فعل ربك
بعا جعل ذات العماد رميا أما قوله ذات العماد فقيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في
اعرابه وجهان وذلك لاننا ان جعلناه ارم اسم القبيلة فالعن انهم كانوا بدويين يسكنون
الاخية والخيام والجلية لا يذهبها من العماد والعماد بمعنى العمود وقد يكون جمع العمد
أو يكون المراد بذات العماد انهم طوال الاجسام على تشبيه قدودهم بالاعدة وقيل ذات
البناء الرفيع وان جعلناه اسم البلد فالعن انها ذات أساطين أى ذات أبنية مرفوعة على
العمد وكانوا يعالجون الاعدة فينصبونها وينون فوقها القصور قال تعالى في وصفهم
أبنون بكل ريع آية تعبثون أى علامة وبناء رفيعا (المسئلة الثانية) روى انه كان لعاد

فيهلكهم وأولم يخلق مثل
مدينة شداد في جميع
بلاد الدنيا وقرئ لم يخلق
على استناد الى الله تعالى
(و ثور) عطف على عاد
وهى قبيلة مشهورة
سميت باسم جدهم ثور
أخي جديس وهما ابنا عامر
بن ارم بن سام بن نوح
عليه السلام وكانوا
عربا من العاربة يسكنون
الحجر بين الحجاز وبيوتك
وكانوا يعبدون الاصنام
كعاد (الذين جاءوا
الصخر بالواد) أى طغوا
صخر الجبال فاتخذوا
فيها بيوتا نحتوها
من الصخر كما قوله تعالى
وتنحتون من الجبال بيوتا
قيل هم أول من نحت
الجبال والصخور
والرخام وقد بنوا ألقا
وسبعائة مدينة كلها
من الحجارة و فرعون
ذى الاوتاد وصف
بذلك لكثرة جنوده
وخيامهم التي يضر بونها
في منازلهم أولت عذبيه
بالاوتاد (الذين طغوا
في البلاد) اما مجرور
على أنه صفة للذكورين
أو منصوب أو مرفوع

على الذم أى طغى كل طائفة منهم في بلادهم

وكذا الكلام في قوله تعالى (فاكثروا فيها الفساد) ﴿٥٦٢﴾ أي بالكفر وسائر المعاصي (فصبر عليهم ربك)

أي أنزل أنزالاً شديداً على كل طائفة من أولئك الطوائف عقوب ما فعلته من الطغيان والفساد (سوط عذاب) أي عذاب شديد لا يدرك غايته وهو عبارة عما حل بكل منهم من فنون العذاب التي شرحت في سائر السور الكريمة وتسميته سوطاً للإشارة إلى أن ذلك بالنسبة إلى ما عدلهم في الآخرة بمنزلة السوط عند السيف والتعير عن أنزاله بالصلب للإيدان بكثرة واستمراره وتتابعه فإنه عبارة عن اراقة شيء ملتح أوجار بجراح في السيلان كالرمل والحبوب وافرأغه بشدة وكثرة واستمرار ونسبته إلى السوط مع أنه ليس من ذلك القبيل باعتبار تشبيهه في نزوله المتتابع المتسارع المتسارع على المضروب بقطرات الشيء المصبوب وقيل السوط خلط الشيء ببعضه ببعض فالحق ما خلط لهم من أنواع العذاب وقد فسر بالتصيب وبالشدّة أيضاً لأن السوط يطلق على كل منهالعة فلا حاجة حينئذ

إيمان شداد وشديد خلكتهم مات شديد وخلص الأمر لشداد ذلك الدنيا ودانت له ملوكها فسمع بذلك الجنة فقال أبنئ مثلها فبنئ أرم في بعض صحارى عدن في ثلثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها أصناف الأشجار والأزهار فلبنئ بنو هاسار إليها بأهل يملكه فلما كان منها على مسيرة يوم وإبله بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وعن عبد الله ابن قلابه أنه خرج في طلب إبل له فوصل إلى جنة شداد فحمل ما قدر عليه مما كان هناك وبلغ خبره معاوية فاستحضره وقص عليه فبعث إلى كعب فسأله فقال هي أرم ذات العماد وسيد خلها رجل من المسلمين في زمانك أحرأ شمر قصير على حاجبه حال وعلى عنقه خال يخرج في طلب إبل ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هذا والله هو ذلك الرجل أما قوله التي لم يخلق مثلها في البلاد فالصغير في مثلها إلى ما ذا بعد وفيه وجوه (الأول) لم يخلق مثلها أي مثل عاد في البلاد في عظم الجنة وشدّة القوة كان طول الرجل منهم أربع مائة ذراع وكان يحمل الصخرة العظيمة فيلقها على الجمع فيهلكهم (الثاني) لم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا وقرأ ابن الزبير لم يخلق مثلها أي لم يخلق الله مثلها (الثالث) أن الكناية بقاعدة إلى العماد أي لم يخلق مثل تلك الأساطين في البلاد وعلى هذا فالعماد جمع عمد والمقصود من هذه الحكاية زجر الكفار فانه تعالى بين أنه أهلكهم بما كفروا وكذبوا الرسل مع الذي اختصوا به من هذه الوجوه فلا أن تكونوا خائفين من مثل ذلك أيها الكفار إذا أقسم على كفركم مع ضعفكم كان أولى أمأ قوله تعالى وثود الذين جابوا الصخر بالواد فقال الليث الجوب قطعك الشيء كما يجاب الجيب يقال جاب يجوب جوبا وزاد الفراء يجيب جيباً ويقال جبت البلاد جوبا أي جلت فيها وقطعت عنها قال ابن عباس كانوا يجوبون البلاد فيجعلون منها بيوتاً وأحواضاً وما أرادوا من الأبنية كما قال ويختون من الجبال بيوتاً قبل أول من نحت الجبال والصخور والرغام ثمود وبنوا ألفاً وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة وقوله بالواد قال مقاتل بوادي القرى وأمأ قوله تعالى وفرعون ذى الاوتاد فالاستقصاء فيه مذكور في سورة ص ونقول الآن فيه وجوه (أحدها) أنه سمي ذى الاوتاد لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها إذا نزلوا (وثانيها) أنه كان يعذب الناس ويشدهم بها إلى أن يموتوا روى عن أبي هريرة أن فرعون وتدلأمر أنه أربعة أوتاد وجعل على صدرها رحا واستقبل بها عين الشمس فرفعت رأسها إلى السماء وقالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ففرج الله عن بيتها في الجنة فرأته (وثالثها) ذى الاوتاد أي ذى الملك والرجال كما قال الشاعر * في ظل ملك راسخ الاوتاد * (ورابعها) روى قتادة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن تلك الاوتاد كانت ملاعب يلعبون تحتها لاجله واعلم أن الكلام محتمل لكل ذلك فبين تعالى لرسوله أن كل ذلك مما تعظم به الشدة والقوة والكثرة لم يمنع من ورود هلاك عظيم بهم ولذلك قال تعالى الذين

في تشبيهه بالصوب الى اعتبار تكررتعلقه ﴿ ٥٦٣ ﴾ بالعذب كافي المعنى الاول فان كل واحد من هذه المعاني ما

طفوا في البلاد وفيه مسائل (المسئلة الاولى) يحتمل انه يرجع الضمير الى فرعون خاصة
لانه يليه ويحتمل أن يرجع الى جميع من تقدم ذكرهم وهذا هو الاقرب (المسئلة الثانية)
أحسن الوجوه في اعرابه أن يكون في محل النصب على الذم ويجوز أن يكون مرفوعا
على هم الذين طفوا أو يجروا على وصف المذكور بن عاد وثمود وفرعون (المسئلة
الثالثة) طفوا في البلاد أى علوا المعاصي وتجبروا على أنبياء الله والمؤمنين ثم فسر
طفوا بهم بقوله تعالى فأكثرها ففساد ضد الصلاح فكما أن الصلاح يتناول جميع
أقسام البر فالفساد يتناول جميع أقسام الاثم فمن عمل بغير أمر الله وحكم في عبادته بالظلم
فهو مفسد ثم قال تعالى فصب عليهم بك سوط عذاب واعلم انه يقال صب عليه السوط
وغشاه وقطعه وذكر السوط اشارة الى أن ما أحله بهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس
الى ما أعد لهم في الآخرة كالسوط اذا قيس الى سائر ما عذب به قال القاضي وشبهه
بصب السوط الذي يتوارى على المضروب فعمله وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية قال ان
عند الله أسواط كثيرة فأخذهم بسوط منها فان قيل أليس ان قوله تعالى ولو يؤاخذ الله
الناس بظلمهم مارك على ظهريها من دابة يقتضى تأخير العذاب الى الآخرة فكيف
الجمع بين هاتين الآيتين قلنا هذه الآية تقتضى تأخير تمام الجزاء الى الآخرة والواقع
في الدنيا شيء من ذلك ومقدمة من مقدماته ثم قال تعالى ان ربك بالمرصاد ذكرنا تفسير
المرصاد عند قوله كانت مرصدا ونقول المرصاد المكان الذي يترقب فيه الرصد فعلم
من رصده كالمقات من وقته وهذا مثل لارصاده العصاة بالعقاب وانهم لا يفوتونه وعن
بعض العرب أنه قيل له أين ربك فقال بالمرصاد والمفسرين فيه وجوه (أحدها) قال
الحسن يرصد أعمال بني آدم (وثانيها) قال القراء اليه المصير وهذا الوجهان عامان
للمؤمنين والكافرين ومن المفسرين من يخص هذه الآية بما يوعيد الكفار أو يوعيد
العصاة أما الاول فقال الزجاج يرصد من كفر به وعبدل عن طاعته بالعذاب وأما
الثاني فقال الضحاك يرصد لاهل الظلم والمعصية وهذه الوجوه متقاربة * قوله تعالى
(فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن وأما اذا ما ابتلاه فقد
عليه رزقه فيقول ربى أهاننى) اعلم أن قوله فأما الانسان متعلق بقوله ان ربك بالمرصاد
كأنه قيل ثم تعالى لالمرصاد في الآخرة فلا يريد الا السعي للآخرة فأما الانسان فانه
لا يحد له الدنيا لذاتها وشهواتها فان وجد الراحة في الدنيا يقول ربى أكرمنى وان
لم يجد هذه الراحة يقول ربى أهاننى ونظيره قوله تعالى في صفة الكفار يعلمون ظاهرا من
الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وقال ومن الناس من يعبد الله على حرف فان
أصابه خيرا طمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه وهذا خطأ من وجوه (أحدها)
ان سعادة الدنيا وشقاوتها في مقابلة ما في الآخرة من السعادة والشقاوة كالمطرفة في
الجعر فالمتعم في الدنيا لو كان شقيبا في الآخرة فذاك التعم ليس بسعادة والتألم المحتاج

يقبل الاستمرار في نفسه
وقوله تعالى (ان ربك
المرصاد) تعليل لما قبله
وايدان بأن كفار قومه
عليه الصلاة والسلام
سيصيدهم مثل ما أصاب
المذكورين من العذاب
كالمبني عنده التعرض
لعنوان الربوبية مع
الاضافة الى ضميره عليه
الصلاة والسلام وقيل
هو جواب القسم وما
ينتهيها اعتراض والمرصاد
المكان الذي يترقب فيه
الرصد مفعول من رصده
كالمقات من وقته وهذا
تمثيل لارصاده تعالى
بالعصاة وأنهم لا يفوتونه
وقوله تعالى (فأما
الانسان) الخ متصل
بما قبله كأنه قيل انه تعالى
يرصد مراقبه أحوال
عباده ومحجزاتهم بأعمالهم
خير او شر فأما الانسان
فلا يهجمه ذلك وانما
مطمع أنظاره وممر صد
أفكاره الدنيا ولذاتها
(اذا ما ابتلاه ربه) أى
عامله معاملة من يبتليه
بالفنى والفساد والقضاء
في قوله تعالى (فأكرمه
ونعمه) تفسيرية فان
الاکرام والتعظيم من الابتلاء

(فيقول ربى أكرم من) أى فضلى بما أعطانى من المال ﴿ ٥٦٤ ﴾ والجاه حسبما كنت أستحقه ولا يخطر بباله أنه

فضل به عليه ليلوه
أيشكر أم يكفر وهو خير
للعبادة الذى هو الإنسان
والقاء لما فى أمان معنى
الشرط والطرف المتوسط
على نية التأخير كأنه قبل
فاما الإنسان فيقول ربى
أكرم من وقت ابتلائه
بالانعام والمتعديده
الايدان من أول الامر
بأن الأكرام والتعظيم
بطريق الابتلاء ليتضح
اختلال قوله المحكى
(وأما اذا ما ابتلاه) أى
وأما هو اذا ما ابتلاه به
(فتدبر عليه رزقه)
حسبما تقتضيه مشيئته
المبنية على الحكم البالغة
(فيقول ربى أهاننى)
ولا يخطر بباله أن ذلك
ايلاه أو يصبر أم يجزع
سبح أنه ليس من الاهانة
فى شئ بل التقدير قد
يؤدى الى كرامة الدارين
والتوسعة قد تقضى الى
خسرانهم مساو قرئ
قدرة بالتشديد وقرئ
أكرمى وأهاننى بآيات
الباء وأكرمى وأهاننى
بسكون التوزن فى الوقف
(كلا) ردع للإنسان
عن مقالته المحكية

فى الدنيا لو كان سعيدا فى الآخرة فذلك ليس باهانة ولا شقاوة ثبت أن المتعمر فى الدنيا
لا يجوز له أن يحكم على نفسه بالسعادة والكرامة والتألم فى الدنيا لا يجوز له أن يحكم على
نفسه بالشقاوة والهوان (وثانيها) أن حصول النعمة فى الدنيا وحصول الآلام فى
الدنيا لا يدل على الاستحقاق فإنه تعالى كثير ما يوسع على العصاة والفقرة اما لانه يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد واما بحكم المصلحة واما على سبيل الاستدراج والمكر وقد يضيق على
الصديقين لاصداد ما ذكرنا فلا ينبغي للعبد أن يظن أن ذلك مجازاة (وثالثها) أن المتعمر
لا ينبغي أن يغفل عن العاقبة فان الامور بخواتمها والفقير والححتاج لا ينبغي أن يغفل
عن الله عليه من النعم التى لاحد لها من سلامة البدن والعقل والدين ودفع الآفات
والآلام التى لاحد لها ولا حصر فلا ينبغي ان يقضى على نفسه بالاهانة مطلقا
(ورابعها) أن النفس قد ألقت هذه المحسوسات ففى حصلت هذه المشتبهات والذات
صعب عليها الانقطاع عنها وعدم الاستغراق فيها أما اذا لم يحصل للإنسان شئ من هذه
المحسوسات رجعت شات أم أبت الى الله واشغلت بعبودية الله فكان وجدان الدنيا
سببا للحرمان عن الله فكيف يجوز القضاء بالشقاوة والاهانة عند عدم الدنبا مع أن ذلك
أعظم الوسائل الى أعظم السعادات (وخامسها) أن كثرة الممارسة سبب لتأكد المحبة
وتأكد المحبة سبب لتأكد الالم عند الفراق فكل من كان وجدانه للدنيا أكثر وأدوم
كانت محبته لهما أشد فكان تألمه بفراقهما عند الموت أشد والذي بالصد قبل الصد فإذا
حصول لذات الدنيا سبب الالم الشديد بعد الموت وعدم حصولها سبب للسعادة الشديدة
بعد الموت فكيف يقال ان وجدان الدنيا سعادة وفقدانها شقاوة واعلم ان هذه الوجوه
انما تصح مع القول بآيات البعث روحانيا كان أو جسمانيا فأما من يكر البعث من
جهم الوجوه فلا يستقيم على قوله شئ من هذه الوجوه بل يلزمه القطع بأن وجدان الدنيا
هو السعادة وفقدانها هو الشقاوة ولكن فيه دققة أخرى وهى أنه ربما كان وجدان
الدنيا الكثيرة سببا للقتل والنهب والوقوع فى أنواع العذاب وربما كان الحرمان سببا
لبقاء السلامة فعلى هذا التقدير لا يجوز أيضا المنكر البعث من جهم الوجوه ان بقى
على صاحب الدنيا بالسعادة وعلى قاصدها بالهوان وربما يتكشف له أن الحال بعد ذلك
بالضد وفى الآيات (سؤال الاول) قوله فاما الإنسان المراد منه شخص معين
أو الجنس (الجواب) فيه قولان (الاول) أن المراد منه شخص معين فروى عن ابن عباس
أنه عتبة بن ربيعة وأبو حذيفة بن الغيرة وقال الكلبي هو أبى بن خلف وقال مقاتل نزلت
فى أمية بن خلف (والقول الثانى) أن المراد كل من كان موصوفا بهذا الوصف وهو
الكافر الجاحد يوم الجزاء (السؤال الثانى) كيف سعى بسط الرزق وتقديره ابتلاء
(الجواب) لأن كل واحد منهما اختبار للعبد فاذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر
واذا قدر عليه فقد اختبر حاله يصبر أم يجزع فالحكمة فيها واحدة ونحوه قوله تعالى

الله عنهما المعنى لم ابتله بالفتن لكرامته ﴿ ٥٦٥ ﴾ على ولم ابتله بالفقر لهو انه على بل ذلك لمحض القضاء

ونيلوكم بالشر والخير فتنه (السؤال الثالث) لما قال فأكرمه فقد صحح أنه أكرمه وأثبت ذلك ثم انه لما حكى عنه انه قال رب أكرمني فضع عليه فكيف الجمع بينهما (والجواب) ان كلمة الانكار هي قوله كلا فلم لا يجوز أن يقال انها مختصة بقوله رب أهانن سنا ان الانكار عائد اليهما معا وليكن فيه وجوه ثلاثة (أحدها) انه اعتقد حصول الاستحقاق في ذلك الاكرام (الثاني) ان نعم الله تعالى كانت حاصلة قبل وجدان المال وهي نعمة سلامة البدن والعقل والدين فلما يعترف بالنعمة الاعند وجدان المال علمنا انه ليس غرضه من ذلك شكر نعمة الله بل التصلف بالدينا والتكبر بالاموال والاولاد (الثالث) ان تصلفه بنعمة الدنيا واعراضه عن ذكر نعمة الآخرة يدل على كونه منكرا للبعث فلا جرم استحق الندم على ما حكى الله تعالى ذلك فقال ودخل جنة وهو ظالم لنفسه فقال ما أظن أن تبدي هذا أبدا وما أظن الساعة قائمة الى قوله أكفرت بالذي خلقك من تراب (السؤال الرابع) لما قال في القسم الاول اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه وفي القسم الثاني وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فذكر الاول بالغاء والثاني بالواو (والجواب) لان رحمة الله سابقة على غضبه وابتلاؤه بالنعم سابق على ابتلائه بالآلام فإلقاء تدل على كثرة ذلك القسم وقلة الثاني على ما قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (السؤال الخامس) لما قال في القسم الاول فأكرمه فيقول ربني أكرمن يجب أن يقول في القسم الثاني فاهانه فيقول ربني أهانن لكنه لم يقل ذلك (والجواب) لانه في قوله أكرمن صادق وفي قوله أهانن غير صادق فهو ظن قلة الدنيا وتغييرها هانها وهذا جهل واعتقاد فاسد فكيف يحكي الله سبحانه ذلك منه (السؤال السادس) ما معنى قوله فقدر عليه رزقه (الجواب) ضيق عليه بان جعله على مقدار البقرة وقرى فقدر على التخييف وبالتشديد اى قدر وأكرمن وأهانن يسكون النون في الوقف فيمن ترك الباء في الدرج مكسفا منها بالكسرة * قوله تعالى (كلا بل لا تكرمون اليتم ولا تحضون على طعام المسكين) وتأكلون التراث أكلا لما وتحبون المال حبا جما) واعلم انه تعالى لما حكى عنهم تلك الشبهة قال كلا وهو ردع للانسان عن تلك المقالة قال ابن عباس المعنى لم ابتله بالفتن لكرامته على ولم ابتله بالفقر لهو انه على بل ذلك لمحض القضاء فمن محض القضاء أو القدر والمشيئة والحكم الذى تنزه عن التعليل بالعلل وأما على مذهب المعتزلة فيسبب مصالح خفية لا يطلع عليها الا هو فقد يوسع على الكافر لالكرامته ويقتصر على المؤمن لالهوانه ثم انه تعالى لما حكى من أقوالهم تلك الشبهة فكانه قال بل اهتم فدل هو شر من هذا القول وهوان الله تعالى يكرمهم بكثرة المال فلا يؤدنون ما يلزمهم فيه من اكرام اليتم فقال بل لا يكرمون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ أبو عمر ويكرمون وما يبعده بالياء المنقوطة من تحت وذلك انه لما تقدم ذكر الانسان وكان يراد به الجنس والكثرة وهو على لفظ الغيبة حل يكرمون ويحبون عليه ومن قرأ ببناء فالتقدير قل لهم يا محمد ذلك (المسئلة

والقدر وحصل الردع والتكذيب الى قوله الاخير بعيد وقوله تعالى (بل لا تكرمون اليتم) انتقل من بيان سوء أقواله الى بيان سوء أفعاله والانتقال الى الخطاب للايدان باقتضاء ملاحظة جانيته السابقة لمشافهته بالتوبيخ تشديدا للتقريع وتأكيذا للتشليم والجمع باعتبار معنى الانسان اذا المراد هو الجنس أى بل لكم أحوال أشد شرا مما ذكرنا بل على نهج الحكم على المسال حيث يكرمكم الله تعالى بكثرة المال فلا تؤدنون ما يلزمكم فيه من اكرام اليتم بل يبره وقرى لا يكرمون (ولا تحضون) بخدنى اجدى التاء بن من تحضون أى لا يحض بعضكم بعضا (على طعام المسكين) أى على اطعامه وقرى تحضون من المحاصة وقرى يحضون بالياء والتاء (وتأكلون التراث) أى الميراث وأصله وراث (أكللا) أى ذالم أى جمع بين الحلال والحرام فانهم كانوا لا يؤثرون النساء والصبيان

وَيَأْكُلُونَ أَنْصَبَهُمْ أَوْ يَأْكُلُونَ مَا جَمَعَهُ الْمَوْتُ ❦ ٥٦٦ ❦ من حلال وحرام عالين بذلك (وتحبون المال

(الثانية) قال مقاتل كان قدامة بن مظعون يتيم في حجر أمية بن خلف فكان يدفعه عن
حقه واعلم ان ترك أكرام اليتيم على وجوه (أحدها) ترك بره واليه الإشارة بقوله
ولا تتعاضون على طعام المسكين (والثاني) دفعه عن حقه الثابت له في الميراث وأكل ماله
واليه الإشارة بقوله تعالى وتأكلون التراث أكلا لما (والثالث) أخذ ماله منه وبالله
الإشارة بقوله وتحبون المال حبا جما أي تأخذون أموال اليتامى وتغنيونها إلى
أموالكم أمأقوله ولا تتعاضون على طعام المسكين قال مقاتل ولا تطعمون مسكينا والمعنى
لا تأمرون باطعامه كقوله تعالى انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام
المسكين ومن قرأ ولا تتعاضون أراد تتعاضون فعذف تاء تتعاضون والمعنى لا يحض
بعضكم ببعض في قراءة ابن مسعود ولا تتعاضون بضم التاء من المحاضمة أمأقوله وتأكلون
التراث أكلا لما ففيه مسائل (المسئلة الأولى) قالوا أصل التراث وراث والتاء تبدل
من الواو المضمومة نحو تجماع ووجه من واجهت (المسئلة الثانية) قال الليث اللم الجمع
الشديد ومنه كنية ملومة وحجر ملوم والأكل يل التزيد فيجعله لقماء ثم يأكله ويقال
لمت ماعلى الخوان ألمه أي أكلته أجمع فعنى اللم في اللغة الجمع وأما التفسير ففيه وجوه
(أحدها) قال الواحدي والمفسرون يقولون في قوله أكلا لما أي شديدا وهو حل معنى
وليس بتفسير وتفسيره ان اللم مصدر جعل نعمت الأكل والمراد به الفاعل أي أكلا لما
أي جامعا كما أنهم يستوعبونه بالأكل قال الزجاج كانوا يأكلون أموال اليتامى اسرافا
وبدارا فقال الله وتأكلون التراث أكلا لما أي تراث اليتامى لما أي تكون جميعه وقال
الحسن أي يأكلون نصيبهم ونصيب صاحبهم فيجمعون نصيب غيرهم إلى نصيبهم (وثانيها)
ان المال الذي بقي من الميت بعضه حلال وبعضه شبهة وبعضه حرام فالوارث يل الأكل أي
يضم البعض إلى البعض ويأخذ الكل ويأكله (وثالثها) قال صاحب الكشاف
ويجوز أن يكون الذم من وجهها إلى الوارث الذي ظفر بالمال سهلا مهلا من غير أن يعرف
فيه جبينه فيسرف في انفاقه ويأكله أكلا لما واسعا جامعا بين ألوان الشهيات من
الاطعمة والأشربة والفواكه كما فعله الوارث الباطلون أمأقوله تعالى وتحبون المال
حبا جما فاعلم أن الجم هو الكثير يقال جم الشيء يجم جوما يقال ذلك في الماء وغيره فهو
شيء جم وجام وقال أبو عمرو وجم يجم أي يكثر والمعنى وتحبون المال حبا كثيرا شديدا فبين
أن حرصهم على الدنيا فقط وانهم عادلون عن أمر الآخرة ❦ قوله تعالى (كلا إذا
دكت الأرض دكا دكا وجاء ربك والملك صفا صفا وحي يومئذ يحبهم يومئذ يذكر
الإنسان وأنى له الذكرى) اعلم أن قوله كلا ردع لهم عن ذلك وانكارا لفظهم أي
لا ينبغي أن يكون الأمر هكذا في الحرص على الدنيا وقصر الهمة والجهد على تحصيلها
والانكال عليها وترك الواساة منها ووجهها من حيث تنها من حل أو حرام وتوهم ان
لاحساب ولا جزاء فان من كان هذا حاله يندم حين لا تنفعه الندامة وتحي أن لو كان أفنى

حبا جما (كشيرا مع حرص وشرة وقرى ويحبون بالياء (كلا) ردع لهم عن ذلك وقوله تعالى (إذا دكت الأرض دكا دكا) الخ استئناف بحي به بطريق الوعيد تعليل للردع أي إذا دكت الأرض دكا متباعدة حتى انكسر وذهب كل ما على وجهها من جبال وأبنية وقصور حيين زلزلت وصارت هباء منثورا وقيل الدك حط المرتفع بالسطو والتسوية فالمعنى إذا سويت تسوية بعد تسوية فلم يبق على وجهها شيء حتى صارت كالصخرة المساءوأياما كان فهو عبارة عما عرض لها عند الفجأة الثانية (وجاء ربك) أي ظهرت آيات قدرته وأثار قهره مثل ذلك بما يظهر دند حضور السلطان من أحكام هيئته وسياسته وقيل جاء أمره تعالى وقضاؤه على حذف المضاف لتأويل (والملك صفا صفا) أي مصطفين أو ذوي صفوة فانه يزل يومئذ

ومراتبهم محدقين بالجن والانس (وجي) ٥٦٧ يومئذ يجهم (كقوله تعالى وبرزت الحليم قال ابن مسعود

عمره في التقرب بالاعمال الصالحة والمواساة من المال الى الله تعالى ثم بين انه اذا جاء يوم موصوف بصفت ثلاثة فانه يحصل ذلك التي وتلك الندامة (الصفة الاولى) من صفات ذلك اليوم قوله اذا دكت الارض دكا دكا قال الخليل ذلك كسر الحائط والجبل والدك ذلك رمل متلبد ورجل منك شديد الوطء على الارض وقال المبرد ذلك حط المرتفع بالسط وانك سنام البعير اذا انفرش في ظهره وناقه دكا اذا كانت كذلك ومنه الدكان لاستوائه في الانفراس فغنى ذلك على قول الخليل كسر كل شئ على وجه الارض من جبل أو شجر حين زلزلت فلم يبق على ظهرها شئ وعلى قول المبرد معناه انها استوت في الانفراس فذهب دورها وقصورها وسائر بانياتها حتى تصير كالصخرة المساء وهذا معنى قول ابن عباس تمد الارض يوم القيامة وأعلم ان التكرار في قوله دكا دكا معناه دكا بعدد كقولك حسبته بيا بيا وعلمته حرفا حرفا في كرر عليها ذلك حتى صارت هباء منثورا وأعلم ان هذا التذكير لا يدوان يكون متأخرا عن الزلزلة فاذا زلزلت الارض زلزلة بعد زلزلة وحركت تحريكاً بعد تحريك انتكسرت الجبال التي عليها وانهدمت التلال وامتلأت الاغوار وصارت ملاء وذلك عند انفضاض الدنيا وقد قال تعالى يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة وقال وحلت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة وقال اذا رجحت الارض رجا وبست الجبال بسا (الصفة الثانية) من صفات ذلك اليوم قوله وجاء ربك والملك صفا صفا وأعلم انه ثبت بالدليل العقلي أن الحركة على الله تعالى محال لان كل ما كان كذلك كان جسما والجسم يستحيل أن يكون أزليا فلا بد فيه من التأويل وهو أن هذا من باب حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه ثم ذلك المضاف ماهو فيه وجوه (أحدها) وجاء أمر ربك بالحاسبة والمجازاة (وثانيها) وجاء قهر ربك كما يقال جاء تنابؤ أمية أي قهرهم (وثالثها) وجاء جلائل آيات ربك لان هذا يكون يوم القيامة وفي ذلك اليوم تظهر العظام وجلائل الآيات بفعل مجيئها مجيئها لتخيلا لشأن تلك الآيات (ورابعها) وجاء ظهور ربك وذلك لان معرفته الله تصير في ذلك اليوم ضرورة فصار ذلك كظهوره وتجليه المخلوق فيل وجاء ربك أي زالت الشبهة وارتفعت الشكوك (وخامسها) أي هذا تمثيل لظهور آيات الله وتبيين آثار قهره وسلطانه مثلت حاله في ذلك بحال الملك اذا حضر بنفسه فانه يظهر بمجرد حضوره من آثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها (وسادسها) أن الرب هو المربي ولعل ملكا هو أعظم الملائكة هو مرب النبي صلى الله عليه وسلم جاء فكان هو المراد من قوله وجاء ربك أم أقوله والملك صفا صفا فالعن انه تنزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفا بعد صفا محدقين بالجن والانس (الصفة الثالثة) من صفات ذلك اليوم قوله تعالى وحي يومئذ يجهم ونظيره قوله تعالى وبرزت الحليم للغاوين قال جماعة من المفسرين جي بها يوم القيامة من مومة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش

ومقاتل تقاد جهنم
بسبعين ألف زمام كل
زمام معه سبعون ألف
ملك يجرونها حتى تنصب
عن يسار العرش لها تعيظ
وزفير وقد روى مسلم
في صحيحه عن ابن مسعود
مر فوعا (يومئذ) بدل
من اذا دكت والعامل
فيهما قوله تعالى (يتذكر
الانسان) أي يتذكر
ما فرط فيه بتفاصيله
بمشاهدة آثاره وأحكامه
أو بمعاينة عينه على أن
الاعمال تتجسم في النشأة
الآخرة فيبرز كل من
الحسنات والسيئات بما
يناسبها من الصور
الحسنة والقبيحة أو يتعظ
وقوله تعالى (وأني له
الذكرى) اعتراض
يجي به لتحقيق أنه ليس
يتذكر حقيقة لعرائه
عن الجدوى بعدم
وقوعه في أواته وأني
خير مقدم والذكرى
مبتدأ وله متعلق بما تعلق
به الخبر أي ومن أين
يكون له الذكرى وقد فات
أوانها وقبل هناك
مضاف محذوف أي
وأني له منفعه الذكرى

والاستدلال به على عدم وجوب قبول التوبة في دار

التكليف المألوجه له على أن تذكره ليس من التوبة في شيء فإنه عالم ﴿ ٥٦٨ ﴾ بأنها إنما تكون في الدنيا كما يعرب

عنه قوله تعالى (يقول يا ليتني قدمت لحياتي) وهو يدل اشتغال من يتذكر أو استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ منه كأنه قيل ماذا يقول عند تذكره فقيل يقول يا ليتني عملت لأجل حياتي هذه أو وقت حياتي في الدنيا أعمالا صالحة أتنتفع بها اليوم وليس في هذا التخييل شائبة دلالة على استقلال العبد بفعله وإنما الذي يدل عليه ذلك اعتقاد كونه متمكنا من تقديم الأعمال الصالحة وأما أن ذلك بمحض قدرته أو بخلق الله تعالى عند صرف قدرته الكاسية إليه فكلًا وأما ما قيل من أن المحجور قد يتخلى أن كان متمكنا من فر بما يوهبهم أن من صرف قدرته إلى أحد طرفي الفعل يعتقد أنه محجور من الطرفين الآخر وليس كذلك بل كل أحد جازم بأنه لو صرف قدرته إلى أي طرف كان من أفعاله الاختيارية لحصل وعلى هذا يدور فلك التكليف والزام

فتشعر دشرده أو تركت لأحرقت أهل الجمع قال الأصوليون ومعلوم أنها لا تنفك عن مكانها فالمرادو برزت أي أظهرت حتى رآها الخلق وعلم الكافر أن مصيره إليها ثم قال يومئذ يتذكر الإنسان وأعلم أن تقدير الكلام إذا دكت الأرض وحصل كذا وكذا فيومئذ يتذكر الإنسان وفي تذكره وجوه (الاول) أنه يتذكر ما فرط فيه لانه حين كان في الدنيا كانت همته تحصيل الدنيا ثم انه في الآخرة يتذكر أن ذلك كان ضللا وكان الواجب عليه أن تكون همته تحصيل الآخرة (الثاني) يتذكر أي يتعظ والمعنى انه ما كان يتعظ في الدنيا فيصير في الآخرة متعظا فيقول يا ليتني نرد ولا نكتب بآيات ربنا (الثالث) يتذكر كرتوب وهو مروي عن الحسن ثم قال تعالى وأنى له الذكري وهو قوله أني لهم الذكري وقد جاءهم رسول مبين وأعلم أن بين قوله يتذكر وبين قوله وأنى له الذكري تناقضا فلا بد من إتمام المضاف والمعنى ومن أين له منفعة الذكري ويتفرع على هذه الآية مسألة أصولية وهي ان قبول التوبة عندنا غير واجب على الله عقلا وقالت المعتزلة هو واجب فنقول الدليل على قولنا ان الآية دلت ههنا على ان الإنسان يعلم في الآخرة ان الذي يعمل في الدنيا لم يكن أصلح له وان الذي تركه كان أصلح له ومهما عرف ذلك لابد وان يندم عليه واذا حصل الندم فقد حصلت التوبة ثم انه تعالى نفى كون تلك التوبة نافعة بقوله وأنى له الذكري فقلنا ان التوبة لا يجب عقلا قبولها فان قيل القوم إنما تدوموا على أفعالهم لالوجه فيها بل لترتب العقاب عليها فلا حرم ما كانت التوبة صحيحة قلنا القوم لما علموا أن الندم على العيب لا بد وأن يكون لوجه قبحه حتى يكون نافعا وجب أن يكون ندمهم واقعا على هذا الوجه فحينئذ يكونون آتين بالتوبة الصحيحة مع عدم القبول فصح قولنا ثم شرح تعالى ما يقوله هذا الإنسان * فقال تعالى (يقول يا ليتني قدمت لحياتي) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) للآية تأويلات (أحدها) يا ليتني قدمت في الدنيا التي كانت حياتي فيها مقطوعة لحياتي هذه التي هي دائمة غير منقطعة وإنما قال لحياتي ولم يقل لهذه الحياة على معنى ان الحياة كأنها ليست الا الحياة في الدار الآخرة قال تعالى وان الدار الآخرة لهي الحيوان أي لهي الحياة (وثانيها) انه تعالى قال في حق الكافر ويأتي الموت من كل مكان وما هو بميت وقال فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى وقالو يتجنبها الاشقي الذي يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى فهذه الآية دلت على ان أهل النار في الآخرة كأنه لا حياة لهم والمعنى فباليتني قدمت عملا يوجب نجاتي من النار حتى أكون من الاحياء (وثالثها) أن يكون المعنى فباليتني قدمت وقت حياتي والدنيا كقولك جئتني لعشر ليال خلون من رجب (المسئلة الثانية) استدلت المعتزلة بهذه الآية على ان الاختيار كان في أيديهم ومعلقا بقصدهم وارادتهم وانهم ما كانوا محجورين عن الطاعات مجترئين على المعاصي وجوابه ان فعلهم كان معلقا بقصدهم وقصدهم ان كان معلقا بقصد آخر لزم التسلسل وان كان معلقا

بفصد الله فقد بطل الاعتزال * ثم قال تعالى (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قراءة العامة يعذب ويوثق بكسر العين فيهما قال مقاتل معناه فيومئذ لا يعذب عذاب الله أحد من الخلق ولا يوثق وثاق الله أحد من الخلق والمعنى لا يبلغ أحد من الخلق كبلاغ الله في العذاب والوثاق قال أبو عبيدة هذا التفسير ضعيف لانه ليس يوم القيامة معذب سوى الله فكيف يقال لا يعذب أحد مثل عذابه وأجيب عن هذا الاعتراض من وجوه (الاول) ان التصدير لا يعذب أحد في الدنيا عذاب الله الكافر يومئذ ولا يوثق أحد في الدنيا وثاق الله الكافر يومئذ والمعنى مثل عذابه ووثاقه في الشدة والمبالغة (الثاني) ان المعنى لا يتولى يوم القيامة عذاب الله أحد أي الامر يومئذ أمر ولا أمر غيره (الثالث) وهو قول أبي علي الفارسي أن يكون التصدير لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه فالضمير في عذابه عائد الى الانسان وقرأ الكسائي لا يعذب ولا يوثق بفتح العين فيهما واختاره أبو عبيدة وعن أبي عمرو انه رجم اليها في آخر عمره لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأهما بالفتح والضمير للانسان الموصوف وقيل هو أي بن خلف ولهذه القراءة تفسيران (أحدهما) لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل والاغلال مثل وثاقه لتناهيه في كفره وفساده (والثاني) أنه لا يعذب أحد من الناس عذاب الكافر كقوله ولا تز وازرة وزر أخرى قال الواحدى وهذا أولى الاقوال (المسئلة الثانية) العذاب في القراءتين بمعنى التعذيب والوثاق بمعنى الايثاق كالاعطاء بمعنى الاعطاء في قوله * وبعد عطائك المائة الزناغا * قوله تعالى (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية) اعلم أنه تعالى لما وصف حال من اطمان الى الدنيا وصف حال من اطمان الى معرفته وعبوديته فقال يا أيها النفس وفيه مسائل (المسئلة الاولى) تقدير هذا الكلام يقول الله للمؤمن يا أيها النفس فاما أن بكلمه اكراماله كالكلم موسى عليه السلام أو على لسان ملك وقال فقال هذا وان كان أمرا في الظاهر لكنه خير في المعنى والتقدير أن النفس اذا كانت مطمئنة رجعت الى الله وقال الله لها فادخلي في عبادي وادخلي جنتي قال وحيي الامر بمعنى اخبر كثير في كلامهم كقولهم اذا لم تسبح فاصنع ما شئت (المسئلة الثانية) الاطمئنان هو الاستقرار والثبات وفي كيفية هذا الاستقرار وجوه (أحدها) أن تكون متيقنة بالخلق فلا يخالجهما شك وهو المراد من قوله ولكن يعطحن قلبي (وثانيها) النفس الآمنة التي لا يسترها خوف ولا حزن ويشهد لهذا التفسير قراءة أبي بن كعب يا أيها النفس الآمنة المطمئنة وهذه الخاصة قد تحصل عند الموت عند سماع قوله ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة وتحصل عند البعث وعند دخول الجنة لا محالة (وثالثها) رهنوا بيل مطابق للحقائق العقلية فنقول القرآن والبرهان تطابقا على ان هذا الاطمئنان لا يحصل الا بذكر الله أما القرآن قوله ألا بذكر الله تطمئن القلوب وأما

الحجة (فيومئذ) أي يوم اذ يكون ما ذكر من الاحوال والاقوال (لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) الهاء لله تعالى أي لا يتولى عذاب الله تعالى ووثاقه أحد سواء اذ الامر كله له أو للانسان أي لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه وقرئ الفعلان على البناء للفعول والضمير للانسان أيضا وقيل المراد به أي بن خلف أي لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل والاغلال مثل وثاقه لتناهيه في الكفر والعناد وقيل لا يحمل عذاب الانسان أحد كقوله تعالى ولا تز وازرة وزر أخرى وقوله تعالى (يا أيها النفس المطمئنة) حكاية لاحوال من اطمان بذكر الله عز وجل وطاعته ارجح حكاية أحوال من اطمان بالدنيا وصفت بالاطمئنان لانها تنترق في معارج الاسباب والمسببات الى المبدأ المؤثر بالذات

فستقدرون معرفته
وتستغنى به في وجودها
وسائر شؤنها عن غيره
بأنكيتها وقبل هي النفس
المؤمنة المطمئنة الى
الحق الواصلة الى تلج
اليقين بحيث لا يخالجها
شك ما قيل هي الآمنة
التي لا يستفزها خوف
ولا حزن ويؤيده انه
قري يايتها النفس
الآمنة المطمئنة أي يقول
الله تعالى ذلك بالذات كما
كلم موسى عليه السلام
أو على لسان الملك عند
تمام حساب الناس وهو
الظاهر وقيل عند البعث
وقيل عند الموت (ارجعي
الى ربك) أي الى وعده
أو الى أمره (راضية)
بما أوتيت من النعيم المقيم
(راضية) عند الله عن
وجل (فادخلي في
عبادي) في زمرة عبادي
الصالحين المختصين بي
(وادخلي جنتي) معهم
أو انظمي في سلك
المقربين واستضيئي
بأنوارهم فان الجواهر
القدسية كالمرآيا

البرهان فن وجهين (الاول) ان القوة العاقلة اذا اخذت تترقى في سلسلة الاسباب
والمسببات فكلما وصل الى سبب يكون هو ممكن لذاته طلب العقل له سببا آخر فلم يقف
العقل عنده بل لا يزال ينقل من كل شيء الى ما هو أعلى منه حتى ينتهي في ذلك الترقى الى
واجب الوجود لذاته مقطع الحاجات ومنتهى الضرورات فلما وقفت الحاجة دون وقف
العقل عنده وأطمأن اليه ولم ينقل عنه الى غيره فاذا كلاكنت القوة العاقلة ناظرة الى
شيء من الممكنات ملتفتة اليه استحال أن تستقر عنده واذا نظرت الى جلال واجب
الوجود وعرفت أن الكل منه استحال أن تنتقل عنه فثبت أن الاطمئنان لا يحصل الا
بذكر واجب الوجود (الثاني) ان حاجات العبد غير متناهية وكل ما سوى الله تعالى فهو
متاهي البقاء والقوة الاياماد الله وغير المتاهي لا يصير مجبورا بالمتاهي فلا بد في مقابلة
حاجة العبد التي لانهاية لها من كمال الله الذي لانهاية له حتى يحصل الاستقرار فثبت ان
كل من أتم معرفة الله لشيء غير الله فهو غير مطمئن وليست نفسه نفسا مطمئنة أما من أتم
معرفة الله لالشيء سواء بنفسه هي النفس المطمئنة وكل من كان كذلك كان أنسه بالله
وشوقه الى الله وبقاؤه بالله وكلامه مع الله فلا جرم يخاطب عند مفارقة الدنيا بقوله
ارجعي الى ربك راضية مرضية وهذا كلام لا يذفع الانسان به الا اذا كان كاملا في
القوة الفكرية الالهية أو في التجريد والتفريد (المسئلة الثالثة) اعلم ان الله تعالى ذكر
مطلق النفس في القرآن فقال ونفس وما سواها وقال تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك
وقال فلا تعلم نفس ما أخى لهم من قرة أعين وتارة وصفها بكونها أمانة قال ان
النفس لامارة بالسوء وتارة بكونها لامة قال بالنفس اللوامة وتارة بكونها مطمئنة كما
في هذه الآية واعلم ان نفسك ذاتك وحقيقتك وهي التي تشير اليها بقولك أنا حين تخبر عن
نفسك بقولك فعلت ورأيت وسمعت وغضبت واشتهيت وتخيلت وتذكرت الا ان المشار
اليه بهذه الاشارة ليس هو هذه البنية لوجهين (الاول) أن المشار اليه بقولك أنا قد يكون
معلوما حاله ان تكون هذه البنية المخصوصة غير معلومة والمعلوم غير ما هو غير معلوم
(والثاني) انه وفيه البنية متبدلة الاجزاء والمشار اليه بقولك أنا غير متبدل فاني أعلم
بالضرورة فاني ان كنت موجودا قبل هذا اليوم بعشر بن سنة والمتبدل غير ما هو غير
متبدل فاذا البست النفس عبارة عن هذه البنية ونقول قال قوم ان النفس ليست بجسم
لانا قد نقل المشار اليه بقولي أنا حال ما أكون غافلا عن الجسم الذي حقيقته الشخص
بالخير الذاهب في الطول والعرض والعمق والمعلوم مغاير للنفس بمعلوم وجواب المعارضة
بالنفس مذكور في كتابنا المسمى بلباب الاشارات وقال آخرون بل هو جوهر جسماني
لطيف صافي بعيد عن مشابهة الاجرام العنصرية نوراني سماوي مخالف للماهية لهذه
الاجسام السفلية فاذا صارت مشابهة لهذا البدن الكثيف صار البدن حيا وان فارقه
صار البدن ميتا وعلى التقدير الاول يكون وصفها بالجسم والرجوع بمعنى التدبير وتركه

وعلى التقدير الثاني يكون ذلك الوصف حقيقيا (المسئلة الرابعة) من القدماء من زعم أن النفوس أزلية واحتجوا بهذه الآية وهي قوله ارجعي الى ربك فان هذا انما يقال لما كان موجودا قبل هذا البدن واعلم ان هذا الكلام يتفرع على ان هذا الخطاب متى يوجد وفيه وجهان (الاول) انه انما يوجد عند الموت وههنا تقوى حجة القائلين بتقدم الارواح على الاجساد لأنه لا يلزم من تقدمها عليها قدمها (الثاني) انه انما يوجد عند البعث والقيامة والمعنى ارجعي الى ثواب ربك فادخلي في عبادي أى ادخلي في الجسد الذى خرجت منه (المسئلة الخامسة) المجسمة تمسكوا بقوله الى ربك وكلمة الى الانتهاء الغاية وجوابه الى حكم ربك أولى ثواب ربك أولى احسان ربك (والجواب) الحقيقى الفرع على القاعدة العقلية التى قررناها أن القوة العقلية يسيرها العتلى تنزق من موجود الى موجود آخر ومن سبب الى سبب حتى تنتهى الى حضرة واجب الوجود فهناك انتهاء الغايات وانقطاع الحركات أما قوله تعالى راضية مرضية فإلغى راضية بالثواب مرضية عنك فى الاعمال التى عملتها فى الدنيا ويدل على صحة هذا التفسير ما روى ان رجلا قرأ عند النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآيات فقال أبو بكر ما أحسن هذا فقال عليه الصلاة والسلام أمان الملك سيقول لهالك * ثم قال تعالى (فادخلي فى عبادي واخلى جنتي) وفيه مسئلان (المسئلة الاولى) قيل نزلت فى حرة بن عبد المطلب وقيل فى خبيب بن عدى الذى صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه الى المدينة فقال اللهم ان كان لى عندك خير فعول وجهى نحو بلدك فعول الله وجهه نحوها فلم يستظم أحد أن يعوله وأنت قد عرفت أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (المسئلة الثانية) قوله ادخلي فى عبادي أى انضمي الى عبادي المقربين وهذه حالة شريفة وذلك لان الارواح الشريفة القدسية تكون كالمرآيا المصقولة فاذا انضم بعضها الى بعض حصلت فيما بينها حالة شبيهة بالحالة الحاصلة عند تقابل المرآيا المصقولة من انكاس الاشعة من بعضها عن بعض فيظهر فى كل واحد منها كل ما ظهر فى كلها وبالجمله فيكون ذلك الانضمام سببا لتكامل تلك السعادات وتعظيم تلك الدرجات الروحية وهذا هو المراد من قوله فأما ان كان من أصحاب اليمين فسلامك من أصحاب اليمين وذلك هو السعادة الروحية ثم قال وادخلي جنتي وهذا اشارة الى السعادة الجسمانية ولما كانت الجنة الروحية غير متراخية عن الموت فى حق السعاده لاجرم قال فادخلي فى عبادي فذكره بقاء التعقيب ولما كانت الجنة الجسمانية لا يتحصل الفوز بها الا بعد قيام القيامة الكبرى لاجرم قال وادخلي جنتي فذكره بالواو بالبقاء والله أعلم

سورة البلد عشرون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(لأقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد ووالد وما ولد لقد خلقنا الانسان فى كبد) أجمع

المتقابلة وقيل المراد بالنفوس الروح والمعنى فادخلي أجساد عبادي التى فارت عنها وادخلي دار ثوابي وهذا يؤيد كون الخطاب عند البعث وقرئ فادخلي فى عبادي وقرئ فى جسد عبادي وقيل نزلت فى حرة بن عبد المطلب وقيل فى خبيب بن عدى رضى الله عنهم والظاهر العموم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر فى الليالى العشر غفر له ومن قرأها فى سائر الايام كانت له نورا يوم القيامة

سورة البلد مكية وأنها عشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لأقسم بهذا البلد)

أقسم سبحانه بالبلد

الحرام وبما عطف

عليه على أن الانسان

خلق بمنسوا بمقاساة

الشدائد ومعاناة

المشاق واعترض بين

القسم وجوابه بقوله

تعالى

(وأنت حل بهذا البلد)
 أما التشرية عليه
 الصلاة والسلام يجعل
 حلوله به: إما لأعظامه
 بالاقسام به أو للتبعية
 من أول الأمر على
 تحقق مضمون الجواب
 بذكر بعض مواد
 المكابدة على نهج براعة
 الاستهلال ويبان أنه
 عليه الصلاة والسلام
 مع جلالة قدره وعظم
 حرمة قد استحلوه
 في هذا البلد الحرام
 وتعرضوا له بما لاخير
 فيه وهموا بعلام ينالوا
 عن شرحبيل يجرمون
 أن يقتلوا بها صيدا
 ويعضدوا بها شجرة
 ويستحلون اخراجك
 وقتك أو تسليته
 عليه الصلاة والسلام
 بما وعد بفتحها على معنى
 وأنت حل به في المستقبل
 كما في قوله تعالى انك
 ميت وانهم ميتون
 تصنع فيه ما تريد من
 القتل والاسر وقد
 كان كذلك حيث أحل
 له عليه الصلاة والسلام
 مكة وفتحها عليه
 وما فتحت على أحد

المفسرون على أن ذلك البلد هي مكة وأعلم أن فضل مكة معروف فإن الله تعالى جعلها
 حرما آمنا فقال في المسجد الذي فيها ومن دخله كان آمنا وجعل ذلك المسجد قبلة لاهل
 المشرق والمغرب فقال وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره. وشرى مقام ابراهيم بقوله
 واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وأمر الناس بحج ذلك البيت فقال والله على الناس حج
 البيت وقال في البيت واذجعلنا البيت مثابة للناس وأمنا وقال واذبونا لابراهيم مكان
 البيت أن لا تشركب شيئا وقال وعلى كل ضامر يأتيين من كل فج عقيق وحرم فيه الصيد
 وجعل البيت المعبر بازائه ودحيت الدنيا من تحته فهذه الفضائل وأكثر منها لما
 اجتمعت في مكة لاجرم اقسام الله تعالى بها فأما قوله وأنت حل بهذا البلد فالمراد منه أمور
 (أحدها) وأنت مقيم بهذا البلد نازل فيه حال به كأنه تعالى عظم مكة من جهة أنه
 عليه الصلاة والسلام مقيم بها (وثانيها) الحل بمعنى الحلال أى ان الكفار يحترمون هذا
 البلد ولا يذهبون فيه المحرمات ثم انهم مع ذلك ومع أكرام الله تعالى اياك بالنسبة يستحلون
 ايدائك ولو تمكنوا منك لقتلوك فأنت حل لهم في اعتقادهم لا يرون لك من الحرمة ما يرونه
 لعرك إنا عن شرحبيل يجرمون أن يقتلوا بها صيدا أو يعضدوا بها شجرة ويستحلون
 اخراجك وقتك وفيه تثبيت لرسل الله وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة
 وتعييب له من حالهم في عداوتهم له (وثالثها) قال قتادة وأنت حل أى لست بأثم وحلال
 لك أن تقتل بمكة من شئت وذلك ان الله تعالى فتح عليه مكة وأجلها له وما فتحت على
 أحد قبله فاحل ماشاء وحرم ماشاء وفعل ماشاء فقتل عبدالله بن خطل وهو متعلق باستار
 الكعبة ومقبس بن صبابه وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق
 السموات والارض فهي حرام الى أن تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلى ولن تحل لاحد
 بعدى ولم تحل لى الاساعة من نهار فلا يعضد شجرا ولا يفتل خلاها ولا يفر صيدا
 ولا تحل لقطنها الا للشد فقال العباس الا الاذخر يا رسول الله فإنه ليبيتنا وقبورنا فقال
 الا الاذخر فان قيل هذه السورة مكية وقوله وأنت حل اخبار عن الحال والواقعة التي ذكرت
 انما حدثت في آخر مدة هجرته الى المدينة فكيف الجمع بين الامرين قلنا قد يكون اللفظ
 للعالم والمعنى مستقبلا كقوله تعالى انك ميت وكذا اقلت لمن تعدوا الاكرام والجهاد أنت مكرم
 محبوب وهذا من الله أحسن لان المستقبل عنده كال حاضر بسبب انه لا يمتنع عن وعده مانع
 (ورابعها) وأنت حل بهذا البلد أى وأنت غير مرتكب في هذا البلد ما يحرم عليك
 ارتكابه تعظيما منك لهذا البيت لا كالشركين الذين يرتكبون فيه الكفر بالله الى
 وتكذيب الرسل (وخامسها) انه تعالى لما أقسم بهذا البلد دل ذلك على غاية فضل هذا البلد
 البلد ثم قال وأنت حل بهذا البلد أى وأنت من حل هذه البلدة المعظمة المكرمة وأهوارق
 هذا البلد يعرفون اصلك ونسبك وطهارتك وبراءتك طول عمرك عن الافعال القبيح وتركه
 وهذا هو المراد بقوله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وقال لقد جاءكم رس

من أنفسكم وقوله فقد أبنت فيكم عمرا من قبله فيكون الغرض شرح منصب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكونه من هذا البلد وأما قوله والولد وما ولد فاعلم ان هذا معطوف على قوله لا أقسم بهذا البلد وقوله وأنت حل بهذا البلد معترض بين المعطوف والمعطوف عليه وللغسر بن فيه وجوه (أحدها) الوالد آدم وما ولد ذريته أقسم بهم اذ هم أعجب من خلق الله على وجه الأرض لما فهم من البيان والطق والتدبير واستخراج العلوم وفيهم الانبياء والدعاة إلى الله تعالى والانصار لادبته وكل ما في الأرض مخلوق لهم وأمر الملائكة بالسجود لآدم وعلمه الاسماء كلها وقد قال الله تعالى ولقد كرمتنا بني آدم فيكون القسم بجمع الآدميين صالحهم وطالحهم لما ذكرنا من ظهور العجائب في هذه البنية والتركيب وقيل هو قسم بآدم والصالحين من أولاده بناء على ان الطالحين كانوا ليسوا من أولاده وكانهم بهائم كما قال انهم الاكالا لانعام بل هم اضل سبيلا صم بكم عني فهم لا يرجعون (وثانيها) ان الوالد ابراهيم واسماعيل وما ولد محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لانه أقسم بركة واراهيم بناتها واسماعيل ومحمد عليهما السلام سكانها وقائدة التكبير الابهام المستقل بالمدح والتعجب وانما قال وما ولد ولم يقل ومن ولد لفائدة الموجودة في قوله والله اعلم بما وضعت أي بأى شيء وضعت يعني موضوعا عجيب الشأن (وثالثها) الوالد ابراهيم وما ولد جميع ولد ابراهيم بحيث يحتمل العرب والعجم فان جملة ولد ابراهيم هم سكان البقاع الفاصلة من أرض الشام ومصر وبيت المقدس وأرض العرب ومنهم الروم لانهم ولد عيص بن اسحق ومنهم من خص ذلك بولد ابراهيم من العرب ومنهم من خص ذلك بالعرب المسلمين وانما افننا ان هذا القسم واقع بولد ابراهيم المؤمنين لانه قد شرع في التشهد أن يقال كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وهم المؤمنون (ورابعها) روى عن ابن عباس أنه قال الوالد الذي يلد وما ولد الذي لا يلد فإيهنا يكون للنبي وعلى هذا لا بد من اضممار الموصل أي ووالد والذي وما ولد وذلك لا يجوز عند البصر بين (وخامسها) يعني كل والد وما ولد وهذا مناسب لان حرمة الخلق كلها داخل في هذا الكلام وأما قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد فقيه مسائل (المسئلة الاولى) في الكبد وجهان (أحدهما) قال صاحب الكشف ان الكبد أصله من قولك كبد الرجل كبدافه وكبد اذا رجعت كبدته وانفتحت فأتسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة ومنه اشتقت المكابدة وأصله كبدته اذا أصاب كبدته وقال آخرون الكبد شدة الامر ومنه تكبد اللين اذا غلظ واشتد ومنه الكبد لانه دم يغلظ ويشتد والفرق بين القولين أن الاول جعل اسم الكبد موضوعا - ثم اشتقت منه الشدة وفي الثاني جعل اللفظ موضوعا للشدة والغلظ ثم اشتقت منه العضو (والوجه الثاني) أن الكبد هو الاستواء والاستقامة (الوجه الثالث) أن شدة الخلق والقوة اذا عرفت هذا فنقول أما على الوجه الاول فيحتمل أن يكون (لأنه الدنيا فقط وأن يكون المراد شدة التكليف فقط وأن يكون المراد شدة

قبله ولا أحلت له فأحل عليه الصلاة والسلام فيها ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن خطيل وهو متعلق بإسثار الكعبة ومقيس بن صبابه وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض فهي حرام الى أن تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد بعدى ولم تحل الى الساعة من نهار فلا يعرض شجرها ولا ينجس خلاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لمنشد فقال العباس يا رسول الله الا لا أذكر فانه لقينونا وقبورنا وبيوتنا فقال عليه الصلاة والسلام الا لا أذكر (ووالد) عطف على هذا البلد والمراد به ابراهيم وبقوله تعالى (وما ولد) اسمعيل والنبي صلوات الله عليهم أجمعين حسبا يعني عند المعطوف عليه فانه حرم ابراهيم ومنشأ اسمعيل

ومسقط رأس رسول الله
عليهم الصلاة والسلام
والصبر عنهما بآداب
من للتغنيم والتعظيم
كذكور والد وإبراهيم
بعضون الولاد ترشيح
لمضمون الجواب وإيماء
إلى أنه متحقق في حالي
الوالدية والولدية وقيل
آدم عليه السلام ونسبه
وهو أنسب لمضمون
الجواب من حيث شموله
للكل الآن التغنيم
الاستعداد من كلمة ما لا بد
فيه من اعتبار التغليب
وقيل كل والد وولده
(لقد خلقنا الإنسان
في كبد) أي تعب ومشقة
فانه لا يزال يقاسى فزون
الشدائد من وقت نفخ
الروح إلى حين نزعها
وما وراءه يقال كبد
الرجل كبدا إذا وجعت
كبد وأصله كبد إذا
أصاب كبد ثم اتسع
فيه حتى استعمل في كل
نصب ومشقة ومنه
اشتقت المكابدة

الآخرة فقط وأن يكون المراد كل ذلك أما الأول فقوله لقد خلقنا الإنسان في كبد أي
خلقناه أطوارا كلها شدة ومشقة تارة في بطن الأم ثم زمان الارضاع ثم إذا بلغ في الكبد
في تحصيل المعاش ثم بعد ذلك الموت وأما الثاني وهو الكبد في الدين فقال الحسن يكابد
الشكر على السراء والصبر على الضراء ويكابد المحن في أداء العبادات وأما الثالث وهو
الآخرة فالوت ومساءلة الملك وظلمة القبر ثم البعث والعرض على الله إلى أن يستقر
به القرار إما في الجنة وإما في النار وأما الرابع وهو أن يكون اللفظ محمولا على الكل فهو
الحق وعندي فيه وجد آخر وهو أنه ليس في هذه الدنيا بلذة البتة بل ذلك الذي يظن أنه
لذة فهو خلاص عن الألم فإن ما يتخيل من اللذة عند الأكل فهو خلاص عن ألم الجوع
وما يتخيل من اللذة عند اللبس فهو خلاص عن ألم الحر والبرد فليس للإنسان الألم
أو خلاص عن ألم وانتقال إلى آخر فهذا معنى قوله لقد خلقنا الإنسان في كبد
ويظهر منه أنه لا بد للإنسان من البعث والقيامة لأن الحكيم الذي دبر خلقه الإنسان
إن كان مطلقا به منه أن يتألم فهذا لا يليق بالرحمة وإن كان مطلقا به أن لا يتألم ولا يلتذ
ففي تركه على العدم كفاية في هذا المطلوب وإن كان مطلقا به أن يلتذ فقد ينسا أنه ليس
في هذه الحياة لذة وأنه خلق الإنسان في هذه الدنيا في كبد ومشقة فإذا لا بد بعد
هذه الدار من دار أخرى لتكون تلك الدار دار السعادات واللذات والكرامات
وأما على الوجه الثاني وهو أن يفسر الكبد بالاستواء فقال ابن عباس في كبد أي قائما
منتصبا والحيوانات الأخرى تمشي منكسة فهذا امتنان عليه بهذه الخلقة وأما على الوجه
الثالث وهو أن يفسر الكبد بشدة الخلقة فقد قال الكلبي نزلت هذه الآية في رجل
من بني حرج يكنى أبا لاشد وكان يجعل تحت قدميه الأديم العكاظي فيجندبونه من تحت
قدميه فيمترق الأديم ولم تزل قدماء واعلم أن اللآتي بالآية هو الوجه الأول (المسئلة
الثانية) حرق في واللام متقاربان تقول إنما أنت للعناء والنصب وإنما أنت في العناء
والنصب وفيه وجه آخر وهو أن قوله في كبد يدل على أن الكبد قد أحاط به إحاطة
الظرف بالمظروف وفيه إشارة إلى ما ذكرنا أنه ليس في الدنيا إلا الكبد والمحنة (المسئلة
الثالثة) منهم من قال المراد بالإنسان إنسان معين وهو الذي وصفناه بالقوة والاكثرون
على أنه عام يدخل فيه كل أحد وإن كنا لا نتم من أن يكون ورد عند فعل فعله ذلك الرجل
* قوله تعالى (أحسب أن أن يقدر عليه أحد) اعلم أنان فسرنا بالكبد بالشدة في القوة
قالهني أحسب ذلك الإنسان الشديد أنه لشدة لا يقدر عليه أحد وإن فسرناه بالمحنة
والبلاء كان المعنى تسهيل ذلك على القلب كأنه يقول وهب إن الإنسان كان في النعمة
والقدرة أن يظن أنه في تلك الحالة لا يقدر عليه أحد ثم اختلفوا فقال بعضهم إن يقدر على
بعده ومجازاته فكانه خطاب مع من أنكرك البعث وقال آخرون المراد لن يقدر على تفسير
أحواله ظنا منه أنه أقوى على الأمور لا يدافع عن مراده وقوله أحسب استفهام على

سبيل الانكار * قوله تعالى (يقول اهلك ما لابد) قال أبو عبيدة لدفع من التلبد
وهو المال الكثير بعينه على بعض قال الزجاج فعل للكثرة يقال رجل حطم اذا كان كثير
الحطم قال الفراء واحده لبدة ولبدجم وجعله بعضهم واحدا ونظيره قثم وحطم وهو
في الوجهين جميعا الكثير قال الليث مال لبد لا يخاف فناؤه من كثرته وقد ذكرنا تفسير
هذا الحرف عند قوله بكونون عليه لبداء والمعنى ان هذا الكافر يقول اهلك في عداوة
تجدد ما لا كثيرا والمراد كثرة ما أنفق فيه اكل أهل الجاهلية يسعون مكارم ويدعون
معالي ومغائر * ثم قال تعالى (أيحسب أن لم ير أحد) فيه وجهان (الاول) قال قتادة
أبظن أن الله لم يره ولم يسأله عن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه (الثاني) قال الكلبي كان
كاذبا لم ينفق شيئا فقال الله تعالى أبظن ان الله تعالى ما رأى ذلك منه فعل أولم يفعل
أنفق أولم ينفق بلى رآه وعلم منه خلاف ما قال واعلم انه تعالى لما حكى عن ذلك الكافر قوله
أيحسب أن لن يقدر عليه أحد أعظم الدلالة على كمال قدرته * فقال تعالى (الم يجعل له
عيبين ولسانا وشفتين وهديناه الجدين) ونجائب هذه الاعضاء مذمومة في كتب
التشريح قال أهل العربية العبد الطريق في ارتفاع فكأنه لما وضعت الدلائل جعلت
كالطريق المرتفعة العالية بسبب انها واضحة للعقول كوضوح الطريق العالي للبصار
والى هذا التأويل ذهب عامة المفسرين في التجدد وهو أنه حسيد الخير والشر وعن أبي
هريرة أنه عليه السلام قال انما هما التجدان نجد الخير ونجد الشر ولا يكن نجد الشر
أحب الى أحدكم من نجد الخير وهذه الآية كالأية في هل أتى على الانسان الى قوله
فيجملناه سميعا بصيرا انا هديناه السبيل اما شاكر او اما كفوراً وقال الحسن قال اهلك
ما لابد في الذي يحاسبني عليه فقيل الذي قدر على أن يخلق لك هذه الاعضاء قادر على
محاسبتك وروى عن ابن عباس وسعيد بن المسيب أنهما الشديان ومن قال ذلك ذهب الى
أنهما كالطريقين حياة والودورقة والله تعالى هدى الطفل الصغير حتى ارتفعه حافا
النفال والتأويل هو الاول ثم قرر وجه الاستدلال به فقال ان من قدر على أن يخلق من
الماء المهيئ قلبا وعقولا ولسانا قو ولا فهو على اهلاك ما خلق قادر وبما يخفيه المخلوق عالم
فما العذر في الذهاب عن هذا مع وضوحه واما الحجة في الكفر بالله مع تظاهر نعمة وما
العلة في التعزز على الله وعلى انصار دينه بالمال وهو المعطى له وهو الممكن من الانتفاع
به ثم انه سبحانه وتعالى دل عباده على الوجوه الفاضلة التي تنفق فيها الاموال وعرف هذا
الكافر ان انفاقه كان فاسدا وغير مفيد * فقال تعالى (فلا تحكم العقبة) وفيه مسائل
(المسئلة الاولى) الاقسام الدخول في الامر الشديد يقال قحيم قحوما وقحيم اقحاما
وتقحم تقحما اذا ركب القحيم وهي المهالك والامور العظام والعقبة طريق في الجبل
وعروا لجمع العقب والعقاب ثم ذكر المفسرون في العقبة ههنا وجهين (الاول) أنها في
الآخرة قال عطاء يريد عقبة جهنم وقال الكلبي هي عقبة بين الجنة والنار وقال ابن عمر

كأقيل كته بمعنى اهلك
وهو تسليق رسول الله
صلى الله عليه وسلم مما
كان يكابده من كفار
قريش والضمير في قوله
تعالى (أيحسب) بعضهم
الذي كان عليه الصلاة
والسلام يكابد منهم
ما يكابد كالوليد بن المغيرة
واضرابه وقيل هو
أبو الاشد بن كلداء
الجمعي وكان شديد
القوة مغزاً بقوة وكان
يسيطر له الاديم العاكظي
فيقوم عليه ويقول
من أزالني عنه فله كذا
فيجذب به عشرة فينقطع
قطعا ولا تزل قدماء الى
أبظن هذا القوى المارذ
المتضعف للمؤمنين
(أن لن يقدر عليه أحد)
أن مخافة من أن واسمها
الذي هو ضمير الشأن
محذوف أي أيحسب
أنه لن يقدر على الانتقام
منه أحد (يقول اهلك
ما لابد) يريد كثرة ما
أنفق فيما كان أهل
الجاهلية

يسمونها مكارم ويدعونها
معالي ومفاخر (بحسب
أن لم ير أحد) حين كان
ينفق وأنه تعالى لا يسأله
عنه ولا يجازيه عليه
(ألم يجعل له عينين)
يصر بهما (ولسانا)
يترجم به عن ضميره
(وشفتين) يستر بهما
فأدو يستعين بهما على
التطق والاكل والشرب
وغيرهما (وهديناه
التجدين) أى طريق
الخير والشر أو الدين
وأصل التجدد المكان
المرتفع (فلا اقتحم
العقبة) أى فلم يشكر
تلك النعم الحليمة بالأعمال
الصالحة وعبر عنها
بالعقبة التى هى الطريق
فى الجبل لصعوبة
سلوكها وقوله تعالى
(وما أدراك ما العقبة)
أى أى شئ أعلمك
ما اقتحام العقبة لزيادة
تقررها وكونها عند الله
تعالى بمكانة رفيعة
(فك رقبة) أى هو
اعتاق رقبة (أو طعام
فى يوم ذى مسغبة) أى

هى جبل زلال فى جهنم وقال مجاهد والضحاك هى الصراط يضرب على جهنم وهو معنى
قول الكلبي انها عقبة بين الجنة والنار قال الواحدي وهذا تفسير فيه نظر لأن من المعلوم
ان هذا الانسان وغيره لم يقتحموا عقبة جهنم ولا جازوها فعمل الآية تنبيه يكون ايضا
للاضحات ويدل عليه انه لما قل وما أدراك ما العقبة فسره بفك الرقة وبالاطعام
(الوجه الثانى) فى تفسير العقبة هو أن ذكر العقبة ههنا مثل ضرب به الله لمجاهدة النفس
والشيطان فى أعمال البر وهذا قول الحسن ومقاتل قال الحسن عقبة الله شديدة وهى
مجاهدة الانسان نفسه وهواه وعدوه من شياطين الانس والجن وأقول هذا التفسير
هو الحق لان الانسان يريد أن يتقى من عالم الحس والخيال الى يقاع عالم الانوار الالهية
ولاشك ان ينهوا بينها عقبات سامية دونها صواعق حامية ومجازة نهضة شديدة والترقى اليها
شديد (المسئلة الثانية) ان فى الآية اشكالا وهو انه فلما توجد لالداخله على المسامى
الامكرة تقول لاجنبني ولا بعدنى قال تعالى فلا صدق ولا صلى وفى هذه الآية ما جاء
التكرير فالسبب فيه أجيب عنه من وجوه (الاول) قال الزجاج انها متكررة فى المعنى
لان معنى فلا اقتحم العقبة فلا فك رقبة ولا أطمع مسكنا لا ترى انه فسر اقتحام العقبة بذلك
وقوله ثم كان من الذين آمنوا يدل أيضا على معنى فلا اقتحم العقبة ولا آمن (الثانى) قال
أبو على الفارسي معنى فلا اقتحم العقبة لم يقتحمها واذا كانت لا يعنى لم كان التكرير غير
واجب كما لا يجب التكرير لم فان تكررت فى موضع نحو فلا صدق ولا صلى فهو ككرر
لم نحو لم يسرفوا ولم يقتروا (المسئلة الثالثة) قال القفال قوله فلا اقتحم العقبة أى هلا أنفق
ماله فيما فيه اقتحام العقبة وأما الباقي فأنهم أجروا اللفظ على ظاهره وهو الاخبار
بانه ما اقتحم العقبة * ثم قال (وما أدراك ما العقبة) لا بد من تقدير محذوف لان العقبة
لا تكون فك رقبة فالمراد وما أدراك ما اقتحام العقبة وهذا تعظيم لامر التزام الدين
* ثم قال تعالى (فك رقبة) والمعنى ان اقتحام العقبة هو فك الرقة أو الاطعام وفيه مسائل
(المسئلة الاولى) الفك فرق يزيل المنع فكك القيود والغل وفك الرقة فرق بين صفة
الرق بالانجاب الحرية وإبطال العبودية ومنه فك الرهن وهو إزالة غلق الرهن وكل شئ
أطلقته فقد فككته ومنه فك الكتاب قال الغراء فى المصادر فكها يفكها فكها كما يفتح
الغناء فى المصدر ولا تقل بكسر هاو يقال كانت عادة العرب فى الاسارى شد رقابهم وأيديهم
فجرى ذلك فيهم وان لم يشدوا ثم سمي اطلاق الاسير فكها فكها كالاخلط

أبني كليب ان عمى اللذا * قتل الملوك وفكها الاغلا

(المسئلة الثانية) فك الرقة قد يكون بأن يعتق الرجل رقبة من الرق وقد يكون بأن يعطى
مكاتبه ما يصرفه الى جهة فكك نفسه روى البراء بن عازب قال جاء اعرابي الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال اعتق النسيمة وفك
الرقة قال يا رسول الله أوليسا واحدا قال لا اعتق النسيمة أن تفرد بعتها وفك الرقة أن

تعين في ثمنها وفيه وجه آخرو هو أن يكون المراد أن يفك المراقبة بنفسه بما تكلفه من
 العبادة التي بصيرها إلى الجنة فهي الجزية الكبرى ويتخلص بها من النار (المسئلة
 الثالثة) قرئ فك رقبة أو طعام والتقدير هي فك رقبة أو طعام وقرئ فك رقبة أو طعام
 على الإبدال من اقبح العقبة وقوله وما أدراك ما العقبة اعتراض قال الفراء وهو أشبه
 الوجهين بصحح العربية لقوله ثم كان لأن فك وأطعم فعل وقوله كان فعل وينبغي أن يكون
 الذي يعطف عليه الفعل فعلا أما لو قيل ثم أن كان كان ذلك مناسبا لقوله فك رقبة
 بالرفع لأنه يكون عطفا للاسم على الاسم (المسئلة الرابعة) عند أبي حنيفة العتق أفضل
 أنواع الصدقات وعند صاحبيه الصدقة أفضل والآية أدل على قول أبي حنيفة لتقديم
 العتق على الصدقة فيها * قوله تعالى (أو أطعام في يوم ذي مسغبة) فيه مسائل (المسئلة
 الأولى) يقال سغب سغيا إذا جاع فهو ساجب وسغبان قال صاحب الكشف المسغبة
 والمقربة والمترية مفعلات من سغب إذا جاع وقرب في النسب يقال فلان ذو قرابي
 وذو مقر بني وترب إذا افتقر ومعناه التصق بالتراب وأما ترب فاستغنى أي صار ذاملا
 كالتراب في الكثرة قال الواحدي المترية مصدر من قولهم ترب يترب تربا ومترية مثل
 مسغبة إذا افتقر حتى لصق بالتراب (المسئلة الثانية) حاصل القول في تفسير يوم ذي
 مسغبة ما قاله الحسن وهو أنه يوم محروص فيه على الطعام قال أبو علي ومعناه ما يقول
 التحويون في قولهم بل نائم ونهار صائم أي ذو نوم وصوم واعلم أن إخراج المال في وقت
 التحط والضرورة أثقل على النفس وأوجب للأجر وهو كقوله وآتى المال على حبه وقال
 ويطعمون الطعام على حبه مسكينا وقرأ الحسن ذا مسغبة نصبة بطعام ومعناه
 أو أطعام في يوم من الأيام ذا مسغبة * أما قوله (يتيما ذا مقربة) قال الزجاج ذا قرابة
 تقول زيد ذو قرابي وذو مقر بني وزيد قرابي قبيح لأن القرابة مصدر قال مقاتل يعني
 يتيما يئمه ويئمه قرابة فقد اجتمع فيه حقان بهم وقرابة فاطعماه أفضل وقيل يدخل فيه
 القرب بالجوار كما يدخل فيه القرب بالنسب * أما قوله (أو مسكينا ذا مقربة) أي مسكينا قد
 لصق بالتراب من فقره وضربه فليس فوقه ما يستر ولا تحته ما يوطئه روى ابن عباس مر
 بمسكين لاصق بالتراب فقال هذا الذي قال الله تعالى أو مسكينا ذا مقربة واحتج الشافعي
 بهذه الآية على أن المسكين قد يكون بحيث يملك شئ لأنه لو كان لفظ المسكين دليلا على
 أنه لا يملك شئاً البتة لكان تقييده بقوله ذا مقربة تكريرا وهو غير جائز * أما قوله
 (ثم كان من الذين آمنوا) أي كان منهم العقبة من الذين آمنوا فإنه لم يكن منهم لم ينفع
 بشئ من هذه الطاعات ولا مقتهما للعقبة فإن قيل لما كان الأيمان شرطا للانتفاع بهذه
 الطاعات وجب كونه مقدما عليها ذا السبب في أن الله تعالى أخره عنها بقوله ثم كان من
 الذين آمنوا (والجواب) من وجوه (أحدها) أن هذا التراخي في الذكر لا في الوجود كقوله
 أن من ساد ثم ساد أبوه * ثم قد ساد قبل ذلك جده

مجاوعة (يتيما ذا مقربة)
 أي قرابة (أو مسكينا)
 ذا مقربة) أي افتقار
 وخيث كان المراد باقحام
 القصة هذه الأمور حسن
 دخول لاعلى الماضي
 فإنها لا تكاد تنعم الأمكرة
 إذا المعنى فلا فك رقبة
 ولا أطعم يتيما أو مسكينا
 والمسغبة والمقربة والمترية
 مفعلات من سغب إذا جاع
 وقرب من النسب وترب
 إذا افتقر وقرئ فك رقبة
 أو أطعم على الإبدال
 من اقبح (ثم كان
 من الذين آمنوا) عطف
 على المنفى بلا وثم للدلالة
 على تراخي رتبة الأيمان
 ورفعة محله لاشتراط جميع
 الأعمال الصالحة

لم يرد بقوله ثم ساد أبوه التأخر في الوجود وإنما المعنى ثم أذكر أنه ساد أبوه كذلك في الآية (وثانيهما) أن يكون المراد ثم كان في عاقبة أمره من الذين آمنوا وهو أن يموت على الإيمان فان الموافاة شرط الانتفاع بالطاعات (وثالثها) ان من أتى بهذه القرب تقربا الى الله تعالى قبل إيمانه بمحمد صلى الله عليه وسلم ثم آمن بعد ذلك بمحمد عليه الصلاة والسلام فعند بعضهم انه يشاب على تلك الطاعات قالوا ويدل عليه ما روى أن حكيم بن حزام بعد ما أسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا كنا نأتى بأعمال الخير في الجاهلية فهل لنا منها شيء فقال عليه السلام أسلمت على ما قدمت من الخير (ورابعها) ان المراد من قوله ثم كان من الذين آمنوا تراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لان درجة ثواب الإيمان أعظم بكثير من درجة ثواب سائر الاعمال * اما قوله (وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة) فالعنى انه كان يوصى بعضهم بعضا بالصبر على الإيمان والثبات عليه أو بالصبر عن المعاصي وعلى الطاعات والحنن التي يتلى بها المؤمن ثم ضم اليه التواصي بالرحمة وهو أن يرحم بعضهم بعضا على أن يرحم المظلوم أو الفقير أو يرحم المقدم على منكر فيمنعه منه لان كل ذلك داخل في الرحمة وهذا يدل على أنه يجب على المرء أن يدل غيره على طريق الحق وينمعه من سلوك طريق الشر والباطل ما أمكنه واعلم ان قوله ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة يعنى يكون مقتضى العقيدة من هذه الزمرة والطائفة وهذه الطائفة هم اكابر الصحابة كالخلفاء الاربعة وغيرهم فانهم كانوا مباليين في الصبر على شدة أئد الدين والرحمة على الخلق وبالجملة فقوله وتواصوا بالصبر إشارة الى التعظيم لامر الله وقوله وتواصوا بالرحمة إشارة الى الشفقة على خلق الله ومدارأمر الطاعات ليس الاعلى هذين الاصلين وهو الذي قاله بعض المحققين ان الاصل في التصوف أمر ان صدق مع الحق وخلق مع الخلق ثم انه سبحانه لما وصف هؤلاء المؤمنين بين انهم من هم في القيامة فقال (أولئك أصحاب الميمنة) وانما ذكر ذلك لانه تعالى بين حالهم في سورة الواقعة وانهم في سدر مخضود وطلع مغضود قال صاحب الكشف الميمنة والمشأمة اليمين والشمال أو اليمين والشؤم أى اليامين على أنفسهم والمشاؤم عليها * ثم قال (والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة) فقبل المراد من يؤتى كتابه بشأله أو ورأظهروه وقد تقدم وصف الله لهم بانهم في سؤم وجهم وظل من يحوم الى غير ذلك * ثم قال تعالى (عليهم نار مؤسدة) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الفراء والزجاج والبزيعال أصدت الباب وأوصدته اذا أغلقته فنقرأ مؤسدة بالهمز أخذها من أصدت فهمز اسم المفعول ويجوز أن يكون من أوصدت ولكنه همز على لغة من يهمل الواو اذا كان قبلها ضمة نحو موسى ومن لم يهمل احتمل أيضا أمرين (أحدهما) أن يكون من لغة من قال أوصدت فلم يهمل اسم المفعول كما يقال من أوعدت موعد والاخر أن يكون من أصد مثل آمن ولكنه خفف كما في تخفيف جونة وبؤس جونة وبؤس قبلها في التخفيف واوا

به (وتواصوا بالصبر) عطف على آمنوا أى أوصى بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله (وتواصوا بالرحمة) بالرحمة على عباده أو بموجبات رحمة من الخيرات (أو تلك) إشارة الى الموصول باعتبار انصافه بما في خبر صلته وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالشار اليه لا لئلا يبعد درجتهم في الشرف والفضل أى أولئك الموصوفون بالنعوت الجليلة المذكورة (أصحاب الميمنة) أى اليمين واليمين (والذين كفروا بآياتنا) بما نصناه دليلا على الحق من كتاب وحجة أو بالقرآن

قال الفراء ويقال من هذا الاصيد والوصيد وهو الباب المطبق اذا عرفت هذا فقول قال مقاتل عليهم نار مؤصدة يعني أبوابها مطبقة فلا يفتح لهم باب ولا يخرج منها غم ولا يدخل فيها روح أبد الآباد وقيل المراد احاطة النيران بهم كقوله أحاط بهم سرادقها (المسئلة الثانية) المؤصدة هي الابواب وقد جرت صفة النار على تقدير عليهم نار مؤصدة الابواب فكما تركت الاضافة عاد التووين لانها بآية عاقبان والله أعلم بالصواب

(سورة الشمس خمس عشرة آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها) قبل الخوض في التفسير لابد من مسائل (المسئلة الاولى) المقصود من هذه السورة الترغيب في الطاعات والتحذير من المعاصي واعلم أنه تعالى ينبه عباده داعياهم يذكر في القسم أنواع مخلوقاته المتضمنة للمنافع العظيمة حتى يتأمل المكلف فيها ويشكر عليها لان الذي يقسم الله تعالى به يحصل له وقع في القلب فيكون الدواعي الى تأمله أقوى (المسئلة الثانية) قد عرفت أن جماعة من أهل الاصول قالوا التقدير ورب الشمس ورب سائر ما ذكره الى تمام القسم واحتج قوم على بطلان هذا المذهب فقالوا ان في جملة هذا القسم قوله والسماء وما بناها وذلك هو الله تعالى فيلزم أن يكون المراد ورب السماء وربها وذلك كالمشاقص أحاب القاضى عنه بأن قوله وما بناها لا يجوز أن يكون المراد منه هو الله تعالى لان ما لا تستعمل في خالق السماء الاعلى ضرب من الجواز ولانه لا يجوز منه تعالى أن يقدم قسمه بغيره على قسمه بنفسه ولانه تعالى لا يكاد يذكر مكرم غيره على هذا الوجه فاذا لابد من التأويل وهو ان مامع ما بعده في حكم المصدر فيكون التقدير والسماء وبنائها اعترض صاحب الكشف عليه فقال لو كان الامر على هذا الوجه لزم من عطف قوله فالله جميعا عليه فساد النظم (المسئلة الثالثة) القراء مختلفون في فواصل هذه السورة وما أشبهها نحو والليل اذا بعثى والضحى والليل اذا سجدى فقرؤها تارة بالامالة وتارة بالتفخيم وتارة بعضها بالامالة وبعضها بالتفخيم قال الفراء بكسر ضحها والآيات التي بعدها وان كان أصل بعضها الواو نحو تلاها وطحاها ودحاها فكذلك أيضا فاته لما ابتدئت السورة بحرفي الياء اتبعها بمساها من الواو لان الالف المنقلبة عن الواو قد توافقت المنقلبة عن الياء ألا ترى ان تلوت وطحوت ونحوهما قد يجوز في أفعالها أن تغلب الى الياء نحو تلى ودحى فلما حصلت هذه الموافقة استجازوا امالته كما استجازوا امالة ما كان من الياء وأما وجد من ترك الامالة مطلقا فهو ان كثير من العرب لا يميلون هذه الالفات ولا يحون فيها نحو الياء ويقوى ترك الامالة للالف ان الواو في مواسم منقلبة عن الياء والياء في ميقات ومير ان منقلبة عن الواو ولم يلزم من ذلك أن يحصل فيه ما يدل على ذلك الانقلاب فكذلكها هنيئنا يعني أن تترك الالف غير امالة ولا ينجى بها نحو الياء وأما امالة البعض وترك امالة البعض كإفعلة حرة فحسن أيضا وذلك

(هم أصحاب المشأمة) أى الشمال أو الشؤم عليهم نار مؤصدة مطبقة من أصدت الباب اذا طبقت وأغلقتة وقرى مؤصدة بغير همزة من أوصده عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ لا قسم بهذا البلد أعطاه الله تعالى الامان من غضبه يوم القيامة *(سورة الشمس مكية وآياتها خمس عشرة)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والشمس وضحاها) أى ضوئها اذا اشرفت وقام سلطانها وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحاء بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاذ ينصف (والقمر اذا تلاها) (بان طلع بعد غروبها وقيل

لان الالف انما سال نحو الباء لتدل على الباء اذا كان انقلابها عن الباء ولم يكن في تلاها
 وطحاها ودحاها ألف متقلبة عن الباء انما هي متقلبة عن الواو بدلالة تلوت ودحوت
 (المسئلة الرابعة) ان الله تعالى قد اقسام بسبعة اشياء الى قوله قد اقلع وهو جواب
 القسم قال الزجاج المعنى لقد اقلع لكن اللام حذفت لان الكلام طال فصار طوله
 عوضا منها قوله تعالى والشمس وضحاها ذكر المفسر ون في ضحاها ثلاثة اقوال قال
 مجاهد والكلبي ضوءها وقال قتادة هو النهار كله وهو اختصار الغراء وابن قتيبة وقال
 مقاتل هو حر الشمس وتقرر ذلك بحسب الامة ان نقول قال الليث الضحور ارتفاع النهار
 والضحي فو يق ذلك والضحا بمدودا اذا امتد النهار وقرب ان ينصف وقال ابو الهيثم
 الضحى يقبض الظل وهو نور الشمس على وجه الارض وأصله الضحي فاستقلوا الياء مع
 سكن الحاء قبلها وقالوا اصبح فالضحي هو ضوء الشمس ونورها ثم سمي به الوقت الذي
 تشرق فيه الشمس على ما في قوله تعالى الاعشى والضحا فني قال من المفسرين في ضحاها
 ضوءها فهو على الاصل وكذا من قال هو النهار كله لان جميع النهار هو من نور الشمس
 ومن قال في الضحي انه حر الشمس فلان حرها ونورها متلازمان وانما اشتد حرها فقد
 اشتد ضوءها وبالعكس وهذا أضعف الاقوال واعلم انه تعالى انما سمى بالشمس وضحاها
 لكثرة ما تعلق بهما من المصالح فان اهل العالم كانوا كالاموات في الليل فلما ظهر اثر الصبح
 في المشرق صار ذلك كالصور الذي ينفخ قوة الحياة فصارت الاموات احياء ولا تزال تلك
 الحياة في الازدياد والقوة والتكامل ويكون غاية كمالها وقت الضحوة فهذه الحالة تشبه
 احوال القيامة وقت الضحى يشبه استقرار اهل الجنة فيها وقوله والقمر اذا تلاها قال
 الليث تلاه وهو ان القمر يمشي فيكون القمر تابا وجوه (أحدها) بقاء القمر طالعا عند
 غروب الشمس وذلك انما يكون في النصف الاول من الشهر اذا غربت الشمس فان القمر
 يتبعها في الاضاءة وهو قول عطية عن ابن عباس (وثانيها) ان الشمس اذا غربت فالقمر
 يتبعها ليلة الهلال في الغروب وهو قول قتادة والكلبي (وثالثها) قال الغراء المراد من
 هذا التلو هو ان القمر يأخذ الضوء من الشمس يقال فلان يتبع فلانا في كذا أي يأخذ
 منه (ورابعها) قال الزجاج تلاها حين استدار وكل فكانه تلو الشمس في الضياء والنور
 يعني اذا اكمل ضوءه فصار كالقائم مقام الشمس في الانارة وذلك في الليالي البيض
 (وخامسها) انه يتلوها في كبر الجرم بحسب الحسن وفي ارتباط مصالح هذا العالم بحر كنه
 ولقد ظهر في علم النجوم ان بينهما من المناسبة ما ليس بين الشمس وبين غيرها قوله تعالى
 (والنهار اذا جلاها) معنى التجلية الانظهار والكشف والضمير في جلاها الى ما ذا يعود
 فيه وجهان (أحدهما) وهو قول الزجاج انه عائد الى الشمس وذلك لان النهار عبارة عن
 نور الشمس فكلما كان النهار أجلى ظهورا كانت الشمس أجلى ظهورا لان قوة الاثر
 وكاله تدل على قوة المؤثر فكان النهار يبرز الشمس ويظهرها كقوله تعالى لا يحجبها وقتها

اذا تلاها طوعه طلوعها
 وقيل اذا تلاها في
 الاستدارة وكال النور
 (والنهار اذا جلاها) أي
 جلى الشمس فانها تقبلى
 عند انبساط النهار فكانت
 جلاها مع أنها التي
 تبسطه أو جلى الظلمة
 أو الدنيا والأرض وان لم
 يجزها ذكر العلم بها
 (والليل اذا غشاها)
 أي الشمس فيغطي
 ضوءها أو الأفاق أو
 الأرض وحيث كانت
 الواوات العاطفة تواب
 للواو الأولى القسمية
 القائمة مقام الفعل والباء
 سادة مسددها معاني
 قولك أقسم بالله حقه
 أن يعملن عمل الفعل والجار
 جميعا كما تقول ضرب زيد

الاهو أى لا يخرجها (الثانى) وهو قول الجمهور انه عائد الى الظلمة أو الى الدنيا أو الى الارض وان لم يخرجها ذكر بقولون أصبحت باردة يريدون الغداة وأرسلت يريدون السماء * قوله تعالى (والليل اذا يشأها) يعنى يغشى الليل الشمس فيزيل ضوءها وهذه الآية تقوى القول الاول فى الآية التى قبلها من وجهين (الاول) انه لما جعل الليل يغشى الشمس ويزيل ضوءها حسن أن يقال النهار يحلها على ضد ما ذكر فى الليل (والثانى) أن الضمير فى يشأها للشمس بلا خلاف فكذلك فى جلاها يجب أن يكون للشمس حتى يكون الضمير فى القواصل من أول السورة الى ههنا للشمس قال القفال وهذه الأقسام الأربعة ليست إلا بالشمس فى الحقيقة لكن بحسب أوصاف أربعة (أولها) الضوء الحاصل منها عند ارتفاع النهار وذلك هو الوقت الذى يكمل فيه انتشار الحيوان واضطراب الناس للعاش ومنهاتوا القمر لها وأخذوا الضوء عنها ومنها تكامل طلوعها وبرزها بجنى النهار ومنها وجود خلاف ذلك بجنى الليل ومن تأمل قليلا فى عظمة الشمس ثم شاهد بعين عقله فيها أثر المصنوعية والخلو بمن المقدار المتناهى والتركيب من الاجزاء انتقل منه الى عظمة خالقها فسبحانه ما أعظم شأنه * قوله تعالى (والسماء وما بناها) فيه سوالات (السؤال الاول) ان الذى ذكره صاحب الكشف من أن ما ههنا لو كانت مصدرة لكان عطف فأنها على وجهه عليه يوجب فساد النظم حق والذى ذكره القاضى من انه لو كان هذا قسما بخالق السماء لما كان يجوز تأخير عن ذكر الشمس فهو اشكال جيد والذى يخطر ببالى فى الجواب عنه ان أعظم المحسوسات هو الشمس فذكرها سبحانه مع أوصافها الأربعة الدالة على عظمة شأنهم ذكر ذات المقدسة بعد ذلك ووصفها بصفات ثلاثة وهى تدبيره سبحانه للسماء والارض والركبات ونبه على المركبات بذكر أشرفها وهى النفس والغرض من هذا الترتيب هو أن يوافق العقل والحس على عظمة جرم الشمس ثم يتحجج العقل الساذج بالشمس بل بجميع السماويات والارضيات والمركبات على اثبات مبدئ لها فيحنث العقل ههنا بادراك جلال الله وعظمته على ما يليق به والحس لا يتنازع فيه فكان ذلك كالأمر بقى الى جذب العقل من حضيض طالع المحسوسات الى يفاع عالم البوابة وبيداء كبرياء الصمدية فسبحان من عظمت حكمته وكملت كلمته (السؤال الثانى) ما القائدة فى قوله والسماء وما بناها (والجواب) انه سبحانه لما وصف الشمس بالصفات الأربعة الدالة على عظمة شأنه ببيان ما يدل على حدودها وحدوث جميع الاجرام السماوية فنبه بهذه الآية على تلك الدلالة وذلك لان الشمس والسماء متناهية وكل متناهية فانه مختص بمقدار معين مع انه كان يجوز فى العقل وجود ما هو أعظم منه وما هو أصغر منه فاخصاص الشمس وسائر السماوية بالمقدار المعين لا بد وأن يكون لتقدير مقدر وتدير مدبر وكما أن بان البيت ينبى بحسب مشيئة فكذا مدبر الشمس وسائر السماويات قدرها بحسب مشيئة فقوله وما بناها كالنبيه على هذه الدقيقة الدالة

عمر او بكر خالدا (والسماء وما بناها) أى ومن بناها وابتدأ ما على من لا رادة الوصفية تفخيها كأنه قبل والقادر العظيم الشأن الذى بناها وجعلها مصدرية بخلة بالنظم الكريم وكذا الكلام فى قوله تعالى (والارض وما طحاها) أى بسطها من كل جانب كدحاها (ونفس وما سواها) أى أنشأها وأبدعها مستعدة لكمالاتها والتكبير للتعظيم على أن المراد نفس آدم عليه السلام أو التكميل وهو الانسب للجواب (فألهمها فجورها وتقواها) أى أفهمها

على حدوث الشمس وسائر السماويات (السؤال الثالث) لم قال وما بناها ولم يقل ومن
 بناها (الجواب) من وجهين (الاول) أن المراد هو الإشارة الى الوصفية كانه قيل
 والسماء وذلك الشيء العظيم القادر الذي بناها ونفس والحكيم الباسر الحكمة الذي
 سواها (والثاني) أن ما تستعمل في موضع من كقوله ولا تشكخوا ما تكبح أبواكم من النساء
 والاعتماد على الاول (السؤال الرابع) لم ذكر في تعريف ذات الله تعالى هذه الاشياء
 الثلاثة وهي السماء والارض والنفس (والجواب) لان الاستدلال على الغائب لا يمكن
 الا بالشاهد والشاهد ليس الا العالم الجسماني وهو قسمان بسيط ومركب والبسيط قسمان
 العلوية واليه الإشارة بقوله والسماء والسفلية واليه الإشارة بقوله والارض والمركب
 هو أقسام وأشرفها ذوات الانفس واليه الإشارة بقوله ونفس وما سواها * أما قوله
 (والارض وما طحاها) ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) انما أخر هذا عن قوله والسماء
 وما بناها لقوله والارض بعد ذلك دحاها (المسئلة الثانية) قال الليث الضحوا كالدهو وهو
 البسط وايدال الطاء من الدال جائز والمعنى وسعها قال عطاة والسجى بسطها على الماء
 * أما قوله (نفس وما سواها) ان حملنا النفس على الجسد فتسويتها تعديل أعضائها
 على ما يشهد به علم التشريح وان حملناها على القوة المدبرة فتسويتها اعطاؤها القوى
 الكثيرة كالقوة السامعة والباصرة والمخيلة والمفكرة والمذكورة على ما يشهد به علم
 النفس فان قيل لم نكرت النفس قلنا فيه وجهان (أحدهما) أن يريد به نفسا خاصا من
 بين النفوس وهي النفس القدسية النبوية وذلك لان كل كثرة فلا بد فيها من واحد
 يكون هو الرئيس فالركبات جنس تحته أنواع ورئيسها الحيوان والحيوان جنس تحته
 أنواع ورئيسها الانسان والانسان أنواع وأصناف ورئيسها التي والانبيا كانوا
 كثيرين فلا بد وأن يكون هناك واحد يكون هو الرئيس المطابق لقوله ونفس إشارة الى
 تلك النفس التي هي رئيسة عالم المركبات رئاسة بالذات (الثاني) أن يريد كل نفس
 ويكون المراد من التكبير التكثير على الوجه المذكور في قوله علنت نفس ما أحضرت
 وذلك لان الحيوان أنواع لا يحصى عددها الا الله على ما قل بعد ذكر بعض الحيوانات
 ويخلق ما لا تعلمون وكل نوع نفس مخصوصة متميزة عن سائرهما بالفصل المقوم لما هيته
 والخواص اللازمة لذلك الفصل فن الذي يحيط عقله بالقليل من خواص نفس البق
 والبعوض فضلا عن التوغل في بحار أسرار الله * أما قوله تعالى (فألهمها فجورها
 وتقواها) فالعنى المحصل فيه وجهان (الاول) أن ألهم الفجور والتقوى أفهامهما
 واعقاليهما وأن أحدهما حسن والآخري قبيح وتمكينه من اختيار ما شاء منهما وهو كقوله
 وهديناه الجدين وهذا التأويل مطابق لمذهب المعتزلة قالوا ويدل عليه قوله بعد ذلك قد
 أفلمن من زكاهما وقد خاب من دساها وهذا الوجه مروى عن ابن عباس وعن جمع من
 أكابر المفسرين والوجه الثاني انه تعالى ألهم المؤمن المتقي تقواها وألهم الكافر فجورا

أيها ما وعرفها حالهما
 من الحسن والقبح
 وما يودي اليه كل منهما
 ومكنها من اختيار
 أيها شانت وتقديم
 الفجور لمراعاة الفواصل
 (قد أفلمن من زكاهما) أي
 فاز بكل مطلوب ونجا
 من كل مكروه من أيها
 وأعلاها بالتقوى وهو
 جواب القسم وحذف
 اللام لطول الكلام
 وتكرير قد في قوله تعالى
 (وقد خاب من دساها)
 لاراز كمال الاعتناء
 بتحقيق مضمونه والايذان
 بتعلق القسم به أيضا
 أصالة أي خسر من
 نقصها وأخفاها
 بالفجور وأصل دسى
 دسس كتنقضى

قال سعيد بن جبير أنهما فجورها وتقواها وقال ابن زيد جعل فيها ذلك بتوفيق إياها
للتقوى وخذلانه إياها بالفجور واختار الزجاج والواحدى ذلك قال الواحدى التعليم
والتعريف والتبيين غير والالهام غير فان الالهام هو ان يوقع الله في قلب العبد شيئا واذ
أوقع في قلبه شيئا فقد ألهمه إياه وأصل معنى الالهام من قولهم لهم الشيء والتهمة اذا ابتلعه
والهمته ذلك الشيء أى أبلغته هذا هو الاصل ثم استعمل ذلك فيما يقذفه الله تعالى في
قلب العبد لانه كالابلاغ فال تفسير الموافق لهذا الاصل قول ابن زيد وهو صريح في أن الله
تعالى خلق في المؤمن تقواه وفي الكافر فجوره وأما التسك بقوله قد أفلح من زكاهما
فضعيف لان المروى عن سعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومقاتل والكلبي أن المعنى قد
أفلمت وسعدت نفس زكاهما الله تعالى وأصلحها وطهرها والمعنى وفقها للطاعة هذا آخر
كلام الواحدى وهو تام وأقول قد ذكرنا أن الآيات الثلاثة ذكرت للدلالة على كونه
سجانه مديرا للاجسام العلوية والسفلية البسيطة والمركبة فهنا لم يبق شيء مما في عالم
المحسوسات الا وقد ثبت عن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى وما يلقى
في القلب انه هل هو بقضائه وقدره وهو الافعال الحوائية الاختيارية فيه سبحانه بقوله
فألهما فجورها وتقواها على أن ذلك أيضا منه وهو بقضائه وقدره وحينئذ ثبت أن كل
ماسوى الله فهو واقع بقضائه وقدره وداخل تحت إيجاده وتصرفه ثم الذى يدل على
أن المراد من قوله فألهما فجورها وتقواها هو الخذلان والتوفيق ما ذكرنا مرارا أن
الافعال الاختيارية موقوفة على حصول الاختيارات فحصولها ان كان لافعال فاعل فقد
استغنى المحدث عن الفاعل وفيه نفي الصانع وان كان عن فاعل هو العبد لزم التسلسل وان
كان عن الله فهو المقصود وأيضا فيجرب العاقل نفسه فانه ربما كان الانسان غافلا عن
شيء فوقع صورته في قلبه دفعته ويترتب على وقوع تلك الصورة في القلب ميل البدن ويترتب
على ذلك الميل حركة الاعضاء وصدر الفعل وذلك يفيد القطع بأن المراد من قوله فألهما
ما ذكرناه لا ما ذكره المعتزلة * أما قوله (قد أفلح من زكاهما) فاعلم ان التزكية عبارة عن
التطهير أو عن الاتقاء وفي الآية قولان (أحدهما) انه قد أدرك مطلوبه من زكى نفسه
بان طهرها من الذنوب بفعل الطاعة وبمحاربة المعصية (والثاني) قد أفلح من زكاهما الله
وقبل القاضي هذا التأويل وقال المراد منه ان الله حكم بتركيتها وسماها بذلك كما يقال
في العرف ان فلانا يزكى فلانا ثم قال والاول أقرب لان ذكر النفس قد تقدم ظاهرا فرد
الضمير عليه اول من رده على ما هو في حكم المذكور لأنه مذكور واعلم ان قد دللنا
بالبرهان القاطع أن المراد بألهما ما ذكرناه فوجب حمل اللفظ عليه وأما قوله بان هذا
محمول على الحكم والتسمية فهو ضعيف لان بناء التفعيلات على التكوين ثم ان سلمنا
ذلك لكن ما حكم الله به بمتغيره لان تغير المحكوم به يستلزم تغير الحكم من الصدق الى
الكذب وتغير العلم الى الجهل وذلك محال والمغضى الى المحال محال أما قوله ذكر النفس

وتقصض وقيل هو
الكلام تابع لقوله تعالى
فألهما فجورها
وتقواها بطريق
الاستطراد وانما الجواب
ما حذف تعويلا على
دلالة قوله تعالى (كذبت
ثمود بطغواها) عليه
كأنه قيل ليدمد من الله
تعالى على كفار مكة
لتكذيبهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم كما
دمد على ثمود لتكذيبهم
صالحا عليه السلام وهو
على الاول استئناف
وارد لتقرير مضمون
قوله تعالى وقد خاب
من دساها والطغوى
بالفتح الطغيان والباء
للسببية أى فعات
التكذيب بسبب طغيانها
كما تقول ظلمي

قد تقدم قلنا هذا بالعكس أولى فلن أهل اللغة اتفقوا على أن عود الضمير إلى الأقرب أولى من عوده إلى الأبعد وقوله فالله بها أقرب إلى قوله مأمته إلى قوله ونفس فكان الترجيح لما ذكرناه وما يؤيد هذا التأويل ما رواه الواحدى في البسيط عن سعيد بن أنس هلال أنه عليه السلام كان إذا قرأ قد أفلح من زكاهما وقف وقال اللهم آت نفسي تقواها أنت وليها وأنت مولاها وزكاهما أنت خير من زكاهما * أما قوله تعالى (وقد خاب من دساها) فقالوا دسها أصله دسها من التدسيس وهو إخفاء الشيء في الشيء فأبدلت إحدى السينات ياء فأصل دسى دسس كأن أصل تقضى البازى تقضض البازى وكأقوالوا لبيت والأصل لبيت وملبى والأصل ملبب ثم نقول أما المعزلة فقد كروا وجوها توافق قولهم (أحدها) أن أهل الصلاح يظهرون أنفسهم وأهل الفسق يخفون أنفسهم ويكتمونها في المواضع الخفية كأن أجواد العرب يترلون الرضا حتى تستهر أما كنههم ويقصدهم المحتاجون ويوقدون النيران بالليل للطارقين وأما اللثام فأنهم يخفون أما كنههم عن الطالبيين (وثانيها) خاب من دساها أى دس نفسه في جملة الصالحين وليس منهم (وثالثها) من دساها في المعاصى حتى انغمس فيها (ورابعها) من دساها من دس في نفسه العجور وذلك بسبب مواظبته عليها ومجالسته مع أهلها (وخامسها) أن من أعرض عن الطاعات واشتغل بالمعاصى صار حاملا متروكا منسيا فصار كالشيء المدسوس في الإخفاء والحمول وأما أصحابنا فقالوا المعنى خابت وخسرت نفس أصلها الله تعالى وأعواها وأفجرها وأبطلها وأهلكها هذه ألفاظهم في تفسير دساها قال الواحدى رحمه الله فكانه سبحانه أقسم بأشرف مخلوقاته على فلاح من طهره وخسار من خذله حتى لا يظن أحدا أنه هو الذى يتولى تطهير نفسه أو أهلا كها بالمعصية من غير قدر مقدم وقضاء سابق * أما قوله تعالى (كذبت عمود بطعواها) قال الفراء الطغيان والطغوى مصدران إلا أن الطغوى أشبه برؤس الآيات فاختير لذلك وهو كاللدغوى من الدغاء وفي التفسير وجهان (أحدهما) أنها فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظلمي بجرأته على الله تعالى والمعنى أن طغيانهم حلهم على التكذيب بهذا هول القول المشهور (والثاني) أن الطغوى اسم لعذابهم الذى أهلكوا به والمعنى كذبت بعدا بها أى لم يصدقوا رسولهم فيما أنذرهم به من العذاب وهذا لا يبعد لأن معنى الطغيان في اللغة تجاوزة القدر المستطاع فيجوز أن يسمى العذاب الذى جاءهم طغوى لأنه كان صيحة تجاوزة للقدر المعتاد أو يكون التقدير كذبت بما أوعدت به من العذاب ذى الطغوى ويدل على هذا التأويل قوله تعالى كذبت عمود وعاد بالقارعة أى بالعذاب الذى حل بها ثم قال فاما عمود فاهلكوا بالطاغية فسمى ما أهلكوا به من العذاب طاغية * قوله تعالى (اذا نبث أشقاها) انبث مطاوع بعث يقال بعث فلانا على الأمر فانبث له والمعنى أنه كذبت عمود بسبب طغيانهم حين انبث أشقاها وهو عاقر الناقة وفيه قولان (أحدهما) أنه شخص معين واسم قدر بن سالف

بجرأته على الله تعالى
أو صلة للتكذيب أى
كذبت بما أوعدت به
من العذاب ذى الطغوى
كقوله تعالى فاهلكوا
بالطاغية وقرى بطعواها
بضم الطاء وهو أيضا
مصدر كالرجحى (اذا
انبث أشقاها) منصوب
بكذبت أو بالطغوى
أى حين قام أشقى عمود
وهو قدر بن سالف أو
هو ومن قصدى معه
لعقر الناقة من الأشقياء
فان أفعل التفضيل اذا
أضيف يصلح للواحد
والمعدود والمذكر والمؤنث
وفضل شقاوتهم على
من عذابهم لمباشرتهم
العقر مع اشتراك الكل
في الرضا به

ويضرب به المثل يقال أشأم من قدار وهو أشقى الأولين يقتوى رسول الله صلى الله عليه وسلم (والثاني) يجوز أن يكونوا جماعة وانما جاء على لفظ الوجدان لتسويك في أفعال التفضيل اذا أضفته بين الواحد والجمع والمذكر والمؤنث تقول هذان أفضل الناس وهولاء أفضلهم وهذا يتأكد بقوله فكذبوه ففقروها وكان يجوز أن يقال أشقوها كما يقال أفضلهم * أما قوله تعالى (فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها) ففيه مسائل (المسئلة الأولى) المراد من الرسول صالح عليه السلام ناقة الله أي انه أشار إليها لما هووا بعقرها وبلغه ما عزموا عليه وقال لهم هي ناقة الله وآتته الدالة على توحيدته وعلى نبوته فاحذروا أن تقدموا عليها بسوء واحذروا أيضا أن تمنعوها من سقياها وقدينا في مواضع من هذا الكتاب انه كان لها شرب يوم ولهم ولواشيهم شرب يوم وكانوا يستصرون بذلك في أمر مواشيهم فهموا بعقرها وكان صالح عليه السلام يحذرهم حالا بعد حال من عذاب ينزل بهم ان أقدموا على ذلك وكانت هذه الحالة متصورة في نفوسهم فاقصر على أن قال لهم ناقة الله وسقياها لان هذه الاشارة كافية مع الامور المتقدمة التي ذكرناها (المسئلة الثانية) ناقة الله نصب على التحذير كقولك الاسد الاسد والصبي الصبي باضمار ذروا عقرها واحذروا سقياها فلا تمنعوها عنها ولا تستأثروا بها عليها ثم بين تعالى ان القوم لم يمتنعوا عن تكذيب صالح وعن عقر الناقة بسبب العذاب الذي أنذرهم الله تعالى به وهو المراد بقوله (فكذبوه ففقروها) ثم يجوز أن يكون المباشرة للعقر واحدا وهو قدار فيضاف الفعل اليه بالمباشرة كما قال فتعاطى ففقر وساقى الفعل الى الجماعة لرصاهم بما فعل ذلك الواحد قال قتادة ذكر لنا انه أبي أن يعقرها حتى يباعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنشاهم وهو قول أكثر المفسرين وقال الفراء قيل انهم كانوا اثنين * أما قوله تعالى (فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها) فاعلم ان في الدمدمة وجوها (أحدها) قال الزجاج معنى دمدم أطبق عليهم العذاب يقال دمدت على الشيء اذا أطبقت عليه ويقال ناقة دمدومة أي قد ألبسها الشحم فاذا كررت الاطباق قلت دمدت عليه قال الواحدى الدم في اللغة اللطخ ويقال للشيء السمين كاندما د بالثحيم دما فجعل الزجاج دمدم من هذا الحرف على التضعيف نحو كبكبوا وبابه فعلى هذا معنى دمدم عليهم أطبق عليهم العذاب وعهم كالشيء الذي يلطخ به من جميع الجوانب (الوجه الثاني) تقول للشيء يدفن دمدت عليه أي سويت عليه فيجوز أن يكون معنى دمدم عليهم فسوى عليهم الارض بان أهلكهم فجعلهم تحت التراب (الوجه الثالث) قال ابن الأثيرى دمدم غضب والدمدمة الكلام الذي يرتجج الرجل (ورابعها) دمدم عليهم أرجف الارض بهم رواء ثلج عن ابن الاعرابى وهو قول الفراء أما قوله فسواها فاحتمل وجهين وذلك لانا انفسرنا الدمدمة بالاطباق والعموم كان المعنى فسوى الدمدمة عليهم وعهم بها وذلك ان هلاكهم كان بصيحة جبريل عليه السلام وتلك الصيحة أهلكتهم جميعا

(فقال لهم) أى لثود
(رسول الله) أى صالح
عليه السلام عبرته
بعنوان الرسالة ايذانا
بوجوب طاعته وبيانا
لغاية عتوبهم وتماديهم
في الطغيان وهو السر
في اضافة الناقة الى الله
تعالى في قوله تعالى
(ناقة الله) أى ذروا
ناقة الله (وسقياها)
ولا تذودوها عنها في
نوبتها (فكذبوه) أى
في وعيده بقوله تعالى
ولا تمسوها بسوء فيؤخذكم
عذاب اليم وقد جوز
أن يكون ضمير لهم
الاشقين ولا يلائمه ذكر
سقياها (ففقروها) أى
الاشقى والجمع على تقدير
وحدته لرضا الكل بفعله
وقال قتادة بلغنا أنه لم
يعقرها حتى يباعه صغيرهم
وكبيرهم وذكرهم وأنشاهم
وقال الفراء عقرها ثنائ
والعرب تقول هذان
أفضل الناس (فدمدم
عليهم ربهم) فأطبق
عليهم العذاب وهو من
تكرير قولهم ناقة
دمدومة اذا

فاستوت على صغيرهم وكبيرهم وان فسرناها بالتسوية كان المراد فسوى عليهم الارض
 * أما قوله تعالى (ولا يخاف عقباها) ففيه وجوه (أولها) انه كناية عن الرب تعالى اذ هو
 أقرب المذكورات ثم اختلفوا فقال بعضهم لا يخاف تبعة في العاقبة اذ العقبي والعاقبة
 سواء كانه بين انه تعالى يفعل ذلك بحق وكل من فعل ما يكون حكمه وحقا فانه لا يخاف
 عاقبة فعله وقال بعضهم ذكر ذلك لاعلى وجه التحقيق لكن على وجه التحقير لهذا الفعل
 أى هو أهون من أن تخشى فيه عاقبة والله تعالى يحل أن يوصف بذلك ومنهم من قال المراد
 منه التنبيه على انه بالغ في التعذيب فان كل ملك يخشى طاقته فانه يتقى بعض الاتقاء والله
 تعالى للملم يخف شيئا من العواقب لاجرم ما اتقى شيئا (وثانيها) انه كناية عن صالح الذي هو
 الرسول أى ولا يخاف صالح عقبي هذا العذاب الذي ينزل بهم وذلك كالوعد لنصرته
 ودفع المكارمه عنه لو حاول محاول أن يؤذيه لاجل ذلك (وثالثها) المراد ان ذلك الاشقى
 الذي هو أحمير ثمود فيما أقدم من عقر الناقة لا يخاف عقباها وهذه الآية وان كانت
 متأخرة لكنها على هذا التفسير في حكم المتقدم كانه قال اذ انبث أشقاها ولا يخاف
 عقباها والمراد بذلك انه أقدم على عقرها وهو كالأمن من نزول الهلاك به وبقومه ففعل
 مع هذا الخوف الشديد فعل من لا يخاف البتة فتسبب في ذلك الى الجهل والحق وفي قراءة
 التي عليه السلام ولم يخف وفي مصاحف أهل المدينة والشام ولا يخاف والله أعلم روى ان
 صالحا لما وعدهم العذاب بعد ثلاث قال التسعة الذين عقروا الناقة هلموا فلنقتل صالحا
 فان كان صادقا عجلناه قبلنا وان كان كاذبا ألحقناه بناقته فأتوه لبيئته فدمعهم
 الملائكة بالحجارة فلما بطؤوا على أصحابهم أتوا منزل صالح فوجدوهم قد درسخوا بالحجارة
 فقالوا الصالح أنت قتلهم ثم هبوا به فقامت عشيرته ودونه ولبسوا السلاح وقالوا اللهم والله
 لا تقتلونه فدوعدكم ان العذاب نازل بكم في ثلاث فان كان صادقا زدتم بكم عليكم غضبا
 وان كان كاذبا فأنتم من وراء ما تريدون فأنصرفوا عنه تلك الليلة فأصبحوا وجوههم
 مصفرة فأيقنوا بالعذاب فطلبوا صالحا ليقبلوه فهرب صالح والتجأ الى سيد بعض بطون
 ثمود وكان مشركا فغضبهم فلم يقدر واعليه ثم شغلهم عنه منازل بهم من العذاب فهذا هو
 قوله ولا يخاف عقباها والله أعلم وأحكم

* (سورة والليل احدى وعشرون آية مكية) *

قال القفال رحمه الله نزلت هذه السورة في أبي بكر وانما فقه على المسلمين وفي أمية بن خلف
 وبخلة وكفره بالله الأنها وان كانت كذلك لكن معانيها عامة للناس ألا ترى ان الله تعالى
 قال ان سعيكم لشتى وقال فأنذر تكتم نارا تلظى وروى عن علي عليه السلام انه قال
 خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة ففقد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقد نادى حوله فقال ما منكم نفس منقوسة الا وقد علم الله مكانها من الجنة والنار فقلنا
 يا رسول الله أفلا تتكلم فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له فأمامن أعطى واتقى وصدق

ألسبها الشحيم (بذنبهم)
 بسبب ذنبهم المحسكى
 والتصریح بذلك مع
 دلالة الفاء عليه للانذار
 بعاقبة الذنب ليعتبر به
 كل مذنّب (فسواها)
 أى الدمة ذنبهم لم
 يفلت منهم أحد من
 صغير وكبير وأفسوى
 ثمود بالارض أو سواها
 في الاهلاك (ولا يخاف
 عقباها) أى عاقبتها
 وتبعها كما يخاف سائر
 المعاقبين من الملوك فيبقى
 بعض الإبقاء وذلك أنه
 تعالى لا يفعل فعلا الا
 بحق وكل من فعل بحق
 فانه لا يخاف عاقبة فعله
 وان كان من شأنه الخوف
 والواو الحال والاستئناف
 وقرئ فلا يخاف وقرئ
 ولم يخف * عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 قرأ سورة الشمس فكأنما
 تصدق بكل شيء طلعت
 عليه الشمس والقمر
 * (سورة والليل مكية
 أيها احدى وعشرون) *

بالحسني فستيسره لليسرى فبان بهذا الحديث عموم هذه السورة

بسم الله الرحمن الرحيم

(والليل اذا يغشى) (واذا تجلى) اعلم انه تعالى أقسم بالليل الذي يأوى فيه كل حيوان الى مأواه ويسكن الخلق عن الاضطراب ويغشاهم النوم الذي جعله الله راحة لابدا نهم وغذاء لارواحهم ثم أقسم بالنهار اذا تجلى لان النهار اذا جاء انكشف بضوئه ما كان في الدنيا من الظلمة وجاء الوقت الذي يتحرك فيه الناس لمعاشهم وتحرك العير من أوكارها والهوام من مكانها فلو كان الدهر كله ليلا لتعذر المعاش ولو كان كله نهارا لبطلت الراحة لكن المصلحة كانت في تعاقبهما على ما قال وهو الذي جعل الليل والنهار خلقة وسخر لكم الليل والنهار أما قوله والليل اذا يغشى فاعلم انه تعالى لم يذكر مفعول يغشى فهو اما الشمس من قوله والليل اذا يغشاها واما النهار من قوله يغشى الليل النهار واما كل شيء يواريه بظلامه من قوله اذا وقب وقوله والنهار اذا تجلى أي ظهر بزوال ظلمة الليل أو ظهر وانكشف بطولع الشمس * وقوله (وما خلق الذكر والانثى) فيه مسائل (المسئلة الاولى) في تفسيره وجوه (أحدها) أي والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر والانثى من ماء واحد وقيل هما آدم وحواء (وثانيها) أي وخلقه الذكر والانثى (وثالثها) ما يعنى من أي ومن خلق الذكر والانثى أي والذي خلق الذكر والانثى (المسئلة الثانية) قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذكر والانثى وقرأ ابن مسعود والذي خلق الذكر والانثى وعن الكسائي وما خلق الذكر والانثى بالجر ووجهه أن يكون معنًى وما خلق أي وما خلقه الله تعالى أي ومخلوق الله ثم يجعل الذكر والانثى بدلائله أي ومخلوق الله الذكر والانثى وجازاً ضمائر اسم الله لانه معلوم أنه لا خالق الا هو (المسئلة الثالثة) القسم بالذكر والانثى يتناول القسم بجميع ذوى الارواح الذين هم أشرف المخلوقات لان كل حيوان فهو اما ذكر أو أنثى والخثى فهو في نفسه لا بد وأن يكون اما ذكراً أو أنثى بدليل انه لو حلف بالطلاق انه لم يلق في هذا اليوم لا ذكر ولا أنثى وكان قد لاقى خثى فانه يحنث في يمينه * قوله تعالى (ان سعيكم لشتى) هذا جواب القسم فأقسم تعالى بهذه الاشياء ان أعمال عباده لشتى أي مختلفة في الجزاء وشتى جمع شتيت مثل مرضى ومرضى واما قيل للاختلاف شتى لتباعد ما بين بعضها وبعضه والشتات هو التباعد والافتراق فكأنه قيل ان عملكم لتباعد بعضها من بعض لان بعضها ضلال وبعضه هدى وبعضه يوجب الجنان وبعضه يوجب النيران فشتان ما بينهما ويقرب من هذه الآية قوله لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة وقوله أفن كان مؤمناً بكن كان فاسقاً لا يستويون وقوله أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون وقال ولا اظن ولا احرور قال المفسرون نزات هذه الآية في أبي بكر وأبي سفيان ثم انه سبحانه بين معنى اختلاف الاعمال فيما قلناه من العاقبة المحموده والمذمومة والثواب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والليل اذا يغشى) أى

حين يغشى الشمس

كقوله تعالى والليل اذا

يغشاها والنهار اذا وكل

ما يواريه بظلامه

(والنهار اذا تجلى)

ظهر بزوال ظلمة الليل

أو تبين وتكشف

بطولع الشمس (وما

خلق الذكر والانثى)

أى والقادر العظيم

القدرة الذى خلق

صنق الذكر والانثى

من كل ماله توالد وقيل

هما آدم وحواء وقرئ

والذكر والانثى وقرئ

والذى خلق الذكر

والانثى وقيل

ما مصدرية (ان سعيكم

لشتى) جواب القسم

وشتى جمع شتيت أى ان

مساعيكم لاشتات

مختلفة وقوله تعالى (فاما

من اعطى واتقى وصدق

بالحسنى) الخ تفصيل

للك المساعى المشتة

وتبين لاحكامها

أى وأما

من أعطى حقوق ماله
واتقى محارم الله تعالى
التي نهى عنها وصدق
بالخصلة الحسنى وهي
الايمن أو بالكلمة
الحسنى وهي كلمة
التوحيد وباللغة الحسنى
وهي لغة الاسلام أو
بالثبوت الحسنى وهي
الجنة (فسنيسره
للعسرى) فسنهيئه
للخصلة التي تؤدي
الى يسر وراحة
كدخول الجنة وبإديه
من يسر الفرس للركوب
إذا أسرجها وألجمها
(وأمان من يخل) أى
بماله فلم يذله فى سبيل
الخير (واستغنى) أى
زهد فيما عنده تعالى
كأنه مستغن عنه فلم
يتقه أو استغنى بشهوات
الدنيا عن نعيم الآخرة
(وكذب بالحسنى) أى
ما ذكر من المعانى
المتلازمة (فسنيسره
للعسرى) أى للخصلة
المؤدية الى

والعقاب * فقال (فأمان من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره للعسرى وأمان من يخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) وفى قوله أعطى وجهان (أحدهما) أن يكون المراد اتفاق المال فى جميع وجوه الخير من عتق الرقاب وفك الاسارى وتغوية المسلمين على عدوهم كما كان يفعله أبو بكر سواء كان ذلك واجبا أو نفلا واطلاق هذا كالاتفاق فى قوله وعمارزقناهم يتفقون فان المراد منه كل ما كان اتفاقا فى سبيل الله سواء كان واجبا أو نفلا وقدم مدح الله قوما فقال ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا وقال فى آخر هذه السورة وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله بتركى ومالاخذ عنده من نعمة تجزى الابتغاء وجدر به الاعلى (وثانيهما) ان قوله أعطى يتناول اعطاء حقوق المال واعطاء حقوق النفس فى طاعة الله تعالى يقال فلان أعطى الطاعة وأعطى السعة وقوله واتقى فهو اشارة الى الاحتراز عن كل ما لا ينبغي وقد ذكرنا انه هل من شرط كونه متقيا أن يكون محترزا عن الصغائر أم لا فى تفسير قوله تعالى هدى للتقين وقوله وصدق بالحسنى فالحسنى فيها وجوه (أحدها) انها قول لاله الا الله والمعنى فأما من أعطى واتقى وصدق بالتوحيد والنووة حصلت له الحسنى وذلك لانه لا يتفق مع الكفر اعطاء مال ولا اتقاء محارم وهو كقوله أو اطعام فى يوم ذى مسغبة الى قوله ثم كان من الذين آمنوا (وثانيها) ان الحسنى عبارة عما فرضه الله تعالى من العبادات على الايدان وفى الاووال كانه قيل أعطى فى سبيل الله واتقى المحارم وصدق بالشرائع فعمل انه تعالى لم يشرعها الا لما فيها من وجوه الصلاح والحسن (وثالثها) ان الحسنى هو الخلف الذى وعده الله فى قوله وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه والمعنى أعطى من ماله فى طاعة الله مصدقا بما وعده الله من الخلف الحسن وذلك انه قال مثل الذين يتفقون أموالهم فى سبيل الله فكان الخلف لما كان زائدا صح اطلاق لفظ الحسنى عليه وعلى هذا المعنى وكذب بالحسنى أى لم يصدق بالخلف فيخل بماله لسوء ظنه بالعبود كما قال بعضهم منع الموجود سوء ظن بالعبود وروى عن أبى الدرداء انه قال ما من يوم غربت فيه شمس الا ومليكان يتاديان يسمعهما خلق الله كلهم الا اثنين اللهم اعط كل منفق منفق خلفا وكل ممسك تلقا (ورابعها) ان الحسنى هو الثواب وقيل انه الجنة والمعنى واحد قال قتادة صدق بوعود الله فعمل لذلك الموعود قال الففال وبالجملة ان الحسنى لفظة تسع كل خصلة حسنة قال الله تعالى قل هل تر بصون بنا الا احدى الحسينين يعنى النصر أو الشهادة وقال تعالى ومن يعترف حسنة نزدله فيها جنتا فسمى مضاعفة الاجر حسنى وقال ان لى عنده للحسنى وأما قوله فسنيسره للعسرى ففيه مسائل (المسئلة الاولى) فى تفسير هذه اللفظة وجوه (أحدها) انها الجنة (وثانيها) انها الخير وقالوا فى العسرى انها الشر (وثالثها) المراد منه ان يسهل عليه كل ما كلف به من الافعال والتروك والمراد من العسرى تعسير كل ذلك عليه (ورابعها) اليسرى هي العود الى الطاعة التى أتى بها أولا فكانه قال فسنيسره لان يعود الى الاعطاء فى سبيل الله

وقالوا في العسرى ضد ذلك أى يسره لأن يعود إلى الجمل والامتناع من أداء الحقوق المالية قال القفال ولكل هذه الوجوه مجاز من اللغة وذلك لأن الأعمال بالعواقب فكل ما أدت عاقبته إلى يسر وراحة وأمر محمود فذلك من اليسرى وذلك وصف كل الطاعات وكل ما أدت عاقبته إلى عسر وتعب فهو من العسرى وذلك وصف كل المعاصي (المسئلة الثانية) التأنيث في لفظ اليسرى ولفظ العسرى فيه وجوه (أحدها) أن المراد من اليسرى والعسرى أن كان جماعسة الأعمال فوجهه التأنيث ظاهر وإن كان المراد علا واحدا رجع التأنيث إلى الخلة أو الفعل وعلى هذا من جعل يسرى هو تيسير العود إلى ما فعله الإنسان من الطاعة رجع التأنيث إلى العود وكأنه قال فستيسره للعودة التي هي كذا (وثانيها) أن يكون مرجع التأنيث إلى الطريقة فكانه قال للطريقة اليسرى والعسرى (وثالثها) أن العبادات أمور شاقة على البدن فإذا علم المكلف أنها تقضى إلى الجنة سهلت تلك الأعمال الشاقة عليه بسبب توقعه الجنة فسمى الله تعالى الجنة يسرى ثم علل حصول اليسرى في أداء الطاعات بهذه اليسرى وقوله فستيسره للعسرى بالضد من ذلك (المسئلة الثالثة) في معنى التيسير لليسى وللعسرى وجوه وذلك لأن من فسر اليسرى بالجنة ففسر التيسير لليسى بإدخال الله تعالى إياهم في الجنة بسهولة وإكرام على ما أخبر الله تعالى عنه بقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقوله طمأنينة فادخاوها خالدين وقوله سلام عليكم فتمتع بقبي الدار وأما من فسر اليسرى بأعمال الخير فالتيسير لها هو تسهيلها على من أراد حتى لا يعثر به من الشاغل ما يعثر المرأين والمنافقين من الكسل قال الله تعالى وإنها الكبيرة الأعلى الخاشعين وقالوا إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى وقال مالككم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أنافتم إلى الأرض فكان التيسير هو التسهيل (المسئلة الرابعة) استدل الأصحاب بهذه الآية على صحة قولهم في التوفيق والخذلان فقالوا إن قوله تعالى فستيسره لليسى يدل على أنه تعالى خص المؤمن بهذا التوفيق وهو أنه جعل الطاعة بالنسبة إليه أرجح من المعصية وقوله فستيسره للعسرى يدل على أنه خص الكافر بهذا الخذلان وهو أنه جعل المعصية بالنسبة إليه أرجح من الطاعة وإذا دلت الآية على حصول الرجحان لزم القول بالوجوب لأنه لا واسطة بين الفعل وتركه ومعلوم أن حال الاستواء يتمتع الرجحان فحال المرجوحية أولى بالامتناع وإذا امتنع أحد الطرفين وجب حصول الطرف الآخر ضرورة أنه لا خروج عن طرفي التقيض أجاب القفال رحمه الله عن وجه التمسك بالآية من وجوه (أحدها) أن تسمية أحد الضدين باسم الآخر مجاز مشهور قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقال فبشرهم بعذاب أليم فلما سمى الله فعل الإطاف الداعية إلى الطاعات بتيسير اليسرى سمى ترك هذه الإطاف بتيسير للعسرى (وثانيها) أن يكون ذلك على جهة إضافة الفعل إلى المسبب

العسر والشدة كدخول النار وقدماته لاختياره لها وأهل تصدير القسمين بالإعطاء والجمل مع أن كلامهما أدنى رتبة مما بعدهما في استتباع التيسير لليسى والتيسير للعسرى لا يذيان بأن كلامهما أصل فيما ذكر لا تتم لما بعدهما من التصديق والتقوى والتكذيب والاستغناء وتفسير الأول بإعطاء الطاعة والثاني بالجمل بما أمر به مع كونه خلاف الظاهر بأباه وقوله تعالى (وما ينسى عنه) أى ولا ينسى أى شئ بغنى عنه (ماله) الذى يجزل به (إذا تردى) أى هلك فعمل من الردى الذى هو الهلاك أو تردى في الحفرة إذا

له دون الفاعل كما قيل في الاصنام رب انهم أضلّان كثيرا من الناس (وثالثها) أن يكون ذلك على سبيل الحكيم به والاخبار عنه (والجواب) عن الكل انه عدول عن الظاهر وذلك غير جائز لاسيما اننا بينا ان الظاهر من جانبنا متأكد بالدليل العقلي القاطع ثم ان أصحابنا أكدوا ظاهر هذه الآية بما روى عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من نفس منقوسة الا وقد علم الله مكانها من الجنة والنار قلنا أفلا تتكلم قال لا اعلموا فكل ميسر لما خلق له أجاب التفال عنه بان الناس كلهم خلقوا ليعبدوا الله كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون واعلم ان هذا ضعيف لانه عليه السلام ايسر ذكر هذا جوابا عن سؤالهم يعني اعملوا فكل ميسر لما وافق معلوم الله وهذا يدل على قولنا ان ما قدره الله على العبد وعلمه منه فانه يتمتع بالتغير والله اعلم (المسئلة الخامسة) في دخول السين في قوله فستيسره وجوه (أحدها) انه على سبيل التزيين والتلطيف وهو من الله تعالى قطع و يقين كافي قوله اعبدوا ربكم الى قوله لعلمكم تقون (وثانيها) أن يحمل ذلك على ان المطيع قد يصير عاصيا والعاصي قد يصير باتوبة مطيعا فلهذا السبب كان التغير فيه محالا (وثالثها) ان الثواب لما كان أكثر واقعا في الآخرة وكان ذلك مما لم يأت وقته ولا يقف أحد على وقته الا الله لا جرم دخله تراخ فأدخلت السين لانها حرف الترخي ليدل بذلك على ان الوعد أجل غير حاضر والله اعلم * أما قوله تعالى (وما يغني عنه ماله اذا تردى) فاعلم ان ما ههنا يحتمل أن يكون استفهام ما بمعنى الانكار ويحتمل أن يكون نفيا وأما تردى ففيه وجهان (الاول) أن يكون ذلك مأخوذا من قولك تردى من الجبل قال الله تعالى والمتردية والنطيحة فيكون المعنى تردى في الحفرة اذا قبر أو تردى في قبر جهنم وتقدير الآية انا اذا يسرناه للعسرى وهي النار تردى في جهنم فاذا يغني عنه ماله الذي نحل به وتركه لو ارثه ولم يصح منه الى آخرته التي هي موضع فقره وحاجته شيئا كما قال ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وقال وزئمه ما يقول ويأتينا فردا أخبر ان الذي ينفع الانسان به هو ما يقدمه الانسان من اعمال البر واعطاء الاموال في حقوقها دون المال الذي يخلقه على ورثته (الثاني) ان تردى تفعل من الردى وهو الهلاك ير بدل الموت * أما قوله تعالى (ان علينا للهدى) فاعلم انه تعالى لما عرفهم ان سعيهم شقي في العواقب وبين ما للحسن من اليسرى واليسى من العسرى أخبرهم انه قد قضى ما عليه من البيان والدلالة والترغيب والترهيب والارشاد والهداية فقال ان علينا للهدى أى ان الذى يجب علينا في الحكمة اذا خلقنا الخلق للعبادة أن نبين لهم وجوه التعبد وشرح ما يكون المتعبد به مطيعا بما يكون به عاصيا اذا كنا انما خلقناهم لنفدهم وزجهم ونعرضهم للنعيم المقيم فقد فعلنا ما كان فعله واجبا علينا في الحكمة والمعتلة احبوا بهذه الآية على صحة مذهبهم في مسائل (أحداها) انه تعالى أباح الاعتذار وما كلف المكلف الا ما في وسعه وطاقته فثبت انه تعالى لا يكلف

قبراً أو تردى في قبر جهنم (ان علينا للهدى) استئناف مقرر لما قبله أى أن علينا بموجب قضائنا المبني على الحكم البالغة حيث خلقنا الخلق للعبادة أن نبين لهم طريق الهدى وما يؤدى اليه من طريق الضلال وما يؤدى اليه وقد فعلنا ذلك بما لا مزيد عليه حيث بينا حال من سلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا ومن ههنا تبين أن الهداية هي الدلالة على ما يوصل الى البغية لا الدلالة الموصلة اليها قطعاً وان لنا الآخرة والاولى أى التصرف الكللى فيهما كيفما نشاء ففعل فيهما ما نشاء من الافعال التي من جلالتها ما وعدنا من التيسير

بما يطاق (وثانيها) ان كلمة على للوجوب فتدل على انه قد يجب للعبد على الله شيء
(وثالثها) انه لو لم يكن العبد مستقلا بالاجناد لما كان في وضع الدلائل فائدة وأجوبة
أصحابنا عن مثل هذه الوجوه مشهورة وذكر الواحدى وجه آخر نقله عن الفراء فقال
المعنى ان علينا الهدى والاضلال فترك الاضلال كما قال سرايل تفكيكم الحر وهى تقي الحر
والبرد وهذا معنى قول ابن عباس في رواية سطاء قال يريد أرشد أوليائى الى العمل
بطاعته وأحول بين أعدائى أن يعملوا بطاعته فذكر معنى الاضلال قالت المعتزلة هذا
التأويل ساقط لقوله تعالى وعلى الله قصد السبيل ومنها جارفين ان قصد السبيل على الله
وأما جور السبيل فيمن أنه ليس على الله ولا منه واعلم ان الاستقصاء قد سبق في تلك
الآية * أما قوله (وان لنا الآخرة والاولى) ففيه وجهان (الاول) ان لنا كل مافى الدنيا
والآخرة فليس يضربنا ترككم الاهتداء بهدانا ولا يدينى ملكنا اهتداؤكم بل نفع ذلك
وضره عائدان عليكم ولو شئنا لمنعناكم من المعاصى فهدانا اذ لنا الدنيا والآخرة ولكننا
لا نمنعكم من هذا الوجه لان هذا الوجه يخل بالتكليف بل نمنعكم بالبيان والتعريف
والوعد والوعيد (الثانى) ان لنا ملك الدارين نعطى ما نشاء من نساء فليطلب سعادة
الدارين منا والاول اوفق لقول المعتزلة والثانى اوفق لقولنا * أما قوله تعالى (فأنذرتكم
نارا تانظي لا يصلاها الا الاشقى الذى كذب وتولى) تانظي أى تنوقد وتلهب وتوهج يقال
تأظت النار تظايا ومتدسمت جهنم اظى ثم بين انها لمن هى بقوله لا يصلاها الا الاشقى
قال ابن عباس نزلت في أمية بن خلف وأمثاله الذين كذبوا محمدا والانبياء قبله وقيل ان
الاشقى بمعنى الشقى كما يقال لست فيها بأوحد أى بواحد فالعنى لا يدخلها الا الكافر الذى
هو شقى لانه كذب بآيات الله وتولى أى أعرض عن طاعة الله واعلم ان المرجئة يتسكون
بهذه الآية في انه لا وعيد الاعلى الكفار قال القاضى ولا يمكن اجراء هذه الآية على
ظواهرها ويدل على ذلك ثلاثة أوجه (أحدها) انه يقتضى أن لا يدخل النار الا الاشقى
الذى كذب وتولى فوجب في الكافر الذى لم يكذب ولم يتول أن لا يدخل النار (وثانيها)
ان هذا اغراء بالمعاصى لانه بمنزلة أن يقول الله تعالى لمن صدق بالله ورسوله ولم يكذب
ولم يتول أى معصية أقدمت عليها فلن تضرك وهذا يتجاوز حد الاغراء الى أن يصير
كالاباحة وتعالى الله عن ذلك (وثالثها) ان قوله تعالى من بعد وسيجنبها الا تقي يدل على
ترك هذا الظاهر لانه معلوم من حال الفاسق انه ليس بأقرب لان ذلك مباحة في التقوى ومن
يرتكب عظائم الكبائر لا يوصف بأنه أتقى فان كان الاول يدل على ان الفاسق لا يدخل
النار فهذا الثانى يدل على ان الفاسق لا يجنب النار وكل مكلف لا يجنب النار فلا بد وأن
يكون من أهلها ولما ثبت انه لا بد من التأويل فنقول فيه وجهان (الاول) أن يكون
المراد بقوله نارا تانظي نارا مخصوصة من النيران لانها دركات لقوله تعالى ان المنافقين فى
الدرك الاسفل من النار فالآية تدل على ان تلك النار المخصوصة لا يصلاها سوى هذا

اليسرى والتيسير للعسرى
وقيل ان لنا كل مافى الدنيا
والآخرة فلا يضربنا
ترككم الاهتداء بهدانا
(فأنذرتكم نارا تانظي)
بجذف احدى التاءين
من تانظي أى تلهب
وقرى على الاصل
(لا يصلاها) صليلازما
(الا اشقى) الا الكافر
فان الفاسق لا يصلاها
صليلازما وقد صرح
به قوله تعالى (الذى
كذب وتولى) أى كذب
بالحق وأعرض عن
الطاعة (وسيجنبها)
أى سيبعد عنها (الأتقى)
البالغ فى اتقاء الكفر
والمعاصى فلا يحوم
حولها فضلا عن
دخولها أو صليها
الابدى وامامن دونه
من يتقى الكفر دون
المعاصى فلا يبعد

الاشقي ولا تدل على ان الفاسق وغير من هذا صفة من الكفار لا يدخل سائر النيران
 (الثاني) ان المراد بقوله نارا ناطي النيران اجمع ويكون المراد بقوله لا يصلها الا الاشقي
 أي هذا الاشقي به أحق وثبوت هذه الزيادة في الاستحقاق غير ما صل الاله هذا الاشقي واعلم
 ان وجوه القاضي ضعيفة أما قوله أو لا يلزم في غير هذا الكافر أن لا يدخل النار فجوابه
 ان كل كافر لابد أن يكون مكثبا للثبي في دعواه ويكون متوليا عن النظر في دلالة صدق
 ذلك النبي فيصدق عليه انه أشقي من سائر العصاة وأنه كذب وتولى وإذا كان كل كافر
 داخلا في الآية سقط ما قاله القاضي وأما قوله ثانيا ان هذا اغراء بالمعصية فضعيف
 أيضا لانه يكفي في الزجر عن المعصية حصول الذم في العاجل وحصول غضب الله بمعنى انه
 لا يكرمه ولا يعظمه ولا يعطيه الثواب ولعله يعذبه بطريق آخر فلم يدل دليل على انحصار
 طرق التعذيب في ادخال النار وأما قوله ثالثا وسيجذبها الاتقي فهذا لا يدل على حال غير
 الاتقي الا على سبيل المفهوم والتسكيد دليل الخطأ وهو ترك ذلك فكيف تمسك به
 والذي يؤكده هذا ان هذا يقتضي فحين ليس يأتي دخول النار فزم في الصبيان والمجانين
 أن يدخلوا النار وذلك باطل وأما قوله رابعا المراد من نار مخصوصة وهي النار التي تناظي
 فضعيف أيضا لان قوله نارا ناطي يحتمل أن يكون ذلك صفة كل النيران وأن يكون صفة
 نار مخصوصة ولكنه تعالى وصف كل نار جهنم بهذا الوصف في آية أخرى فقال انها
 اظي نازعة للشوى وأما قوله المراد ان هذا الاشقي أحق به فضعيف لانه ترك للظاهر من
 غير دليل فثبت ضعف الوجوه التي ذكرها القاضي فان قيل فما الجواب عنه على قولكم
 فانكم لا تقطعون بعدم وعيد الفاسق (الجواب) من وجهين (الاول) ما ذكره
 الواحدى وهو ان معنى لا يصلها لا يلزمها في حقيقة اللغة يقال ص الكافر النار اذا
 لزمها مقاسيا شهدا وحرها وعيدنا ان هذه الملازمة لا تثبت الا للكافر أما ما سألنا في الامانة
 لا يدخلها أو ان دخلها اخلص منها (الثاني) أن يخص عموم هذا الظاهر بالآيات الدالة على

وعيد الفاسق والله أعلم * قوله تعالى (وسيجذبها الاتقي الذي يؤتى ماله بتركي وما لاحد
 عنده من نعمة تجرى) معنى سيجذبها أي سيبعدها ويجعل منها على جانب يقال جنبته
 الشيء أي بعده وجنبته عنه وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) اجمع المقسرون منا على ان
 المراد منه أبو بكر واعلم ان الشيعة بأسرها يتكرون هذه الرواية ويقولون انها نزلت
 في حق علي بن أبي طالب عليه السلام والدليل عليه قوله تعالى و يؤتون الزكاة وهم
 راكعون فقوله الاتقي الذي يؤتى ماله بتركي إشارة الى ما في تلك الآية من قوله يؤتون
 الزكاة وهم راكعون ولما ذكر ذلك بعضهم في محضرى قلت أقيم الدلالة العقلية على ان
 المراد من هذه الآية أبو بكر وتقريرها ان المراد من هذا الاتقي هو أفضل الخلق فاذا
 كان كذلك وجب أن يكون المراد هو أبو بكر فهاتان المقدمتان متى صحتا صح المقصود
 انما قلنا ان المراد من هذا الاتقي أفضل الخلق لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله أتقاهم

عن هذا التبعيد وذلك
 لا يستلزم صلها بل معنى
 المذكور فلا يقدح في
 الحصر السابق (الذي
 يؤتى ماله) يعطيه
 ويصرفه في وجوه البر
 والحسنات وقوله تعالى
 (يتركى) اما يدل من
 يؤتى داخل في حكم
 الصلة لا يحل له أوق
 حين النصب على أنه
 حال من ضمير يؤتى
 أي يطلب أن يكون
 عند الله تعالى زاكيا ناميا
 لا يريد به رياء ولا سمعة
 (وما لاحد عنده من
 نعمة تجرى) استئناف
 مقرر لكون يتأله للتركي
 خالصا لوجه الله تعالى
 أي ليس لاحد عنده
 نعمة من شأنها أن تجرى
 وتكافأ فيقصد بآياتها
 ما يؤتى مجازاتها وقوله تعالى

والاكرم هو الافضل فدل على ان كل من كان اتقى وجب أن يكون أفضل فان قيل
 الآية دلت على ان كل من كان اكرم كان اتقى وذلك لا يقتضي ان كل من كان اتقى
 كان اكرم قلنا وصف كون الانسان اتقى معلوم مشاهد ووصف كونه أفضل غير معلوم
 ولا مشاهد والاخبار عن المعلوم بغير المعلوم هو الطريق الحسن اما عكسه فغير مفيد
 فتقدير الآية كأنه وقعت الشبهة في ان الاكرم عند الله من هو فقبل هو الاتقى واذا
 كان كذلك كان التقدير أنتم اكرمكم عند الله ثبت ان الاتقى المذكور ههنا لا بد
 وأن يكون أفضل الخلق عند الله فتقول لا بد وأن يكون المراد به ابا بكر لان الامة مجمعة
 على أن أفضل الخلق بعد رسول الله اما أبو بكر أو على ولا يمكن حل هذه الآية على بن
 أبي طالب فعين حلها على أبي بكر وانما قلنا انه لا يمكن حلها على بن أبي طالب لانه
 قال في صفة هذا الاتقى وما لا حد عنده من نعمة تجزى وهذا الوصف لا يصدق على بن أبي بكر
 أبي طالب لانه كان في تربة النبي صلى الله عليه وسلم لانه أخذ من أبيه وكان يطعمه
 ويسقيه ويكسوه ويربده وكان الرسول منعمًا عليه نعمة يجب جزاؤها أما أبو بكر فلم
 يكن للنبي عليه السلام عليه نعمة دينوية بل أبو بكر كان يتفق على الرسول عليه السلام
 بلى كان للرسول عليه السلام عليه نعمة الهداية والارشاد الى الدين الان هذا لا يجزى
 لقوله تعالى ما أسألكم عليه من أجر والمذكور ههنا ليس مطلق النعمة بل نعمة تجزى
 فعلنا ان هذه الآية لا تصلح لعل بن أبي طالب واذا ثبت ان المراد بهذه الآية من كان
 أفضل الخلق وثبت ان ذلك الافضل من الامة اما أبو بكر أو على وثبت ان الآية غير
 صالحة لعل تعين حلها على أبي بكر رضي الله عنه وثبت دلالة الآية أيضا على ان ابا بكر
 أفضل الامة وأما الرواية فهي انه كان بلال لعبد الله بن جدعان فسلح على الاصنام فشكا
 اليه المشركون فعله فوهبه لهم ومائته من الايل فخر ونها الاكهنهم فأخذوه وجعلوا يذبحونه
 في الرمضاء وهو يقول أحد أحد فرب رسول الله وقال ينجيك أحد أحد ثم أخبر رسول الله
 ابا بكر ان بلالا يعذب في الله فحمل أبو بكر رطلا من ذهب فابشاعه به فقال المشركون
 ما فعل ذلك أبو بكر الا ليد كانت بلال عنده فنزل وما لأحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء
 وجه ربه الاعلى وقال ابن الزبير وهو على المنبر كان أبو بكر يشتري الضعفة من العبيد
 فيشتهم فقال له أبو يابني لو كنت تتباع من غنم ظهرك فقال منع ظهري أر يد فزالت هذه
 الآية (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف في محل يترى وجهه ان جعلته
 بدلا من بوئى فلا محل له لانه داخل في حكم الصلاة والصلاة لا محل لها وان جعلته حالما
 الضمير في بوئى فمحله النصب قوله تعالى (الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) (المسئلة الاولى) فيه
 مسائل (المسئلة الاولى) ابتغاء وجه ربه مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أى
 ما لأحد عنده نعمة الابتغاء وجده به كقولك ما في الدار أحد الاحجار وذكر القراء فيه
 وجهها آخر وهو أن يضمير الانفاق على تقدير ما يتفق الابتغاء وجده به الاعلى كقوله وما

(الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) استثناء مقطوع
 من نعمة وقرئ بالرفع
 على البدل من محل نعمة
 فانه الرفع اما على الفاعلية
 وعلى الابتداء ومن من يده
 ويجوز أن يكون مفعولا له
 لان المعنى لا بوئى ماله
 الا ابتغاء وجه ربه
 لا لكافة نعمة والآيات
 نزلت في حق أبي بكر
 الصديق رضي الله عنه
 حين اشترى بلالا في جهامة
 كان يؤذيه المشركون
 فأعتقه ولذلك قالوا
 المراد بالاشقى أبو جهل
 وأمية بن خلف وقد روى
 عطاء والغصمك عن ابن
 عباس رضي الله عنهما
 أنه عذب المشركون
 بلالا وبلال يقول أحد
 أحد فرب النبي
 عليه الصلاة والسلام
 فقال أحد بعني الله تعالى
 ينجيك ثم قال لا بي بكر
 رضي الله عنه ان بلالا
 يعذب في الله

وفاثقون الابتغاء وجه الله (المسئلة الثانية) اعلم انه تعالى بين ان هذا الاتقي الذي يوثى
 ماله بترضى لا يوثيه مكافأة على هدية أو نعمة سالفة لان ذلك يجرى مجرى أداء الدين فلا
 يكون له دخل في استحقاق مزيد الثواب بل انما يستحق الثواب اذا فعله لاجل ان الله
 أمره به وحسنه عليه (المسئلة الثالثة) المحسنة تسمى باللفظة الوجه والمجدة تسمى باللفظة
 ربه الاعلى وان ذلك يقتضى وجود رب آخر وقد تقدم الكلام على كل ذلك (المسئلة
 الرابعة) ذكر القاضي أبو بكر الباقلائي في كتاب الامامة فقال الآية الواردة في حق على
 عليه السلام انما تطعمكم لوجه الله لا تريد منكم جزاء ولا شكورا انما تخاف من ربنا يوما
 عبوسا قطريا والآية الواردة في حق أبي بكر الابتغاء وجهه به الاعلى وسوف يرضى
 فدللت الآيتان على ان كل واحد منهما الما فعل ما فعل لوجه الله الا أن آية على تدل على
 انه فعل ما فعل لوجه الله والخوف من يوم القيامة على ما قال انما تخاف من ربنا يوما عبوسا
 قطريا وأما آية أبي بكر فانهادات على انه فعل ما فعل لمحض وجه الله من غير ان يشوبه
 طمع فيما يرجع الى رغبة في ثواب أو رهبة من عقاب فكان مقام أبي بكر اعلى وأجل
 (المسئلة الخامسة) من الناس من قال ابتغاء الله بمعنى ابتغاء ذاته وهو محال فلا بد
 وأن يكون المراد ابتغاء ثوابه وكرامته ومن الناس من قال لا حاجة الى هذا الاضمار
 وحقيقة هذه المسئلة راجعة الى انه هل يمكن أن يحب العبد ذات الله أو المراد من هذه
 المحبة محبة ثوابه وكرامته وقد تقدم الكلام في هذه المسئلة في تفسير قوله والذين آمنوا
 أشد حبا لله (المسئلة السادسة) قرأ يحيى بن وثاب الابتغاء وجهه به بارفع على لغة من
 يقول ما في الدار أحد الاحجار وأنشد في اللغتين قوله

وبلدة ليس بها أنيس * الا ليعافير والا لعيس

أما قوله وسوف يرضى فالحق انه وعد أبا بكر أن يرضيه في الآخرة بثوابه وهو كقوله
 لرسوله وسوف يعطيك ربك فترضى وفيه عندي وجه آخر وهو أن المراد انه ما أنفق
 الا لطلب رضوان الله وسوف يرضى الله منه وهذا عندي أعظم من الاول لان رضاء الله
 عن عبده أكمل للعبد من رضائه عن ربه وبالجملة فلا بد من حصول الامر بن على ما قال
 راضية مرضية والله أعلم

(سورة الضحى إحدى عشرة آية مكية وأنا على عزم أن أضم الى تفسير هذه السورة ما فيها
 من اللطائف التذكيرية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى والليل اذا سجى) لاهل التفسير في قوله والضحى وجهان (أحدهما) أن المراد
 بالضحى وقت الضحى وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقى شعاعها (وثانيها) الضحى
 هو النهار كله بدليل انه جعل في مقابلة الليل كله وأما قوله والليل اذا سجى فقد كرر أهل اللغة في
 سجي ثلاثة أوجه متقاربة سكن وأظلم وغطى (أما الاول) فقال أبو عبيدة والمبرد والزجاج

فعرف مراده عليه
 الصلاة والسلام فانصرف
 الى منزله فأخذ رطلا
 من ذهب ومضى به الى
 أمية بن خلف فقال له
 أتبعني بلأقال نعم
 فأشتراه فأعتقه فقال
 المشركون ما أعتقه
 أبو بكر الا ليد كانت له
 عنده فزلات وقوله تعالى
 (وسوف يرضى) جواب
 قسم مضى أى وبالله
 وسوف يرضى وهو وعد
 كريم بيل جسيم ما يتعبه
 على أكل الوجوه
 وأجلها اذ به يفتق
 الرضا وقرئ يرضى مبنيا
 للفعول من الارضاء *
 عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قرأ سورة
 والليل أعطاه الله تعالى
 حتى يرضى ويغافاه
 من العسر ويسرله اليسر
 * (سورة الضحى مكية
 وأبها إحدى عشرة) *
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (والضحى) هو وقت
 ارتفاع الشمس

وسدّز النهار قالوا
تخصّصه بالاقسام به
لانها الساعة التي كلّم
فيها موسى عليه السلام
والتي فيها السحرة سجدا
لقوله تعالى وأن يحشروا
الناس ضحى وقيل أريد
به النار كما في قوله تعالى أن
يأتهم بأسنا ضحى في مقابلة
بيانا (والليل) أي جنس
الليل (أذا ضحى) أي
سكن أهله أو ركض ظلامه
من سجاء البحر سجدوا إذا
سكنت أمواجه ونقل
عن قتادة ومقاتل وجعفر
الصادق أن المراد
بالضحى هو الضحى
الذي كلّم الله تعالى فيه
موسى عليه السلام
وبالليل ليلة المعراج وقوله
تعالى (ما ودهك ربك)
جواب القسم أي ما قطعك
قطع المودع وقري
بالتحفيف أي ما تركك
(وما قلى) أي وما أفضلك
وحذف المفعول أما
للاستغناء عنه بذكر من
قبل أو لاقصد الى نفي

ضحى أي سكن يقال ليلة ساجية أي ساكنة الريح وعين ساجية أي فاترة الطرف وسجى
البحر إذا سكنت أمواجه وقال في الدقاء * بالمالك البحر إذا البحر سحى * (وأما الثاني) وهو
تفسير سحى بأظلم فقال القراء سحى أي أظلم وركد في طوله (وأما الثالث) وهو تفسير سحى
بفعلنى فقال الأصمعي وابن الاعرابي سحى الليل تغطيته النهار مثل ما سحى الرجل بالثوب
واعلم أن أقوال المفسرين غير خارجة عن هذه الوجوه الثلاثة فقال ابن عباس غطى
الدينايا الظلمة وقال الحسن أليس الناس ظلامه وقال ابن عباس في رواية سعيد بن جبير
إذا أقبل الليل غطى كل شيء وقال مجاهد وقتادة والسدي وابن زيد سكن بالناس
ولسكونه معنيين (أحدهما) سكنون الناس فنسب اليه كما يقال ليل نائم نهار صائم
والثاني هو أن سكونه عبارة عن استقرار ظلامه واستوائه فلا يزداد بعد ذلك وههنا
سؤالات (السؤال الاول) ما الحكمة في انه تعالى في السورة الماضية قدم ذكر الليل وفي
هذه السورة أخره فلتأنيبه وجوه (أحدها) أن بالليل والنهار يتنظم مصالح المكلفين
والليل له فضيلة السبق لقوله وجعل الظلمات والنور وللنهار فضيلة النور بل الليل كالدينايا
والنهار كالآخرة فلما كان لكل واحد فضيلة ليست للآخر لا جرم قدم هذا على ذلك تارة
وذلك على هذا أخرى ونظيره انه تعالى قدم السجود على الركوع في قوله واسجد
واركع ثم قدم الركوع على السجود في قوله اركعوا واسجدوا (وثانيها) انه تعالى قدم
الليل على النهار في سورة أبي بكر لان أبي بكر سبقه كفر وههنا قدم الضحى لان الرسول
عليه الصلاة والسلام ما سبقه ذنب (وثالثها) سورة والليل سورة أبي بكر وسورة
الضحى سورة محمد عليه الصلاة والسلام ثم ما جعل بينهما واسطة ليعلم انه لا واسطة
بين محمد وأبي بكر فان ذكرت الليل أولا وهو أبو بكر ثم صعدت وجدت بعده النهار وهو
محمد وان ذكرت والضحى أولا وهو محمد ثم نزلت وجدت بعده والليل وهو أبو بكر ليعلم انه
لا واسطة بينهما (السؤال الثاني) ما الحكمة ههنا في الخلف بالضحى والليل فقط
(الجواب) لوجوه (أحدها) كانه تعالى يقول الزمان ساعة فساعة ساعة ليل وساعة نهار
ثم يزداد فرة تزداد ساعات الليل وتنقص ساعات النهار ومرة بالعكس فلا تكن الزيادة
لهوى ولا نقصان لقليل بل للحكمة كذا الرسالة وانزال الوحي بحسب المصالح فرة انزال
ومرة حبس فلا كان الانزال عن هوى ولا كان الجبس عن قلى (وثانيها) أن العالم لا يؤثر
كلامه حتى يعمل به فلما أمر الله تعالى بان البيئة على المدعى واليمين على من أنكر لم يكن
بدمن أن يعمل به فالكفار لما دعوا أن ربه ودعه وقلاه قالها تواتوا الحجة ففجروا فزعمه
اليمن بانه ما ودعه ربه وما قلاه (وثالثها) كانه تعالى يقول أنظر الى جوار الليل مع النهار
لا يسلم أحدهما عن الآخر بل الليل تارة يغلب وتارة يغلب فكيف تطمع أن تسلم عن
الخلق (السؤال الثالث) لم خص وقت الضحى بالذكر (الجواب) فيه وجوه (أحدها) أنه
وقت اجتماع الناس وكالانسان بعد الاستيقاش في زمان الليل فيشره أن بعد

استيحاشك بسبب احتباس الوحي يظهر ضحى نزول الوحي (وثانيها) أنها الساعة التي
 كلم فيها موسى ربه وألقى فيها السمحة ثم جدا فاكنتى الزمان أصفه الفضيلة لكونه ظرفا
 فكيف فاعل الطاعة وأفاد أيضا أن الذى أكرم موسى لا بدع أكرامك والذى قلب قلوب
 السمحة حتى سجدوا وقلب قلوب أعدائك (السؤال الرابع) ما السبب فى انه ذكر الضحى
 وهو ساعة من النهار وذكر الليل بكلية (الجواب) فيه وجوه (أحدها) انه إشارة الى أن
 ساعة من النهار توازى جميع الليل كما أن سجدة اذا وزن يوازى جميع الانبياء (والثاني) ان
 النهار وقت السرور والراحة والليل وقت الوحشة والغم فهو إشارة الى ان هموم الدنيا
 أدوم من سرورها فان الضحى ساعة وانليل كذا ساعات يروى أن الله تعالى لما خلق العرش
 أطلت غمامة سوداء ونادت ماذا أمطر فاجبت أن أمطرى الهموم والاحزان
 مائة سنة ثم انكشفت فأمرت مرة أخرى بذلك وهكذا الى تمام ثلثمائة سنة ثم بعد ذلك
 أطلت عن عین العرش غمامة بيضاء ونادت ماذا أمطر فاجبت أن أمطرى السرور وساعة
 فلهذا السبب ترى الغموم والاحزان دائمة والسرور قليلا ونادرا (وثالثها) أن وقت
 الضحى وقت حركة الناس وتعارفهم فصارت نظير وقت الحشر والليل اذا سكن فطير سكون
 الناس فى ظلمة القبور فكلاهما حكمه ونعمة لكن الفضيلة للحياة على الموت ولما بعد
 الموت على ما قبله فلهذا السبب قدم ذكر الضحى على ذكر الليل (ورابعها) ذكر والضحى
 حتى لا يحصل اليأس من روحه ثم عقبه بالليل حتى لا يحصل الأمن من مكره (السؤال
 الخامس) هل أحد من المذكورين فسر الضحى بوجه مجد والليل بشعره (والجواب) نعم
 ولا استبعاد فيه ومنهم من زاد عليه فقال والضحى ذكر أهل بيته والليل انانهم ويحتمل
 الضحى رسالته والليل زمان احتباس الوحي لان فى حال النزول حصل الاستئناس وفى زمن
 الاحتباس حصل الاستيحاش ويحتمل والضحى نور هدى الذى به يعرف المستور من
 العيوب والليل عقوه الذى به يستخرج العيوب ويحتمل أن الضحى اقبال الاسلام بعد
 ان كل غريب والليل إشارة الى انه سيعود غريبا ويحتمل والضحى كمال العقل والليل حال
 الموت ويحتمل أقسم بعلامتك التى لا يرى عليها الخلق عيبا وبسرك الذى لا يعلم عليه عالم
 الغيب عيبا * قوله تعالى (ما ودعك ربك وما قلى) فيه مسائل (المسئلة الاولى) قال
 أبو عبيدة والمبرد ودعك من التوديع كما يودع المفارق وقضى بالتخفيف أى متركك
 والتوديع مبالغة فى الوداع لان من ودعك مفارقا فقد بالغ فى تركك والقلى البغض
 يقال قلا بقلبه قلا ومقلية اذا أبغضه قال الفراء يريد وما قلاك وفى حذف الكاف وجوه
 (أحدها) حذف الكاف اكتفاء بالكاف الاولى فى ودعك ولان رؤس الآيات بالياء
 فأوجب اتفاق الفواصل حذف الكاف (وثانيها) فائدة الاطلاق انه ما قلاك ولأحدا
 من أصحابك ولأجد من أحبك الى قيام القيامة تقريرا لقوله المرء مغ من أحب (المسئلة
 الثانية) قال المفسرون أبطأ جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال الشتركون قد قلا

صدور القوم عند تعالى
 بالكلية مع أن فيه مراعاة
 للفواصل * روى أن
 الوحي تأخر عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أياما لتركه الاستئناء كما مر
 فى سورة الكهف أول زجر
 سائلا لم قال المشركون
 ان محمدا ودعه ربه
 وفلا فزالت رداع عليهم
 ونشبه الله عليه الصلاة
 والسلام بالكرامة
 الحاصلة والمترتبة كما
 يشعر به ايراد اسم الرب
 المنسب عن التريسة
 والتبليغ الى الكمال مع
 الاضافة الى ضميره عليه
 الصلاة والسلام وحيث
 تضمن ما سبق من نفي
 التوديع والقلى أنه تعالى
 يواصله بالوحي والكرامة
 فى الدنيا بشهره عليه
 الصلاة والسلام بأنه
 ماسيوتيه فى الآخرة
 أجل وأعظم من ذلك
 قفيل

الله وودعه فأُتِلَ اللهُ تعالى عليه هذه الآية وقال السدي أبطأ عليه أربعين ليلة فشكا ذلك إلى خديجة فقالت لعل ربك نسيتك أو فلك وقيل إن أم جميل امرأة أبي لهب قالت له يا محمد ما ترى شيطانك الأفدر تركك وروى عن الحسن أنه قال أبطأ على الرسول صلى الله عليه وسلم الوحي فقال لخديجة أني ربي وودعني وقلاني يشكوا اليها فقالت كلا والذي بعثك بالحق ما ابتدأ الله بهذه الكرامة الا وهو يريد أن يتمالك فنزل ما ودهك ربك وما قلى وطعن الاصوليون في هذه الرواية وقالوا انه لا يليق بالرسول صلى الله عليه وسلم أن يظن أن الله تعالى وودعه وقلاه بل يعلم أن عزل النبي عن النبوة غير جائز في حكمة الله تعالى ويعلم أن نزول الوحي يكون بحسب المصلحة وزعماء كان صلاح تأخيرها وربما كان خلاف ذلك فثبت أن هذا الكلام غير لائق بالرسول عليه الصلاة والسلام ثم إن من خذ ذلك يحمل على أنه كان مقصوده عليه الصلاة والسلام أن يجرب بها يعرف قدر علمها أو يعرف الناس قدر علمها واختلفوا في قدر مدة انقطاع الوحي فقال ابن جرير ثلث عشرة يوما وقال الكلبي خمسة عشر يوما وقال ابن عباس خمسة وعشرون يوما وقال السدي ومقاتل أربعمائة يوما واختلفوا في سبب احتباس جبريل عليه السلام فذكر أكثر المفسرين أن اليهود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وذو القرنين وأصحاب الكهف فقال سأخبركم غدا ولم يقل أن شاء الله فاحتبس عنه الوحي وقال ابن زيد السبب فيه كون جبريل بيته للحسن والحسين فلما نزل جبريل عليه السلام عاتبه رسول الله فقال أما علمت أنا لا ندخل بيتنا فيه كلب ولا صورة وقال جندب بن سفيان روى النبي عليه الصلاة والسلام بحجر في أصبعه فقال * هل أنت الأصبع دعت * وفي سبيل الله ما لقيت * فأبطأ عنه الوحي وروى أنه كان فيهم من لا يقبل الاظفار وههنا سواها (السؤال الاول) الروايات التي ذكرتم تدل على ان احتباس الوحي كان عن قلى قلنا أقصى ما في السبب ان ذلك كان تركا للأفضل والاولى وصاحبه لا يكون بمقوتا ولا مبعضا وروى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل ما جئتني حتى اشتقت اليك فقال جبريل كنت اليك أشوق ولكني عبد مأمور وتلا وما تنتزل الايام ربك (السؤال الثاني) كيف يحسن من السلطان أن يقول لا عظم الخلق قرينة عنده اني لأبغضك تشريفه (الجواب) أن ذلك لا يحسن ابتداء لكن الاعداء اذا اتفوا في السنة أن السلطان يبغضه ثم تأسف ذلك المقرب فلا لفظ أقرب الى تشريفه من أن يقول له اني لأبغضك ولا أدهك وسوف ترى منزلتي عندي (المسئلة الثالثة) هذه الواقعة تدل على أن القرآن من عند الله اذ لو كان من عنده لما امتنع * قوله تعالى (وللاخرة خير لك من الاولى) واعلم أن في اتصاله بما تقدم وجوها (أحدها) أن يكون المعنى ان انقطاع الوحي لا يجوز أن يكون لانه عزل عن النبوة بل أقصى ما في السبب أن يكون ذلك لانه حصل الاستثناء عن الرسالة وذلك أمانة الموت فكانه يقال انقطاع الوحي متى حصل

(وللاخرة خير لك من الاولى) لما أنها باقية صافية عن الشوائب على الاطلاق وهذه فانية مشوبة بالاضمار وما أوتي عليه الصلاة والسلام من شرف النبوة وان كان بما يعادله شرف ولا يدانيه فضل لكنه لا يتخلو في الدنيا من بعض العوارض القاذبة في تمشية الاحكام مع أنه عندما أعدله عليه الصلاة والسلام في الآخرة من السبق والتقدم على كافة الانبياء والرسول يوم الجمع يوم يقوم الناس لرب العالمين وكون أمته شهداء على سائر الامم ورفع درجات المؤمنين واعلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنية التي لا تحيط بها العبارة بمنزلة بعض المبادئ بالنسبة الى المطالب وقيل المراد بالآخرة عاقبة أمره.

عليه الصلاة والسلام
أى لنهاية أمرك خير
من بدايته لا تزال تتراد
قوة وتتصاعد رفعة
وقوله تعالى (ولسوف
يعطيك ربك فترضى)
عدة كريمة شاملة
لما أعطاه الله تعالى
في الدنيا من كمال النفس
وعلمه والوسع
والآخرين وظهور
الأمر واعلاء الدين
بالفتوح الواقعة في عصره
عليه الصلاة والسلام
وفي أيام خلفائه الراشدين
وغيرهم من الملوك
الإسلامية وفشو الدعوة
والإسلام في مشارق
الأرض ومغاربها
ولما أدخله من الكرامات
التي لا يعلمها إلا الله تعالى
وقد أنبأ ابن عباس
رضي الله عنهما عن شمة
منها حيث قال له عليه
الصلاة والسلام في الجنة
ألف قصر من لؤلؤ
أبيض ترابه المسك واللام

دل على الموت لكن الموت خير لك فان مالك عند الله في الآخرة خير وأفضل مما لك في الدنيا (وثانيها) لما نزل ما ودعك ربك حصل له بهذا نشر يف عظيم فكانه استعظم هذا النشر يف قليل له والآخرة خير لك من الأولى أى هذا النشر يف وان كان عظيم إلا أن مالك عند الله في الآخرة خير وأعظم (وثالثها) ما يخطر بباله وهو ان يكون المعنى والاحوال الآتية خير لك من الماضية كانه تعالى وعده بانه سير يده كل يوم عزاً الى عز ومنصباً الى منصب فيقول لا تظن انى قليتك بل تكون كل يوم باقى فاقى أزيدك من نصيبا وجلالا وهما سؤا الآن (السؤال الاول) بأى طريق يعرف أن الآخرة كانت له خيراً من الأولى (الجواب) لوجوه (أحدها) كانه تعالى يقول له انك في الدنيا على خير لانك تفعل فيها ما تريد ولكن الآخرة خير لك لاننا فعل فيها ما تريد (وثانيها) الآخرة خير لك تجتمع عندك أمثلك اذا الما له كالاولاد قال تعالى وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم وأمه في الجنة فيكون كأن أولاده في الجنة ثم سعى الولد قرة أعين حيث حكى عنهم هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين (وثالثها) الآخرة خير لك لانك اشتريتها أما هذه ليست لك فعلى تقدير ان لو كانت الآخرة أقل من الدنيا لكانت الآخرة خيراً لك لانك لعلوك خير لك مما يكون مملوكك فكيف ولا نسب للآخرة الى الدنيا في الفضل (ورابعها) الآخرة خير لك من الأولى لان في الدنيا الكفار يقطعون فيك أما في الآخرة فأجعل أمثلك شهداء على الأمم وأجعلك شهيدا على الأنبياء ثم أجعل ذاتي شهيداً لك كما قال وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله (وخامسها) أن خيرات الدنيا قليلة مشوبة بنقطة ولذا والآخرة كثيرة خالصة دائمة (السؤال الثاني) لم قال والآخرة خير لك ولم يقل خير لكم (الجواب) لانه كان في جماعته من كانت الآخرة شراله فلو أنه سبحانه غم لكان كذبا ولو خصص المطيعين بالذكر لافتنضح المذنبون والمنافقون ولهذا السبب قال موسى عليه السلام كلا ان معي ربي سيهدين وأما محمد صلى الله عليه وسلم فالتى كان معه لما كان من أهل السعادة قطعاً لا جرم قال ان الله معنا ان لم يكن ثم الانبي وصديق وروى أن موسى عليه السلام خرج للاستسقاء ومعه الالوف ثلاثة أيام فلا يجدوا الاجابة فسأل موسى عليه السلام عن السبب الموجب لعدم الاجابة فقال لأجيبكم مادام معكم ساع بالنجمة فقال موسى من هو فقال أبغضه فكيف أعمل غله فامضت مدة قليلة حتى نزل الوحي بأن ذلك المذنب قد مات وهذه جنازته في مصلى كذا فذهب موسى عليه السلام الى تلك المصلى فاذا فيها سبعون من الجنائز فهذا ستره على أعدائه فكيف على أوليائه ثم تأمل فان فيه دقيقة لطيفة وهي أنه عليه السلام قال لولا شيوخ ركم وفيه اشارة الى زيادة فضيلة هذه الامة فانه تعالى كان يرد الالوف المذنب واحد وهما يرحم المذنبين لمطعم واحد * قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) واعلم أن اتصاله بما تقدم من وجهين (الاول) هو انه تعالى لما بين ان الآخرة خير له من الأولى ولكنه لم يبين أن ذلك التفاوت الى أى حد

للا ابتداء دخلت الخبر
لنا كيد مضمون الجلالة
والمتدأ محذوف تقديره
ولا ننت سوف يعطيك
الح لا القسم لانها لا تدخل
على المضارع الاعم
النون المؤكدة وجوها
مع سوف للدلالة على
أن الاعطاء كائن لا محالة
وان تراخي الحكمة وقيل
هي للقسم وقاعدة التلازم
بينها وبين نون التأكيد
قد استثنى النجاة منها
صورتين احدهما أن
يفصل بينهما وبين
الفعل بحرف التنفيس
كقوله الآية وكقوله
والله اسأعطيك والثانية
أن يفصل بينهما بمعمول
الفعل كقوله تعالى
لا اله الا الله تخشرون وقال
أبو علي الفارسي ليست
هذه اللام هي التي في
قولك ان زيدا لقائم
بل هي التي في قولك
لاقومون وثابت سوف
عن احدى نوني التأكيد
فكانه قبل وليعطيك

يكون فبين هذه الآية مقدار ذلك التفاوت وهو انه ينتهي الى غاية ما يتناهى الرسول
ويرتضيه (الوجه الثاني) كانه تعالى لما قال وللآخرة خير لك من الاولى قليل ولم يقل
ان الامر كذلك فقال لانه يعطيه كل ما يريد وذلك بما لا تنسح الدنيا له فثبت ان الآخرة
خير له من الاولى واعلم اننا ان حملنا هذا الوعد على الآخرة فقد يمكن حمله على المنافع وقد
يمكن حمله على التعظيم أما المنافع فقال ابن عباس ألف قصر في الجنة من أولها يرض تراه
المسك وفيها ما يليق بها وأما التعظيم فالمراد عن علي بن أبي طالب عليه السلام وابن
عباس ان هذا هو الشفاعة في الامه (يروي) انه عليه السلام لما نزلت هذه الآية قال
اذا الارضي وواحد من أمي في النار واعلم أن الحمل على الشفاعة متعين ويدل عليه وجوه
(أحدها) انه تعالى أمره في الدنيا بالاستغفار فقال واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
فأمره بالاستغفار والاستغفار عبارة عن طلب المغفرة ومن طلب شيئا فلا شك انه لا يريد
الزهد ولا يرضى به وانما يرضى بالاجابة واذا ثبت ان الذي يرضاه الرسول هو الاجابة لا الرد
ودلت هذه الآية على انه تعالى يعطيه كل ما يرتضيه علمنا ان هذه الآية دال على الشفاعة
في حق المذنبين (والثاني) وهو أن مقدمة الآية مناسبة لذلك كانه تعالى يقول
لا أدعك ولا أبغضك بل لا أغضب على أحد من أصحابك واتباعك وأشياحك طلبا
لمرضائك وقطيبياً لقلبك فهذا التفسير أوفق لمقدمة الآية (والثالث) الاحاديث
الكثيرة الواردة في الشفاعة دالة على ان رضا الرسول عليه الصلاة والسلام في العفو
عن المذنبين وهذه الآية دلت على انه تعالى يفعل كل ما يرضاه الرسول فتحصل من
مجموع الآية والخبر حصول الشفاعة وعن جعفر الصادق عليه السلام انه قال رضا
جدي أن لا يدخل النار موحد وعن الباقر أهل القرآن يقولون أرجى آية قوله يا عبادي
الذين أسرفوا على أنفسهم وأنا أهل البيت تقول أرجى آية قوله واسوف يعطيك ربك
فترضى والله انها الشفاعة ليعطاها في أهل لا اله الا الله حتى يقول رضيت هذا كله إذا
خلكنا الآية على أحوال الآخرة اما لو حملنا هذا الوعد على أحوال الدنيا فهو إشارة الى
ما أعطاه الله تعالى من الظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس في الدين
أفواجا والغلبة على قريظة والتضيير واجلالهم وبث عساكره وسراياه في بلاد العرب
وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الارض من المدائن وهدم بأيديهم من ممالك
الجبالة وأنهبهم من كنوز الاكاسرة وما قذف في أهل الشرق والغرب من الرعب
ونهييب الاسلام وفشو الدعوة واعلم أن الاولى حمل الآية على خيرات الدنيا والآخرة
وههنا سؤالات (السؤال الاول) لم يقل يعطيكم مع أن هذه السعادات حصلت للمؤمنين
أيضا (الجواب) لوجوه (أحدها) انه المقصود وهم اتباع (وثانيها) اني اذا أكرمت
أصحابك فذلك في الحقيقة أكرامك لاني أعلم انك بلغت في الشفقة عليهم الى حيث
تفرح باكرامهم فوق ما تفرح باكرام نفسك ومن ذلك حيث تقول الانبياء انفسى نفسى

وكذلك اللام في قوله تعالى ولا آخرة الخ وقوله تعالى (ألم يجئك نبيا) فأوى (تدبيرا) فأوى عليه عليه الصلاة والسلام من أول أمره إلى ذلك الوقت من فزون النعماء العظام ليستشهد بالخاضر الموجود على المقرب الموعود فيطمئن قلبه وينشرح صدره والهمزة لانكار النفي وتقرير النفي على أبلغ وجه كأنه قيل فوجدك الخ والوجود بمعنى العلم ونبيما مفعوله الثاني وقيل بمعنى المصادفة ونبيما حال من مفعوله روي أن أباه مات وهو جني قد أتت عليه ستة أشهر وماتت أمه وهو ابن ثمان سنين فكفله عمه أبو طالب وعطفه الله عليه فأحسن تربيته وذلك أبواؤه وقرى فأوى هو أمان أو أواء بمعنى آواه أو أمن أوى له إذا رحه

أى أبدأ بجزائي وثوابي قبل أمتي لان طاعتي كانت قبل طاعة أمتي وأنت تقول أمتي أمتي أى أبدأ بهم فان سرورى ان أراهم فأزى بشواهم (وثالثها) انك عاملتني معاملة حسنة فانهم حين شجوا وجحك قلت اللهم اهد قومي فانهم لا يعقلون وحين شغلوك يوم الخندق عن الصلاة قلت اللهم املا بطونهم نارا فتحملت الشجة الحاصلة في وجه جسدك وما تحملت الشجة الحاصلة في وجه دينك فان وجه الدين هو الصلاة فرجحت حتى على حقك لاجرم فضلتك فقلت من ترك الصلاة سنين أو حبس غيره عن الصلاة سنين لا أكفره ومن أذى شعرة من شعراتك أو جزأ من نعلك أكفره (السؤال الثاني) ما الفائدة في قوله وسوف ولم يقل وسيعطيك ربك (الجواب) فيه فوائد (احدها) انه يدل على انه ما قرب أجله بل يعيش بعد ذلك زمانا (وثانيها) أن المشركين لما قالوا ودعه ربه وقلاه قاله تعالى رد عليهم بعين تلك اللفظة فقال وسوف يعطيك ربك فترضى (السؤال الثالث) محمد فرد الله عليهم ذلك بهذه اللفظة فقال وسوف يعطيك ربك فترضى (السؤال الرابع) ما هذه كيف يقول الله وسوف يعطيك ربك فترضى (الجواب) هذه السورة من أولها إلى آخرها كلام جبريل عليه السلام معه لانه كان شديد الاشتياق اليه وإلى كلامه كما ذكرناه فأراد الله تعالى أن يكون هو المخاطب له بهذه البشارات (السؤال الرابع) ما هذه اللام الداخلة على سوف (الجواب) قال صاحب الكشف هي لام الابتداء المؤكدة لمضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولأنت سوف يعطيك ربك والدليل على ما قلناه انها ما أن تكون لام القسم أو لام الابتداء ولام القسم لا تدخل على المضارع الأمع نون التوكيد فيق أن تكون لام ابتداء ولام الابتداء لا تدخل الاعلى الجملة من المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر وأن يكون أصله ولأنت سوف يعطيك فان قيل ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير قلنا معناه ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر لما في التأخير من المصلحة * قوله تعالى (ألم يجئك نبيا) قال الرسول صلى الله عليه وآله ان اتصاله بما تقدم هو انه تعالى يقول ألم يجئك نبيا قال الرسول صلى الله عليه وآله ان اتصاله في ذلك الوقت أكرم أم الساعة فلا بد من أن يقول بل الساعة فيقول الله حين كنت صبيا ضعيفا ما تركناك بل ربناك وربناك إلى حيث صرت مشرفا على شرفات العرش وقلنا لك لولاك ما خلقنا الا فلان أنظن أنا بعد هذه الحالة نهجرك ونتركك (المسئلة الثالثة) ألم يجئك من الوجود الذي بمعنى العلم والمنصوبان مفعولا وجد والوجود من الله والمعنى ألم يعلمك الله شيئا فأوى وذكرنا في تفسير البيهقي (الاول) أن عبد الله بن عبد المطلب فيما ذكره أهل الاخبار توفى وأم رسول الله حامل به ثم ولد رسول الله فكان مع جده عبد المطلب ومم أمه أمته فهلكت أمه أمته وهو ابن ست سنين فكان مع جده ثم هلك جده بعد أمه بستين ورسول الله ابن ثمان سنين وكان عبد المطلب يوصي أباطال به لان عبد الله وأباطال كانا من أم واحدة فكان أبو طالب هو الذي يكفل رسول الله بعد

جده الى أن بعثه الله للنسوة فقام بنصرته مدة معددة ثم توفي أبو طالب بعد ذلك فلم يظهر
على رسول الله يتم البتة فأذكره الله تعالى هذه النعمة روى أنه قال أبو طالب يوما لاخته
العباس الأخبرك عن محمد بما رأيت منه فقال بلى فقال اني ضمنت اني ضمنت الى فكنت
لا أفارق ساعة من ليل ولا نهار ولا أتمن عليه أحدا حتى اني كنت أنومه في فراشي
فأمسرت له ليلة أن يخلع ثيابه وينام معي فرأيت الكراهة في وجهه لكنته مكره أن
يخالفني وقال يا عاه اصرف بوجهك عني حتى أخلع ثيابي اذ لا ينبغي لأحد أن ينظر الى
جسدي فتعجبت من قوله وصرفت بصري حتى دخل الفراش فلما دخلت معه
الفراش اذا بي وبينه ثوب والله ما أدخلته فراشي فاذا هو في غاية اللين وطيب
الرائحة كأنه غمس في المسك فجهدت لانظر الى جسده فما كنت أرى شيئا وكثيرا
ما كنت أفتقده من فراشي فاذا قلت لأطلبه ناداني ها أنا يا عاه فأرجع ولقد كنت
كثيرا ما أسمع منه كلاما يعجبني وذلك عند مضي بعض الليل وكنا لا نسمي على الطعام
والشراب ولا نحمد بعده وكان يقول في أول الطعام بسم الله الاحد فاذا فرغ من طعامه
قال الحمد لله فتعجبت منه ثم لم أرمه كذبة ولا ضحكا ولا جاهلية ولا وقف مع صبيان يلعبون
واعلم أن العجائب المروية في حقه من حديث بحيرة الراهب وغيره مشهورة (التفسير
الثاني) للتيمن أنه من قولهم درة بليمة والمعنى ألم يجدك واحدا في قر يش عديم النظر
فأولئك جعل لك من نأوى اليه وهو أبو طالب وقرى فأوى وهو على معنيين امان
أو امان بمعنى آواه وامان أو يله اذا راحه وههنا سؤالان (السؤال الاول) كيف يحسن
من الجواد أن يمين نعمه فيقول ألم يجدك يتيمًا فأوى والذي يؤكدها السؤال أن الله
تعالى حكى عن فرعون أنه قال ألم تر بك فينا وليدا في معرض الدم لفرعون فما كان
مذموما من فرعون كيف يحسن من الله (الجواب) أن ذلك يحسن اذا قصد بذلك أن
يقوى قلبه ويعدو بدوام النعمة وبهذا يظهر الفرق بين هذا الامتنان وبين امتناع
فرعون لان امتنان فرعون محبط لان الغرض غالبك لا تخدمني وأمتنان الله بزيادة نعمه
كأنه يقول مالك تقطع عني رجائك ألسنت شرعت في تريذك أنظني تارك لما صنعت بل
لا بد وأن أتمم عليك وعلى أمتك النعمة كما قال ولا تتم نعمتي عليكم أما علمت ان الحامل التي
تسقط الولد قبل التمام معيبة تردوا وأسقطت أو الرجل اسقط عنها بعلاج تجب الغرة
وتسحق الذم فكيف يحسن ذلك من الحي القيوم فأعظم الفرق بين مان هو الله وبين
مان هو فرعون ونظيره ما قاله بعضهم ثلاثة رابعهم كلهم في تلك الامه وفي أمه محمد ما يكون
من نحوى ثلاثة الاله رابعهم فشتان بين أمه رابعهم كلهم وبين أمه رابعهم ربهم
(السؤال الثاني) انه تعالى من عليه بثلاثة أشياء ثم أمره بأن يذكر نعمة ربه فأوجه
المناسبة بين هذه الاشياء (الجواب) وجه المناسبة أن نقول قضاء الدين واجب ثم الدين
نوعان مالي وانعاعي (والثاني) أقوى وجوب بالان المالي فديسقط بالابراء (والثاني) يتأكد

وقوله تعالى (ووجدك
ضالاً) عطف على ما
يفضيه الانكار السابق
كما أشير اليه أو على
المضارع الذي لم داخل
في حكمه كأنه قيل أما
وجدك يتيمًا فأوى
ووجدك غافلاً عن
الشرائع التي لا تهدي
اليها العقول كما في قوله
تعالى ما كنت تدري ما
الكتاب وقيل ضل في
صباه في بعض شعاب مكة
فرده أبو جهل الى عبد
المطلب وقيل ضل مرة
أخرى وطبوه فلم يجدوه
فطاف عبد المطلب
بالكعبة سعيًا وتضرع
الى الله تعالى فسموا
منسادي بنادي

بالإبراء والمالي يقتضى مرة فينجو الإنسان منه (والثاني) يجب عليك قضاءه طول عمرك
ثم اذا تذكر قضاء النعمة القليلة من منعم هو مملوك فكيف حال النعمة العظيمة من المنعم
العظيم فكان العبد يقول الهى أخرجنى من العدم الى الوجود بشرا سويا طاهر الظاهر
نجس الباطن بشارة منك انك تستر على ذنوبى بستر عفوكم كما سترت نجاستى بالجلد الطاهر
فكيف يمكننى قضاء نعمك التى لاحد لها ولا حصر فيقول تعالى الطريق الى ذلك أن
تفعل فى حق عبيدى ما فعلته فى حقك كنت ببقيا فأؤتيك فافعل فى حق الاتام ذلك
وكنت ضالا فهديت فافعل فى حق عبيدى ذلك وكنت طائلا فاعنيت فافعل فى حق
عبيدى ذلك ثم اذا فعلت كل ذلك فاعلم انك انما فعلتها بوقيت لك والحقى وارشادى فكفى
أبداذا أكرهه النعم والالطاف * أما قوله تعالى (ووجدك ضالا فهدى) فاعلم أن بعض
الناس ذهب الى أنه كان كافرا فى أول الامر ثم هداه الله وجعله نبياً قال الكلبي وجدك
ضالا يعنى كافرا فى قوم ضلال فهديك للتوحيد وقال السدى كان على دين قومه أربعين
سنة وقال مجاهد وجدك ضالا عن الهدى فهديك لدينه واحببوا على ذلك آيات أخر
منها قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وقوله وان كنت من قبله لمن الغافلين
وقوله ان أشركت ليحبطن عملك فهذا يقتضى صحة ذلك منه واذا دلت هذه الآية على
الصحة وجب حل قوله ووجدك ضالا عليه وأما الجمهور من العلماء فقد اتفقوا على أنه
عليه السلام ما كفر بالله لحظة واحدة ثم قالت المعتزلة هذا غير جائز عقلا لما فيه من التفتير
وعند أصحابنا هذا غير متنع عقلا لانه جائز فى القول أن يكون الشخص كافرا فيرزقه
الله الايمان ويكرمه بالنبوة الا أن الدليل السمي قام على أن هذا الجائز لم يقع وهو قوله
تعالى ما ضل صاحبكم وما غوى ثم ذكروا فى تفسير هذه الآية وجوها كثيرة (أحدها)
ماروى عن ابن عباس والحسن والضحاك وشهر بن حوشب وجدك ضالا عن معالم
النوبة وأحكام الشريعة غافلا عنها فهديك اليها وهو المراد من قوله ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الايمان وقوله وان كنت من قبله لمن الغافلين (وثانيها) ضل عن مرضته
حليمة حين أرادت أن ترده الى جده حتى دخلت الى هبل وشكت ذلك اليه فتناسا فطمت
الاصنام وسمعت صوتا يقول انما هلاكننا بهذا الهى وفيه حكاية طويلة (وثالثها)
ماروى مرفوعا انه عليه الصلاة والسلام قال ضللت عن جدى عبد المطلب وأنا صبى
ضائم كاد الجوع يقتلنى فهديانى الله ذكره الضحاك وذكر تعلقه بأساتير الكعبة وقوله

يارب ردولدى محمد * ارده ربي واصطنع عندى يدا

فازال يرد هذا عند البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقة ومحمد بين يديه وهو يقول لا تدري
ماذا ترى من ابنتك فقال عبد المطلب ولم قال انى أنتخت الناقة وأركتبته من خلتي فأبت
الناقة أن تقوم فلما أركبته أمامى قامت الناقة كأن الناقة تقول يا أحمق هو الامام فكيف
يقوم خلف المقدسى وقال ابن عباس رده الله الى جده بيد غدوه كما فعل موسى حين حفظه

من السماء يامعشر الناس
لا تضجوا فان لمحمد
ر بالانخذله ولا يضربه
وان محمد ابوا دى تهامة
عند شجر السمر فصار
عبد المطلب وورقة
بن نوفل فاذا النبي
عليه الصلاة والسلام
قام تحت شجرة يلعب
بالاغصان والاوراق
وقبل أضلته مرضته
حليمة عند باب مكة
حين فطمته وجاءت به
لترده على عبد المطلب
وقبل ضل فى طريق
الشام حين خرج به
أبو طالب يروى أن
ابليس أخذ بزمام
ناقة فى ايلة ظمأ فعدل
به عن الطريق فبعاه

على يد عدوه (ورابعها) انه عليه السلام لما خرج مع غلام خديجة ميسرة أخذ كافر يزعم
 بعبه حتى ضل فأنزله الله تعالى جبريل عليه السلام في صورة آدمي فهداه الى القافلة وقبل
 ان أباطل بخرج به الى الشام ففضل عن الطريق فهداه الله تعالى (وخامسها) يقال ضل
 الماء في الليل اذا صار مغمورا فعنى الآية كنت مغمورا بين الكفار بمكة فتوالى الله
 تعالى حتى أظهرت دينه (وسادسها) العرب تسمى الشجرة الفريدة في الغلاة ضالة كانه
 تعالى يقول كانت تلك البلاد كالمفازة ليس فيها شجرة تحمل ثمر الايمان بالله ومعرفة
 الأنت فانت شجرة فريدة في مفاز الجهل فوجدتك ضالا فهديت بك الخلق ونظيره قوله
 عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن (وسابعها) ووجدك ضالا عن معرفة الله تعالى حين
 كنت طفلا صبيا كما قال والله اخرجكم من بطون أمهاتكم لانتم لون شيأ فخلق فيكم
 العقل والهداية والعرفه والمراد من الضال الخالي عن العلم لا الموصوف بالاعتقاد الخطا
 (وثامنها) كنت ضالا عن النبوة ما كنت تطمع في ذلك ولا خطر شيأ من ذلك في قلبك
 فان اليهود والنصارى كانوا يزعمون أن النبوة في بني اسرائيل فهديتك الى النبوة التي
 ما كنت تطمع فيها البتة (وتاسعها) انه قد يخاطب السيد ويكون المراد قومه فقوله
 ووجدك ضالا أي ووجد قومك ضالا فهداهم بك وبشرتك (وعاشرها) ووجدك ضالا
 عن الضالين منفرد عنهم شجاعا لدينهم فكلما كان بعدك عنهم أشد كان ضلالهم أشد
 فهداك الى أن اختلطت بهم ودعوتهم الى الدين المبين (الحادي عشر) ووجدك ضالا عن
 الهجرة متخيرا في يد قريش محتيا فراقهم وكان لا يملكك الخروج بدون اذنه تعالى فلما أذن
 له ووافقه الصديق عليه وهداه الى خيمة أم عبد وكان ما كان من حديث سراقه وظهور
 القوة في الدين كان ذلك المراد بقوله فهدى (الثاني عشر) ضالا عن القبلة فانه كان يتنى
 أن يجعل الكعبة قبلته وما كان يعرف أن ذلك هل يحصل له أم لا فهداه الله بقوله
 فلنولينك قبلة ترضاها فكانه سمي ذلك التحير بالضلال (الثالث عشر) انه حين ظهر له
 جبريل عليه السلام في أول أمره ما كان يعرف أهوجبريل أم لا وكان يخافه خوفا
 شديدا وربما أراد أن يلقى نفسه من الجبل فهداه حتى عرف انه جبريل عليه السلام
 (الرابع عشر) الضلال بمعنى المحبة كما في قوله انك في ضلالك القديم أي محبتك ومعناه
 انك محب فهديتك الى الشرائع التي بها تقرب الى خدمة محبوبك (الخامس عشر)
 ضالا عن أمور الدنيا لا تعرف التجارة ونحوها ثم هديتك حتى رجحت تجارتك وعظم
 ربحك حتى رغبت خديجة فيك والمعنى انه ما كان لك وقوف على الدنيا وما كنت تعرف
 سوى الدين فهديتك الى مصالح الدنيا بعد ذلك (السادس عشر) ووجدك ضالا أي
 ضالا في قومك كانوا يؤذونك ولا يرضون بك رعية فتوى أمرك وهداك الى أن صرت
 آمرأا بالاعليم (السابع عشر) كنت ضالا ما كنت تهتدى على طريق السموات فهديتك
 اذ عرجت بك الى السموات ليلة المعراج (الثامن عشر) ووجدك ضالا أي ناسيا لقوله

جبريل عليه السلام
 فنفخ ابليس نفخة وقم منها
 الى أرض الهند ورده
 الى القافلة (فهدى)
 فهداك الى مناهج
 الشرائع المنطوية
 في تضاعف ما أوحى
 اليك من الكتاب
 المبين وعلم ما لم تكن
 تعلم أو أزال ضلالك
 عن جسدك أو عمك
 (ووجدك عائلا) أي
 فقيرا وقرى عيلا وقرى
 عديما (فأعنى) فأغناك
 بمال خديجة أو بمال
 حصل لك من ربح
 التجارة أو بمال فاعليك
 من الغنائم ثم قال عليه
 الصلاة والسلام جعل
 رزقي تحت ظل رحمتي وقيل

تعالى أن تضل أحداهما فهديتك أي ذكرتك وذلك انه ليلة المعراج نسي ما يجب أن يقال بسبب الهيبة فهداه الله تعالى الى كيفية الشاء حتى قال لأحصى ثناء عليك (التاسع عشر) انه وان كان عارفا بالله بقلبه الا أنه كان في الظاهر لا يظهر لهم خلافا فغير عن ذلك بالضلال (العشرون) روى هلى عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما هممت بشئ مما كان أهل الجاهلية يعملون به غير مرتين كل ذلك بحول الله بيني وبين ما أريد من ذلك ثم ما هممت بعدهما بسوء حتى أكرمني الله برسائه فاني قلت ليلة لعلام من قريش كان يرعى معي بأعلى مكة لو حفظت لي غنمي حتى أدخل مكة فأسمر بها كما يسمر الشبان فخرجت أريد ذلك حتى أتيت أول دار من دور مكة فسمعت عرقا بالدفوف والمزامير فقاموا فلان بن فلان يزوج بفلانة فجلست أنظر اليهم وضرب الله على اذني فمت فما أيقظني الا المس الشمس قال فجئت صاحبي فقال ما فعلت فقلت ما صنعت شيئا ثم أخبرته الخبر قال ثم قلت له ليلة أخرى مثل ذلك فضرب الله على اذني فما أيقظني الا المس الشمس ثم ما هممت بعدهما بسوء حتى أكرمني الله تعالى برسائه * أما قوله تعالى (ووجدك عائلا فأغني) ففقيه مسائل (المسئلة الأولى) العائل هو ذو العيلة وذكرنا ذلك عند قوله أن لا تعلموا ويدل عليه قوله تعالى وان خفتم عيلة ثم أطلق العائل على الفقير وان لم يكن له عيال وههنا في تفسير العائل قولان (الأول) وهو المشهور أن المراد هو الفقير ويدل عليه ما روى ان في مصحف عبدالله ووجدك عديما وقرئ عيلا كما قرئ سيحان ثم في كيفية الاغناء وجوه (الأول) ان الله تعالى أغناها بترية أبي طالب ولما اختلت أحوال أبي طالب أغناها بمال خديجة ولما اختل ذلك أغناها بمال أبي بكر ولما اختل ذلك أمره بالهجرة وأغناها بأعانة الانصار ثم أمره بالجهاد وأغناها بالغنائم وان كان اما حصل بعد نزول هذه السورة لكن لما كان ذلك معلوم الوقوع كان كالواقع روى انه عليه السلام دخل على خديجة وهو مغموم فقالت له مالك فقال الزمان زمان فحط فان أبانذلت المال ينفد مالك فأستحي منك وان أنالما أبدل أخاف الله فعدت قريشا وفيهم الصديق قال الصديق فأخرجت دنائيه وصبتها حتى بلغت مبلغا لم يقع بصري على من كان جالساقدا مني لكثرة المال ثم قالت اشهدوا ان هذا المال ماله ان شاء وفرقه وان شاء أمسكه (الثاني) أغناها بأصحابه كانوا يعبدون الله سرا حتى قال عمر حين أسلم ابرز أتعبد اللات جهرا ونعبد الله سرا فقال عليه السلام حتى تكثر الاصحاب فقال حسبك الله وأنا فقال تعالى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين فأغناها الله بمال أبي بكر وبهية عمر (الثالث) أغناها بالقناعة فصرت بحال يستوي عندك الحجر والذهب لا تجد في قلبك سوى ربك فربك غني عن الاشياء لانيها وأنت بقناعةك استغنيت عن الاشياء وان الغنى الاعلى الغنى عن الشيء لانه ومن ذلك انه عليه السلام خير بين الغنى والفقير فاختر الفقر (الرابع) كنت عائلا عن البراهين والحج فانزل عليك القرآن وعلمك ما لم تكن تعلم فأغناك (القول

أفنعك وأغني قلبك
(فاما اليتم فلا تنهر)
فلا تغلبه على ماله وقال
بجاهد لا تخفر وقرئ
فلا تكهر أي فلا
تعبس في وجهه (وأما
السائل فلا تنهر) فلا
تزعرو ولا تغضله اقول
يدل رده ردا جليا قال
ابراهيم بن أدهم نعم
القول السؤال يحملون
زادنا الى الآخرة وقال
ابراهيم النخعي السائل
يريد الآخرة يجي
الى باب أحدكم فيقول
أتبعثون الى أهليكم
بشيء وقيل المراد
بالسائل ههنا الذي

الثاني) في تفسير العاثل انك كنت كثير العيال وهم الامة فكفالك وقيل فاغناهم بك لانهم فقراء بسبب جهلهم وانت صاحب العلم فهداهم على يدك وهما نسوا الات (السؤال الاول) ما الحكمة في انه تعالى اختار له اليتيم فلنا فيه وجوه (أحدها) أن يعرف قدر اليتامى فيقوم بحقوقهم واصلاح أمرهم ومن ذلك كان يوسف عليه السلام لا يشيع فقيل له في ذلك فقال أخاف أن اشيع فأنسى الجياع (وثانيها) ليكون اليتيم مشاركا له في الاسم فيكرم لأجل ذلك ومن ذلك قال عليه السلام اذا سمعتم الولد محمدا فأكرموه ووسعوا له في المجلس (وثالثها) ان من كان له أب أو أم كان اعتاده عليها فسلم عنه الوالدان حتى لا يعتمدن أول صباه الى آخر عمره على أحد سوى الله فيصير في طفولته متمشيا بآراءهم عليه السلام في قوله حسبي من سؤال علمه بحالي وكجواب مريم أني لك هذا قالت هو من عند الله (ورابعها) أن العادة تجارية بأن اليتيم لا تخفى عيونه بل تظهر ويرى ما زاد وأعلى الموجود فاختر الله تعالى له اليتيم ليمتثل كل أحد في أحواله ثم لا يجدوا عليه هيبا فيتفقون على نزاهته فاذا اختاره الله لرسالة لم يجدوا عليه مطعنا (وخامسها) جعله نبييا ليعلم كل أحد ان فضيلته فضل من الله ابتداء لان الذي له أب فان أباه يسعى في تعليمه وتاديبه (وسادسها) ان اليتيم والفقير نقص في حق الخلق فلما صار محمد عليه الصلاة والسلام مع هذين الوصفين أكرم الخلق كان ذلك قلبا للعادة فكان من جنس المعجزات (السؤال الثاني) ما الحكمة في أن الله ذكر هذه الاشياء (الجواب) الحكمة ان لا ينسى نفسه فيقع في العجب (السؤال الثالث) روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سألت ربي مسئلة ووددت اني لم أسألها قلت اتخذت ابراهيم خليلا وكنت موسى تكليما وسخرت مع داود الجبال وأعطيت سليمان كذا وكذا وأعطيت فلانا كذا وكذا فقال ألم أجذك ليبيما فأوفيتك ألم أجذك ضالا فهديتك ألم أجذك عائلا فأغنيتك قلت بلى فقال ألم أشرح لك صدرك قلت بلى قال ألم أرفع لك ذكرك قلت بلى قال ألم أصرف عنك وزرك قلت بلى قال ألم أوتيك مالم أوت نبييا قبلك وهي خواتيم سورة البقرة ألم آتخذك خليلا كما اتخذت ابراهيم خليلا فهل يصح هذا الحديث فلنا طعن القاضي في هذا الخبر فقال ان الانبياء عليهم السلام لا يسألون مثل ذلك الا عن اذن فكيف يصح أن يقع مع الرسول مثل هذا السؤال ويكون منه تعالى ما يجري مجرى العاتبة * قوله تعالى (وأما اليتيم فلا تقهر) وقرئ فلا تكهر أي لا تعبس وجهك اليه والمعنى عاله بمثل ما علمتك به ونظيره من وجد وأحسن كما أحسن الله اليك ومنه قوله عليه السلام الله الله فين ليس له الا الله (وروى) انها نزلت حين صاح النبي صلى الله عليه وسلم على ولد خديجة ومنه حديث موسى عليه السلام حين قال الهى بم نلت ما نلت قال أنت كرحين هر بت منك السخلة فلما قدرت عليها قلت اتعبت نفسك ثم حملتها فلهاذا السبب جعلتك وليا على الخلق فلما نال موسى عليه السلام النبوة بالاحسان الى الشاة فكيف بالاحسان الى اليتيم واذا كان هذا العتاب بمجرد الصبح

يسأل عن الدين (وأما بنعمة ربك فحدث) بشكرها واسأعتها واطمأرا آثارها وأحكامها أراد بها ما أفاضه الله تعالى عليه عليه الصلاة والسلام من فنون النعم التي من جعلتها النعم المعدودة الموجودة منها والموعودة والمعنى انك كنت يتيما وضالوا وعائلا فأوال الله تعالى وهداك وأغناك ففهم ما يكن من شيء فلا تنس حقوق نعمة الله تعالى عليك في هذه الثلاث واقتد بالله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك فتعطف على

أو العبوسة في الوجه فكيف إذا أذله أو أكل ماله عن أنس عن النبي عليه السلام إذا بكى
اليتم وقعت دموعه في كف الرحمن ويقول تعالى من ابكى هذا اليتيم الذي وارت والدته
في التراب من أسكنته فله الجنة * ثم قال (وأما السائل فلا تنهر) يقال تنهره واتهره إذا استقبله
بكلام زجره وفي المراد من السائل قولان (أحدهما) وهو اختيار الحسن أن المراد منه
من يسأل العلم ونظيره من وجه عبس وتولى أن جاءه الأعمى وحيث يحصل الترتيب لانه
تعالى قال له أولاً لم يجدهك يتيماً فأوى ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عائلاً فأغنى ثم اعتبر
هذا الترتيب فأوصاه برعاية حق اليتيم ثم برعاية حق من يسأله عن العلم والهداية ثم
أوصاه بشكر نعم الله عليه والقول الثاني أن المراد مطلق السائل ولقد عاتب الله رسوله في
القرآن في شأن الفقراء في ثلاثة مواضع (أحدها) أنه كان جالساً وجوله صناديد قریش
إذا جاءهم أم مكتوم الضمير فتخطى رقاب الناس حتى جلس بين يديه وقال عني بما علمك
الله فشق ذلك عليه فعبس وجهه فنزل عبس وتولى (والثاني) حين قالت له قریش لو جعلت
لنا مجلساً والفقراء مجلساً آخر فهم أن يفعل ذلك فنزل قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون
(والثالث) كان جالساً فاجاء عثمان بعثق من عمر فوضعه بين يديه فأراد أن يأكل فوقف
سائل بالباب فقال رحم الله عبداً يرجئنا فأمر بدفعه الى السائل ففكر عثمان ذلك وأراد
أن يأكله النبي عليه السلام فخرج واشتره من السائل ثم رجع السائل ففعل ذلك ثلاث
مرات وكان يعطيه النبي عليه السلام الى أن قال له النبي صلى الله عليه وسلم أسألك
أنت أم نافع فنزل وأما السائل فلا تنهر * ثم قال (وأما بنعمة ربك فحدث) وفيه وجوه
(أحدها) قال مجاهد إن تلك النعمة هي القرآن فإن القرآن أعظم ما أنعم الله به على محمد عليه
السلام والتحديث به أن يقرأه ويقرى غيره وبين حقائقه لهم (وثانيها) روى أيضاً عن
مجاهد أن تلك النعمة هي النبوة أي بلغ ما أنزل اليك من ربك (وثالثها) إذا وفقك الله
فراعت حق اليتيم والسائل وذلك التوفيق نعمة من الله عليك فحدث بها بقدي بك
غيرك ومنه ما روى عن الحسين بن علي عليه السلام أنه قال إذا هملت خيراً فحدث أخوانك
ليقتدوا بك الآن هذا إنما يحسن إذا لم يتضمن رياء وظن أن غيره يقتدي به ومن ذلك
لما سئل أمير المؤمنين علي عليه السلام عن الصحابة فأثنى عليهم وذكر خصالهم فقال والله
فحدثنا عن نفسك فقال مهلاً فقد نهى الله عن التزكية فقيل له أليس الله تعالى يقول
وأما بنعمة ربك فحدث فقال فاني أحدث كنت إذا سئلت أعطيت وإذا سئلت ابتديت
وبين الجوانح علم جه فأسألتني فان قيل فالخكمة في أن أخر الله تعالى حق نفسه
عن حق اليتيم والعائل ولنا فيه وجوه (أحدها) كأنه يقول أنا غني وهما محتاجان
وتقديم حق المحتاج أولى (وثانيها) أنه وضع في حفظهما الفصل ورضي لنفسه بالقول
(وثالثها) أن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله تعالى فجعل خاتمة
هذه الطاعات تحدث القلب واللسان بنعم الله تعالى حتى يكون ختم الطاعات على ذكر الله

اليتيم فأوى وترحم
على السائل وتفقد
بمعروفك ولا تزجره
عن يابك وحدث بنعمة
الله كلها وحيث كان
معظمها نعمة النبوة
فقد اندرج تحت الأمر
هدايته عليه الصلاة
والسلام للضلال
وتعليمه للشرائع
والاحكام حسبما هداه الله
عز وجل وعلمه من
الكتاب والحكمة
* عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة
والضحى جعله الله
تعالى فيمن رضى لمحمد
أن يشفع له وعشر
حسانات يكتبها الله له
بعدد كل يقيم وسائل

* (سورة ألم نشرح مكية وآبها ثمان) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (ألم نشرح لك صدرك) لما كان الصدر محلا لأحوال النفس * ٦٠٧ * ونخزنا أسرارها من العلوم والادراكات والملكات والارادات

واختار قوله فحدث على قوله فحيز ليكون ذلك حديثا عنده لا ينساه ويعيده مرة بعد أخرى والله أعلم

* (سورة ألم نشرح ثمان آيات مكية) *

يروى عن طاوس وعمر بن عبد العزيز أنهما كانا يقولان هذه السورة وسورة والضحى سورة واحدة وكانا يقرأنهما في الركعة الواحدة وما كانا يفصلان بينهما باسم الله الرحمن الرحيم والذي دعاهما إلى ذلك هو أن قوله تعالى ألم نشرح لك كالعطف على قوله ألم يجذك يتيما وليس كذلك لأن الأول كان نزوله حال اغتمام الرسول صلى الله عليه وسلم من أيداء الكفار فكانت حال محنة وضيق صدر والثاني يقتضى أن يكون حال النزول منشراح الصدر طيب القلب فأتى بجمعان

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ألم نشرح لك صدرك) استفهم عن انتفاء الشرع على وجه الإنكار فأثبت الشرح وإيجابه فكانه قيل شرحنا لك صدرك وفي شرح الصدر قولان (الأول) ما روى أن جبريل عليه السلام أتاه وشق صدره وأخرج قلبه وغسله وأتقاه من المعاصي ثم ملأه علما وإيمانا ووضع في صدره وأعلم أن القاضى طعن في هذه الرواية من وجوه (أحدها) أن الرواية أن هذه الواقعة انما وقعت في حال صغره عليه السلام وذلك من المعجزات فلا يجوز أن تقدم نبوته (وثانيها) أن تأثير الغسل في إزالة الأجسام والمعاصي ليست بأجسام فلا يكون للغسل فيها أثر (وثالثها) أنه لا يصح أن يملأ القلب علما بالله تعالى يخلق فيه العلوم (والجواب) عن الأول أن تقديم المعجز على زمان البعثة جائز عندنا وذلك هو المسمى بالارهاص ومثله في حق الرسول عليه السلام كثير وأما الثاني والثالث فلا يبعد أن يكون حصول ذلك الدم الأسود الذي غسلوه من قلب الرسول عليه السلام علامة للقلب الذى يميل إلى المعاصي ويحجم عن الطاعات فإذا زالوه عنه كان ذلك علامة لكون صاحبه مواظبا على الطاعات محترزا عن السيئات فكان ذلك كالعلامة لللائكة على كون صاحبه معصوما وأيضاً فلأن الله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (والقول الثاني) أن المراد من شرح الصدر ما يرجع إلى المعرفة والطاعة ثم ذكروا فيه وجوها (أحدها) أنه عليه السلام لما بعث إلى الجن والانس فكان يضيق صدره عن منازعة الجن والانس والبراءة من كل عابد ومعبود سوى الله فاتياه الله من آياته ما تيسر لكل ما حله وصغر عنده كل شئ احتمله من المشاق وذلك بأن أخرج عن قلبه جميع الهوم وماترك فيه الأهدأ لهم الواحد فأكان يخطر بباله هم الثقة والعيال ولا يبالي بما توجه إليه من أيدائهم حتى صاروا في عينه دون الذباب لم يجبن خوفاً من وعيدهم ولم يعل إلى ما لهم وبالجملة فشرح الصدر عبارة عن علمه بحقارة الدنيا وكال الآخرة ونظيره قوله فن يرد الله أن يهديه بشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضل يهمل صدره ضيقا حرجا (وروى) أنهم

وغيرها عبر بشرحه عن توسيع دائرة تصرفاتها بتأييدها بالقوة القدسية وتحليلتها بالكمالات الانسية أى ألم نفسخه حتى حوى على الغيب والشهادة وجمع بين ملكتي الاستفاضة والافادة فسا صدك الملاسة بالعلائق الجسمانية عن اقتباس أنوار الملكات الروحانية وما عاك التعلق بمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤون الحق وقيل أريد به ما روى أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صباه أو يوم الميثاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه إيمانا وعلما ولعله تمثيل لما ذكر أو أعوذ بوجه جسماني مما سيظهر له عليه الصلاة والسلام من الكمال الروجاني والتعبير عن ثبوت الشرح بالاستفهام الإنكارى عن انتفائه الايدان بأن ثبوته من الظهور بحيث لا يقدر أحد على أن

يجيب عنه بغير بلى وزيادة الجار والمجرور مع توسيطه بين الفعل ومفعوله للايدان من أول الأمر بان الشرح

مَنْ مُنَافَعَةٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَصَالِحُهُ مَسَارَعَةٌ إِلَى ادْخَالِ الْمَسَرَّةِ فِي قَلْبِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَتَشْوِيقُهُ إِلَى مَا يَنْقِبُهُ لِيَتِمَّ كُنْ عِنْدَهُ وَقْتُ وَرُودِهِ فَضَّلَ تَمَكَّنَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ ٦٠٨ ﴾ (وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ) عَطَفَ عَلَى مَا أَشْرَاهُ بِهِ

من مداول الجملة السابقة كأنه قبل قد شرحتنا صدرك ووضعنا الخ وعنك متعلق بوضعنا وتقديمه على المفعول الصريح مع أن حقه التأخر عنه لما مر آنفاً من التصديق إلى تعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر ولما أن في وصفه نوع طول فاتخير الجار والمجرور عنه محل يجابو أطراف النظم الكريم أي حططنا عنك عبائك الثقيل (الذي أنقض ظهرك) أي حمله على التقبض وهو صوت الانتقاض والاضفك كما يسمع من الرجل المتداعي إلى الانتقاض من ثقل الحمل مثله حاله عليه الصلاة والسلام بما كان يتحمل عليه وبغضه من فرطاته قبل النبوة أو من عدم احاطته بتفاصيل الأحكام والشرائع أو من تهالكه على أسلام المعاصرين من قومه وتلفه ووضعه عنه مغفرتة

قالوا يا رسول الله يشرح الصدر قال نعم قالوا وما علامة ذلك قال التجا في عن دار الغرور والآباة إلى دار الخلود والاعداد للموت قبل نزوله وتحقيق القول فيه أن صدق الإيمان بالله وعده وعيده يوجب للإنسان الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة والاستعداد للموت (وثانيها) أنه انفتح صدره حتى أنه كان ينسع لجميع المهمات لا يتقلى ولا يضجر ولا يتعجز بل هو في حالي اليأس والفرح مفرح الصدر مشتغل بأداء ما كلف به والشرح التوسعة ومعناه الراحة من الهموم والعرب تسمى الغم والهم ضيق صدر كقوله ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بهذه السؤلات (الاول) لم ذكر الصدر ولم يذكر القلب (الجواب) لأن محل الوسوسة هو الصدر على ما قال يوسوس في صدور الناس فإزالة تلك الوسوسة وأبد الهادى والخير هي الشرح فلا جرم خص ذلك الشرح بالصدر دون القلب وقال محمد بن علي الترمذي القلب محل العقل والمعرفة وهو الذي يقصده الشيطان فالشيطان يجيء إلى الصدر الذي هو حصن القلب فإذا وجد مسلكا أعار فيه ونزل جنده فيه وبث فيه الهموم والغموم والحرص فيضيق القلب حينئذ ولا يجد للطاعة لذة ولا للإسلام حلاوة وإذا طرد العدو في الابتداء منع وحصل الأمن وزول الضيق ويشرح الصدر ويتسهر القيام بأداء العبودية (السؤال الثاني) لم قال ألم نشرح لك صدرك ولم يقل ألم نشرح صدرك (والجواب) من وجهين (أحدهما) أنه تعالى يقول ألم يلام فأنت إنما تفعل جميع الطاعات لأجل ما قال لا يعبدون أم الصلاة لذكرى فأنا أيضا جيع ما فعله لأجل ذلك (ثانيها) أن فيها تديها على أن منافع الرسالة عائنة إليه عليه السلام كأنه تعالى قال إنما شرحتنا صدرك لأجل ذلك لأجل (السؤال الثالث) لم قال ألم نشرح ولم يقل ألم أشرح (والجواب) أن حملناه على نون التعظيم فالعنى أن عظمة المنعم تدل على عظمة النعمة فدل ذلك على أن ذلك الشرح نعمة لأنصل العقول إلى كنه جلالها وأن حملناه على نون الجمع فالعنى أنه تعالى يقول لم أشرح وحدي بل أعلمت فيه ملائكتي فكنت ترى الملائكة حوالبك وبين يديك حتى يقوى قلبك فأديت الرسالة وأنت قوى القلب ولحقهم هبة فلم يجيبوا لك جوابا فلو كنت ضيق القلب لضحكوا منك فسيحان من جعل قوة قلبك جبنافهم وأنشراح صدرك ضيقافهم ﴿ ثم قال ﴾ (وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ) الذي أنقض ظهرك وفيه مسائل (المسألة الأولى) قال المبرد هذا محمول على معنى ألم نشرح لأعلى أفضله لك لا تقول ألم وضعنا ولكن معنى ألم نشرح قد شرحتنا فحمل الثاني على معنى الأول لأعلى ظاهر اللفظ لأنه لو كان معطوفا على ظاهره لوجب أن يقال ونضم عنك وزرك (المسألة الثانية) معنى الوزر ثقل الذنب وقد مر تفسيره عند قوله وهم يحملون أوزارهم وهو كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وأما قوله أنقض ظهرك فقال علماء اللغة الأصل فيه أن الظاهر إذا أثقله الحمل سمع له نقبض أي صوت خفي وهو صوت المحامل والرجال والاضلاع أو البعير إذا أثقله الحمل فهو مثل لما كان يتحمل على رسول الله

وتعليم الشرائع وممهيد عذره بعد أن بلغ وبالع وقرئ وحططنا وأحلتنا مكان وضعنا ﴿ صلى ﴾ وقرئ وحللتنا عنك وقرئ

صلى الله عليه وسلم من أوزاره (المسئلة الثالثة) اخبر بهذه الآية من أثبت المعصية
 للأنبياء عليهم السلام (والجواب) عنه من وجهين (الاول) ان الذين يجوزون الصغار
 على الأنبياء عليهم السلام جلوا هذه الآية عليها لا يقال ان قوله الذي أنقض ظهر كيد
 على كونه عظيما فكيف يليق ذلك بالصغار لاننا نقول انما وصف ذلك بانقراض الظاهر مع
 كونها مغفورة لشدة اعتقاد النبي صلى الله عليه وسلم بوقوعه منه وتحسره مع تدمه عليه
 أو انما وصفه بذلك لان تأثيره فيما يزول به من الثواب عظيم فيجوز لذلك ما ذكره الله تعالى
 هذا تقرر الكلام على قول المعتزلة وفيه اشكال وهو ان العفو عن الصغيرة واجب على
 الله تعالى عند الغاضي والله تعالى ذكر هذه الآية في معرض الامتنان ومن المسلمون ان
 الامتنان يفعل الواجب غير جائز (الوجه الثاني) أن يحمل ذلك على غير الذنب وفيه
 وجوه (أحدها) قال قتادة كانت للنبي صلى الله عليه وسلم ذنوب سلفت منه في الجاهلية
 قبل النبوة وقد أثقلت به فغفر الله له (وثانيها) ان المراد منه تخفيف أعباء النبوة التي تنقل
 الظاهر من القيام بأمرها وحفظ موجباتها والمحافظة على حقوقها فسهل الله تعالى ذلك
 عليه وحط عنه ثقلها بأن يسرها عليه حتى تيسر له (وثالثها) الوزر ما كان يكرهه من
 تغييرهم لسنة الخليل وكان لا يقدر على منعهم الى أن قواه الله وقال له أن اتهم ملأ إبراهيم
 (ورابعها) انها ذنوب أمته صارت كالوزر عليه ماذا يصنع في حقهم الى أن قال وما كان
 الله ليعذبهم وأنت فيهم فأمنه من العذاب في العاجل ووعدله الشفاعة في الاجل
 (وخامسها) معناه عصمناك عن الوزر الذي ينقض ظهورك لو كان ذلك الذنب حاصلا
 فسمى العصمة وضععا مجازا فن ذلك ما روى انه حضر وائمة فيها دف ومن أمير قبل البعثة
 لسمع فضرب الله على أذنه فلم يوقظ الاحرار الشمس من الغد (وسادسها) الوزر
 ما أصابه من الهيبة والفرع في أول ملاقاته جبريل عليه السلام حين أخذته الرعدة وكاد
 يرمى نفسه من الجبل ثم تقوى حتى القه وصار بحالة كاد يرمى بنفسه من الجبل لشدة اشتياقه
 (وسابعها) الوزر ما كان يلحقه من الاذى والشتم حتى كاد ينقض ظهره وتأخذه الرعدة
 ثم قواه الله تعالى حتى صار بحيث كانوا يدمون وجهه ويقول اللهم اهد قومي (وثامنها)
 لأن كان نزول السورة بعد موت أبي طالب وخديجة فلقد كان فراقهما عليه وزرا عظيما
 فوضع عنه الوزر برفعه الى السماء حتى لقيه كل ملك وحياه فارتفع له الذكر فذلك قال
 ورفعتك ذكر كرك (وتسابعها) ان المراد من الوزر والثقل الحيرة التي كانت له قبل البعثة
 وذلك انه يكمل عقله لما نظر الى عظيم نعم الله تعالى عليه حيث أخرجه من العدم الى
 الوجود وأعطاه الحياة والعقل وأنواع النعم فنقل عليه نعم الله وكاد ينقض ظهره من الحياء
 لانه عليه السلام كان يرى أن نعم الله عليه لا تقطع وما كان يعرف انه كيف يطعم ربه
 فلما جاءته النبوة والتكاليف وعرف انه كيف ينبت له أن يطعم ربه فحشد قل حياؤه
 وسهلت عليه تلك الاحوال فان التأميم لا يستحي من زيادة النعم بدون مقابلتها بالخدمة

(ورفعتك ذكر كرك)

بعنوان النبوة وأحكامها
 أي رفع حيث قرن
 اسمه باسم الله تعالى
 في كلمة الشهادة والأذان
 والأقامة وجعل طاعته
 طاعته تعالى وصلى
 عليه هو وملائكته
 وأمر المؤمنين بالصلاة
 عليه وتسمى رسول الله
 ونبي الله والكلام في
 العطف وزيادة لك
 كالذي سلف وقوله
 تعالى (فان مع العسر
 يسرا) تقرير لما قبله
 ووعد كريم بتيسير
 كل عسره عليه الصلاة
 والسلام وللمؤمنين
 كانه قيل خولناك
 ما خولناك من جلائل
 النعم فكأن على ثقة
 بفضل الله تعالى وأطفه
 فان مع العسر يسرا
 كثيرا وفي كلمة مع اشعار
 بغاية سرعة مجيء
 اليسر كأنه مقارن
 للعسر (ان مع العسر
 يسرا) نكرير للتأكيد
 أو عدة مستأنفة بأن
 العسر مشفوع بيسر
 آخر كشواب الآخرة
 كقولك ان للصائم

فرحة ان للصائم فرحة أي فرحة عند

والإنسان الكريم النفس إذا كثرت الأتباع عليه وهو لا يقابلها بتويع من أنواع الخدمة فانه يشغل ذلك عليه جدا بحيث يمتنع الحياء فإذا كلفه المنعم بتويع خدمة سهل ذلك عليه وطلب قلبه * ثم قال تعالى (ورفعتنا لك ذكرك) واعلم انه عام في كل ما ذكره من النبوة وشهرته في الارض والسموات اسمه مكتوب على العرش وانه يذكرك معه في الشهادة والشهادة وانه تعالى ذكره في الكتب المقدسة وانتشار ذكره في الآفاق وأنه ختمت به النبوة وأنه يذكرك في الخطب والاذان ومقاييس الرسائل وعند الختم وجعل ذكره في القرآن مقرونا بذكره والله ورسوله أحق أن يرضوه ومن يطع الله ورسوله وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول ويناديه باسم الرسول والنبي حين ينادى غيره بالاسم ياموسى يا عيسى وأبصاجعله في القلوب بحيث يستطيعون ذكره وهو معنى قوله تعالى سيجعل لهم الرحمن وداداً أنه تعالى يقول أملاً العالم من اتباعك كلهم يثنون عليك ويصلون عليك ويحفظون سنتك بل مامن فريضة من فرائض الصلاة الاومعة ستة فهم يمشون في الفريضة أمرى وفي السنة أمرك وجعلت طاعتك طاعتي ويعتق بيعتي من يعطى الرسول فقد أطاع الله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله لاناف السلاطين من اتباعك بل لاجراءه لأجهل الملوك أن ينصب خليفة من غير قبيلتك فالقراء يحفظون الفاظ منشورك والمفسرون يفسرون معاني فرقائك والوعاظ يبالغون وعظك بل العلماء والسلاطين يصلون الى خدمتك ويسلمون من وراء الباب عليك ويمسحون وجوههم بتراب روضتك ويرجون شفاعتك فحرفك باقى الى يوم القيامة * ثم قال تعالى (فان مع العسر يسرا) ان مع العسر يسرا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) وجه تعلق هذه الآية بما قبلها ان المشركين كانوا يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفقر ويقولون ان كان غرضك من هذا الذي تدعبه طلب الغنى جمعنا لك مالا حتى تكون كاييسر اهل مكة فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سبق الى وهمه انهم انما رغبواعن الاسلام لكونه فقيرا حقيرا عندهم فعمد الله تعالى عليه منه في هذه السورة وقال انا ننشر لك صدرك ووضعنا عنك وزرك أى ما كنت فيه من أمر الجاهلية ثم وعده بالغنى في الدنيا ليزيل عن قلبه ما حصل فيه من التأذى بسبب انهم عبروه بالفقر والدليل عليه دخول القاء في قوله فان مع العسر يسرا كأنه تعالى قال لا يحزنك ما يقولون وما أنت فيه من القلة فانه يحصل في الدنيا يسر كامل (المسئلة الثانية) قال ابن عباس يقول الله تعالى خلقت عسرا واحدا بين يسرين فلن يغلب عسر يسرين وروى مقاتل عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال لن يغلب عسر يسرين وقرأ هذه الآية وفي تفرير هذا المعنى وجهان (الاول) قال القراء والزجاج العسر مذكور بالالف واللام وليس هناك معهود سابق فينصرف الى الحقيقة فيكون المراد بالعسر في اللفظين شيئا واحدا وأما اليسر فانه مذكور على سبيل التذكير فكانه أحدهما غير الآخر وزيف الجرجاني هذا وقال اذا قل الرجل ان مع الغاوس سقيا ان مع

الافطار وفرحة عند لقاء الرب وعليه قوله عليه الصلاة والسلام لن يغلب عسر يسرين فان العسر اذا أعيد يكون الثاني عين الاول سواء كان معهودا أو جنسا وأما المنكر فيحصل أن يراد بالثاني فرد مغاير لما رر بالاول (فاذا فرغت) أى من التبليغ وقيل من الغزو (فانصب) فاجتهد في العبادة واتعب شكر المأاولينك من التذم السالفة ووعدناك من الآلاء الاتفة وقيل فاذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء وقيل اذا فرغت من دنياك فانصب في صلاتك (والى ربك) وحده (فارغب) بالسؤال ولا تشال غيره فانه القادر على اسعافك لا غيره وقرئ فرغب أى فرغت الناس الى طلب ما عنده * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ ألم نشرح فكأنما جاني وأنا مقم ففرج غنى

١ (سورة التين مكية وقيل مدنية وآبها ثمان) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (والتين والزيتون) هما هذا التين وهذا الزيتون خصهما الله * ٦١١ سبحانه من بين الثمار بالاقسام بهما لاختصاصهما بخواص

جليلة فان التين فاكهة طيبة لأفضل له وغذاء لطيف سر بهم الهضم ودواء كثير النفع يلين الطبع ويحلل الباطن ويظهر الكليتين ويزيل ما في المثانة من الزبل ويسكن البدن ويفتح سد الكبد والطحال وروى أبو ذر رضى الله عنه أنه أهدى للنبي عليه الصلاة والسلام سل من تين فاكل منه وقال لأصحابه كلوا فلو قلت ان فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذا لان فاكهة الجنة بلاجم فكلوها فانها تقطع البواسير وتنعم من التفرس وعن علي بن موسى الرضا التين يزيل نكهة الفم ويطول الشعر فهو أمان من الفالج وأما الزيتون فهو فاكهة وادام ودواء ولو لم يكن له سوى اختصاصه به من كثير المنافع مع حصوله في بقاع لادھنية فيها لكن به فضلا وشجرته هي الشجرة المباركة المشهود لها في الزيل

الفارس سيفا بلزم أن يكون هناك فارس واحد ومعه سيفان ومعلوم ان ذلك غير لازم من وضع العربية (الوجه الثاني) أن تكون الجملة الثانية تكميلا للاولى كما كرر قوله ويل يومئذ للمكذبين ويكون الغرض تقرير معناها في النفوس وتمكينها في القلوب كما يكرر الغرض في قولك جاني زيد زيد والمراد من اليسرين يسر الدنيا وهو ما يتيسر من استفتاح البلاد ويسر الآخرة وهو ثواب الجنة لقوله تعالى قل هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين وهما حسنى الظفر وحسنى الثواب فالمراد من قول لن يغلب عسر يسرين هذا وذلك لان عسر الدنيا بالنسبة الى يسر الدنيا ويسر الآخرة كالغمر والقليل وههنا سؤالان (الاول) ما معنى التنكير في السرج جوابه التفتيح كانه قيل ان مع العسر يسرا عظيما أى يسر (السؤال الثاني) اليسر لا يكون مع العسر لانهما ضدان فلا يجتمعان (الجواب) لما كان وقوع اليسر بعد العسر بزمان قليل كان مقطوعا به فاجعل كالقارن له * ثم قال تعالى (فاذا فرغت فانصب) وجه تعلق هذا بما قبله انه تعالى لما عدده عليه نعمه السالفة ووعده بالنعم الآتية لاجرم بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة فقال فاذا فرغت فانصب أى فاقب يقال نصب ينصب قال قتادة والضحك ومقاتل اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه من المسألة يعطيك وقال الشعبي اذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك وقال مجاهد اذا فرغت من أمر دينك فانصب وصل وقال عبدالله اذا فرغت من الترائض فانصب في قيام الليل وقال الحسن اذا فرغت من الغزو فاجتهد في العبادة وقال علي بن أبي طلحة اذا كنت صحيحا فانصب يعني اجعل فراغك نصبا في العبادة يدل عليه ما روى ابن شريح بن جليل يتصارعان فقال الفارغ ما أمر بهذا انما قال الله فاذا فرغت فانصب وبالجملة فالعنى أن يواصل بين بعض العبادات وبعض وأن لا يتخلل وقتان أو فاته منها فاذا فرغ من عبادة أتبعها بأخرى * وأما قوله (والى ربك فارغب) ففيه وجهان (أحدهما) اجعل رغبتك اليه خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه (وثانيهما) ارغب في سائر ما تلتزمه دنيا ودينا ونصرة على الاعداء الى ربك وقرى * فرغب أى رغب الناس الى طلب ما عنده والله أعلم

*(سورة التين ثمان آيات مكية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين) اعلم ان الاشكال هو ان التين والزيتون ليسا من الامور الشريفة فكيف يلحق أن يقسم الله تعالى بهما فلاجل هذا السؤال حصل فيه قولان (الاول) ان المراد من التين والزيتون هذان الشبان المشهوران قال ابن عباس هو تيسمكم وزيتونكم هذا ثم ذكروا من خواص التين والزيتون أشياء أما التين فقالوا انه غذاء وفاكهة ودواء أما كونه غذاء فلا طباء زعموا

ومر معاذ بن جبل رضى الله عنه بشجرة الزيتون فأخذ منها قضيبا واستاك به وقال سمعت النبي عليه الصلاة والسلام يقول نعم السواك التي تون من الشجرة المباركة

يطيب الغم و يذهب بالحفرة وسميته يقول هو سواكى وسواك الانبياء قبلى وقيل هما جبلان من الارض المقدسة يقال
لهما بالمر يانية طوزيتنا وطورزيتا لانهما مئبنا التين والزيتون ﴿ ٦١٢ ﴾ وقيل التين جبال ما بين حلوان وهمدان

والزيتون جبال الشام
لانهما منابتهما كانه
قيل ومنابت التين
والزيتون وقال قتادة
التين الجبل الذى عليه
دمشق والزيتون الجبل
الذى عليه بيت المقدس
وقال عكرمة وابن زيد
التين دمشق والزيتون
بيت المقدس وهو اختيار
الطبرى وقال محمد بن
كعب التين مسجد
أصحاب أهل الكهف
والزيتون مسجد ايليا
وعن ابن عباس رضى الله
عنهما التين مسجد
نوح عليه السلام الذى
بناه على الجودي والزيتون
مسجد بيت المقدس
وقال الضحاك التين
المسجد الحرام والزيتون
المسجد الأقصى والصحيح
هو الاول قال ابن عباس
رضى الله عنهما هو
تينكم الذى تأكلون
وزيتونكم الذى
تعصرون منه الزيت
وبه قال مجاهد وعكرمة
وابراهيم التخمى
وهطاء وجابر وزيد
ومقاتل والكلبى (وطور
سينين) هو الجبل الذى

ينبى عليه موسى ربه وسينين وسيناعلمان للوضع الذى هو فيه ولذلك أضيف اليهما وسينون كبيرون هو رأيت
في جواز الاعراب بالواو والياء والافراد على الياء وتحريك النون

بالحرث الاخر اية (وهذا البلد الامين) أى الامن من أمن الرجل امانته فهو امين وهو ممدد شرفها الله تعالى وأمانتها
أنها تحفظ من دخلها كما تحفظ الامين ما يؤتمن عليه ويجوز أن يكون فعلا بمعنى مفعول من أتمته لانه مأمون الفوائى كما
وصف بالامن في قوله تعالى حرما آمنا ﴿ ٦١٣ ﴾ بمعنى ذى أمن ووجه الاسماء بهاتيك البقاع المباركة المشحونة

ببركات الدنيا والدين
غنى عن الشرح والتبيين
(لقد خلقنا الانسان) أى
جنس الانسان (فى أحسن
تقويم) أى كائنا فى
أحسن ما يكون من
التقويم والتعديل صورة
ومعنى حيث برأ الله تعالى
مستوى القامة متناسب
الاعضاء متصفا بالحياة
والعلم والقدرة والارادة
والكلم والسمع والبصر
وغير ذلك من الصفات
التي هي أعمودجات من
الصفات السبحانية
وآثارها وقد عبر بعض
العلماء عن ذلك بقوله
خلق آدم على صورته
وفى رواية على صورة
الرجن وبني عليه تحقيب
معنى قوله من عرف
نفسه فقد عرف ربه
وقال ان النفس الانسانية
مجردة ليست حالة فى
البدن ولا خارجة عنه
متعلقة به تعلق التدبير
والتصرف تستعمله
كيفية ما شئت فاذا أرادت
فعلا من الافاعيل
الحسائية تاقبىه الى مافى
القلب من الروح الحيوانى
الذى هو أعدل الارواح
وأصفها وأقربها

رأيت فى المنام كانه قيل لى كل اللامين تشفق فقال كل الزيتون فانه لاشرفية ولاغربية ثم
قال المفسرون التين والزيتون اسم لهدى المأكولين وفيهما هذه المنافع الجليلة فوجب
اجراء اللفظ على الظاهر والجزم بأن الله تعالى أقسم بهما لما فيهما من المصالح والمنافع
(القول الثانى) انه ليس المراد هاتين الثمرتين ثم ذكر وأوجوها (أحدها) قال ابن عباس
هما جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالسريانية طور تينا وطور زيتا لانهما منبتا
التين والزيتون فكأنه تعالى أقسم بمنابث الانبياء فالجبل المختص بالتين اعصى عليه
السلام والزيتون الشام معبث أكثر انبياء بنى اسرائيل والطور معبث موسى عليه
السلام والبلد الامين معبث محمد صلى الله عليه وسلم فيكون المراد من القسم فى الحقيقة
تعظيم الانبياء واعلام درجاتهم (وثانيها) ان المراد من التين والزيتون مسجدان ثم قال
ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال آخرون التين مسجد
أصحاب أهل الكهف والزيتون مسجد ايليا وعن ابن عباس التين مسجد نوح النبي على
الجودى والزيتون مسجد بيت المقدس والقائلون بهذا القول انما ذهبوا اليه لان
القسم بالمسجد أحسن لانه موضع العبادة والطاعة فلما كانت هذه المساجد فى هذه
المواضع التى يكثر فيها التين والزيتون لاجرم اكتفى بذكر التين والزيتون (وثالثها) المراد
من التين والزيتون بلدان فقال كعب التين دمشق والزيتون بيت المقدس وقال شهر بن
حوشب التين الكوفة والزيتون الشام وعن الزبير هما جبلان بين همدان وحلوان
والقائلون بهذا القول انما ذهبوا اليه لان اليهود والنصارى والمسلمين ومشركى قريش
كل واحد منهم يعظم بلدة من هذه البلاد فالتة تعالى أقسم بهذه البلاد باسرها وأقال
ان دمشق وبيت المقدس فيهما نعم الدنيا والطور ومكة فيهما نعم الدين أما قوله تعالى وطور
سينين فالمراد من الطور الجبل الذى كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه واختلفوا
فى سينين والاولى عند النحويين أن يكون سينين وسينا اسمين للمكان الذى حصل فيه الجبل
أضيفا الى ذلك المكان وأما المفسرون فقال ابن عباس فى رواية عكرمة الطور الجبل
وسينين الحسن بلغة الحبشة وقال مجاهد سينين المبارك وقال الكلبي هو الجبل المشجر
ذو الشجر وقال مقاتل كل جبل فيه شجر مثمر فهو سينين وسينا بلغة النبط قال الواحدى
والاولى ان يكون سينين اسما للمكان الذى به الجبل ثم ذلك المكان سمي سينين أو سينا
لحسنه أو لكونه مياركا ولا يجوز أن يكون سينين نعتا للطور لاضافته اليه أما قوله تعالى
وهذا البلد الامين فالمراد مكة والامين الامن قال صاحب الكشف من أمن الرجل
امانة فهو امين وأمانته أن تحفظ من دخله كما تحفظ الامين ما يؤتمن عليه ويجوز أن يكون
فميسلا بمعنى مفعول من أتمته لانه مأمون الفوائى كما وصف بالامن فى قوله حرما آمنا
بمعنى ذا أمن وذكروا فى كونه آمنا وأوجوها (أحدها) ان الله تعالى حفظه عن الغيل على
ما أبانك شرحه ان شاء الله تعالى (وثانيها) انها تحفظك جميع الاشياء فباح الدم عند

منها وأقواها مناسبة الى عالم المجدرات القاء روحانيا وهو ببقية بواسطة مافى الشرايين من الارواح الى الدماغ الذى
هو منبت الاعصاب التى فيها القوى المحركة للانسان فعند ذلك يحرك من

الأعضاء ما يليق بذلك الفعل من مبادئة البعثة والقرية فيصدر عنه ذلك بهذه الطريقة في عرف نفسه على هذه الكيفية من صفاتها وأفعالها تسنى له أن يترقى إلى معارج معرفته رب العزة عن سلطانها ويطالع على أنه سبحانه منزه عن كونه داخل في العالم أو خارج عنه يفعل فيه ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿ ٦١٤ ﴾ بواسطة مراتبه فيه من الملائكة

الذين يستدل على شأنهم بما ذكر من الأرواح والقوى المرتبة في العالم الانساني الذي هو نسخة للعالم الأكبر وأعوذخ منه وقوله تعالى (ثم رددناه أسفل سافلين) أي جعلناه من أهل النار الذين هم أقيس من كل قبيح وأسفل من كل سافل لعدم جريانه على موجب ما خذناه عليه من الصفات التي لو جعل بمقتضاها لكان في أعلى عليين وقيل رددناه إلى أرذل العمر وهو الهرم بعد الشباب والضعف بعد القوة كقوله تعالى ومن نعمه ننكسه في الخلق وأياما كان فأسفل سافلين اما حال من المفعول أي رددناه حال كونه أسفل سافلين أو وصفه لكان محذوف أي رددناه مكانا أسفل سافلين والاول أظهر وقرئ أسفل السافلين وقوله تعالى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) على الاول استثناء متصل من ضمير رددناه فانه في معنى الجمع وعلى الثاني منقطع أي

الانجاء اليها آمن بل السباع والصيد تستفيد منها الحفظ عند الانجاء اليها (وثانها) ما روي ان عمر كان يقول انك حجير لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلت ما قبلتك فقال له على عليه السلام اما انه يضروني فنع ان الله تعالى لما أخذ على ذرية آدم الميثاق كتب في رقي أبض وكان لهذا الركن يومئذ لسان وشفتان وعينان فقال افصح فالك فالتقمه ذلك الرق وقال تشهد لمن وافك بالوفاة الى يوم القيامة فقال عمر لا بقيت في قوم لست فيهم يا أبا الحسن * ثم قال تعالى (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) المراد من الانسان هذه الماهية والتقويم تصيير الشيء على ما ينبغي أن يكون في التأليف والتعديل يقال قومته تقويمًا فاستقام وتقوم وذكروا في شرح ذلك الحسن وجوها (أحدها) انه تعالى خلق كل ذي روح مكيا على وجهه الا الانسان فانه تعالى خلقه مديد القامة يتناول ما كوله بيده وقال الاصم في أكل عقل وفهم وأدب وعلم وبيان والحاصل ان القول الاول راجع الى الصورة الظاهرة والثاني الى السيرة الباطنة وعن يحيى بن أكثم القاضي انه فسر التقويم بحسن الصورة فانه حكى ان ملك زمانه خلا بزوجته في ليلة مقمرة فقال ان لم تكني أحسن من القمر فأنت كذا فافتي الكل بالحنث الا يحيى بن أكثم فانه قال لا يبحث قيل له خالفت شوخك فقال الفتوى بالعلم ولقد أفقتي من هو أعلم منا هو والله تعالى فانه يقول لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وكان بعض الصالحين يقول الهنا أعطينا في الاول أحسن الاشكال فاعطنا في الآخرة أحسن الفعال وهو العفو عن الذنوب والتجاوز عن العيوب * أما قوله تعالى (ثم رددناه أسفل سافلين) ففيه وجهان (الاول) قال ابن عباس يريد أرذل العمر وهو مثل قوله يرد الى أرذل العمر قال ابن قتيبة السافلون هم الضعفاء والزمني ومن لا يستطيع حيلة ولا يجد سبيلا يقال سفل يسفل فهو سافل وهم سافلون كما يقال غلبوا فهو عال وهم عالون أراد أن الهرم يغرف ويضعف سمعه وبصره وعقله وتقل حيلته ويحجز عن عمل الصالحات فيكون أسفل الجميع وقال الغراء ولو كانت أسفل سافل لكان صوابا لان لفظ الانسان واحد وأنت تقول هذا أفضل قائم ولا تقول أفضل قائم الا انه قيل سافلين على الجمع لان الانسان في معنى جمع فهو كقوله والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون وقال وانا اذا أذقنا الانسان منارحة فرح بها وان تصبهم (واقول الثاني) ما ذكره مجاهدوا الحسن ثم رددناه الى النار قال على عليه السلام وضع أبواب جهنم بعضها أسفل من بعض فيبدأ بالأسفل فيملأه وأسفل سافلين وعلى هذا التقدير فلعني ثم رددناه الى أسفل سافلين الى النار * أما قوله تعالى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فاعلم ان هذا الاستثناء على القول الاول منقطع والمعنى ولكن الذين كانوا صالحين من الهرم فلم يردوا على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله اياهم بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة وعلى تحاذل نهوضهم وأما على القول الثاني

لكن الذين كانوا صالحين من الهرم (فلم أجري بمنون) غير منقطع على طاعتهم وصبرهم * فاستثناء ناجي على الله تعالى بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تحاذل نهوضهم أو غير منون به في جواز الامة الجملة على

الاول مقررة لما يقدر الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم الرد ومبينة لكيفية حالهم والخطاب في قوله تعالى (فأبكدك بعد بالدين) الرسول عليه الصلاة والسلام أى فابى شئ أبكدك دلالة او قطعاً بالجزم بعد ظهور هذه الدلالة الناطقة به وقيل ما معنى من وقيل الخطاب للانسان ﴿ ٦١٥ ﴾ على طريق الالتفات لتشديد التوبيخ والتبكيت أى فابى بك

كاذبا بسبب الدين وانكاره بعد هذه الدلائل والمعنى أن خلق الانسان من نطفة وتقويته بشرا سويًا ونحوه من حال الى حال كالانقضاء من أوضح الدلائل على قدرة الله عز وجل على البعث والجزاء فأبى شئ يضطرك بعد هذا الدليل القاطع الى أن تكون كاذبا بسبب تكذيبه أيها الانسان (أليس الله بأحكم الحاكمين) أى ليس الذى فعل ما ذكر بأحكم الحاكمين صنعا وتديرا حتى يتوهم عدم الاعادة والجزاء وحيث استحال عدم كونه أحكم الحاكمين تعين الاعادة والجزاء فاجملة تقرير لما قبلها وقيل الحكم بمعنى القضاء فهى وعيد للكفار وأنه يحكم عليهم بما يستحقونه من العذاب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا قرأها يقول بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ﴿ وعنه

فلاستثناء متصل ظاهر الاتصال * أما قوله تعالى (فلهم أجر غير ممنون) ففيه قولان (أحدهما) غير منقوص ولا مقطوع (وثانيهما) أجر غير ممنون أى لا يمن به عليهم واعلم ان كل ذلك من صفات الثواب لانه يجب أن يكون غير منقطع وأن لا يكون منفصا بالملة * ثم قال تعالى (فأبكدك بعد بالدين) وفيه سؤالان (الاول) من الخطاب بقوله فأبكدك (الجواب) فيه قولان (أحدهما) انه خطاب للانسان على طريقة الالتفات والمراد من قوله فأبكدك ان كل من أخبر عن الواقع بأنه لا يقع فهو كاذب والمعنى فأالذى يلجئك الى هذا الكذب (والثاني) وهو اختيار القراء انه خطاب مع محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى فن بكذبك بأيهما الرسول بعد ظهور هذه الدلائل بالدين (السؤال الثاني) ما وجه التجب (الجواب) ان خلق الانسان من النطفة وتقويته بشرا سويًا وتدرجه في مراتب الزيادة الى أن يكمل ويستوى ثم تنكسه الى أن يبلغ أرذل العمر دليل واضح على قدرة الخالق على الحشر والنشر فن شاهد هذه الحالة ثم بقى مصر على انكار الحشر فلا شئ أعجب منه * ثم قال تعالى (أليس الله بأحكم الحاكمين) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) ذكروا في تفسيره وجهين (أحدهما) ان هذا تحقيق لما ذكر من خلق الانسان ثم رده الى أرذل العمر يقول الله تعالى أليس الذى فعل ذلك بأحكم الحاكمين صنعا وتديرا واذا ثبت القدرة والحكمة بهذه الدلالة صح القول بإمكان الحشر ووقوعه أما الامكان فبالنظر الى القدرة وأما الوقوع فبالنظر الى الحكمة لان عدم ذلك يقدر في الحكمة كما قال تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا (والثاني) ان هذا تنبيه من الله تعالى لتبني عليه السلام بأنه يحكم بينه وبين خصومه يوم القيامة بالعدل (المسئلة الثانية) قال القاضي هذه الآية من أقوى الدلائل على انه تعالى لا يفعل التسبيح ولا يخلق أفعال العباد مع ما فيها من السفة والعظم فانه لو كان الفاعل لافعال العباد هو الله تعالى لكان كل سفة وكل أمر بسفة وكل ترغيب في سفة فهو من الله تعالى ومن كان كذلك فهو أسفة السفهاء كما أنه لا حكمة ولا أمر بالحكمة ولا ترغيب في الحكمة الا من الله تعالى ومن كان كذلك فهو أحكم الحاكمين والحكمة والمثبت في حقه تعالى الامر ان لم يكن وصفه بأنه أحكم الحاكمين أولى من وصفه بأنه أسفة السفهاء ولما تمتع هذا الوصف في حقه علمنا انه ليس خالقا لأفعال العباد (والجواب) المعارضة بالعالم والدواعى ثم نقول السفيه من قامت السفاهة به لامن خلق السفاهة كما أن المتحرك والساكن من قامت الحركة والسكون به لامن خلقهما والله أعلم بالصواب

﴿ سورة القلم تسع عشرة آية مكية ﴾

زعم المفسرون ان هذه السورة أول ما نزل من القرآن وقال آخرون القائحة أول ما نزل ثم سورة القلم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة التين أعطاه الله تعالى الخصالين العافية واليقين مادام في دار الدنيا واذا مات أعطاه الله تعالى من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة ﴿ سورة العلق مكية وآياتها تسع عشرة ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اقرأ باسم ربك) اعلم أن في الباء من قوله باسم ربك قولين (أحدهما) قال أبو عبيدة الباء زائدة والمعنى اقرأ اسم ربك كما قال الاخطل

هن الحرائر لا ريات أخره * سود المحاجر لا يقرآن بالسور

ومعنى اقرأ اسم ربك أي اذكر اسمه وهذا القول ضعيف أوجوه (أحدها) انه لو كان معناه اذكر اسم ربك ما حسن منه أن يقول ما أنا بقارئ أي لا اذكر اسم ربك (وثانيها) ان هذا الامر لا يليق بالرسول لانه ما كان له شغل سوى ذكر الله فكيف يأمره بان يشغل بما كان مشغولاً به ابداً (وثالثها) ان فيه تضبيع الباء من غير فائدة (القول الثاني) ان المراد من قوله اقرأ أي اقرأ القرآن اذ القراءة لا تستعمل الا فيه قال تعالى فاذا قرأناه فاتبع قرآنه وقال وقرآننا فرقناه لنقرأه على الناس على مكث وقوله باسم ربك يحتمل وجوهاً (أحدها) أن يكون محل باسم ربك النصب على الحال فيكون التقدير اقرأ القرآن مقتبعا باسم ربك أي قل باسم الله ثم اقرأ وفي هذا دلالة على أنه يجب قراءة التسمية في ابتداء كل سورة كما أنزل الله تعالى وأمر به وفي هذه الآية رد على من لا يرى ذلك واجبا ولا يتدبرها (وثانيها) أن يكون المعنى اقرأ القرآن مستعينا باسم ربك كما انه يجعل الاسم آلة فيما يحاوله من أمر الدين والدنيا ونظيره كتبت بالقلم وتحقيقه انه لما قال له اقرأ فقال له لست بقارئ فقال اقرأ باسم ربك أي استعن باسم ربك واتخذ آلة في تحصيل هذا الذي عسر عليك (وثالثها) ان قوله اقرأ باسم ربك أي اجعل هذا الفعل لله واذعله لاجله كما تقول بنيت هذه الدار باسم الأمير وصنعت هذا الكتاب باسم الوزير ولاجله فان العبادة اذا صارت لله تعالى فكيف يجترئ الشيطان أن يتصرف فيما هو لله تعالى فان قيل كيف يستمر هذا التأويل في قولك قبل الاكل بسم الله وكذا قبل كل فعل مباح قلنا فيه وجهان (أحدهما) ان ذلك اضافة مجازية كما تضيف ضيعتك الى بعض الكبار لتدفع بذلك ظلم الظلمة كذا تضيف فعلك الى الله ليقطع الشيطان طمعه عن مشاركتك فقد روى ان من لم يذكر اسم الله شاركه الشيطان في ذلك الطعام (والثاني) انه ربما استعان بذلك المباح على التقوى على طاعة الله فيصير المباح طاعة فيصير ذلك التأويل فيه أما قوله بك فبعبه سواء لان (أحدهما) وهوان الرب من صفات الفعل والله من أسماء الذات وأسماء الذات أشرف من أسماء الفعل ولانا قد دللنا بالوجوه الكثيرة على ان اسم الله أشرف من اسم الرب ثم انه تعالى قال ههنا باسم ربك ولم يقل اقرأ باسم الله كما قال في التسمية المعروفة بسم الله الرحمن الرحيم وجوابه انه أمر بالعبادة وبصفات الذات وهو لا يستوجب شيئاً وانما يستوجب العبادة بصفات الفعل فكان ذلك أبلغ في الحث على الطاعة ولان هذه السورة كانت من أوائل ما نزل على ما كان الرسول عليه السلام قد فرغ فاستماله ليزول الفرع فقال هو الذي ربك فكيف يفرغك فأفاد هذا الحرف متينين (أحدهما) ربك فترك القضاء فلا تنكس (والثاني) ان الشروع ملازم للاتمام وقد

(اقرأ) أي ما يوحى اليك فان الامر بالقراءة يقتضى المقروء قطعاً وحيث لم يعين وجب أن يكون ذلك ما اتصل بالامر جتما سواء كانت السورة أول ما نزل أو لا والاقرب ان هذا الى قوله تعالى ما لم يعلم أول ما نزل عليه الصلاة والسلام كما ينطق به حديث الزهري المشهور وقوله تعالى (باسم ربك) متعلق بمضمون محال من ضمير الفاعل أي اقرأ ملتبساً باسمه تعالى أي مبتدئاً به لتحقيق مقارنته لجميع أجزاء المقروء والتعرض لعنوان الرواية المنبئة عن التريسة والتبليغ الى الكمال اللائق شيئاً فشيئاً مع الاضافة الى ضميره عليه السلام للاشارة بتبليغه عليه السلام الى الغاية القاصية من الكمالات البشرية بانزال الوحي المتواتر ووصف الرب بقوله تعالى (الذي خلق) لتذكير أول السمعاء

ربيتك منذ كذا فكيف أضيعك أى حين كنت علقالم أودع تربيتك فبعد أن صرت خلقا
نفسا موحدا عارفا بى كيف أضيعك (السؤال الثانى) ما الحكمة فى أنه أضاف ذاته
إليه فقال باسم ربك (الجواب) تارة يضيف ذاته اليه بالربوبية كما هيئنا وتارة يضيفه الى
نفسه بالعبودية أسرى بعبده نظيره قوله عليه السلام على منى وأنامته كأنه تعالى يقول
هولى وأناله يقرره قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله أو نقول اضافة ذاته الى
عبده أحسن من اضافة العبد اليه اذ قد علم فى الشاهدان من له ابنان ينفعه أكبرهما
دون الأصغر يقول هو أبى فحسب لمانه ينال منه المنفعة فيقول الرب تعالى المنفعة
تصل منى اليك ولم تصل منك الى خدمة ولا طاعة الى الآن فأقول أناك ولا أقول أنت لى
ثم اذا أتيت بمطابقته منك من طاعة أو توبة أضفتك الى نفسى فقلت أنزل على عبده
يا عبداى الذين أسرفوا (السؤال الثالث) لم ذكر عقيب قوله ربك قوله الذى خلق
(الجواب) كان العبد يقول ما الدليل على أنك ربى فيقول لأنك كنت بذاتك وصفاتك
معدوما ثم صرت موجودا فلا بد لك فى ذاتك وصفاتك من خالق وهذا الخالق والابجد
تربية فدل ذلك على أنى ربك وأنت مربو بى * أما قوله تعالى (الذى خلق خلق الانسان
من علق) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) فى تفسير هذه الآية ثلاثة أوجه (أحدها) أن
يكون قوله الذى خلق لا يفدرله مفعول ويكون المعنى الذى حصل منه الخلق واستأثر به
لا خالق سواه (والثانى) أن يفدرله مفعول ويكون المعنى أنه الذى خلق كل شئ فيتناول
كل مخلوق لانه مطلق فليس حمله على البعض أولى من حمله على الباقي كقولنا الله أكبر
أى من كل شئ ثم قوله بعد ذلك خلق الانسان من علق تخصيصا للانسان بالذكر من بين جملة
المخلوقات املان التزليل اليه أولانه أشرف ما على وجه الارض (والثالث) أن يكون
قوله افرأ باسم ربك الذى خلق مبهما ثم يفسره بقوله خلق الانسان من علق تعجبا لما خلق
الانسان ودلالة على عجب فطرته (المسئلة الثانية) احتج الاصحاب بهذه الآية على أنه
لا خالق غير الله تعالى قالوا لانه سبحانه جعل الخلقية صفة عميرة لذات الله تعالى عن سائر
الذوات وكل صفة هذا شأنها فانه يستحيل وقوع الشراكة فيها قالوا وبهذا الطريق عرفنا
ان خاصية الالهية هى القدرة على الاختراع ومما يؤكده ذلك ان فرعون لما طلب حقيقة
الاله فقال وارباب العالين قال موسى ربكم ورب آبائكم الاولين والربوبية اشارة الى
الخلقية التى ذكرها هيئنا وكل ذلك يدل على قوتنا (المسئلة الثالثة) اتفق المتكلمون على
أن أول الواجبات معرفة الله تعالى أو النظر فى معرفة الله أو القصد الى ذلك النظر على
الاختلاف المشهور فيما بينهم ثم ان الحكميم سبحانه لما أراد أن يعثه رسولا الى المشركين
لوقال له افرأ باسم ربك الذى لا شريك له لا يؤان يقولوا ذلك منه لكنه تعالى قدم فى ذلك
مقدمة تلجئهم الى الاعتراف به كما يحكى ان زفر لما بعثه أبو حنيفة الى البصرة لقرير
مذهبه فلما ذكرأ باحنيفة زفيوه ولم يلتفتوا اليه فرجع الى أبى حنيفة وأخبره بذلك فقال

الغيا نضة عليه
عليه الصلاة والسلام
منه تعالى والتنبية
على أن من قدر على خلق
الانسان على ما هو عليه
من الحياة وما يتبعها
من الكمالات العلية
والعملية من ماد لم تشم
رائحة الحياة فضلا
عن سائر الكمالات قادر
على تعليم القراءة والحى
العالم المتكلم أى الذى
أنشأ الخلق واستأثر به
أو خلق كل شئ وقوله
تعالى (خلق الانسان)
على الأول تخصيص
لخلق الانسان بالذكر
من بين سائر المخلوقات
لاستقلاله بدائم الصنع
والتدبير وعلى الثانى افراد
الانسان من بين سائر
المخلوقات بالبيان وتقخير
لشأنه اذ هو أشرفهم
واليه استنزل وهو المأمور
بالقراءة ويجوز أن يراد
بالفعل الاول أيضا
خلق الانسان ويقصد
بتجريد عن المفعول
الاهم ثم التفسير روما
لتقخير فطرته وقوله تعالى
(من علق) أى دم جامد
ليان كمال قدرته تعالى
بإظهار

انك لم تعرف طريق التبليغ لكن ارجع اليهم واذكر في المسئلة اقاويل اتمتهم ثم بين
ضعفها ثم قل بعد ذلك ههنا قول آخر واذكر قولي وبحسب فاذا تمكن ذلك في قلبهم فقل هذا
قول أبي حنيفة لانهم حينئذ يستحيون فلا يردون فكذلك ههنا ان الحق سبحانه يقول ان
هو لاء عباد الاوثان فلو انكيت على وأعرضت عن الاوثان لا يؤاذلك لكن اذكر لهم انهم
هم الذين خلقوا من العلقه فلا يمكنهم انكاره ثم قل ولا بد للفعل من فاعل فلا يمكنهم أن
يضيفوا ذلك الى الوثن لعلمهم بانهم تحتوه فهذا التدريج يقرون بانى أنا المستحق للثناء
دون الاوثان كما قال تعالى وان سألنهم من خلقهم ليقولن الله ثم لما صارت الالهية
موقوفة على الخالقية حصل القطع بان من لم يخلق لم يكن الها فلهذا قال تعالى اني اخلق
كن لا يخلق ودلت الآية على أن القول بالطبع باطل لان المؤثر فيه ان كان حادثا افتقر
الى مؤثر آخر وان كان قديما فاما أن يكون موجبا أو قادرا فان كان موجبا لزم أن يفاضله
الاثر فلم يبق الا أنه مختار وهو عالم لان التعبير حصل على الترتيب الموافق للمصلحة (المسئلة
الرابعة) انما قال من خلق على الجمع لان الانسان في معنى الجمع كقوله ان الانسان اني
خسر * اما قوله تعالى (اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم) فيه مسائل (المسئلة
الاولى) قال بعضهم اقرأ أولا لنفسك والثاني للتبليغ أو الاول للتعليم من جبريل
والثاني للتعليم أو امارا في صلاتك والثاني خارج صلاتك (المسئلة الثانية) الكرم افادة
ما ينبغي للعوض من بهب السكين بمن يقتل به نفسه فهو ليس بكريم ومن أعطي ثم
طلب عوضا فهو ليس بكريم وليس يجب أن يكون العوض عينا بل المدخ والثواب
والتخلص عن المذمة كله عوض ولهذا قال أصحابنا انه تعالى يستحيل أن يفعل
فعلا لغرض لانه لو فعل فعلا لغرض لكان حصول ذلك الغرض أولى له من لا حصوله
فحينئذ يستفيد بفعل ذلك الشيء حصول تلك الاولوية ولولم يفعل ذلك الفعل لما كان
يحصل له تلك الاولوية فيكون ناقصا بذاته مستكملا بغيره وذلك محال ثم ذكرنا
في بيان اكرميته تعالى وجوها (أحدها) انه كم من كريم تعلم وقت الجنابة لكن لا يبق
احسانه على الوجه الذي كان قبل الجنابة وهو تعالى أكرم لانه يزيد باحسانه بعد
الجنابة ومنه قول القائل

متى زدت تقصيرا تزدل تفضلا * كائن بالتقصير أستوجب الفضلا

(وثانيها) أنك كريم لكن ربك أكرم وكيف لا وكل كريم يتل بكرمه نفعا امامدحا أو ثوابا
او يدفع ضررا أما نافع الاكرم اذا فعله المحض الكرم (وثالثها) انه الاكرم لانه
الابتداء في كل كرم واحسان وكرمه غير مشوب بالتقصير (ورابعها) يحتمل أن يكون هذا
حاشا على القراءة أى هو الاكرم لانه يجازيك بكل حرف عشرا أو حشا على الاخلاص أى
لا تقرأ اطعم ولكن لاجل ودع على أمرك فأننا أكرم من أن لأعطيك مالا ينطرب سالك
ويحتمل أن المعنى تجرد لدعوة الخلق ولا تخف أحدا فأننا أكرم من أن أمرك بهذا

ما بين حائنة الاولى
والآخرة من الشبان
الذين واداه بلفظ الجمع
بناء على أن الانسان
في معنى الجمع لما عادة
الفواصل وعلله هو السر
في تخصيصه بالذكر
من بين سائر اطوار الفطرة
الانسانية مع كون النطفة
والتراب أدل منه على كمال
القدرة لكونهما بعدهما
بالتسوية الى الانسانية
ولما كان خلق الانسان
أول نعم الغائضة عليه
عليه الصلاة والسلام
منه تعالى وأقدم الدلائل
الدالة على وجوده
عز وجل وكمال قدرته
وعلمه وحكمته وصف
ذاته تعالى بذلك
أولا ليستشهد عليه السلام
به على تمكنه تعالى له
من القراءة ثم كرر الامر
بقوله تعالى (اقرأ)
أى افع ما أمرت به تأكيدا
للإيجاب وتمهيدا لما يعقبه
من قوله تعالى (وربك
الاکرم) الخ فانه كلام
مستأنف وارد لازاحه
ما بينه عليه السلام
من العسر بقوله
عليه السلام ما أباقارى

يريد أن القراءة شأن من يكتب ويقرأ وأنا أرى قبيل له وربك الذي أمرك بالقراءة

التكليف

التكليف الشاق ثم لا نصرك (المسئلة الثالثة) انه سبحانه وصف نفسه بانه خلق الانسان من علق وثانيا بانه علم بالقلم ولا مناسبة في الظاهر بين الامرين لكن التحقيق ان اول احوال الانسان كونه علقه وهى أخس الاشياء وآخر أمره هو صيرورته عالما بمخاطبات الاشياء وهو أشرف مراتب المخالوقات فكانه تعالى يقول انتقلت من أخس المراتب الى أعلى المراتب فلا يبدلك من مدبر مقدر يتفلك من تلك الحالة الخسيسة الى هذه الحسنة الشريفة ثم فيه تنبيه على ان العلم أشرف الصفات الانسانية كانه تعالى يقول اليجاد والاحياء والاقدار والرزق كرم وزبوية أما الأكرم هو الذى أعطاك العلم لان العلم هو النهاية في الشرف (المسئلة الرابعة) قوله باسم ربك الذى خلق الانسان من علق اشارة الى الدلالة العقلية الدالة على كمال القدرة والحكمة والعلم والرحمة وقوله الذى علم بالقلم اشارة الى الاحكام المكتوبة التى لا سبيل الى معرفتها الا بالسمع فالاول كانه اشارة الى معرفة الربوبية والثاني الى النبوة وقدم الاول على الثاني تنبيه على ان معرفة الربوبية غنية عن النبوة وأما النبوة فانهما محتاجة الى معرفة الربوبية (المسئلة الخامسة) في قوله علم بالقلم وجهان (أحدهما) ان المراد من القلم الكتابة التى تعرف بها الامور والغائبة وجعل القلم كناية عنها (والثاني) ان المراد علم الانسان الكتابة بالقلم وكلا القولين متقارب اذا المراد التنبيه على فضيلة الكتابة يروى ان سليمان عليه السلام سأل عفرينا عن الكلام فقال ربح لا يبق قال فاقبده قال الكتابة فاقلم صياد يصيد العلوم يبكي ويضحك بركوعه تسجد الانام وبهر كنهه تبقى العلوم على مر الالباب والايام نظيره قول زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا اخفى وأسمع فكذا القلم لا ينطق ثم يسمع الشرق والغرب فسبحانه من قادر بسوادها جعل الدين منورا كما انه جعلك بالسواد مبصر فاذا علم قوام الانسان والانسان قوام العين ولا تقل القلم نائب اللسان فان القلم ينوب عن اللسان واللسان لا ينوب عن القلم الغراب طهروا واولوا عشر حجج والقلم يدل واولى الشرق والغرب * أما قوله (علم الانسان ما لم يعلم) فيحتمل أن يكون المراد علمه بالقلم وعلمه أيضا غير ذلك ولم يذكر واولوا الشرق وقد يجرى مثل هذا في الكلام تقول أكرمك أحسنت اليك ملكتك الاموال ولبتك الولايات ويحتمل أن يكون المراد من اللفظين واحدا ويكون المعنى علم الانسان بالقلم ما لم يعلم فيكون قوله علم الانسان ما لم يعلم بيانا لقوله علم بالقلم * ثم قال تعالى (كلان الانسان ليطغى) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) أكثر المفسرين على أن المراد من الانسان ههنا انسان واحد وهو أبو جهل ثم منهم من قال نزلت السورة من ههنا الى آخرها في أبي جهل وقبل نزلت من قوله رأيت الذى ينهى عبدا الى آخر السورة في أبي جهل قال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى فجاء أبو جهل فقال ألم أنهك عن هذا فزبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل والله انك تعلم بانى أكثر أهل الوادي ناديا فأنزل الله تعالى فليدع ناديه مستدع الزانية قال ابن عباس والله لودع ناديه لأخذته زانية الله فكانه تعالى لما

مبتدأ باسمه هو الأكرم (الذى علم بالقلم) أى علم ما علم بواسطة القلم لا غيره فكما علم القارى بواسطة الكتابة والقلم يعلم بدو مما وقوله تعالى (علم الانسان ما لم يعلم) يدل اشتغال من علم بالقلم أى علمه به وبدونه من الامور الكلية والجبروتية والجبالية والخفية ما لم يتخطر بهاله وفي حذف المفعول أولا وإرادته بعنوان عديم العلومية ثانيا من الدلالة على كمال قدرته تعالى وكمال كرمه والاشعار بانه تعالى يعلم من العلوم ما لا تحيط به العقول مالا يخفى (كلا) رد على من كفر بنعمة الله تعالى بطلانها وانما يسبق ذكره للمباينة فى الزجر وقوله تعالى (ان الانسان ليطغى) أى ليحاور الحدو ويستكبر على ربه بيان للمردوع والمردوع عنه قيل هذا الى آخر السورة نزل في أبي جهل بعد زمان وهو الظاهر وقوله تعالى (أن رآه استغنى) مفعول له أى بطغى لان رأى نفسه مستغنيا على أن استغنى مفعول ثان لرى لانه بمعنى علم ولذلك ساغ كون

فاعله ومفعوله ضميري
واحد كما في علمي وان جوزه
بعضهم في الرواية البصرية
أيضا وجعل من ذلك
قول عائشة رضي الله عنها
لقد رآينا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وما لنا طعام الا الاسودان
وتعليل طغيانه برويته
لابنفس الاستغناء كما ينبغي
عنه قوله تعالى ولو
بسط الله الرزق لعباده
لبغوا في الارض للابدان
بان مدار طغيانه زعمه
الفاقد روي أن أبا جهل
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتزعمن أن من
استغنى طغى فاجعل لنا
جبال مكة فضة وذهب
اعلنا نأخذ منها فنطغى
فندع دينا ونبتع دينك
فتنزل عليه جبريل عليه
السلام فقال ان شئت
فعلنا ذلك ثم ان لم
يؤمنوا فاعلنا بهم ما فعلنا
باسحاب المائدة فكف
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الدعاء بقاء عليهم

عرفه انه مخلوق من خلق فلا يليق به التكبر فهو عند ذلك ازداد طغيانا وتمز زباله
وربسته في مكة وروى انه قال ليس بمكة أكرم مني ولعله لعنه الله قال ذلك رد القول
وربك الأكرم ثم القائلون بهذا القول منهم من زعم انه ليست هذه السورة من أوائل
ما نزل ومنهم من قال يحتمل أن يكون خمس آيات من أول السورة نزلت أولا ثم نزلت البقية
بعد ذلك في شأن أبي جهل ثم أمر النبي صلى الله عليه وسلم بضم ذلك الى أول السورة لان
تأليف الآيات انما كان بأمر الله تعالى الا ترى ان قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون
فيه الى الله آخر ما نزل عند المفسرين ثم هو مضموم الى ما نزل قبله بزمان طويل (القول
الثاني) أن المراد من الانسان المذكور في هذه الآية جملة الانسان (والقول الاول)
وان كان أظهر بحسب الروايات الا أن هذا القول أقرب بحسب الظاهر لانه تعالى بين
أن الله سبحانه مع انه خلقه من علقه وأنعم عليه بالتم التي قدمنا ذكرها اذا اغناه وزاد في
النعمة عليه فانه يطغى ويتجاوز الحد في المعاصي واتباع هوى النفس وذلك وعبدو زجر
عن هذه الطريقة ثم انه تعالى أكد هذا الزجر بقوله ان الى ربك الرجعى أى الى حيث
لامالك سواء قطع المحاسبة على ما كان منه من العمل والمواخاة بحسب ذلك (المسئلة
الثانية) قوله كلابه وجوه (أحدها) انه ردع وزجر لمن كفر بنعمة الله بطلغيانه وانام
يذكر دلالة الكلام عليه (وثانيها) قال مقاتل كلابه يعلم الانسان أن الله هو الذى خلقه
من العلقه وعلمه بعد الجهل وذلك لانه عند صيرورته غنيا بطغى ويتكبر ويصير مستغنى
القلب في حب الدنيا فلا يتفكر في هذه الاحوال ولا يتأمل فيها (وثالثها) ذكر الجرجاني
صاحب النظم أن كلابهنا بمعنى حق لانه ليس قبله ولا بعده شئ تكون كلاله وهذا
كما قالوه في كلا القهر فانه زعموا انه بمعنى اى والقهر (المسئلة الثالثة) الطغيان هو
التكبر والتردد وتحقيق الكلام في هذه الآية ان الله تعالى لما ذكر في مقدمة السورة
دلائل ظاهرة على التوحيد والقدرة والحكمة بحيث يعدم من العاقل أن لا يطلع عليها ولا
يقف على حقائقها أتبعها بما هو السبب الاصلى في الغفلة عنها وهو حب الدنيا والاشتغال
بالمال والجاه والثررة والقدرة فانه لا سبب لعمى القلب في الحقيقة الا ذلك فان قيل ان
فرعون ادعى الربوبية فقال الله تعالى في حقه اذهب الى فرعون انه طغى وههنا ذكر
في أبي جهل بطغى فكأنه بهذه اللام في السبب في هذه الزيادة قلنا فيه وجوه (أحدها)
انه قال لموسى اذهب الى فرعون انه طغى وذلك قبل أن يلقاه موسى وقبل أن يعرض عليه
الدلة وقبل أن يدعى الربوبية وأما ههنا فانه تعالى ذكر هذه الآية تسليما لرسوله حين
رد عليه أقبح الرد (وثانيها) ان فرعون مع كمال سلطنته ما كان يزيد كفره على القول وما
كان لا يعرض لقتل موسى عليه السلام ولا لايذاءه وأما أبو جهل فهو مع قلة جاهه كان
يقصد قتل النبي صلى الله عليه وسلم وايداه (وثالثها) أن فرعون أحسن الى موسى أولا
وقال أخرا آمنت وأما أبو جهل فكان يحسد النبي في صباه وقال في آخر رمة بلغوا عني

محمدا اني أموت ولا أحد ابغض الى منه (ورابعها) انها وان كانا رسولين لكن الحبيب في مقابلة الكليم كاليد في مقابلة العين والعاقل يصون عينه فوق ما يصون يده بل يصون عينه باليد فلهذا السبب كانت المبالغة ههنا أكثر * أما قوله تعالى (أن رآه استغنى) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الاخفش لان رآه فحذف اللام كما يقال انكم لتطفون ان رأيتم غناكم (المسئلة الثانية) قال الفراء اما قال أن رآه ولم يقل رأى نفسه كما يقال قتل نفسه لان رأى من الافعال التي تستدعي اسما وخبرا نحو الظن والحسبان والعرب تطرح النفس من هذا الجنس فتقول رأيتني وظننتني وحسبنتني فقوله أن رآه استغنى من هذا الباب (المسئلة الثالثة) في قوله استغنى وجهان (أحدهما) استغنى بماله من به والمراد من الآية ليس هو الاول لان الانسان قد ينال الثروة فلا يزيد الاتواضعا كسليان عليه السلام فانه كان يجالس المساكين ويقول مسكين جالس مسكينا وعبد الرحمن بن عوف ما طغى مع كثرة أمواله بل العاقل يعلم انه عند الغنى يكون أكثر حاجة الى الله تعالى منه حال فقره لأنه في حال فقره لا يتغنى الاسلامة نفسه وأما في حال الغنى فانه يتغنى سلامة نفسه وماله وبماليكه وفي الآية وجه ثالث وهو ان سين استغنى سين الطلب والمعنى ان الانسان رأى أن نفسه ايمانانات الغنى لانها مطلوبة وبذلك الجهد في الطلب فثابت الثروة والغنى بسبب ذلك الجهد لأنه نالها باعطاء الله وتوفيقه وهذا جهل وحق فكم من ياذل وسعه في الحرص والطلب وهو يموت جوعا ثم ترى أكثر الاغنياء في الآخرة يصيرون مدبرين شافقين يريهم الله أن ذلك الغنى ما كان بفعلهم وقوتهم (المسئلة الرابعة) أول السورة يدل على مدح العلم وآخرها على مذمة المال وكفى بذلك مرغبا في الدين والعلم منغرا عن الدنيا والمال * ثم قال تعالى (ان الى ربك الرجعى) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) هذا الكلام واقع على طريقة الالتفات الى الانسان تهديدا له وتحذيرا من عاقبة الطغيان (المسئلة الثانية) الرجعى المرجع والرجوع وهى بأجمعها مصادر يقال رجع اليه رجوعا ورجعى على وزن فعلى وفي معنى الآية وجهان (أحدهما) انه يرى ثواب طاعته وعقاب تمرده ونكبه وظفائه وظلمه وقوله ولا تحسبن الله غافلا الى قوله اتموا يوم تخلص فيه الابصار وهذه الموضع لا تؤثر الا في قلب من له قدم صدق أما الجاهل فيغضب ولا يعتقد الافرح العاجل (والقول الثانى) انه تعالى يردّه ويرجعه الى التقصان والفقر والموت كإردّه من التقصان الى الكمال حيث نقله من الجمادية الى الحياة ومن الفقر الى الغنى ومن الذل الى العز فلهذا التعز والوقوة (المسئلة الثالثة) روى ان أباجهل قال للرسول عليه الصلاة والسلام أترغم ان من استغنى طغى فأجمل لنا جبال مكة ذهباً وفضة اعلمنا نأخذ منها فطغى فندع ديننا وتبيع دينك فبذل جبريل وقال ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فوعدنا بهم مثل ما فعلنا بأصحاب المائدة فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء ابقاء عليهم

وقوله تعالى (ان الى ربك الرجعى) تهديدا للطاغى وتحذيرا من عاقبة الطغيان والالفات للتشديد في التهديد والرجعى مصدر بمعنى الرجوع كما لبشرى وتقديم الجار والمجرور عليه أقصره عليه أى ان الى مالك أمر لك رجوع الكل بالموت والبعث لآل غير استقلالا ولا اشتراكا فسترى حينئذ عاقبة طغيانك وقوله تعالى (أرأيت الذى ينهى عبد الاذلى) (تيسع) وتشبه حاله وتعجب منها وابتان بأنها من الشناعة والغربة بحيث يجب أن يراها كل من شأى منه الروية ويقضى منها العجب روى أن أباجهل قال فى ملا من طاعة قريش لئن رأيت محمدا يصلى لأطأن عشقه فراه عليه السلام فى الصلاة فجاءه ثم نكص على عقبيه فقالوا مالك قال ان يبنى وبينه نخسدا من نار وهو لا وأجنحة فتلت ولفظ العبد وتكبره لتفخيمه عليه السلام واستظام

النهى وتأكد التعجب منه والروية ههنا بصرية وأماما فى قوله تعالى (أرأيت ان كان على

* قوله تعالى (أرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى) وفيه مسائل (المسئلة الأولى) روى
 عن أبي جهل لعنه الله أنه قال هل يفر محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال فوالذي يحلف
 به لنأمرأته لا طأن عتقة ثم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة فنكص
 على عقبيه فقال والله مالك بأبالحكم فقال ان يني وبينه نخدفا من نار وهو لا شديدا وعن
 الحسن أن أمية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة واعلم أن ظاهر الآية أن المراد في
 هذه الآية هو الإنسان المتقدم ذكره فلذلك قالوا أنه ورد في أبي جهل وذكروا ما كان
 منه من التوعد لمحمد عليه السلام حين رآه يصلي ولا يتم أن يكون نزولها في أبي جهل ثم
 يعم في الكل لكن ما بعده يقتضى أنه في رجل بعينه (المسئلة الثانية) قوله أرأيت خطاب
 مع الرسول على سبيل التعجب ووجه التعجب فيه أمور (أحدها) أنه عليه السلام قال
 اللهم أعز الإسلام أمابني جهل بن هشام أو يعمر فكانه تعالى قال له كنت تظن أنه يعز به
 الإسلام أمثله يعز به الإسلام وهو ينهى عبداً إذا صلى (وثانيها) أنه كان يلقب بأبي
 الحكم فكانه تعالى يقول كيف يليق به هذا اللقب وهو ينهى العبد عن خدمة ربه
 أي وصف بالحكمة من يمنع عن طاعة الرحمن ويسجد للأوثان (وثالثها) أن ذلك الاحق
 يأمر وينهى ويعتقد أنه يجب على الغير طاعته مع أنه ليس بخالق ولا رب ثم أنه ينهى عن
 طاعة الرب والخالق ألا يكون هذا غاية الخمافة (المسئلة الثالثة) قال ينهى عبداً ولم يقل
 ينهك وفيه فوائد (أحدها) أن التكبر في عبداً يدل على كونه كاملاً في العبودية كأنه
 يقول انه عبد لا باني العالم بشرح بيانه وصفة اخلاصه في عبوديته (يرى) في هذا المعنى
 أن يهودي ما من فضله اليه ودينا الى عمر في أيام خلافته فقال أخبرني عن اخلاق رسولكم
 فقال عمر اطلبه من بلال فهو أعلم به مني ثم ان بلالا دله على فاطمة ثم فاطمة دلت على علي
 عليه السلام فلما سأل علياً عنه قال صف لي متاع الدنيا حتى أصف لك اخلاقه فقال
 الرجل هذا لا يتيسر لي فقال علي عجزت عن وصف متاع الدنيا وقد شهد الله على قلته حيث
 قال قل متاع الدنيا قليل فكيف أصف اخلاق النبي وقد شهد الله تعالى بأنه عظيم حيث
 قال وانك اعلم خلق عظيم فكانه تعالى قال ينهى أشد الخلق عبودية عن العبودية وذلك
 عين الجهل والحق (وثانيها) ان هذا أبلغ في الذم لان المعنى ان هذا دأبه وعادته فينهى
 كل من يرى (وثالثها) ان هذا تخويف لكل من نهى عن الصلاة (روى) عن علي
 عليه السلام انه رأى في المصلى أقواما يصلون قبل صلاة العبد فقال ما رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فقل له ألا تنتهاهم فقال أخشى أن ادخل تحت قوله
 أرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى فلم يصرح بالنهي عن الصلاة وأخذ أبو حنيفة منه هذا
 الأدب الجميل حين قاله أبو يوسف أيقول المصلي حين يرفع رأسه من الركوع اللهم
 اغفر لي قال يقول ربنا لك الحمد ولم يصرح بالنهي (ورابعها) أيظن أبو جهل
 انه لو لم يسجد محمد لأجد ساجدا غيره ان محمداً عبد واحد ولي من الملائكة المقربين

الهدى أو أمر بالتقوى (وما في قوله تعالى (أرأيت
 ان كذب وتولى) عقلية
 معناه أخبرني فان الرواية
 لما كانت سبباً للاخبار
 عن المرئي أجرى
 الاستفهام عنها مجرى
 الاستخبار عن متعلقها
 والخطاب لكل من صلح
 للخطاب ونظم الامر
 والتكذيب والتولى في
 سلك الشرط المتعدد
 بين الوقوع وعنده ليس
 باعتبار نفس الافعال
 المذكورة من حيث
 صدورها عن الفاعل
 فان ذلك ليس في حيز
 التردد أصلاً بل باعتبار
 أوصافها التي هي كونها
 أمراً بالتقوى وتكذيباً
 وتولياً كما في قوله تعالى
 قل أرأيتم ان كان من
 عند الله ثم كفرتم كآمر
 والمفعول الاول لا رأيت
 محذوف وهو ضمير يعود
 الى الموصول أو اسم
 اشارة بشار به البسه
 ومفعوله الثاني سدمسده
 الجملة الشرطية بجوابها
 المحذوف فان المفعول
 الثاني لا رأيت لا يكون
 الاجلة استفهامية

أو قسمية والمعنى أخبرني ذلك التامهي ان كان على الهدى فيما ينهى عنه من عبادة * مالا *

ملا يحصيه إلا أنا وهم دائماً في الصلاة والتسبيح (وخامسها) انه تفخيم شأن النبي يقول انه مع التنكير معرف نظيره الكناية في سورة القدر حلت على القرآن ولم يسبق له ذكر أسرى بعده أنزل على عبده وانه لما قام عبدالله ﷺ ثم قال تعالى (أرأيت ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله أرأيت خطاب لمن فيه وجهان (الاول) انه خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام والدليل عليه أن الاول وهو قوله أرأيت الذي ينهى عبد النبي صلى الله عليه وسلم والثالث وهو قوله أرأيت ان كذب وتولى للنبي عليه الصلاة والسلام فلو جعلنا الوسط لغیر النبي لخرج الكلام عن انظم الحسن يقول الله تعالى يا محمد أرأيت ان كان هذا الكافر ولم يقل لو كان إشارة الى المستقبل كانه يقول أرأيت ان صار على الهدى واشتغل بأمر نفسه اما كان يلق به ذلك اذ هو رجل عاقل ذو ثروة فلو اختار الدين والهدى والأمر بالتقوى أما كان ذلك خيرا له من الكفر بالله والنهي عن خدمته وطاعته كانه تعالى يقول تلهف عليه كيف فوت على نفسه المراتب العالية وقنع بالراتب الدنيئة (القول الثاني) انه خطاب للكافر لأن الله تعالى كالشاهد للظالم والمظالم وكالمولى الذي قام بين يديه عبدان وكالحاكم الذي حضر عنده المدعى والمدعى عليه فخطاب هذامرة وهذامرة فلما قال للنبي أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى التفت بعد ذلك الى الكافر فقال أرأيت يا كافر ان كانت صلاته هدى ودعاؤه الى الله أمرا بالتقوى أنتهاء مع ذلك (المسئلة الثانية) ههنا سؤال وهو ان المذكور في أول الآية هو الصلاة وهو قوله أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى والمذكور ههنا أمران وهو قوله أرأيت ان كان على الهدى في فعل الصلاة فلم ضم اليه شيئا ثانيا وهو قوله أو أمر بالتقوى جوابه من وجوه (أحدها) أن الذي شق على أبي جهل من أفعال الرسول عليه الصلاة والسلام هو هذان الأمران الصلاة والدعاء الى الله فلا جرم ذكرهما ههنا (وثانيهما) أن النبي عليه الصلاة والسلام كان لا يوجد الا في أحد أمرين اما في اصلاح نفسه وذلك بفعل الصلاة أو في اصلاح غيره وذلك بالأمر بالتقوى (وثالثهما) انه عليه السلام كان في صلاته على الهدى وأمر بالتقوى لأن كل من رآه وهو في الصلاة كان يرق قلبه فيميل الى الإيمان فكان فعل الصلاة دعوة بلسان الفعل وهو أقوى من الدعوة بلسان القول ﷺ ثم قال تعالى (أرأيت ان كذب وتولى) وفيه قولان (القول الاول) انه خطاب مع الرسول عليه الصلاة والسلام وذلك لان الدلائل التي ذكرها في أول هذه السورة جلية ظاهرة وكل أحد يعلم بيديه عقله أن منع العبد من خدمة مولاه فعل باطل وسفاه ظاهر فاذن كل من كذب بتلك الدلائل وتولى عن خدمة مولاه بل منع غيره عن خدمة مولاه يعلم بعقله السليم انه على الباطل وانه لا يفعل ذلك الاعتادا فلهذا قال تعالى لرَسُولِهِ أرأيت يا محمد ان كذب هذا الكافر بتلك الدلائل الواضحة وتولى عن خدمة خالقه ألم يعلم بعقله ان الله يرى منه هذه الاعمال القبيحة ويعلمها أفلا ينزجره ذلك عن هذه الاعمال القبيحة (والثاني) انه خطاب

الله تعالى أو أمرا بالتقوى
فيما يأمر به من عبادة
الوثان كما يعتدوا ومكديا
الحق معرضا عن الصواب
كانقول نحن (ألم يعلم
بان الله يرى) أي يعلم
على أحواله فيجاز به بها
حتى أجتأ على ما فعل
وانما أفرد التكذيب
والتولى بشرطية مستقلة
مقرونة بالجواب مصدره
باستفخار مستأنف ولم
ينظمها في سلك الشرط
الاول بعطفهما على
كان لا يذيان باستقلالهما
بالوقوع في نفس الامر
وباستنباع الوعيد الذي
ينطق به الجواب وأما
التسم الاول فأمر
مستحيل قد ذكر في حيز
الشرط لتوسيع الدائرة
وهو السر في نجر بد
الشرطية الاولى عن
الجواب والاحالة به على
جواب الثانية هذا وقد
قبل أرأيت الاول بمعنى
أخبرني مفعوله الاول
الموصول ومفعوله الثاني
الشرطية الاولى بجوابها
المحدوق للدلالة جواب
الشرطية الثانية عليه
وأرأيت في الموضعين

نكر يربطنا كيدومناه أخبرني عن ينهى بعض عباد الله عن صلاته ان كان

للكافر والمعنى ان كان يا كافر محمد كاذبا أو متوليا ألا يعلم بان الله يرى حتى ينهى بل
احتاج الى نهيك * أما قوله (ألم يعلم بان الله يرى) ففيه مشننان (المسئلة الاولى) المقصود
من الآية التهديد بالخسر والنشر والمعنى انه تعالى عالم بجميع المعلومات حكيم لا يهمل
عالم لا يهمل عن علمه مثال ذرة في الارض ولا في السماء فلا بد وأن يوصل جزاء كل أحد
اليه بنجامة فيكون هذا تخويفا شديدا للعصاة وترغيبا عظيما لاهل الطاعة (المسئلة
الثانية هذه الآية وان نزلت في حق أبي جهل فكل من نهى عن طاعة الله فهو شرك
أبي جهل في هذا الوعيد ولا يرد عليه المنع من الصلاة في الدار المغصوبة والوقفات
المكروهة لان النهي عنه غير الصلاة وهو المعصية ولا يرد المولى بمنع عبده عن قيام الليل
وصوم الطلوع وزوجته عن الاعتكاف لان ذلك لاستيفاء مصلحته باذن ربه لا بفضا
لعبادة ربه ثم قال تعالى (كلا) وفيه وجوه (أحدها) انه ردع لابي جهل ومنعه له عن نهيه
عن عبادة الله تعالى وأمره بعبادة اللات (وثانيها) كلالا يصل أبو جهل الى ما يقول انه
يقتل محمدا أو يبطأ عنه بل يلد محمد هو الذي يقتله ويطأ صدره (وثالثها) قال مقاتل
كلا لا يعلم ان الله يرى وان كان يعلم لكن اذا كان لا يتفهم بما يعلم فكانه لا يعلم ثم قال
(ثلثا يئنه) أي عما هو فيه (لتسفعا بالناسية ناصية كاذبة خاطئة) وفيه مسائل (المسئلة
الاولى) في قوله لتسفعا وجوه (أحدها) لتأخذ بناصيته ولتسبحه بها الى النار والسفم
القيض على الشيء وجذبه بشدة وهو كقوله فيؤخذ بالنواصي والاقدام (وثانيها) السفم
الضرب أي لثلمن وجهه (وثالثها) لتسودن وجهه قال الخليل تقول للشيء اذا فطحت
النار لفتحها يسيرا بغير لون البشرة قد سفعت النار قال والسفم ثلاثة أبحار يوضع عليها
القدر سميت بذلك لسوادها قال والسفمة سواد في الخدين وبالجملة فتسويد الوجه علامة
الاذلال والاهانة (ورابعها) لتسفه كما قال ابن عباس في قوله تسفه على الخراطوم انه
أبو جهل (وخامسها) لذاته (المسئلة الثانية) قرئ لتسفن بالنون المشددة أي الفاعل
لهذا الفعل هو الله والملائكة كما قال فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين وقرأ
ابن مسعود لتسفن أي يقول الله تعالى يا محمد أنا الذي أتولى اهانتك نظيره هو الذي أيدك
هو الذي أنزل السكينة (المسئلة الثالثة) هذا السفم يحتمل أن يكون المراد منه الى
النار في الآخرة وأن يكون المراد منه في الدنيا وهذا أيضا على وجوه (أحدها) ما روى
أن أبا جهل لما قال ان رأيت بصلي لأطان عنه فأنزل الله تعالى هذه السورة وأمره
جبريل عليه السلام بأن يقرأها على أبي جهل ويخبر الله ساجدا في آخرها ففعل فعدا اليه
أبو جهل لبطأ عنه فلو ادنا منه نكس على عقبيه راجعا فليل له مالك قال ان بيني وبينه
فجلا فاعرا فاه لومشيت اليه لا تقمني وقبل كان جبريل وميكائيل عليهما السلام على
كنفيه في صورة الاسد (والثاني) أن يكون المراد يوم بدر فيكون ذلك بشارة بانه تعالى
يمكن المسلمين من ناصيته حتى يجرؤنه الى القتل اذا عاد الى النهي فلما عاد لاجرم مكنهم الله

فلك الناهي على طريقة
سديدة فيما ينهى عن
عبادة الله تعالى أو كان
أمر بالمعروف والنهي
فيما يأمر به من عبادة
الاوثان كما يعتقد وكذلك
ان كان على التكذيب
الحق والتولى عن الدين
الصحيح كما نقول نحن ألم
يعلم بان الله يرى ويطلع
على أحواله من هده
وصلا فيجاز به على
حسب ذلك فأمل وقيل
المعنى أرايت الذي ينهى
عبدا بصلي والنهي عن
الهدى أمر بالمعروف
والناهى مكذب متول
فا أعجب من ذا وقيل
الخطاب الثاني للكافر
فانه تعالى كالماكم الذي
حضره الخصمان لخطاب
هذا مرة والآخر أخرى
وكأنه قال يا كافر أخبرني
ان كان صلاته هدى
ودعاؤه الى الله تعالى
أمر بالمعروف والنهي
هو أمية ابن خلف كان
ينهى سلمان عن الصلاة
(كلا) ردع للناهى العين
وخسوله واللام في قوله
تعالى (لئن لم ينه) موطنه
للقسم أي والله لئن لم ينه
ناهو عليه ولم ينزجر (لتسفعا بالناسية) لتأخذ

تعالى من ناصيته يوم بدر روى أنه لما نزلت سورة الرحمن علم القرآن قال عليه السلام
 لأصحابه من يقرأها منكم على رؤسهم فشاقلوا وتخافوا أذيتهم فقال ابن مسعود وقال
 أنا يا رسول الله فاجلسه عليه السلام ثم قال من يقرأها عليهم فلم يبق الا ابن مسعود ثم قال
 كذلك ان أن أذن له وكان عليه السلام يبق عليه لما كان يعلم من ضعفه وصغر جسده ثم انه
 وصل اليهم فقرأهم مجتمعين حول الكعبة فافتتح قراءة السورة فقال أبو جهل فلطمه فشق
 أذنه وأدماه فلنصرف وعينه تدمع فلما رآه النبي عليه السلام رق قلبه وأطرق رأسه
 فمغموما فإذا جبريل عليه السلام يجيء صاحبا مستبشرا فقال يا جبريل تضحك وابن
 مسعود يبكي فقال ستم فلما ظفر المسلمون يوم بدر التمس ابن مسعود أن يكون له حظ
 في الجهاد فقال عليه السلام خذ رمحك والتمس في الجرحى من كان به رمق فاقتله فانك تنال
 ثواب المجاهدين فأخذ يطالع القتلى فإذا أبو جهل مصروع يتخور تخاف أن تكون به
 قوة فيؤذيه فوضع الرمح على منخره من بعيد فطعنه ولعل هذا معنى قوله ستمه على
 الخرطوم ثم لما عرف عجزه ولم يقدر أن يصعد على صدره اضغغه فارتقى اليه بحيلة فلما رآه
 أبو جهل قال يا ربوبي الغم لتدارتفت مرتقى صعبا فقال ابن مسعود الاسلام يعلموا
 ولا يعلى عليه فقال له أبو جهل بلغ صاحبك انه لم يكن أحد أبغض الى منه في حيايتي
 ولا أحد أبغض الى منه في حال مماتي فروى أنه عليه السلام لما سمع ذلك قال فرعون أشد
 من فرعون موسى فانه قال آمنت وهو قد زاد عنوا ثم قال لابن مسعود اقطع رأسي بسيفي
 هذا لانه أحدوا اقطع فلما قطع رأسه لم يقدر على حمله ولعل الحكيم سبحانه انما خلقه ضعيفا
 لاجل أن لا يفوق على الحمل لوجوه (أحدها) انه كلب والكلب يجر (والثاني) لاشق
 الاذن فيقتص الاذن بالاذن (والثالث) لتحقيق الوعيد المذكور بقوله لنسفعا بالناصية
 فتجر تلك الرأس على مقدمها ثم ان ابن مسعود لما لم يطمع شق اذنه وجعل الخيط فيه وجعل
 يجره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل بين يديه يضحك ويقول يا محمد أذن باذن
 لكن الرأس ههنا مع الاذن فهذا ماري في مقتل أبي جهل نقلته معنى لالفاظ وهو معنى
 قوله لنسفعا بالناصية (المسئلة الرابعة) الناصية شعر الجبهة وقد يسمى مكان الشعر
 ناصية ثم انه تعالى كنى ههنا عن الوجه والرأس بالناصية ولعل السبب فيه ان أبا جهل
 كان شديد الاهتمام بتجميل تلك الناصية وتطبيخها وربما كان يهتم أيضا بتسويدها
 فأخبره الله تعالى انه يسودها مع الوجه (المسئلة الخامسة) انه تعالى عرف الناصية
 بحرف التعريف كانه تعالى يقول الناصية المعروفة عندكم ذاتها لكنها مجعولة عندكم
 صفاتها ناصية وأي ناصية كاذبة قولا خاطئة فعلا وانما وصف بالكذب لانه كان كاذبا
 على الله تعالى في أنه لم يرسل محمدا وكاذبا على رسوله في أنه ساحر وكذاب أو ليس بنبي وقبل
 كذبه انه قال أنا أكثر أهل هذا الوادي ناديا ووصف الناصية بانها خاطئة لان صاحبها
 متمر على الله تعالى قال الله تعالى لا يأكله الا الخاطئون والفرق بين الخاطي والخاطئ

بناصيته ولنسحقه بها
 الى النار والسفع القبض
 على الشيء وجذبه بعنف
 وشدة وقرئ النسفن
 بالتؤن الشددة وقرئ
 لاسفن وكتبته في
 المصحف بالالف على
 حكم الوقف والاكتفاء
 بلام العهد عن الاضافة
 لظهور أن المراد ناصية
 المذكور (ناصية كاذبة
 خاطئة) بدل من الناصية
 وانما جاز ابدالها من
 المعرفة وهي نكرة
 اوصفها وقرئت بالرفع
 على هي ناصية وبالنصب
 وكلاهما على السند
 والشم ووصفها بالكذب
 والخطا على الاسناد
 المجازي وهما الصاحبها
 وفيه من الجر الما ليس
 في قولك ناصية كاذب
 خاطي (فليدع ناذيه)
 أي أهل ناديه ليعينوه
 وهو المجلس الذي يتندى
 فيه القوم أي يجتمعون
 روى أن أبا جهل من
 برسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو يصلي فقال
 ألم أنهك

فاغناظله رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
أتهمدني وأنا أكثر أهل
الوادي ناديا فاستأثرت
(ستدع الزبانية) ليحرو
الى النار والزبانية الشرط
الواحدة زبنة كعقوبة
من الزين وهو الدفع
وقيل زبني وكأني نسب
الى الزين ثم غير كالمسى
وأصلها زباني فقبل
زبانية بنوعى التاء
عن الياء والمراد ملائكة
العذاب وعن النبي عليه
السلام لودعا ناديه
لاخذته الزبانية عيانا
(كلا) ردع بمردع
وزجر ازرجر (لانطعه)
أى دم على ما أنت عليه
من معاصاته (واسجد)
وواظب على سجدك
وصلاتك غير مكترره
(واقترب) وتقرب بذلك
الى ربك

٩ قوله هذه السين الخ
لا يخفى ما فيه اه

ان الخاطي معاقب مؤاخذ والمخطي غير مؤاخذ ووصف الناصية بالخاطئة الكاذبة كما
وصف الوجوه بأنها ناظرة في قوله تعالى الى ربها ناظرة (المسئلة السادسة) ناصية بدل من
الناصية وجاز ابدالها من المعرفة وهى نكرة لانها وصفت فاستأثرت بغائدة (المسئلة
السابعة) قرى ناصية بالرفع والتقدير هى ناصية وناصية بالانصب وكلاهما على الشتم واعلم
أن الرسول عليه السلام لما غلظ في القول لابي جهل وتلا عليه هذه الآيات قال يا محمد
بن تهمدنى وانى لاكثر هذا الوادى ناديا فاقترع بجماعته الذين كانوا يأكلون حطامه
فقبل قوله تعالى (فليدع ناديه سندع الزبانية) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قد مر تفسير
النادى عند قوله وتأتون في ناديكم المنكر قال أبو عبيدة ناديه أى أهل مجلسه وبالجملة
فالمراد من النادى أهل النادى ولا يسمى المكان ناديا حتى يكون فيه أهله وسمى ناديا لان
القوم يندون اليه ندوا وندوة ومنه دار الندوة بمكة وكانوا يجتمعون فيها للتشاور وقيل سعى
ناديا لانه مجلس الندى والوجود ذكر ذلك على سبيل التهكم أى اجمع أهل الكرم والدفاع
في زعمك فينصروك (المسئلة الثانية) قال أبو عبيدة والمبرد واحد الزبانية زبنة وأصله
من زبته اذا دفعته وهو كل فترد من انس أو جن ومثله في المعنى والتقدير عقوبة يقال
فلان زبنة عقوبة وقال الاخفش قال بعضهم واحدا الزباني وقال آخرون الزابن
وقالوا آخرون هذان الجمع الذى لا واحد له من لفظه من لغة العرب مثل أبايل وعبيد
وبالجملة فالمراد ملائكة العذاب ولا شك انهم مخصوصون بقوة شديدة وقال مقاتل هم
خزنة جهنم أرجلهم في الارض وروسهم في السماء وقال قتادة الزبانية هم الشرط في كلام
العرب وهم الملائكة الغلاظ الشداد وملائكة النار سمو زبانية لانهم يزبنون الكفار أى
يدفعونهم في جهنم (المسئلة الثالثة) في الآية قولان (الاول) أى فليدع ناديه أى فليدع ناديه أى فليدع ناديه أى فليدع ناديه
يدعوا أنصاره ويستعين بهم في مباطلة محمد فانه لو فعل ذلك فحقن ندعو الزبانية الذين
لا طاعة لناديه وقومه بهم قال ابن عباس لودعا ناديه لاخذته الزبانية من ساعته معانية
وقيل هذا اخبار من الله تعالى بأنه يجزى في الدنيا كالكتاب وقد فعل به ذلك يوم بدر وقيل يل
هذا اخبار بأن الزبانية يجرونه في الآخرة الى النار (القول الثانى) أن في الآية تقدما
وتأخيرا أى لتسفعا بالناصية وسندع الزبانية في الآخرة فليدع هو ناديه حينئذ فلينعوه
(المسئلة الرابعة) الغاء في قوله فليدع ناديه يدل على المعجز لان هذا يكون نهر بضالكفار
على دعوة ناديه وقومه ومتى فعل الكافر ذلك ترتب عليه دعوة الزبانية فللملم يجترى الكافر
على ذلك دل على ظهور معجزة الرسول (المسئلة الخامسة) قرى ستدعى على الجهمول وهذه
السين ٩ ليست للشك فان عسى من الله واجب الوقوع وخصوصا عند بشارة الرسول
صلى الله عليه وسلم بأنه ينقم له من عدوه ولعل فائدة السين هو المراد من قوله عليه السلام
لانصرك ولو بعد حين ثم قال (كلا) وهو ردع لابي جهل وقيل معناه ان يصل الى
ما تصلف به من أنه يدعوا ناديه ولئن دعا هم لن ينفعوه ولن ينصروه وهو أذل وأحق من أن

يقاومك ويحتمل أن ينال ما تنتي من طاعتك له حين نهالك عن الصلاة وقيل معناه ألا تطعه
 * ثم قال (لا تطعه) وهو كقوله فلا تطع المكذبين (واسجد) وعند أكثر أهل التأويل أراد
 به صل وتوفّر على عبادة الله تعالى فعلا وبلاغاً وليقل فكرك في هذا العدو فإن الله
 مقويك وتناصرك وقال بعضهم بل المراد الخضوع وقال آخرون بل المراد نفس السجود
 في الصلاة * ثم قال (واقرب) والمراد وابتغ بسجودك قرب المتزلة من ربك وفي الحديث
 أقرب ما يكون العبد من ربه إذا سجد وقال بعضهم المراد اسجد يا محمد واقرب يا أب جهل
 منه حتى تبصر ما ينالك من أخذ الزبانية إياك فكانته تعالى أمره بالسجود ليزداد غيظ
 الكافر كقوله ليغيظهم الكسار والسبب الموجب لازدياد الغيظ هو أن الكافر كان
 يمتنع من القيام فيكون غيظه وغضبه عند مشاهدة السجود أتم ثم قال عند ذلك واقرب
 منه يا أب جهل وضع قدمك عليه فإن الرجل ساجد مشغول بنفسه وهذا همكم به واستحقار
 لشأنه والله أعلم

سورة القدر خمس آيات مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(أنا أنزلناه في ليلة القدر) فيه مسائل (المسئلة الأولى) أجمع المفسرون على أن المراد
 أنا أنزلنا القرآن في ليلة القدر ولكنه تعالى ترك التصريح بالذکر لان هذا التركيب يدل
 على عظم القرآن من ثلاثة أوجه (أحدها) الذي أسند انزاله اليه وجعله مختصاً به دون
 غيره (والثاني) انه جاء بصميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستثناء عن
 التصريح ألا ترى انه في السورة المقدمة لم يذكر اسم أبي جهل ولم يخف على أحد لا شهارة
 وقوله فلو لا إذا بلغت الحلقوم لم يذكر الموت لشهرته فكذلك ههنا (والثالث) تعظيم الوقت الذي
 أنزل فيه (المسئلة الثانية) انه تعالى قال في بعض المواضع اني جاعل في الارض
 خليفة وفي بعض المواضع انا أقوله أنا أنزلناه في ليلة القدر أنا نحن نزلنا الذكر أنا أرسلنا
 نوحاً أنا أعطيناك الكوثر وأعلم أن قوله أنا أنارة يراد به الجمع وتارة يراد به التعظيم وجملة على
 الجمع محال لان الدلائل دلت على وحدة الصانع ولانه لو كان في الالهة كثرة لأخطت رتبة
 كل واحد منهم عن الالهية لانه لو كان كل واحد منهم قادراً على الكمال لاستغنى بكل
 واحد منهم عن كل واحد منهم وكونه مستغنى عنه نقص في حقه فيكون الكل ناقصاً
 وان لم يكن كل واحد منهم قادراً على الكمال كان ناقصاً فعلمنا أن قوله أنا نحن نزلنا على التعظيم
 لأعلى الجمع (المسئلة الثالثة) ان قيل ما معنى انه أنزل في ليلة القدر مع العلم بأنه أنزل نجوماً
 قلنا فيه وجوه (أحدها) قال الشعبي ابتدأ بانزاله ليلة القدر ولان البعث كان في رمضان
 (والثاني) قال ابن عباس أنزل الى السماء الدنيا جملة ليلة القدر ثم الى الارض نجوماً كما قال
 فلا أقسم بمواقع النجوم وقد ذكرنا هذه المسئلة في قوله شهر رمضان الذي أنزل فيه
 القرآن لا يقال فعلى هذا القول لم يقل أنزلناه الى السماء لان إطلاقه يومهم الانزال الى

وفي الحديث أقرب
 ما يكون العبد الى ربه
 إذا سجد * عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 قرأ سورة العلق أعطى
 من الاجر كأنما قرأ
 المفصل كله

سورة القدر

تختلف فيها وآياتها

خمس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أنا أنزلناه في ليلة القدر)

تنويه بشأن القرآن

الكرام واجلال لحله

بأصنام المؤذن بغاية

نباهته المغنية عن

التصريح به كأنه

حاضر في جميع الاذهان

وباستناد انزاله الى نون

القطعة النبي عن كمال

العناية به وتنفيم وقت

انزاله بقوله تعالى

الارض لاننا نقول ان انزاله الى السماء كانزاله الى الارض لانه لم يكن ليشرع في أمر ثم
لايته وهو كقائب جاء الى نواحي البلد يقال جاء فلان أو يقال الغرض من تقريره
وانزاله الى سماء الدنيا أن يشوقهم الى نزوله كن يسمع الخبر بمعنى منشور لو الداء أمه فانه
يزداد شوقه الى مصطاعنه كما قال

وأبرح ما يكون الشوق يوما * اذا ذنت الديار من الديار
وهذا لان السماء كالشبكة بيننا وبين الملائكة فهي لهم مسكن واناسقف وزينة كما قال
وجعلنا السماء سقفا فانزاله القرآن هناك كانزاله ههنا (والوجه الثالث) في الجواب
ان التقدير أنزلنا هذا الذكر في ليلة القدر أى في فضيلة ليلة القدر ويسان شرفها
(المسئلة الرابعة) القدر مصدر قدرت أقدر قدر والمراد به ما مضى به الله من الامور قال
انا كل شيء خلقناه بقدر والقدر واحد الأنا بالتسكين مصدره بالفتح اسم قال
الواحدى القدر في اللغة بمعنى التقدير وهو جعل الشيء على مساواة غيره من غير زيادة
ولانقصان واختلفوا في انه لم سميت هذه الليلة ليلة القدر على وجوه (أحدها) انها ليلة
تقدير الامور والاحكام قال عطاء عن ابن عباس ان الله قدر ما يكون في كل تلك السنة
من مطر ورزق واحياء وامانة الى مثل هذه الليلة من السنة الآتية وفظيره قوله تعالى
فيها يفرق كل أمر حكيم واعلم أن تقدير الله لا يحدث في تلك الليلة فانه تعالى قدر المقادير
قبل أن يخلق السموات والارض في الازل بل المراد اظهار تلك المقادير للملائكة في تلك
الليلة بأن يكتبها في اللوح المحفوظ وهذا القول اختيار عامة العلماء (الثاني) نقل عن
الزهري أنه قال ليلة القدر ليلة العظيمة والشرف من قولهم لقان قدر عند فلان أى
متركة وشرف ويدل عليه قوله ليلة القدر خير من ألف شهر ثم هذا يحتل وجهين (أحدهما)
أن يرجع ذلك الى الفاعل أى من أتى فيها بالطاعات صار ذا قدر وشرف (وثانيهما) الى
الفعل أى الطاعات لها في تلك الليلة قدر زائد وشرف زائد عن أى بكر الوراق سميت ليلة
القدر لانه نزل فيها كتاب ذو قدر على لسان ملك ذى قدر على أمهاتها قدر ولعل الله
تعالى اتمم ذكر لفظة القدر في هذه السورة ثلاث مرات لهذا السبب (والقول الثالث) ليلة
القدر أى الضيق فان الارض تضيق عن الملائكة (المسئلة الخامسة) أنه تعالى أخفى
هذه الليلة اوجوه (أحدها) انه تعالى أخفاها كما أخفى سائر الاشياء فانه أخفى رضاه
في الطاعات حتى يرغبوا في الكل وأخفى غضبه في المعاصي ليحترزوا عن الكل وأخفى
وليه فيما بين الناس حتى يعظموا الكل وأخفى الاجابة في الدعاء لئلا تغوا في كل الدعوات
وأخفى الاسم الاعظم ليعظموا كل الاسماء وأخفى الصلاة الوسطى ليحافظوا على الكل
وأخفى قبول التوبة ليواطب المكلف على جميع أقسام التوبة وأخفى وقت الموت ليخاف
المكلف فكذا أخفى هذه الليلة ليعظموا جميع ليلى رمضان (وثانيها) كانه تعالى
يقول لوعينت ليلة القدر وأنا عالم يتجاسركم على المعصية فربما دعيت الشهوة

(وما أذكر ما لبيلة
القدر) لما فيه من
الدلالة على ان علو
قدرها خارج عن دائرة
درابطة الخلق لا يدبرها
ولا يدربها الاعلام
الغيوب كما يشمره قوله
تعالى (ليلة القدر خير
من ألف شهر) فانه بيان
اجالى لشأنها اثر شوقه
عليه السلام الى درابتها
فان ذلك معرب عن
الوعد بادرائها وقدم
يسان كقيمة اعراب
الجلالين وفي اظهار
ليلة القدر في الموضوع
من تأكيد التمجيم مالا
يغنى والمراد بانزاله فيها
اما انزال كله الى السماء
الدينا كما

في تلك الليلة الى المعصية فوعدت في الذنب فكانت معصيتك مع علك أشد من معصيتك
لامع علك فلهذا السبب أخفيتك عليك روى انه عليه السلام دخل المسجد فرأى نائماً
فقال يا علي نبيه ايتوضأ فابقظه على ثم قال علي يا رسول الله انك سابق الى الخيرات فلم لم
تنبهه قال لان رده على كفر ورده عليك ليس بكفر ففعلت ذلك لتخف جنايته لو أبى فاذا
كان هذا رحمة الرسول فقس عليه رحمة الرب تعالى فكانه تعالى يقول اذا علمت ليلة
القدر فان اطعت فيها اكتسبت ثواب ألف شهر وان عصيت فيها اكتسبت عقاب ألف
شهر ودفع العقاب أولى من جلب الثواب (وثالثها) ان أخفيت هذه الليلة حتى يجتهد
المكلف في طلبها فيكتسب ثواب الاجتهاد (ورابعها) ان العبد اذا لم يتيقن ليلة القدر فانه
يجتهد في الطاعة في جميع ايام رمضان على رجاء انه ربما كانت هذه الليلة هي ليلة القدر
فيباهي الله تعالى بهم ملائكتهم ويقول كنتم تقولون فيهم يفسدون ويسفكون الدماء فهذا
جده واجتهاده في الليلة المظتونة فكيف اوجعناهم بالوملة فيئذ يظهر سر قوله اني أعلم
ما لا تعلمون (المسئلة السادسة) اختلفوا في أن هذه الليلة هل تستمع اليوم قال الشعبي
نعم يومها كليتها ولعل الوجه فيه ان ذكر الليالي يستبسم الايام ومنه اذا نذر اعتكاف
ليتين أزمناه يوميهما قال تعالى وهو الذي جعل الليال والنهار خلفه أي اليوم يخلف
ليالته وبالصد (المسئلة السابعة) هذه الليلة هل هي باقية قال الخليل من قال ان فضلها
لنزول القرآن فيها يقول انقطعتم وكانت سررة والجمهور على انها باقية وعلى هذا هل هي
مختصة برمضان أم لا روى عن ابن مسعود انه قال من يقيم الحول يصبها وفسرها بحكمة
بليلة البراءة في قوله انا أنزلناه في ليلة مباركة والجمهور على انها مختصة برمضان واحتجوا
عليه بقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وقال انا أنزلناه في ليلة القدر فوجب
أن تكون ليلة القدر في رمضان ثلاثين يوماً وعلى هذا القول اختلفوا في تعيينها
على ثمانية أقوال فقال ابن رز بن ليلة القدر هي الليلة الاولى من رمضان وقال الحسن
البصري السابعة عشرة وعن انس مرفوعاً التاسعة عشرة وقال محمد بن اسحق الحادية
والعشرون وعن ابن عباس الثالثة والعشرون وقال ابن مسعود الرابعة والعشرون
وقال أبو ذر الغفاري الخامسة والعشرون وقال أبي بن كعب وجاعة من الصحابة
السابعة والعشرون وقال بعضهم التاسعة والعشرون أما الذين قالوا انها الليلة الاولى
قالوا روى وهب ان صحيف ابراهيم أنزلت في الليلة الاولى من رمضان والتوراة لست لبال
مضين من رمضان بعد صحيف ابراهيم بسبع مائة سنة وأنزل الزبور على داود ثلثي عشرة
ليلة تلت من رمضان بعد التوراة بخمس مائة عام وأنزل الانجيل على عيسى ثمان عشرة
ليلة تلت من رمضان بعد الزبور بست مائة عام وعشرين عاماً وكان القرآن ينزل على النبي
صلى الله عليه وسلم في كل ليلة قدر من السنة الى السنة كان جبريل عليه السلام ينزل به
من بيت العزة من السماء السابعة الى سماء الدنيا فأُنزل الله تعالى القرآن في عشرين شهراً

روى أنه أنزل جملة واحدة
في ليلة القدر من اللوح
المحفوظ الى السماء الدنيا
وأمله جبريل عليه
السلام على السفرة ثم
كان ينزله على النبي
عليه السلام نجيماً
في ثلاث وعشرين سنة
وأما ابتداء انزاله فيها
كانت من السجى وقيل
المعنى أنزلناه في شأن ليلة
القدر وفضلها كما في
قول عمر رضى الله عنه
خشيت أن ينزل في قرآن
وقول عائشة رضى الله
عنها لا أنا أحقر نفسي
من أن ينزل في قرآن
فالانسب أن يجعل
الضمير حينئذ للسورة التي

في عشرين سنة فلما كان هذا الشهر هو الشهر الذي حصلت فيه هذه الخيرات العظيمة
 لاجرم كان في غاية الشرف والقدر والريسة فكانت الليلة الاولى منه ليلة القدر وأما
 الحسن البصري فانه قال هي ليلة سبعة عشر لانها ليلة كانت صبيحتها وقعة بدر وأما
 التاسعة عشر فقد روى أنس فيها خيرا وأما الليلة الحادية والعشرون فقد مال الشافعي
 اليه لحديث الماء والطير والذي عليه المعظم انها ليلة السابع والعشرين وذكروا فيه
 امارات ضعيفة (أحدها) حديث ابن عباس ان السورة ثلاثون كلمة وقوله هي هي
 السابعة والعشرون منها (وثانيها) روى أن عمر سأل النجاشي ثم قال ابن عباس غص
 يا غواص فقال ريد بن ثابت أحضرت أولاد المهاجرين وما أحضرت أولادنا فقال عمر
 لعائكة تقول ان هذا غلام ولكن عنده ما ليس عندكم فقال ابن عباس أحب الاعداد الى
 الله تعالى الوتر وأحب الوتر اليه السبعة فذكر السموات السبع والارضين السبع
 والاسبوع ودركات النار وعدد الطواف والاعضاء السبعة فدل على انها السابعة
 والعشرون (وثالثها) نقل أيضا عن ابن عباس انه قال ليلة القدر تسعة أحرف وهو
 مذكور ثلاث مرات فتكون السابعة والعشرين (ورابعها) انه كان لعثمان بن أبي
 العاص غلام فقال يا مولاي ان البحر يعذب ماؤه ليلة من الشهر قال اذا كانت تلك الليلة
 فأعاني فاذا هي السابعة والعشرون من رمضان وأما من قال انها الليلة الاخيرة قال لانها
 هي الليلة التي يتم فيها طاعات هذا الشهر بل أول رمضان كآدم وآخره كمحمد ولذلك روى
 في الحديث يعق في آخر رمضان بعدد ما عتق من أول الشهر بل الليلة الاولى يكن ولده
 ذكر فهي ليلة شكر والاخيرة ليلة الفراق كمن مات له ولد فهي ليلة صبر وقد علمت فرق
 ما بين الصبر والشكر * ثم قال تعالى (وما أدراك ما ليلة القدر) يعني ولم تبلغ درايته غاية
 فضلها ومتى علو قدرها ثم انه تعالى بين فضيلتها من ثلاثة أوجه * (الاول) قوله
 (ليلة القدر خير من ألف شهر) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في تفسير الآية وجوه
 (أحدها) أن العبادة فيها خير من ألف شهر ليس فيها هذه الليلة لانه لا يستحيل أن يقال
 انها خير من ألف شهر فيها هذه الليلة وانما كان كذلك لما يزيد الله فيها من المنافع
 والازراق وأنواع الخير (وثانيها) قال مجاهد كان في بني اسرائيل رجل يقوم الليل حتى
 يصبح ثم يجاهد حتى يسي فعل ذلك ألف شهر فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمسلمون من ذلك فأنزل الله هذه الآية أي ليلة القدر لا متك خير من ألف شهر لذلك
 الاسرائيلي الذي حل السلاح ألف شهر (وثالثها) قال مالك بن أنس أرى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أعمار الناس فاستقصر أعمار أمته وخاف أن لا يبلغوا من الاعمال مثل
 ما بلغه سائر الامم فاعطاه الله ليلة القدر وهي خير من ألف شهر لسائر الامم (ورابعها)
 روى القاسم بن فضل عن عيسى بن مازن قال قلت للحسن بن علي عليه السلام يا مسود
 وجوه المؤمنين عمدت الى هذا الرجل فبايعته يعني معاوية فقال ان رسواله صلى الله

هي جزء من القرآن
 لا للكل واختلفوا في
 وقتها فأكثروا على أنها
 في شهر رمضان في العشر
 الاواخر في أواخرها
 وأكثر الأقوال أنها
 السابعة منها وأما
 السبع في اخفائها تعريض
 من يريد بها للشوايب
 الكثير بأحسان الليالي
 الكثيرة رجا لموافقتها
 ونسبها بذلك اما
 لتقدير الامور وقضائها
 فيها لقوله تعالى فيها
 يفرق كل أمر حكيم
 أو لخطورها وشرفها
 على سائر الليالي وتخصيص
 الالف بالذكور اما
 للتكثير أو لما روى أنه
 عليه السلام ذكر رجلا

عليه وسلم رأى في منامه بنى أمية يطؤون منبره واحدا بعد واحد وفي رواية يترزون على منبره
نزوا القردة فشقق ذلك عليه فأرسل الله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر الى قوله خير من ألف
شهر يعنى ملك بنى أمية قال القاسم فحسبنا ملك بنى أمية فإذا هو ألف شهر طعن القاضى
في هذه الوجوه فقال ما ذكر من ألف شهر في أيام بنى أمية بعد لانه تعالى لا يذكر فضلها
بذكر ألف شهر مذمومة وأيام بنى أمية كانت مذمومة وأعلم ان هذا الطعن ضعيف وذلك
لان أيام بنى أمية كانت أياما عظيمة بحسب السعادات الدنيوية فلا يستقيم أن يقول الله انى
أعطيتك ليلة هي في السعادات الدنيوية أفضل من تلك السعادات الدنيوية (المسئلة
الثانية) هذه الآية فيها إشارة عظيمة وفها تهديد عظيم أما البشارة فهي أنه تعالى ذكر أن
هذه الليلة خير ولم يبين قدر الخير به وهذا كقوله عليه السلام لمبارزة على عليه السلام مع
عمر بن عبدود أفضل من عمل أمتى الى يوم القيامة فلم يقل مثل عمله بل قال أفضل كانه
يقول حسبك هذا من الوزن والباقى جزاف وأعلم أن من أحياها فكأنما عبد الله تعالى
ثيقات عشرين سنة ومن أحياها كل سنة فكأنه رزق أعمار كثيرة ومن أحيا الشهر ليناها
يقين فكأنه أحيا ثلاثين قدرا يروى انه يجاء يوم القيامة بالاسرائيل الذى عبد الله
أربع مائة سنة ويحياه رجل من هذه الأمة وقد عبد الله أربعين سنة فيكون ثوابه أكثر
فيقول الاسرائيل أنت العدل وأرى ثوابه أكثر فيقول لانكم كنتم تخافون العقوبة
المعجلة فتعبدون وأمة محمد كانوا آمنين لقوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ثم انهم
كانوا يعبدون فلهذا السبب كانت عباداتهم أكثر ثوابا وأما التهديد فهو انه تعالى توعد
صاحب الكبيرة بالدخول في النار وان احبسا مائة ليلة من القدر لا يخلصه عن ذلك
العذاب المستحق بطفيف حبة واحدة فهذا فيه اشارة الى تعظيم حال الذنب والعصية
(المسئلة الثالثة) لقائل أن يقول صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أجرك على
قدر نصيبك ومن المعلوم ان الطاعة في ألف شهر أشق من الطاعة في ليلة واحدة فكيف
يعقل استاؤهما (والجواب) من وجوه (أحدها) ان الفعل الواحد قد يختلف حاله
في الحسن والقبح بسبب اختلاف الوجوه المنضبة اليه ألا ترى ان صلاة الجمعة تفضل على
صلاة الغد بكذا درجة مع ان الصورة قد تنقص فان المسبوق سقطت عنه ركعة واحدة
وأىضا فأنت تقول لمن يرجع انه انما يرجع لانه زان فهو قول حسن ولو قلته للنصرانى
فقدنى يوجب التعزير ولو قلته للمحصن فهو يوجب الحد فقد اختلفت الاحكام في هذه
المواضع مع ان الصورة واحدة في الكل بل لو قلته في حق عائشة كان كذرا ولذلك قال
وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم وذلك لان هذا طعن في حق عائشة التى كانت رحلة
في العلم لقوله عليه السلام خذوا لثى دينكم من هذه الجمراء وطعن في صفوان مع انه
كان رجلا بدريا وطعن في كافة المؤمنين لانها أم المؤمنين وللولد حق المطالبة بقضى الام
وان كان كافرا بل طعن في النبي الذى كان أشد خلصا لله غيره بل طعن في حكمة الله

من بنى اسراييل ايس
السلاح في سبيل الله
ألف شهر فحجب المؤمنون
منه وتقصرت اليهم
أعمالهم فأعطوا ليلة
هي خير من مدة ذلك
الغازي وقيل ان الرجل
فيما مضى ما كان يقال له
عابد حتى يعبد الله تعالى
ألف شهر فأعطوا ليلة
ان أحبوا ما كانوا أحق
بان يسموا عابدين من
أولئك العباد وقيل أرى
النبي عليه السلام أعمار
الامم كافة فاستفصر
أعمار أمته فخاف
أن لا يبلغوا من العمل
مثل ما بلغ غيرهم في
طول العمر فأعطاه الله

اذلا يجوز أن يتركه حتى يتزوج بأمرأة زانية ثم القائل بقوله هذا زان فقد ظن ان هذه
 اللفظة سهلة مع انها أنقل من الجبال فقد ثبت بهذا ان الأفعال تختلف آثارها في الثواب
 والعقاب لاختلاف وجوهها فلا يعد ان تكون الطاعة القليلة في الصورة مساوية
 في الثواب للطاعات الكثيرة (والوجه الثاني) في الجواب أن المقصود الحكيم سبحانه
 أن يجر الخلق الى الطاعات فتارة يجعل ثمن الطاعة ضعفين فقال ان مع العسر يسرا ان مع
 العسر يسرا ومرة عشرا ومرة سبعائة وتارة بحسب الازمنة وتارة بحسب الامكنة
 والمقصود الاصلى من الكل جبر المكلف الى الطاعة وصرفه عن الاشتغال بالدنيا فتارة
 يرجع البيت وزمنه على سائر البلاد وتارة يفضل رمضان على سائر الشهور وتارة يفضل
 الجمعة على سائر الايام وتارة يفضل ليلة القدر على سائر الايام والمقصود ما ذكرناه (الوجه
 الثاني) من فضائل هذه الليلة * قوله تعالى (تنزل الملائكة والروح فيها) وفيه مسائل
 (المسئلة الاولى) اعلم ان نظير الملائكة على الارواح ونظر البشر على الاشباح ثم ان
 الملائكة لما رأوا روحك محلا للصفات الدمية من الشهوة والغضب ما قبلوك فقالوا
 اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وأبوك لما رأى أفعج صورتك في أول الامر حين
 كنت منيا وعقله ما قبلوك أيضا بل أظهر والتفرد واستقدروا ذلك المني والعاقبة وغسلوا
 ثيابهم عنه ثم كم احتالوا للاسقاط والابطال ثم انه تعالى لما أعطاك الصورة الحسنة
 فلا يوان لما رأوا تلك الصورة الحسنة قبلوك وما والوا اليك فكذلك الملائكة لما رأوا في
 روحك الصورة الحسنة وهي معرفة الله وطاعته أحبوك فزولوا اليك معذرين عما قالوه
 أولا فهذا هو المراد من قوله تنزل الملائكة فاذا نزلاوا اليك رأوا روحك في ظلمة ليل البدن
 وظلمة القوى الجسمانية فيحنن بتعذرون عما تقدم ويستغفرون للذين آمنوا (المسئلة
 الثانية) ان قوله تعالى تنزل الملائكة يقتضي ظاهره نزول كل الملائكة ثم ان الملائكة
 لهم كثرة عظيمة لا تحتمل كلهم الارض فلم يذ السبب اختلفوا فقال بعضهم انها تنزل
 بأسرها الى السماء الدنيا فان قيل الاشكال بعدياق لان السماء مملوءة بحيث لا يوجد فيها
 موضع اهاب الا وفيه ملك فكيف تسع الجميع سماء واحدة قلنا يقضى بعموم الكتاب على
 خبر الواحد كيف والروى انهم ينزلون فوجا فوجا فنازل وصاحدا كاهل الحج فانهم
 على كثرتهم يدخلون الكعبة بالكعبة لكن الناس بين داخل وخارج ولهذا السبب مدت
 الى غاية طلوع الفجر فلذلك ذكر بلفظ تنزل الذي يفيد المرة بعد المرة (والقول الثاني) وهو
 اختيار الاكثرين انهم ينزلون الى الارض وهو الوجه لان الغرض هو التزيين في احياء
 هذه الليلة ولانه دلت الاحاديث على ان الملائكة ينزلون في سائر الايام الى مجالس الذكر
 والدين فلان يحصل ذلك في هذه الليلة مع علو شأنها أولى ولان النزول المطلق لا يفيد الا
 النزول من السماء الى الارض ثم اختلف من قال ينزلون الى الارض على وجوه (أحدها)
 قال بعضهم ينزلون لبرون عبادة البشر ووجدتهم واجتهادهم في الطاعة (وثانيها) ان

ليلة القدر وجعلها خيرا
 من ألف شهر لسائر
 الامم وقبل كان ملك
 سليمان خمسمائة شهر
 وملك ذي القرنين
 خمسمائة شهر فجعل الله
 تعالى العمل في هذه الليلة
 لمن أدركها خيرا من
 ملكهما وقوله تعالى
 (تنزل الملائكة والروح
 فيها) استئناف مبين
 لما قبله من فضلها على
 تلك المدة المتطاولة
 وقد سبق في سورة الباء
 ما قبل في شأن الروح
 على التفصيل وقيل هم
 خلق من الملائكة لا يراهم
 الملائكة الا تلك الليلة
 أي تنزل الملائكة
 والروح في تلك الليلة
 من كل سماء الى

الملائكة قالوا وما تنزل الابرار بك فهذا يدل على انهم كانوا مأمورين بذلك المنزول فلا يدل على غاية المحبة أما هذه الآية وهو قوله يا ذر بهم فانها تدل على انهم استأذنوا أولا فاذنوا وذلك يدل على غاية المحبة لانهم كانوا يرغبون الدنيا ويتنون لقائنا لكن كانوا ينتظرون الاذن فان قيل قوله وانما نحن الصافون ينافي قوله تنزل الملائكة قلنا انصرف الخالطين الى زمانين مختلفين (وثالثها) انه تعالى وعد في الآخرة ان الملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم فهنا في الدنيا ان اشتغلت بعبادتي تزلت الملائكة عليك حتى يدخلوا عليك للتسليم والزيارة روى عن علي عليه السلام انهم يترأون ليسوا علينا وليسفوا لنا فمن أصابته التسليم غفر له ذنبه (ورابعها) ان الله تعالى جعل فضيلة هذه الليلة في الاشتغال بطاعته في الارض فهم يترأون الى الارض لتصير طاعاتهم أكثر ثوابا كما ان الرجل يذهب الى مكة لتصير طاعاته هناك أكثر ثوابا وكل ذلك ترغيب للانسان في الطاعة (وخامسها) ان الانسان يأتي بالطاعات والخيرات عند حضور الاكابر من العلماء والزهاد أحسن مما يكون في الخلوة فانه تعالى أنزل الملائكة المقرين حتى ان المكلف يعلم انهم يأتي بالطاعات في حضور أولئك العلماء العباد الزهاد فيكون أتم ورضى التقصان أبعد (وسادسها) ان من الناس من خص لفظ الملائكة ببعض فرق الملائكة عن كعب ان السدرة المنتهى على حد السماء السابعة مما يلي الجنة فهي على حد هواء الدنيا وهواء الآخرة وساقها في الجنة وأغصانها تحت الكرسي فيها ملائكة لا يعلم عددهم الا الله يعبدون الله ومقام جبريل في وسطها ليس فيها ملك الا وقد أعطى الرفة والرحمة للمؤمنين يترأون مع جبريل ليلة القدر فلا تبقى بقعة من الارض الا وعليها ملك ساجد أو قائم يدعو للمؤمنين والمؤمنات وجبريل لا يدع أحدا من الناس الا صافحهم وعلامة ذلك من اقشعر جلده ورق قلبه ودعت عيناه فان ذلك مصافحة جبريل عليه السلام من قال فيها ثلاث مرات لا اله الا الله غفر له بواحدة ونجاه من النار بواحدة وأدخله الجنة بواحدة وأول من يصعد جبريل حتى يصير أمام الشمس فيبسط جناحين أخضرين لا ينشهما الا تلك الساعة من يوم تلك الليلة ثم يدعو ملكا ملكا فيصعد الكل ويجمع نور الملائكة ونور جناح جبريل عليه السلام فيقيم جبريل ومن معه من الملائكة بين الشمس وسماء الدنيا يومهم ذلك مشغولين بالدعاء والرحمة والاستغفار للمؤمنين ولينصام رمضان احتسا بافاذا أمسوا دخلوا سماء الدنيا فيحلسون حلقاتا حلقاتا فيجتمع اليهم ملائكة السماء فيسألونهم عن رجل رجل وعن امرأة امرأة حتى يقولوا ما فعل فلان وكيف وجدتموه فيقولون وجدناه عام أول متعبدا وفي هذا العام مبتدعا وفلان كان عام أول مبتدعا وهذا العام متعبدا فيكفون عن الدعاء الاول ويستغلون بالدعاء الثاني وجدنا فلانا تابيا وفلانا راكعا وفلانا ساجدا فهم كذلك يومهم وليتهم حتى يصعدوا السماء الثانية وهكذا يفعلون في كل سماء حتى ينتهوا الى السدرة فيقول

الارض أو الى السماء الدنيا
(يا ذر بهم) متعلق
بتنزل أو بحذوف هو
حال من فاعله أى ملتبس
يا ذر بهم أى يأمره
(من كل امر) أى من أجل
كل امر قضاء الله عز وجل
لذلك السنة الى قابل
كقوله تعالى فيها يفرق
كل امر حكيم وقرئ
من كل امرى أى من
أجل كل انسان قيل
لا يقولون فيها مؤمنا

لهم السدرة باسكانى حدثونى عن الناس فانلى عليكم حقا وانى أحب من أحب الله
 فذكر كعب انهم يعدون لها الرجل والمرأة باسمائهم وأسماء آبائهم ثم يصل ذلك الخبر الى
 الجنة فتقول الجنة اللهم عجلهم الى والملائكة وأهل السدرة يقولون آمين آمين اذا عرفت
 هذا فتقول كلما كان الجمع أعظم كان نزول الرحمة هناك أكثر ولذلك فان أعظم الجوع فى
 موقف الحج لا جرم كان نزول الرحمة هناك أكثر وكذا فى ليلة القدر يحصل مجمع الملائكة
 المقربين فلا جرم كان نزول الرحمة أكثر (المسئلة الثالثة) ذكروا فى الروح أقوالا
 (أحدها) انه ملك عظيم والتم السموات والارضين كانت ذلك لقمعة واحدة (وثانيها)
 طائفة من الملائكة لاتراهم الملائكة الاليلة القدر كالزهاد الذين لاتراهم الا يوم العيد
 (وثالثها) خلق من خلق الله بأكلونو ولبسون اسوا من الملائكة ولامن الانس واهلهم
 خدم أهل الجنة (ورابعها) يحتل أنه عيسى عليه السلام لانه اسمه ثم انه ينزل فى موافقة
 الملائكة ليطلم على أمة محمد (وخامسها) أنه القرآن وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا
 (وسادسها) الرحمة قرئ لاتبأسوا من روح الله بالرفع كانه تعالى يقول الملائكة يبنون
 ورحمتى تنزل فى أثرهم فيجدون سعادة الدنيا وسعادة الآخرة (وسابعها) الروح أشرف
 الملائكة (وثامنها) عن ابى يحيى الروح هم الحفظة والكرام الكاتبون فصاحب الجن
 يكتب آياته بالواجب وصاحب الشمال يكتب تركه للقيوم والاصح أن الروح ههنا
 جبريل وتخصيصه بالذكور زيادة شرفه كانه تعالى يقول الملائكة فى كفة والروح فى كفة
 * اما قوله تعالى (بأذن ربهم) فقد ذكرنا ان هذا يدل على انهم كانوا مشتاقين اليها فان قيل
 كيف يرغبون اليها علمهم بكثرة معاصيتنا قلنا انهم لا يقفون على تفصيل المعاصى روى
 أنهم يطالعون اللوح فيرون فيه طاعة المكلف مفصلة فاذا وصلوا الى معاصيه أرخى
 الست فلا يرونها فينشد يقولون سبحان من أظهر الجليل وستر على القبيح ثم قد ذكرنا فوائد فى
 نزولهم ونذكر الآن فوائد أخرى وحاصلها انهم يرون فى الارض من أنواع الطاعات أشياء
 مارأوها فى عالم السموات (أحدها) ان الأغنياء يجيئون بالطعام من بيوتهم فيجعلونه
 ضيافة للفقراء والعقراء ياكلون طعام الأغنياء ويعبدون الله وهذا نوع من الطاعة
 لا يوجد فى السموات (وثانيها) أنهم يسمعون أنين العصاة وهذا لا يوجد فى السموات
 (وثالثها) انه تعالى قال لآئين المذنبين أحب الى من زجل المسبحين فقالوا تعالى وانذهب
 الى الارض فنسمع صوتا هو أحب الى ربنا من صوت تسبيحنا وكيف لا يكون أحب
 وزجل المسبحين اظهار لكمال حال المطيعين وانين العصاة اظهار لغفارة رب الارض
 والسموات (المسئلة الثانية) هذه الآية دالة على عصمة الملائكة ونظيرها قوله وما تنزل
 الاباسم ربك وقوله لا يسبقونه بالقول وفيها دققة وهى انه تعالى لم يقل مأذونين بل
 قال بأذن ربهم وهو اشارة الى انهم لا يتصرفون تصرفا بالاذنه ومن ذلك قول الرجل
 لأمراة انه ان خرجت الا باذنى فانه يعتبر الاذن فى كل خرجة (المسئلة الثالثة) قوله ربهم

ولا مؤمنة الاسلام واعليه
 (سلامه) أى ماهى
 الاسلامه أى لا يقدر الله
 تعالى فيها الا السلامة
 والخير وأما فى غيرها
 فيقتضى سلامة وبلاء
 أو ماهى الاسلام لكثرة
 ما يسلون فيها على المؤمنين
 (حتى مطلع الفجر)
 أى وقت طلوعه وقرئ
 بالكسر على أنه مصدر
 كالرجع أو اسم زمان
 على غير قياس كالشرف

يفد تعظيماً للملائكة وتحقيراً للعصاة كانه تعالى قال كانوا الى فكنت ا لهم ونظيره في حفتا
ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وقال محمد عليه السلام واذا قال ربك ونظيره
ماروى ان داود لما مرض مرض الموت قال الهى كن لسليمان كما كنت لى فنزل الوحي
وقال قل لسليمان فليكن لى كما كنت لى و روى عن ابراهيم الخليل عليه السلام انه فقد
الضيف أياما فخرج بالسفرة اليتمس ضيفاً فاذا انجمة فتأدى أثر يدون الضيف فقبل نعم
فقال للضيف أ يوجد عندك ادام لبن أو عسل فرغم الرجل سخرتين فغضب احدهما
بالاخرى فانشقاً فخرج من احدهما اللب ومن الاخرى العسل فتعجب ابراهيم وقال
الهى أنا خليلك ولم أجد مثل ذلك الاكرام خاله فنزل الوحي يا خليلى كان لنا فكناله * أما
قوله تعالى (من كل أمر) فغناه تنزل الملائكة والروح فيهما من أجل كل أمر والمعنى ان
كل واحد منهم امتازل لهم آخر ثم ذكروا فيه وجوها (أحدها) انهم كانوا في اشغال
كثيرة فبعضهم بالركوع وبعضهم بالسجود وبعضهم بالدعاء وكذا القول في التفكير
والتعليم والابلاغ الوحي وبعضهم لادراك فضيلة الليلة اوليسلوا على المؤمنين (وثانيها)
وهو قول الأكثرين من أجل كل أمر قدر في تلك السنة من خير أو شر وفيه اشارة الى
أن نزولهم انما كان عبادة فكانتهم قالوا ما نزلنا الى الارض لهوى أنفسنا لكن لاجل
كل أمر فيه مصلحة المكلفين وعم لفظ الأمر ليعم خير الدنيا والآخرة يساننا منه انهم
يبتلون بما هو صلاح المكلف في دينه ودنياه كان السائل يقول من أين جئت فيقول
مالك وهذا الفضول ولكن قل لاى أمر جئت لانه حفظك (وثالثها) قرأ بعضهم من كل
امرى* أى من أجل كل انسان و روى أنهم لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة الا سلوا عليه
ان قيل أليس انه قد روى انه تقسم الآجال والارزاق ليلة النصف من شعبان والآن
تقولون ان ذلك يكون ليلة القدر قلنا من النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يقدر
المقادير في ليلة البراءة فاذا كان ليلة القدر يسلمها الى أربابها وقبل يقدر ليلة البراءة
الآجال والارزاق وليلة القدر يقدر الامور التى فيها الخير والبركة والسلامة وقيل
يقدر في ليلة القدر ما يتعلق به اعزاز الدين وما فيه النفع العظيم للمسلمين وأما ليلة
البراءة فيكتب فيها أسماء من يموت ويسلم الى ملك الموت * (الوجه الثالث) من فضائل
هذه الليلة قوله تعالى (سلام هى حتى مطلع الفجر) وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
في قوله سلام وجوه (أحدها) ان ليلة القدر الى طلوع الفجر سلام أى تسلم الملائكة
على المطيعين وذلك لان الملائكة يبتلون فوجاً فوجاً من ابتداء الليل الى طلوع الفجر
فتزاد النزول لكثرة السلام (وثانيها) وصفت الليلة بأنها سلام ثم يجب أن لا يستحقر
هذا السلام لان سبعة من الملائكة سلوا على الخليل في قصة الجبل الخنية فازداد فرحه
بذلك على فرحه بملك الدنيا بل الخليل لمسلم الملائكة عليه صراراً رنم ورداوسلاما
أفلا تصبرنا ر تعالى ببركة تسليم الملائكة علينا برداوسلاما لكن ضيافة الخليل لهم

وحتى متعلقة بتنزل على
أنها غاية لحكم التنزل
أى لكشهم في محل تنزلهم
أول نفس تنزلهم بأن
لا ينقطع تنزلهم فوجاً بعد
فوج الى طلوع الفجر
وقيل متعلقة بسلام بناء
على أن الفصل بين
المصدر ومعموله بالابتداء
مقتضى في الجار * عن
النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة القدر
أعطى من اجر كمن صام
رمضان وأحيا ليلة
القدر

كانت عجلامشو باوهم يريدون مناقب اماشو يابل فيه دقيقة وهي اظهار فضل هذه
الامة فان هناك الملائكة نزلوا على الخليل وههنا نزلوا على أمة محمد صلى الله عليه وسلم
(وثالثها) انه سلام من الشرور والافات أى سلامة وهذا كما يقال انما فلان حج
وغزو أى هو أيدامشعول بهما ومثله * فانما هى اقبال وادبار * وقالوا تنزل الملائكة
والروح فى ليلة القدر بالخيرات والسعادات ولا ينزل فيها من تقدير المضار شئ
فانزل فى هذه الليلة فهو سلام أى سلامة ونفع وخير (ورابعها) قال أبو مسلم سلام
أى الليلة سالمة عن الرياح والاذى والصواعق الى ما شابه ذلك (وخامسها) سلام
لا يستطيع الشيطان فيها سوء (وسادسها) ان الوقف عند قوله من كل أمر سلام فيتصل
السلام بما قبله ومعناه أن تقدير الخير والبركة والسلامة يدوم الى طلوع الفجر وهذا
الوجد ضعيف (وسابعها) انها من أولها الى مطلع الفجر سالمة فى أن العبادة فى كل واحد
من أجزائها خير من ألف شهر ليست كسائر النيبالى فى أنه يستحب للفرس الثلث الاول
والعبادة النصف والدعاء النصف بل هى متساوية الاوقات والاجزاء (وثامنها) سلام هى
أى جنة هى لان من أسماء الجنة دار السلام أى الجنة المصوغة من السلامة (المسئلة
الثانية) المطلم الطلوع يقال طلعت الفجر طلوعا ومطلعا والمعنى انه يدوم ذلك السلام الى
طلوع الفجر ومن قرأ بكسر اللام فهو اسم لوقت الطلوع وكذا مكان الطلوع مطلع قاله
الزجاج أما أبو عبيدة والقراء وغيرهما فافهم اختاروا فتح اللام لانه بمعنى المصدر وقالوا
الكسر اسم نحو المشرق ولا معنى لاسم موضع الطلوع ههنا بل ان حصل على ما ذكره
الزجاج من اسم وقت الطلوع صح قال أبو على ويمكن حله على المصدر أيضا لان من المصادر
التي ينبغي أن تكون على المفعول ما قد كسر كواولهم علاه المكبر والمجز وقوله ويسألونك
عن المحيض فكذلك كسر المطلم جاء اذا دعا عليه بابيه والله أعلم

(سورة البينة ثمان آيات مدنية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لم يكن الذين كفر وامن أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة رسول من
الله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم
البينة) اعلم ان فى الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال الواحدي فى كتاب البسيط هذه
الآية من أصعب ما فى القرآن نظما وتفسيرا وقد تحبب فيها العكبار من العلماء ثم انه
رحم الله تعالى لم يلخص كيفية الاشكال فيها وأنا أقول وجه الاشكال أن تقدير الآية
لم يكن الذين كفر وامن فكل من كفر حتى تأتيهم البينة التى هى الرسول ثم انه تعالى لم يذكر انهم
منفكون عن ماذا الكنه معلوم اذ المراد هو الكفر الذى كانواعليه فصار التقدير لم يكن
الذين كفر وامن فكل من كفرهم حتى تأتيهم البينة التى هى الرسول ثم ان كلمة حتى

*(سورة لم يكن يخاف

فيها وآياتها ثمان)*

*(بسم الله الرحمن

الرحيم)* (لم يكن الذين

كفروا ومن أهل الكتاب)

أى اليهود والنصارى

وايرادهم بذلك العنوان

للاشعار بعلته مانسب

اليهم من الوعد باتباع

الحق فان مناسط ذلك

وجدانهم له فى كتابهم

وايراد الصلة فعلا لما أن

كفرهم حادث بعد

أنبيائهم

(والمشركين) أى عبدة
الاصنام وقرئ
والمشركون عطفا على
الموصول (منفكين) أى
عما كانوا عليه من الوعد
باتباع الحق والايان
بالرسول المبعوث فى آخر
الزمان والعزم على انجازه
وهذا الوعد من أهل
الكتاب مما لا ريب فيه
حتى أنهم كانوا يستفتحون
ويقولون اللهم اقم
علينا وانصرنا بالنبي
المبعوث فى آخر الزمان
ويقولون لا عدائهم
من المشركين قد اظلم
زمان نبي يخرج به صديق
ما قلنا فنقلكم معه قتل
عاد وارم وأما من
المشركين فله قد وقع
من متأخر بهم بعد
ماشاع ذلك من أهل
الكتاب واعتقدوا
صحته بما شاهدوا من
نصرته على أسلافهم
كايشهد به أنهم كانوا
بإسألونهم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
هل هو المذكور فى كتابهم
وكانوا يغرونهم بتغيير
نعوته عليه السلام

لانتهاها الغاية فهذه الآية تقتضى أنهم صاروا منفكين عن كفرهم عند اتيان الرسول ثم
قال بعد ذلك وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وهذا يقتضى ان
كفرهم قد ازداد عند مجئ الرسول عليه السلام فحينئذ يحصل بين الآية الاولى والآية
الثانية مناقضة فى الظاهر هذا منتهى الاشكال فيما أظن (والجواب) عنه من وجوه
(أولها) وأحسنها الوجه الذى لحصه صاحب الكشف وهو أن الكفار من الفريقين
أهل الكتاب وعبدة الاوثان كانوا يقولون قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لا تنفك
عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذى هو مكتوب فى التوراة
والانجيل وهو محمد عليه السلام فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال وما تفرق الذين
أوتوا الكتاب يعنى أنهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة والانفاق على الحق اذا جاءهم
الرسول ثم ما فرقهم عن الحق ولا أفرهم على الكفر الاعبى الرسول ونظيره فى الكلام أن
يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لست أمتنع مما أنا فيه من الافعال القبيحة حتى يرزقنى الله
الغنى فلما رزقه الله الغنى ازداد فسقا فيقول واعظه لم تكن منعفا عن الفسق حتى توسر
وما غسست رأسك فى الفسق الا بعد اليسار يذكره ما كان يقوله توبخا والزما وحاصل
هذا الجواب يرجع الى حرف واحد وهو أن قوله لم يكن الذين كفروا منفكين عن كفرهم
حتى تأتيهم البينة مذكور حكاية عنهم وقوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب هو اخبار عن
الواقع والمعنى الذى وقع كان على خلاف ما ادعوا (وثانيها) أن تقدير الآية لم يكن
الذين كفروا منفكين عن كفرهم وان جاءتهم البينة وعلى هذا التقدير يزول الاشكال
هكذا ذكره القاضى الآن تفسير لفظة حتى بهذا البس من اللغة فى شئ (وثالثها) انا
لأنحمل قوله منفكين على الكفر بل على كونهم منفكين عن ذكر محمد بالنقاب والفضائل
والمعنى لم يكن الذين كفروا منفكين عن ذكر محمد بالنقاب والفضائل حتى تأتيهم البينة
قال ابن عرفة أى حتى أتتهم فاللفظ لفظ المضارع ومعناه الماضى وهو كقوله تعالى
ما اتلوا الشياطين أى ما تلت والمعنى أنهم ما كانوا منفكين عن ذكر مناقبه ثم لما جاءهم
محمد تفرقوا فيه وقال كل واحد فيه قولا آخر ديا ونظيره قوله تعالى وكانوا من قبل
يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به والقول المختار فى هذه الآية
هو الاول وفى الآية وجه رابع وهو أنه تعالى حكم على الكفار أنهم ما كانوا منفكين
عن كفرهم الى وقت مجئ الرسول وكلمة حتى تقتضى أن يكون الحال بعد ذلك بخلاف
ما كان قبل ذلك والامر هكذا كان لان ذلك المجموع ما بقوا على الكفر بل تفرقوا فذهب
من صار مؤمنا ومنهم من صار كافرا والمالم يبق حال أولئك الجمع بعد مجئ الرسول كما كان
قبل مجئهم كفى ذلك فى العمل بدلول لفظ حتى وفيها وجه خامس وهو ان الكفار كانوا
قبل مبعث الرسول منفكين عن التردد فى كفرهم بل كانوا جازمين به معتقدين حقيقته
ثم زال ذلك الجزم بعد مبعث الرسول بل بقوا شاكين متحيرين فى ذلك الدين وفى سائر

وانفكك الشيء عن الشيء
 أن يزيله بعد التهامه
 كالهظم اذا انفك من
 مفصله وفيه اشارة
 الى كمال وكادة وعدهم
 أي لم يكونوا مقارقين
 للوعد المذكور بل كانوا
 مجمعين عليه عازمين على
 انجازها (حتى تأتيهم البينة)
 التي كانوا قد جعلوها
 اتيانها مقيانا لاجتماع
 الكلمة والاتفاق على
 الحق فيعلموه مقيانا
 للانفكك والافتراق
 واخلاف الوعد والوعيم
 عن اتيانها بصيغة
 المضارع باعتبار حال
 المحكي لابعبار حال
 الحكاية كما في قوله تعالى
 واتيوا ما اتوا الشياطين
 أي نلت وقوله تعالى
 (رسول) بدل من البينة
 عبر عنه عليه السلام
 بالبينة للإيدان بغاية
 ظهور أمره، وكونه ذلك
 الموعود في الكتابين
 وقوله تعالى (من الله)
 متعلق بضمير هو صفة
 رسول موكد لمساخاته
 التووين من القسامة
 الذاتية بالقسامة
 الاضافية أي

الاديان ونظيره قوله كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين
 والمعنى أن الدين الذي كانوا عليه صار كأنه اختلط بلحمهم ودمهم فاللهودي كان جازما
 في يهوديته وكذا النصراني وعبدالوثن فلما بعث محمد عليه السلام اضطربت الخواطر
 والافكار وتشكك كل أحد في دينه ومذهبه ومقاتله وقوله تعالى متفككين مشعر بهذا
 لان انفكك الشيء عن الشيء هو انفصاله عنه فمعناه أن قلوبهم ما خلعت عن تلك العقائد
 وما انفصلت عن الجزم بصحتها ثم ان بعد المبعث لم يبق الأمر على تلك الحالة (المسئلة
 الثانية) الكفار كانوا جنسين (أحدهما) أهل الكتاب كفرك اليهود والنصارى وكانوا
 كفارا باحدا منهم في دينهم ما كفروا به كقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله وتحريفهم
 كتاب الله ودينه (والثاني) المشركون الذين كانوا لا ينسبون الى كتاب فذكر الله
 تعالى الجنين بقوله الذين كفروا على الاجمال ثم أردف ذلك الاجمال بالتفصيل وهو
 قوله من أهل الكتاب والمشركين وههنا سوالات (السؤال الاول) تقدير الآية لم يكن
 الذين كفروا من أهل الكتاب ومن المشركين فهذا يقتضي ان أهل الكتاب منهم كافر ومنهم
 ليس بكافر وهذا حق وأن المشركين منهم كافر ومنهم ليس بكافر ومعلوم أن هذا ليس
 بحق (والجواب) من وجوه (أحدها) كلمة من ههنا ليست للتبيين بل للتبيين كقوله
 فاجتنبوا الرجس من الاوثان (وثانيها) ان الذين كفروا بعمد بعضهم من أهل الكتاب
 وبعضهم من المشركين فادخل كلمة من لهذا السبب (وثالثها) أن يكون قوله والمشركين
 أيضا وصفا لأهل الكتاب وذلك لان النصارى مثلية واليهود عامتهم مشبهة وهذا كله
 شرك وقد يقول القائل جاني العقلاء والنظر فابر يد يد ذلك فوما باعيا عنهم بصفهم بالأميرين
 وقال تعالى الراكون الساجدون الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر
 والحافظون لحدود الله وهذا وصف لطائفة واحدة وفي القرآن من هذا الباب كثير وهو
 ان يبعث قوم يبعثون شتى يعطف بعضها على بعض بواو العطف ويكون الكل وصفا
 لموصوف واحد (السؤال الثاني) المجوس هل يدخلون في أهل الكتاب قلنا ذكر بعض
 العلماء انهم داخلون في أهل الكتاب لقوله عليه السلام سنواجه سنة أهل الكتاب
 وأنكره الآخرون قال لانه تعالى انما ذكر من الكفار من كان في بلاد العرب وهم
 اليهود والنصارى قال تعالى حكاية عنهم أن تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من
 قبلنا والطائفتان هم اليهود والنصارى (السؤال الثالث) ما الفائدة في تقديم أهل
 الكتاب في الكفر على المشركين حيث قال لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب
 والمشركين (الجواب) ان الواو لا تفيد الترتيب ومع هذا فقيسه فوائد (أحدها) ان
 السورة مدنية فكان أهل الكتاب هم المقصودون بالذكر (وثانيها) أنهم كانوا علماء
 بالكتب فكانت قدرتهم على معرفة صدق محمد أمم فكان اصرارهم على الكفر أقبح
 (وثالثها) انهم لكونهم علماء يقتدى غيرهم بهم فكان كفرهم أصلا لكفر غيرهم فلهذا

قدموا في الذكر (ورابعها) انهم لكونهم علماء أشرف من غيرهم قدموا في الذكر
 (السؤال الرابع) لم قال من أهل الكتاب ولم يقل من اليهود والنصارى (الجواب) لان
 قوله من أهل الكتاب يدل على كونهم علماء وذلك يقتضي اما من يدعظيهم فلا جرم ذكر
 بهذا القالب دون اليهود والنصارى أولان كونه علماء يقتضي مزيد قبح في كفره فذكر
 بهذا الوصف تليها على تلك الزيادة من العقاب (المسئلة الثالثة) هذه الآية فيها أحكام
 تتعلق بالشرع (أحدها) انه تعالى فسر قوله الذين كفروا بأهل الكتاب بالشركين
 فهذا يقتضي كون الكل واحدا في الكفر فمن ذلك قال العلماء الكفر كله مله واحدة
 فالشرك يرث اليهود وبالعكس والثاني ان العطف أوجب المغايرة فذلك نقول الذي
 ليس بمشرك وقال عليه السلام غيرنا نحن نساءهم ولا آكل ذبايحهم ثابتة التفرقة بين
 الكتابي والمشرک (الثالث) تبين كراهة أهل الكتاب انه لا يجوز الاعتزاز بأهل العلم اذ قد
 حدث في أهل القرآن مثل ما حدث في الامم الماضية (المسئلة الرابعة) قال القائل
 الانفكاك هو انفراج الشيء عن الشيء وأصله من الفك وهو الفتح والزوال ومنه فككت
 الكتاب اذا أزلت ختمه ففتحته ومنه فكك الرهن وهو زوال الانطلاق الذي كان عليه
 الاترى ان ضد قوله انفك الرهن غلق الرهن ومنه فكك الاسير وفكه فثبت أن انفكك
 الشيء عن الشيء هو أن يزيله بعد التجامع به كالعظم اذا انفك من مفصله والمعنى أنهم
 متشبثون بدينهم تشبثا قويا لا يزلونه الا عند مجيئ البينة وأما البينة فهي الحجة الظاهرة
 التي بها يتميز الحق من الباطل فهي من البيان أو البينة لأنها تبين الحق من الباطل
 وفي المراد من البينة في هذه الآية أقوال (الاول) أنها هي الرسول ثم ذكر وافي انه لم يسمي
 الرسول بالبينة وجوها (الاول) ان ذاته كانت بينة على نبوته وذلك لانه عليه السلام كان
 في نهاية الجدي في تقرير النبوة والرسالة ومن كان كذبا منصفا فانه لا يأتي منه ذلك الجرد
 المتأهي فلم يبق فيه الآن يكون صادقا أو معوها والثاني معلوم البطلان لانه كان في غاية
 كمال العقل فلم يبق الا انه كان صادقا (الثاني) ان مجموع الاخلاق الحاصلة فيه كان بالفا
 الى حد كمال الهمجاز والجا حظ قرر هذا المعنى والقر الى ربه الله نصره في كتاب المتقذف اذا
 لهذين الوجهين سمي هو في نفسه بانه بينة (الثالث) أن معجزاته عليه السلام كانت
 في غاية الظهور وكانت ايضا في غاية الكثرة فلاجتماع هذين الامرين جعل كانه عليه السلام
 في نفسه بينة وخجة ولذلك سماه الله تعالى سراجا منيرا واحتج القائلون بان المراد من البينة
 هو الرسول بقوله تعالى بعد هذه الآية رسول من الله فهو رفع على البديل من البينة وقرأ
 عبد الله رسولا حالا من البينة قالوا والالف واللام في قوله البينة للتعريف أي هو الذي
 سبق ذكره في التوراة والانجيل على لسان موسى وعيسى أو يقال انها للتفخيم أي هو
 البينة التي لا مزيد عليها أو البينة كل البينة لان التعريف قد يكون للتفخيم وكذا
 التكبر وقد جمعها الله ههنا في حق الرسول عليه السلام فبدأ بالتعريف وهو لفظ

رسول وأي رسول كان
 منه تعالى وقوله تعالى
 (يتلو) صفة أخرى له
 أو حال من الضمير في
 متعلق الجار (صحفا
 مطهرة) أي منزهة عن
 الباطل لا يأتبه الباطل
 من بين يديه ولا من خلفه
 أو من أن يحسه غير
 المطهرين ونسبة تلاوتها
 اليه عليه السلام من
 حيث ان تلاوة ما فيها
 بمنزلة تلاوتها وقوله تعالى
 (فيها كتب قيمة) صفة
 لصحفا أو حال من ضميرها
 في مطهرة ويجوز أن
 يكون الصفة أو الحال
 الجار والمجرور فقط
 وكتب مرتفع به على
 التساعلية ومعنى قيمة
 مستقيمة ناطقة بالحق
 والصواب وقوله تعالى
 (وماترق الذين أوتوا
 الكتاب) الخ كلام
 مسوق لغاية تشييم أهل
 الكتاب خاصة وتغليظ
 جثايتهم ببيان أن ما
 نسب اليهم من الانفكاك
 لم يكن لاشتباه ما في الامر
 بل كان بعد وضوح الحق
 وتبين الحال وانقطاع
 الاعذار

بالكلية وهو سرفي وصفهم بآيتاء الكتاب النبي عن ٦٤٠ كمال تمكنهم من مطالعة والاحاطة

بما في تضاعيفه من الاحكام والاخبار التي من جللتها نعوت النبي عليه الصلاة والسلام بعد ذكرهم فيما سبق بما هو جار مجرى اسم الجنس للطائفتين ولما كان هؤلاء والمشركون باعتبار اتفاقهم على الرأي المذكور في حكم فريق واحد عبر عما صدر عنهم صقيل الاتفاق عند الاخبار بوقوعه بالانفكاك وعند بيان كيفية وقوعه بالتفرق اعتبار الاستقلال كل من فريق أهل الكتاب وايدنا بان انفسكاكهم عن الرأي المذكور ليس بطريق الاتفاق على رأى آخر بل بطريق الاختلاف القديم وقوله تعالى (الا من بعدما جاءتهم البينة) استثناء مفرغ من اعم الاوقات أى وما تفرقوا في وقت من الاوقات الا من بعد ما جاءتهم البينة الواضحة الدالة على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الموعود في كتابهم دلالة جلية لا ريب فيها كقوله تعالى وما اختلف الذين

البينة ثم ثنى بالتكبر فقال رسول من الله أى هو رسول وأى رسول ونظيره ما ذكره الله تعالى في الشاء على نفسه فقال ذوالعرش المجيد ثم قال فعال ففكر بعد التعليل (القول الثاني) ان المراد من البينة مطلق الرسل وهو قول أى مسلم قال المراد من قوله حتى تأتيهم البينة أى حتى تأتيهم رسل من ملائكة الله تتلو عليهم صحفا مطهرة وهو كقوله تعالى يستلأ أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء وكقوله بل يريد كل أمرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة (القول الثالث) وهو قول قتادة وابن زيد البينة هى القرآن ونظيره قوله أولم تأتوهم بينة ما في الصحف الأولى ثم قوله بعد ذلك رسول من الله لا يدعيه من مضاف محذوف والتقدير وذلك البينة وحى رسول من الله يتلو صحفا مطهرة اما قوله تعالى يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة فاعلم ان الصحف جمع صحيفة وهى ظرف للكتوب وفي المطهرة وجوه (أحدها) مطهرة عن الباطل وهى كقوله لا آتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه وقوله مرفوعة مطهرة (وثانيها) مطهرة عن الذكرا القبيح فان القرآن يذكر بأحسن الذكرو وينبئ عليه أحسن النباء (وثالثها) أن يقال مطهرة أى ينبئ أن لا يمسها الا المطهرون كقوله تعالى في كتاب مكنون لا يمسها الا المطهرون واعلم أن المطهرة وان جرت نعتا للصحف في الظاهر فهى نعت لما في الصحف وهو القرآن وقوله كتب فيه قولان (أحدهما) المراد من الكتب الآيات المكتوبة في الصحف (والثاني) قال صاحب النظم الكتب قد يكون بمعنى الحكم كقوله كتب الله لأغلبن ومنه حديث العسيف لأقضي بينكما بكتاب الله أى يحكم الله فيحكم أن يكون المراد من قوله كتب قيمة أى أحكام قيمة أما القيمة ففيها قولان (الأول) قال الزجاج مستقيمة لا عوج فيها تبين الحق من الباطل من قام يقوم كالسيد والميت وهو كقولهم قام الدليل على كذا اذا ظهر واستقام (الثاني) أن تكون القيمة بمعنى القائة أى هى قائمة مستقلة بالحق والدلالة من قولهم قام فلان بالامر يقوم به اذا أجراه على وجهه ومنه يقال القائم بأمر القوم القيم فان قيل كيف نسب تلاوة الصحف المطهرة الى الرسول مع أنه كان أميا قلنا اذا تلا مثل المسطور في تلك الصحف كان تاليا ما فيها وقد جاء في كتاب منسوب الى جعفر الصادق أنه عليه السلام كان يقرأ من الكتاب وان كان لا يكتب ولعل هذا كان من مجراته أما قوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءتهم البينة ففيه مسائل (المسئلة الأولى) في هذه الآية سؤال وهو انه تعالى ذكر في أول السورة أهل الكتاب والمشركين وههنا ذكر أهل الكتاب فقط خلا السبب فيه وجوابه من وجوه (أحدها) ان المشركين لم يقرأوا على دينهم فمن آمن فهو والمراد من لم يؤمن قتل بخلاف أهل الكتاب الذين يقرءون على كفرهم يذل الجزية (وثانيها) أن أهل الكتاب كانوا عاقلين بذوة محمد صلى الله عليه وسلم بسبب انهم وجدوها في كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق مع العلم كان من لا كتاب له ادخل في هذا الوصف (المسئلة الثانية) فالجوابى هذه الآية تبطل قول القدرة الذين

قالوا ان الناس تفرقوا في الشقاوة والسعادة في أصلاب الآباء قبل ان تأتيهم البينة
 (والجواب) ان هذا ركيك لان المراد منه علم الله بذلك وارادته له حاصل في الازل أما ظموره
 من المكلف فاما وقع بعد الحالة المخصوصة (المسئلة الثالثة) قالوا هذه الآية دالة على
 ان الكفر والتفرق فعلهم لانه مقدر عليهم لانه قال الامن بعد ما جاءتهم البينة ثم قال
 أوتوا الكتاب أى ان الله وملائكته آتاهم ذلك فالخير والتوفيق مضاف الى الله والشر
 والتفرق والكفر مضاف اليهم (المسئلة الرابعة) المقصود من هذه الآية تسلية الرسول
 صلى الله عليه وسلم أى لا يغمك تفرقهم فليس ذلك لقصور في الحجة بل لعنادهم فسلفهم
 هكذا كانوا لم يفرقوا في السبت وعبادة البجل الامن بعد ما جاءتهم البينة فهي عادة قديمة
 لهم * ثم قال تعالى (وأمروا اليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة
 ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في قوله وأمروا
 وجهان (أحدهما) أن يكون المراد وأمروا في التوراة والانجيل الابلادين الحنيفي
 فيكون المراد انهم كانوا مأمورين بذلك الا انه تعالى لما تبعه بقوله وذلك دين القيمة علمنا
 ان ذلك الحكم كانه كان مشروعا في حقهم فهو مشروع في حقنا (وثانيهما) أن يكون
 المراد وما أمر أهل الكتاب على اسان محمد صلى الله عليه وسلم الابهذه الاشياء وهذا
 أولى الثلاثة أوجه (أحدهما) ان الآية على هذا التقدير تفيد شرعا جديدا وحل كلام الله
 على ما يكون أكثر فائدة أولى (وثانيهما) وهو ان ذكر محمد عليه السلام قدمه ههنا وهو قوله
 حتى تأتيهم البينة وذكر سائر الانبياء عليهم السلام لم يتقدم (وثالثهما) انه تعالى ختم الآية
 بقوله وذلك دين القيمة فتحكم بكون ما هو متعلق بهذه الآية دينا قويا فوجب أن يكون
 شرعا في حقنا سواء قلنا بأنه شرع من قبلنا أو شرع جديد يكون هذا بيانا لشرع محمد
 عليه السلام وهذا قول مقاتل (المسئلة الثانية) في قوله اليعبدوا الله دقيقة وهي أن
 هذه الالام لام الغرض فلا يمكن حمله على ظاهره لان كل من فعل فعلا لغرض فهو ناقص
 لذاته مستكمل بذلك الغرض فلو فعل الله فعلا لغرض لكان ناقصا لذاته مستكملا بالغير
 وهو محال ولان ذلك الغرض ان كان قديما لزم من قدمه قدم الفعل وان كان محدثا
 افتقر الى غرض آخر فلم يتسلسل وهو محال ولانه ان عجز عن تحصيل ذلك الغرض الا
 بتلك الوساطة فهو عاجز وان كان قادرا عليه كان توسط تلك الوساطة عينا فثبت انه
 لا يمكن حمله على ظاهره فلا بد فيه من التأويل ثم قال الفراء العرب تجعل الالام في موضع أن
 في الامر والارادة كثيرا من ذلك قوله تعالى يريد الله ليبين ليكم ويريدون ليطغوا وقال
 في الامر وأمرنا لتسلم وهي في قراءة عبد الله وأمروا الا ان يعبدوا الله فثبت أن المراد
 وأمروا الا ان يعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص عبارة عن النية الخاصة والنية
 الخاصة لما كانت معتبرة كانت النية معتبرة فقد دلت الآية على ان كل ما مور به فلا بد
 وأن يكون منوينا ثم قالت الشافعية الموضوع مأمور به في قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة

وقوله تعالى (وأمروا
 اليعبدوا الله) جملة
 حاوية مفيدة لغاية فتح
 ما فعلوا أى والحال أنهم
 ما أمروا بما أمروا في
 كتابهم الا جسد أن
 يعبدوا الله وقبل الالام
 بمعنى أن أى الا بان
 يعبدوا الله ويعضده
 قراءة الا أن يعبدوا الله
 (مخلصين له الدين) أى
 جاعلين دينهم خالصا له
 تعالى أو جاعلين أنفسهم
 خالصة له تعالى في الدين
 (حنفاء) مائلين عن جميع
 العقائد الزائفة الى
 الاسلام

فأفسلوا وجوهكم وذلت هذه الآية على أن كل ما مور به يجب أن يكون منوياً بفيلزم من
 مجموع الآيتين وجوب كون الوضوء منوياً وأما المعتزلة فإنهم يوجبون تعليل أفعال الله
 وأحكامه بالأغراض لاجرم الآية على ظاهرها فقالوا معنى الآية وما أمر وأبشئ
 الا لاجل أن يعبدوا الله والاستدلال على هذا القول أيضاً قوياً لأن التقدير وما أمروا
 بشئ الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين في ذلك الشئ وهذا أيضاً يقتضي اعتبار النية
 في جميع المأمورات فان قيل النظر في معرفة الله ما مور به ويستحيل اعتبار النية فيه
 لأن النية لا يمكن اعتبارها الا بعد المعرفة فإكل قبل المعرفة لا يمكن اعتبار النية فيه
 قلنا هب انه خص عموم الآية في هذه الصورة بحكم الدليل العقلي الذي ذكرتم فيبقى في
 الباقي حجة (المسئلة الثالثة) قوله أمر وما ذكر بلفظ ما لم يسم فاعله وهو قوله كتب
 عليكم الصيام كتب عليكم القصاص قالوا فيه وجوه (أحدها) كانه تعالى يقول العباد
 شافقو ولا ريد مشقتك ارادة أصلية بل ارادتي لعبادتك كإرادة الوالدة للجبانتك ولهذا
 لما آل الامر الى الرحمة قال كتب ربكم على نفسه الرحمة كتب في قلوبهم الايمان وذكر
 في الوقعات اذا أراد الاب من ابنه عملاً يقول له أولا ينبغي أن تفعل هذا ولا يأمره
 صريحاً لانه ر بما يرد عليه فتعظم جنايته فههنا أيضاً لم يصرح بالامر لتخفيف جنايته الراد
 (وثانيها) اننا على القول بالحسن والقبح العقابين نقول كانه تعالى يقول لست انا الامر
 للعبادة فقط بل عقلك أيضاً بأمرك لان النهاية في التعظيم لمن أوصل اليك نهاية الانعام
 واجبة في العقول (المسئلة الرابعة) اللام في قوله وما أمروا الا ليعبدوا الله تدل على
 مذهب أهل السنة حيث قالوا العبادة ما وجبت لكونها مفضية الى ثواب الجنة أو الى
 البعد عن عقاب النار بل لاجل انك عبيد وهو رب قلوبهم يحصل في الدين ثواب ولا عقاب
 البتة ثم أمر بالعبادة وجبت لمحض العبودية وفيها أيضاً اشارة الى انه من عبد الله للثواب
 والعقاب فالعبودية في الحقيقة هو الثواب والعقاب والحق واسطة ونعم ما قيل من أثر
 العرفان للعرفان فقد قال بالثاني ومن أثر العرفان لا للعرفان بل المعروف فقد خاض لجنة
 الوصول (المسئلة الخامسة) العبادة هي التذلل ومنه طريق معبد أي تذلل ومن زعم انها
 الطاعة فقد أخطأ لان جماعة عبدوا الملائكة والمسبح والاصنام وما أطاعوهم ولكن في
 الشرع صارت اسماً لكل طاعة لله أدبت له على وجه التذلل والنهاية في التعظيم واعلم
 ان العبادة بهذا المعنى لا يستحقها الا من يكون واحداً في ذاته وصفاته الذاتية والفعلية
 فان كان له مثل لم يجز ان يصرف اليه النهاية في التعظيم ثم نقول لا ينبغي أن يكون الفعل عبادة
 من شئين (أحدهما) غاية التعظيم ولذلك قلنا ان صلاة الصبي ليست بعبادة لانه لا يعرف
 عظمت الله فلا يكون فعله في غاية التعظيم (والثاني) أن يكون ما مور به ففعل اليهودي
 ليس بعبادة وان تضمن نهاية التعظيم لانه غير ما مور به والتكسبة الوعظية فيها فعل
 الصبي ليس بعبادة لفقد التعظيم وفعل اليهودي ليس بعبادة لفقد الامر فكيف يكون

ويقوموا الصلاة ويؤتوا
 الزكاة (ان أراد بها
 ما في شرعهم من
 الصلاة والزكاة فالامر
 ظاهر وان أراد ما في
 شرع المعتزلة من أمرهم بها
 في الكتابين أن أمرهم
 باتباع شرع معتزلة أمرهم
 بجميع أحكامها التي
 هما من جعلتها (وذلك)
 اشارة الى ما ذكر من عبادة
 الله تعالى بالاخلاص
 وإقامة الصلاة وإيتاء
 الزكاة وما فيه من معنى
 البعد للاشهاد بعلو
 رتبته وبعد منزلته

ركوعك الناقص عبادة ولا أمر ولا تعظيم (المسئلة السادسة) الاخلاص هو أن يأتي
بالفعل خالصا لداعية واحدة ولا يكون لغيرها من الدواعي تأثير في الدعاء الى ذلك الفعل
والنكت الوعظية فيه من وجوه (أحدها) كأنه تعالى يقول عبدي لاتسع في اكثار
الطاعة بل في اخلاصها لاني ما بذلت كل مقدوري لك حتى أطلب منك كل مقدورك بل
بذلت لك البعض فأطلب منك البعض نصفان العشرين وشاة من الاربعين لكن القدر
الذي فعلته لم أرد بفعله سواك فلا ترد بطاعتك سواي فلا تستثن من طاعتك لنفسك فضلا
من أن تستثنيه لغيرك في ذلك المباح الذي يوجد منك في الصلاة كالحكة والتخفح فهو
حظ استثنيتك لنفسك فاتقي الاخلاص وأما الانفات المكره فذا حظ الشيطان
(وثانيها) كأنه تعالى قال يا عقل أنت حكيم لاتميل الى الجهل والسفه وأنا حكيم لأفعل
ذلك البتة فاذا لا تريد الاما أريد ولا أريد الاما تريد ثم انه سبحانه ملك العالمين والعقل
ملك لهذا البدن فكانه تعالى بفضلله قال الملك لا يخدم الملك لكن فصطلح أجعل جميع
ما أمله لاجلك هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا فاجعل أنت أيضا جميع ما تفعله
لاجلي وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين واعلم أن قوله مخلصين نصب على الحال
فهو تبيده على ما يجب من تحصيل الاخلاص من ابتداء الفعل الى انتهائه والمخلص هو
الذي يأتي بالحسن الحسنة والواجب لوجوبه فيأتي بالفعل لوجهه مخلصا ربه لا يريد
رياء ولا سمعة ولا عرضا آخر بل قالوا لا يجعل طلب الجنة مقصودا ولا التجاة عن النار
مطلوبا وان كان لابد من ذلك وفي التوراة ما أريد به وجهي فقليله كثير وما أريد به غير
وجهي فكثيره قليل وقالوا من الاخلاص أن لا يزدق العبادات عبادة أخرى لاجل الغير
مثلا الواجب من الاضحية شاة فاذا ذبحت اثنين واحدة لله واحدة للاعير لم يحزن لانه شرك
وان زدت في الخشوع لان الناس يرونه لم يحزن فهذا اذا خلطت بالعبادة عبادة أخرى
فكيف واوخلطت بها محظورا مثل أن تقدم على امامك بل لا يجوز دفع الزكاة الى
الوالدين والمولودين ولا الى العبيد ولا الاماء لانه لم يخلص فاذا طلبت بذلك سرور والدك
أو ولدك يزول الاخلاص فكيف اذا طلبت مسرة شهوتك كيف بقي الاخلاص وقد
اختلف ألفاظ السلف في معنى قوله مخلصين قال بعضهم مفرين له بالعبادة وقال آخرون
قاصدين بقلوبهم رضا لله في العبادة وقال الزجاج أي يعبدونه موحدين له لا يعبدون معه
غيره ويدل على هذا قوله وما أمروا الا ليعبدوه الها واحدا أما قوله تعالى خففاه وقيمو
الصلاة وبنوا الزكاة ففيه أقوال (الاول) قال مجاهد متبعين دين ابراهيم عليه السلام
ولذلك قال ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين وهذا
التفسير فيه لطيفة كأنه سبحانه لما علم أن التقليد مستول على الطباع لم يستعجز منعه عن
التقليد بالكلية ولم يستعجز التعويل على التقليد أيضا بالكلية فلا جرم ذكر قوما أجمع الخلق
بالكلية على تركيتهم وهو ابراهيم ومن معه فقال قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم

(دين القيمة) أي دين
اللة القيمة وقرئ الدين
القيمة على تأويل
الدين باللة هذا وقد
قيل قوله تعالى لم يكن
الذين كفروا الى قوله
كتب قيمة حكاية لما
كانوا يقولونه قبل
مبعثه عليه السلام من
أنهم لا يفسكون عن
دينهم الى مبعثه
و يعدون أن يفسكوا
عنه حيث ذوقوا على
الحق وقوله تعالى وما
تفرق الذين أوتوا
الكتاب الا ببيان
لا خلا فهم الوعد

والذين معه فكانه تعالى قال ان كنت تقلد أحدا في دينك فكن مقلدا ابراهيم حيث
تبرا من الاصنام وهذا غير عجيب فانه قد تبرا من نفسه حين سلمها الى التيران ومن ماله
حين بذل للضيقة ومن ولده حين بذله للقربان بل روى أنه سمع سبوح قدوس
فاستطابه ولم ير شخصا فاستعاده فقال أما غير أجر فلا فذل كل مامله فظهر له جبريل
عليه السلام وقال حق لك حيث سماك خيلا فخذ مالك فان القائل كنت أنا بل انقطع
الى الله حتى عن جبريل حين قال له أما ليك فلا فخلق سبحانه كأنه يقول ان كنت
طابا فاعبد كعبادته فاذا لم تترك الحلال وأبواب السلاطين أمانتكم الحرام وموافقة
الشياطين فان لم تقدر على متابعة ابراهيم فاجتهد في متابعة ولده الصبي كيف انتقاد
الحكم ربه مع صغره فخذ عتقه لحكم الرويا وان كنت دون الرجل فاتبع الموسوم بنقصان
العقل وهو أم الذبيح كيف تجرعت تلك الفصصة ثم ان المرأة الحرة نصف الرجل فان
الثنين يقومان مقام الرجل الواحد في الشهادة والارث والريقة نصف الحرة بدليل
ان الحرة لثنتين من القسم فهاجر كانت ريم الرجل ثم انظر انها كيف أطاعت
ربها ففعلت المحنة في ولدها ثم صبرت حين تركها الخليل وحيدة فريدة في جبال
مكة بلاماء ولا زاد وانصرف ولا يكلمها ولا يعطف عليها قالت الله أمرك بهذا فأوما
برأسه نعم فرضيت بذلك وصبرت على تلك المشاق (والقول الثاني) المراد من قوله خفاء
أى مستقيمين والخنف هو الاستقامة وانما سمي مائل القدم أخنف على سبيل التناول
كقولنا للاعرج بصير ولللهلكة مفارقة ونظيره قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا أهذا الصراط المستقيم (القول الثالث) قال ابن عباس رضي الله عنهما حجاجا
وذلك لانه ذكر العباد أولا ثم قال خفاء وانما قدم الحج على الصلاة لان في الحج صلاة
وانفاق مال (الرابع) قال أبو قلابة الخفيف الذي آمن بجميع الرسل ولم يستن أحد منهم
فمن لم يؤمن بأفضل الانبياء كيف يكون خفيفا (الخامس) خفاء أى جامعين لكل الدين
اذ الخفيفة كل الدين قال عليه السلام بعثت بالخفيفة السهلة السمحة (السادس)
قال قتادة هي الختان وتحريم نكاح المحارم أى محتونين محرمين لنكاح الام والمحام وقوله
خفاء اشارة الى التوفيق ثم أردفه بالاثبات وهو قوله ويقوموا الصلاة (السابع) قال أبو مسلم
أصله من الخنف في الرجل وهو اديار ايهامها عن أخواتها حتى يقبل على ايهام الاخرى
فيكون الخفيف هو الذي يعدل عن الاديان كلها الى الاسلام (الثامن) قال الربيع بن
أنيس الخفيف الذي يستقبل القبلة بصلاته وانما قال ذلك لانه عند التكبير يقول
وجهي وجهي للذي فطر السموات والارض حنيقا وأما الكلام في اقامة الصلوات واثباته
الزكاة فقد مر مرارا كثيرة ثم قال وذلك دين القيمة وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال
المبرد والزجاج ذلك دين الملة القيمة فالقيمة نعم لموصوف محذوف والمراد من القيمة اما
المستقيمة أو القائمة وقد ذكرنا هذين القولين في قوله كتب قية وقال الفراء هذا من

وتعكيسهم الامر
بجملهم ماهو سبب
لاتفكاكهم عن دينهم
الباطل حسبا وعدوه
سببا ثباتهم عليه
وعدم انفكاكهم عنه
ومثل ذلك بأن يقول
الفقيه القاسق ان يعظه
لأنفك عما نافيه حتى
أستغنى فيستغنى فيزداد
فسفا فيقول له واعظه
لم تكن منفكا عن الفسق
حتى توسر وما عكفت
على الفسق الا بعد
اليسار وأنت خير بأن
هذا انما يتسنى بعد
اللتيا والى على

اضافة التعت الى المنعوت كقوله ان هذا هو حق البقين والهاء المبالغة كما في قوله
 كتب قيمة (المسئلة الثانية) في هذه الآية لطائف (احدها) ان الكمال في كل شئ انما
 يحصل اذا حصل الاصل والفرع معا فقوم اطلبوا في الاعمال من غير احكام الاصول
 وهم اليهود والنصارى والمجوس فانهم بما اتبعوا انفسهم في الطاعات ولكنهم ما حصلوا
 الدين الحق وقوم حصلوا الاصول وأهملوا الفروع وهم المرجئة الذين قالوا لا ينصر الذنب
 مع الايمان والله تعالى خطأ الغريقين في هذه الآية وبين انه لا بد من العلم والاخلاص
 في قوله بمخلصين ومن العمل في قوله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ثم قال وذلك المجموع
 كله هودين القيمة أى البيئة المستقيمة المعتدلة فكما ان مجموع الاعضاء بدن واحد كذا
 هذا المجموع دين واحد فقلب دينك الاعتقاد وجه الصلاة ولسانه الواصف لحقيقته
 الزكاة لان بالاسان يظهر قدر فضلك وبالصدقة يظهر قدر دينك ثم ان القيم من يقوم
 بمصالح من يعجز عن اقامة مصالح نفسه فكانه سبحانه يقول القائم بتحصيل مصالحك عاجلا
 واجلا هو هذه المجموع وظاهر قوله تعالى دينا قويا وقوله في القرآن قويا لينذر بأسا شديدا
 لان القرآن هو القيم بالارشاد الى الحق ويؤيده قوله عليه السلام من كان في عمل الله
 كان الله في عمله وأوحى الله تعالى الى داود يادنيا من خدمك فاستخدميه ومن خدمنى
 فاخدميه وثانيها ان المحسنين في افعالهم هم مثل الحق سبحانه وذلك بالاحسان الى عبيده
 الملائكة وذلك بأن اشتغلوا بالتسبيح لخالقهم فالاحسان من الله لامن الملائكة
 والتعظيم والعبودية من الملائكة لامن الله ثم ان الانسان اذا حضر عرصة القيامة
 فيقول الله مباهايا بهم ملائكتي هؤلاء أمثالكم سبحوا وهلاوا بل في بعض الافعال
 أمثال أحسنوا وتصدقوا ثم انى أكرمكم ياملائكتي بمجرى ما أنتم به من العبودية وأنتم
 تعظمونى بمجرى ما فعلت من الاحسان فهؤلاء جمعوا بين الامرين فأقاموا الصلاة أتوا
 بالعبودية وأتوا الزكاة أتوا بالاحسان فأنتم صبرتم على أحد الامرين وهم صبروا على
 الامرين فتعجب الملائكة منهم وينصبون اليهم النظارة فلهذا قال والملائكة يدخلون
 عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم أفلا يكون هذا الدين قويا (وثالثها) ان الدين
 كالنفس حياة الدين بالمعرفة ثم النفس العالمية بلا قدرة كالزمن العاجز والقادرة بلا علم
 بخونه فاذا اجتمع العلم والقدرة كانت النفس كاملة فكذا الصلاة للدين كالعلم والزكاة
 كالقدرة فاذا اجتمعا سمى الدين قيمة (ورابعها) وهو فائدة الترتيب ان الحكيم تعالى أمر
 رسوله ان يدعوهم الى أسهل شئ وهو القول والاعتقاد فقال مخلصين ثم لما أجابوه زاد
 فسألهم الصلاة التى بعد ادائها تبقى النفس سالمة كالانسان الذى أجابوه وأراد منهم الصدقة
 وعلم انهما تشق عليهم قال لازكاة فى مال حتى يحول عليه الحول ثم ذكر الكل قال وذلك
 دين القيمة (المسئلة الثالثة) اخبر من قال الايمان عبارة عن مجموع القول والاعتقاد
 والعمل بهذه الآية فقال مجموع القول والفعل والعمل هو الدين والدين هو الاسلام

تقدير أن يراد بالتفرق
 تفرقهم عن الحق بأن
 يقال التفرق عن الحق
 مستلزم للشك على الباطل
 فكانه قبل وما أجمعوا
 على دينهم الا من بعد
 ما جاءتهم البيئة وأما على
 تقدير أن يراد به تفرقهم
 فرقا بينهم من آمن ومنهم
 من أنكروا ومنهم من
 عرفوا وأنذروا كاجوز
 القائل فلا قائل
 (ان الذين كفروا من
 أهل الكتاب والمشركون
 فى نار جهنم) بيان الحال
 الغريقين فى الآخرة
 بعد بيان

والاسلام هو الايمان فاذا جموع القول والفعل والعمل هو الايمان لانه تعالى ذكر
 في هذه الآية مجموع هذه الثلاثة ثم قال وذلك دين القيمة أى وذلك المذكور هو دين القيمة
 وانما قلنا ان الدين هو الاسلام لقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وانما قلنا ان
 الاسلام هو الايمان لوجهين (الاول) ان الايمان لو كان غير الاسلام لما كان مقبولا
 عند الله تعالى لقوله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه لكن الايمان بالاجماع
 مقبول عند الله فهو اذا عين الاسلام (والثاني) قوله تعالى فاخرجنا من كان فيها من
 المؤمنين فاوجدنا فيها غير يت من المسلمين فاستثناه المسلم من المؤمنين يدل على ان
 الاسلام بصديق عليه واذا ثبتت هذه المقدمات ظهر ان مجموع هذه الثلاثة اعنى القول
 والفعل والعمل هو الايمان وحينئذ يطل قول من قال الايمان اسم لمجرد المعرفة والمجرد
 الافرار اولهما معا (والجواب) لم لا يجوز أن تكون الإشارة بقوله وذلك الى الاخلاص
 فقطوا الدليل عليه انما على هذا التقدير لاحتياج الى الاختصار وانتم تحتاجون الى الاختصار
 فتقولون المراد وذلك المذكور ولا شك ان عدم الاختصار اول سبنا ان قوله وذلك إشارة
 الى مجموع ما تقدم لكنه يدل على ان ذلك المجموع هو الدين القيم فلم قلتم ان ذلك المجموع
 هو الدين وذلك لان الدين غير الدين القيم غير الدين القيم هو الدين الكامل المستقل
 بنفسه وذلك انما يكون اذا كان الدين حاصلًا وكانت آثاره ونتائجه معه حاصلة ايضا
 وهى الصلاة والزكاة واذا لم يوجد هذا المجموع لم يكن الدين القيم حاصلًا لكن لم قلتم ان
 أصل الدين لا يكون حاصلًا والنزاع ما وقع الا فيه والله أعلم * قوله تعالى (ان الذين
 كفروا من أهل الكتاب والمشركين في تاريخهم خالدين فيها) أولئك هم شر البرية (اعلم انه
 تعالى لما ذكر حال الكفار أولاً في قوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين ثم
 ذكر ثانياً حال المؤمنين في قوله وما أمروا ليعبدوا الله أعاد في آخر هذه السورة ذكر
 كلاله يقرين قيدا أيضا بحال الكفار فقال ان الذين كفروا واعلم انه تعالى ذكر من
 أحوالهم أمرين (أحدهما) الخلود في نار جهنم (والثاني) انهم شر الخلق وههنا
 سوالات (السؤال الاول) لم قدم أهل الكتاب على المشركين في الذكر (الجواب) من
 وجوه (أحدها) انه عليه الصلاة والسلام كان يقدم حق الله سبحانه على حق نفسه الا ترى
 ان القوم لما كسروا رباعيته قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون وبما فاته صلاة العصر
 يوم الخندق قال اللهم املاً بطونهم وقبورهم ناراً فكانه عليه السلام قال كانت الضربة
 ثم على وجه الصورة وفي يوم الخندق على وجه السيرة التى هى الصلاة ثم انه سبحانه قضاء
 ذلك فقال كما قدمت حتى على حقك فانا أيضاً قدم حقك على حق نفسى فمن ترك الصلاة
 طول عمره لا يكفر ومن طعن في شجرة من شجراتك يكفر اذا عرفت ذلك فتقول أهل الكتاب
 ما كانوا يطعنون في الله بل في الرسول وأما المشركون فانهم كانوا يطعنون في الله فلما
 أراد الله تعالى في هذه الآية أن يذكر سوء حالهم بدأ أولاً في التكاية يذكر من طعن في

حالهم في الدنيا وذكر
 المشركين لئلا يتوهم
 اختصاص الحكم بأهل
 الكتاب حسب
 اختصاص مشاهدة
 شواهد النبوة في الكتاب
 بهم ومعنى كونهم فيها
 أنهم يصيرون إليها
 يوم القيامة وإيراد الجملة
 الاسمية للإيدان بصحوق
 مضمونها للاحالة أو أنهم
 فيها الآن اما على تنزيل
 ملا يستهم لما يوجبها
 منزلة ملا يستهم لها
 واما على أن ما هم فيه
 من الكفر والمعاصي عين
 السار الأناها ظهرت

محمد عليه الصلاة والسلام وهم أهل الكتاب ثم ثانياً بذكر من طعن فيه تعالى وهم
المشركون (وثانيها) ان جنابة أهل الكتاب في حق الرسول عليه السلام كانت اعظم لان
المشركين رأوه صغيراً ونشأ فيما بينهم ثم سفة احلامهم وأبطل أدبياتهم وهذا أمر شاق
أما أهل الكتاب فقد كانوا يستفهمون برسالته ويقولون ببعثه فلما جاءهم انكروه مع العلم
به فكانت جنابتهم أشد (السؤال الثاني) لم ذكر كفروا بلفظ الفعل والمشركون باسم
الفاعل (والجواب) تنبيهها على ان أهل الكتاب ما كانوا كافرين من أول الأمر لانهم
كانوا مصدقين بالتوراة والانجيل ومقرين ببعث محمد صلى الله عليه وسلم ثم انهم كفروا
بذلك بعدم بعثه عليه السلام بخلاف المشركون فانهم ولدوا على عبادة الاوثان وانكار
الحشر والقيامة (السؤال الثالث) ان المشركون كانوا يتكبرون الصانع ويتكبرون
النسب ويتكبرون القيامة أما أهل الكتاب فكانوا مقرين بكل هذه الاشياء لانهم كانوا
منكرين لنسب محمد صلى الله عليه وسلم فكان كفراً لأهل الكتاب أخف من كفر المشركون
واذا كان كذلك فكيف يجوز التسوية بين الفريقين في العذاب (والجواب) يقال
بترجيحنا ان اذ كان بعيداً من كفره فكأن كفر أهل الكتاب أخف من كفر المشركون
السافين ثم ان الفريقين وان اشتركا في ذلك لكنه لا ينافي اشتراكهم في هذا القدر
تفاوتهم في مراتب العذاب واعلم ان الوجه في حسن هذا العذاب ان الاساءة على قسمين
اساءة الى من أساء اليك واساءة الى من أحسن اليك وهذا القسم الثاني هو أقبح القسمين
والاحسان أيضاً على قسمين احسان الى من أحسن اليك واحسان الى من أساء اليك
وهذا أحسن القسمين فكان احسان الله الى هؤلاء الكفار أعظم أنواع الاحسان
واساءتهم وكفرهم أقبح أنواع الاساءة ومعلوم ان العقوبة انما تكون بحسب الجنابة
فبالشتم تعزير وبالقتل حد وبالسرقة قطع وبالزنا رجم وبالقتل قصاص بل شتم المماتل
يوجب التعزير والنظر الشمر الى الرسول يوجب القتل فلما كانت جنابة هؤلاء الكفار
أعظم الجنائيات لاجرم استحقوا أعظم العقوبات وهو نار جهنم فانها نار في موضع عبيق
مظلم هائل لا مفر عنه البتة ثم كأنه قال قائل هب انه ليس هناك رجاء الفرار فهل هناك
رجاء الاخراج فقال لا بل يتقون خالد بن فيها ثم كأنه قيل فهل هناك أحديق قلبه عليهم
فقال لا بل يذمونها ويلعنونها لانهم شر البرية (السؤال الرابع) ما السبب في أنه لم يقل
ههنا خالد بن فيها أبداً وقال في صفة أهل الثواب خالد بن فيها أبداً (الجواب) من وجوه
(أحدها) التنبيه على ان رحمة أزيد من غضبه (وثانيها) أن العقوبات والحدود
والكفارات تتداخل أما الثواب فاقسامه لا تتداخل (وثالثها) روى حكاية عن الله انه
قال ياد اود حبيبي الى خلقي قال وكيف أفعل ذلك قال اذكر لهم سعة رحمتي فكان هذا من
هذا الباب (السؤال الخامس) كيف القراءة في لفظ البرية (الجواب) قرأ نافع البرية
بالهمزة وقرأ الباقر بغير همز وهو من برأ الله الخلق والقياس فيها الهمز الا انه ترك همزه

في هذه النشأة بصورة
عرضية وتخلعها في
النشأة الآخرة وتظهر
بصورتهما الحقيقية كما مر
في قوله تعالى وان جهنم
لمحيطه بالكافرين في
سورة الاعراف (خالد بن
فيها) حال من المستكن
في الخبر واشترك الفريقين
في دخول دار العذاب
بطريق الخلود لا ينافي
تفاوت عذابهم في
الكيفية فان جهنم
ذرات وعذابها ألوان
(أولئك) إشارة اليهم
باعتبار انصافهم بما هم
فيه من القبائح المذكورة
وما فيه من معنى البعد
للاشعار بقساية بعد
مترلتهم في الشر أي
أولئك البعداء المذكورون
(هم شر البرية) شر
الخليقة أي أعمالا

كالتبني والذرية والحسابية والهمز فيه كارد الى الاصل المتروك في الاستعمال كما ان من
 همز النبي كان كذلك وترك الهمزة فيه أجود وان كان الهمز هو الاصل لان ذلك صار
 كالشيء المرفوض المتروك وهمز من همز البرية يدل على فساد قول من قال انه من البرا
 الذي هو التراب (السؤال السادس) ما الغائبة في قوله هم شر البرية (الجواب) انه يفيد
 النبي والاثبات أي هم دون غيرهم واعلم ان شر البرية جلة يطول تفصيلها شر من السراق
 لانهم سرقوا من كتاب الله صفة محمد صلى الله عليه وسلم وشر من قطاع الطريق لانهم
 قطعوا طريق الحق على الخلق وشر من الجهال الاجلاف لان الكبير مع العلم يكون كفر
 عناد فيكون أقبح واعلم ان هذا ينبيه على ان وعيد علماء السوء أعظم من وعيد كل أحد
 (السؤال السابع) هذه الآية هل هي مجرأة على عمومها (الجواب) لا بل هي مخصوصة
 بصورتين (أحدهما) ان من تاب منهم وأسلم خرج عن الوعيد (والثانية) قال بعضهم
 لا يجوز أن يدخل في الآية من مضى من الكفر لان فرعون كان شرًا منهم فلما الآية
 الثانية وهي الآية الثالثة على ثواب المؤمنين فعامّة فيمن تقدم وتأخر لانهم افضل الانم
 * قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) فيه مسائل
 (المسئلة الاولى) الوجه في حسن تقديم الوعيد على الوعد وجوه (أحدها) أن الوعيد
 كالدواء والوعد كالغذاء ويجب تقديم الدواء حتى اذا صار البدن نقيا انتفع بالغذاء فان
 البدن غير النقي يملكه زده شرًا هكذا قاله بقراط في كتاب الفصول (وثانيها) أن
 الجلد بعد الدبغ يصير صالحا للباس والخف أمامه فلا ولتلك فان الانسان متى وقع في
 محنة أو شدة رجع الى الله فاذا نال الدنيا أعرض على ما قال فلما تجاهم الى البر اذا هم
 بشركون (وثالثها) ان فيه إشارة كأنه تعالى يقول لما لم يكن بد من الامرين ختمت
 بالوعد الذي هو بشارة مني في أني أختم أمرك بالخير ألسنت كنت نجسا في مكان نجس ثم
 أخرجتك الى الدنيا طاهرا أولا أخرجك الى الجنة طاهرا (المسئلة الثانية) احتج من قال
 ان الطساعات ليست داخلية في مسمى الايمان بان الاعمال الصالحة معطوفة في هذه
 الآية على الايمان والمعطوف غير المعطوف عليه (المسئلة الثالثة) قال ان الذين
 آمنوا ولم يقل ان المؤمنين إشارة الى أنهم أقاموا سوق الاسلام حال كساده و بذلوا
 الاموال والمهج لاجله ولهذا السبب استحقوا الفضيلة العظمى كما قال لا يستوي منكم
 من أنفق من قبل الفتح وقائل ولقطة آمنوا أي فعلوا الايمان مرة واعلم ان الذين
 يعتبرون الموافقة يحتجون بهذه الآية وذلك لانها تدل على ان من أتى بالايمان مرة
 واحدة فله هذا الثواب والذي يموت على الكفر لا يكون له هذا الثواب فلعلنا انه ماصدر
 الايمان عنه في الحقيقة قبل ذلك (المسئلة الرابعة) قوله وعملوا الصالحات من مقابلة
 الجمع بالجمع فلا يكلف الواحد بجمع الصالحات بل لكل مكلف حفظ الغنى الاعطاء
 وحفظ الفقير الاخذ (المسئلة الخامسة) احتج بعضهم بهذه الآية في تفضيل البشر على

وهو الموافق لمساكني
 في حق المؤمن فيكون
 في حيز التعليل لخلودهم
 في النار أي شرهم مقاما
 ومصيرا فيكون تأكيذا
 لفظة حاليهم وقرى
 بالهمز على الاصل (ان
 الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) بيان
 لمحاسن أحوال المؤمنين
 اثر بيان سوء حال الكفرة
 جريا على السنة القرآنية
 من تنفيع السوء
 بالترغيب (أولئك)
 المنعوتون بما هو في الغاية
 القاصية من الشرف
 والفضيلة من الايمان
 والطاعة (هم خير البرية)
 وقرى خيار البرية وهو
 جمع خير نحو جيد وجياد

الملك قالوا روى أبو هريرة أنه عليه السلام قال أنجبون من منزلة الملائكة من الله تعالى
والذي نفسى يده لمنزلة العبد المومن عند الله يوم القيامة أعظم من ذلك وأقروا أن شئتم
أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية واعلم أن هذا الاستدلال منصف
لوجوه (أحدها) ما روى عن يزيد النحوي أن البرية بنو آدم من البراهمة والقراب فلا يدخل
الملك فيه البتة (وثانيها) أن قوله أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات غير مختص بالبشر بل
يدخل فيه الملك (وثالثها) أن الملك خرج عن النص بسائر الدلائل قالوا وذلك لأن الفضيلة
أما كنسبة أو موهو به فإن نظرت إلى الموهو به فاصلهم من نوروا أصلك من حامسئون
ومسكنهم دار لم يترك فيها أبوك مع الزلة ومسكنكم أرض هي مسكن الشياطين وأيضاً
فصلحنا منتظمة بهم ورزقنا في يد البعض وروحنا في يد البعض ثم هم العلماء ونحن
المتعلمون ثم انظر إلى عظيم هممتهم لا يعملون إلى محقرات الذنوب ومن ذلك فإن الله تعالى لم
يحك عنهم سوى دعوى الإلهية حين قال ومن يقل منهم أني إله من دونه أي أو أقدموا على
ذنب فهمتهم بلغت غاية لا يلبق بها إلا دعوى الربوبية وأنت أبا عبد البطن والفرج
أما العبادة فهم أكثر عبادة من النبي لأنه تعالى مدح النبي بأحياء ثلثي الليل وقال فيهم
يسبحون الليل والنهار لا يفترون ومرة لا يسأمون وبتمام القول في هذه المسئلة قد تقدم
في سورة البقرة قوله تعالى (جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها أبداً رضى الله عنهم ورضوا عنه) اعلم أن التفسير ظاهر ونحن نذكر ما فيها من
اللطائف في مسائل (المسئلة الأولى) اعلم أن المكلف لما تأمل وجد نفسه مخلوقاً من
الجن والآفات فصاغه من أنجب شئ في أضيق مكان إلى أن خرج باكياً للافراق ولكن
مشتكياً من وحشة الحبس ليرحم كما لذى يطلق من الحبس يغلبه البكاء ليرحم ثم لم يرحم
بل شدته القابلة ولم يكن مشدوداً في الرحم ثم لم يعض قليل مدة حتى ألقوه في المهدي وشده
بالتماط ثم لم يعض قليل حتى سلوه إلى اسناد يحبس في المكتب ويضرب به على التعليم
وهكذا إلى أن بلغ الحلم ثم بعد ذلك شد بمسامير العقل والتكليف ثم إن المكلف يصير كالمتحير
يقول من الذي يفعل في هذه الأفعال مع أنه ما صدرت عن جنابة فلم يزل يتفكر حتى ظفر
بالفاعل فوجده عالماً لا يشبه العالمين وقادراً لا يشبه القادرين وعرف أن كل ذلك وإن
كان صورته صورة المحنة لكن حقيقته محض الكرم والرحمة فترك الشكاية وأقبل على
الشكر ثم وقع في قلب العبد أن يقابل إحسانه بالخدمة والطاعة فجعل قلبه مسكناً
لسلطان عرفاته فكان الحق قال عبدي أنزل معرفتي في قلبك حتى لا يخرجها منه شئ أو
يسبقها هناك فيقول العبد يارب أنزلت حب الشدي في قلبي ثم أخرجه وكناحب الأب
والأم وحب الدنيا وشهواتها وأخرجت الكل أما حبك عرفناك فلا أخرجها من قلبي
ثم انه لما بقيت المعرفة والمحبة في أرض القلب انقهر من هذا النيوع أنهار وجداول
فالجداول الذي وصل إلى العين حصل منه الاعتبار والذي وصل إلى الأذن حصل منه

(جزاؤهم) بمقابلته
مالهم من الإيمان
والطاعة (عند ربهم
جنات عدن تجري
من تحتها الأنهار) أن أريد
بالجنات الأشجار الملتفة
الأغصان كما هو الظاهر
فجربان الأنهار من تحتها
ظاهر وإن أريد بها
مجموع الأرض وما عليها
فهو باعتبار الجزء
الظاهر وأيا ما كان
فلما راد جريانها بغير
أخود (خالدين فيها
أبداً) متعدين

استماع مناجاة الموجودات ونسبجاتهم وهكذا في جميع الاعضاء والجوارح فيقول الله
عبدى جعلت قلبك كالجنةلى وأجريت فيه تلك الانهار دائمة متخلدة فانت مع عجزك
وقصورك فعلت هذا فانا أولى بالجود والكرم والرحمة فجنة بجنة فلهذا قال جزاؤهم عند
ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار بل كل الكرم الرحيم يقول عبدى أعطانى
كل ما ملكته وأنا أعطيت به بعض ما فى ملكى وأنا أولى منه بالكرم والجود فلا جرم جعلت
هذا البعض منه موهوباً دائماً مخلداً حتى يكون دوامه وخلوده جابراً لما فيه من نقصان
الحاصل بسبب البعضية (المسئلة الثانية) الجزاء اسم لما يقع به الكفاية ومنه اجترأت
الماشية بالخشيش الرطب عن الماء فهذا يفيد معنيين (أحدهما) انه يعطيه الجزاء الوافر
من غير نقص (والثانى) انه تعالى يعطيه ما يقع به الكفاية فلا يبقى في نفسه شئ
الاول المطلوب يكون حاصله على ما قال ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم (المسئلة الثالثة) قال
جزاؤهم فاضاف الجزاء اليهم والاضافة المطلقة تدل على الملكية فكيف الجمع بينه وبين
قوله الذى أحلنا دار المقامة من فضله (والجواب) أما أهل السنة فانهم يقولون انه اوقال
الملك الكريم من حرك اصبعه أعطيت ألف دينار فهذا شرط وجزاء بحسب اللغة
وبحسب الوضع لا بحسب الاستحقاق الدائى فقله جزاؤهم بكنى في صدقه هذا المعنى وأما
المعتزلة فانهم قالوا فى قوله تعالى الذى أحلنا دار المقامة من فضله ان كلمة من لا تداء الغاية
فالمنى انى استحقاق هذه الجنان انما حصل بسبب فضلك السابق فانك لولائك خلقتنا
وأعطيتنا القدرة والعقل وأزالت الاعذار وأعطيت الاطاف والاملا وصلتنا الى هذه
الدرجة فان قيل فاذا كان لاحق لاحد عليه في مذهبيكم فما السبب في التزام مثل هذا
الانعام قلنا أنسأل عن انعامه الامسى حال عدمنا أو عن انعامه اليومى حال التكليف
أو عن انعامه في عهد القياسة فان سألت عن الامسى فكانه يقول أنا منزله عن الانتفاع
والمائدة مملوءة من المنافع فلولم أخلق الخلق لغضاعت هذه المنافع فكما ان من له مال
ولا عيال له فانه يشتري العبيد والجواري لينتفعوا بماله فهو وسبحانه اشترى من دار العدم
هذا الخلق لينتفعوا بملكه كما روى الخلق عيال الله وأما اليومى فالتعمان يوجب الاتمام
بعد الشروع فالرحن أولى وأما الغد فانما يدونهم بحكم الوعد والاخبار فكيف لأنى
بذلك (المسئلة الرابعة) فى قوله عند ربهم اعطائهم (احداها) قال بعض الفقهاء لو قال
لاشئ لى على فلان فهذا يختص بالدون وله أن يدعى الودعة ولو قال لاشئ لى عند فلان
انصرف الى الودعة دون الدين ولو قال لاشئ لى قبل فلان انصرف الى الدين والودعة
معاً اذا عرفت هذا فقله عند ربهم يفيدانه ودية والودعة عين ولو قال لفلان على
كذا فهو اقرار بالدين والعين أشرف من الدين فقله عند ربهم يفيدانه كمال المعين
الحاضر العبد فان قيل الودعة أمانة وغير مضمونة والدين مضمون والمضمون خير مما
كان غير مضمون قلنا المضمون خير اذا تصور الهلاك فيه وهذا فى حق الله تعالى محال

بفتون النعم الحسمانية
والروحية وفى تقديم
مدحهم بخيرية البرية
وذكر الجزاء المؤذن يكون
ما منحوه فى مقابلة
ما وصفوا به ويان كونه
من عنده تعالى والتعرض
لعنوان الربوبية المنبئة
عن التريسة والتبليغ
الى الكمال مع الاضافة
الى ضميرهم وجمع الجنات
وتفصيلها بالاضافة
وبما يزيد لها نعيما
وتأكيد الخلود

فلا جرم قلنا الودبعة هناك خير من المضمون (وثانيها) اذا وقعت الفتنة في البلدة فوضعت مالك عند امام المحلة على سبيل الودبعة صرحت فارغ القلب ففهمناستقم الفتنة في بلدة يدنك وجنته تخاف الشياطين من أن يغيروا عليها فضع ودبعة أمانك عندي فاقى أكتب لك به كتابا يتلى في المحارب الى يوم القيامة وهو قوله جزاؤهم عند ربهم حتى أسأله اليك احوج مات يكون اليه وهو في عرصة القيامة (وثالثها) انه قال عند ربهم وفيه بشارة عظيمة كأنه تعالى يقول أنا الذي ربيتك أولا حين كنت معدوما صغرا ليد من الوجود والحياة والعقل والقدرة فخلقك وأعطيتك كل هذه الاشياء فحين كنت مطلقا أعطيتك هذه الاشياء وما ضيعت اترك اذا اكتسبت شيئا وجعلته ودبعة عندي فانا أنصبتها كلان هذا عما لا يكون (المسئلة الخامسة) قوله جزاؤهم عند ربهم جنات فيه قولان (أحدهما) انه قابل الجمع بالجمع وهو يقضى مقابلته الفرد بالفرد كما لو قال لامرأته أو عبده ان دخلتاهما تين الدارين فأتانا كذا فيحمل هذا على ان يدخل كل واحد منهما دارا على حدة وعن أبي يوسف لم ينعث حتى يدخل الدارين وعلى هذا ان ملكتهما هذين العبدان ودليل القول الاول جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم فعلى القول الاول بين أن الجزاء لكل مكلف جنسة واحدة لكن أدنى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات كذا روى مرفوعا ويدل عليه قوله تعالى وملكك كبيرا ويحتمل أن يراد لكل مكلف جنات كما روى عن أبي يوسف وعليه يدل القرآن لانه قال ولن خاف مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما جنتان فذكر أنهما بالواحد والسبب فيه انه يبكي من خوف الله وذلك البكاء انما نزل من أربعة أجفان انسان دون الاثنين فاستحق جنتين دون الجنتين فحصلت له أربع جنات اسكبه البكاء من أربع أجفان ثم انه تعالى قدم الخوف في قوله ولن خاف مقام ربه جنتان وأخر الخوف في هذه الآية لانه ختم السورة بقوله ذلك لمن خشى ربه وفيه اشارة الى أنه لا بد من دوام الخوف أما قبل العمل فالحاصل خوف الاختلال وأما بعد العمل فالحاصل خوف الاختلال اذ هذه العبادة لا تليق بتلك الحضرة (المسئلة السادسة) قوله عدن بعد الإقامة لا يخرجون منها وما هم منها بخير جين لا يغيرون عنها حول يقال عدن بالمكان أقام وروى أن جنات عدن وسط الجنة وقيل عدن من المعدن أي هي معدن النعيم والامن والسلامة قال بعضهم انها سميت جنة امان الجن أو الجنون أو الجنة أو الجنين فان كانت من الجن فهم المخصوصون بسرعة الحركة يطوفون العالم في ساعة واحدة فكانه تعالى قال انها في ايصال المكلف الى مشتهياته في غاية الاسراع مثل حركة الجن مع انها دار إقامة وعدن وأمان الجنون فهو ان الجنة بحيث لو رآها العاقل يصير كالجنون لو ان الله يفضلته يشتهه وأمان الجنة فلانها جنة وافية تغلب من النار وأمن الجنين فلان المكلف يكون في الجنة في غاية النعيم ويكون كالجنين لا يمس به دولا ولا حرا ولا يرونها شمس ولا زهرا (المسئلة السابعة) قوله

بالا يوذ من الدلالة على غاية حسن حالهم ما لا يخفى (رضي الله عنهم) استئناف مبين لما يفضل عليهم زيادة على ما ذكر من أجزية أعمالهم (ورضوا عنه) حيث بلغوا من المطالب قاصيتها وملكوا من المسارب ناصيتها وأتيح لهم ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (ذلك) أي ما ذكر من الجزاء والرضوان (لمن خشى

تجري اشارة الى أن الماء الجارى ألطف من الراكد ومن ذلك النظر الى الماء الجارى
يزيد نوراً في البصر بل كأنه تعالى قال طاعتك كانت جارية ما مدت حيا على ما قل واعد
ربك حتى يأتيك اليقين فوجب أن تكون أنهاراً كرامى جارية الى الابد ثم قل من تحتها
اشارة الى عدم التنفيس وذلك لان التنفيس في البستان اما بسبب عدم الماء الجارى
فذكر الجرى الدائم واما بسبب الفرق والكثرة فذكر من تحتها الم آلاف واللام في الانهار
للتعريف فتكون منصرفه الى الانهار المذكورة في القرآن وهى نهر المساء واللبن
والعسل والخمر واعلم أن النهار والانهار من السعة والضياء فلا تسمى الساقية نهاراً بل
العظيم هو الذى يسمى نهاراً بديل قوله وسخر لكم الفلك لتجربى في البحر بأمره وسخر لكم
الانهار فعطف ذلك على البحر (المسئلة الثامنة) اعلم أنه تعالى لما وصف الجنة أتبعه بما
هو أفضل من الجنة وهو الخلود وأولوا الرضا بانباروى انه عليه السلام قال ان الخلود في
الجنة خير من الجنة ورضا الله خير من الجنة أما الصفة الاولى وهى الخلود فاعلم ان الله
سبحانه وصف الجنة مرة بمجنات عدن ومرة بمجنات النعيم ومرة بدار السلام وهذه
الوصاف الثلاثة انما حصلت لانك ركبت ايمانك من أمور ثلاثة اعتقاد وقول ومعمل
وأما الصفة الثانية وهى الرضا فاعلم أن العبد مخلوق من جسد وروح فجنة الجسد هى
الجنة الموصوفة وجنة الروح هى رضا الرب والانسان مبتدأ أمره من عالم الجسد
ومنتهى أمره من عالم العقل والروح فلا جرم ابتدأ بالجنة وجعل المنتهى هو رضا الله
ثم انه قدّم رضا الله عنهم على قوله ورضوانه لان الازلى هو المؤثر في المحدث والمحدث
لا يؤثر في الازلى (المسئلة التاسعة) اعلم ان رضا الله عنهم ولم يقل رضى الرب عنهم
ولاسراً الاسماء لان أشد الاسماء هيبة وجلالة لفظ الله لانه هو الاسم الدال على الذات
والصفات بأسرها اعنى صفات الجلال وصفات الاكرام فلو قال رضى الرب عنهم لم يشعر
ذلك بكمال طاعة العبد لان المرئى قد يكتفى بالقليل أما لفظ الله فيفيد غاية الجلالة والهيبة
وفي مثل هذه الحضرة لا يحصل الرضا الا بالفعل الكامل والخدمة التسامية فقوله رضى الله
عنهم يفيد تطرية فعل العبد من هذه الجهة (المسئلة العاشرة) اختلفوا في قوله رضى الله
عنهم فقال بعضهم معناه رضى أعمالهم وقال بعضهم المراد رضى بان عبادهم ويعظمهم
قال لان الرضا عن الفاعل غير الرضا بفعله وهذا هو الاقرب وأما قوله ورضوا عنه فالمراد
انهم رضوا بما جازاهم من النعيم والثواب * أما قوله تعالى (ذلك لمن خشى ربه) ففيه
مسائل (المسئلة الاولى) الخوف في الطاعة حال حسنة قال تعالى والذين يؤتون
ما اتوا وقلوبهم وجله اهل خشية أشد من الخوف لانه تعالى ذكره في صفات الملائكة
مقرونا بالاشفاق الذى هو أشد الخوف فقال هم من خشية ربهم مشفقون والكلام في
الخوف والخشية مشهور (المسئلة الثانية) هذه الآية اذا ضم الهاء آية أخرى صار
المجموع دليلاً على فضل العلم والعلماء وذلك لانه تعالى قال انما يخشى الله من عباده العلماء

ربه) فان خشية التي
هى من خصائص العلماء
بشؤون الله عز وجل مناط
لجميع الكمالات العلمية
والعملية المستتعبة للسعادة
الدنيوية والدنيوية
والتعرض لعنوان الربوبية
العربية عن المسالكية
والترية للشعار بعلة
الخشية والتحذير من
الاغترار بالتربية * عن
النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة قل يمكن كان
يوم القيامة مع خير البرية
مساء ومقيلاً

(سورة الزلزلة مختلف فيها وأبها تسع) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
اذا زلزال الارض اى
حركت تحريكاً عتيقاً
مكرراً متداركاً (زلزالها)
اى الزلزال المخصوص
بها على مقتضى المشيئة
الالهية المنبئة على الحكم
الباقية وهو الزلزال
الشديد الذى لا غاية
وراءه أو زلزالها الجبب
الذى لا يقدر قدره
أو زلزالها الداخلى فى خبز
الامكان وقوى بفتح
الراء وهو اسم وليس
فى الابدية فعلال بالفتح
الافى المضاعف وقولهم
ناقة خرعال نادر وقد قيل
الزلزال بالفتح أيضاً
مصدر كالوسواس
والجرجار والقلقال
وذلك عند النسخة
الثانية اقله عز وجل
(وأخرجت الارض
انقالها) اى ما فى جوفها
من الاموات والدقائق
جمع ثقل وهو متاع
البيت واظهار الارض
فى موقع الاختزال زيادة
التقرير والالاء الى
تبدل الارض غير
الارض أولان اخراج الاثقال

فدلت هذه الآية على ان العالم يكون صاحب الخشية وهذه الآية وهى قوله ذلك
ان خشى ربه تدل على ان صاحب الخشية تكون له الجنة فيتولد من مجموع الآيتين أن
الجنة حق العلماء (المسئلة الثالثة) قال بعضهم هذه الآية تدل على ان المرء لا يتنهي الى
حد يصبر معه آمنان يعلم أنه من أهل الجنة وجعل هذه الآية دالة عليه وهذا المذهب
غير قوى لان الانبياء عليهم السلام قد علموا أنهم من أهل الجنة وهم مع ذلك من أشد
الساد خشية لله تعالى كما قال عليه السلام أعرفكم بالله أخوفكم من الله وأنا أخوفكم
منه والله أعلم

(سورة الزلزلة ثمان آيات مكية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اذا زلزلت الارض زلزالها) ههنا مسائل (المسئلة الاولى) ذكروا فى المناسبة بين أول
هذه السورة وآخر السورة المقدمة وجوها (أحدها) انه تعالى لما قال جزاؤهم عند
ربهم فكان المكلف قال ومتى يكون ذلك يارب فقال اذا زلزلت الارض زلزالها
فالعالمون كلهم يكونون فى الخوف وأنت فى ذلك الوقت تنال جزاءك وتكون آمنافيه
كما قال وهم من فرح يومئذ آمنون (وثانيها) انه تعالى لما ذكر فى السورة المقدمة
وعيد الكافر ووعد المؤمن أراد أن يزيد فى وعيد الكافر فقال أجازيه حين يقول
الكافر السابق ذكره ما للارض تزلزل نظيره قوله يوم تبض وجوه وتسود وجوه ثم ذكر
الطائفين فقال فأما الذين اسودت وجوههم وأما الذين ابيضت وجوههم ثم جمع
بينهما فى آخر السورة فذكر الذرة من الخير والشر (المسئلة الثانية) فى قوله اذا بحشان
(أحدهما) ان نقائل أن يقول اذا للوقت فكيف وجسه البداية بها فى أول السورة
وجوابه من وجوه (الاول) كتاباً بسأونه متى الساعة فقال اذا زلزلت الارض كأنه تعالى
قال لا سبيل الى تعيينه بحسب وقته ولكنى أعينه بحسب علاماته (الثانى) انه تعالى
أراد أن يخبر المكلف أن الارض تحدث وتشهد يوم القيامة مع انها فى هذه الساعة عجماد
فكانه قيل متى يكون ذلك فقال اذا زلزلت الارض (البحث الثانى) قالوا كلمة ان فى المجوز
واذا فى المقطوع به تقول ان دخلت الدار فأنت طالق لان الدخول يجوز اما اذا أردت
التعليق بما يوجد قطعاً الا تقول ان بل تقول اذا جاء غداً أنت طالق لانه يوجد للاحالة هذا
هو الاصل فان استعمل على خلافه فجاء فلما كان الزلزال مقطوعاً به قال اذا زلزلت
(المسئلة الثالثة) قال الفراء الزلزال بالكسر المصدر والزلزال بالفتح الاسم وقد قرئ بهما
وكذلك الوسواس هو الاسم اى اسم الشيطان الذى يوسوس اليك والوسواس بالكسر
المصدر والمعنى حركت حركة شديدة كما قال اذا رجحت الارض رجاً وقال قوم ليس المراد من
زلزلت حركت بل المراد تحركت واضطربت والدليل عليه أنه تعالى يخبر عنها فى جميع
السورة كما يخبر عن المخار القادر ولان هذا أدخل فى التهويل كأنه تعالى يقول ان الجراد

ليضطرب لا وائل القيامة أما إنك أن تضطرب وتنفذ من غفلتك و يقرب منه لأبيه
 خاشعاً متصدعاً من خشية الله واعلم أن زل المحركة المعتادة و زل المحركة الشديدة العظيمة لما
 فيه من معنى التكرير وهو كالصرصر في الريح ولاجل شدة هذه الحركة وصفها الله تعالى
 بالعظم فقال ان زلزلة الساعة شئ عظيم (المسئلة الرابعة) قال مجاهد المراد من الزلزلة
 المذكورة في هذه الآية النفخة الاولى كقوله يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة أى
 تزلزل في النفخة الاولى ثم تزلزل ثانياً فتخرج موتاهاً وهي الاثقال وقال آخرون هذه الزلزلة
 هي الثانية بديل انه تعالى جعل من لوازمها انها تخرج الارض أثقالها وذلك انما يكون
 في الزلزلة الثانية (المسئلة الخامسة) في قولها زلها بالاضافة وجوه (أحدها) التقدير
 اللائق بها في الحكمة كقولك أكرم التقي اصكراًه وأهن الغاسق اهانتاً تريد
 ما يستوجبانه من الاكرام والاهانة (والثاني) أن يكون المعنى زلها كله وجيم ما هو
 ممكن منه والمعنى انه وجد من الزلزلة كل ما يستلزمه المحل (والثالث) زلها للموعد أو
 المكتوب عليها اذا قدرت تقدير الحى تفر به ما روى انها تزلزل من شدة صوت اسرافيل
 لما انها قدرت تقدير الحى * أماقوله تعالى (وأخرجت الارض أثقالها) ففيه مستثانان
 (المسئلة الاولى) في الاثقال قولان (أحدهما) أنه جمع ثقل وهو متاع البيت وتحمل
 أثقالكم جعل ما في جوفها من الدفائن أثقالاً لها قال أبو حنيفة والاعفش اذا كان
 الميت في بطن الارض فهو ثقل لها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها وقيل سمي الجن
 والانس بالثقلين لان الارض تثقل بهم اذا كانوا في بطنها ويثقلون عليها اذا كانوا فوقها
 ثم قال المراد من هذه الزلزلة الاولى يقول أخرجت الارض أثقالها يعنى الكنوز
 فيملى تظهر الارض ذهباً ولا أحد ينفذ اليه كان الذهب يصيح ويقول أما كنت تخرب
 دينك ودينك لاجلى أو تكون الغائبة في اخراجها كما قال تعالى يوم يحصى عليها في نار
 جهنم ومن قال المراد منها الزلزلة الثانية وهي بعد القيامة قال تخرج الاثقال يعنى الموتى
 أحياء كالآدم تلد حياً وقيل تلفظه الارض ميتة كما دفن ثم يحييه الله تعالى (والقول
 الثاني) أثقالها أسرارها فيومئذ تكشف الاسرار ولذلك قال يومئذ تحدث أخبارها
 فتشهدك أو عليك (المسئلة الثانية) انه تعالى قال في صفة الارض ألم يجعل الارض
 كهاتم صارت بحال ترميك وهو تفرير لقوله تذهل كل مرضعة عما أرضعت وقوله يوم
 يفر المرء * أماقوله تعالى (وقال الانسان مالها) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) مالها
 تزل هذه الزلزلة الشديدة ولغظت ما في بطنها وذلك اما عند النفخة الاولى حين تلفظ
 ما فيها من الكنوز والدفائن أو عند النفخة الثانية حين تلفظ ما فيها من الاموات (المسئلة
 الثانية) قيل هذا قول الكافر وهو كايقلون من بهتسا من مرقدنا فاما المؤمن
 فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق الرسولون وقيل بل هو عام في حق المؤمن والكافر
 أى الانسان الذى هو كنود جزوع ظلوم الذى من شأنه الغفلة والجهالة يقول مالها وهو

حال بعض أجزائها
 (وقال الانسان) أى كل
 فرد من أفرادهم
 من الطامة التامة وبهرهم
 من الداهية العامة
 (مالها) زلزلت هذه
 المرتبة الشديدة من الزلزال
 وأخرجت ما فيها من
 الاثقال استعظاما لما
 شاهدوه من الامر
 الهائل وقد سبرت الجبال
 في الجوو صيرت هباء
 وقيل هو قول الكافر
 اذ لم يكن مؤمناً بالبعث
 والاطهر هو الاول على
 أن المؤمن بقوله بطريق
 الاستعظام والكافر
 بطريق التعجب (يومئذ)
 بديل من اذا وقوله تعالى
 (تحدث أخبارها) عامل
 فيها ما يجوز أن يكون
 اذا متصفاً بغير
 أى يوم اذ زلزلت الارض
 تحدث الخلق أخبارها
 اما بلسان الحال حيث
 تدل دلالة ظاهرة على
 ما لاجله زلها واخراج
 أثقالها واما بلسان المقال
 حيث ينطقها الله تعالى
 فتخبر بأعمال عليها من
 من خير وشر وروى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 أنها تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها وقرئ نبي

أخبارها وقرى نبي من
الانباء (بأن ربك أوحى
لها) أى تحدث أخبارها
بسبب إيجاء ربك لها
وأمره إياها بالتحدث
على أحد الوجهين
ويجوز أن يكون بدلا من
أخبارها كأنه قيل تحدث
بأخبارها بأن ربك أوحى
لأن التحدث يستعمل
بالياء وبدونها وأوحى لها
بمعنى أوحى إليها (يومئذ)
أى يوم اذيقع مذكر
(يصدر الناس) من
قبورهم الى موقف
الحساب (أشتاتا) متفرقين
بحسب طبقاتهم يهض
الوجوه آمنين وسود
الوجوه فزعين كما مر في
قوله تعالى فتاتون أفواجا
وقيل يصدرون عن
الموقف أشتاتا ذات العين
الى الجنة وذات الشمال
الى النار (ليروا أعمالهم)
أى أجزيه أعمالهم خيرا
كان أوشرا وقرى ليروا
بالفتح وقوله تعالى (فن)
يعمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن يعمل مثقال ذرة
شرا يره) تفصيل ليروا
وقرى يرهو الذرة النحلة
الصغيرة وقيل ما يرى في
في شعاع الشمس من الهباء وأياما كان غني

ليس يسؤال بل هو لتعجب لما يرى من العجايب التي لم تسمع بها الأذان ولا تطلق لسان
ولهذا قال الحسن انه للكافر والعاجز معا (المسئلة الثالثة) انما قال ما لها على غير
المواجهة لانه يعاتب بهذا الكلام نفسه كأنه يقول يا نفس ما للارض تفعل ذلك
يعنى يا نفس أنت السبب فيه فانه لولا معاصيك لما صارت الارض كذلك فالكفار
يقولون هذا الكلام والمؤمنون يقولون الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن * أما قوله
تعالى (يومئذ تحدث أخبارها) فاعلم ان ابن مسعود قرأ نبي أخبارها وسعيد بن جبير
نبي ثم فيه سؤالان (الاول) أين مفعولا تحدث (الجواب) قد حذف أولهما والثاني
أخبارها وأصله تحدث الخلق أخبارها الآن المقصود ذكر تحديثها الأخبار لا ذكر الخلق
تعظيما (السؤال الثاني) ما معنى تحديث الارض قلنا فيه وجوه (أحدها) وهو قول أبي
مسلم يومئذ ينين لكل أحد جزاء عمله فكأنها حدثت بذلك كقولك الدار تحدثنا بأنها
كانت مسكونة فكذا انتفاض الارض بسبب الزلزلة تحدث أن الدنيا قد انقضت وان
الآخرة قد أقبلت (والثاني) وهو قول الجمهور ان الله تعالى يجعل الارض حيوانا عافلا
ناطقا ويرفعها جميع ما عمل أهلها فيحدث تشهد لمن أطاع وعلى من عصى قال عليه
السلام ان الارض تخبر يوم القيامة بكل عمل عمل عليها ثم تلا هذه الآية وهذا على
مذهبنا غير بعيد لان البنية عندنا ليست شرطا لقبول الحياة فالارض مع بقائها على
شكلها ويسمى وقسفيها تخلق الله فيها الحياة والنطق والمقصود كان الارض تشكوا
من العصاة وتشكر من أطاع فتقول ان فلانا صلى وزكى وصام وحج في وان فلانا كفر
وزنا وسرق وجار حتى يود الكافر أن يساق الى النار وكان على عليه السلام اذا فرغ بيت
المالك صلى فيه ركعتين ويقول لتشهدى انى ملائكت بحق وفرغتك بحق (واقول
الثالث) وهو قول المعتزلة ان الكلام يجوز خلقه في الجماد فلا يبعد أن يخلق الله تعالى
في الارض حال كونها جمادا أصواتا مقطوعة مخصوصة فيكون المتكلم والشاهد على
هذا التقدير هو الله تعالى (السؤال الثالث) اذا يومئذ ما ناصبهما (الجواب) يومئذ
بدل من اذا وناصبهما تحدث (السؤال الرابع) لفظ التحدث يفيد الاستثناء من وهناك
لا استثناء فآوجه هذا اللفظ (الجواب) ان الارض كأنها تبث شكواها الى أولياء الله
وملائكته * أما قوله تعالى (بأن ربك أوحى لها) ففيه سؤالان (السؤال الاول) بم
تعلمت الباء في قوله بأن ربك (الجواب) بتحدث ومعناه تحدث أخبارها بسبب إيجاء ربك
لها (السؤال الثاني) لم يقل أوحى اليها (الجواب) فيه وجهان (الاول) قال أبو عبيدة
أوحى لها أى أوحى اليها وأشهد للعجاج * أوحى لها القرار فاستقرت * (الثاني) لعله
انما قال لها أى فعلنا ذلك لاجلها حتى تتوصل الارض بذلك الى التشفى من العصاة *
قوله تعالى (يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم) الصادر ضد الورد فالوارد الجاني
والصادر المنصرف وأشتاتا متفرقين فيحتمل أن يردوا الارض ثم يصدرون عن الارض

رؤية ما يعادلهام من خير
وشرا ما شاهدته جزاءه
فمن الاولى مختصة بالسعداء
والثانية بالاشقياء كيف لا
وحسنات الكافر محبطة
بالكفر وسيئات المؤمن
المجتنب عن الكبائر
مغفورة وما قيل من أن
حسنات الكافر توتر في
نقص العقاب يرد قوله
تعالى وقد نمنا الى ما عملوا
من عمل جعلناه هباء منثورا
واما مشاهدة نفسه من
قبر أن يعتبر معه الجزاء
ولا عده بل يفوض كل
منها الى سائر الدلائل
النساطفة بعفو صفائر
المؤمن المجتنب عن الكبائر
وانائه بجميع حسناته
و يحبوط حسنات الكافر
ومعاقبته بجميع معاصيه
قالهني ماروى عن ابن
عباس رضى الله عنهما
ليس من مؤمن ولا كافر
عمل خيرا أو شرا الا أراه
الله تعالى اياه أما المؤمن
فيفقر له سيئاته ويثبه
بحسناته وأما الكافر
فيرد حسناته تحسرا
ويعاقبه بسيئاته عن
النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة اذاز لزلت

الى عرصه القيامة ويحتل أن يردوا عرصه القيامة للمحاسبة ثم يصدرون عنها الى موضع
الثواب والعقاب فان قوله أشأتا أقرب الى الوجه الاول ولقطة الصدر أقرب الى الوجه
الثاني وقوله ليروا أعمالهم أقرب الى الوجه الاول لأن رؤية أعمالهم مكتوبة في الصحف
أقرب الى الحقيقة من رؤية جزاء الاعمال وإن صح أيضا أن يعمل على رؤية جزاء الاعمال
وقوله أشأتا فيه وجوه (أحدها) ان بعضهم يذهب الى الموقف راكبا مع الشباب الحسنه
وبياض الوجه والمنادى ينادى بين يديه هذا ولي الله وآخرون يذهب بهم سود الوجوه
حفاة عراة مع السلاسل والاغلال والمنادى ينادى بين يديه هذا عدو الله (وثانيها) أشأتا
اي كل فريق مع شكله اليهودي مع اليهودي والنصراني مع النصراني (وثالثها) أشأتا
من افطار الارض من كل ناحية ثم انه سبحانه ذكر المقصود وقال ليروا أعمالهم قال بعضهم
ليروا صحائف أعمالهم لان الكتاب يوضع بين يدي الرجل فيقول هذا اطلاقك وبيعت هل
تراه والمرئي هو الكتاب وقال آخرون ليروا جزاء أعمالهم وهو الجنة أو النار وانما أوقع
اسم العمل على الجزاء لانه جزاء وفاق فكانت نفس العمل بل المجاز في ذلك أدخل من
الحقيقة وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ليروا بالقبح * ثم قال تعالى (فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) مثقال ذرة أى
زنة ذرة قال الكبي الذرة اصغر النمل وقال ابن عباس اذا وضعت راحتك على الارض
ثم رفعتها فكل واحد مما لقي به من التراب مثقال ذرة فليس من عبد عمل خيرا أو شرا قليلا
كان أو كثيرا الا أراه الله تعالى اياه (المسئلة الثانية) في رواية عن عاصم يره برفع الياء وقرأ
الباقون يره بفتحها وقرأ بعضهم يره بالجرم (المسئلة الثالثة) في الآية اشكال وهو ان
حسنات الكافر محبطة بكفره وسيئات المؤمن مغفورة اما ابتداء واما بسبب اجتناب
الكبائر فامعنى الجزاء بمثابة الذر من الخير والشر واعلم ان المفسرين أجابوا عنه من
وجوه (أحدها) قال أحمد بن كعب القرظي فمن يعمل مثقال ذرة من خير وهو كافر فانه
يرى ثواب ذلك في الدنيا حتى يلقى الآخرة وليس له فيها شئ وهذا مروى عن ابن عباس
أيضا ويدل على صحة هذا التأويل ماروى أنه عليه السلام قال لا يكر بأبكر مارأيت
في الدنيا مما تكره فبما قيل ذرا الشمر ويدخر الله لك مثاقيل الخير حتى توفها يوم القيامة
(وثانيها) قال ابن عباس ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا الا أراه الله اياه فاما
المؤمن فيعقر الله سيئاته ويثبه بحسناته وأما الكافر فترد حسناته ويعذب بسيئاته
(وثالثها) ان حسنات الكافر وان كانت محبطة بكفره ولكن الموازنة معتبرة فتقدر تلك
الحسنات انحطت من عقاب كفره وكذا القول في الجانب الآخر فلا يكون ذلك قادحا
في عموم الآية (ورابعها) أن يخصص عموم قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ونقول
المراد فمن يعمل من السعداء مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل من الاشقياء مثقال ذرة
شرا يره (المسئلة الرابعة) لقائل أن يقول اذا كان الامر الى هذا الحد فأين الكرم

(سورة والعاديات
مختلف فيها وآياتها
احدى عشرة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعاديات) أفسم

سبحانه بخيل القزاة التي

تعدون نحو العدو وقوله

تعالى (ضججا) مصدر

منصوب اما بعده

المحذوف الواقع حالا

منها أى تضج ضججا

وهو صوت أنفسها عند

عدوها أو بالعاديات

فان العدو مستلزم للضج

كأنه قيل والضججات

أحوال على أنه مصدر

بمعنى الفاعل أى ضججات

(فالوريات قدحا)

البراء اخراج النار

والقدح الصك يقال

قدح فأورى أى فأتى

تورى النار من حوافرها

واتصصا قدحا

كالتصا صجعا على

الوجوه الثلاثة

(فالعبرات) أسند الاقارة

التي هى مباغنة العدو

لأنه أبوالقتل والأسر

اليها وهى حال أهلها

أيانا بأنها العمدة فى

أغارتهم (صججا)

أى فى وقت

(والجواب) هذا هو الكرم لأن المعصية وإن قلت ففيها استخفاف والكرم لا يحتمله
وفى الطاعة تعظيم وإن قل فالكرم لا يضيعه وكانه سبحانه يقول لا تحسب مثقال الذرة
من الخير صغيرا فالك مع لوئك وضعك لم تضع منى الذرة بل اعتبرتها ونظرت فيها
وامتدلت بها على ذاتى وصفاتى واتخذتها مركابه وصلت الى فاذا لم تضع ذرتى
أفأضيع ذرتك ثم التحقيق أن المقصود هو النية والقصد فاذا كان العمل قليلا لكن
النية خالصة فقد حصل المطلوب وإن كان العمل كثيرا والنية دائرة فالتقصود فائت ومن
ذلك ما روى عن كعب لا تحقروا شيئا من المعروف فإن رجلا دخل الجنة بأعارة ابرة فى
سبيل الله وإن امرأة أعانت بحبة فى بناء بيت المقدس فدخلت الجنة وعن عائشة كان بين
يديها عنب فقدمته الى نساء فحضرته فجاء سائل فأمرت له بحبة من ذلك العنب فضحك
بعض من كان عندها فقالت ان فيما ترون مثاقيل الذرة وتلت هذه الآية وأعلمها كان
غرضها التعليم والأفهى كانت فى غاية السخاوة روى أن ابن الزبير بعث اليها مائة ألف
وثمانين ألف درهم فى غرارتين فدعت بطبق وجعلت تقسمه بين الناس فلما أمست
قالت إجارية هلى فطورى فجاءت بخبز وزيت فقيل لها أما أمسكت لنادرهما نشترى
به لحما نفطر عليه فقالت لو ذكر تبنى لفعلت ذلك وقال مقاتل نزلت هذه الآية فى رجلين
كان أحدهما بأية السائل فيستقل أن يعطيه التمرة والكسرة والجوزة ويقول
ما هذا بشئ وإنما تفر على ما تعطى وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير ويقول لاشئ
على من هذا إنما الوعيد بالنار على الكبار فترلت هذه الآية ترغيبا فى القليل من
الخير فانه يوشك أن يكثر ويحذيرا من اليسير من الذنب فانه يوشك أن يكبر ولهذا قال
عليه السلام اتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد فبكلمة طيبة والله اعلم

(سورة العاديات احدى عشرة آية مكية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والعاديات ضججا) اعلم ان الضجج أصوات أنفاس الخيل إذا عدت وهو صوت ليس بصهيل
ولا حمة ولكنه صوت نفس ثم اختلفوا فى المراد بالعاديات على قولين (الاول) ما روى
عن على عليه السلام وإن مسعود أنها الإبل وهو قول إبراهيم والقرطبي روى سعيد بن
جبير عن ابن عباس قال بينا أنا جالس فى الحجر إذا تانى رجل فساأتنى عن العاديات ضججا
ففسرتهما بالخيول فذهب الى على عليه السلام وهو تحت سقاية زحزم فسأله وذكر له ما قلت
فقال ادعنى فلما وقعت على رأسه قال تغنى الناس بما أعلمك به والله ان كانت لأول غزوة
فى الاسلام يدروما كان معنا الأفرسان فرس لازبير وفرس للقداد والعاديات ضججا الإبل
من عرفة الى مزدلفة ومن المزدلفة الى منى يعنى ابل الحاج قال ابن عباس فرجعت عن
قولى الى قول على عليه السلام ويتأكد هذا القول بما روى أبى فى فضل السورة مرفوعا
من قرأها أعطى من الاجر بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعا وعلى هذا القول فالوريات

قد ساء الحوافر ترى بالحجر من شدة العدو فتضرب به بحرا آخر فتورى النار أو يكون
 المعنى الذين يركبون الأبل وهم الجحج إذا أوقدوا نيرانهم بالمزدلفة فالغسرات الاغارة
 سرعة السيروهم يتدفقون صبيحة يوم النحر مسرعين الى منى فأثرن به نفعاً يعنى غبارا
 بالعدو وعن محمد بن كعب التميمي ما بين المزدلفة الى منى فوسطن به جمعا يعنى مزدلفة لانها
 تسمى الجلم لاجتماع الحاج بها وعلى هذا التقدير فوجه القسم به من وجوه (أحدها)
 ما ذكرنا من المنافع الكثيرة فيه في قوله أفلا ينظرون الأبل (وثانيها) كأنه تعريض
 بالأدعى الكنود فكانه تعالى يقول انى سخرت مثل هذا لك وأنت مترد عن طاعتي
 (وثالثها) الغرض بذكر ابل الحج الترتيب في الحج كأنه تعالى يقول جعلت ذلك الأبل
 مقسما به فكيف أضيع عملك وفيه تعريض لمن يرغب عن الحج فان الكنود هو الكفور
 والذي لم يحج بعد الوجوب موصوف بذلك كما في قوله والله على الناس حج البيت الى قوله
 ومن كفر (القول الثاني) قول ابن عباس ومجاهد وقسادة والضحاك وعطاء وأكثر
 المحققين انه الخيل وروى ذلك مرفوعا قال الكلبي بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سرية الى أناس من كنانة فكث ما شاء الله أن يكث لا يأتبه منهم خبر فخوف عليها فزل
 جبريل عليه السلام بخبر مسيرها فان جعلنا الألف واللام في العاديات لله وهما السابق
 كان محل القسم خيل تلك السرية وان جعلناهما الجنس كان ذلك قسما بكل خيل عدت
 في سبيل الله وأعلم ان الفاظ هذه الآيات تنادى ان المراد هو الخيل وذلك لان الضم
 لا يكون الا للفرس واستعمال هذا اللفظ في الأبل يكون على سبيل الاستعارة كما استعير
 المشافر والحافر للانسان والشفقان للمهر والعدول من الحقيقة الى المجاز بغير ضرورة
 لا يجوزوا أيضا فلدح يظهر بالحافر ما لا يظهر بخف الأبل وكذا قوله فالغسرات صبحا لانه
 بالخيال أسهل منه بغيره وقد روي انه ورد في بعض السرايا وإذا كان كذلك فالأقرب ان
 السورة مدنية لان الأذن بالقتال كان بالمدينة وهو الذي قاله الكلبي إذا عرفت ذلك
 فههنا مسائل (المسئلة الأولى) انه تعالى انما أقسم بالخيال لان لها في العدو من الحاصل
 الجيدة ما ليس لسائر الدواب لانها تصلح للطلب والهرب والكر والفر فاذا ظننت ان
 النفع في الطلب عدوت الى الخصم لتفوز بالغنيمة واذا ظننت ان المصلحة في الهرب
 قدرت على أشد العدو ولا شك ان السلامة احدى الغيتين فاقسم تعالى بفرس الغازي
 لما فيه من منافع الدنيا والدين وفيه تنبيه على ان الانسان يجب أن يمسكه بالزينة
 والتأخر بل لهذه النفعة وقد نبه تعالى على هذا المعنى في قوله والخيال والبعال والحجر
 لتركبوها وزينة فادخل لام التعليل على الركوب وما أدخله على الزينة وانما قال صبحا
 لانه اشارة بظهر به التعب وانه يبذل كل الوسع ولا يتق عند التعب فكانه تعالى يقول انه
 مع ضعفه لا يترك طاعتك فليكن العبد في طاعة مولاه أيضا كذلك (المسئلة الثانية)
 ذكروا في انتصاب صبحا وجوه (أحدها) قال الزجاج والعاديات تضع صبحا (وثانيها)

الصبح وهو العتاد في
 الغارات يعدون ليلالا
 يشعرون بهم العدو
 ويجمعون عليهم صباحا
 غيرا ما يأتون وما يدرون
 وقوله تعالى (فأثرن به)
 عطفت على الفعل الذي
 دل عليه اسم الفاعل
 اذا معنى واللاتي عدون
 فأورين فأثرن فأثرن به
 أى فهم يحسن بذلك
 الوقت (نقعا) أى غبارا
 وتخصيص انارته
 بالصبح لانه لا يثور أو
 لا يظهر ثورانه بالليل
 وبهذا ظهر أن الأبراء
 الذي لا يظهر في النهار
 واقع في الليل والله درشان
 التبريل وقيل القسم
 الصياح والجلبة وقرئ
 فأثرن بالتشديد بمعنى
 فأظهرن به غبارا لان
 التأثير فيه معنى الاظهار
 (فوسطن به أى توسطن
 بذلك الوقت أو توسطن
 ملتبسات بالنفع جمعا)
 من جموع الاعداء
 والثبات للدلالة على
 ترتب ما بعد كل منها
 على ما قبلها كما في قوله

أن يكون والعاديات في معنى والضاحيات لأن الضح يكون مع العدو وهو قول القراء (وثالثها) قال البصريون التقدير والعاديات ضاحجة فقوله ضحجا نصب على الحال * أما قوله تعالى (فالمروريات قدحا) فأعلم أن الأبراء أخرج النار والقدح الصك تقول قدح فأورى وقدح فأصلد ثم في تفسير الآية وجوه (أحدها) قال ابن عباس يريد ضرب الخيل بخوافرها الجبل فأورث منه النار مثل الزند إذا قدح وقال مقاتل يعني الخيل تقدح بخوافرها في الحجارة نارا كنار الجباحب والباحاب اسم رجل كان يخيل لا يوقد النار إلا إذا نام الناس فإذا انتبه أحد أطفأ ناره لئلا ينفع بها أحد فشبهت هذه النار التي تقدح من حوافر الخيل بتلك النار التي لم يكن فيها نفع ومن الناس من يقول إنها نعل الحديد بصك الحجر فتخرج النار والاول أبين على ذلك التقدير تكون السناك نفسها كالخديد (وثانيها) قال قوم هذه الآيات في الخيل ولكن أراها أن فهميخ الحرب بين أصحابها وبين عدوهم كإفقال تعالى كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله ومنه يقال للحرب إذا التهمت حمى الوطيس (وثالثها) هم الذين يغزون فيوربون بالليل نيرانهم لحاجتهم وطعامهم فالمروريات هم الجماعة من الغزاة (ورابعها) إنها هي النار المكر توري نار العداوة لعظم ماتسكلم به (وخامسها) هي أفكار الرجال توري نار المكر والخديعة روى ذلك عن ابن عباس ويقال لا قدح لك ثم لاورين لك أي لا هيجن عليك شرا وحربا ومكرا وقيل هو المكر الإلهي مكر بإيقاد النار ليراهم العدو كثيرا ومن عادة العرب عند الغزو إذا قربوا من العدو أن يوقدوا نيرانا كثيرة لكي إذا نظر العدو إليهم ظنهم كثيرا (وسادسها) قال عكرمة الموريات قدحا لا سنة (وسابعها) فالمروريات قدحا أي فالتحجيات أمرا يعني الذي وجدوا مقصودهم وفازوا بمطلوبهم من الغزو والحج يقال للمنتحج في حاجته ورى زنده ثم يرجع هذا إلى الجماعة المنتحجة ويجوز أن يرجع إلى الخيل ينتحج ركبائها قال جرير

وجدنا الأزد أكرمهم جوادا * وأوراهم إذا قدحوا زنادا

ويقال فلان إذا قدح أورى وإذا منخ أورى وأعلم أن الوجه الأول أقرب لأن لفظ الأبراء حقيقة في إبراء النار وفي غيره مجاز ولا يجوز ترك الحقيقة بغير دليل * أما قوله تعالى (فالغبرات صبحا) يعني الخيل تغير على عدو وقت الصبح وكانوا يغيرون صبحا لأنهم في الليل يكونون في الظلمة فلا يصررون شيئا وأما النهار فالتناس يكونون فيه كالمستعدين للدفاع والمحاربة أما هذا الوقت فالتناس يكونون فيه في الغفلة وعدم الاستعداد وأما الذين حملوا هذه الآيات على الأبل قالوا المراد هو الأبل تدفع بركبائها يوم النحر من جمع إلى منى والسنة أن لا تعبر حتى تصبح ومعنى الإغارة في اللغة الإسراع يقال أغار إذا أسرع وكانت العرب في الجاهلية تقول أشرق شيركيا تخير أي تسرع في الإفاضة * أما قوله (فأثربه نفعا) ففيه مسائل (المسألة الأولى) في النفع

* بالهف زيادة للعرش الص *

* صابح فالعالم فالآيب *

فان توسط الجمع مغرب

على الإغارة المترتبة

على الإغارة المترتبة على

الأبراء المترتبة على

العدو وقوله تعالى (إن

الإنسان لرهك كنود)

أي لكفور من كند

النعمة كنودا جواب

القسم والمراد بالإنسان

بعض أفراد روى أن

رسول الله صلى الله

عليه وسلم بعث إلى

أناس من بني كنانة

سرية واستعمل عليها

المنذر بن عمرو الأنصاري

وكان أحد الثقات فأبطأ

عليه عليه الصلاة

والسلام خبرها شهرا

فقال المناقبون أنهم

قتلوا فزلت السورة

أخبارا للنبي عليه

الصلاة والسلام

بسلامتها وبشارة له

بأغارتها على القوم

ونعيا عن المرجفين

في حقهم ما هم فيه

من الكنود وفي

تخصيص خيل الغزاة

بالأقسام بهامان البراعة

ملا من يد عليه كانه

قبل وخيل الغزاة التي فعلت كبت

وكتب وقد أرجف هؤلاء في حق إربابها ما أرجفوا عنهم مبالغون في الكثران (وأنه على ذلك) أي وإن الإنسان على كنهه (الشهيد) يشهد على نفسه بالكنود لظهور أثره عليه (وأنه لحب الخير) أي المسال كما في قوله تعالى إن ترك خيرا (الشديد) أي قوى مطبق مجيد في طلبه وتحصيله منها لك عليه يقال هو شديد لهذا الأمر وقوى له إذا كان مطبقا مضابط وقيل الشديد الخيل أي أنه لاجل حب المال وثقل انفاقه عليه لخيال يمسك ولعل وصفه بهذا الوصف القبيح بعد وصفه بالكنود للإيماء إلى أن من جملة الأمور الداعية للمناققين إلى التفاف حب المال لأنهم بما يظهرون من الإيمان يعصمون أموالهم ويحوزون من الغنائم

قولان (أحدهما) أنه هو الفبار وقيل أنه مأخوذ من تنقع الصوت إذا ارتفع فالفبار يسمى تنقعا لارتفاعه وقيل هو من النقع في الماء فكان صاحب الفبار غاص فيه كما يقوص الرجل في الماء (والثاني) النقع الصياح من قوله عليه الصلاة والسلام ما لم يكن تنقع ولا تلقاة أي فهيج في الفبار عليهم صياح التوائج وارتفعت أصواتهم ويقال ثار الفبار والدخان أي ارتفع وثار القطا عن مفرجه وأثرن العيسار أي هيجنه والمعنى أن الخيل أثرن الفبار لشدة العدو في الموضع الذي أغرن فيه (المسئلة الثانية) الضمير في قوله به إلى ما ذابعود فيه وجوه (أحدها) وهو قول الفراء أنه عائد إلى المكان الذي انتهى إليه والموضع الذي تنقع فيه الاغارة لأن في قوله فالغيرات صبحا دليلا على أن الاغارة لا بد لها من موضع وإذا علم المعنى جاز أن يكتفى عالم بجزء ذكره بالنصريح كقوله أنا أنزلناه في ليلة القدر (وثانيها) أنه عائد إلى ذلك الزمان الذي وقعت فيه الاغارة أي فأثرن في ذلك الوقت تنقعا (وثالثها) وهو قول الكسائي أنه عائد إلى العدو أي فأثرن بالعدو تنقعا وقد تقدم ذكر العدو في قوله والعاديات (المسئلة الثالثة) فإن قيل على أي شيء عطف قوله فأثرن قلنا على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه والتقدير والثلاثي عدون فأورين وأغرن فأثرن (المسئلة الرابعة) قرأ أبو حنيفة فأثرن بالتشديد بمعنى فظهرن به فبار لأن التأثير فيه معنى الاظهار أو قلب ثورن إلى وثرن وقلب الواو همزة * أما قوله تعالى (فوسطن به جمعا) ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال الليث وسطت النهر والمفازة أسطها وسطا وسطية أي صرت في وسطها وكذلك وسطنها وتوسطنها ونحو هذا قال الفراء والضمير في قوله به إلى ما ذابرجع فيه وجوه (أحدها) قال مقاتل أي بالعدو وذلك أن العاديات تدل على العدو فجازت الكناية عنه وقوله جمعا يعني جمع العدو والمعنى صرنا بعدوهن وسط جمع العدو ومن حل الآيات على الأبل قال يعني جمع منى (وثانيها) أن الضمير عائد إلى النقع أي وسطن بالنقع الجمع (وثالثها) المراد أن العاديات وسطن ملبسات بالنقع جمعا من جوع الأعداء (المسئلة الثانية) قرئ فوسطن بالتشديد للتعبية وإلباء مزيدة للتوكيد كقوله وأتوا به وهي مبالغة في وسطن واعلم أن الناس أكثروا في صفة الفرس وهذا القدر الذي ذكره الله أحسن وقال عليه الصلاة والسلام الخيل معقود بنواصبيها الخير وقال أيضا ظهرها حرزوطيها كثر واعلم أنه تعالى لما ذكر القسم به ذكر القسم عليه وهو أمور ثلاثة * (أحدها) قوله (إن الإنسان لرهب للكنود) قال الواحدي أصل الكنود منع الحق والخير والكنود الذي يمنع ماعليه والأرض الكنود هي التي لا تبت شيئا ثم للفسرين عبارات فقال ابن عباس وبجاهد وعكرمة والضحاك وقتادة الكنود هو الكفور قالوا ومنه سمى الرجل المشهور كندة لأنه أباه فصارقه وعن الكلبي الكنود بلسان كندة العاصي ولسان بني مالك الخيل ولسان مضر وربيعة الكفور وروى أبو امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الكنود هو الكفور الذي

يمنع رفقده و يأكل وحده و يضرب عبده و قال الحسن الكنود اللوام له بعد المحن
والمصائب و يسى النعم والراحات وهو كقوله وأما إذا ما ابتلاه فقد رعليه رزقه فيقول
ربي أهان وأعلم أن معنى الكنود لا يخرج عن أن يكون كفرا أو فسقا و كيفما كان
فلا يمكن حله على كل الناس فلا بد من صرفه الى كافر معين أى ان حلتاه على الكل
كان المعنى ان طبع الانسان يحمله على ذلك الا اذا عصمه الله بلطفه وتوفيقه من ذلك
والاول قول الاكثرين قالوا لان ابن عباس قال انها نزلت في قرط بن عبدالله بن عمرو بن
نوفل القرشى وأيضا فقوله أفلا يعلم اذا بعث ماني القبور لا يلبق الابالكافر لان ذلك
كالدلالة على انه منكر لذلك الامر * (الثاني) من الامور التي أقسم الله عليها قوله (وانه
على ذلك شهيد) وفيه قولان (أحدهما) ان الانسان على ذلك أى على كنوده لشهيد
يشهد على نفسه بذلك اما لانه امر ظاهر لا يمكنه أى يحجده أو لانه يشهد على نفسه بذلك
في الآخرة و يعترف بذنوبه (القول الثاني) المراد وان الله على ذلك شهيد قالوا وهذا
أولى لان الضمير عائدا الى اقرب المذكورات والاقرب ههنا هو لفظ الرب تعالى و يكون
ذلك الوعيد والزجر له عن المعاصي من حيث انه يحصى عليه أعماله وأما الناصرون
للقول الاول فقالوا ان قوله بعد ذلك وانه لحب الخير لشديد الضمير فيه هائد الى الانسان
فيجب أن يكون الضمير في الآية التي قبله عائدا الى الانسان ليكون النظم أحسن * (الامر
الثالث) مما أقسم الله عليه قوله (وانه لحب الخير لشديد) اخير المال من قوله تعالى ان
ترك خيرا وقوله وادامسه الخير منوعا وهذا لان الناس يعدون المال فيما بينهم خيرا
كما انه تعالى سمي ما ينال المجاهد من الجراح وأذى الحرب سوا في قوله لم يمسسهم سوء
والشديد الخيل المسك يقال فلان شديد ومتشدد قال طرفة

أرى الموت إقام الكرام و يصطفى عقيمة مال الفاحش المتشدد

ثم في التفسير وجوه (أحدها) انه لاجل حب المال ليخجل عسك (وثانيها) أن يكون
المراد من الشديد القوى و يكون المعنى وانه لحب المال و ايثار الدنيا و طلبها قوى مطبق
وهو لحب عبادة الله وشكر نعمه ضعيف تقول هو شديد لهذا الامر وقوى له اذا كان
مطيعا له ضابطا (وثانيها) أراد انه لحب الخيرات غير هش متبسط ولكنه شديد متقبض
(ورابعها) قال القراء يجوز أن يكون المعنى وانه لحب الخير لشديد الحب يعنى انه يحب
المال و يجب كونه محبale الا انه اكنى بالحب الاول عن الثاني كما قال اشتدت به الريح
في يوم عاصف أى في يوم عاصف الريح ما كنى بالاول عن الثانية (وخامسها) قال قطرب
أى انه شديد حب الخير كقوله انه زيد ضروب أى انه ضروب زيد واعلم انه تعالى لما
عد عليه قبائح أفعاله خوفا فقال (أفلا يعلم اذا بعث ماني القبور) وفيه مسئلتان (المسئلة
الاول) القول في بعث مضى في قوله تعالى واذا القبور بعثت وذكرنا ان معنى بعثت بعث
وأثير وأخرج وقرئ بفتح (المسئلة الثانية) لقائل أن يسأل لم قال بعث ماني القبور

نصيبا وقوله تعالى
(أفلا يعلم اذا بعث
ماني القبور) الخ تهديد
و وعبد والهزيمة
الانكار والغاء للعطف
على مقدر يقتضيه
المقام أى يفعل ما يفعل
من القبائح أو الأيلا حظ
فلا يعلم حاله اذا بعث من
في القبور من الموتى
واراد ما لكونهم
اذذاك بعزل من رتبة
العلاء وقرئ بفتح
ويحث ويحث ويحث
على شأنهما للفاعل
(وحصل) أى جمع
محصلا أو مبرز خيرة
من شره وقرئ وحصل
مبني للفاعل وحصل
مخفقا (ماني الصدور)
من الاسرار الخفية
التي من جملتها ما يخفيه
المتأقون من الكفر
والمعاصي فضلا عن
الاعمال الجليلة (ان زبهم)
أى المبعوثين كفى عنهم
بعد الاحياء الثاني بضمير
العلاء بعد ما بعث عنهم
قبل ذلك بما بناء على
تفا وتهم في الحالين
كافعل نظيره بعد
الاحياء الاول حيث
التفت الى الخطاب في قوله

تعالى وجعل لكم السمع والابصار الآية بعد قوله ثم سواء ونفخ فيه من روحه ايذا ما بصلاحيتهم الخطاب بعد نفخ الروح وعدمها قبله كما أشير اليه هناك (بهم) بذواتهم وصفاتهم وأحوالهم بتفاصيلها (يومئذ) يوم اذ يكون ما ذكر من بعث مافي القبور وتحصيل مافي الصدور (نخير) أي عالم بظواهر ما عملوا وبواطنه علما موجبا للجزاء متصلا به كالبنى عنه تقييده بذلك اليوم والافطلاق عليه سبحانه محيط بما كان وما سيكون وقوله تعالى بهم ويومئذ متعلقان بنخير قدما عليه لمراعاة القواصل واللام غير مانعة من ذلك وقرأ أبو السمال أن ر بهم بهم يومئذ خير * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العاديات أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بمرذلقة وشهد جعلا

ولم يقل بعث من في القبور ثم انه لما قال مافي القبور فلم قال ان ر بهم ولم يقل ان ر بها بها يومئذ نخير (الجواب عن السؤال الاول) هو ان مافي الارض من غير المكلفين أكثر فأخرج الكلام على الاغلب أو يقال انهم حال ما يبعثون لا يكونون أحياء عقلاء بل بعد البعث يصيرون كذلك فلا جرم كان الضمير الاول ضمير غير العقلاء والضمير الثاني ضمير العقلاء * ثم قال (وحصل مافي الصدور) قال أبو عبيد الله مافي الصدور وقال الليث الحاصل من كل شيء مابق وثبت وذهب ما سواه والتحصيل تمييز ما يحصل والاسم الحاصلة قال لبيد

وكل امرئ يوما سيعلم سعيه * اذا حصلت عند الاله الحاصل وفي التفسير وجوه (أحدها) معنى حصل جمع في العصف أي أظهر محصلا مجموعا (وثانيها) انه لا بد من التمييز بين الواجب والمندوب والمباح والمكروه والمحظور فان لكل واحد حكمه على حدة فتمييز البعض عن البعض وتخصيص كل واحد منها بحكمه اللائق به هو التحصيل ومنه قيل للمختل المحصل (وثالثها) ان كثيرا ما يكون باطن الانسان بخلاف ظاهره أمان في يوم القيامة فانه تنكشف الاسرار وتنبت الاسرار ويظهر مافي البواطن كما قال يوم تبلى السرائر واعلم أن حظ الوعد منه أن يقال انك تستعد فيما لا فائدة لك فيه فتمتني المقبرة وتشترى الثابوت وتفصل الكفن وتغزل العجوز الكفن فيقال هذا كله للديدان فإن حظ الرحمن بل المرأة اذا كانت حاملة فانهما تعدد للطفل ثيابا فاذا ولدت لها لاطفل لك فاهذا الاستعداد فتقول أليس يبعث مافي بطني فيقول الربك أليبعث مافي بطن الارض فأين الاستعداد وقرئ وحصل بالفتح والتخفيف بمعنى ظهر * ثم قال (ان ر بهم بهم يومئذ نخير) اعلم ان فيه سؤالات (الاول) انه يومئذ علم بهم في ذلك اليوم انما حصل بسبب الخبرة وذلك يقتضي سبق الجمل وهو على الله محال (والجواب) من وجهين (أحدهما) كانه تعالى يقول ان من لم يكن علما فانه بصير بسبب الاختبار علما فن كان لم يزل علما أليكون خيرا بأحوالك (وثانيها) ان فائدة تخصيص ذلك الوقت في قوله يومئذ مع كونه علما لم يزل انه وقت الجزاء وتقرره لمن الملك كانه يقول لاحاكم يروج حكمه ولا عالم تروح فنواه يومئذ الاهو وكما عالم لا يعرف الجواب وقت الواقعة ثم يتذكره بعد ذلك فكانه تعالى يقول لست كذلك (السؤال الثاني) لم خص أعمال القلوب بالذكر في قوله وحصل مافي الصدور وأهمل ذكر أعمال الجوارح (الجواب) لان أعمال الجوارح تابعة لأعمال القلب فانه اولا البواحي والارادات في القلوب لما حصلت أفعال الجوارح ولذلك انه تعالى جعلها الاصل في الذم فقال آثم قلبه والاصل في المدح فقال وجلت قلوبهم (السؤال الثالث) لم قال وحصل مافي الصدور ولم يقل وحصل مافي القلوب (الجواب) لان القلب مطية الروح وهو بالطبع يحب لمرفقائه وخدمته انما التنازع في هذا الباب هو النفس ومحملها ما يقرب من الصدر ولذلك قال يوسوس

﴿ (سورة القارعة مكية وإيهاش عشر) ﴾ * * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (القارعة) القرع هو الضرب شدة واعتماد بحيث يحصل منه صوت شديد وهي القيامة التي مبدؤها التفخة الأولى ومنها فصل القضاء بين الخلائق كما مر في سورة التكاوير ﴿ ٦٦٣ ﴾ سميت بها لأنها تفرع القلوب والاسماع بفنون الافراع والاهوال

وتخرج جميع الاجرام العلوية والسفلية من حال الى حال السماء بالانشقاق والانفطار والشمس والتجوم بالتكاوير والانكدار والانتشار والارض بالززال والتبدل والجبال بالدك والتسف وهي مبتدأ خبره قوله تعالى (ما القارعة) على أن ما

الاستفهامية خبر القارعة مبتدأ بالاعكس للمصر غير مرمية أن محط الفائدة

هو الخبر لا المبتدأ ولا ريب في أن مدار قاعدة الهول والغمامة ههنا هو كلمة ما لا القارعة أي أي شيء عجب هي في الغمامة والفضاعة وقد وضع الظاهر موضع الضمير تأكيداً للهول وقوله تعالى (وما أدراك ما القارعة) تأكيداً لهولها وقضاعتها بديان خروجها عن دائرة علوم الخلق على معنى أن عظم شأنها ومدى شدتها بحيث لا تكاد تتأله دراية أحد حتى يدرك بها وما في خيز الرفع على الابتداء

في صدور الناس وقال أفن شر ح الله صدره للاسلام فجعل الصدر موضعاً للاسلام (السؤال الرابع) الضمير في قوله ان ربهم بهم غائد الى الانسان وهو واحد (والجواب) الانسان في معنى الجمع كقوله تعالى ان الانسان في خسرم ثم قال الا الذين آمنوا ولولاه لجمع والامام ص ذلك واعلم أنه بقي من مباحث هذه الآية مسئلتان (المسئلة الاولى) هذه الآية تدل على كونه تعالى علماً بالجزئيات الزمانية لانه تعالى نص على كونه علماً بكيفية أحوالهم في ذلك اليوم فيكون منكراً كافراً (المسئلة الثانية) نقل ان الجماع سبق على لسانه أن بالنصب فأسقط اللام من قوله لخبر حتى لا يكون الكلام لخا وهذا يذكر في تقرير فصاحته فزعم بعض المشايخ أن هذا كفر لانه قصد تغير المنزل ونقل عن أبي السمال أنه قرأ على هذا الوجه والله أعلم

﴿ (سورة القارعة احدى عشرة آية مكية) ﴾

اعلم أنه سبحانه وتعالى لما ختم السورة المتقدمة بقوله ان ربهم بهم يومئذ لخير فكانه قيل وما ذلك اليوم فقبل هي القارعة

﴿ (بسم الرحمن الرحيم) ﴾

القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة) اعلم ان فيه مسائل (المسئلة الاولى) القرع الضرب بشدة واعتماد ثم سميت الحادثة العظيمة من حوادث الدهر قارعة قال الله تعالى ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة ومنه قولهم العبد يفرع بالعصا ومنه القرعة وقوارع القرآن وقرع الساب وتعارضوا تضاروا بالسيف وانفقوا على ان القارعة اسم من أسماء القيامة واختلفوا في لية هذه التسمية على وجوه (أحدها) ان سبب ذلك هو الصيحة التي تموت منها الخلائق لان في الصيحة الاولى تذهب العقول قال تعالى فضعف من في السموات ومن في الارض وفي الثانية تموت الخلائق سوى اسرافيل ثم يميت الله ثم يحييه فينبخ الثالثة فيقومون وروى أن الصور له ثقب على عدد الاموات لكل واحد ثقب معلومة فيحيي الله كل جسد بتلك التفخة الواصلة اليه من تلك الثقب المعينة والذي يؤكد هذا الوجه قوله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة فانما هي زجرة واحدة (وثانيها) أن الاجرام العلوية والسفلية يصطكان اصطكاكاً شديداً عند تخریب العالم فبسبب تلك القرعة سمي يوم القيامة بالقارعة (وثالثها) أن القارعة هي التي تفرع الناس بالاهوال والافراع وذلك في السموات بالانشقاق والانفطار وفي الشمس والقمر بالتكوير وفي الكواكب بالانتشار وفي الجبال بالدك والتسف وفي الارض بالظي والتبدل وهو قول الكلبي (ورابعها) أنها تفرع اعداء الله بالعذاب والخرى والكمال وهو قول مقاتل قال بعض الحمزةين وهذا أول من قول الكلبي لقوله تعالى وهم من فرغ يومئذ آمنون (المسئلة الثانية) في اعراب قوله القارعة ما القارعة وجوه (أحدها) انه تحذير وقد جاء التحذير بالرفع والنصب تقول الاسد الاسد فيجوز الرفع والنصب (وثانيها)

وأدراك هو الخبر ولا سبيل الى العكس ههنا وما القارعة جملة كما مر محلها النصب على نزاع الخافض لان أدري يتعدى الى المفعول الثاني بالباء كافي قوله تعالى ولا أدراك به فلما وقعت الجملة الاستفهامية معلقة له كانت في موقع المفعول الثاني له والجملة الكبيرة معطوفة على ما قبلها من الجملة الواقعة خبراً للمبتدأ الاول

السنة على صور فيحة فوضع في الميزان أى فن ترجحت مقادير حسناته (فهو في عيشة راضية) أى ذات رضا أمر ضية (وأما من خفت موازينه) بأن لم يكن له حسنة * ٦٦٦ * يعتد بها أو ترجحت سيئاته على حسناته

(فأمه) أى فأواه (هاوية) هى من أسماء النار سميت بها لغاية عقمها وبعد مهواها روى أن أهل النار هموى فيها سبعين خريفاً وقيل إنها اسم للباب الأسفل منها وعبر عن المأوى بالأم لأن أهلها يأوون إليها كالأوى الولد إلى أمه وعن قتادة وعكرمة والكلبى أن المعنى فأم رأسه هاوية فى قبر جهنم لأنه يطرح فيها منكوساً والاول هو الموافق لقوله تعالى (وما أدراك ما هية نار حامية) فانه تقرير لها بعد إتمامها والاشعار بخروجها عن الحدود المعهودة للتعظيم والتهويل وهى ضمير الهاوية والهاء للسكت وإذا وصل القارىء حذفها وقيل حقه أن لا يدرج ثلاثا يسهطها الإدراج لأنها ثابتة فى المحصف وقد أجبر اثباتها مع الوصل * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القارعة نقل الله تعالى بها ميزانه يوم القيامة

لا يصح وزنها خصوصاً وقد تفضيها بل المراد أن المحصف المكتوب فيها الحسنات والسيئات توزن أو يجعل النور علامة الحسنات والظلمة علامة السيئات أو تصور صحيفة الحسنات بالصورة الحسنة وصحيفة السيئات بالصورة القبيحة فيظهر بذلك الثقل والخفة وتكون الفائدة فى ذلك ظهور حال صاحب الحسنات فى الجمل العظيم فيزداد سروراً وظهور حال صاحب السيئات فيكون ذلك كالفضيحة له عند الخلأق * أما قوله تعالى (فهو فى عيشة راضية) فالعيشة مصدر بمعنى العيش كالحيفة بمعنى الخوف وأما الراضية فقال الزجاج معناه أى عيشة ذات رضا رضاها صاحبها وهى كقولهم لابن وتامر بمعنى ذولين وذوتمر ولهذا قال المفسرون تفسيرها مرضية على معنى رضاها صاحبها * ثم قال تعالى (وأما من خفت موازينه) أى قلت حسناته فترجحت السيئات على الحسنات قال أبو بكر رضى الله عنه إنما نقلت موازين من نقلت موازينه باتباعهم الحق فى الدنيا ونقله عليهم وحق لير أن لا يوضع فيه إلا الحق أن يكون ثقيلاً وإنما خفت موازين من خفت موازينه باتباعهم الباطل فى الدنيا وخفته عليهم وحق لير أن يوضع فيه الباطل أن يكون خفيفاً وقال مقاتل إنما كان كذلك لأن الحق ثقل والباطل خفيف * أما قوله تعالى (فأمه هاوية) ففيه وجوه (أحدها) أن الهاوية من أسماء النار وكأنها النار العميقة هموى أهل النار فيها مهوى بعبسدا والمعنى فأواه النار وقيل للمأوى أم على سبيل التشبيه بالأم التى لا يقيم الفرع من الولد إلا إليها (وثانيها) فأم رأسه هاوية فى النار ذكره الاخفش والكلبى و قتادة قال لأنهم بهوون فى النار على رؤسهم (وثالثا) أنهم إذا دعوا على الرجل بالهلاك قالوا هوت أمه لأنه إذا هموى أى سقط وهلك فقد هوت أمه حرنا وشكلا فكانه قيل وأما من خفت موازينه فقد هلك ثم قال (وما أدراك ما هية) قال صاحب الكشف هية ضمير الداهية التى دل عليها قوله فأمه هاوية فى التفسير الثالث أو ضمير هاوية والهاء للسكت فإذا وصل جاز حذفها والاختيار الوقف بالهاء لاتباع المحصف والهاء ثابتة فيه وذكرنا الكلام فى هذه الهاء عند قوله لم ينسئ فبهذا هم اقتده ما أغنى عن ماله * ثم قال تعالى (نار حامية) والمعنى أن سائر النيران بالنسبة إليها كأنها ليست حامية وهذا القدر كاف فى التنبيه على قوة سخوتها نفوذ بالله منها ومن جميع أنواع العذاب ونسأله التوفيق وحسن المآب ربنا وآتينا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد

* (سورة التكاثر ثمان آيات مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ألهام التكاثر حتى زرم المقابر) فيه مسائل (المسئلة الاولى) الإلهاء الصرف الى الله هو والله والانصراف الى ما يدعو اليه الهوى ومعلوم أن الانصراف الى الشئ يقتضى الاعراض عن غيره فلهذا قال أهل اللغة الهانى فلان عن كذا أى انساني وشغلي ومنه

* (سورة التكاثر يختلف فيها وآياتها ثمان) * (بسم الله الرحمن الرحيم) (ألهام التكاثر) هو الحديث * إى شغلكم التغلب فى الكثرة والتأخر بها

الحديث ان الزبير كان اذا سمع صوت الرعد لم يسمي عن حديثه أي تركه وأعرض عنه وكل شيء تركته فقد لهيت عنه والتكاثر التباهي بكثرة المال والجاه والمناقب يقال تكاثرت القوم تكاثرا اذا اتعدوا ما لهم من كثرة المناقب وقال أبو مسلم التكاثر تفاعل من الكثرة والتفاعل يقع على أحد وجهي ثلاثه يحتمل أن يكون بين الاثنين فيكون مفاعلة ويحتمل تكلف الفعل تقول تكاثرت على كذا اذا فعلته وانت كاره وتقول تعاميت عن الامر اذا تكلفت العبي عنه وتقول تغافلت ويحتمل أيضا الفعل بنفسه كما تقول تبعدت عن الامر أي بعيت عنه ولفظ التكاثر في هذه الآية يحتمل الوجهين الاولين فيحتمل التكاثر بمعنى المفاعلة لانه كم من اثنين يقول كل واحد منهما لصاحبه أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ويحتمل تكلف الكثرة فان الحر يص يتكلف جميع عمره تكثير ماله واعلم أن التفاخر والتكاثر شيء واحد ونظيره هذه الآية قوله تعالى وتفاخر بينكم (المسئلة الثانية) اعلم أن التفاخر انما يكون بالثبات الانسان نوعان أنواع السعادة لنفسه وأجناس السعادة ثلاثة (فأحدها) في النفس (والثانية) في البدن (والثالثة) فيما يطيف بالبدن من خارج أما التي في النفس فهي العلوم والأخلاق الفاضلة وهما المراد ان بقوله حكاية عن ابراهيم ربه هب لي حكما وألحقني بالصالحين وبهما يتال البقاء الابدي والسعادة السرمدية وأما التي في البدن فهي الصحة والجمال وهي المرتبة الثانية وأما التي تطيف بالبدن من خارج فقسمان أحدهما ضروري وهو المال والجاه والآخر غير ضروري وهو الاقرباء والاصدقاء وهذا الذي عددناه في المرتبة الثالثة انما ياراد كله للبدن بدليل انه اذا تألمم عضو من أعضائه فإنه يجعل المال والجاه فدائه وأما السعادة البدنية فالفضلاء من الناس انما يريدونها للسعادة النفسانية فإنه ما يمكن صحح البدن لم يتفرغ لاكتساب السعادات النفسانية الباقية اذا عرفت هذا فنقول العاقل يدبني أن يكون سعيه في تقديم الاهم على المهم فالنفاخر بالمال والجاه والاعوان والاقرباء تفاخر بأخسر المراتب من أسباب السعادات والاشتغال به يمنع الانسان من تحصيل السعادة النفسانية بالعلم والعمل فيكون ذلك ترجيحاً لآخر المراتب في السعادات على أشرف المراتب فيها وذلك يكون عكس الواجب ونقيض الحق فلهذا السبب ذمهم الله تعالى فقال الهالك التكاثر ويدخل فيه التكاثر بالعدد وباللأ والجاه والاقرباء والانصار والجيش وبالجملة فيدخل فيه التكاثر بكل ما يكون من الدنيا ولذاتها وشهواتها (المسئلة الثالثة) قوله الهالك يحتمل أن يكون اخبارا عنهم ويحتمل أن يكون استغفاما بمعنى التوبخ والتقريع أي أهلككم كما قرئ أنذرهم وأنذرهم واذا كنا عظاما وأذا كنا عظاما (المسئلة الرابعة) الآية دلت على ان التكاثر والتفاخر مذموم والعقل دل على ان التكاثر والتفاخر في السعادات الحقيقية غير مذموم ومن ذلك ما روى من تفاخر العباس بان السقاية بيده وتفاخر شيبة بان المفتاح بيده الى أن قال على عليه السلام وأنا فطعت

روى أن بني عبد مناف
وبني سهم تفاخروا
وعادوا وتكاثروا
بالسادة والأشراف
في الاسلام فقال كل من
الفرقيتين نحن أكثر منكم
سيدا وأعز نفرا وأعظم
نفرا فكثرهم بنو عبد
مناف فقال بنو سهم ان
البنى افئنانا في الجاهلية

خرطوم الكفر بسني فصار الكفر مثله فأسلمت فشق ذلك عليهم فزال قوله تعالى أجمعتم
سقاية الحاج الآية وذكرنا في تفسير قوله تعالى وأما بعمرة ربك فحدث انه يجوز للانسان
أن يقتصر بطاعته ومحاسن اخلاقه اذا كان يظن أن غيره يقتدي به فثبت أن مطلق
التكاثر ليس بمنوم بل التكاثر في العلم والطاعة والاخلاق الحميدة هو المحمود وهو أصل
الخيرات فالآلاف واللام في التكاثر ليس الاستغراق بل للمعهود السابق وهو التكاثر في
الدنيا ولذا تها وعلاقها فانه هو الذي يمنع عن طاعة الله تعالى وعبوديته ولما كان ذلك
مقرا في العقول ومنفعا عليه في الاديان لاجرم حسن ادخال حرف التعريف عليه
(المسئلة الخامسة) في تفسير الآية وجوه (أحدها) ألهاكم التكاثر بالعدد روى
انهما زلت في بني سهم وبني عبد مناف تفاخروا بهم أكثر فكان بنو عبد مناف أكثر فقال
بنو سهم عدوا مجموع أحيائنا وأموالنا سمع مجموع أحيائكم وأموالكم ففعلوا فزاد بنو
سهم فنزلت الآية وهذه الرواية مطابقة لظاهر القرآن لان قوله حتى زرتهم المقابر يدل
على انه أمر مضى فكانه تعالى يعجبهم من أنفسهم ويقول هب انكم أكثر منهم عددا
فذا ينفذ والزياره اتيان الموضع ذلك يكون لاغراض كثيرة وأهمها وأولها بالرعاية
ترقيق القلب وازالة حب الدنيا فان مشاهدة القبور تورث ذلك على ما قل عليه السلام
كنت نهيتكم عن زيارة القبور لافزروها فان زرت زيارتها ذكره ثم انكم زرتهم القبور
بسبب قساوة القلب والاستغراق في حب الدنيا فلما انعكست هذه القضية لاجرم ذكر الله
تعالى ذلك في معرض التعجيب (والقول الثاني) أن المراد هو التكاثر بالمال واستدلوا
عليه بما روى مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه انه عليه السلام كان يقرأ ألهاكم
وقال ابن آدم يقول مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأنتيت أو لبست فألبيت
أو تصدقت فأمصيت والمراد من قوله حتى زرتهم المقابر أي حتى متم وزيارة القبر عبارة عن
الموت يقال لمن مات زار قبره وزار رمسه قال جرير الا دخل

زار القبور أبو مالك * فاصبح الأم زوارها

أي مات فيكون معنى الآية ألهاكم حرصكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى
أنتم الموت وأنتم على ذلك لا يقال حمله على هذا الوجه مشكل من وجهين (الاول) أن
الزائر هو الذي يزور ساعة ثم يصرف والميت يبقى في قبره فكيف يقال انه زار القبر
(والثاني) أن قوله حتى زرتهم المقابر اخبار عن الماضي فكيف يحمل على المستقبل
(والجواب) عن السؤال الاول انه قديمك الزائر لكن لا بدله من الرحيل وكذا أهل
القبور يرحلون عنها الى مكان الحساب (والجواب) عن السؤال الثاني من وجوه
(أحدها) يحتمل أن يكون المراد من كان مشرعا على الموت بسبب الكبر ولذلك يقال فيه
انه على شفير القبر (وثانيها) ان الخبر عن تقدمهم وعظا لهم فهو كالخبر عنهم لانهم كانوا
على طريقته ومنه قوله تعالى ويقتلون النبيين (وثالثها) قال أبو مسلم ان الله تعالى

فعدونا بالاحياء والاموات
فكثرهم بنو سهم والمعنى
انكم تكاثرتهم بالاحياء
(حتى زرتهم المقابر) أي
حتى اذا استوعبتم عددهم
صرتهم الى التفاسير
والتكاثر بالاموات فغير
عن باوهم ذكر الموت
يزيارة القبور ثم كما بهم
وقيل

يتكلم بهذه السورة يوم القيامة تعبيرا للكفار وهم في ذلك الوقت قد تقدمت منهم زيارة القبور (القول الثالث) الهاكم الحرص على المال وطلب تكثيره حتى منعتهم الحقوق المالية الى حين الموت ثم تقول في تلك الحالة اوصيت لاجل الزكاة بكذا ولاجل الحج بكذا (القول الرابع) أهاكم التكاثر فلان تفتون الى الدين بل قلوبكم كأنها أحجار لاتتكسر البتة الا اذا زرت المقابر هكذا ينبغي أن تكون حالكم وهو أن يكون حظكم من دينكم ذلك القدر القليل من الانكسار وفضطره قوله تعالى قليلا ماتشكرون أي لأضع منكم بهذا القدر القليل من الشكر (المسئلة السادسة) انه تعالى لم يقل أهاكم التكاثر عن كذا وانما لم يذكره لان المطلق أبلغ في الذم لانه يذهب الوهم فيه كل مذهب فيدخل فيه جميع ما يحتمله الموضع أي الهاكم التكاثر عن ذكر الله وعن الواجبات والمندوبات في المعرفة والطاعة والتفكير والتدبر أو نقول ان نظرنا الى ما قبل هذه الآية فالعنى الهاكم التكاثر عن التدبر في أمر القارعة والاستعداد لها قبل الموت وان نظرنا الى الاسفل فالعنى الهاكم التكاثر فستبتم القبر حتى زرتموه * أما قوله تعالى (كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون) فهو متصل بما قبله وبما بعده أما الاول فعلى وجه الرد والتكذيب أي ليس الامر كما يتوهمه هؤلاء من أن السعادة الحقيقية بكسرة العدد والاموال والاولاد وأما اتصاله بما بعده فعلى معنى القسم أي حقا سوف تعلمون لكن حين يصير الفاسق تابيا والكافر مسلما والخريص زاهدا ومنه قول الحسن لا يفرنك كثرة من ترى حولك فانك تموت وحدك وتبعث وحدك وتحاسب وحدك وتقر به يوم يفر المرء ويأتينا فردا ولقد جئتمونا فرادى الى أن قال وتركتم ما خولناكم وهذا يعنى عن التكاثر وذكروا في التكرير وجوها (أحدها) انه لتأكيد وانه وعيد بعد وعيد كما تقول للنصوح أقول لك ثم أقول لك لا تنقلب (وثانيها) ان الاول عند الموت حين يقال له لا يشرى والثاني في سؤال القبر من ربك والثالث عند الشور حين ينادى المنادى فلان شئ شقاوة لاسعادة بعدها أبدأو حين يقال وامتازوا اليوم (وثالثها) عن الضحك سوف تعلمون أيها الكفار ثم كلا سوف تعلمون أيها المؤمنون وكان يقرؤها كذلك فالاول وعيد والثاني وعد (ورابعها) ان كل أحد يعلم قبح الظلم والكذب وحسن العدل والصدق لكن لا يعرف قدر آثارها ونتائجها ثم انه تعالى يقول سوف تعلم العلم الفصل لكن التفصيل يحتمل الزائد فحما حصلت زيادة لذة ازداد علما وكذا في جانب العقوبة فقسم ذلك على الاحوال فمنع المعاناة يزداد ثم عند السؤال ثم عند البعث ثم عند الحساب ثم عند دخول الجنة والنار فلذلك وقع التكرير (وخامسها) أن احدى الحالتين عذاب القبر والاخرى عذاب القيامة كما روى عن ذرأته قال كنت أشك في عذاب القبر حتى سمعت على بن أبي طالب عليه السلام يقول ان هذه الآية تدل على عذاب القبر وانما قال ثم لان بين العالمين والحياتين موتا * ثم قال تعالى (كلا لو تعلمون علم اليقين

كانوا يزورون المقابر
فيقولون هذا قبر فلان
وهذا قبر فلان يقتضون
بذلك وقبل المعنى أهاكم
التكاثر بالاموال والاولاد
الى أن تم وقبرتم مضيعين
أعماركم في طلب الدنيا
معرضين عما بهكم
من السعي لآخركم
فتكون زيارة القبور

لترون الحليم ثم لترونها عين اليقين) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اتفقوا على أن جواب
 لو محذوف وأنه ليس قوله لترون الحليم جواب لو ويدل عليه وجهان (أحدهما) أن ما كان
 جواب لو فغيره ثابت وإثباته نفي فلو كان قوله لترون الحليم جوابا للو لوجب أن لا تحصل
 هذه الروئية وذلك باطل فإن هذه الروئية واقعة قطعاً فإن قيل المراد من هذه الروئية رؤيتها
 بالقلب في الدنيا ثم إن هذه الروئية غير واقعة فلنا ترك الظاهر خلاف الأصل (والثاني) أن
 قوله ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم اخبار عن أمر سيقم قطعاً فحفظه على ما لا يوجد ولا يقع
 قبيح في النظم وأعلم أن ترك الجواب في مثل هذا المكان أحسن يقول الرجل للرجل
 لو فعلت هذا أي لكان كذا قال الله تعالى لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن
 وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولم يجزئ له جواب وقال ولو ترى إذ أقفوا على ربهم إذا
 عرفتهم هذا فتقول ذكروا في جواب لو وجوها (أحدها) قال الاخفش لو تعلمون علم اليقين
 ما ألهاكم التكاثر (وثانيها) قال أبو مسلم لو علمتم ماذا يجب عليكم لتسكت به أو لو علمتم لاي
 أمر خلقتن لاشتغيتن به (وثالثها) أنه حذف الجواب لينذهب الوهم كل مذهب فيكون
 التهويل أعظم وكأنه قال لو علمتم علم اليقين لعلتم ما لا يوصف ولا يكتبه ولكنكم ضلال
 وجهلة وأما قوله لترون الحليم فاللام يدل على أنه جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد
 الوعد وان ما وعدوا به مما لا مدخل فيه للرب وكرره معطوفاً به تغليظاً للتهديد وزيادة
 في التهويل (المسئلة الثانية) أنه تعالى أعاد لفظ كلا وهو الزجر وإنما حسنت الاعادة لانه
 عقبه في كل موضع بغير ما عقب به الموضع الآخر كأنه تعالى قال لا تفعلوا هذا فانكم
 تستحقون به من العذاب كذا لا تفعلوا هذا فانكم تستوجبون به ضرراً آخر وهذا
 التكرير ليس بالذكور بل هو مرضي عندهم وكان الحسن رحمه الله يجعل معنى كلاً في
 هذا الموضع بمعنى حقاً كأنه قيل حقاً لو تعلمون علم اليقين (المسئلة الثالثة) في قوله علم
 اليقين وجهان (أحدهما) أن معناه علماً يقيناً فأضيف الموصوف الى الصفة كقوله
 تعالى ولدار الآخرة وكما يقال مسجد الجامع وعام الاول (والثاني) أن اليقين ههنا هو
 الموت والبعث والقيامة وقد سمي الموت يقيناً في قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين
 ولأنهما إذا وقعا جاء اليقين وزال الشك فالعنى لو تعلمون علم الموت وما يليق الانسان معه
 وبعده في التسبب وفي الآخرة لم يلهمكم التكاثر والتفاخر عن ذكر الله وقد يقول الانسان
 أنا أعلم علم كذا أي أتحققه وفلان يعلم الطب وعلم الحساب لان العلوم أنواع فيصالح
 لذلك أن يقال علمت علم كذا (المسئلة الرابعة) العلم من أشد البواعث على العمل فإذا
 كان وقت العمل امامه كان وعداً وعظة وان كان بعد فوات وقت العمل فحينئذ يكون
 حسرة وندامة كذا ذكر ان ذا القرنين لما دخل الظلمات فالذين كانوا معه أخذوا من تلك
 الخرز فلما خرجوا من الظلمات وجدوها جواهر ثم الآخذون كانوا في الغم أي لمسلم
 يأخذوا أكثر مما أخذوا والذين لم يأخذوا كانوا أيضاً في الغم فهكذا يكون أحوال أهل

عبارة أعني الموت وقري
 ألهاكم على الاستفهام
 التقريرى (كلا) ردع
 وتنبه على أن العاقل
 ينبغي أن لا يكون معظم
 همه مقصوراً على الدنيا
 فإن عاقبة ذلك وخيمة
 (سوف تعلمون) سوء
 مغيبه ما أنتم عليه اذا علمتم
 عاقبته (ثم كلا) سوف
 تعلمون تكرر لئلا يكيد
 وتم للدلالة على أن الثاني
 ابلغ من الاول والاول
 عند الموت أوفى القبر

القيامة (المسئلة الخامسة) في الآية تهديد عظيم للعلماء فانها دلت على أنه لو حصل اليقين بما في الكائن من الآفة لتزكوا الكائن والتفاخر وهذا يقتضى أن من لم يتك النكاث والتفاخر لا يكون اليقين حاصل له فالويل للعالم الذي لا يكون عاملاً الويل له (المسئلة السادسة) في تكرار الرواية وجوه (أحدها) أنه لما كيد الوعيد أيضاً لعل القوم كانوا يكرهون سماع الوعيد فكرر لذلك ونون التأكيد تقتضى كون تلك الرواية اضطرارية بمعنى لو خليتكم ورأيكم ماراً بغيرها لكنكم تحملون على رؤيتهم أشتم أم أيتهم (وثانيها) أن أولهما الرواية من البعيد اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تعبطا وقوله وبرزت الجحيم لمن يرى والرواية الثانية اذا صاروا الى شفيع النار (وثالثها) أن الرواية الاولى عند الورود والثانية عند الدخول فيها وقيل هذا التفسير ليس بحسن لانه قال ثم لتسئلن والسؤال يكون قبل الدخول (ورابعها) الرواية الاولى الموهدة والثانية المشاهدة (خامسها) أن يكون المراد لرون الجحيم غير مرة فيكون ذكر الرواية مرتين عبارة عن تنابيح الرواية واتصالها لانهم مخذلون في الجحيم فكانه قيل لهم على جهة الوعيد لئن كنتم اليوم شاكين فيها غير مصدقين بها فستر ونها رواية آتمة متصلة فتزول عنكم الشكوك وهو كقوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت الى قوله فارجع البصر كرتين بمعنى لو أعدت النظر فيها ما شئت لم تجد فطوراً ولم يرد مرتين فقط فكذلك ههنا ان قيل ما فائدة تخصيص الرواية الثانية باليقين قلنا لانهم في المرة الاولى رأوا لها بلا غير وفي المرة الثانية رأوا نفس الحفرة وكيفية السقوط فيها وما فيها من الحيوانات المؤذية ولا شك أن هذه الرواية أجلي والحكمة في النقل من العلم الاخرى الى الاجل التقرير على ترك النظر لانهم كانوا يقتصرون على الفطن ولا يطلعون الزيادة (المسئلة السابعة) قراءة العامة لترون بفتح التاء وقرئ بضمها من أربعه الشئ والمعنى انهم يحشرون اليها غير ونها وهذه القراءة تروى عن ابن عامر والكسائي كأنهما أرادا لترونها فترونها ولذلك قرأ الثانية ثم لترونها بالفتح وفي هذه الثانية دليل على انهم اذا أروها رأوها وفي قراءة العامة الثانية تكرير للتأكيد أو لسائر القوافي عدداً لها واعلم أن قراءة العامة أولى لوجهين (الاول) قال القراء قراءة العامة أشبه بكلام العرب لانه تغليب فلا ينبغي أن يختلفوا فيه (الثاني) قال أبو علي المعنى في لترون الجحيم لترون عذاب الجحيم ألا ترى ان الجحيم يراها المؤمنون أيضاً بدلالة قوله وان منكم الاوردها واذا كان كذلك كان الوعيد في رؤية عذابها لافى رؤية نفسها يدل على هذا قوله اذ يرون العذاب وقوله واذا رأى الذين ظلموا العذاب وهذا يدل على أن لترون أرجح من لترون * قوله تعالى (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) فيه مسائل (المسئلة الاولى) في أن الذي يسئل عن النعيم من هو فيه قولان (أحدهما) وهو الاظهر انهم الكفار قال الحسن لا يسئل عن النعيم الاهل النار ويدل عليه وجهان (الاول) ما روي أن ابا بكر لما نزلت هذه الآية قال يا رسول الله أرايت أكلة أكلتهم معك في بيت

والثاني عند النشور
(كلا لو تعلمون علم اليقين)
أى لو تعلمون ما بين أيديكم
علم الامر اليقين أى كعلمكم
ما نسبته نونه لعلتم مالا
يوصف ولا يكنته فحذف
الجواب للتهويل وقوله
تعالى (لترون الجحيم)
جواب قسم مضمر أكد
به الوعيد وشدد به
التهديد وأوضح به ما
أنذروه بعد إيهامه
تقخيماً (ثم لترونها)
تكرير للتأكيد والاولى
اذا رأتهم من مكان بعيد
والثانية اذا وردوها
أو المراد

أبي الهيثم بن التيهان من خبر شعير وطم وبسر وماء عذب أن تكون من النعم الذي نسئل عنه فقسال عليه الصلاة والسلام انما ذلك للكفار ثم قرأ وهل يجازى الا الكفور (والثاني) وهو أن ظاهر الآية يدل على ما ذكرناه وذلك لان الكفار ألهاهم التكاثر بالدنيا والتفاخر بلذاتها عن طاعة الله تعالى والاستغفال بشكره فالله تعالى يسألهم عنها يوم القيامة حتى يظهر لهم أن الذي ظنوه سببا لسعادتهم هو كان من أعظم أسباب الشقاء لهم في الآخرة (والقول الثاني) أنه عام في حق المؤمن والكافر واحتجوا باحاديث روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما يسئل عنه العبد يوم القيامة من النعم فيقال له ألم نتخلك جسمك وزويك من الماء البارد وقال محمود بن لبيد لما نزلت هذه السورة قالوا يا رسول الله عن أي نعيم نسئل انماها الماء والتر وسيوفنا على عواتقنا والعدو حاضر فعن أي نعيم نسئل قال ان ذلك سيكون وروى عن عمر أنه قال أي نعيم نسئل عنده يا رسول الله وقد أخرجنا من ديارنا وأموالنا فقال صلى الله عليه وسلم ظلال المسكن والأشجار والأخية التي تقيكم من الحر والبرد والماء البارد في اليوم الحار وقريب منه من أصبح أماني سربه معافي في بدنه وعنده قوت يومه فكلنا جيزت له الدنيا بخدا في رواه روى أن شابا أسلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمله سورة ألهاكم ثم تزوجه رسول الله امرأة فلما دخل عليها ورأى الجهاز العظيم والنعيم الكثير خرج وقال لأريد ذلك فساله النبي عليه الصلاة والسلام عنه فقال ألست علمني ثم تسئلون يومئذ عن النعيم وأنا لأطيق الجواب عن ذلك وعن أنس لما نزلت الآية قام محتاج فقال هل على من النعمة شيء قال الظل والتعلان والماء البارد وأشهر الاخبار في هذا ما روى أنه عليه الصلاة والسلام خرج ذات ليلة الى المسجد فم يلبث ان جاء أبو بكر فقال ما أخرجك يا أبا بكر قال الجوع قال والله ما أخرجني الا الذي أخرجك ثم دخل عمر فقال مثل ذلك فقال قوموا بنا الى منزل أبي الهيثم فذق رسول الله صلى الله عليه وسلم الباب وسلم ثلاث مرات فلم يجب أحد فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت امرأته تصيح كنا نسمع صوتك لكن أردنا أن تزيد من سلامك فقال لها خيرا ثم قالت بأبي أنت وأمي ان أبا الهيثم خرج يستعذب لنا الماء ثم عمدت الى صاع من شعير فطعته وخبرته ورجم أبو الهيثم فذبح عناقا وانهم بالربط فأكلوا وشربوا فقال عليه الصلاة والسلام هذا من النعم الذي تسئلون عنه وروى أيضا لا تزول قدما عبد حتى يسئل عن أربع عن عمره وماله وشبابه وعمله وعن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد ليسل يوم القيامة حتى عن كل عينيه وعن فسات الطينة باصبعه وعن لمس ثوب أخيه وأعلم أن الأولى أن يقال السؤال بعم المؤمن والكافر لكن سؤال الكافر سؤال توبيخ لانه ترك الشكر وسؤال المؤمن سؤال تشريف لانه شكر وأطاع (المسئلة الثانية) ذكرها في النعم المسؤول عنه وجوها (أحدها) ما روى أنه تخس شيع البطون وبارد الشراب ولذة

بالاولى المعرفة وبالثانية المشاهدة والمعاناة (عين اليقين) أي الروية التي هي نفس اليقين فان علم المشاهدة أقصى من اتب اليقين (ثم تسئلون يومئذ عن النعيم) أي عن النعيم الذي ألهاكم الالتذابه عن الدين وتكاليفه فان الخطاب مخصوص بمن عكف همنه على استيفاء اللذات ولم يعيش الا بسا كل الطيب ولبس اللين وبقطع أوقاته

النوم واطلال المساكن واعتدال الخلق (وثانيها) قال ابن مسعود انه الامن والصحة
والفراغ (وثالثها) قال ابن عباس انه الصحة وسائر ملاذ المأكل والشرب
(ورابعها) قال بعضهم الانتفاع بادراك السمع والبصر (خامسها) قال الحسين
ابن الفضل تخفيف الشرائع وتيسير القرآن (وسادسها) قال ابن عرانة الماء البارد
(وسابعها) قال الباقر انه العافية ويروى أيضا عن جابر الجعفي قال دخلت على الباقر
فقال ما تقول أرباب التأويل في قوله ثم لتسئلن يومئذ عن النعم فقلت يقولون الظل
والماء البارد فقال لو أنك أدخلت بيتك أحدا وأقعدته في ظل وأسقيته ماء باردا آمن
عليه فقلت لا قال فأكرم من أن يطعم عبده ويسقيه ثم يسأله عنه فقلت ما تأويله
قال النعم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم أنعم الله به على هذا العالم فاستفدوهم به
من الضلالة أما سمعت قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا الآية
(القول الثامن) انما يسألون عن الرائد بما لا يد منه من مطعم وملبس ومسكن (والتاسم)
وهو الاولى أنه يجب حملة على جميع النعم ويدل عليه وجوه (أحدها) أن الألف واللام
يفيدان الاستغراق (وثانيها) أنه ليس صرف اللفظ الى البعض أولى من صرفه الى
الباقى لاسيما وقد دل الدليل على أن المطلوب من منافع هذه الدنيا اشتغال العبد
بعبودية الله تعالى (وثالثها) أنه تعالى قال يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت
عليكم والمراد منه جميع النعم من فائق البحر والأنبياء من فرعون وانزال المن والسلوى
فكذا هي (ورابعها) أن النعم التام كالشيء الواحد الذي له ابعاض واعضاء فاذا أشير
الى النعم فقد دخل فيه الكل كما ان الترياق اسم للمجموع المركب من الادوية الكثيرة
فاذا ذكر الدرياق فقد دخل الكل فيه واعلم أن النعم أقسام فمنها ظاهرة وباطنة ومنها
متصلة ومنفصلة ومنها دنيوية ودنيوية وقد ذكرنا أقسام السعادات بحسب الجنس
في تفسير أول هذه السورة وأما تعددها بحسب النوع والشخص فغير ممكن على ما قال
تعالى وان تعدوا نعمت الله لأتخصصوها واستغن في معرفة نعم الله عليك في حكمة بذلك
بالاطباء ثم هم أشد الخلق غفلة وفي معرفة نعم الله عليك بخلق السموات والكواكب
بالتجيمين وهم أشد الناس جهلا بالعصاف وفي معرفة سلطان الله بالملوك ثم هم أجهل الخلق
وأما الذي يروى عن ابن عرانة الماء البارد فغناه هذا من جملته ولعله انما خصه بذلك لانه
أهون موجود وأعز مفقود ومنه قول ابن السماك للرشد أرايت لو اجتجت الى شربة
ماء في فلاة أكنت تبذل فيه نصف الملك وإذا شرقت بها أكنت تبذل نصف الملك وإن
احتبس بولك أكنت تبذل كل الملك فلا تعجز بملك كانت الشربة الواحدة من الماء قيمته
مرتين أولان أهل النار يطلبون الماء أشد من طلبهم لغيره قال تعالى أن أفيضوا علينا
من الماء أولان السورة نزلت في المترفين وهم المختصون بالماء البارد والظل والحق ان
السؤال بع المؤمن والكافر عن جميع النعم سواء كان مما لا يد منه أو ليس كذلك لان كل

باللهو والطرب لا يعا
بالعلم والعمل ولا يحمل
نفسه مشاقهما فاما من
تسمع بنعمة الله تعالى
وتقوى بها على طاعته
وكان ناهضا بالشكر فهو
من ذلك بعزل بعيد وقيل
الآية مخصوصة بالكفار
* عن النبي صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة النكاثر
لم يحاسبه الله تعالى بالنعم
الذي أنعم به عليه في دار
الدنيا وأعطى من الاجر
كما قرأ ألف آية

ذلك يجب أن يكون مصروفا الى طاعة الله لا الى معصيته فيكون السؤال واقعا عن الكل ويؤكد ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لا تزول قدما العبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن عمره فيم أفناه وعن شبابه فيم أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه وعن عمله ماذا عمل به فكل النعيم من الله تعالى داخل فيما ذكره عليه الصلاة والسلام (المسئلة الثالثة) اختلفوا في ان هذا السؤال أين يكون (فالقول الاول) ان هذا السؤال انما يكون في موقف الحساب فان قيل هذا لا يستقيم لانه تعالى أخبر ان هذا السؤال متأخر عن مشاهدة جهنم بقوله ثم لتسألن وموقف السؤال مقدم على مشاهدة جهنم قلنا المراد من قوله ثم أي ثم أخبركم انكم تسألون يوم القيامة وهو كقوله فك رقبة أو اطعام في يوم ذي مسغبة الى قوله ثم كان من الذين آمنوا (القول الثاني) انهم اذا دخلوا النار سئلوا عن النعيم تو يخالهم كقالب كلأ أني فيها فوج سألهم خزنتها وقال ما حملكم في سقر ولا شك ان يحيى الرسول نعمة من الله فقد سئلوا عنه بعد دخولهم النار أو يقال انهم اذا صاروا في الجحيم وشاهدوها يقال لهم انما حل بكم هذا العذاب لانكم في دار الدنيا اشتغلت بالنعيم عن العمل الذي ينجيكم من هذه النار ولو صرفتم عمركم الى طاعة ربكم لكنتم اليوم من أهل الجنة القائرين بالدرجات فيكون ذلك من الملائكة سؤالا عن نعيمهم في الدنيا والله سبحانه وتعالى أعلم

*(سورة العصر ثلاث آيات مكية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والعصر) اعلم انهم ذكروا في تفسير العصر أقوالا (الاول) انه الدهر واحتج هذا القائل بوجوه (أحدها) ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أقسم بالدهر وكان عليه السلام يقرأ والعصر ونوائب الدهر الا اننا نقول هذا مفسد للصلاة فلا نقول انه قرأه قرآنابل تفسيراً واعلم تعالى لم يذكر الدهر لعله بان المحمدمولع بذكره وتعظيمه ومن ذلك ذكره في هل أتى ردا على فساد قولهم بالطبع والدهر (وثانيها) أن الدهر مشتمل على الاعاجيب لانه يحصل فيه السراء والضراء والصحة والسقم والغنى والفقر بل فيه ما هو أعجب من كل عجيب وهو ان العقل لا يقوى على أن يحكم عليه بالعدم فانه بمنزلة مقسم بالسنة والشهر واليوم والساعة ويحكم عليه بالزيادة والنقصان والمطابقة وكونه ماضيا ومستقبلا فكيف يكون معدوما ولا يمكنه أن يحكم عليه بالوجود لان الحاضر غير قابل للقسم والماضي والمستقبل معدومان فكيف يمكن عليه الحكم بالوجود (وثالثها) ان بقية عمر المرء لا قيمة له فلو ضيعت ألف سنة ثم ثبت في اللحظة الاخيرة من العمر بقيت في الجنة أبد الاباد فعملت حينئذ ان أشرف الاشياء حياتك في تلك اللحظة فكان الدهر والزمان من جملة أصول النعم فلذلك أقسم به ونبه على ان الليل والنهار فرصة بضعتها المكلف واليه الاشارة بقوله وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد

*(سورة والعصر مكية
وأيها ثلاث) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والعصر) أقسم سبحانه
بصلاة العصر لفضلها
الباهر أو بالعمى الذي
هو ما بين الزوال والغروب
كأقسم بالضحى أو بعصر
النوبة لظهور فضله
على سائر الاعصار
أو بالدهر لانطوائه على
تعاجيب الامور القارة
والمارة (ان الانسان

شكورا (ورابعها) وهو ان قوله تعالى في سورة الانعام قل لمن مافي السموات والارض قل لله اشارة الى المكان والمكانيات ثم قال وله ماسكن في الليل والنهار وهو اشارة الى الزمان والزمانيات وقد بينا هناك أن الزمان أعلى وأشرف من المكان فلما كان كذلك كان القسم بالعصر قسميا بأشرف النصفين من ملك الله وملكوته (وخامسها) انهم كانوا يضيفون الخسران الى نوائب الدهر فكانه تعالى أقسم على ان الدهر والعصر نعمة حاصلة لا عيب فيها انما الخاسر المعبى هو الانسان (وسادسها) انه تعالى ذكر العصر الذي يمضيه ينقص غمرك فاذا لم يكن في مقابلته كسب صار ذلك التقصان عين الخسران ولذلك قال اني خسر ومنه قول القائل

انا لنفرح بالايام نقطعها * وكل يوم مضى نقص من الاجل

فكان المعنى والعصر العجيب أمره حيث يفرح الانسان بمضيه لظنه انه وجد الرج مع انه هدم لعمره وانه اني خسر (القول الثاني) وهو قول أبي مسلم المراد بالعصر أحد طرفي النهار والسبب فيه وجوه (أحدها) انه أقسم تعالى بالعصر كأقسم بالضحى لما فيهما جميعا من دلائل القدرة فان كل بكرة كانها القيامة يخرجون من القبور وتعتبر الاموات احياء ويقام الموازين وكل عشية تشبه تغريب الدنيا بالصعق والموت وكل واحد من هاتين الحالتين شاهد عدل ثم اذا لم يحكم الحاكم عقيب الشاهدين عد خاسرا فكذا الانسان الغافل عنهما في خسر (وثانيها) قال الحسن رحمه الله انما أقسم بهذه الوقت تنبيهها على ان الاسواق قد دنا وقت انقطاعها وانتهاء التجارة والكسب فيها فاذا لم تكتسب ودخلت الدار وطاف العيال عليك يسألك كل أحد ما هو حقه فحينئذ تنجبل فتكون من الخاسرين فكذا تقول والعصر اى وعصر الدنيا فقد دنت القيامة وبعد لم تستعد وتعلم انك تسأل غدا عن النعيم الذي كنت فيه في دنياك وتسأل في معاملتك مع الخلق وكل أحد من المظلومين يدعى ما عليك فاذا أنت خاسر ونظيره اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون (وثالثها) أن هذا الوقت معظم والدليل عليه قوله عليه السلام من حلف بعد العصر كاذبا لا يكلمه الله ولا ينظر اليه يوم القيامة فكما أقسم في حق الرابع بالضحى فكذا أقسم في حق الخامس بالعصر وذلك لانه أقسم بالضحى في حق الرابع وبشر الرسول أن أمره الى الاقبال وههنا في حق الخامس توعد أنه أمره الى الادبار ثم كانه يقول بعض النهار باق فيحتم على التدارك في البقية بالتوبة وعن بعض السلف تعلمت معنى السورة من بأعم الثلج كان يصيح ويقول ارحوا من يذوب رأس ماله ارحوا من يذوب رأس ماله فقلت هذامعنى ان الانسان اني خسر عر به العصر فيمضى عمره ولا يكتسب فاذا هو خاسر (القول الثالث) وهو قول مقاتل أراد صلاة العصر وذكروا فيه وجوها (أحدها) انه تعالى أقسم بصلاة العصر لفضلها بدليل قوله والصلاة الوسطى صلاة العصر في مصحف حفصة وقيل في قوله تحسبونها من بعد الصلاة

اني خسر أى خسران
في متاجرهم ومساعيمهم
وصرف أعمارهم في
مباغيمهم والتعريف
للجنس والتكبير للفظ
(الالذين آمنوا وعملوا
الصالحات) فانهم
في تجارة ان تبرز حيث
باعوا الفائ الخسيس
واشترؤا الباقي النفيس
واستبدلوا الباقيات
الصالحات بالفسادات
الرائحات فيبالهاس من
صفة ما أربحها وهذا
بيان لتكميلهم لانفسهم
وقوله

فيقسمان بالله انهما صلاة العصر (وثانيها) قوله عليه السلام من فاتته صلاة العصر فكانما
وترأهله وماله (وثانيها) أنا التكليف في أدائها أشق لنهافت الناس في تجسراتهم
ومكاسبهم آخر النهار واشغالهم بمعايشهم (ورابعها) روى أن امرأة كانت تصبح
في سكك المدينة وتقول دلوني على النبي صلى الله عليه وسلم فأرأها رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسألهما ماذا حدث قالت يا رسول الله إن زوجي غاب عني فزيت فجاءني ولد من الزنا
فألقيت الولد في دن من الخل حتى مات ثم بعنا ذلك الخل فهل لي من توبة فقال عليه
السلام أما الزنا فعليك الرجم وأما قتل الولد فجراؤه جهنم وأما بيع الخل فقد ارتكبت
كبيرا لكن ظننت أنك تركت صلاة العصر في هذا الحديث إشارة إلى تفخيم أمر هذه
الصلاة (وخامسها) أن صلاة العصر بها يحصل ختم طاعات النهار فهي كالكتابة بها
يختم الأعمال فكما تجب الوصية بالتوبة كذا يصلاة العصر لأن الأعمور يخواتمها فأقسم
بهذه الصلاة تفخيما لشأنها وزيادة توصية المكلف على أدائها وإشارة منه أنك إن
أديتها على وجهها عا د خسر أنك ربها كما قال الذين آمنوا (وسادسها) قال النبي صلى الله
عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يكلمهم ولا يزكيهم منهم رجل جلف بعد
العصر كاذبا فإن قيل صلاة العصر فكلنا فكيف يجوز أن يقال أقسم الله تعالى به (والجواب)
أنه ليس قسما من حيث إنها فعلنا بل من حيث أنها أمر شر يف تعبدنا الله تعالى بها
(القول الرابع) أنه قسم بزمان الرسول عليه السلام واحتيجوا عليه بقوله عليه السلام
أنا مثلكم ومثل من كان قبلكم مثل رجل استأجر أجيرا فقال من يعمل من الغجر إلى
الظهير بغير طاف فعملت اليهود ثم قال من يعمل من الظهر إلى العصر بغير طاف فعملت
النصارى ثم قال من يعمل من العصر إلى المغرب بغير طاف فعملتم أنتم فغضب اليهود
والنصارى وقالوا نحن أكثر عملا وأقل أجرا فقال الله وهل نقصت من أجركم شيئا قالوا
لا قال فهذا فضلي أوتيته من أشاء فكنتم أقل عملا وأكثر أجرا فهذا الخبر دل على أن العصر
هو الزمان المختص به وبأتمته فلا جرم أقسم الله به بقوله والعصر أي والعصر الذي أنت
فيه فهو تعالى أقسم بزمانه في هذه الآية وبمكانه في قوله وأنت حل بهذا البلد
وبعمره في قوله لعمرك فكانه قال وعصرك وبذلك وعمرك وذلك كله كالظرف له فإذا وجب
تعظيم حال الظرف فقس حال المظروف ثم وجه القسم كانه تعالى يقول أنت يا محمد
حضرتهم وذعوتهم وهم أعرضوا عنك وما التفتوا إليك فأعظم خسرانهم وما أجل
خذلانهم * قوله تعالى (إن الإنسان لفي خسر) وفيه مسائل (المسألة الأولى) الألف
واللام في الإنسان يحتمل أن تكون للجنس وإن تكون للعهود السابق فلم هذا ذكر
المفسرون فيه قولين (الأول) أن المراد منه الجنس وهو قولهم كثر الدرهم في أيدي
الناس ويدل على هذا القول استثناء الذين آمنوا من الإنسان (والقول الثاني) المراد
منه شخص معين قال ابن عباس يريد جماعة من المشركين كالوليد بن المغيرة والعاص بن

تعالى (وتواصوا
بالحق) الخ بيان
لنكملهم لغيرهم أي
وصى بعضهم بعضا
بالأمر الثابت الذي
لا سبيل إلى إنكاره ولا
زوال في الدارين
لحسن آثاره وهو الخير
كله من الإيمان بالله عز
وجل واتساع كتبه
ورسله في كل عقد
وعمل (وتواصوا
بالصبر) أي عن
المعاصي التي تشتاق
إليها النفس بحكم
الجليلة البشرية وعلى
الطاعات التي يشق

وائل والاسود بن عبد المطلب وقال مقاتل نزلت في أبي لهب وفي خبر مرفوع انه أبو جهل
 روى أن هؤلاء كانوا يقولون ان محمداً اني خسر فأقسم تعالى أن الأمر بالفساد مما
 يتوهمون (المسئلة الثانية) الخسر الخسران كما قيل الكفر في الكفران ومعناه
 نقصان وذهاب رأس المال ثم فيه تفسير ان وذلك لانا اذا حملنا الانسان على الجنس
 كان معنى الخسر هلاك نفسه وعمره الاموات من العامل فانه ما هلك عمره وماله لانه
 اكتسب بهما سعادة أبدية وان حملنا لفظ الانسان على الكافر كان المراد كونه في الضلالة
 والكفر الامن آمن من هؤلاء فيحتمل بخلص من ذلك الخسران الى الريح (المسئلة
 الثالثة) انما قال اني خسر ولم يقل اني الخسر لان التكبير يفيد التهويل تارة والتحقير
 أخرى فان حملناه على الاول كان المعنى ان الانسان اني خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله
 وتقديره أن الذنب يعظم بعضهم من في حقه الذنب أولاته وقع في مقابلة النعم العظيمة وكلا
 الوجهين حاصلان في ذنب العبد في حق ربه فلا جرم كان ذلك الذنب في غاية العظم وان
 حملناه على الثاني كان المعنى ان خسران الانسان دون خسران الشيطان وفيه بشارة
 ان في خلق من هو اعصى منك والتأويل الصحيح هو الاول (المسئلة الرابعة) نقائل أن
 يقول قوله اني خسر يفيد التوحيد مع انه في أنواع من الخسر (والجواب) أن الخسر
 الحقيقي هو حرمانه عن خدمة ربه وأما البواني وهو الحرمان عن الجنة والوقوع في النار
 فبالنسبة الى الاول كالعدم وهذا كما ان الانسان في وجوده فوائد ثم قال وما خاقت
 الجن والانس الا لعبسدون أي لما كان هذا المقصود أجل المقاصد كان سائر المقاصد
 بالنسبة اليه كالعدم واعلم ان الله تعالى قرن بهذه الآية قرائن تدل على مبالغته تعالى
 في بيان كون الانسان في خسر (أحدها) قوله اني خسر يفيدانه كالغمرور في الخسران
 وانه أحاط به من كل جانب (وثانيها) كلمتان فانها التأكيد (وثالثها) حرف اللام في اني
 خسرو ههنا احتمالان (الاول) في قوله تعالى اني خسراً أي في طريق الخسر وهذا كقوله
 في كل أموال اليتامى انما يأكلون في بطونهم نارا لما كانت عاقبة النار (الاحتمال
 الثاني) ان الانسان لا ينقذ عن خسر لان الخسر هو تضييع رأس المال ورأس ماله هو
 عمره وهو قلما ينفسك عن تضييع عمره وذلك لان كل ساعة تمر بالانسان فان كانت
 مصروفة الى المعصية فلا تشك في الخسران وان كانت مشغولة بالباطل فان الخسران
 أيضا حاصل لانه كاذب لم يبق منه أثر انه كان متمكنا من أن يعمل فيه عملا يبق أثره
 دائما وان كانت مشغولة بالطاعات فلا طاعة الاويمكن الاتيان بها أو بغيرها على وجه
 أحسن من ذلك لان مراتب الخضوع والخشوع لله غير متناهية فان مراتب جلال الله
 وقهره غير متناهية وكلما كان علم الانسان بها أكثر كان خوفه منه تعالى أكثر فكان
 تعظيمه عند الاتيان بالطاعة أتم وأكمل وترك الاعلى والاقتصار بالادنى نوع خسران
 فثبت أن الانسان لا ينقذ البتة عن نوع خسران واعلم أن هذه الآية كالتيه على ان

عليها آداؤها أو على
 ما يبلو الله عن وجل به
 عباده وتخصيص هذا
 التواصي بالذكور مع
 اندراجها تحت التواصي
 بالحق لا يراز كمال
 الاعتناء به أولان الاول
 عبارة عن رتبة العبادة
 التي هي فعل ما يرضى
 به الله

الاصل في الانسان أن يكون في الخسران والخيبة وتقريره أن سعادة الانسان في حب
الآخرة والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى الآخرة خفية واسباب
الداعية الى حب الدنيا ظاهرة وهي الحواس الخمس والشهوة والغضب فلهذا السبب
صار أكثر الخلق مشتغلين بحب الدنيا مستغرقين في طلبها فكانوا في الخسران والوبار
فان قيل ان الله تعالى قال في سورة التين لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل
سافلين فهناك يدل على ان الابتداء من الكمال والانتهاج الى نقصان وههنا يدل على ان
الابتداء من النقصان والانتهاج الى الكمال فكيف وجه الجمع فلنا المذكور في سورة التين
أحوال البدن وههنا أحوال النفس فلا تناقض بين القولين * قوله تعالى (الا الذين
آمنوا وعملوا الصالحات) اعلم أن الايمان والاعمال الصالحة قد تقدم تفسيرهما مرارا
ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) اخبر من قال العمل غير داخل في معنى الايمان بان الله
تعالى عطف عمل الصالحات على الايمان ولو كان عمل الصالحات داخلا في معنى
الايمان لكان ذلك تكريرا ولا يمكن أن يقال هذا التكرير واقع في القرآن كقوله
تعالى واذا خذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وقوله ولا تثكنه وجبريل
وميكائلا لانا نقول هناك انما حسن لان اعادته تدل على كونه أشرف أنواع ذلك الكلبي
وعمل الصالحات ليس أشرف أنواع الامور المسماة بالايمان فبطل هذا التأويل قال
الحليمي هذا التكرير واقع لاحتمال لان الايمان وان لم يشتمل على عمل الصالحات لكن قوله
وعملوا الصالحات يشتمل على الايمان فيكون قوله وغفوا الصالحات مغفيا عن ذكر قوله
الذين آمنوا وايضا فقوله وعملوا الصالحات يشتمل على قوله ونواصوا بالحق وتواصوا بالصبر
فوجب أن يكون ذلك تكريرا أجاب الاولون وقالوا اننا لا نمتنع ورود التكرير لاجل
التأكيد لكن الاصل عدمه وهذا القدر يكفي في الاستدلال (المسئلة الثانية) اخبر
القاطعون بوعيد العقاب بهذه الآية قالوا الآية دلت على ان الانسان في الخسارة
مطلقا ثم استثنى الذين آمنوا وغفوا الصالحات والمعلق على الشرطين موقوف عند فقد
أحدهما فعلنا أن من لم يحصل له الايمان والاعمال الصالحة لا بد وأن يكون في الخسران
في الدنيا وفي الآخرة ولما كان المستجمع لهاتين الخصلتين في غاية القلة وكان الخسران
لازما لمن لم يكن مستجمعا لهما كان الناجي أقل من الهالك ثم لو كان الناجي أكثر كان
الخوف عظيما حتى لا تكون أنت من القليل كيف والناجي أقل أفلا ينبغي أن يكون
الخوف أشد (المسئلة الثالثة) أن هذا الاستثناء فيه أمور ثلاثة (أحدها) انه تسليية
للؤمن من فوت عمره وشبابه لان العمل قد أوصله الى ما هو خير من عمره وشبابه (وثانيها)
انه تنبيه على ان كل مادعاك الى طاعة الله فهو الصلاح وكل ماشغلك عن الله بغيره فهو
الفساد (وثالثها) قالت المعتزلة تسمية الاعمال بالصالحات تنبيه على ان وجه حسناتها ليس
هو الامر على ما يقوله الاشعرية لكن الامر انما ورد لكونها في انفسها مشتملة على

تعالى والثاني عن رتبة
العبودية التي هي
الرضا بفعل الله تعالى
فان المراد بالصبر ليس
بجرد حبس النفس عما
تنشوق اليه من فعل
وترك بل هو تلقى ما ورد
منه تعالى بالجبريل
والرضا به ظاهرا وباطنا

وجوه الصلاح واجابت الاشعر بعبان الله تعالى وصفها بكونها صالحة ولم يبين انها صالحة بسبب وجوه عائده اليها أو بسبب الامر (المسئلة الرابعة) اسائل أن يسأل فيقول انه في جانب الخسر ذكر الحكم ولم يذكر السبب وفي جانب الربح ذكر السبب وهو الايمان والعمل الصالح ولم يذكر الحكم فالفرق قلنا انه لم يذكر سبب الخسر لان الخسر كما يحصل بالفعل وهو الاقدام على العصية يحصل بالترك وهو عدم الاقدام على الطاعة أما الربح فلا يحصل الا بالفعل فلهذا ذكر سبب الربح وهو العمل وفيه وجه آخر وهو انه تعالى في جانب الخسر أبهم ولم يفصل وفي جانب الربح فصل وبين وهذا هو اللائق بالكرم * أما قوله تعالى (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) فاعلم انه تعالى لما بين في أهل الاستثناء أنهم يايمانهم وعلمهم الصالح خرجوا عن أن يكونوا في خسر وصاروا أرباب السعادة من حيث أنهم تمسكوا بما يؤدبهم الى الفوز بالثواب والنجاة من العقاب وصفهم بعد ذلك بانهم قد صاروا الشدة محبتهم للطاعة لا يقتضون على ما يخصهم بل يوصون غيرهم بمثل طريقتهم ليكونوا أيضا سببا لطاعات الغير كما ينبغي أن يكون عليه أهل الدين وعلى هذا الوجه قال تعالى يا ايها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا فالتواصى بالحق يدخل فيه سائر الدين من علم وعمل والتواصى بالصبر يدخل فيه حمل النفس على مشقة التكليف في القيام بما يجب وفي اجتنابهم ما يحرم اذا الاقدام على المكروه والاجتنام عن المراد كلاهما شاق شديد وهما مسائل (المسئلة الاولى) هذه الآية فيها وعيد شديد وذلك لانه تعالى حكم بالخسر على جميع الناس الامن كان آتيا بهذه الاشياء الاربعة وهى الايمان والعمل الصالح والتواصى بالحق والتواصى بالصبر فدل ذلك على ان النجاة معلقة بمجموع هذه الامور وانه كما يلزم المكلف تحصيل ما يخص نفسه فكذلك يلزمه في غيره أمور منها الدعاء الى الدين والصحيحة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن يجب له ما يجب لنفسه ثم كرر التواصى ليتضمن الاول الدعاء الى الله والثاني الثبات عليه والاول الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومنه قوله وانه عن المنكر واصبر وقال عمر رحمه الله من اهدى الى عبوي (المسئلة الثانية) دلت الآية على ان الحق ثقیل وان الحق تلازمه فلذلك قرن به التواصى (المسئلة الثالثة) انما قال وتواصوا ولم يقل ويتواصون لتلايق أمر ابل الغرض مدحهم بما صدر عنهم في الماضي وذلك ليقيد رغبتهم في الثبات عليه في المستقبل (المسئلة الرابعة) قرأ أبو عمرو بالصبر بضم الباء شيئا من الحرف لا يشبع قال أبو علي وهذا مما يجوز في الوقف ولا يكون في الوصل الاعلى اجراء الوصل مجرى الوقف وهذا لا يكاد يكون في القراءة وعلى هذا ما يروى عن سلام بن المنذر انه قرأ والعصر بكسر الصاد ولعله وقف لا تقطاع نفس أو اعراض منه من ادراج القراءة وعلى هذا يحمل لاعلى اجراء الوصل مجرى الوقف والله أعلم

* عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من
قرأ سورة والعصر غفر
الله تعالى له وكان ممن
تواصى بالحق وتواصى
بالصبر * (سورة الهمة
مكية وآياتها تسع) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(و يل لكل همزة لمزة) في مسائل (المسئلة الاولى) الو يل لفظة الذم والسخط وهي كلمة كل مكروب يتوسل فيدعوا بالو يل وأصله وى فلان ثم كثرت في كلامهم فوصلت باللام وروى أنه جبل في جهنم ان قيل لم قال ههنا و يل وفي موضع آخر ولكم الو يل قلنا لان ثمة قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين فقال ولكم الو يل وههنا نكر لانه لا يعلم كنهه الا الله وقيل في و يل انها كلمة تقيح وو يس استصغار وويح ترجم فنيه بهذا على فصح هذا الفعل واختلفوا في الوعيد الذي في هذه السورة هل يتناول كل من تمسك بهذه الطريقة في الافعال الردية أو هو مخصوص بأقوام معينين أما المحققون فقالوا انه عام لكل من يفعل هذا الفعل كاشفا من كان وذلك لان خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ وقال آخرون انه يخص باتناس معينين ثم قال عطاء والكلي نزلت في الاخنس بن شريق كان يزن الناس و يفتابهم وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مقاتل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورأه ويطعن عليه في وجهه وقال محمد بن اسحق ما زلنا نسمع أن هذه السورة نزلت في أمية بن خلف قال الفراء وكون اللفظ عاما لا ينافي أن يكون المراد منه شخصا معينا كما ان انسانا لو قال لك لا أزورك أبدا فتقول أنت كل من لم يزرنى لا أزوره وأنت انما تريد بهذه العامة وبالجملة هذا هو المسمى في أصول الفقه بتخصيص العام بقرينة العرف (المسئلة الثانية) الهمز الكسر قال تعالى هماز مشاء والمز الطعن والمراد الكسر من أعراض الناس والغضب منهم والطعن فيهم قال تعالى ولا تلزوا أنفسكم و بناء فعلة يدل على ان ذلك عادة منه قد مضى بها ونحوهما اللغة والضحكة وقرى و يل لكل همزة لمزة بسكون الميم وهي المسخرة التي تأتي بالواو بدواضاحك فيضحك منه ويستم والمفسرين ألقاظ (أحدها) قال ابن عباس الهمزة الغتاب والمزة العياب (وثانيها) قال أبو زيد الهمزة باليد والمزة باللسان (وثالثها) قال أبو العالية الهمزة بالواو جهة والمزة بظهر الغيب (ورابعها) الهمزة بجمعها والمزة سرا بالخارج والعين (وخامسها) الهمزة المزة الذي يلقب الناس بما يكرهون وكان الوليد بن المغيرة يفعل ذلك لكنه لا يليق بمنصب الرئاسة انما ذلك من عادة السقاط ويدخل فيه من يحاكى الناس بأقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا وقد حكى الحكم ابن العاص مشية النبي صلى الله عليه وسلم ففاه عن المدينة واعنه (وسادسها) قال الحسن الهمزة الذي يهمز جليسه يكسر عليه عينه والمزة الذي يذكر أخاه بالسوء ويعيبه (وسابعها) عن أبي الجوزاء قال قلت لابن عباس و يل لكل همزة لمزة من هؤلاء الذين يذمهم الله بالو يل فقال هم المشاؤون بالنعمة المفرقون بين الاحبة الناعتون للناس بالغيب واعلم أن جميع هذه الوجوه مقاربة راجعة الى أصل واحد وهو انطعن واظهار العيب ثم هذا على قسمين فانه اما ان يكون بالجد كما يكون عند الحسد والحقد واما أن

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(و يل) مبتدا خبره
(لكل همزة لمزة) وساخ
الابتداء به مع كونه نكرة
لانه دعاء عليهم بالهلكة
أو بشدة الشر والهمز
الكسر كالهزم والمز
الطعن كالهمز شاعا في
الكسر من أعراض الناس
والطعن فيهم و بناء
فعلة للدلالة على أن ذلك
منه عادة مستمرة قد مضى
بها وكذلك اللعنة
والضحكة وقرى اكل
همزة لمزة بسكون الميم
وهو المسخرة الذي يأتي
بالاواضاحك فيضحك
منه ويستزأ به وقيل
نزلت في الاخنس بن
شريق فانه كان ضاريا
بالنيبة والوقعة وقيل
في أمية بن خلف وقيل
في الوليد بن المغيرة
واغتابه لرسول الله
صلى الله عليه وسلم
وغضبه من جنبه الرفع
واختصاص السبب
لا يستدعى خصوص
الوعيد بهم بل كل
من انصف بوصفهم
الفيح فله ذنوب منه
مثل ذنوبهم

(الذي جمع مالا) بدل من كل ﴿ ٦٨١ ﴾ أو منصوب أو مرفوع على الذم وقرئ جمع بالتشديد للتكثير وتشكيك

مالا للتفخيم والتكثير
الموافق لقوله تعالى
(وعده) وقبل معنى عدده
بعله عدة لنواب الدهر
وقرئ وعدده أى جمع
المال وضبط عدده أو جمع
ماله وعدده الذين
ينصرونه من قولك
فلان ذو وعد وعدده
إذا كان له عدد وافر
من الانصار والاعوان
وقبل هو فعل ماض بفك
الادغام بحسب أن ماله
أخلده أى يعمل عمل
من يظن أن ماله يقيه حيا
والإظهار في موقع الاختار
زيادة القرير وقيل طول
المال أمه ومناه الاماني
البعدة حتى أصبح أفرط
غفلته وطول أمه بحسب
أن المال تركه خالدا
في الدنيا لا يموت وقيل
هو تعرض بالعمل
الصالح والزهد في الدنيا
وأنه هو الذي أخلده
صاحبه في الحياة
الابدية والتعم القيم
فأما المال فليس بخالد
ولا بخلد وروى
أن الاخنس كان له أربعة
آلاف دينار وقيل
عشرة آلاف والجملة

يكون بالهزل كما يكون عند السخرية والاضحاك وكل واحد من القسمين أمان يكون
في أمر يتعلق بالدين وهو ما يتعلق بالدين والطاعات وأمان يتعلق بالدنيا وهو ما يتعلق
بالصورة أو الشيء أو الجلوس وأنواعه كثيرة وهي غير مضبوطة ثم اظهار العيب في هذه
الاقسام الاربعة فديكون لحاضر وقد يكون غائب وعلى التقديرين فقد يكون باللفظ
وقد يكون بإشارة الرأس والعين وغيرهما وكل ذلك داخل تحت التهمى والزجر انما البحث
في أن اللفظ بحسب اللغة موضوع لماذا فاكأن اللفظ موضوعا له كان منهيا بحسب
اللفظ ولم يكن اللفظ موضوعا له كان داخلا تحت التهمى بحسب انقياس الجلى ولما
كان الرسول أعظم الناس منصباً في الدين كان الطعن فيه عظيماً عند الله فلا جرم قال
ويل لكل همزة لمزة * ثم قال تعالى (الذي جمع مالا وعدده) وفيه مسئلتان (المسئلة
الاولى) الذي بدل من كل أو نصب على الذم وانما وصفه الله تعالى بهذا الوصف لانه
يجرى مجرى السبب والعسلة في الهمز واللمز وهو عجايب بما جمع من المال وطنه أن
الفضل فيه لاجل ذلك فيستقص غيره (المسئلة الثانية) قرأ حزة والكسائي وابن عامر
جمع بالتشديد والباقون بالتخفيف والمعنى في جمع وجمع واحد متقارب والفرق ان جمع
بالتشديد يفيد انه جمعه من ههنا وههنا وان لم يجمعه في يوم واحد ولا في يومين ولا في شهر
ولا في شهرين يقال فلان يجمع الاموال أى يجمعها من ههنا وههنا وأما جمع بالتخفيف
فلا يفيد ذلك وأما قوله مالا فالتكثير فيه يحتمل وجهين (أحدهما) ان يقال المال اسم
لكل ما في الدنيا كما قال المال والبنون زينة الحياة الدنيا قال الانسان الواحد
بالنسبة الى مال كل الدنيا حقير فكيف يليق به أن يفخر بذلك القليل (والثاني) أن
يكون المراد منه التعظيم أى مال بلغ في الخبث والفساد أقصى النهايات فكيف يليق
بالعاقل أن يفخر به أما قوله وعدده فقده وجوه (أحدها) انه مأخوذ من العدة وهي
الدخيرة يقال أعددت الشيء لكذا وعدده اذا مسكنته وجعلته عدة وذخيرة لحوادث
الدهر (وثانيها) عدده أى أحصاه وجاء التشديد لكثرة المعدود كما يقال فلان يعدد فضائل
فلان ولهذا قال السدى وعدده أى احصاه يقول هذالى وهذالى يلهمه ماله بالنهار
فاذا جاء الليل كان يخفيه (وثالثها) عدده أى كثرة يقال في بنى فلان عدده أى كثرة
وهذان القولان الاخيران راجعان الى معنى السدد والقول الثالث الى معنى
العدة وقرأ بعضهم وعدده بالتخفيف وفيه وجهان (أحدهما) أن يكون المعنى جمع
المال وضبط عدده واحصاه (وثانيهما) جمع ماله وعدد قومه الذين ينصرونه من قولك
فلان ذو عدد وعدده اذا كان له عدد وافر من الانصار والرجل متى كان كذلك كان
أدخل في الفسائر ثم وصفه تعالى بضرب آخر من الجهل * فقال (يحسب أن ماله
أخلده) واعلم ان اخلده وخلده بمعنى واحد ثم في التفسير وجوه (أحدها) يحتمل أن يكون
المعنى طول المال أمه حتى أصبح أفرط غفلته وطول أمه يحسب أن ماله تركه خالدا في

مستأنفة أو حال من فاعل (كلا) ردع له عن ذلك الجسبان الباطل وقوله من ٨٦

تعالى (لينبذن) جواب قسم مقدر والجملة استثناف ﴿ ٦٨٢ ﴾ مبين لعللة الردع أى والله ليطرحن بسبب

تعاطيه للأفعال المذكورة
(فى الحطمة) أى فى النار
التي شأنها أن تحطم
وتكسر كل ما يليق فيها
كأن شأنه كسر أعراض
الناس وجسم المال وقوله
تعالى (وما أدراك
ما الحطمة) انهو يل
أمرها ببيان أنها ليست
من الأمور التي تنالها
عقول الخلق وقوله تعالى
(نار الله) خبر مبتدا
مخدوف والجملة بيان
لشأن المسئول عنهم أى هي
نار الله (الموقدة) بأمر الله
عن سلطانته وفى اضافتها
إليه سبحانه ووصفها
بالانقصاد من تهويل
أمرها ما لا مزيد عليه
(التي تطلعم على الأفئدة)
أى تعلوا وأسطاف القلوب
وتفشاها وتخصبصها
بالذكر لما أن الفؤاد
ألطف ما فى الجسد
وأشد تألبا دنى أذى
بمسد أولانه محل العقائد
الزائغة والنيات الخبيثة
ومنشأ الأعمال السيئة
(انها عليهم مؤصدة)
أى مطبقة من أوصدت
الباب وأصدته أى أطبقته
(فى غمد ممددة) اما حال

الدنيا لا يموت وانما قال أخذه ولم يقل يخلده لان المراد يحسب هذا الانسان أن المال
ضمن له الخلود واعطاه الامان من الموت وكأنه حكم قد فرغ منه ولذلك ذكره على الماضي
وقال الحسن ما رأيت بقينا لاشك فيه أشبه بشك لايقين فيه كاللوت (وثانيها) يعمل
الأعمال المحككة كتشديد البنين بالأجر والجص عمل من يظن انه يبقى حيا
أولاجل أن يذكر بسببه بعد الموت (وثالثها) أحب المال حبا شديدا حتى اعتقد انه
ان انتقص مالى أموت فلذلك يحفظه من نقصان ليقى حيا وهذا غير بعيد من
اعتقاد الخيل (ورابعها) ان هذا تعريض بالعمل الصالح وأنه هو الذى يخلد صاحبه
فى الدنيا بالذكر الجليل وفى الآخرة فى النعيم المقيم * اما قوله (كلا) فقبه وجهان
(أحدهما) انه ردع له عن حسبانته أى ليس الأمر كما يظن أن المال يخلده بل العلم
والصلاح ومنه قول على عليه السلام مات خزان المال وهم أحباء والعلماء باقون
ما بقى الدهر والقول الثانى معناه حقا لينبذن واللام فى لينبذن جواب القسم المقدر
فدل ذلك على حصول معنى القسم فى كلا * أما قوله تعالى (لينبذن فى الحطمة وما
أدراك ما الحطمة) فانما ذكره بلفظ التنبذ الدال على الإهانة لان الكافر كان يعتقد أنه
من أهل الكرامة وفري لينبذن أى هو وماله ولينبذن بضم الذال أى هو وانصاره وأما
الحطمة فقال المبرد انها النار التي تحطم كل من وقع فيها ورجل حطمة أى شديد
الاكل يأتى على زاد القوم وأصل الحطم فى اللغة الكسر ويقال الرضا الحطمة يقال
راع حطمة وحطم بغيرها كأنه يحطم الماشية أى يكسرها عند سقوطها العنقه قال
المفسرون الحطمة اسم من أسماء النار وهى الدركة الثانية من دركات النار وقال
مقاتل هى تحطم العظام وتاكل اللحوم حتى تهجم على القلوب وروى عن النبى صلى الله
عليه وسلم أنه قال ان الملك لياخذ الكافر فيكسره على صلبه كما توضع خشبة على الركبة
فتكسر ثم يرمى به الى النار واعلم أن الفسادة فى ذكر جهنم بهذا الاسم ههنا وجوه
(أحدها) الاتحاد فى الصورة كأنه تعالى يقول ان كنت همزة مرة فوراك الحطمة
(والثانى) أن الهامز بكسر غير يوضع قدره فليقبه فى الحضيض فيقول تعالى وراءك
الحطمة وفى الحطم كسر فالحطمة تكسرك وتلقيك فى حضيض جهنم لكن الهمز ليس
الا لكسر بالاجاب أما الحطمة فانها تكسر كسرا لا يلقى ولا تذرك (الثالث) أن الهماز
الماز يأكل لحم الناس والحطمة أيضا اسم للنار من حيث انها تأكل الجلود واللحم ويمكن
أن يقال ذكر وصفين الهمز والهمز ثم قال بها باسم واحد وقال خذ واحدا منى بالاثنتين
منك فانه يبنى ويبنى فكان السائل يقول كيف بقى الواحد بالاثنتين فقال انما تقول هذا
لأنك لاتعرف هذا الواحد فلذلك قال وما أدراك ما الحطمة * أما قوله تعالى (نار الله)
فلاضافة للتفخيم أى هي نار لا كسائر النيران * (الموقدة) التي لا تنفد أبدا أو الموقدة
بأمره أو بقدرته ومنه قول على عليه السلام عجبا بمن يعص الله على وجه الارض والنار

التي تقطر فيها الصوص أو خبر مبتدا * ٦٨٣ * مضر أي هم في حمد أو صفة مؤصدة قاله أبو البقاء أي كائنة

في عدم مددة بأن تؤصّد
عليهم الابواب وتمدد
على الابواب العمد
استيثاق في استيثاق اللهم
أجرنا منه يا خير مستجاب
وقرى عمد بضمتين
* عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة
الهمزة أعطاه الله تعالى
عشر حسنات بعدد
من استهزأ بمحمد
وأصحابه

* سورة الغيل مكية
وآياتها خمس آيات *
* (بسم الله الرحمن
الرحيم) * (ألم تر كيف
فعل ربك بأصحاب
الغيل) الخطاب لرسول الله
صلى الله عليه وسلم
والهمزة لقرير رؤيته
عليه الصلاة والسلام
بانكار عدمها وكيف
معلقة لفعل الرؤية
منصوبة بما بعدها
والرؤية هي أي ألم تعلم
علمار صننا مناخسا

للمشاهدة والعيان باستماع
الاخبار المتواترة ومعاشاة
الآثار الظاهرة وتعليل
الرؤية بكيفية فعله عن
وجل لا بنفسه بان يقال

نسر من تحته وفي الحديث أو قد عليها ألف سنة حتى احترت ثم ألف سنة حتى ابيضت ثم
ألف سنة حتى اسودت فهي الآن سوداء مظلمة * أما قوله تعالى (التي تطلع على الأفئدة)
فاعلم انه يقال تطلع الجبل واطلع عليه اذا علاه ثم في تفسير الآية وجهان (الاول) أن
النار تدخل في أجوافهم حتى تصل الى صدورهم وتطلع على أفئدتهم ولا شيء في بدن
الانسان الطف من القواد والأشد تألم منه بادن اذى يماسه فكيف اذا اطلعت نار
جهنم واستولت عليه ثم ان القواد ادم استبلاه النار عليه لا يحترق اذا لو احترق لمات
وهذا هو المراد من قوله لا يموت فيها ولا يحيى ومعنى الاطلاع هو ان النار تنزل من اللحم
الى القواد (والثاني) أن سبب تخصيص الأفئدة بذلك هو انها موطن الكفر والعناد
الحيثية وانبات الفاسدة واعلم انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النار تأكل أهلها
حتى اذا طلعت على أفئدتهم انتهت ثم ان الله تعالى يعبد لهم وعظمتهم مرة أخرى * أما
قوله (انها عليهم مؤصدة) فقال الحسن مؤصدة أي مطبقة من أصدت الباب وأوصدته
لغتان ولم يقل مطبقة لان المؤصدة هي الابواب المغلقة والاطباق لا يفيد معنى الباب
واعلم ان الآية تفيد المبالغة في العذاب من وجوه (أحدها) ان قوله ليندن يقتضي
انه موضع له قمر عميق جدا كالبر (وثانيها) انه اوشاء يجعل ذلك الموضع بحيث
لا يكون له باب لكنه بالباب يذكرهم بالخروج فيزيد في حسرتهم (وثالثها) انه قال عليهم
مؤصدة ولم يقل مؤصدة عليهم لان قوله عليهم مؤصدة يفيد ان المقصود ألا تكون لهم
بهذه الحالة وقوله مؤصدة عليهم لا يفيد هذا المعنى بالقصد الاول * أما قوله تعالى
(في عدم مددة) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرى في عدم بضمتين وعدم بسكون الميم وعدم
بفتحين قال الفراء عدم وعدم مجزئ مثل الاديم والاديم والاديم والاديم والاديم والاديم
والعقيم والعقم والعقم وقال المبرد وأبو على العمد جمع مود على غير واحد ما لجم على
واحد فهو العمد مثل زبور وزبور رسول ورسول (المسئلة الثانية) العمد وكل مستطيل
من خشب أو حديد وهو أصل للبناء يقال عود البيت للذي يقوم به البيت (المسئلة
الثالثة) في تفسير الآية وجهان (الاول) انها عمد أغلقت بها تلك الابواب كخوما تعلق به
الدروب وفي معنى الباء أي انها عليهم مؤصدة بعدم مدتها عليها ولم يقل بعد لانها
لكثرة ما صارت كان الباب فيها (والقول الثاني) أن يكون المعنى انها عليهم مؤصدة
حال كونهم موثقين في عدم مددة مثل المقاطر التي تقطر فيها الصوص اللهم أجرنا منه

* (سورة الغيل خمس آيات مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الغيل) روى ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من
قبل أصحابه الجبالي بنى كنيسة بصنعاء وسماها القليس وأراد أن يصرف اليها الحاج

فخرج من بني كنانة رجل وتغوط فيها البلا فغضبه ذلك وقيل أجمعت رقعة من العرب نارا فعملتها الرمح فأحرقها فحلف ليهدم من الكعبة فخرج بالبشة ومعه فيل اسمه محمود وكان قويا عظيما وثمانية أخرى وقيل اثنا عشر وقيل ألف فلما بلغ قريبا من مكة خرج اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع فأبى وصأ بجيشه وقدم الفيل فكانوا على وجهه إلى جهة الحرم برك ولم يبرح وإذا وجهوه إلى اليمن أو إلى سائر الجهات هروا ثم إن أبرهة أخذ لعبد المطلب مائتي بعير فخرج اليهم فيها فغضبهم في عين أبرهة وكان رجلا جسيما وسيدا وقيل هذا سيد قريش وصاحب غير مكة فلما ذكرا حاجته قال سقطت من عيني جثث لأهمل البيت الذي هو دينك ودين آبائك فأهلك عنه ذوداً أخذك فقال أنا رب الأبل والبيت رب سمعك عنه ثم رجع وأتى البيت وأخذ بحلقته وهو يقول

لا هم أن المسرة ينسج حله فامنع حلالك
وانصر على آل الصلابة * وبأيدي اليوم آلك
لا تبلى من صلبيهم * ومحالهم عدوا محالكا
ان كنت تاركهم وكه * مبتنا فأمر مايدالك
(ويقول)

يا رب لأرجو ألهم سواكا * يا رب فامنع عنهم حاكما

فالتفت وهو يدعو فاذا هو بطير من نحو اليمن فقال والله إنها لطير غريبة ما هي بنجدة ولا تهامة وكان مع كل طائر حجر في منقاره وحجران في رجليه أكبر من العدسة وأصغر من الخمسة وعن ابن عباس أنه رأى منها عند أم هانئ نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه فهل كوافي كل طريق ومنهل ودوى أبرهة فساقت أنامله ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه وانفلت وزيره أبو بكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ الجعاشي فقص عليه القصة فلما تمها وقع عليه الحجر وخر ميتا بين يديه وعن عائشة قالت رأيت فأند الفيل وسأته أعمى من معدن يستطعمان ثم في الآية سؤالات (الاول) لم قال ألم تر مع ان هذه الواقعة وقعت قبل المبعث بزمان طويل (الجواب) المراد من الرواية العلم والتذكير وهو اشارة الى أن الخبر به متواتر فكان العلم الحاصل به ضروريا مساويا في القوة والجلاء للرواية ولهذا السبب قال غيره على سبيل الذم وأما بروايتكم أهل كنانة قبلهم من القرون لا يقال فلم قال ألم تر أن الله على كل شيء قدير لاننا نقول الفرق أنما لا يتصور ادراكه لا يستعمل فيه الا لعل لم يكونه قادرا أو أما الذي يتصور اداكه فقرار الفيل فانه يجوز أن يستعمل فيه الرواية (السؤال الثاني) لم قال ألم تر كيف فعل ربك ولم يقل ألم تر ما فعل ربك (الجواب) لان الأشياء لها ذوات ولها كيفيات باعتبارها يدل على مداومتها وهذه الكيفية هي التي تسميها المتكلمون وجه الدليل واستحقاق المدح انما يحصل برؤية هذه الكيفيات

لتمويل الحادثة والايذان
بوقوعها على كيفية
هائلة وهائلة عجيبه دالة
على عظم قدرة الله تعالى
وكالعلم وحكمته وعزته
بيته وشرف رسوله عليه
الصلاة والسلام فان
ذلك من الارهاصات
لما روي أن القصة وقعت
في السنة التي ولد فيها
النبي عليه الصلاة والسلام
وتفصيلها ان أبرهة بن
الصباح الاشرم ملك
اليمن من قبل أصحابه
الجباشي بنى بصنعاء
كنيسة وسماها القليس
وأراد ان يصرف إليها
الحاج فيخرج رجل من
كنانة فقدم فيها ليلا
فأغضبه ذلك وقيل أجمعت
رقعة من العرب نارا
فعملتها الرمح فأحرقها
فحلف ليهدم من الكعبة
فخرج مع جيشه ومعه فيل
له اسم محمود وكان قويا
عظيما واثنا عشر فيلا خيرا
وقيل ثمانية وقيل ألف
وقيل كان معه وحده فلما
بلغ المنى خرج اليه
عبد المطلب

لابروية الذوات ولهذا قال أفلم يظنوا الى السماء فوقهم كيف بنيناها ولا شك ان هذه الواقعة كانت دالة على قدرة الصانع وعلمه وحكمته وكانت دالة على شرف محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لان مذهبا انه يجوز تقديم المعجزات على زمان البعثة تأسيسا لشبوتهم وارهاسالها ولذلك قالوا كانت الغمامة تغطفه وعند المعتزلة ان ذلك لا يجوز فلا جرم زعموا انه لا بد وان يقال كان في ذلك الزمان نبي كخالد بن سنان أو قس بن ساعدة ثم قالوا ولا يجب أن يشتهر وجودهما ويلمح الى حد التواتر لاحتمال انه كان مبعوثا الى جمع قبايل فلاجرم لم يشتهر خبره واعلم أن قصة القيل واقعة على المحدثين جدا لانهم ذكروا في الزلازل والرياح والصواعق وسائر الاشياء التي عذب الله تعالى بها الامم أعذارا ضعيفة أما هذه الواقعة فلا تجرى فيها تلك الأعذار لانها ليس في شيء من الطبائع والحيل أن يقبل طير معها حجارة فتقصد قومادون قوم فتقتلهم ولا يمكن أن يقال انه كسائر الاحاديث الضعيفة لانه لم يكن بين عام القيل ومبعث الرسول الانيف وأربعون سنة ويوم تلا الرسول هذه السورة كان قد سبق بمكة جمع شاهدوا تلك الواقعة ولو كان النقل ضعيفا لشافهوه بالتكذيب فلما لم يكن كذلك علمنا انه لا سبيل للطعن فيه (السؤال الثالث) لم قال فعل ولم يقل جعل ولا خلق ولا عمل (الجواب) لان خلق يستعمل لابتداء الفعل وجعل للكيفيات قال تعالى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور وعمل بعده الطلب وفعل عام فكان أولى لانه تعالى خلق الطيور وجعل طبع القيل على خلاف ما كانت عليه وسألوهم أن يحفظ البيت واعله كان فيهم من يستحق الاجابة فلو ذكر الالفاظ الثلاثة طال الكلام فذكر افظا شاملا الكل (السؤال الرابع) لم قال ربك ولم يقل الرب (الجواب) من وجوه (أحدها) كانه تعالى قال انهم شاهدوا هذا الانتقام ثم لم يتركوا عبادة الاوثان وأنت يا محمد ما شاهدته ثم اعترفت بالشكر والطاعة فكذلك أنت الذي رأيت ذلك الانتقام فلا جرم تبرأت عنهم واخترتلك من الكل فاقول ربك أي أنالك واستلهم بل عليهم (وثانيها) كانه تعالى قال انما فعلت بالصحاب القيل ذلك تعظيما لك وتشريفا مقدمك فأنا كنت مرييا لك قبل قدومك فكيف أتراك بعد ظهورك ففيه بشارته عليه السلام بانه سيظفر (السؤال الخامس) قوله لم تترك فعل ربك مذكور في معرض التعجب وهذه الاشياء بالنسبة الى قدرة الله تعالى ليست بحجيبة فالحسب لهذا التعجب (الجواب) من وجوه (أحدها) أن الكعبة تبع لمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك لان العلم يؤدى بدون المسجد اما لا مسجد بدون العلم فالعلم هو الدر والمسيح هو الصدق ثم الرسول الذي هو الدر هزمه الوليد ولمز حتى ضاق قلبه فكانه تعالى يقول ان الملك العظيم لما طعن في المسجد هزمته وأفتيته فن طعن فيك وأنت المقصود من الكل ألا فتية وأعدمه ان هذا العجب (وثانيها) ان الكعبة قبله صلاتك وقلبك قبله معرفتك ثم أحفظت قبله هلاك عن الاعداء أفلا تسجي في حفظ قبله دينك عن الاثم والمعاصي (السؤال السادس) لم قال

وعرض عليه ثلث أموال تامة ليرجم فاني وعابجته وقدم القيل فكان لكأوجهه الى الحرم بك ولم يبرح واذا وجهه الى اليمن أو الى غيره من الجهات هروا فأرسل الله تعالى طيرا سودا وقبل خضرا وقبل يضامع كل طائر حجر في مناره وحجران في رجليه أكبر من العدة وأصغر من الحصاة فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا فاهلكوا في كل طريق ومنهل وروى أن أبرة تساقطت أنامله وآرابه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه وانفلت وزيرة أبو يكسوم وطائر خلق فوقه حتى بلغ النجاشي فتص عليه القصة فلما أنهما وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وقبل ان أبرة أخذ العبد المطلب مائتي بعير فخرج اليه في شأنهسا فلما آه أبرة عظم في عينه وكان رجلا وسميا جسيما وقبل هذا سيد فريش

أصحاب الغيل ولم يقل أرباب الغيل أو ملاك الغيل (الجواب) لأن صاحب يكون من الجنس فتقوله أصحاب الغيل يدل على أن أولئك الاقوام كانوا من جنس الغيل في البرية وعدم الفهم والعقل بل فيه دققة وهي انه اذا حصلت المصاحبة بين شخصين فيقال للادون انه صاحب الاعلى ولا يقال للاعلى انه صاحب الادون ولذلك يقال لمن صاحب الرسول عليه السلام انهم الصحابة فتقوله أصحاب الغيل يدل على أن أولئك الاقوام كانوا أقل حالا وأدون منزلة من الغيل وهو المراد من قوله تعالى بل هم أثمل وعما يؤكده ذلك انهم كلما وجهوا الغيل الى جانب الكعبة كان يتحول عنه ويفر عنه كأنه كان يقول لا طاعة للخلق في معصية الخالق عرسي حديد فلا تتركه وهم ما كانوا يتركون تلك العزيمة الردية فدل ذلك على ان الغيل كان أحسن حالا منهم (السؤال السابع) أليس ان كفار قريش كانوا ملوًا الكعبة من الاوثان من قديم الدهر ولا شك ان ذلك كان أفصح من تخريب جدران الكعبة فلم يسلط الله العذاب على من قصد التخريب ولم يسلط العذاب على من ملأها من الاوثان (والجواب) لأن وضع الاوثان فيها تعد على حق الله تعالى وتخريبها تعد على حق الخلق ونظيره قاطع الطريق والباغى والقاتل يقتلون مع انهم مسلمون ولا يقتل الشيخ الكبير والاعمى وصاحب الصووعة والمرء وان كانوا كفارا لانه لا يعتدى ضررهم الى الخلق (السؤال الثامن) كيف القول في اعراب هذه الآية (الجواب) قال الزجاج كيف في موضع نصب بفعل لاغوله ألم تر لان كيف من حروف الاستفهام * واعلم انه تعالى ذكر ما فعل بهم فقال (أليعمل كيدهم في تضليل) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم ان الكيد هو ارادة مضرة بالغير على الخفية ان قيل فلم سماه كيدا وأمره كان ظاهرا فانه كان يصرح انه يهدم البيت قلنا نعم لكن الذي كان في قلبه شرما أظهر لانه كان يضم الحسد للعرب وكان يريد صرف الشرف الحاصل لهم بسبب الكعبة منهم ومن يهدم الى نفسه والى بلدته (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة اضافة الكيد اليهم دليل على انه تعالى لا يرضى بالبيع اذ اورضى لاضافته الى ذاته كقوله الصوم لي والجواب انه ثبت في علم النعمان انه يكتفى في حسن الاضافة أدنى سبب فلم يكتفى في حسن هذه الاضافة وقوعه مطابقا لارادتهم واختيارهم (المسئلة الثالثة) في تضليل أى في تضليل وبطلان يقال ضلل كيد اذ اجعله ضلالا ضائعا ونظيره قوله تعالى ومادعاء الكافر في الاضيال وقيل لا مري القيس الملك الضليل لانه ضلل ملك أي ضلعه بمعنى انهم كادوا البيت أولا يبنوا القليس وأرادوا أن يقتلوا أمره بمصرف وجوه الحاج اليه فضلل كيدهم بايقاع الحر بق فيه ثم كادوه ثانيا بإرادة هدمه فضلل بارسال الطير عليهم ومعنى حرف الظرف كما يقال سعى فلان في ضلال أى سعيهم كان في أمر ظهر لكل طاعة انه كان ضلالا وخطلا * ثم قال تعالى (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) وفيه سؤالات (السؤال الاول) لم قال طيرا على التكبير (الجواب) اما لتحقير فانه مها كان أحقر كان

وصاحب عبر مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال فنزل أبرهة بن مسرير وجلس على بساطه وقيل أجلسه معه على سريره ثم قال لترجانه قل له ما حاجتك فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني حيث جئت لاهدم البيت الذي هو دينك ودين آبائك وعصيتكم وشر فكم في قديم الدهر لا تكلمني فيه ألم لك عنه فود أن أخذت لك فقال عبد المطلب أنا رب الابل وان للبيت ربا يحبه ثم رجع وأتى باب الكعبة فأخذ بحلقه وسعد نفر من قريش يدعون الله عز وجل فالتفت وهو يدعوا فآذاهو بطير من نحو اليمن فقال والله انها طير غريبة ماهي نجدي ولا نعامية فارسل حلقة السباب ثم انطلق مع أصحابه ينظرون ماذا يفعل أبرهة فأرسل الله تعالى عليهم الطير وكان ما كان وقيل كان أبرهة جد النجاشي الذي كان في زمن

صنع الله العجب وأكبر أوله والتفخيم كأنه يقول طيرا وأى طير ترمى بحجارة صغيرة فلا تخطئ
 المغفل (السؤال الثاني) ما الأبايل (الجواب) أما أهل اللغة فقال أبو عبيدة أبايل جماعة
 في تفرقة يقال جاءت الحيل أبايل من ههنا وههنا وهل لهذه اللفظة واحد أم لا فيه قولان
 (الأول) وهو قول الأخفش والقراء أنه لا واحد لها وهو مثل الشمايط والعباديد
 لا واحد لها (والثاني) أنه له واحد ثم على هذا القول ذكروا ثلاثة أوجه (أحدها) زعم
 أبو جعفر الرواسي وكان ثقة ما مونا أنه سمع واحدا بابالة وفي أمثالهم ضغث على ابالة
 وهي الخزيمة الكبيرة سميت الجماعة من الطير في نظامها بابالة (وثانيها) قال الكسائي
 كنت اسمع النحويين يقولون أبول وأبايل كجول وحجاجيل (وثالثها) قال القراء ولو
 قال قائل واحد الأبايل ابالة كان صوابا كما قال دينار ودنانير (السؤال الثالث) ماصفة
 تلك الطير (الجواب) روى ابن سيرين عن ابن عباس قال كانت طير الهاخرا طير كخراطيم
 الفيل وأكف ككف الكلاب وروى عطاء عنه قال طير سود جاءت من قبل البحر فوجا
 فوجا ولعل السبب أنها أرسلت إلى قوم كان في صورتهم سود اللون وفي سرهم سواد
 الكفر والمعصية وعن سعيدين جبير أنها بيض صفار ولعل السبب أن طلبة الكفر
 انهمزت بها والبياض ضد السواد وقيل كانت خضرا ولها رؤس مثل رؤس السباع
 وأقول انها لما كانت أوجا فذلل كل فوج منها كان على شكل آخر فكل أحد وصف
 ما رأى وقيل كانت بلقاء كالخطاطيف * ثم قال (ترجمهم بحجارة من سجيل) وفيه مسائل
 (المسئلة الأولى) قرأ أبو حنيفة يرميهم أي الله أو الطير لانه اسم جمع مذكر وانما يؤنث على
 المعنى (المسئلة الثانية) ذكروا في كيفية الرمي وجوها (أحدها) قال مقاتل كان كل طائر
 يحمل ثلاثة أحجار واحد في منقاره واثنان في رجليه يقتل كل واحد رجلا مكتوب على
 كل حجر اسم صاحبه ما وقع منها حجر على موضع الآخر خرج من الجانب الآخر وان وقع على
 رأسه خرج من دبره (وثانيها) روى عكرمة عن ابن عباس قال لما أرسل الله الحجارة على
 أصحاب الفيل لم يقع حجر على أحد منهم لانفط جلده وثار به الجدرى وهو قول سعيدين
 جبير وكانت تلك الاحجار أصغر هام مثل العدسة وأكبرها مثل الحمصة واعلم ان من الناس
 من أنكر ذلك وقال لو جوزنا أن يكون في الحجرة الصغيرة التي تكون مثل العدسة من
 الثقل ما يقوى به على أن يتفد من رأس الإنسان ويخرج من أسفله لجوزنا أن يكون
 الجبل العظيم خاليا عن الثقل وأن يكون في وزن التبنه وذلك يرفع الامان عن المشاهدات
 فانه متى جاز ذلك فليجرب أن يكون بحضر تناسخس واقار ولا تراها وأن يحصل الإدراك في
 عين الضرر حتى يكون هو بالشرق ويرى بقعة في الأندلس وكل ذلك محال واعلم أن كل
 ذلك جائز على مذهبننا الآن العادة جار به بانها لا تقع (المسئلة الثالثة) ذكروا في السجيل
 وجوها (أحدها) أن السجيل كأنه علم الديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار كما كان سجيننا
 علم الديوان أعمالهم كأنه قيل بحجارة من جلة العذاب المكتوب المدون واشتقاقه من

التي عليه الصلاة والسلام وعن عائشة
 رضى الله عنها قالت رأيت
 قائد الفيل وسائسه أعجميين
 مقعدين يستطعمان
 وقرى ألمتر بسكون الزاء
 الجدرى اظهاراً لثرا الجازم
 وقوله تعالى (الم يجعل
 كيدهم في تضليل) الخ
 بيان اجمالى لما فعله الله
 تعالى بهم والهمزة للقرير
 كما سبق ولذلك عطف
 على الجملة الاستفهامية
 ما بعدها كأنه قيل قد
 جعل كيدهم في تضليل
 الكعبة ونخر بيها في
 تضجيع وابطسال بأن
 دمرهم أشتع تدمير
 (وأرسل عليهم طيرا
 ابايل) أى طوائف
 وجاعات جمع ابالة وهى
 الخزيمة الكبيرة شهت بها
 الجماعة من الطير في
 تضاعها وقيل أبايل
 مثل عباديد وشمايط
 لا واحد لها (ترجمهم
 بحجارة) صفة اطيرا
 وقرى يرميهم بالذك
 لان الطير اسم جمع تأنيده
 باعتبار المعنى (من
 سجيل) من طين متخبر
 معرب سنك كل

وقيل كأنه علم الدينون
الذي كتب فيه عذاب
الكفار كأن سجينة علم
للدنونا الذي يكتب فيه
أعمالهم كأنه قيل بحجارة
من جله العذاب المكتوب
المدون واشتقاقه من
الاسجبال وهو الارسال
(فعملهم كعصف
ما كول) كورق زرع
وقم فيه الاكال وهو أن
يا كله الدود أو أكل
حبه فبقى صفرا منه أو
كتبن أكلته الدواب
ورائه اشير اليه بأول
احواله * عن النبي صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة
القليل أعفاه الله تعالى
أيام حياته من الخسف
والمسخ والله أعلم
* (سورة قريش مكية
وأيها أربع) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لا يلاف قريش) متعلق
بقوله تعالى فليعبدوا
والغناء لما في الكلام من
معنى الشرط اذ المعنى
أن نعم الله تعالى عليهم
خير بحصوه فان لم يعبدوه
لسأرت نعمه فليعبدوه

الاسجبال وهو الارسال ومنه السجبل الدلو المملوء ماء وانما سمي ذلك الكتاب بهذا الاسم
لانه كتب فيه العذاب والعذاب موصوف بالارسال لقوله تعالى وأرسل عليهم طيرا أبابيل
وقوله فأرسلنا عليهم الطوفان فقوله من سجبل أى مما كتبه الله في ذلك الكتاب
(وثانيهما) قال ابن عباس سجبل معناه سنك وكل يعنى بعضه حجر وبعضه طين (وثانيهما)
قال ابو عبيدة السجبل الشديد (ورابعها) السجبل اسم لسماء الدنيا (وخامسها) السجبل
حجارة من جهنم فان سجبل اسم من أسماء جهنم فابذلت النون باللام * أما قوله تعالى
(فجعلهم كعصف ما كول) فقيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكروا في تفسير العصف
وجوهاذ كرناها في قوله والحب ذوالعصف وذكروا ههنا وجوها (أحدها) انه ورق
الزراع الذي يبقى في الارض بعد الحصاد وتصفه الرياح فتأكله المواشى (وثانيهما) قال
ابو مسلم العصف التين لقوله ذوالعصف والريحان لانه تصصف به الريح عند الذر فتغرقه
عن الحب وهو اذا كان مأكولا فقد بطل ولا رجعة له ولا منعة فيه (وثانيهما) قال الفراء هو
اطراف الزرع قبل أن يدرك السنبيل (ورابعها) هو الحب الذي كل ليه وبقى قشره
(المسئلة الثانية) ذكروا في تفسير المأكول وجوها (أحدها) انه الذي كل وعلى هذا
الوجه ففيه احتمالان (أحدهما) أن يكون المعنى كزرع وتبين قدأكلته الدواب ثم ألقته
روثا ثم تحف وتغرق أجزاءه شبه تقطع أوصالهم بتفرق اجزاء الروث الآن العبارة عنه
جاءت على ما عليه آداب القرآن كقوله كأنيا كالان الطعام وهو قول مقاتل وقتادة وعطاء
عن ابن عباس (والاحتمال الثاني) على هذا الوجه أن يكون التشبيه واقعا بورق الزرع اذا
وقع فيه الاكال وهو أن يأكله الدود (الوجه الثاني) في تفسير قوله ما كول هو أنه
جعلهم كزرع قدأكل كل حبه وبقى تبنة وعلى هذا التقدير يكون المعنى كعصف ما كول
الحب كما يقال فلان حسن أى حسن الوجه فاجرى ما كول على العصف من أجل انه
أكل حبه لان هذا المعنى معلوم وهذا قول الحسن (الوجه الثالث) في التفسير أن يكون
معنى ما كول انه مما يؤكل يعنى تأكله الدواب يقال لكل شئ يصلح للأكل هو ما كركوب
والمعنى جعلهم كتبن تأكله الدواب وهو قول عكرمة والضحاك (المسئلة الثالثة) قال
بعضهم ان الحجاج خرب الكعبة ولم يحدث شئ من ذلك فدل على أن قصة القيل
ما كانت على هذا الوجه وان كانت هكذا الآن السبب لتلك الواقعة أمر آخر سوى
تعظيم الكعبة (والجواب) اننا بينا أن ذلك وقع ارهاصا لامر محمد صلى الله عليه وسلم
والارهاص انما يحتاج اليه قبل قدومه أما بعد قدومه وتأكد نبوته بالدلائل القاطعة
فلا حاجة الى شئ من ذلك والله أعلم وأحكم

*(سورة قريش أربع آيات مكية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(لا يلاف قريش لا يفهم) اعلم ان ههنا مسائل (المسئلة الاولى) اللام في قوله لا يلاف

تحتمل وجوها ثلاثة فانها اما أن تكون متعلقة بالسورة التي قبلها أو بالآية التي بعدها
أو لا تكون متعلقة لا بما قبلها ولا بما بعدها (أما الوجه الاول) وهو أن تكون متعلقة
بما قبلها ففقد احتمالات (الاول) وهو قول الزجاج وأبي عبيدة أن التقدير فجعلهم كعصف
ما كول لائف قر يش أى أهلك الله أصحاب القيل لتبقى قر يش وما قائلوا من رحلة
الشتاء والصيف فان قيل هذا ضعيف لانهم انما جعلوا كعصف ما كول لكفرهم ولم
يجعلوا كذلك لتأليف قر يش قلنا هذا السؤال ضعيف لوجوه (أحدها) اننا نسلم أن الله
تعالى انما فعل بهم ذلك لكفرهم فان الجزاء على الكفر مؤخر للقيامة قال تعالى اليوم
نجزي كل نفس بما كسبت وقال ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهرها
من دابة ولانه تعالى لو فعل بهم ذلك لكفرهم لكان قد فعل ذلك بجميع الكفار بل انما
فعل ذلك بهم لا يلاف قر يش ولتعظيم منصبهم واطهار قدرهم (وثانيها) هب أن زجرهم
عن الكفر مقصود لكن لا يتأني كون شيء آخر مقصودا حتى يكون الحكم واقعا
بمجموع الامرين معا (وثالثها) هب انهم أهلكوا لكفرهم فقط الان ذلك الاهلاك لما
ادى الى ايلاف قر يش جاز أن يقال أهلكوا لا يلاف قر يش كقوله تعالى ليكون لهم
عدوا وحزنا وهم لم يلتقطوه لذلك لكن لما لم الامر اليه حسن أن يعهد عليه الالتقاط
(الاحتمال الثاني) أن يكون التقدير ألم تركب فعل ربك بأصحاب القيل لا يلاف كانه
تعالى قال كل ما فعلناهم فقد فعلناه لا يلاف قر يش فانه تعالى جعل كيدهم في تضليل
وأرسل عليهم طيرا أبابيل حتى صاروا كعصف ما كول فكل ذلك انما كان لاجل ايلاف
قر يش (الاحتمال الثالث) أن تكون اللام في قوله لا يلاف بمعنى الى كانه قال فعلنا كل
ما فعلنا في السورة المقدمة الى نعمة أخرى عليهم وهي ايلافهم رحلة الشتاء والصيف
تقول نعمة الى نعمة ونعمة لنعمة سواء في المعنى هذا قول القراء فهذه احتمالات ثلاثة
توجهت على تقدير تعليق اللام بالسورة التي قبل هذه وبقى من مباحث هذا القول
أمران (الاول) أن الناس في تعليق هذه اللام بالسورة المقدمة قولين (أحدهما)
ان جعلوا السورتين سورة واحدة واحتجوا عليه بوجوه (أحدها) ان السورتين لا يبد
وأن تكون كل واحدة منهما مستقلة بنفسها ومطلعم هذه السورة لما كان متعلقا
بالسورة المقدمة وجب أن لا تكون سورة مستقلة (وثانيها) أن أي بن كعب جعلهما
في مصحفه سورة واحدة (وثالثها) ما روى ان عرقراً في صلاة المغرب في ركعة الاولى
والتين وفي الثانية أتمر ولا يلاف قر يش معان غير فصل بينهما بيسم الله الرحمن الرحيم
(والقول الثاني) وهو المشهور المستفيض أن هذه السورة منفصلة عن سورة القيل
وأما تعلق أول هذه السورة بما قبلها فليس بحجة على ما قالوه لان القرآن كله كالسورة
الواحدة وكالآية الواحدة بصدق بعضها بعضا وبين بعضها معنى بعض ألا ترى أن
الآيات الدالة على الوعيد مطلقة ثم انها متعلقة بآيات التوبة وبآيات العفو عند من

لهذه النعمة الجالبة وقيل
بمضمر تقديره فعلنا ما
فعلنا من أهلاك أصحاب
القيل لا يلاف الخ وقيل
تقديره أعجبوا لا يلاف
الخ وقيل بما قبله من قوله
تعالى فجعلهم كعصف
ما كول ويؤيده أنهما
في مصحف أبي سورة
واحدة بلا فصل والمعنى
أهلك من قصدهم

يقول به وقوله انا أنزله متعلق بما قبله من ذكر القرآن وأما قوله ان ايا لم يفصل بينهما فهو معارض باطباق الكل على الفصل بينهما وأما قراءة عمر فانها لا تتدل على انها سورة واحدة لان الامام قد يقرأ سورتين (البحث الثاني) فيما يتعلق بهذا القول بان انهم صار ما فعله الله باصحاب الفيل سببا لايلاف قر يش فنقول لاشك ان مكة كانت خالية عن الزرع والضرع على ما قال تعالى بواد غير ذي زرع الى قوله فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات فكان اشراق أهل مكة يرتحلون للتجارة هاتين الرحلتين ويأتون لانفسهم ولاهل بلدهم ما يحتاجون اليه من الاطعمة واشباب وهم انما كانوا يرتحون في أسفارهم لان ملوك النواحي كانوا يعظمون أهل مكة ويقولون هؤلاء جيران بيت الله وسكان حرمه وولاية الكعبة حتى انهم كانوا يسبون أهل مكة أهل الله فلو تم الحبشة ما عزمو عليه من هدم الكعبة زال عنهم هذا العرو ولطلت تلك المزايا في التعظيم والاحترام ولصار سكان مكة كسكان سائر النواحي ينحطون من كل جانب ويتعرض لهم في نفوسهم وأموالهم فلما هلك الله أصحاب الفيل ورد كيدهم في نحركم ازداد وقع أهل مكة في القلوب وازدادت تعظيم ملوك الاطراف لهم فازدادت تلك المنافع والمتاجر فلهمذا قال الله تعالى ألم تتركف فعل ربك باصحاب الفيل لايلاف قر يش رحلتى الشتاء والصيف (والوجه الثاني) فيما يدل على صحة هذا القول أن قوله تعالى في آخر هذه السورة فليعبدوا رب هذا البيت الذى اشارة الى أول سورة الفيل كانه قال فليعبدوا رب هذا البيت الذى قصده أصحاب الفيل ثم ان رب البيت دفعهم عن مقصودهم لاجل ايلافكم ونفذكم لان الامر بالعبادة انما يحسن مرتبة على ايصال المنفعة فهذا يدل على تعلق أول هذه السورة بالسورة المتقدمة (القول الثاني) وهو أن اللام في لايلاف متعلقة بقوله فليعبدوا وهو قول الخليل وسنوييه والتقدير فليعبدوا رب هذا البيت لايلاف قر يش أى ليجعلوا عبادتهم شكرا لهذه النعمة واعترافا بها فان قيل فلم دخلت الفاء في قوله فليعبدوا قلنا لما في الكلام من معنى الشرط وذلك لان نعم الله عليهم لا تحصى فكانه قيل ان لم يعبدوه لسائر نعمة فليعبدوه لهذه الواحدة التى هى نعمة ظاهرة (القول الثالث) أن تكون هذه اللام غير متعلقة لايلافها ولا بما بعدها قال الزجاج قال قوم هذه اللام لام التعجب كان المعنى اعجبوا لايلاف قر يش وذلك لانهم كل يوم يزدادون غيا وجهلا وانما ساءا في عبادة الاوثان والله تعالى يؤلف شملهم ويدفم الآفات عنهم وينظم أسباب معاشهم وذلك لاشك انه في غاية التعجب من عظيم حلم الله وكرمه ونظيره في اللغة قولك زيد وما صنعنا به وزيد وكرامتنا اياه وهذا اختيار الكسائى والاحفش والقراء (السئلة الثانية) ذكروا في الايلاف ثلاثة أوجه (أحدها) أن الايلاف هو الاف قال علماء اللغة أنفت الشئ وآفته الفا والافا وايلافا بمعنى واحد أى زعمته فيكون المعنى لاف قر يش هاتين الرحلتين فتصلا ولا تقطعا وقرأ أبو جعفر لاف قر يش

من الحبشة ليسام
الناس بذلك فتهبوا
لهم زيادة تهيب
ويحترموهم فضل
احترام حتى ينظم لهم
الامن في رحلتهم فلا
يجترأ عليهم أحد
وكانت اقر يش رحلتان
يرحلون في الشتاء الى اليمن
وفي الصيف الى الشام
فيمسرون ويتجرون
وكانوا في

وقرأ الآخرون لآلاف قريش وقرأ عكرمة إيلاف قريش (وثانيها) أن يكون هذا من قولك لزم موضع كذا والزمنية الله كذا تقول ألفت كذا وانفقه الله ويكون المعنى أثبت الألفة بالتدبير الذي فيه لطف ألف بنفسه الفاوآلفه غيره إيلافا والمعنى أن هذه الألفة إنما حصلت في قريش بتدبير الله وهو كقوله ولكن الله ألف بينهم وقال وألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وقد تكون المسرة سببا للمؤانسة والاتفاق كما وقعت عند انضمام أصحاب القبيل لقريش فيكون المصدر ههنا مضافا إلى المفعول ويكون المعنى لأجل أن يجعل الله قريشا ملازمين لرحلتهم (وثالثها) أن يكون الإيلاف هو التهيئة والتجهيز وهو قول الفراء وابن الأعرابي فيكون المصدر على هذا القول مضافا إلى الفاعل والمعنى لتجهيز قريش لرحلتها حتى تتصلا ولا تنقطعوا وقرأ أبو جعفر لإيلاف بغير همز فحذف همزة الافعال حذفًا كليًا وهو كذبه في يستهزؤون وقدمه تفريره (المسئلة الثالثة) التكرير في قوله لإيلاف قريش إيلافهم هو أنه أطلق الإيلاف أولًا ثم جعل المقيّد بدلًا من ذلك المطلق لتفخيم الأمر الإيلاف وتذكير العظيم المنه فيه والأقرب أن يكون قوله لإيلاف قريش عامًا يجمع كل مؤانسة ومواقفة كان بينهم فيدخل فيه مقامهم وسيرهم وجميع أحوالهم ثم خص إيلاف الرحلتين بالذكر لسبب أنه قوام معاشهم كما في قوله وجبريل وميكائيل وفائدة ترك أو والعطف التنبية على أنه كل التعمية وتقول العرب ألفت كذا أي لزمته والإلزام ضربان إلزام بالتكليف والأمر والإلزام بالموادة والمؤانسة فإنه إذا أحب المرء شيئًا لزمه ومنه الزمهم كلمة التقوى كأن الإلزام ضربان أحدهما لدفع الضرر كالهرب من السيم والثاني لطلب النفع العظيم كنجد ما لا يعطيان ولا مانع من أخذه لا عقلا ولا شرعا ولا حسا فإنه يكون كاللجأ إلى الأخذ وكذا الدواعي التي تكون دون الإلزام مرة تكون لدفع الضرر وأخرى لجلب النفع وهو المراد في قوله إيلافهم (المسئلة الرابعة) اتفقوا على أن قريشا ولدان نضر بن كنانة قال عليه السلام أنا بني النضر بن كنانة لانفقوا أمنا ولاننفي من أيتنا وذكروا في سبب هذه التسمية وجوها (أحدها) أنه تصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تنطلق إلا بالنار وعن معاوية أنه سأل ابن عباس يم سميت قريش قال بدابة في البحر تأكل ولأنو كل نعلوا ولا تلي وأنشد

وقريش هي التي تسكن البحر ^{بها} سميت قريش قريشا

والتصغير للعظيم ومعلوم أن قريشا موصوفون بهذه الصفات لأنها تلي أمر الأمة فإن الأئمة من قريش (وثانيها) أنه مأخوذ من القرش وهو المكسب لأنهم كانوا كاسبين بتجاراتهم وضربهم في البلاد (وثالثها) قال الليث كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب في الحرم حتى اتخذوها مسكنًا فسموا قريشا لأن القرش هو التجمع يقال تفرش القوم إذا اجتمعوا ولذلك سمي قصي بجمعا قال الشاعر

رحلتهم آمنين لأنهم
أهل حرم الله تعالى
وولاية بيته العزيز فلا
يتعرض لهم والناس
بين نخطف ومنه وب
والإيلاف من قولك
ألفت المكان إيلافًا إذا
ألفته وقرئ لآلاف
قريش أي أو ألفتهم
وقيل يقال ألقه الفا
والا فا وقرئ لآلاف
قريش وقريش ولد

أبوكم قصي كان يدعى بجما * به جمع الله القبائل من فهر
(ورابعها) انهم كانوا يسدون خلة محاويج الحاج فسما بذلك قريشا لان القرش
التفتيش قال ابن حرة

ايها الشامت القرش عنا * عند غمرو وهل لذاك بقاء

* قوله تعالى (رحلة الشتاء والصيف) فيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الليث الرحلة
اسم الارتحال من القوم للسير وفي المراد من هذه الرحلة قولان (الاول) وهو المشهور
قال المفسرون كانت قريش رحلتان رحلة بالشتاء الى اليمن لان اليمن ادفأ وبالصيف
الى الشام وذكر عطاء عن ابن عباس أن السبب في ذلك هو أن قريشا اذا اصاب واحدا
منهم بمخصة خرج هو وعباله الى موضع وضربوا على أنفسهم خباء حتى يموتوا الى أن
جاء هاشم ابن عبد مناف وكان سيد قومه وكان له ابن يقال له أسد وكان له ترب من بني مخزوم
يحبده ويلعب معه فشكا اليه الضر والحاجة فدخل أسد على أمه يبكي فارسلت الى أولئك
بديق وشحم فعاثوا فيه أياما ثم أتى ترب أسد اليه من أخرى وشكا اليه من الجوع فقام
هاشم خطيبا في قريش فقال انكم أجديتم جدبا تقولون فيه وتذلون وأتم أهل حرم الله
وأشرف ولد آدم والناس لكم تبع قالوا نحن تبعك فليس عليك منا خلاف فجمعهم كل
بني أب على الرحلتين في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام للتجارات خارج الغنى
فسمه يثنه وبين الفقير حتى كان فقيرهم كغشيبهم فجاء الاسلام وهم على ذلك فلم يكن
في العرب بنو أب أكثر مالا ولا عز من قريش قال الشاعر فيهم

الخالطين فقيرهم بغيرهم * حتى يكون فقيرهم كالكاكي

واعلم أن وجه النعمة والمنة فيه أنه لو تم لاصحاب القليل ما أرادوا لترك أهل الاقطار
تغنيهمهم وأيضا لفرقوا وصار حالهم كحال اليهود المذكور في قوله وقطعناهم
في الارض امما واجتماع القبيلة الواحدة في مكان واحد دخل في النعمة من أن يكون الاجتماع
من قبائل شتى ونبه تعالى أن من شرط السقر الموائسة والالفة ومنه قوله تعالى ولا جدال
في الحج والسفر أخرج الى مكارم الاخلاق من الإقامة (القول الثاني) أن المراد رحلة
الناس الى أهل مكة فرحلة الشتاء والصيف عمرة رجب وحج ذي الحجة لانه كان أحدهما
شتاء والآخر صيفا وهو من منافع مكة يكون بينهما ولو كان يتم لاصحاب القليل ما أرادوا
لتعطلت هذه المنفعة (المسئلة الثانية) نصب الرحلة بالافهم مفعولا به وأراد رحلتى
الشتاء والصيف فأورد من الالساس كقوله كلوا في بعض بطونكم وقيل معناه رحلة
الشتاء ورحلة الصيف وقرئ رحلة بضم الراء وهي الجهة * قوله تعالى (فليعبدوا رب
هذا البيت) اعلم أن الانعام على قسمين (أحدهما) دفع الضرر (والثاني) جلب النفع
والاول أهم وأقدم ولذلك فالوادع الضر عن النفس واجب أما جلب النفع غير واجب
فلهذا السبب بين تعالى نعمة دفع الضرر في سورة القيل ونعمة جلب النفع في هذه

الضرر بن كنفانة سموا
بتصغير القرش وهو
دابة عظيمة في البحر
تعبث بالسفن ولا
تطلىق الا بالشار
والتصغير لانه عظيم وقيل
من القرش وهو الكسب
لانهم كانوا كسابين
بتجاراتهم وضربهم
في البلاد وقوله تعالى
(ايلافهم رحلة الشتاء
والصيف) بدل من
الاول ورحلة

السورة ولما تقرر ان الانعام لا بد وأن يقابل بالشكر والعبودية لاجرم أتبع ذكر النعمة بطلب العبودية فقال فليعبدوا وههنا مسائل (المسئلة الاولى) ذكرنا أن العبادة هي التذلل والخضوع للمبود على غاية ما يكون ثم قال بعضهم أراد فليوحدا رب هذا البيت لانه هو الذى حفظ البيت دون الاوثان ولان التوحيد مفتاح العبادات ومنهم من قال المراد العبادات المتعلقة بأعمال الجوارح ثم ذكر كل قسم من أقسام العبادات والاولى حمله على الكل لان اللفظ متناول للكل الاما أخرجه الدليل وفى الآية وجه آخر وهو أن يكون معنى فليعبدوا أى فليتركوا رحلة الشتاء والصيف وليشتغلوا بعبادة رب هذا البيت فانه يطعمهم من جوع ويؤمّنهم من خوف واعل تخصيص لفظ الرب تفرير لما قاله لا يرهة ان لا يبت ربا سيحفظه ولم يعولوا فى ذلك على الاصنام فلزمهم لا قرارهم أن لا يعبدوا سواه كانه يقول لما عولتم فى الحفظ على فاصرفوا العبادة والخدمة الى (المسئلة الثانية) الاشارة الى البيت فى هذا النظم تفيد التعظيم فانه سبحانه تارة أضاف العبد الى نفسه فيقول يا عبادى وتارة يضيف نفسه الى العبد فيقول والهكم كذا فى البيت يضيف نفسه الى البيت وهو قوله فليعبدوا رب هذا البيت وتارة يضيف البيت الى نفسه فيقول طهر بيتى * ثم قال تعالى (الذى أطعمهم من جوع) وفى هذا الاطعام وجوه (أحدها) أنه تعالى لما آمنهم بالحرم حتى لا يتعرض لهم فى رحلتهم كان ذلك سبب اطعامهم بعدما كانوا فيه من الجوع (وثانيها) قال مقاتل شق عليهم الذهاب الى اليمن والشام فى الشتاء والصيف اطلب الرزق فنفذ الله تعالى فى قلوب الحبيشة أن يحملوا الطعام فى السفن الى مكة فحملوه وجعل أهل مكة يخرجون اليهم بالابل والحمر ويشترون طعامهم من جدة على مسيرة ليلتين وتتابع ذلك فكفاهم الله مؤنة الرحلتين (وثالثها) قال الكلبي هذه الآية معناها أنهم لما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فاشتد عليهم القحط وأصابهم الجهد فقالوا يا محمد ادع الله فاننا مؤمنون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخصبت البلاد وأخصب أهل مكة بعد القحط فذلك قوله أطعمهم من جوع ثم فى الآية سوئلات (السؤال الاول) العبادة انما وجبت لانه تعالى أعطى أصول النعم والاطعام لبس من أصول النعم فلما ذاعل وجوب العبادة بالاطعام (والجواب) من وجوه (أحدها) أنه تعالى لما ذكر انعامه عليهم بحبس القيسل وارسال الطير واهلاك الحبيشة وبين أنه تعالى فعل ذلك لا يلا ففهم ثم أمرهم بالعبادة فكان السائل يقول لكن نحن محتاجون الى كسب الطعام والذبح عن النفس فلو اشتغلنا بالعبادة فمن ذا الذى يطعمنا فقال الذى أطعمهم من جوع قبل أن يعبدوه ألا يطعمهم اذا عبدوه (وثانيها) أنه تعالى بعد أن أعطى العبد أصول النعم أساء العبد اليه ثم انه يطعمهم مع ذلك فكانه تعالى يقول اذالم تستخ من أصول النعم ألا تستحى من احسانى اليك بعد أساءتك (وثالثها)

مفعول لا يلا ففهم
وافرادها مع أن المراد
رحلتى الشتاء والصيف
لا من الالباس وفى اطلاق
الايلاف عن المفعول
أولا وبداى هذا منه
تفخيم لأمره وتذكير
اعظم النعمة فيه وقرئ
ليال فرش القهم
رحلة الشتاء والصيف
وقرئ رحلة بالضم
وهى الجهة التى رحل
اليها (فليعبدوا رب
هذا البيت الذى أطعمهم)
بسبب تبتك الرحلتين
اليتين تمكنوا فيهما
بواسطة كونهم

انما ذكر الانعام لان البهيمة تطعم من بعلها فكانه تعالى يقول لست دون البهيمة
 (السؤال الثاني) أليس انه جعل الدنيا ملكا لنا بقوله خلق لكم ما في الارض جميعا
 فكيف تحسن التعليلين ان اعطانا ملكنا (الجواب) انظر في الاشياء التي لا بد منها قبل
 الاكل حتى يتم الطعام وينتهي وفي الاشياء التي لا بد منها بعد الاكل حتى يتم الانتفاع
 بالطعام المأكل فالتك تعلم انه لا بد من الافلاك والكواكب ولا بد من العناصر
 الاربعة حتى يتم ذلك الطعام ولا بد من جلة الاعضاء على اختلاف اشكالها وصورها
 حتى يتم الانتفاع بالطعام وحينئذ تعلم ان الاطعام يناسب الامر بالطاعة والعبادة
 (السؤال الثالث) المنة بالاطعام لا تليق بمن له شيء من الكرم فكيف باكرام الاكرمين
 (الجواب) ليس الغرض منه المنة بل الارشاد الى الاصلي لانه ليس المقصود من الاكل
 تقوية الشهوة المانعة عن الطاعة بل تقوية البنية على اداء الطاعات فكان المقصود
 من الامر بالعبادة ذلك (السؤال الرابع) ما الفائدة في قوله من جوع (الجواب) فيه
 فوائد (أحدها) التنبية على أن أمر الجوع شديد ومنه قوله تعالى وهو الذي ينزل
 الغيث من بعد ما قنطوا وقوله صلى الله عليه وسلم من أصبح آمنا في سربه الحديث
 (وثانيها) تذكيرهم بالحالة الاولى الرتبة المولدة وهي الجوع حتى يعرفوا قدر النعمة
 الحاضرة (وثالثها) التنبية على أن خير الطعام ما سد الجوع لانه يملأ البطن وأشبههم لان
 الطعام يزيل الجوع أما الاشباع فانه يورث البطنة * أما قوله تعالى (وآمنهم من خوف)
 ففي تفسيره وجوه (أحدها) انهم كانوا يسافرون آمنين لا يتعرض لهم أحد ولا يغير عليهم
 أحد لا في سفرهم ولا في حضرهم وكان غيرهم لا يأمنون من الغارة في السفر والحضر
 وهذا معنى قوله أولم يروا انا جعلنا حرمنا آمنا (وثانيها) أنه آمنهم من زحف أصحاب الغيل
 (وثالثها) قال الضحاك والربيع وآمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم يلدتهم الجذام
 (ورابعها) آمنهم من خوف أن تكون الخلافة في غيرهم (وخامسها) آمنهم بالاسلام
 فقد كانوا في الكفر يتفكرون فيعلمون أن الدين الذي هم عليه ليس بشيء الا انهم ما كانوا
 يعرفون الدين الذي يجب على العاقل أن يتمسك به (وسادسها) أطعمهم من جوع
 الجهل بطعام الوحي وآمنهم من خوف الضلال ببيان الهدى كانه تعالى يقول يا أهل مكة
 كنتم قبل مبعد محمد تسمون جهال العرب واجلافتهم ومن كان ينازعكم كانوا يسمون
 أهل الكتاب ثم أنزل الوحي على نبيكم وعلمتكم الكتاب والحكمة حتى صرتم الان تسمون
 أهل العلم والقرآن وأولئك يسمون جهال اليهود والنصارى ثم اطعمهم الطعام الذي يكون
 غذاء الجسد يوجب الشكر فاطعمهم الطعام الذي هو غذاء الروح ألا يكون موجبا
 للشكر وفي الآية سوالات (السؤال الاول) لهم يقل عن جوع وعن خوف قلنا لان
 معنى عن أنه جعل الجوع بعيدا عنهم وهذا يقتضي أن يكون ذلك التباعد مسبوقا
 بمقاساة الجوع زمانا ثم يصرفه عنه ومن لا تقتضي ذلك بل معناه أنهم عند ما يجوعون

من جبرانه (من جوع)
 شديد كانوا فيه قبلها
 وقيل أريد به القحط
 الذي أكلوا فيه الجيف
 والعظام (وآمنهم من
 خوف) عظيم لا يقدر
 قدره وهو خوف أصحاب
 الغيل أو خوف التخطف
 في بلدهم ومسارهم
 وقيل خوف الجذام فلا
 يصيبهم في بلدهم
 * عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من قرأ سورة
 قر يش أعطاه الله
 تعالى عشر حسنات
 بعدد من طاف بالكعبة
 واعتكف بها

يطعمون وحين ما يخافون يؤمنون (السؤال الثاني) لم قال من جوع من خوف على سبيل التنكير (الجواب) المراد من التنكير التعظيم أما الجوع فلارويانا أنه أصابهم شدة حتى أكلوا الجيف والعظام المحرقة وأما الخوف فهو الخوف الشديد الحاصل من أصحاب القيل ويحتمل أن يكون المراد من التنكير التحقير ويكون المعنى أنه تعالى لما لم يجوز لغاية كرمه إبقاءهم في ذلك الجوع القليل والخوف القليل فكيف يجوز في كرمه لو عبده ان بهل أمرهم ويحتمل أن يكون المراد أنه أطعمهم من جوع دون جوع وآمنهم من خوف دون خوف ليكون الجوع الثاني والخوف الثاني مذكرا ما كانوا فيه أولا من أنواع الجوع والخوف حتى يكونوا شاكرين من وجهه وصابرين من وجه آخر فيستحقوا ثواب الخصلتين (السؤال الثالث) أنه تعالى إنما أطعمهم وآمنهم أجابة لدعوة إبراهيم عليه السلام أما في الأ طعام فهو قوله وارزق أهله وأما الأمان فهو قوله اجعل هذا البلد آمنا وإذا كان كذلك كان ذلك منة على إبراهيم عليه السلام فكيف جعله منة على أولئك الحاضرين (والجواب) أن الله تعالى لما قال اني جاعلك للناس إماما قال إبراهيم ومن ذريتي فقال الله تعالى لا ينال عهدي الظالمين فنادى إبراهيم بهذا الادب فحين قال رب اجعل هذا بلد آمنا وارزق أهله من الثمرات قيده بقوله من آمن بالله فقال الله لا حاجة الى هذا التقيد بل ومن كفر فأمتعه قليلا فكأنه تعالى قال أمانعة الامانة فهي دينية فلا تحصل الا لأن كان تقيا وأمانعة الدنيا فهي فصل الى البر والفساجر والصالح والطالح وإذا كان كذلك كان اطعام الكافر من الجوع وأمانه من الخوف انعاما من الله ابتداء عليه لا بدعوة إبراهيم فالسؤال والله أعلم

*(سورة أرايت سبع آيات مكية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(أرايت الذي يكذب بالدين) فيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ بعضهم أرايت بحذف الهمزة قال الزجاج وهذا ليس بالاختيار لأن الهمزة انما طرحت من المستقبل نحو يرى وأرى وترى فاما أرايت فليس يصح عن العرب فيها ريت ولكن حرف الاستفهام لما كان في أول الكلام سهل الغاء الهمزة ونظيره

صاح هل ريت او سمعت براع * رد في الضرع ما قرى في العلاب

وقرأ ابن مسعود أرايتك بزيادة حرف الخطاب كقوله أرايتك هذا الذي كرمت على (المسئلة الثانية) قوله أرايت معناه هل عرفت الذي يكذب بالجزء من هو فأن لم تعرفه فهو الذي يدع اليتيم واعلم ان هذا اللفظ وان كان في صورة الاستفهام لكن الغرض بمثله المبالغة في التعجب كقولك أرايت فلانا ماذا ارتكب ولما ذاعرض نفسه ثم قيل انه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقيل بل خطاب لكل عاقل أي أرايت يا عاقل هذا الذي يكذب بالدين بعد ظهور دلائله ووضوح تبيانته أي فعل ذلك لا لغرض فكيف يليق

*(سورة المسعون

مخالف فيهما وآيهما سمع) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرايت الذي يكذب

بالدين) استغفهام أريد

به تشويق السامع الى

معرفة من سبق له الكلام

والتعجب منه والخطاب

لرسول الله صلى الله

عليه وسلم وقيل لكل

عاقل والرؤية بمعنى

المعرفة وقرى أرايتك

بزيادة حرف الخطاب

والقاء في قوله تعالى

(فذلك السدى يدع

اليتيم) جواب شرط

مخدوف على أن ذلك

مبتدأ والموصول خبره

والمعنى هل عرفت

الذي يكذب بالجزء

أو بالاسلام ان لم تعرفه

بالعاقل جر العقوبة الابدية الى نفسه من غير غرض أو لاجل الدنيا فكيف يليق بالعاقل أن يدع الكثير الباقي بالقليل الفاسي (المسئلة الثالثة) في الآية قولان (أحدهما) أنها مختصة بشخص معين وعلى هذا القول ذكروا اشخاصا فقال ابن جرير نزلت في أبي سفيان كان يخرج زورني في كل أسبوع فأتاه يذم فسأله لما فقرعه بعصاه وقال مقاتل نزلت في العاص بن وائل السهمي وكان من صفته الجمع بين التكذيب بيوم القيامة والاتبان بالافعال القبيحة وقال السدي نزلت في الوليد بن المغيرة وحكي الماوردي أنها نزلت في أبي جهل وروى أنه كان وصيا لليثيم فجاءه وهو عريان يسأله شيئا من مال نفسه فدفعه ولم يعأبه فأيس الصبي فقال له أكابر قريش قل لمحمد يشفع لك وكان غرضهم الاستهزاء ولم يعرف الليثيم ذلك فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم والتس مند ذلك وهو عليه السلام ما كان يرد محتاجا فذهب معه الى أبي جهل فرحب به وبذل المال لليثيم فغيره قريش فقالوا صوبت فقال لا والله ما صوبت لكن رأيت عن يمينه وعن يساره حربة خفت ان لم أجبه يطعنهما في وروى عن ابن عباس أنها نزلت في منافق جمع بين البخل والمرآة (واقول الثاني) انه عام لكل من كان مكذبا بيوم الدين وذلك لان اقدام الانسان على الطاعات واجتنابه عن المحظورات انما يكون للرغبة في الثواب والرهبة عن العقاب فاذا كان منكرا للقيامة لم يترك شيئا من الشهوات واللذات فثبت أن انكار القيامة كالأصل لجميع أنواع الكفر والمعاصي (المسئلة الرابعة) في تفسير الدين وجوه (أحدها) أن يكون المراد من يكذب بنفس الدين والاسلام اما لانه كان منكرا للصابم ولانه كان منكرا للنبوة ولانه كان منكرا للعاد أو شيء من الشرائع فان قيل كيف يمكن حمله على هذا الوجه ولا بد وأن يكون لكل أحد دين (والجواب) من وجوه (أحدها) أن الدين المطلق في اصطلاح أهل الاسلام والقرآن هو الاسلام قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام أما سائر المذاهب فلا تسمى دينا الا بضرب من التقييد كدين النصارى واليهود (وثانيها) أن يقال هذه المقالات الباطلة ليست بدين لان الدين هو الخضوع لله وهذه المذاهب انما هي خضوع للشهوة أو للشبهة (وثالثها) وهو قول أكثر المفسرين ان المراد رأيت الذي يكذب بالحساب والجزاء قالوا وحمله على هذا الوجه أولى لان من ينكر الاسلام قد يأتي بالافعال الحميدة ويعتز عن مقابحها اذا كان مقرا بالقيامة والبعث أما المقدم على كل قبيح من غير مبالاة فليس هو الا المنكر للبعث والقيامة * ثم قال تعالى (فذلك الذي يدع اليثيم ولا يحض على طعام المسكين) واعلم انه تعالى ذكر في تعريف من يكذب بالدين وصفين (أحدهما) من باب الافعال وهو قوله فذلك الذي يدع اليثيم (والثاني) من باب التروك وهو قوله ولا يحض على طعام المسكين والفاء في قوله فذلك للسببية أي لما كان كافرا مكذبا كان كفره سببا لدع اليثيم وانما اقتصر عليها على معنى أن الصادر عن يكذب بالدين ليس الا ذلك لاننا علم أن المكذب بالدين لا يقتصر على هذين بل على سبيل التمثيل كانه

أو ان أردت ان تعرفه فهو الذي يدع اليثيم دفعا عنيفا ويخرجه زجرا قبيحا ووضع الاسم الاشارة المتعريض لوصف المشار اليه موضع الضمير للاشعار بعله الحكم والنبية بما فيه من معنى البعد على بعد منزلته في الشر والفساد قيل هو أبو جهل كان وصيا لليثيم فأتاه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه دفعا شديدا وقيل أبو سفيان يخرج زورا فسأله يذم فقرعه بعصاه وقيل هو العاص بن وائل السهمي وقيل هو رجل بخيل من المنافقين وقيل الموصول على عمومه وقرئ يدع اليثيم أي يتركه ويحفره

تعالى ذكر في كل واحد من القسمين مثالا واحدا تنبيهها بذكره على سائر القبايح أولا جل
ان هاتين الخصلتين كما انهما قبيحتان منكران بحسب الشرع فهما ايضا مستحكران
بحسب المروءة والانسانية اما قوله يدع اليتيم فالتعني انه يدفعه بعنف وجفوة كقوله يوم
يدعون الى نار جهنم دعوا وحاصل الامر في دع اليتيم امور (أحدها) دفعه عن حقه وماله
بالظلم (والثاني) ترك المواساة معه وان لم تكن المواساة واجبة وقد يذم المرء بترك التواضع
لا سيما اذا استند الى التفاق وعدم الدين (والثالث) يزجره ويضربه ويستخف به وقرى
يدع أي يتركه ولا يدعو بدعوة أي يدعو جميع الاجانب ويترك اليتيم مع أنه عليه السلام
قال ما من مائدة أعظم من مائدة عليها يتيم وقرى يدعو اليتيم أي يدعو ربه يا نعم لا يبطعه واما
يدعوه استخدما أو قهرا أو استطلاعة واعلم أن في قوله يدع بالتشديد فائدة وهي أن يدع
بالتشديد معناه انه يعتاد ذلك فلا يتناول الوعيد من وجد منه ذلك وتدم عليه ومثله قوله
تعالى الذين يحبون كبار الائم والفواحش الا اللهم سمي ذنب المؤمن لماله كالتطيف
والخيال يطرأ لا يبقى لان المؤمن كما يفرغ من الذنب يندم انما المكذب هو الذي يصر
على الذنب اما قوله ولا يحض على طعام المسكين ففيه وجهان (أحدهما) أنه لا يحض
نفسه على طعام المسكين واضافة الطعام الى المسكين تدل على أن ذلك الطعام حق
المسكين فكانه منع المسكين مما هو حقه وذلك يدل على نهاية نخلة وقساوة قلبه وخساسة
طبعه (والثاني) لا يحض غيره على اطعام ذلك المسكين بسبب انه لا يعتقد في ذلك الفعل
ثوابا والحاصل انه تعالى جعل علم التكذيب بالقيامه الاقدام على ابداء الضعيف ومنع
المعروف يعني انه لو آمن بالجزاء وأيقن بالوعيد لما صدر عنه ذلك فوضع الذنب هو
التكذيب بالقيامه وههنا سؤالان (السؤال الاول) اليس قد لا يحض المرء في كثير من
الاحوال ولا يكون انما (الجواب) لان غيره يثوب مثابه اولانه لا يقبل قوله أو لمفسدة
أخرى يتوقعها اما ههنا فذكر أنه لا يفعل ذلك لما أنه مكذب بالدين (السؤال الثاني) لم
لم يقل ولا يطعم المسكين (الجواب) اذا منع اليتيم عن حقه فكيف يطعم المسكين من مال
نفسه بل هو بخيل من مال غيره وهذا هو النهاية في الخسة فلان يكون بخيلا بمال نفسه
أولى وضده في مدح المؤمنين وتواصوا بالرحمة وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ثم قال
تعالى (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
في كيفية اتصال هذه الآية بما قبلها وجوه (أحدها) أنه لما كان ابداء اليتيم والمنع من
الاطعام دليلا على التفاق فالصلاة لامع الخشوع والخضوع أولى أن تدل على التفاق
لان الابداء والمنع من النفع معاملة مع المخلوق اما الصلاة فانها خدمة للخالق (وثانيها)
كانه لما ذكر ابداء اليتيم وتركه للحض كان سائلا قال اليس ان الصلاة تنهى عن الفحشاء
والمنكر فقال له الصلاة كيف تنهى عن هذا الفعل المنكر وهي مصنوعة من عين الرياء
والسهو (وثالثها) كانه يقول اقدامه على ابداء اليتيم وتركه للحض تقصير فيما يرجع الى

(ولا يحض) أي أهله
وغيرهم من المؤمنين
(على طعام المسكين)
واذا كان حال من ترك
حث غيره على ما ذكر
فما ظنك بحال من ترك
ذلك مع القدرة عليه والقاه
في قوله تعالى (فويل)
الخ اما ربط ما بعدها
بشرط محذوف كأنه قيل
اذا كان ما ذكر من عدم
المبالاة

الشفقة على خلق الله وسهوه في الصلاة تفصير فيما يرجع الى التعظيم لامر الله فلما وقع
 التفصير في الامرين فقد كملت شقاوته فلذا قال فويل واعلم أن هذا اللفظ انما يستعمل
 عند الجرعة الشديدة كقوله ويل للمطففين فويل لهم مما كتبت أيديهم ويل لكل
 همزة قرنة ويروي أن كل أحد ينوح في النار بحسب جرئته فقال يقول ويلى من حب
 الشرف وآخر يقول ويلى من الحمية الجاهلية وآخر يقول ويلى من صلاتي فلهذا
 يستحب عند سماع مثل هذه الآية أن يقول المرأ ويلى ان لم يقل (المسئلة الثانية)
 الآية دالة على حصول التهديد العظيم بفعل ثلاثة أمور (أحدها) السهو عن الصلاة
 (وثانيها) فعل المرأة (وثالثها) منع الماعون وكل ذلك من باب الذنوب ولا يصبر المرء به
 متافقا فلم يحكم الله بمثل هذا الوعيد على فاعل هذه الافعال ولاجل هذا الاشكال ذكر
 المفسرون فيه وجوها (أحدها) أن قوله فويل للمصلين أي فويل للمصلين من المنافقين
 الذين يأتون بهذه الافعال وعلى هذا التقدير تدل الآية على أن الكافر له من يدعوه
 بسبب اقدمه على محظورات الشرع وتركه لواجبات الشرع وهو يدل على صحة قول
 الشافعي ان الكفار مخاطبون بفروع الشرائع وهذا الجواب هو المعتمد (وثانيها)
 ما رواه عطية عن ابن عباس أنه لو قال الله في صلاتهم ساهون لكان هذا الوعيد في المؤمنين
 لكنه قال عن صلاتهم ساهون والساهى عن الصلاة هو الذي لا يتذكرها ويكون فارغا
 عنها وهذا القول ضعيف لان السهو عن الصلاة لا يجوز أن يكون مفسرا بترك الصلاة
 كانه تعالى أثبت لهم الصلاة بقوله فويل للمصلين وبضا فالسهو عن الصلاة بمعنى الترك
 لا يكون نفاقا ولا كفرا فيعود الاشكال ويمكن أن يجاب عن الاعتراض الاول بانه
 تعالى حكم عليهم بكونهم مصلين نظر الى الصورة وبانهم نسوا الصلاة بالكلفة نظر الى المعنى
 كما قال واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراون الناس ولا يدركون الله الا قليلا
 ويجاب عن الاعتراض الثاني بان النسيان عن الصلاة هو أن يبقى ناسيا لذكر الله في جميع
 اجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا عن المنافق الذي يعتقد انه لا فائدة في الصلاة اما المسلم
 الذي يعتقد فيها فائدة دينية يمتنع أن لا يتذكر أمر الدين والثواب والعقاب في شيء من
 اجزاء الصلاة بل قد يحصل له السهو في الصلاة بمعنى انه يصير ساهيا في بعض اجزاء الصلاة
 فثبت أن السهو في الصلاة من أفعال المؤمن والسهو عن الصلاة من أفعال الكافر
 (وثالثها) أن يكون معنى ساهون أي لا يتعهدون أوقات صلواتهم ولا شرائطها ومعناه
 انه لا يبالي سواء صلى أو لم يصل وهو قول سعد بن ابى وقاص ومسروق والحسن ومقاتل
 (المسئلة الثالثة) اختلفوا في سهو الرسول عليه السلام في صلاته فقال كثير من العلماء انه
 عليه السلام ماسهى لكن الله تعالى أذن له في ذلك الفعل حتى يفعل ما يفعله الساهى فيصير
 ذلك بيانا لذلك الشرع بالفعل والبيان بالفعل أقوى ثم يتدبر وقوع السهو منه فالسهو
 على أقسام (أحدها) سهو الرسول والصحابة وذلك تهيئة تارة بسجود السهو تارة بالنسيان

بالنييم والمساكين من دلائل
 التكدب بالدين
 وموجبات الذم والتوبيخ
 فويل للمصلين الذين هم
 عن صلاتهم ساهون
 غافلون غير مباليين بها
 (الذين هم يراؤون)
 أى يرون الناس أعمالهم
 ليروهم الثناء عليها
 (ويمنعون الماعون)
 أى الزكاة أو ما يتعاور
 عادة فإن

والتوافل (والثاني) ما يكون في الصلاة من الغفلة وعدم استحضار المعارف والنبات
 (والثالث) الترك لآلئ قضاء والاخراج عن الوقت ومن ذلك صلاة المناق وهو شمر من
 ترك الصلاة لانه يستهزئ بالدين تلك الصلاة * اما قوله تعالى (الذين هم براؤون) فاعلم
 أن الفرق بين المناق والمرائي أن المناق هو المظهر للإيمان المبطن للكفر والمرائي المظهر
 ما ليس في قلبه من زيادة خشوع ليعقد فيه من برأه أنه متدين أو تقول المناق لا يصلي
 سرا والمرائي تكون صلاته عند الناس أحسن واعلم أنه يجب اظهار الفرائض من
 الصلاة والزكاة لانه شعار الاسلام وتاركها مستحق لعن فيجب نفى التهمة بالاطهارا اذا
 الاخفاء في التوافل الا اذا اظهر التوافل ليقنطد به وعن بعضهم انه رأى في المسجد
 رجلا يسجد للشكر واطاها فقال ما أحسن هذا لو كان في بيتك لكن مع هذا قالوا لا يترك
 التوافل حياء ولا يأتي بهارياه وقليلا يتيسر اجتناب الزكاة ولهذا قال عليه الصلاة والسلام
 الرياء أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء على المسح الأسود فان قيل ماعنى
 المراءة قلنا هي مفاعلة من الازالة لان المرائي يرى الناس عمله وهم يرونه اثناء عليه
 والاعجاب به واعلم أن قوله عن صلاتهم ساهون يفيد أمرين اخرجهما عن الوقت وكون
 الانسان غافلا فيها قوله الذين هم براؤون يفيد المراءة فظهر أن الصلاة يجب أن تكون
 خالية عن هذه الاحوال الثلاثة ثم لما شرح أمر الصلاة أعقبه بذكر الصلوات * فقال
 (ويعنون الماعون) وفيه أقوال (الاول) وهو قول أبي بكر وعلى وابن عباس وابن
 الحنفية وابن عمر والحسن وسعيد بن جبيرة وعكرمة وقتادة والضحاك هو الزكاة وفي حديث
 أبي من قرأ سورة ارايت غفر الله له ان كان لازكاة مؤديا وذلك يومه أن المساعون هو الزكاة
 ولان الله تعالى ذكره عقيب الصلاة فالظاهر أن يكون ذلك هو الزكاة (والقول الثاني)
 وهو قول أكثر المفسرين أن المساعون اسم المانع في العادة وإسألته التفسير والغنى
 ونسب مانع الى سوء الخلق ولؤم الطبيعة كالغاس والقدر والدلو والمقدحة والغريال
 والقنطرة ويدخل فيه الملح والماء والنار فانه روى ثلاثة لا يحل متعها الماء والنار والملح
 ومن ذلك أن يلتمس جارك أن يخبر في تنورك أو يضع متاعه عندك يوما ونصف يوم وأصحاب
 هذا القول قالوا الماعون فاعول من المعن وهو الشيء القليل ومنه ماله سعة ولا معنى أى
 كثير وقليل وسميت الزكاة ماعونا لانه يؤخذ من المال ربع العشر فهو قليل من كثير
 ويسمى ما يستعار في العرف كالغاس والشفرة ماعونا وعلى هذا التقدير يكون معنى
 الآية الجزع عن البخل بهذه الاشياء القليلة فان البخل بها يكون في نهاية الدناءة
 والركاكة والمنافقون كانوا كذلك لقوله تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل
 وقال مناع الخير متعد أيهم قال العلماء ومن الفضائل أن يستكثر الرجل في منزله مما يحتاج
 اليه الجيران فيعبرهم ذلك ولا يقتصر على الواجب (والقول الثالث) قال الفراء سمعت
 بعض العرب يقول الماعون هو الماء وأنشدني فيه * ينج بعيره الماعون مجا * واعلمه

عدم المبالاة باليتيم
 والمسكين حيث كان كما
 ذكر عدم المبالاة بالصلاة
 التي هي عماد الدين
 والرياء الذي هو شعبة
 من الكفر ومنع الزكاة
 التي هي قنطرة الاسلام
 وسوء المعاملة مع الخلق
 أحق بذلك وأما ترتيب
 الدعاء عليهم بالويل
 على ما ذكر من قبائحهم
 ووضع المصلين موضع

خصه بذلك لانه أعز مفعود وارخص موجود وأول شئ يسأله أهل النار الماء كما قال أن
أفيضوا علينا من الماء وأول لذة يجدها أهل الجنة هو الماء كما قال وسقاهم رهم (القول
الرابع) الماعون حسن الاتقياد يقال رض بعيرك حتى يعطيك الماعون أى حتى
يعطيك الطاعة واعلم أن الأولى أن يحمل على كل طاعة يخف فعلها لانه أكثر فائدة
ثم قال المحققون فى الملازمة بين قوله براؤون وبين قوله ويمنعون الماعون كانه تعالى يقول
الصلاة والماعون للخلق فإيجب جعله لى يعرضونه على الخلق وما هو حق الخلق يسترونه
عنهم فكانه لا يعامل الخلق والرب الاعلى العكس فان قيل لم يذكر الله اسم الكافر بعينه
فان قلت لا يستعز عليه قلت فلم يستعز على آدم بل قال وعصى آدم ربه (والجواب) انه تعالى
ذكر زلة آدم لكن بعدم تدميره ونا بالتوبة ليكون اطفالا ولاده أنه أخرج من الجنة بسبب
الصغيرة فكيف يطعمون فى الدخول مع الكبيرة وإضافان وصف تلك الزلة رفعة له فانه
رجل لم يصدر عنه الا تلك الزلة الواحدة ثم تاب عنها مثل هذه التوبة وانتهى تفسير هذه
السورة بالبداء * الهنا هذه السورة فى ذكر المنافقين والسورة التى بعدها فى صفة محمد
صلى الله عليه وسلم فحق وان لم ينص فى الطاعة الى محمد عليه الصلاة والسلام والى أصحابه
لم ينص فى الافعال الصالحة الى هؤلاء المنافقين فاعف عنا بفضلك يا أرحم الراحمين

* (سورة الكوثر ثلاث آيات مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أعطيتك الكوثر) اعلم ان هذه السورة على اختصارها فاعلم الطائف (احداها) أن
هذه السورة كالمقابلة للسورة المتقدمة وذلك لان فى السورة المتقدمة وصف الله تعالى
المتافق بأموار أربعة (أولها) البخل وهو المراد من قوله يدع البتيم ولا يتخص على طعام
المسكين (والثانى) ترك الصلاة وهو المراد من قوله الذين هم عن صلاتهم ساهون
(والثالث) المرأة فى الصلاة وهو المراد من قوله الذين هم براؤون (والرابع) المنس من
الزكاة وهو المراد من قوله ويمنعون الماعون فذكر فى هذه السورة فى مقابلة تلك الصفات
الاربعة صفات أربعة فذكر فى مقابلة البخل انا أعطيتك الكوثر أى انا أعطيتك
الكثير فاعطيت الكثير ولا تبخل وذكر فى مقابلة الذين هم عن صلاتهم ساهون قوله فصل
أى دم على الصلاة وذكر فى مقابلة الذين هم براؤون قوله لك أى انت بالصلاة لرضاء
ربك لا لمرآة الناس وذكر فى مقابلة ويمنعون الماعون قوله وانحر وأراد به التصديق بلحم
الاضاحى فاعتبر هذه المناسبة العجيبة ثم ختم السورة بقوله انا ناشتلك هو الا بترأى المتافق
الذى باتى بتلك الافعال القبيحة المذكورة فى تلك السورة سيوت ولا يبقى من دنياه أثر
ولا خبر وأما أنت فيبقى لك فى الدنيا الذكر الجليل وفى الآخرة الثواب الجزيل (والوجه
الثانى) فى لطائف هذه السورة أن السالكين الى الله لهم ثلاث درجات (اعلاها) أن
يكونوا مستغفرين بقلوبهم وأرواحهم فى نور رجال الله (ومناها) أن يكونوا مشتهين

صبرهم لينتقل بذلك الى
بيان أن لهم قبائح أخر
غير ما ذكر * عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
قرأ سورة الدين غفر له
ان كان للزكاة مؤديا
* (سورة الكوثر مكية
وأبها ثلاث)

* بسم الله الرحمن الرحيم
(انا أعطيتك) وقرئ
أنطيناك

بالطاعات والعبادات البدنية (وثالثها) أن يكونوا في مقام منع النفس عن الانصباب
 الى اللذات المحسوسة والشهوات العاجلة فقله انا أعطيتك الكوثر اشارة الى
 المقام الاول وهو كون روحه القدسية مقبزة عن سائر الارواح البشرية بالكم
 والكيف أما بالكم فلانها أكثر مقدمات وأما بالكيف فلانها أسرع انتقالا من تلك
 المقدمات الى النتائج من سائر الارواح وأما قوله فصل ربك فهو اشارة الى المرتبة
 الثانية وقوله وانحر اشارة الى المرتبة الثالثة فان منع النفس عن اللذات العاجلة
 جار مجرى النحر والذبح ثم قال ان شئت هو الابرار ومعناه أن النفس التي تدعوك الى
 طلب هذه المحسوسات والشهوات العاجلة أنها دائرة فانية وانما الباقيات الصالحات
 خير عند ربك وهي السعادات الروحانية والمعارف الربانية التي هي باقية أبدية ولنشرع
 الآن في التفسير قوله تعالى انا أعطيتك الكوثر اعلم أن فيه فوائد (الفائدة الاولى)
 ان هذه السورة كالتمهيد لما قبلها من السور وكالاصل لما بعدها من السور أما انها
 كالتمهيد لما قبلها من السور فلان الله تعالى جعل سورة والعنكبوت في مدح محمد عليه
 السلام وتفصيل أحواله فذكر في أول السورة ثلاثة أشياء تتعلق بنبوته (أولها) قوله
 ما ودعك ربك وما قلى (وثانيها) قوله ولا أخرة خير لك من الأولى (وثالثها) وسوف
 يعطيك ربك فترضى ثم ختم هذه السورة بذكر ثلاثة أحوال من أحواله عليه السلام
 فيما يتعلق بالدنيا وهي قوله ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا
 فأخى ثم ذكر في سورة ألم نشرح انه شرفه بثلاثة أشياء (أولها) ألم نشرحك صدرك
 (وثانيها) ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهرك (وثالثها) ورفعناك ذكرك ثم انه تعالى
 شرفه في سورة التين بثلاثة أنواع من التشريف (أولها) انه أقسم بيلده وهو قوله وهذا
 البلد الامين (وثانيها) انه أخبر عن خلاص أمته عن النار وهو قوله الا الذين آمنوا
 (وثالثها) وصولهم الى الثواب وهو قوله فلهم أجر غير ممنون ثم شرفه في سورة اقرأ بثلاثة
 أنواع من التشريفات (أولها) اقرأ باسم ربك الذي اقرأ القرآن على الخلق مستعينا باسم
 ربك (وثانيها) انه فخر خصمه بقوله فليدع ناديه سندع الزبانية (وثالثها) انه خصه بالقرية
 التامة وهو واسجد واقترب وشرفه في سورة القدر بلبلة القدر التي لها ثلاثة أنواع من
 الفضيلة (أولها) كونها خيرا من ألف شهر (وثانيها) نزول الملائكة والروح فيها
 (وثالثها) كونها اسلاما حتى مطلع الفجر وشرفه في سورة لم يكن بان شرف أمته بثلاث
 تشريفات (أولها) انهم خير البرية (وثانيها) أن جزاءهم عند ربهم جنات (وثالثها)
 رضا الله عنهم وشرفه في سورة اذا زلزلت بثلاث تشريفات (أولها) قوله يومئذ تحدث
 أخبارها وذلك يقضى أن الارض تشهد يوم القيامة لامتة بالطاعة والعبودية (والثاني)
 قوله يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم وذلك يدل على انه تعرض عليهم طاعاتهم
 فيحصل لهم الفرح والسرور (وثالثها) قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومعرفة الله

(الكوثر) اي الخير

المفرط الكثير من شرف

النبوة الجامعة لطيرى

الدارين والرياسة

العامة المستتعة لسعادة

الدنيا والدين فوعل من

الكثرة وقيل هو نهر

في الجنة وعن النبي عليه

الصلاة والسلام أنه قرأها

فقال اندرون ما الكوثر

لاشك انها أعظم من كل عظيم فلا بد وأن يصلوا الى ثوابها ثم شرفه في سورة والعاديات
 بان أقسم بخيل الغزاة من أمته فوصف تلك الخيل بصفات ثلاثة والعاديات صبحا
 فالوريات قدحافا لغيرات صبحا ثم شرف أمته في سورة القارعة بامور ثلاثة (أولها) فمن
 ثقلت موازينه (وثانيها) أنهم في عيشة راضية (وثالثها) أنهم يرون أعداءهم في نار حامية
 ثم شرفه في سورة ألهاكم بان بين أن المعرضين عن دينه وشرعه يصيرون معذبين من ثلاثة
 أوجه (أولها) أنهم يرون الجحيم (وثانيها) أنهم يرون هادين اليقين (وثالثها) أنهم يستلون
 عن النعيم ثم شرف أمته في سورة والعصر بامور ثلاثة (أولها) الايمان الا الذين آمنوا
 (وثانيها) وعملوا الصالحات (وثالثها) ارشاد الخلق الى الاعمال الصالحات وهو التواصي
 بالحق والتواصي بالصبر ثم شرفه في سورة الممطرة بأن ذكر أن من همزة واره فله ثلاثة
 أنواع من العذاب (أولها) انه لا ينفع بديناه البتة وهو قوله يحسب أن ماله أخذه كلا
 (وثانيها) انه ينبد في الحطمة (وثالثها) انه يغلق عليه تلك الابواب حتى لا يبقى له رجاء
 الخروج وهو قوله انها عليهم مؤصدة ثم شرفه في سورة القيل بان رد كيد أعدائه في
 نحرهم من ثلاثة أوجه (أولها) جعل كيدهم في تضليل (وثانيها) أرسل عليهم طيرا بإيل
 (وثالثها) جعلهم كمصف ما كؤل ثم شرفه في سورة قريش بأنه راعى مصلحة أسلافه من
 ثلاثة أوجه (أولها) جعلهم مؤلفين متوافقين ليلا فريش (وثانيها) أطعمهم من
 جوع (وثالثها) انه آمنهم من خوف وشرقه في سورة الماعون بان وصف المكذبين بدينه
 بثلاثة أنواع من الصفات المذمومة (أولها) الدناءة واللؤم وهو قوله يدع اليتيم ولا يحض
 على طعام المسكين (وثانيها) ترك تعظيم الخلق وهو قوله عن صلاتهم ساهون الذين هم
 يراؤون (وثالثها) ترك اتقاع الخلق وهو قوله وينعون الماعون ثم انه سبحانه وتعالى
 لما شرف في هذه السور من هذه الوجوه العظيمة قال بعدها انا أعطيناك الكوثر أي انا
 أعطيناك هذه الناقب المتكاثرة المذكورة في السور المقدمة التي كل واحدة منها أعظم
 من ملك الدنيا بخذا فبرها فاشتغل أنت بعبادة هذا الرب وارشاد عباده الى ما هو الاصلح
 لهم أما عبادة الرب فاما بالنفس وهو قوله فصل ربك واما بالمال وهو قوله وانحر واما
 ارشاد عباده الى ما هو الاصلح لهم في دينهم ودنياهم فهو قوله يا أيها الكافرون لا تعبد
 ما تعبدون فثبت أن هذه السورة كالتممة لما قبلها من السور وأمانتها كالاصل لما بعدها
 فهو انه تعالى يأمره بعده هذه السورة بان يكفر جميع أهل الدنيا بقوله يا أيها الكافرون
 لا تعبد ما تعبدون ومعلوم أن عسف الناس على مذاهبهم وأديانهم أشد من عسفهم على
 أرواحهم وأموالهم وذلك انهم يتدلون أموالهم وأرواحهم في نصرة أديانهم فلا جرم
 كان الطعن في مذاهب الناس يثير من العداوة والغضب ما لا يثير سائر المطاعن فلأمره
 بان يكفر جميع أهل الدنيا ويطول أديانهم لزم أن يصير جميع أهل الدنيا في غاية العداوة له
 وذلك لما يحترق عنه كل احد من الخلق فلا يكاد يقدم عليه وانظر الى موسى عليه السلام

انه نهى في الجنة وعدنيه
 ربي فيه خير كثير وروى
 في صفته انه أحلى من
 العسل وأشد بياضا
 من اللبن وأبر من الثلج
 وألين من الزبد حافظه
 الزبرجد وأوانيه من
 فضة عدد نجوم السماء
 وروى لا يظما من شرب
 منه أبدا أول وارديه
 فقراء

كيف كان يخاف من فرعون وعسكره واماههنا فان محمدا لما كان مبعوثا الى جميع اهل الدنيا كان كل واحد من الخلق كفرعون بالنسبة اليه فدير تعالى في ازاله هذا الخوف الشديد تدبير الطيفا وهوانه قدم على تلك السورة هذه السورة فان قوله انا اعطيتك الكوثر يزيل عنه ذلك الخوف من وجوه (أحدها) ان قوله انا اعطيتك الكوثر اى الخير الكثير في الدنيا والدين فيكون ذلك وعدا من الله اياه بالنصرة والحفظ وهو قوله يا أيها النبي حسبك الله وقوله والله بعصمك من الناس وقوله لا تنصروه فقد نصره الله ومن كان الله تعالى ضامنا لحفظه فانه لا يخشى أحدا (وثانيها) أنه تعالى لما قال انا اعطيتك الكوثر وهذا اللفظ يتناول خيرات الدنيا وخيرات الآخرة وان خيرات الدنيا ما كانت واصلة اليه حين كان بمكة والخلف في كلام الله تعالى محال فوجب في حكمة الله تعالى ابقاؤه في دار الدنيا الى حيث يصل اليه تلك الخيرات فكان ذلك كالبشارة له والوعد بانهم لا يقتلونه ولا يقهرونه ولا يصل اليه مكرهم بل يصير أمره كل يوم في الازدياد والقوة (وثالثها) انه عليه السلام لما كفروا وزيف أديانهم ودعاهم الى الايمان اجتمعوا عنده وقالوا ان كنت تفعل هذا طلبا للمال فتعطيك من المال ما نصير به اغني الناس وان كان معلوبك الزوجة تزوجك أكرم نسائنا وان كان مطبوك الى رياسة فتعين نجعلك رئيسا على أنفسنا فقال الله تعالى انا اعطيتك الكوثر اى لما اعطاك خالق السموات والارض خيرات الدنيا والآخرة فلا تعتر بمالهم ومراعاتهم (ورابعها) ان قوله تعالى انا اعطيتك الكوثر يفيد أن الله تعالى تكلم معه لا بواسطة فهذا يقوم مقام قوله وكلم الله موسى تكليما بل هذا أشرف لان المولى اذا شاف عبده بالترام التربية والاحسان كان ذلك أعلى مما اذا شافه في غير هذا المعنى بل يفيد قوة في القلب ويزيل الجبن عن النفس فثبت ان مخاطبة الله اياه بقوله انا اعطيتك الكوثر بما يزيل الخوف عن القلب والجبن عن النفس فقدم هذه السورة على سورة قل يا أيها الكافرون حتى يمكن الاشتغال بذلك التكليف الشاق والاقدام على تكفير جميع العالم واطهار البراءة عن معبودهم فلما امتثلت أخرى فانظر كيف أنجزت لك الوعد واعطيتك كثرة الاتباع والاشياع ان اهل الدنيا يدخلون في دين الله أفواجا ثم انه لما تم أمر الدعوة واطهار الشريعة شرع في بيان ما يتعلق باحوال القلب والباطن وذلك لان الطالب اما أن يكون طلبه مقصورا على الدنيا أو يكون طالبا للآخرة أما طالب الدنيا فليس له الا الخسار والذل والهوان ثم يكون مصيره الى النار وهو المراد من سورة تبت وأما طالب الآخرة فأعظم أحواله أن نصير نفسه كالمرآة التي تنقش فيها صور الموجودات وقد ثبت في العلوم العقلية أن طريق الخلق في معرفة الصانع على وجهين منهم من عرف الصانع ثم توسل بمعرفته الى معرفة مخلوقاته وهذا هو الطريق الاشرف الاعلى ومنهم من عكس وهو طريق الجمهور ثم انه سبحانه ختم كتابه الكريم بتلك الطريقة التي هي أشرف الطرق فيبدأ بذكر صفات الله وشرح جلاله

المهاجرين الدنسو
الشباب الشعث الرؤس
الذين لا يزوجون المنعمات
ولا تفتح لهم أبواب السدد
موت أحدهم وجأته
تبلغ في صدره لو أقسم
على الله لأبره وعن ابن
عباس رضي الله عنهما
انه فسر

وهو سورة قل هو الله أحد ثم اتبعه بكريمة رب العوذ برب الفلق
ثم ختم الامر بكريمة رب النفس الانسانية وعند ذلك ختم الكتاب وهذه الجملة انما يتضح
تفصيلها عند تفسير هذه السورة على التفصيل فسيحان من أرشد العقول الى معرفة هذه
الاسرار الشريفة المودعة في كتابه الكريم (الفائدة الثانية) في قوله انا اعطيتك الكوثر
هي ان كلمة انا تارة يراد بها الجمع وتارة يراد بها التعظيم اما الاول فقد دل الدليل على أن الاله
واحد فلا يمكن حمله على الجمع الا اذا أريد أن هذه العطية مما سعى في تحصيلها الملازمة
وجبريل وميكائيل والانبيا المتقدمون حين سأل ابراهيم ارسالك فقال ربنا وابعث فيهم
رسولا منهم وقال موسى رب اجعلني من أمة أحد وهو المراد من قوله وما كنت بجانب
العر في اذ قضيت الى موسى الامر وبشر بك المسيح في قوله وبشرا رسول يأتي من بعدى
اسمه اجدو اما الثاني وهو أن يكون ذلك مجحولا على التعظيم ففيه تنبيه على عظمة العطية
لان الواهب هو جبار السموات والارض والموهوب منه هو المشار اليه بكافى الخطاب
في قوله تعالى انا اعطيتك والهيبة هي الشيء المسمى بالكوثر وهو ما يفيد المباغة في الكثرة
ولما أشعر اللفظ بعظم الواهب والموهوب منه والموهوب فيا لها من نعمة ما أعظمها وما
أجلها وباله من تشریف ما علاه (الفائدة الثالثة) ان الالهية وان كانت قبله لكنها
بسبب كونها واصلة من المهدي العظيم تصبح عظيمة ولذلك فان الملك العظيم اذا رمى تفاجئة
لبعض عبده على سبيل الاكرام بعد ذلك اكراما عظيما لان لذة الالهية في نفسها عظيمة
بل لان صدور هامن المهدي العظيم يوجب كونها عظيمة فبهنا الكوثر وان كان في نفسه
في غاية الكثرة لكنه بسبب صدور هامن ملك الخلائق يزداد عظيمة وكالا (الفائدة الرابعة)
انه لما قال اعطيتك قرن به قرينة دالة على أنه لا يسترجمها وذلك لان من مذهب أبي
حنيفة انه يجوز للاجني أن يسترجم مو هو به فان أخذ عوضا وان قل لم يجز له ذلك الرجوع
لان من وهب شيئا يساوى ألف دينار انسانا ثم طلب منه مشطاساوى فلسا فاعطاه سقط
حق الرجوع فبهنا لما قال انا اعطيتك الكوثر طلب منه الصلاة والتحرر وفائدة اسقاط
حق الرجوع (الفائدة الخامسة) انه بنى الفعل على المبتدا وذلك يفيد التأكد والدليل
عليه انك لما ذكرت الاسم المحدث عنه عرف العقل انه يخبر عنه بأمر فيصير مشتاقا الى
معرفة أنه بماذا يخبر عنه فاذا ذكر ذلك الخبر قبله قبول العاشق لمعشوقه فيكون ذلك ابلغ
في التحقيق ونفي الشبهة ومن ههنا تعرف النخامة في قوله فانها لا تسمى الابصار فانها أكثر
فخامة مما لو قال فان الابصار لا تسمى وبما تحقق قولنا قول الملك العظيم لمن بعده ويضمن له
انا اعطيتك انا كفيك انا اقوم بأمرك وذلك اذا كان الموعود به أمرا عظيما قلما تقع
المساحة به فعضمه يورث الشك في الوفاء به فاذا أسند الى المتكفل العظيم فيحيث يزول
ذلك الشك وهذه الآية من هذا الباب لان الكوثر شيء عظيم قلما تقع المساحة به فلما قدم
المبتدأ وهو قوله انا صار ذلك الاستناد من زيل لذلك الشك ودافعا لتلك الشبهة (الفائدة

الكوثر بالخبر الكثير
فقال له سعيد بن جبير
فان ناسا يقولون هو نهر
في الجنة فقال هو من الخير
الكثير وقيل هو حوض
فيها وقيل هو أولاده
وأتباعه أو علماء أمته
أو القرآن الحامى لخبر
الدين والدين والغناء في
قوله تعالى

(السادسة) انه تعالى صدر الجملة بحرف التاء كيد الجارى مجرى القسم وكلام الصادق
 مصون عن الخلف فكيف اذا بالغ في التاكيد (الفائدة السابعة) قال أعطيناك ولم يقل
 سنعطيك لان قوله أعطيناك يدل على أن هذا الاعطاء كان حاصلًا في الماضي وهذا فيه
 أنواع من القوائد (أحدها) ان من كان في الزمان الماضي أبداً عزى ما رعى الجانب
 مقضى الحاجة أشرف من سبب كذا ولهذا قال عليه السلام كنت نبيا وأدم بين الماء
 والطين (وثانيها) انها اشارة الى أن حكم الله بالاسعاد والاشقاء والاعطاء والافقار ليس
 أمرا يحدث الآن بل كان حاصلًا في الازل (وثالثها) كأنه يقول انا قد هيأنا أسباب
 سعادتك قبل دخولك الوجود فكيف نهمل أمرك بعد وجودك واشغالك بالعبودية
 (ورابعها) كأنه تعالى يقول نحن ما اخترناك وما فضلناك لاجل طاعتك والا كان يجب أن
 لا نعطيك الا بعد اقامتك على الطاعة بل انما اخترناك بمجرد الفضل والاحسان منا اليك
 من غير موجب وهو اشارة الى قوله عليه الصلاة والسلام قبل من قبل لالهة ورد من رد
 لالهة (الفائدة الثامنة) قال أعطيناك ولم يقل أعطيتك الرسول أو النبي أو العالم أو المطيع
 لانه لو قال ذلك لاشعر أن تلك العطية وقعت معاملة بذلك الوصف فلما قال أعطيتك علم أن
 تلك العطية غير معاملة بعلة أصلا بل هي محض الاختيار والمشيئة كما قال نحن قسمنا الله
 بصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس (الفائدة التاسعة) قال أولا انا أعطيتك ثم قال
 ثانيا فصل ربك وانحر وهذا يدل على أن اعطائه للتوفيق والارشاد سابق على طاعتنا
 وكيف لا يكون كذلك واعطاؤه ايانا صفته وطاعته صفته وصفة الخلق لا تكون
 مؤثرة في صفة الخالق انما المؤثر هو صفة الخالق في صفة الخلق ولهذا نقل عن الواسطي
 أنه قال لا عبد ربا يرضيه طاعتي ويمسح به معصيتي ومعناه أن رضاه عن العبد هو الذي جعله
 وطاعتي ومعصيتي محدثان والمحدث لأثره في القديم بل رضاه عن العبد هو الذي جعله
 على طاعته فيما لا يزال وكذا القول في المسحط والمعصية (الفائدة العاشرة) قال أعطيتك
 الكوثر ولم يقل آتيناك الكوثر والسبب فيه أمران (الاول) أن الايتاء يحتمل أن
 يكون واجبا وأن يكون تفضلا وأما الاعطاء فانه بالتفضل أشبه فقوله انا أعطيتك
 الكوثر يعني هذه الخيرات الكثيرة وهي الاسلام والقرآن والتوبة والذكر الجليل في الدنيا
 والاخرة محض التفضل منا اليك وليس منه شيء على سبيل الاستحقاق والوجوب
 وفيه بشارة من وجهين (أحدهما) ان الكريم اذا شزع في الترية على سبيل التفضل
 فالظاهر أنه لا يطلها بل كان كل يوم يزيد فيها (الثاني) ان ما يكون سبب الاستحقاق فانه
 يتقدر بقدر الاستحقاق وفعل العبد متناه فيكون الاستحقاق الحاصل بسببه متناهيا
 أما التفضل فانه نتيجة كرم الله وكرم الله غير متناه فيكون تفضله أيضا غير متناه فبالد
 قوله أعطيناك على انه تفضل لاستحقاق اشعر ذلك بالدوام والترديد أبدا فان قيل أليس
 قال آتيناك سبع من الثاني قلنا الجواب من وجهين (الاول) ان الاعطاء يوجب التملك

والملك سبب الاختصاص والدليل عليه انه لما قال سليمان هب لي ملكا فقال هذا اعطواونا
فامتن أو أمسك ولهذا السبب من حل الكوثر على الحوض قال الامة تكون أضياها له
أما الايتاء فانه لا يفيد الملك فلهذا قال في القرآن آتيناك فانه لا يجوز للنبي أن يكتم شيئا
منه (الثاني) أن الشراكة في القرآن شراكة في العلوم ولا عيب فيها اما الشراكة في النهر فهي
شراكة في الاعيان وهي عيب (الوجه الثاني) في بيان أن الاعطاء أبقى بهذا المقام من
الايتاء هو أن الاعطاء يستعمل في القليل والكثير قال الله تعالى وأعطى قليلا وكدي
أما الايتاء فلا يستعمل الا في الشيء العظيم قال الله تعالى وآتاه الله الملك ولقد آتينا داود
منا فضلا والآتي السبل المنصب اذا ثبت هذا فقوله انا أعطيتك الكوثر يفيد تعظيم
حال محمد صلى الله عليه وسلم من وجوه (أحدها) يعني هذا الحوض كالشيء القليل الخفيف
بالنسبة الى ما هو مدخلك من الدرجات العالية والمراتب الشريفة فهو يتضمن البشارة
بأشياء هي أعظم من هذا المذكور (وثانيها) ان الكوثر اشارة الى الماء كانه تعالى يقول
الماء في الدنيا دون الطعام فاذا كان نعيم الماء كوثرًا فكيف سائر النعيم (وثالثها) ان نعيم
الماء اعطاء ونعيم الجنة ايتاء (ورابعها) كانه تعالى يقول هذا الذي اعطيتك وان كان
كوثرًا لكنه في حقك الاعطاء لا ايتاء لانه دون حقك وفي العادة أن المهدى له اذا كان
عظيما فالهدية وان كانت عظيمة الا انه يقال انها حقيرة أي هي حقيرة بالنسبة الى عظيمة
المهدى له فكذلك ههنا (وخامسها) ان نقول انما قال فيما اعطاه من الكوثر أعطيتك لانه
دنيا والقرآن ايتاء لانه دين (وسادسها) كانه يقول اجمع ما تلت من عطية وان كانت
كوثرًا الان الاعظم من ذلك الكوثر أن تبقى مظفرا وخصمك ابتزافا أعطيتك
بالقدمة هذا الكوثر أما الذكر الباقي والمظفر على العدو فلا يحسن اعطاؤه الا بعد
التقدمة بطاعة تحصل منك فصل وانحر أي فاعبد لي وسل المظفر بعد العادة فاني أوجبت
علي كرمي أن يعد كل فرضة دعوة مستجابة كذا روي في الحديث المسند فحينئذ أستجيب
فيصير خصمك ابتزوهوا ايتاء فهذا ما يخطر بالبال في تفسير قوله تعالى انا اعطيتك * أما
الكوثر فهو في اللغة فوعل من الكثرة وهو المفرط في الكثرة قيل لاعرابية رجع اينهما من
السفر بم آب ابنك قالت آب بكوثر أي بالعدد الكثير يقال للرجل الكثير العطاء كوثر
قال الكميت

وأنت كثير يا ابن مروان طيب * وكان أبوك ابن الفضائل كوثرًا
ويقال للابن اذا سلط وكثر كوثر هذا معنى الكوثر في اللغة واختلف المفسرون فيه على
وجوه (الاول) وهو المشهور والمستفيض عند السلف والخلف أنه نهر في الجنة روي
أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت نهرًا في الجنة حافته قباب اللؤلؤ المحوف
فضربت يدي الى مجرى الماء فاذا أنا بمسك اذفر فقلت ما هذا قيل الكوثر الذي أعطاك
الله وفي رواية أنس أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طيور خضر لها أعناق

فأعناق البخت من أكل من ذلك الطير وشرب من ذلك الماء فاز بالرضوان وأعله التماسي
 ذلك النمر كثر أماناته أكثر أنهار الجنة ماء وخيرا أولانه انفجرت منه أنهار الجنة كما روى
 أنه ما في الجنة بستان الأوفيه من الكوثر نهر جار أولكنة الذين يشربون منها أولكنة
 ما فيها من المنافع على ما قال عليه السلام أنه نهر وعدنيه ربي فيه خير كثير (القول الثاني)
 أنه حوض والأخبار فيه مشهورة ووجه التوفيق بين هذا القول والقول الأول أن يقال
 لعل النهر ينصب في الحوض أو لعل الأنهار انما تسيل من ذلك الحوض فيكون ذلك
 الحوض كالنهر (والقول الثالث) الكوثر أولاده قالوا لأن هذه السورة انما نزلت ردا
 على من عابه عليه السلام بعدم الأولاد فالعنى أنه يعطيه نسلا يبقون على مر الزمان
 فانظر كم قتل من أهل البيت ثم العالم مملئ منهم ولم يبق من بني أمية في الدنيا أحد يعا به
 ثم انظر كم كان فيهم من الأكابر من العلماء كالباقر والصادق والكاظم والرضا عليهم
 السلام والنفس الزكية وامثالهم (القول الرابع) الكوثر علماء أمته وهو لعمري الخير
 الكثير لأنهم كلباء بني إسرائيل وهم يحون ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وينشرون آثار دينه وإعلام شرعه ووجه التشبيه أن الأنبياء كانوا متقين على أصول
 معرف الله مختلفين في الشريعة رجة على الخلق ليصل كل أحد الى ما هو صلاحه كذا
 علماء أمته متفقون بأسرهم على أصول شرعه لكنهم مختلفون في فروع الشريعة رجة
 على الخلق ثم الفضيلة من وجهين (أحدهما) أنه يروى أنه يجاء يوم القيامة بكل نبي
 وينبئه أمته فر بما يجي الرسول ومعه الرجل والرجلان ويجاء بكل عالم من علماء أمته
 ومعه الأولاد الكثيرة فيجتمعون عند الرسول فر بما يزيد عدد متبعي بعض العلماء على
 عدد متبعي ألف من الأنبياء (الوجه الثاني) أنهم كانوا مصيبين لاتباعهم النصوص
 المأخوذة من الوحي وعلماء هذه الأمة يكونون مصيبين مع كد الاستنباط والاجتهاد
 أو على قول البعض ان كان بعضهم مخطئا لكن المخطئ يكون أيضا مأجورا (القول
 الخامس) الكوثر هو النبوة ولا شك أنها الخير الكثير لأنها المنزل التي هي ثابتة الر بوية
 ولهذا قال من يطم الرسول فقد أطاع الله وهو شرط الإيمان بل هي كالغصن في معرفة الله
 تعالى لأن معرفة النبوة لا بد وأن يتقدمها معرفة ذات الله وعلمه وقدرته وحكمته ثم اذا
 حصلت معرفة النبوة فيجئئذ يستفاد منها معرفة بقية الصفات كالسمع والبصر
 والصفات الخيرية والوجدانية على قول بعضهم ثم لرسولنا الحظ الأوفر من هذه المنفعة
 لأنه المذكور قبل سائر الأنبياء والمبعوث بعدهم ثم هو مبعوث الى الثقلين وهو الذي يحشر قبل
 كل الأنبياء ولا يجوز ورود الشرع على نسخته وفضائله أكثر من أن تعدو تحصى* ولذا ذكر
 ههنا قليلا منها فقول ان كتاب آدم عليه السلام كان ككلمات على ما قال تعالى فتلقى آدم
 من ربه كلمات وكتاب ابراهيم أيضا كان ككلمات على ما قال واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات
 وكتاب موسى كان صحفا كما قال صحف ابراهيم وموسى أما كتاب محمد عليه السلام فانه

وقف على مجزاته
 صلى الله عليه وسلم

هو الكتاب المهيمن على الكل قال ومهيمن عليه وأيضاً فإن آدم عليه السلام إنما تحدى
بالاسماء المشورة فقال أنبؤني باسماء هؤلاء ومحمد عليه الصلاة والسلام إنما تحدى
بالمفظوم قل لئن اجتمعت الانس والجن وأمانوح عليه السلام فإن الله أكرمك بأن أمسك
سفينته على الماء وفعل في محمد صلى الله عليه وسلم ما هو أعظم منه روى أن النبي عليه
الصلاة والسلام كان على شط ماء ومعه عكرمة بن أبي جهل فقال لئن كنت صادقا فادع
ذلك الحجر الذي هو في الجانب الآخر فليسبح ولا يعرق فأشار الرسول اليه فانقلع الحجر
الذي أشار اليه من مكانه وسبح حتى صار بين يدي الرسول عليه السلام وسبح عليه وشهد له
بالرسالة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بكفك هذا قال حتى يرجع الى مكانه فأمره النبي
فرجع الى مكانه وأكرم ابراهيم فجعل النار عليه بردا وسلاما وفعل في حق محمد أعظم
من ذلك عن محمد بن حاطب قال كنت طفلا فانصب القدر على من النار فاحترق جلدي
كله فحملني أمي الى الرسول صلى الله عليه وسلم وقالت هذا ابن حاطب احترق كما ترى فنقل
رسول الله صلى الله عليه وسلم على جلدي ومسح بيده على المحترق منه وقال أذهب الباس
رب الناس فصرت صحيحا لأباسي وأكرم موسى فقلق له البحر في الارض وأكرم محمدا
فقلق له القمر فوق السماء ثم انظر الى فرق ما بين السماء والارض وفجر له الماء من الحجر
وفجر لمحمد اصابعه عيونا وأكرم موسى بأن ظلل عليه الغمام وكذا أكرم محمدا بذلك
فكان الغمام يظله واكرم موسى باليد البيضاء وأكرم محمدا بأعظم من ذلك وهو القرآن
العظيم الذي وصل نوره الى الشرق والغرب وقلب الله عصاموسى ثعبانا ولما اراد أبو
جهل ان يرميه بالحجر رأى على كتفيه ثعبانين فانصرف مرعوبا وسبحت الجبال مع داود
وسبحت الاجار في يده ويد اصحابه وكان داود اذا مسح الحديد لان وكان هو لما مسح
الشاة الجرباء ذرت واكرم داود بالطير المحشورة ومحمدا بالبراق وأكرم عيسى عليه السلام
باجيائه الموتى وأكرمه بحبس ذلك حين اضافته اليهود بالشاة المسومة فلما وضع اللقمة
في فمه أخبرته وابراة الامكة والابرس روى ان امرأة معاذ بن عقرأة اتته وكانت برصاء
وشكت ذلك الى الرسول صلى الله عليه وسلم فسمح عليها رسول الله بغصن فأذهب الله
البرص وحين سقطت حدة الرجل يوم احد فرفعها وجاء بها الى الرسول صلى الله عليه
وسلم فردها الى مكانها وكان عيسى يعرف ما تخفيه الناس في بيوتهم والرسول عرف
ما أخفاه عنه مع أم الفضل فاخبره فأسلم العباس لذلك وأما سليمان فإن الله تعالى رد له
الشمس مرة وفعل ذلك أيضا للرسول حين نام ورأسه في حجر علي فأنقذه وقد غربت الشمس
فرداها حتى صلى وردها مرة أخرى لعل في فصلي العصر في وقته وعلم سليمان منطق الطير
وفعل ذلك في حق محمد روى أن طيرا فجع بولده فجعل يرفرف على رأسه ويكلمه فقال أياكم
فجع هذه بولدها فقال رجل أنا فقال اردد اليها ولدها وكلام الذئب معه مشهور وأكرم
سليمان بسيرة غدوة شهر او اكرمه بالمسير الى بيت المقدس في ساعة وكان حماره يعفور

يرسله الى من يريد فيجئ به وقد شكوا اليه من ناقة انها أغفلت وانهم لا يقدرون عليها
فذهب اليها فلما رآته خضعت له وأرسل معاذاً الى بعض النواحي فلما وصل الى المغازة
فاذا أسدجائم فهاله ذلك ولم يستحجر ان يرجع فتقدم وقال اني رسول رسول الله فتصيص
وكا انقاد الجن لسليان فكذا انقادوا لمحمد عليه الصلاة والسلام وحين جاء الاعرابي
بالضرب وقال لا أومن بك حتى يؤمن بك هذا الضرب فتكلم الضرب معترفا برسائه وحين
كفل الظبية حين أرسلها الاعرابي رجعت تعدوا حتى أخرجه من الكفالة
وحنث الخيانة لغرافه وحين سمعت الحية عقب الصديق في الغار قالت كنت مشتاقة
اليه منذ كذا سنين فلم يجتني عنده وأطعم الخلق الكثير من الطعام القليل ومجراته أكثر
من ان تحصى وتعد فلهذا قدمه الله على الذين اصطفاهم فقال واخذنا من النبيين
ميثاقهم ومنك ومن نوح فلما كانت رسالته كذلك جاز أن يسميها الله تعالى كوثراً
فقال انا اعطيتناك الكوثر (القول السادس) الكوثر هو القرآن وفضائله لا تحصى
ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي (القول
السابع) الكوثر الاسلام وهو لعمري الخير الكثير فان به يحصل خير الدنيا والآخرة
وبقواته يفوت خير الدنيا وخير الآخرة وكيف لاوالاسلام عبارة عن المعرفة
أوما لا بد فيه من المعرفة قال ومن يؤث الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً واذا كان الاسلام
خيراً كثيراً فهو الكوثر فان قيل لم خصه بالاسلام مع أن نعمه عمت الكل قلنا لان
الاسلام وصل منه الى غيره فكان عليه السلام كالاصل فيه (القول الثامن) الكوثر
كثرة الاتباع والاشياع ولا شك ان له من الاتباع ما لا يحصىهم الا الله وروى انه عليه
الصلاة والسلام قال انا أدعوة خليل الله ابراهيم وأنا بشرى عيسى وأنا مقبول الشفاعة
يوم القيامة فينبتا أكون مع الانبياء اذ تظهر لنا أمة من الناس فنبتدرهم بابصارنا
ما مننا من نبي الا وهو يرجو أن تكون أمة فاذا هم غر محجلون من آثار الوضوء فأقول
أمتي ورب الكعبة فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يظهرنا مثلاً ما ظهر أولاً فنبتدرهم
بابصارنا ما من نبي الا ويرجو أن تكون أمة فاذا هم غر محجلون من آثار الوضوء فأقول
أمتي ورب الكعبة فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يرفع لنا ثلاثة أمثال ما قد رفع
فنبتدرهم وذكر كذا كرفي المرة الاولى والثانية ثم قال لا بدخلن ثلاث فرق من أمتي الجنة
قبل ان يدخلها أحسن الناس ولقد قال عليه الصلاة والسلام تناكحوا تناسلوا تكثروا
فاني اباهي بكم الامم يوم القيامة ولو بالسقط فاذا كان يباهي بمن لم يبلغ حد التكليف
فكيف بمثل هذا الجهم الغفير فلا جرم حسن منه تعالى ان يذكره هذه النعمة الجسيمة فقال
انا اعطيتناك الكوثر (القول التاسع) الكوثر الفضائل الكثيرة التي فيه فانه باتفاق
الامة أفضل من جميع الانبياء قال المفضل بن سلمة يقال رجل كوثر اذا كان سخياً
كثير الخير وفي صحاح اللغة الكوثر السيد الكثير الخير فلما رزق الله تعالى محمداً هذه

الفضائل العظيمة حسن منه تعالى أن يذكر تلك النعمة الحسنة فيقول أنا أعطيتك الكوثر (القول العاشر) الكوثر رفعة الذكر وقدر تفسيره في قوله ورفعناك ذكرك (القول الحادي عشر) انه العلم قالوا وحل الكوثر على هذا اولى لوجوه (أحدها) ان العلم هو الخير الكثير قال وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وأمره بطلب العلم فقال وقل رب زدني علما وسمى الحكمة خيرا كثيرا فقال ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا (وثانيها) انما ان تحمل الكوثر على نعم الآخرة أو على نعم الدنيا والاوّل غير جائز لانه قال أعطيتنا ونعم الجنة سيّطيتها لانه أعطاهما فوجب حمل الكوثر على ما وصل اليه في الدنيا وأشرف الأمور الواصلة اليه في الدنيا هو العلم والنبوة داخله في العلم فوجب حمل اللفظ على العلم (وثالثها) انه لما قال أعطيتك الكوثر قال تعقيب فصل ربك وانحر والشئ الذي يكون مقدما على العبادة هو المعرفة ولذلك قال في سورة النحل أن أنذروا انه لا اله الا أنا فاتقون وقال في طه انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني فقدم في السورتين المعرفة على العبادة ولان فاء التعقيب في قوله فصل تدل على ان اعطاء الكوثر كالوجوب لهذه العبادة ومعلوم ان الموجب للعبادة ليس العلم (القول الثاني عشر) ان الكوثر هو الخلق الحسن قالوا الانتفاع بالخلق الحسن عام ينفع به العالم والجاهل والبهيمة والعافل فاما الانتفاع بالعلم فهو يخص بالعقل فكأن نفع الخلق الحسن أعم فوجب حمل الكوثر عليه ولقد كان عليه السلام كذلك كان للجانب كالوالد يحمل عقدهم ويكني مهمهم وبلغ حسن خلقه الى أنهم لما كسروا سنة قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون (القول الثالث عشر) الكوثر هو المقام المحمود الذي هو الشفاعة فقال في الدنيا وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقال في الآخرة شفاعة لاهل الكبار من أمّتي وعن أبي هريرة قال عليه السلام ان لكل نبي دعوة مستجابة وانى خبات دعوتي شفاعة لامّتي يوم القيامة (القول الرابع عشر) ان المراد من الكوثر هو هذه السورة قال وذلك لانها مع قصرها وافية بجميع منافع الدنيا والآخرة وذلك لانها مشتملة على المعجز من وجوه (أولها) اننا اذا حملنا الكوثر على كثرة الاتباع أو على كثرة الاولاد وعدم انقطاع النسل كان هذا اخبارا عن الغيب وقد وقع مطابقا له فكان معجزا (وثانيها) انه قال فصل ربك وانحر وهو اشارة الى زوال الفقر حتى يقدر على النحر وقد وقع فيكون هذا أيضا اخبارا عن الغيب (وثالثها) قوله ان شئت لك هو الايترو وكان الامر على ما اخبر فكان معجزا (ورابعها) انهم عجزوا عن معارضتها مع صغرها ثبت أن وجه الاعجاز في كل القرآن انما يقرر بها لانهم لما عجزوا عن معارضتها مع صغرها فبان يعجزوا عن معارضة كل القرآن اولى ولما ظهر وجه الاعجاز فيها من هذه الوجوه فقد تقرر النبوة واذا تقرر النبوة فقد تقرر التوحيد ومعرفة الصانع وتقرر الدين والاسلام وتقرر أن القرآن كلام الله واذا تقرر هذه الاشياء تقرر جميع خيرات الدنيا والآخرة فهذه السورة جارية

(فصل ربك وأبحر) لترتيب ما بعده ٧١١ * على ما قبلها فان أعطاه تعالى إياه عليه السلام ما ذكر من العظيمة

التي لم يعطها ولن يعطيها أحد من العالمين مستوجب للأمر به أي استحباب أي قدم على الصلاة ربك الذي أفاض عليك هذه النعمة الجليلة التي لا يضاعفها نعمة خالصا لوجهه خلاف الساهين عنها المرادين فيها أداء حقوق شكرها فان الصلاة جامعة لجميع أقسام الشكر (وأبحر) البدن التي هي خبار أموال العرب باسمه تعالى وتصدق على المحاييج خلافاً من يدعهم ويمنع عنهم الماعون وعن عطية هي صلاة العجر بجميع والتحرر بغيره وقيل صلاة العبد والتضحية وقيل هي جنس الصلاة والتحرر وضع اليدين على الشمال وقيل هو أن يرفق يديه في التكبير إلى تحريكه هو المروي عن النبي عليه الصلاة والسلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما استقبال القبلة تحريك وهو قول الفراء والكبي وأنى الإحوص

بحرى النكتة المختصرة القوية الوافية بإثبات جميع المقاصد فكانت صغيرة في الصورة كبيرة في المعنى ثم لها خاصية ليست لغيرها وهي أنها ثلاث آيات وقد بينا أن كل واحدة منها معجز فهي بكل واحدة من آياتها معجز وبمجموعها معجز وهذه الخاصية لا توجد في سائر السور فيحتمل أن يكون المراد من الكوثر هو هذه السورة (القول الخامس عشر) أن المراد من الكوثر جميع نعم الله على محمد وهو المنقول عن ابن عباس لأن لفظ الكوثر يشاغل الكثرة الكثيرة فليس حمل الآية على بعض هذه النعم أولى من حملها على الباقي فوجب حملها على الكل روى ابن سعيد بن جبير لما روى هذا القول عن ابن عباس قال له بعضهم أن ناساً يزعمون أنه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه وقال بعض العلماء ظاهراً قوله أنا أعطيتك الكوثر يقتضي أنه تعالى قد أعطاه ذلك الكوثر فيجب أن يكون الأقرب حمله على ما آناه الله تعالى من النبوة والقرآن والذكر الحكيم والنصرة على الأعداء وأما الحوض وسائر ما عدله من الثواب فهو وإن جاز أن يقال أنه داخل فيه لأن ما ثبت بحكم وعد الله فهو كالأول في الأثر الحقيقية ما قدمناه لأن ذلك وإن عدله فلا يصح أن يقال على الحقيقة أنه أعطاه في حال نزول هذه السورة بمكة ويمكن أن يجاب عنه بأن من أقر لولده الصغير بضعية له يصح أن يقال أنه أعطاه تلك الضعية مع أن الصبي في تلك الحال لا يكون أهلاً للتصرف والله أعلم * قوله تعالى (فصل ربك وأبحر) في الآية مسائل (المسئلة الأولى) في قوله فصل وجوه (الأول) أن المراد هو الأمر بالصلاة فان قيل اللائق عند النعمة الشكر فلم قال فصل ولم يقل فاشكر (الجواب) من وجوه (الأول) أن الشكر عبارة عن التعظيم وله ثلاثة أركان (أحدها) يتعلق بالقلب وهو أن يعلم أن تلك النعمة منه لا من غيره (والثاني) باللسان وهو أن يمدحه (والثالث) بالعمل وهو أن يخدمه ويتواضع له والصلاة مشتملة على هذه المعاني وعلى ما هو أزيد منها فالأمر بالصلاة أمر بالشكر وزيادته فكان الأمر بالصلاة أحسن (وثانيها) أنه لو قال فاشكر لكان ذلك يومهم أنه ما كان شاكرًا لكنه كان من أول أمره عارفاً به مطيعاً له شاكرًا لتعمده أما الصلاة فإنه انما عرفها بالوحى قال ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان (الثالث) أنه في أول ما أمره بالصلاة قال محمد عليه الصلاة والسلام كيف أصلي ولست على الوضوء فقال الله أنا أعطيتك الكوثر ثم ضرب جبريل بجناحه على الأرض فتبع ماء الكوثر فتوضأ فقبله عند ذلك فصل فاما إذا حملنا الكوثر على الرسالة فكانه قال أعطيتك الرسالة لأمر نفسك وسائر الخلق بالطاعات وأشرفها الصلاة فصل ربك (القول الثاني) فصل ربك أي فاشكر ربك وهو قول مجاهد وعكرمة وعلى هذا القول ذكرنا في فائدة الفاء في قوله فصل وجوهاً (أحدها) التنبيه على أن شكر النعمة يجب على الفور لا على التراخي (وثانيها) أن المراد من فاء التعقيب ههنا الإشارة إلى ما قرره بقوله وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون

ثم انه خص محمد اصلي الله عليه وسلم في هذا الباب بمن يد مبالغة وهو قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ولانه قال له فاذا فرغت فانصب أي فعليك بأخري عقيب الاولى فكيف بعد وصول نعمتي اليك الا يجب عليك ان تشرع في الشكر عقيب ذلك (القول الثالث) فصل أي فادع الله لان الصلاة هي الدعاء وفائدة الفاء على هذا التقدير كأنه تعالى يقول قبل سؤالك ودعائك ما بخلنا عليك بالكوثر فكيف بعد سؤالك لكن سل تعطه واشفع تشفع وذلك لانه كان أبدا في هم أمته واعلم ان القول الاول أولى لانه أقرب الى عرف الشرع (المسئلة الثانية) في قوله وانحر قولان (الاول) وهو قول عامة المفسرين ان المراد هو نحر البدن (والقول الثاني) ان المراد بقوله وانحر فعل يتعلق بالصلاة اما قبلها أو فيها أو بعدها ثم ذكروا فيه وجوها (أحدها) قال الفراء معناها استقبل القبلة (وثانيها) روى الاصمعي بن نباتة عن علي عليه السلام قال لما نزلت هذه السورة قال النبي عليه الصلاة والسلام لجبريل ما هذه النخيرة التي أمرني بها ربي قال لبست بنخيرة ولكنه يأمرك اذا نحرمت للصلاة أن ترفع يديك اذا كبرت واذا ركعت واذا رفعت رأسك من الركوع واذا سجدت فانه صلاتنا وصلاة الملائكة الذين في السموات السبع وان لكل شئ زينة وزينة الصلاة رفع اليدين عند كل تسكيرة (وثالثها) روى عن علي بن أبي طالب انه فسر هذا النحر بوضع اليدين على النحر في الصلاة وقال رفع اليدين قبل الصلاة عادة المستخير العائد ووضعها على الخراطة الخاضع الخاشع (ورابعها) قال عطاء معناه أقعد بين السجدين حتى يبدو ونحرك (وخامسها) روى عن الضحاك وسليمان التيمي انها قالوا انحر معناه ارفع يديك عقيب الدعاء الى نحره قال الواحدى وأصل هذه الاقوال كلها من النحر الذي هو الصدر يقال للذبح البعير النحر لان منحره في صدره حيث يبدو والحقوم من أعلى الصدر فمعنى النحر في هذا الموضع هو اصابة النحر كما يقال رأسه وبطنه اذا أصاب ذلك منه وأما قول الفراء انه عبارة عن استقبال القبلة فقال ابن الاعرابي النحر انتصاب الرجل في الصلاة بازاء المحراب وهو أن ينصب نحره بازاء القبلة ولا يلتفت يمينا ولا شمالا وقال الفراء منازلهم تتناحر أي تتقابل وأنشد

اباحكم هل أنت غم محالد * وسيد أهل الايطع المتناحر

والنكتة المعنوية فيه كانه تعالى يقول الكعبة بيتي وهي قبلة صلاتك وقبلك قبلة رحمتي ونظر عنايتي فلتكن القبلتان متناحرتين قال الاكثرون حله على نحر البدن أولى لوجوه (أحدها) هو أن الله تعالى كلما ذكر الصلاة في كتابه ذكر الركعة بعدها (وثانيها) أن القوم كانوا يصلون وينحرون للأوثان فقبل له فصل وانحر بك (وثالثها) أن هذه الاشياء آداب الصلاة وأبعاضها فكانت داخلة تحت قوله فصل لربك فوجب أن يكون المراد من النحر غير هالاه لانه بعد ان يعطف بعض الشيء على جميعه (ورابعها) أن قوله فصل إشارة

الى التعظيم لامر الله وقوله وانحر اشارة الى الشفقة على خلق الله وجملة العبودية لا تخرج عن هذين الاصلين (وخامسها) أن استعمال لفظة النحر على نحر البدن أشهر من استعماله في سائر الوجوه المذكورة فيجب حل كلام الله عليه واذابت هذا فتقول استدللت الحنفية على وجوب الاضحية بان الله تعالى أمره بالنحر ولا بد أن يكون قد فعله لأن ترك الواجب عليه غير جائز واذافعله النبي عليه الصلاة والسلام وجب علينا مثله لقوله واتبعوه ولقوله فاتبعوني يحبسكم الله وأصحابنا قالوا الأمر بالتابعة مخصوص بقوله ثلاث كتبت على ولم تكتب عليكم الضحى والاضحى والوتر (المسئلة الثالثة) اختلف من فسر قوله فصل بالصلاة على وجوه (الاول) انه اراد بالصلاة جنس الصلاة لانهم كانوا يصلون لغیر الله وینحرون لغیر الله فأمره أن لا یصلی ولا ینحر الله تعالى واحتج من جوز تأخیر بیان المجمع بهذه الآیة وذلك لانه تعالى أمر بالصلاة مع انه ما بین کيفية هذه الصلاة أجاب أبو مسلم وقال أراد به الصلاة المفروضة أعنی الخمس وانما لم يذكر الكيفية لان الكيفية كانت معلومة من قبل (القول الثاني) أراد صلاة العید والاضحية لانهم كانوا يقدمون الاضحية على الصلاة فتركت هذه الآیة قال المحققون هذا قول ضعيف لان عطف الشئ على غیره بالواو لا یوجب الترتیب (القول الثالث) عن سعید بن جبیر صل الفجر بالمزدلفة وانحر بنی والاقر بقی القول الاول لانه لا یجب اذا قرن ذکر النحر بالصلاة أن تحمل الصلاة على ما یقع يوم النحر (المسئلة الرابعة) اللام فی قوله لربك فيها فوائد (القاعدة الاولى) هذه اللام للصلاة كالروح للبدن فكما ان البدن من الفرق الى القدم انما يكون حسنا ممدوحا اذا كان فيه روح أما اذا كان ميتا فيكون مرما كذا الصلاة والركوع والسجود وان حسنت في الصورة وطالت لولم يكن فيها لام لربك كانت ميتة مرمية وهو المراد من قوله تعالى لموسی وأقم الصلاة لذکری وقيل انه كانت صلاتهم ونحرتهم للصنم فقبل له ان تكن صلاتك ونحرتك لله (القاعدة الثانية) كانه تعالى يقول ذکر فی السورة المتقدمة انهم كانوا يصلون للحرارة فصل أنت لا للرباء لكن على سبيل الاختلاس (المسئلة الخامسة) الفاء فی قوله فصل تفيد سببية أمرين (أحدهما) سببية العبادة كانه قيل تكثير الانعام عليك یوجب عليك الاشتغال بالعبودية (والثاني) سببية ترك المبالاة كانهم لما قالوا له انك أبتر فقبل له كما أنعمنا عليك بهذه النعم الكثيرة فاشتغل أنت بطاعتك ولاتبال بقولهم وهدیانهم واعلم أنه لما كانت النعم الكثيرة محبوبة ولازم المحبوب محبوب والفاء فی قوله فصل اقتضت كون الصلاة من اوازم تلك النعم لاجرم صارت الصلاة أحب الاشياء للنبي عليه الصلاة والسلام فقال وجمعت قرعة عینی فی الصلاة ولقد صلی حتی تورمت قدما فقبل له أو ليس قد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا فقوله أفلا أكون عبدا شكورا اشارة الى انه یجب على الاشتغال بالطاعة بمقتضى الفاء فی قوله فصل (المسئلة السادسة) كان الالبق فی الظاهر

أن يقول أنا عطيتك الكوثر فصل لنا وأحمر لكته ترك ذلك إلى قوله فصل لربك لقوائد
(أحدها) أن وردوه على طريق الالتفات من أمهات أبواب الفصاحة (وثانيها) أن
صرف الكلام من المضمر إلى المظهر بوجوب نوع عظيمة ومهابة ومنه قول الخلقاء لمن
يخطبونهم يا مراك أمير المؤمنين وبنهاك أمير المؤمنين (وثالثها) أن قوله أنا أعطيتك
ليس في صريح لفظه أن هذا القائل هو الله أو غيره وأيضاً كلفنا احتمال الجمع كما تحتمل
الواحد المعظم نفسه فلو قال صل لنا لثني ذلك الاحتمال وهو أنه ما كان يعرف أن هذه
الصلاة لله وحده أمه وغيره على سبيل التشريك فهذا ترك اللفظ وقال فصل لربك
ليكون ذلك إزالة لذلك الاحتمال وتصرح بحال التوحيد في الطاعة والعمل لله تعالى
(المسئلة السابعة) قوله فصل لربك أبلغ من قوله فصل لله لأن لفظ الرب يفيد الترية
المتقدمة المشار إليها بقوله أنا أعطيتك الكوثر ويقيد الوجود الجليل في المستقبل أنه ير به
ولا يتركه (المسئلة الثامنة) في الآية سؤالان (أحدهما) أن المذكور عقب الصلاة
هو الزكاة فلم كان المذكور ههنا هو النحر (والثاني) لم يقل ضح حتى يشمل جميع أنواع
الضحايا (والجواب) عن الأول أما على قول من قال المراد من الصلاة صلاة العبد فالأمر
ظاهر فيه وأما على قول من حله على مطلق الصلاة فلو جوه (أحدها) أن المشركين كانت
صلواتهم وقرائيتهم لا وإن قيل له اجعلها لله (وثانيها) أن من الناس من قال أنه عليه
السلام ما كان يدخل في ملكه شيء من الدنيا بل كان يملك بقدر الحاجة فلا جرم لم تجب
الزكاة عليه أما النحر فقد كان واجبا عليه لقوله ثلاث كتبت على ولم تكتب على أمي
الضحى والاضحى والوتر (وثالثها) أن أعز الأموال عند العرب هو الأبل فأمروا بنحرها
وصرفها إلى طاعة الله تعالى تبيها على قطع العلائق النفسانية عن لذات الدنيا وطبائنها
روى أنه عليه السلام أهدى مائة بدنة في هاجل لابي جهل في أغديرة من ذهب فخره هو
عليه السلام حتى أعيأ ثم أمر عليا عليه السلام بذلك وكانت النوق يزدحج على رسول
الله فلما أخذ على السكين تباعدت منه (والجواب) عن الثاني أن الصلاة أعظم العبادات
البدنية فقرن بها أعظم أنواع الضحايا وأيضاً فيه إشارة إلى أنك بعد فترك نصير بحيث تهر
المائة من الأبل (المسئلة التاسعة) دلل الآية على وجوب تقديم الصلاة على النحر لأن
الواو توجب الترتيب بل لقوله عليه السلام ابتدوا بمبدأ الله به (المسئلة العاشرة) (السورة
مكية في أصح الأقوال وكان الأمر بالنحر جارياً بما جرى البشارة بحصول الدولة وزوال
الفقر والخوف * قوله تعالى (إن شئت لك هو الأبر) وفي الآية مسائل (المسئلة الأولى)
ذكر وفي سبب الغزول وجوها (أحدها) أنه عليه السلام كان يخرج من المسجد والعاص
ابن وائل السهمي يدخل فالتقى فمحدثا وصناديد قر يش في المسجد فلما دخل قالوا من
الذي كنت تحدث معه فقال ذلك الأبري وأقول أن ذلك من أسرار بعضهم مع بعض مع أن
الله تعالى أظهره فحينئذ يكون ذلك معجزاً وروى أيضاً أن العاص بن وائل كان يقول أن

(إن شئت لك) أي مبعضك
كأنما من كان (هو الأبري)
الذي لا عقب له حيث
لا يبقى منه نسل ولا حسن
ذكر وأما أنت فتبني
ذريتك وحسن صيتك
وآثار فضلك إلى
يوم القيامة ولك
في الآخرة ما لا يدرج
تحت البيان وقيل نزلت
في العاص بن وائل
وأما ما كان فلا ريب
في عموم الحكم * عن النبي
صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة الكوثر
شفاه الله تعالى من كل نهر
في الجنة ويكتب له
عشر حسنة بعدد
كل قرآن قر به العباد
في يوم النحر

محمد بن ابراهيم بن ابي بصير يقوم مقامه بعده فافادات انقطع ذكره واسترحتم منه وكان قد مات
ابن عبد الله من خديجة وهذا قول ابن عباس ومقاتل والحلي وعامة أهل التفسير
(القول الثاني) روى عن ابن عباس لما قدم كعب بن الاشرف مكة أنه جماعة قریش
فقالوا نحن أهل السقاية والسدانة وأنت سيد أهل المدينة فحين خسرهم هذا الأبر
من قومه يزعم انه خير من قال بل أنتم خير منه فنزل أن شائك هو الأبر ونزل أيضا لم تر
إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت (القول الثالث) قال
عكرمة وشهر بن حوشب لما أوحى الله إلى رسوله ودعا قریش إلى الاسلام قالوا بتر محمد أي
خالفنا وانقطع عنا فأخبر تعالى أنهم المبشرون (القول الرابع) نزلت في أبي جهل فإنه
لما مات ابن رسول الله قال أبو جهل إني أبغضه لأنه أبر وهذا منه حقافة حيث أبغضه بأمر
لم يكن باختياره فإن موت الابن لم يكن من مراده (القول الخامس) نزلت في عمه أبي لهب
فإنه لما شافهم بقوله تلكا كان يقول في غيبته انه أبر (والقول السادس) انه نزلت في
عقبة بن أبي معيط وأنه هو الذي كان يقول ذلك واعلم انه لا يعد في كل أولئك الكفرة أن
يقولوا مثل ذلك فإنهم كانوا يقولون فيه ما هو أسوأ من ذلك ولعل العاص بن وائل كان
أكثرهم مواظبة على هذا القول فلذلك اشتهرت الروايات بأن الآية نزلت فيه (المسئلة
الثانية) الشنان هو البغض والشاني هو الميغض وأما البر فهو في اللغة استئصال
القطع يقال بترته بتره بترأى صار أبر وهو مقطوع الذنب ويقال للذي لا عقب له
أبر ومنه الحمار الأبر الذي لا ذنب له وكذلك لمن انقطع عنه الخير ثم إن الكفار لما
وصفوه بذلك بين تعالى أن الموصوف بهذه الصفة هو ذلك الميغض على سبيل الحصر فيه
فأنك إذا قلت زيد هو العالم فإدناه لا عالم غيره إذا عرفت هذا فقول الكفار فيه عليه
الصلاة والسلام انه أبر لا شك انهم لعنهم الله أرادوا به انه انقطع الخير عنه ثم ذلك اما أن
يحمل على خير معين أو على جميع الخيرات أما الأول فيجتمل وجوها (أحدها) قال
السدي كانت قریش يقولون لمن مات الذكور من أولاده بتر فلما مات ابنه القاسم وعبد
الله بمكة وابراهيم بالمدينة قالوا بتر فليس له من يقوم مقامه ثم انه تعالى بين أن عدوه هو
الموصوف بهذه الصفة فأنزى أن نسل أولئك الكفرة قد انقطع ونسله عليه الصلاة
والسلام كل يوم يزداد ويتو وهكذا يكون إلى قيام القيامة (وثانيها) قال الحسن عتوا
بكونه أبرانه ينقطع عن المقصود قبل بلوغه والله تعالى بين أن خصمه هو الذي يكون
كذلك فأنهم صاروا مدبرين مغلوبين مقهورين وصارت رايات الاسلام عالية وأهل
الشرق والقرب لها متواضعة (وثالثها) زعموا انه أبر لأنه ليس له ناصر ومعين وقد كذبوا
لأن الله تعالى هو مولاهم ولا موجد بل وصالح المؤمنين وأما الكفرة فلم يبق لهم ناصر ولا حبيب
(ورابعها) الأبر هو الحقير الذليل روى أن أبا جهل اتخذ ضيافة قوم ثم انه وصف رسول
الله بهذا الوصف ثم قال قوموا حتى تذهب إلى محمد وأصارعوه واجعله ذليلا حقيرا فلما

وصلوا الى دار خديجة وتوافقوا على ذلك أخرجت خديجة بساطا فلما تصارعا جعل أبو
 جهل يجتهد في أن يصصره وبقى النبي عليه الصلاة والسلام واقفا كالجليل ثم بعد ذلك
 رماه النبي صلى الله عليه وسلم على أفبح وجهه فلما رجع أخذه بالبدا اليسرى لان اليسرى
 للاستيحاء فكان نجس أفصرعه على الأرض مرة أخرى ووضع قدمه على صدره فذكر
 بعض القصص أن المراد من قوله ان شئتك هو الابتزاه الواقعة (وخامسها) أن
 الكفرة لما وصفوه بهذا الوصف قيل ان شئتك هو الابتزاه الذي قالوه فيك كلام فاسد
 بضمحمل وبغنى وأما المدح الذي ذكرناه فيك فانه باق على وجه الدهر (وسادسها) أن رجلا
 قام الى الحسن بن علي عليه السلام وقال سودت وجوه المؤمنين بان تركت الامامة
 لمعاوية فقال لا تؤذني برحك الله فان رسول الله رأى بنى أمية في المنام يصعدون منسيرة
 رجلا فرجلا فسأله ذلك فأمر الله تعالى اننا أعطيناك الكوثر انما أنزلناه في ليلة القدر
 فكان ملك بنى أمية كذلك ثم انقطعوا وصاروا مبتورين (المسئلة الثالثة) الكفار
 لما شقوه فهو تعالى أجاب عنه من غير واسطة فقال ان شئتك هو الابتزاه كذا سئ
 الاحباب فان الحبيب اذا سئ من يشتم حبيبه تولى بنفسه جوابه ففهمنا تولى الحق سبحانه
 جوابهم وذكر مثل ذلك في مواضع حين قالوا هل ندلكم على رجل ينشكم اذا من قتم كل
 يمزق انكم اني خلق جديدا فترى على الله كذابا ثم بهجنة فقال سبحانه بل الذين لا يؤمنون
 بالآخرة في العذاب والضلال البعيد وحين قالوا هو مجنون أقسم ثلاثا ثم قال ما أنت
 ببعثة ربك بمجنون ولما قالوا لست مرسلنا أجاب فقال يس والقرآن الحكيم انك لمن
 المرسلين وحين قالوا اثنتا عشرة كوا آلهتنا الشاعرجنون رد عليهم وقال بل جاء بالحق وصدق
 المرسلين فصدقهم ثم ذكر وعيد خصمائه وقال انكم لذائقو العذاب الاليم وحين قال حاكيا
 أم يقولون شاعر قال وما علمناه الشعر وما حكمي عنهم قولهم ان هذا الافاك افتراه وأطانه
 عليه قوم آخرون سمعاهم كاذبين بقوله فقد جاؤا ظمأ ووزوا ولما قالوا ما لهذا الرسول
 يأكل الطعام ويمشي في الاسواق أجابهم فقال وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم
 لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق فما أجل هذه الكرامة (المسئلة الرابعة) اعلم انه
 تعالى لما بشره بالنعم العظيمة وعلم تعالى أن النعمة لاتتم الا اذا صار العدو مقهورا لاجرم
 وعده بقره العدو فقال ان شئتك هو الابتزاه وفيه اطناف (احداها) كانه تعالى يقول
 لأفعله لكي يرى بعض أسباب دولتك وبعض أسباب محنة نفسه فيقتله القبط (وثانيها)
 وصفه بكونه شائكا كانه تعالى يقول هذا الذي يفضلك لا يقدر على شيء آخر سوى انه
 يبعضك والبعض اذا عجز عن الايداء حينئذ يحترق قلبه غيظا وحسدا فتصير تلك العداوة
 من أعظم أسباب حصول المحنة لذلك العدو (وثالثها) أن هذا الترتيب يدل على انه انما صار
 ابتزاه كانه شائكا ومبغضا والامر بالحقيقة كذلك فان من عادى محسودا فقد عادى
 الله تعالى لاسيما من تكفل الله باهله شأنه وتعظيم مرتبته (ورابعها) أن العدو ووصف

مجدا عليه الصلاة والسلام بالقلّة والدلّة ونفسه بالكثرة والدولة قلب الله الأمر عليه
وقال العزيز من أعز الله والدليل من أذلّه الله فالكثرة والكثرة لمحمد عليه السلام
والابترية والدائمة والدلّة لا تدوم فحصل بين أول السورة وآخرها نوع من المطابقة لطيف
(المسئلة الخامسة) اعلم أن من تأمل في مطالع هذه السورة ومقاطعها عرف أن القوائد
التي ذكرناها بالنسبة إلى ما استأثر الله بعلمه من قوائد هذه السورة كالقطرة في البحر روى
عن مسيلة أنه عارضها فقال أنا أعطيتك الجماهر فصل ربك وهاجر ان مبغضك رجل
كافر ولم يعرف المخدول أنه محروم عن المطاوب لرجوه (أحدها) أن الانفاذ والترتيب
مأخوذان من هذه السورة وهذا لا يكون معارضة (وثانيها) أنا ذكرنا هذه السورة
كالثمة للمقابلها وكالاصل لما بعدها فذكر هذه الكلمات وحدها يكون اهمالا لاكثر
اطائف هذه السورة (وثالثها) التفاوت العظيم الذي يقر به من له ذوق سليم بين قولها ان
شئتك هو الابتر وبين قوله ان مبغضك رجل كافر ومن اطائف هذه السورة أن كل أحد
من الكفار ووصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بوصف آخر فوصفه بأنه لاولد له وآخر
بأنه لامعين له ولأننا نصره وآخر بأنه لا يبقى منه ذكر فالله سبحانه مدحه مدحا أدخل فيه كل
الفضائل وهو قوله أنا أعطيتك الكوثر لأنه لما لم يقيد ذلك الكوثر بشئ دون شئ لاجرم
تناول جميع خيرات الدنيا والآخرة ثم أمره حال حياته بمجموع الطاعات لان الطاعات
اما أن تكون طاعة البدن أو طاعة القلب أما طاعة البدن فافضله شيآن لان طاعة
البدن هي الصلاة وطاعة المال هي الزكاة وأما طاعة القلب فهو أن لا يأتي بشئ الا لاجل
الله واللام في قوله انك يدل على هذه الحالة ثم كأنه نبه على ان طاعة القلب لا تحصل الا بعد
حصول طاعة البدن فقدم طاعة البدن في الذكر وهو قوله فصل وآخر اللام الدالة على
طاعة القلب تنبيهها على فساد مذهب أهل الاباحة في ان العبد قد يستغنى بطاعة قلبه عن
طاعة جوارحه فهذه اللام تدل على بطلان مذهب الاباحة وعلى انه لا بد من الاخلاص
ثم نبه بلقطار ب على علو حاله في المعاد كأنه يقول كنت ربيتك قبل وجودك أفأنت لست ربيتك
بعدمواظبتك على هذه الطاعات ثم كأنه كفل أو لا بافاضة النعم عليه تكفل في آخر السورة
بالنبي عنه وابطال قول أعدائه وفيه اشارة الى انه سبحانه هو الاول بافاضة النعم والآخرة
بتكميل النعم في الدنيا والآخرة والله سبحانه وتعالى أعلم

* (سورة الكافرون ست آيات مكيدة) *

اعلم أن هذه السورة تسمى سورة المائدة وسورة الاخلاص والمفسقة وروى أن من
قرأها فكأنه قرأ ربع القرآن والوجد فيه ان القرآن مشتمل على الأمر بالمأثورات والنهي
عن المحرمات وكل واحد منهما ينقسم إلى ما يتعلق بالقلوب وإلى ما يتعلق بالجوارح وهذه
السورة مشتملة على النهي عن المحرمات المتعلقة بأفعال القلوب فتكون ربما للقرآن
والله أعلم

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(قل يا ايها الكافرون) اعلم ان قوله تعالى قل فيه فوائد (احداها) انه عليه السلام كان مأمورا بالرفق واللين في جميع الامور كما قال ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فجارحمة من الله لتت لهم بالمؤمنين روف رحيم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين ثم كان مأمورا بأن يدعوا الى الله بالوجه الاحسن وجادلهم بالتي هي احسن ولما كان الامر كذلك ثم انه خاطبهم بيايها الكافرون فكانوا يقولون كيف يليق هذا التغليظ بذلك الفرق فأجاب بأنى مأمور بهذا الكلام لاني ذكرته من عند نفسي فكان المراد من قوله قل تقر بهذا المعنى (وثانيها) انه لما قيل له وأذرعشيرتك الاقربين وهو كان يجب أفرأيه لقوله قل لا أسئلكم عليه أجرا الا المودة في القربى فكانت القرابة ووحدة النسب كلانا من اظهارة الخشونة فأمر بالنصرح بتلك الخشونة والتغليظ فقيل له قل (وثالثها) انه لما قيل له يا ايها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فإني بلغ رسالتي فأمر بتبليغ كل ما أنزل عليه فلما قال الله تعالى له قل يا ايها الكافرون نقل هو عليه السلام هذا الكلام بحملته كأنه قال انه تعالى أمرني بتبليغ كل ما أنزل على والذي أنزل على هو مجموع قوله قل يا ايها الكافرون فأنا ايضا ابليغه الى الخلق هكذا (ورابعها) ان الكفار كانوا مقرين بوجود الصانع وانه هو الذي خلقهم ورزقهم على ما قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله والعبد يتحمل من موله ما لا يتحملة من غيره فلوانه عليه السلام قال ابتداء يا ايها الكافرون لجوزوا أن يكون هذا كلام محمد فاعلمهم ما كانوا يتحملونه منه وكانوا يؤذونه اما لما سمعوا قوله قل علوا أنه ينقل هذا التغليظ عن خالق السموات والارض فكانوا يتحملونه ولا يعظم تأذيبهم به (وخامسها) ان قوله قل بوجب كونه رسولا من عند الله فكما قيل له قل كان ذلك كالمنشور الجديد في ثبوت رسالته وذلك يقتضى المبالغة في تعظيم الرسول فان الملك اذا فوض مملكته الى بعض عبيده فاذا كان يكتب له كل شهر وسنة منشورا جديدا دل ذلك على غاية اعتناؤه بشأنه وانه على عزم أن يزيده كل يوم تعظيما وتشريفا (وسادسها) ان الكفار لما قالوا نعيد الهك سنة ونعيد آلهتنا سنة فكانه عليه السلام قال استمرت الهى فيه فقال قل يا ايها الكافرون لا أعبد ما تعبدون (وسابعها) الكفار قالوا فيه السوء فهو تعالى زجرهم عن ذلك وأجابهم وقال ان شأنك هو الا بتر وكانه تعالى قال حين ذكرك بسوء فان كنت المحيب بنفسى فحين ذكرونى بالسوء وأثبتوا الى الشركاء فكأن أنت المحيب قل يا ايها الكافرون لا أعبد ما تعبدون (وثامنها) انهم سموك ابتر فان شئت أن تستوفي منهم القصاص فاذا كرههم بوصف ذم بحيث تكون صادقا فيه قل يا ايها الكافرون لكن الفرق انهم عابوك بما ليس من فعلك وأنت تعيبهم بما هو فعلهم (وناسعها) ان يتعذر أن تقول يا ايها الكافرون لا أعبد ما تعبدون والكفار يقولون هذا كلام ربك أم كلامك فان

❖ (سورة الكافرون مكية)

❖ (وآياتها ست) ❖

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا ايها الكافرون)

هم كفرة مخصوصون

قد علم الله تعالى أنه

لا يتأتى منهم الايمان

أبدا روى أن رهط من

عناة قريش قالوا

لرسول الله صلى الله عليه

وسلم هل فاتبع ديننا وندين

دينك تعبد آلهتنا سنة

ونعبد الهك سنة فقال

معاذ الله أن أشرك بالله

غيره فقالوا فاستلم بعض

آلهتنا نصدقك ونعبد

الهك فزالت ففدا الى

المسجد الحرام وفيه

الملا من قريش فقام

على رؤسهم فقرأها

عليهم فإيسوا

كان كلام ربك فربك يقول أنا لا أعبد هذه الاصنام ونحن لا نطلب هذه العبادة من ربك
 انما نطلبها منك وان كان هذا كلامك فأنت قلت من عند نفسك اني لا أعبد هذه الاصنام
 فلم قلت ان ربك هو الذي أمرك بذلك اما لما قل قل سقط هذا الاعتراض لان قوله قل يدل
 على انه مأمور من عند الله تعالى بأن لا يعبدوها ويتبرأ منها (وعاشرها) انه لو أنزل قوله
 يا أيها الكافرون لكان يرونها عليهم لا محالة لانه لا يجوز أن يخون في الوحي الا أنه لما قال
 قل كان ذلك كالنكيد في ايجاب تبليغ هذا الوحي اليهم وانما كيد يدل على ان ذلك
 الامر أمر عظيم فهذا الطريق تدل هذه الكلمة على ان الذي قالوه وطلبوه من الرسول
 أمر منكفر في غاية القبح ونهاية الفحش (الحادي عشر) كانه تعالى يقول كانت التقية
 جائرة عند الخوف أما الآن لما قويت قلبك بقولنا انا أعطيناك الكوثر وبقولنا ان
 شاتك هو الابتر فلا تبالي بهم ولا تلتفت اليهم وقل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون
 (الثاني عشر) ان خطاب الله تعالى مع العبد من غير واسطة يوجب التعظيم الا ترى انه
 تعالى ذكر من أقسام اهانة الكفار انه تعالى لا يكلمهم فلو قال يا أيها الكافرون لكان
 ذلك من حيث انه خطاب مشافهة يوجب التعظيم ومن حيث انه وصف لهم بالكفر
 يوجب الايذاء فيجبر الايذاء بالاكرام أما لما قال قل يا أيها الكافرون فبئذ يرجع تشريف
 المخاطبة الى محمد صلى الله عليه وسلم وترجم الاهانة الحاصلة لهم بسبب وصفهم بالكفر
 الى الكفار فيحصل فيه تعظيم الاولياء واهانة الاعداء وذلك هو النهاية في الحسن
 (الثالث عشر) ان محمدا عليه السلام كان منهم وكان في غاية الشفقة عليهم والرافة بهم
 وكانوا يعلمون منه انه شديد الاحتراز عن الكذب والاب الذي يكون في غاية الشفقة
 بولده ويكون في نهاية الصدق والبعد عن الكذب ثم انه يصف ولده بعيب عظيم فالولد
 ان كان عاقلا يعلم انه ما وصفه بذلك مع غاية شفقة عليه الا لصدقه في ذلك ولانه باغ مبغضا
 لا يقدر على اخفائه فقال تعالى قل يا محمد لهم يا أيها الكافرون ليعلموا انك لما وصفتهم
 بذلك مع غاية شفقتك عليهم وغاية احترازك عن الكذب فهم موصوفون بهذه الصفة
 القبيحة فر بما يصير ذلك داعيا لهم الى البراءة من هذه الصفة والاحتراز عنها (الرابع
 عشر) ان الايذاء والايحاش من ذوى القرى أشد وأصعب من الغير فأنت من قبيلتهم
 ونشأت فيما بين أظهرهم فقل لهم يا أيها الكافرون فلعله يصعب ذلك الكلام عليهم فيصير
 ذلك داعيا لهم الى البحث والنظر والبراءة عن الكفر (الخامس عشر) كانه تعالى يقول
 ألسنا ينينا في سورة والعصر ان الانسان لبي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وفي سورة الكوثر انا أعطيناك الكوثر وأتيت بالامان
 والاعمال الصالحات بمقتضى قولنا فصل ربك وانحر بقى عليك التواصي بالحق والتواصي
 بالصبر وذلك هو أن تمنعهم بلسانك وبرهانك عن عبادة غير الله فقل يا أيها الكافرون
 لا أعبد ما تعبدون (السادس عشر) كانه تعالى يقول يا محمد أنسيت انني لما أخرجت الوحي

عليك مدة قليلة قال الكافرون انه وادعه ربه وقلاه فشق عليك ذلك غاية المشقة حتى
 أنزلت عليك السورة وأقسمت بالضحى والليل اذا سجي أنه ما ودعك ربك وما قلى فلما
 لم تستعج أن تترك شهر اولم يطلب قلبك حتى ناديت في العالم بأنه ما ودعك ربك وما قلى
 أفتستعجز أن تتركني شهرا وتشتغل بعبادة آلهتهم فلما ناديت بتني تلك التهمة فنادأت
 ايضا في العالم بتني هذه التهمة وقل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون (السابع عشر)
 لما سألوا منه أن يعبد آلهتهم سنة و يعبدوا الله سنة فهو عليه السلام سكت ولم يقل شيئا
 لانه يجوز في قلبه أن يكون الذي قالوه حقا فانه كان فاطما يفسد ما قالوه ولكنه عليه
 السلام توقف في أنه بماذا يجيبهم أبان يقيم الدلائل العقلية على امتناع ذلك أو بان
 يزجرهم بالسيف أو بأن يزل الله عليهم عذابا فاعتزم الكفار ذلك السكوت وقالوا
 ان محمدا مال الى ديننا فكانه تعالى قال يا محمد ان توقفك عن الجواب في نفس الامر حق
 ولكنك اوههم باطلا فتدارك ازالة ذلك الباطل وصرح بما هو الحق وقل يا أيها الكافرون
 لا أعبد ما تعبدون (الثامن عشر) انه عليه السلام لما قال له ربه ليلة المعراج أين على
 استولى عليه هيئة الحضرة الالهية فقال لأحصى ثناء عليك فوقع ذلك السكوت منه
 في غاية الحسن فكانه قيل له ان سكنت عن التناء رعاية لهية الحضرة فأطلق لسانك في
 مدحها الأعداء وقل يا أيها الكافرون حتى يكون سكوتك لله وكلامك لله وفيه تقرر بآخر
 وهو ان هيئة الحضرة سلبت عنك قدرة القول فقل ههنا حتى ان هيئة قولك تسلب قدرة
 القول عن هؤلاء الكفار (التاسع عشر) لو قال له لا تعبد ما يعبدون لم يلزم منه أن يقول
 بلسانه لا أعبد ما تعبدون أما لما أمره بأن يقول بلسانه لا أعبد ما تعبدون يلزمه أن لا يعبد
 ما يعبدون اذ لو فعل ذلك انصار كلامه كذبا ثبت انه لما قال له قل لا أعبد ما تعبدون
 فليزمه أن يكون منكرا لذلك بقلبه ولسانه وجوارحه ولو قال له لا تعبد ما يعبدون لزمه
 تركه أما لا يلزمه اظهار انكاره باللسان ومن المعلوم ان غاية الانكار انما تحصل اذا تركه
 في نفسه وأنكره بلسانه فقله قل يقتضي المبالغة في الانكار فلهذا قال قل لا أعبد
 ما تعبدون (العشرون) ذكر التوحيد وفي الانداجنة للعارفين ونار للمشركين فأجعل
 لغفلك جنة للوحدين ونارا على المشركين وقل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون
 (الحادي والعشرون) ان الكفار لما قالوا نعبد الهك سنة ونعيد آلهتنا سندسكت محمد
 فقال ان شافهتهم بالرد تأذوا وحصلت الثغرة عن الاسلام في قلوبهم فكانه تعالى قال له
 يا محمد لم سكت عن الرد اما اطعم فيما يعبدونك من قبول دينك فلا حاجة بك في هذا المعنى
 اليهم فانا اعطيناك الكوثر وأما الخوف منهم فقد أزلنا عنك الخوف بقولنا ان شائت
 هو الاثر فلا تلتفت اليهم ولا تبال بكلامهم وقل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون
 (الثاني والعشرون) أنسيت يا محمد اني قدمت حقك على حق نفسي فقلت لم يكن الذين
 كفروا من أهل الكتاب والمشركين قد قدمت أهل الكتاب في الكفر على المشركين

لأن طعن أهل الكتاب فيك وطعن المشركين في فقدت حقتك على حق نفسي وقد تمت
 أهل الكتاب في الذم على المشركين وأنت أيضا هكذا كنت تفعل فانهم لما كسروا سنك
 قلت اللهم اهد قومي ولما شاؤوك يوم الخندق عن الصلاة قلت اللهم املا بطنوهم نارا
 ففهمنا أيضا قدم حتى على حق نفسك وسواء كنت خائفا منهم أو لست خائفا منهم فأظهر
 انكار قولهم وقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (الثالث والعشرون) كأنه
 تعالى يقول قصة امرأته يدوامة حقيرة بالنسبة الى هذه الواقعة ثم انني هناك مارضيت
 منك أن تضمر في قلبك شيئا ولا تظهره بلسانك بل قلت لك على سبيل العتاب وتخفي في
 نفسك ما لله مبدية وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه فاذا كنت لم أرض منك في تلك
 الواقعة الحقيرة الا بالظهار وترك البالاء بأقوال الناس فكيف أرضي منك في هذه
 المسئلة وهي اعظم المسائل خطرا بالسكوت قل بصريح لسانك يا أيها الكافرون لا أعبد
 ما تعبدون (الرابع والعشرون) يا محمد ألت قلت لك واوشنا لبشنا في كل قرية نذيرا
 ثم اني مع هذه القدرة راعيت جانبك وطبعت قلبك وناديت في العالمين بانني لاجعل الرسالة
 مشتركة بينه وبين غيره بل الرسالة لانيه حيث قلت ولكن رسول الله وخاتم النبيين
 فانت مع علمك بأنه يستحيل عقلا أن يشاركني غيره في المعبودية أولى أن تنادي في العالمين
 بنفي هذه الشراكة فقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (الخامس والعشرون) كأنه
 تعالى يقول القوم جاؤك وأطمعوك في متابعتهم لك ومتابعتك لدينتهم فسكت عن الانكار
 والرد ألت أن جعلت البيعة معك بيعة معي حيث قلت ان الذين يبايعونك انما يبايعون
 الله وجعلت متابعتك متابعة لي حيث قلت قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
 ثم اني ناديت في العالمين وقلت ان الله يرى من المشركين ورسوله فصهرح أنت أيضا بذلك
 وقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (السادس والعشرون) كأنه تعالى يقول
 الست أراؤك من الولد يولد ثم العري والجسوع مع الوالد أحسن من الشيع مع
 الاجانب كيف والجسوع لهم لان أمتانهم جائعة عن الحياة عارية عن الصفات وهم
 جائعون عن العلم عارون عن التقوى فقد جر بنى ألم أجذك يتيموا ضالا وعائلا ألم نشرح
 لك صدرك ألم أعطك بالصديق خزينة وبالفاروق هبة وبثمان مونة وبعلي هلم ألم
 اكف أصحاب القيل حين حاولوا تخريب بلدك ألم اكف اسلافك رحلة الشتاء
 والصيف ألم اعطك الكوثر ألم أضئ أن خصصك أبتر ألم يقل جدك في هذه الاصنام بعد
 تخريبها لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا فصهرح بالبراءة منها وقل يا أيها
 الكافرون لأعبد ما تعبدون (السابع والعشرون) كأنه تعالى يقول يا محمد ائت
 أنزلت عليك فاذكروا الله كسذكركم آياه كم أو أشد ذكرا ثم ان واحدا لو نسبك الى
 والدين لم تضمت ولا ظهرت الانكار والبراءة فيه حتى قلت ولدت من نكاح ولم ولد من
 سفاح فاذا لم تسكت عند التشريك في الولادة فكيف سكت عند التشريك في العبادة بل

أظهر الإنكار و بالتح في التصريح به وقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (الثامن والعشرون) كأنه تعالى يقول يا محمد الست قد أنزلت عليك أن لا تخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرن فحكمت بأن من سوى بين الإله الخالق وبين الوثن الجماد في العبودية لا يكون عاقلا بل يكون مخنونا ثم أتى أقسمت وقلت ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون والكفار يقولون أنك مجنون فصرح برد مقاتلهم فاذها تفيد برأتى عن عيب الشرك و برأتك عن عيب الجنون وقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (التاسع والعشرون) ان هؤلاء الكفار سموا هذه الاوثان آلهة والمشاركة في الاسم لا توجب المشاركة في المعنى ألا ترى ان الرجل والمرأة يشتركان في الانسانية حقيقة ثم القيمة كلها حظ الزوج لانه اعلم واقدر ثم من كان اعلم واقدر كان له كل الحق في القيمة في لا قدره ولا علم البتة كيف يكون له حق في القبومة بل ههنا شيء آخر وهو ان امرأه لو ادعاها رجلا فاصطالحا عليها لا يجوز ولو اقام كل واحد منهما بينة على أنها زوجت لم يقض لواحد منهما والجارية بين اثنين لا تحل لواحد منهما فاذا لم يجز حصول زوجة لرجلين ولا أمة بين مؤمين في حل الوطء فكيف يعقل عابد واحد بين معبودين بل من جوز أن يصطالح الزوجان على ان تحل الزوجة لاحدهما شهرا ثم الثاني شهر آخر كان كافرا غن جوز الصلح بين الإله والصنم ألا يكون كافرا فكأنه تعالى يقول لرسوله ان هذه المقالة في غاية القبح فصرح بالإنكار وقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (الثلاثون) كأنه تعالى يقول أنسيت أنى لما خبرت نسوتك حين أنزلت عليك قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها الى قوله أجز اعطينا ثم خشيت من هائشه ان تختار الدنيا فقلت لهما لا تقول شيئا حتى تستأمرى أبويك فقالت أنى هذا استأمر أبوي بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة فتناقضة العقل ما توقفت فيما يخالف رضائى أتوقف فيما يخالف رضائى وأمرى مع انى جبار السموات والارض قل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (الحادى والثلاثون) كأنه تعالى يقول يا محمد الست أنت الذى قلت من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن موافق التهم وحتى ان بعض المشايخ قال لم يرد الذى يريد ان يبارقه لا تخاطب السلطان قال ولم قال لانه يؤقم الناس في احد الخطأين اما ان يعتقدوا ان السلطان متدين لانه يخاطبه العالم الزاهد أو يعتقدوا انك فاسق مثله وكلاهما خطأ فاذا ثبت أنه يجب البراءة عن موافق التهم فسكوتك يا محمد عن هذا الكلام يجر اليك تهمة الرضا بذلك لاسيما وقد سبق ان الشيطان أتى فيما بين قراءتك تلك الغرائق العلى منها الشفاعة ترجى فازل عن نفسك هذه التهمة وقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (الثانى والثلاثون) الحقوق في الشاهد نوحان حق من أنت تحت يده وهو مولاك وحق من هو تحت يدك وهو الولد ثم اجمنا على ان خدمة المولى مقدمة على تربية الولد فاذا كان حق المولى المجازى مقدما فيأن يكون حق المولى الحقيقى مقدما كان أولى ثم روى

ان عليا عليه السلام استأذن الرسول صلى الله عليه وسلم في التزوج بابنة أبي جهل فضجبر
 وقال لا آذن لا آذن ان فاطمة بضعة مني يؤذني ما يؤذيها ويسرنى ما يسرها
 والله لا يجمع بين بنت عدو الله و بنت حبيب الله فكانه تعالى يقول صرحت هناك بارد
 وكررت على سبيل المبالغة رعاية لحق الولد فههنا أولى ان تصرح بارد وتكرره رعاية
 لحق المولى فقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون ولا أجمع في القلب بين طاعة الحبيب
 وطاعة العدو (الثالث والثلاثون) يا محمد الست قلت لعمر رأيت قصيرا في الجنة فقلت
 لمن فقلت لعني من قريش فقلت من هو فقالوا عمر فخشيت غيرك فلم أدخلها حتى قال
 عمر أو أغار عليك يا رسول الله فكانه تعالى قال خشيت غيرة عمر فدخلت قصره فلما خشيت
 غيرتي في أن تدخل قلبك طاعة غيري ثم هناك أظهرت الامتناع فههنا أيضا أظهر
 الامتناع وقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (الرابع والثلاثون) أترى ان نعمتي
 عليك دون نعمة الوالدة ألم أريك ألم أخلقك ألم أرزقك ألم أعطك الحياة والقدرة
 والعقل والهداية والتوفيق ثم حين كنت طفلا عديم العقل وعرفت تربية الام فلو أخذتلك
 امرأة أجل وأحسن وأكرم من أمك لأظهرت النفرة ولبكيت ولو أعطتلك الندى
 لسددت فك تقول لا أريد غير الام لانها أول المنعم علي فههنا أولى ان تظهر النفرة فتقول
 لا أعبد سوى ربي لانه أول منعم علي فقل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (الخامس
 والثلاثون) نعمة الاطعام دون نعمة العقل والنسوة ثم قد عرفت ان الشاة والكلب لا ينسبان
 نعمة الاطعام ولا يميلان الى غير من اطعمهما فكيف يليق بالعاقل ان ينسب نعمة الایجاد
 والاحسان فكيف في حق أفضل الخلق قل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون (السادس
 والثلاثون) مذهب الشافعي أنه يثبت حق الفرقة بواسطة الاعصار بالثقة فاذا لم تجد
 من الانصار تربية حصلت لك حق الفرقة لو كنت متصلا بها لم تعبد ما لا يسمع ولا يصر
 ولا يغني عنك شيئا فبتقدير ان كنت متصلا بها كان يجب ان تفصل عنها وتركها فكيف
 وما كنت متصلا بها أليق بك ان تقرب الاتصال بها قل يا أيها الكافرون لأعبد
 ما تعبدون (السابع والثلاثون) هؤلاء الكفار لفرط حماقتهم ظنوا ان الكثرة في الالهية
 كالكثرة في المسال يزيد به الغنى وليس الامر كذلك بل هو كالكثرة في العيال تزيد به
 الحاجة فقل يا محمدى اله واحد أقوم له في الليل وأصوم له في النهار ثم بعد لم اتفرغ من
 قضاء حق ذرة من ذرات نعمة فكيف ألترزم عبادة آلهة كثيرة قل يا أيها الكافرون لأعبد
 ما تعبدون (الثامن والثلاثون) ان مريم عليها السلام لما تمثل لها جبريل عليه السلام
 قالت اني أعوذ بالرحن منك ان كنت تقيا فاستعاذت ان تميل الى جبريل دون الله
 أفستنجيه مع كمال رجوليتك ان تميل الى الاصنام قل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون
 (التاسع والثلاثون) مذهب أبي حنيفة انه لا يثبت حق الفرقة بالعجز عن الثقة وبالباعنة
 الطارئة يقول لانه كان قويا فلا يحسن الاعراض عنه مع انه تعيب فالخو سبجانه يقول

كنت فيما ولم اتعب فكيف يجوز الاعراض عني قل يا ايها الكافرون لا تعبدوا ما تعبدون
 (الاربعون) هؤلاء الكفار كانوا معترفين بان الله خالقهم ولئن سألتهم من خلق السموات
 والارض ليقولن الله وقال في موضع آخر اروني ماذا خلقوا من الارض فكأنه تعالى
 يقول هذه الشركة اما ان تكون من ارضه وذلك باطل لان البذر مني والترية والسقي مني
 والحفظ مني فاي شيء الا صنم أو شركة الوجوه وذلك أيضا باطل آتري ان الصنم أكثر
 شهرة وظهورا مني أو شركة الابدان وذلك أيضا باطل لان ذلك يستدعي الجنسية أو شركة
 العنان وذلك أيضا باطل لانه لا بد فيه من نصاب فانصاب الا صنم أو يقول ليس هذا من باب
 الشركة لكن الصنم يأخذ بالتقلب فصيا من الملك فكان الرب يقول ما أشد جهلكم ان
 هذا الصنم أكثر عجزا من الذبابة ان الذين تدعون من دون الله ان يخلقوا ذبابا فانما يخلق
 البذر ثم القيد في الارض فالترية والسقي والحفظ مني ثم ان من هو أعجز من الذبابة يأخذ
 بالقهر والغلب نصيبا مني ما هذا يقول يليق بالعتلاء قل يا ايها الكافرون لا تعبدوا
 ما تعبدون (الحسادى والاربعون) انه لا ذرة في عالم المحدثات الا وهى تدعو العقول
 الى معرفة الذات والصفات وأما الدعاة الى معرفة أحكام الله فهم الانبياء عليهم السلام
 ولما كان كل بقى وبعوضة داعيا الى معرفة الذات والصفات قال ان الله لا يستحي أن يضرب
 مثلا ما بعوضة فما فوقها وذلك لان هذه البعوضة تحسب حدوث ذاتها وصفاتها تدعوها
 الى قدرة الله وبحسب تركيبها العجيب تدعو الى علم الله وبحسب تخصيص ذاتها وصفاتها
 بقدر معين تدعو الى ارادة الله فكانه تعالى يقول مثل هذا الشيء كيف يستحي منه روى
 أن عمر رضى الله عنه كان في أيام خلافته دخل السوق فاشترى كرشا وحمله بنفسه فرآه
 على من يعبد فتكبر على عن الطريق فاستقبله عمر وقال لم تكبر عن الطريق فقال
 على حتى لا تستحي فقال وكيف استحي من حمل ما هو غذائي فكانه تعالى يقول اذا كان
 عمر لا يستحي من الكرش الذى هو غذاؤه في الدنيا فكيف استحي عن ذكر البعوض
 الذى يعطيك غذاؤك ثم كانه تعالى يقول يا محمد ان عمرو لما ادعى الربوبية صاح عليه
 البعوض بالانكار فهو لا الكفار لما دعوا الى الشرك فلا تصيح عليهم أفلا تصرح بالرد
 عليهم قل يا ايها الكافرون لا تعبدوا ما تعبدون وان فرعون لما ادعى الالهية فجبريل
 ملائكة من الطين فان كنت ضعيفا فلست أضعف من بعوضة نمود وان كنت قويا
 فلست أقوى من جبريل فاطهر الانكار عليهم وقل يا ايها الكافرون لا تعبدوا ما تعبدون
 (الثاني والاربعون) كانه تعالى يقول يا محمد قل بلسانك لا تعبدوا ما تعبدون واتركه قرصا
 على فاني أقضيك هذا القرض على أحسن الوجوه ألا ترى ان النصراني اذا قال أشهد أن
 محمدا رسول الله فاقول اننا لا اكنفي بهذا ما لم نصرح بالبراءة عن النصرانية فلما أوجب
 على كل مكلف ان يتبرأ بصريح لسانه عن كل دين يخالف دينك فانت أيضا أوجب على
 نفسك ان تصرح برد كل معبود غيرى قتل بابها الكافرون لا تعبدوا ما تعبدون

(لا أعبد ما تعبدون)
 أى فيما يستقبل لأن لا
 لا تدخل غالباً الاعلى
 مضارع فى معنى الاستقبال
 كان ما لا تدخل الاعلى
 مضارع فى معنى الحال
 والمعنى لا اقبل فى المستقبل
 ما تطلبونه منى من عبادة
 آلهتكم (ولا أنتم
 عابدون ما أعبد) أى
 ولا أنتم فاعلون فيه
 ما اطلب منكم من عبادة
 الهى (ولا أنا عابد
 ما تعبدتم) أى وما كنت
 قط عابداً فيما سلف
 ما عبدتم فيه أى لم يعبد
 منى عبادة منكم فى الجاهلية
 فكيف ترجى منى
 فى الاسلام (ولا أنتم
 عابدون ما أعبد) أى وما
 عبدتم فى وقت من
 الاوقات ما أنا على
 عبادته وقيل هاتان
 الجملةتان لئنى العبادة حالاً
 كان الاولين لئقيها
 استقبالا وانما لم يقل
 ما عبدت ليوافق ما عبدتم
 لانهم كانوا

(الثالث والاربعون) ان موسى عليه السلام كان فى طبعه الخشونة فلما ارسل الى
 فرعون قيل له فقل لاه قولاً لينا واما محمد عليه السلام فلما ارسل الى الخلق أمر باظهار
 الخشونة تنبيهاً على انه فى غاية الرحمة قيل له قل يا ايها الكافرون لا أعبد ما تعبدون * اما
 قوله تعالى قل يا ايها الكافرون فقيه مسائل (المسئلة الاولى) بايها قد تقدم القول فيها
 فى مواضع والذى نزيد ههنا نرى عن على عليه السلام انه قال ينداء النفس واى نداء
 القلب وهما نداء الروح وقبل ينداء الغائب واى المحاضرهما للتنبية كانه يقول ادعوك
 ثلاثاً ولا تجيبنى مرة ما هذا الاجتهاد الخفى ومنهم من قال انه تعالى جمع بين بالذى هو
 للبعيد واى الذى هو القريب كانه تعالى يقول معاً ملك معى وفرارك عنى يوجب البعد
 البعيد لكن احسانى اليك ووصول نعمتى اليك يوجب القرب القريب ونحن اقرب
 اليه من حبل الوريد وانما تقدم بالذى يوجب البعد على اى الذى يوجب القرب كانه
 يقول التقصير منك والتوفيق منى ثم ذكرها بعد ذلك لان يوجب البعد الذى هو كالوت
 واى يوجب القرب الذى هو كالحياة فلما حصل حصل حالة متوسطة بين الحياة والموت
 وتلك الحالة هى النوم والتألم لا بد وان يندى وهما كلمة تنبيه فلهذا السبب ختمت حروف
 النداء بهذا الحرف (المسئلة الثانية) روى فى سبب نزول هذه السورة ان الوليد بن الغيرة
 والعاص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف قالوا لرسول الله تعالى حتى نعيد
 الهك مدة وتعيد آلهتنا مدة فيحصل الصلح بيننا وبينك ونزول العداوة من بيننا فان كان
 أمر كرشيداً أخذنا منه خطاً وان كان أمر نارشيداً أخذت منه خطاً فترأت هذه السورة
 ونزل أيضاً قوله تعالى قل اقمروا لله ثامروا فى اعباد ايها الجاهلون فتارة وصفهم بالجهل وتارة
 بالكفر واعلم ان الجهل كالشجرة والكفر كالثمرة فلما ترأت السورة وقرأها على رؤسهم
 شتموه وأيسوامه وههنا سولات (السؤال الاول) لمد كرههم فى هذه السورة بالكافرين
 وفى الاخرى بالجاهلين (الجواب) لان هذه السورة بنامها نازلة فيهم فلا بد وأن تكون
 المبالغة ههنا أشد وليس فى الدنيا لفظ أشتم ولا أبشم من لفظ الكافر وذلك لانه سفة ذم
 عند جميع الخلق سواء كان مطلقاً او مقيداً أما لفظ الجهل فانه عند القميد قد لا يذم
 كقوله عليه السلام فى علم الانساب علم لا ينفع وجهل لا يضر (السؤال الثانى) لم قال تعالى
 فى سورة لم تحرم يا ايها الذين كفروا ولم يذكر قل وههنا ذكر قل وذكره باسم الفاعل
 (والجواب) الآية المذكورة فى سورة لم تحرم انما قال لهم يوم القيامة وثمة لا يكون
 الرسول رسولا اليهم فزال الوساطة وفى ذلك الوقت يكونون مطيعين لا كافرين فلذلك
 ذكره بلفظ الماضى وأما ههنا فهم كانوا موصوفين بالكفر وكان الرسول رسولا اليهم فلا
 جرم قال قل يا ايها الكافرون (السؤال الثالث) قوله ههنا قل يا ايها الكافرون خطاب مع
 الكل اومع البعض (الجواب) لا يجوز ان يكون قوله لا أعبد ما تعبدون خطاباً مع الكل
 لان فى الكفار من يعبد الله كاليهود والنصارى فلا يجوز ان يقول لهم لا أعبد ما تعبدون

ولا يجوز أيضا ان يكون قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد خطابا مع الكل لان في الكفار من آمن وصار بحيث يعبد الله فاذن وجب ان يقال ان قوله يا أيها الكافرون خطاب مشافهة مع أقوام مخصوصين وهم الذين قالوا له تعبد الهك سنة وتعبد آلهتنا سنة والحاصل انا اوجه الخطاب على العموم دخل التخصيص ولو جئنا على انه خطاب مشافهة لم يلزمنا ذلك فكان حل الآية على هذا المحمل أولى * أما قوله تعالى (لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد) ففيه مسائل (المسئلة الاولى) في هذه الآية قولان (احدهما) أنه لا تكرار فيها (والثاني) ان فيها تكرارا أما الاول فتقرر به من وجوه (احدها) ان الاول للمستقبل والثاني للحال والدليل على ان الاول للمستقبل ان لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الاستقبال الا ترى أن ان تأكيد فيما يفيد لا وقال الخليل في لن أصله لأن اذا ثبت هذا قوله لأعبد ما تعبدون أي لأفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم ولا أنتم فاعلون في المستقبل ما تطلبه منكم من عبادة الهى ثم قال ولا أنا عابد ما عبدتم أي ولست في الحال بعابد معبودكم ولا أنتم في الحال بمعبدن لمعبودي (الوجه الثاني) ان قلب الامر فجعل الاول للحال والثاني للاستقبال والدليل على أن قوله ولا أنا عابد ما عبدتم للاستقبال انه رفع لمفهوم قوائنا أنا عابد ما عبدتم ولا شك ان هذا الاستقبال بدليل أنه لو قال أنا فاعل زيدا فهم منه الاستقبال (الوجه الثالث) قال بعضهم كل واحد منهما يصلح للحال والاستقبال ولكننا نخص احدهما بالحال والثاني بالاستقبال دفعا للتكرار فان قلنا أنه أخبر عن الحال ثم عن الاستقبال فهو الترتيب وان قلنا أخبر أولا عن الاستقبال فلانه هو الذى دعوه اليه فهو الاهم فبدأ به فان قيل ما فائدة الاخبار عن الحال وكان معلوما أنه ما كان يعبد الصنم وأما الكفار فكانوا يعبدون الله في بعض الاخوال قلنا أما الحكاية عن نفسه قلنا لا يتوهم الجاهل أنه يعبدها سرا خوفا منها أو طمعا اليها واما فيه عبادتهم فلان فعل الكافر ليس بعبادة أصلا (الوجه الرابع) وهو اختيار أبي مسلم ان المقصود من الاو اين المعبود وما بمعنى الذى فكانه قال لا أعبد الاصنام ولا تعبدون الله وأما في الاخيرين فامع الفصل في تأويل المصدر أي لا أعبد عبادتكم المبنية على الشرك وترك النظر ولا أنتم تعبدون عبادتي المبنية على اليقين فان زعمتم أنكم تعبدون الهى كان ذلك باطلا لان العبادة فعل مأمور به وما تفعلونه أنتم فهو منهى عنه وغيره أمور به (الوجه الخامس) أن تحمل الاولى على نفي الاعتبار الذى ذكره والثانية على النفي العام المتناول لجميع الجهات فكانه أوالا قال لا أعبد ما تعبدون رجاء ان تعبدوا الله ولا أنتم تعبدون الله رجاء ان أعبد أصنامكم ثم قال ولا أنا عابد صمكم لغرض من الاغراض ومقصود من المقاصد البتة بوجه من الوجوه ولا أنتم عابدون ما أعبد بوجه من الوجوه واعتبار من الاعتبارات ومثاله من يدعو غيره الى الظلم لغرض التعم فيقول لا أظلم لغرض التعم بل لا أظلم أصلا

موسو من قبل البعثة
بعبادة الاصنام وهو عليه
السلام لم يكن حينئذ
موسو ما بعبادة الله تعالى
واشار ما في أعبد على
من لان المراد هو الوصف
كانه قيل ما أعبد من
المعبود العظيم الشأن
الذى لا يقدر قدر
عظمته وقيل ان ما
مصدر بة أي لا أعبد
عبادتكم ولا تعبدون
عبادتي وقيل الاولان
بمعنى الذى والاخر بان
مصدر يتان وقيل قوله
تعالى ولا أنا عابد ما عبدتم
تأكيد لقوله تعالى لا أعبد
ما تعبدون وقوله تعالى
ولا أنتم عابدون ما أعبد
ثانباتا كيد لمثله المذكور
أولا وقوله تعالى (لكم
دينكم) تفرير لقوله تعالى

لالهذا الغرض ولا لسائر الاغراض (القول الثاني) وهو ان نسلم حصول التكرار وعلى
 هذا القول العذر عنه من ثلاثة أوجه (الاول) ان التكرير يفيد التوكيد وكلما كانت
 الحاجة الى التأكيد أشد كان التكرير أحسن ولا موضع أحوج الى التأكيد من هذا
 الموضع لان أولئك الكفار رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى مرارا
 وسكت رسول الله عن الجواب فوقع في قلوبهم انه عليه السلام قد مال الى دينهم بعض
 الميل فلا جرم دعت الحاجة الى التأكيد والتكرير في هذا النفي والابطال (الوجه
 الثاني) انه كان القرآن ينزل شيئا بعد شيء وآية بعد آية جوابا عما يسألون فالشركون
 قالوا استلم بعض آلهتنا حتى نؤمن بالله كما نؤمن بالله ولا نأبى ما عبدتم ولا نأبى ما عبدون
 ما عبدتم ثم قالوا بعد مدة تعبد آلهتنا شهرا وتعبد الهك شهرا فانزل الله ولا أنا عبد
 ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما عبدوا ولما كان هذا الذي ذكرناه محتملا لم يكن التكرار على
 هذا الوجه مضرا البتة (الوجه الثالث) أن الكفار ذكروا تلك الكلمة مرتين تعبد
 آلهتنا شهرا وتعبد الهك شهرا وتعبد آلهتنا سنة وتعبد الهك سنة فأتى الجواب على
 التكرير على وفق قولهم وهو ضرب من التهكم فان من كرر الكلمة الواحدة اغرض
 فاسد يجازى بدفع تلك الكلمة على سبيل التكرار استخفافا به واستحقاقا لقوله (المسئلة
 الثانية) في الآية سؤال وهو ان كلمة ما لا تتسأل من يعلم فهب أن معبودهم كان كذلك
 فصح التعبير عنه بلفظ ما لكن معبود محمد عليه السلام هو أعلم العالمين فكيف قال
 ولا أنتم عابدون ما عبدوا أجابوا عنه من وجوه (أحدها) ان المراد الصفة كانه قال
 لا أعبد الباطل وأنتم لاتعبدون الحق (وثانيها) أن ما مصدرية في الجملة كانه قال
 لا أعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادتي في المستقبل ثم قال ثانيا لا أعبد عبادتكم
 ولا تعبدون عبادتي في الحال (وثالثها) ان يكون ما بمعنى الذي وحينئذ يصح الكلام
 (ورابعها) انه لما قال أولا لا أعبد ما تعبدون حمل الثاني عليه لينسق الكلام كقوله
 وجزاء سنة سنة مثلها (المسئلة الثالثة) احتج اهل الجبر بأنه تعالى أخبر عنهم مرتين
 بقوله ولا أنتم عابدون ما عبدوا والخبر الصدق عن عدم الشيء بضاده وجود ذلك الشيء
 فالتكليف بتحصيل العبادة مع وجودا لخبر الصدق بعدم العبادة تكليف بالجمع بين
 الضدين واعلم انه بقي في الآية سؤالات (السؤال الاول) أليس أن ذكر الوجه الذي لاجله
 تخرج عبادة غير الله كان أولى من هذا التكرير (الجواب) بل قد يكون التأكيد
 والتكرير أولى من ذكر الحجة اما لان المخاطب بليد ينفع بالمبالغة والتكرير ولا ينفع
 بذكر الحجة أولا لاجل ان محل النزاع يكون في غاية الظهور فالنظر في مسألة الجبر
 والقدر حسنة أما القائل بالصنم فهو اما مجنون يحب شدة أو عاقل معاند فيجب قتله
 وان لم يقدر على قتله فيجب شتمه والمبالغة في الإنكار عليه كافي هذه الآية (السؤال
 الثاني) ان اول السورة اشتمل على التشديد وهو النداء بالكفر والتكرير وآخرها

لا أعبد ما تعبدون وقوله
 تعالى ولا أنا عبد ما عبدتم
 كان قوله تعالى (ولى
 دين) تقرير لقوله تعالى
 ولا أنتم عابدون ما عبد
 والمعنى ان دينكم الذي
 هو الاشرار مقصور
 على الحصول لكم
 لا يتجاوز الى الحصول
 لي ايضا كما تعلمون فيه
 فلا تعلقوا به اما انكم
 القسارعة فان ذلك من
 المحالات وان ديني الذي
 هو التوحيد مقصور
 على الحصول لي لا يتجاوز
 الى الحصول لكم ايضا
 لانكم علمتوه بالمحال
 الذي هو عبادتي لا أنكم
 اواستلجى اباها ولا ن ما
 وعدتموه عين الاشرار
 وحيث كان مبنى قولهم
 تعبد آلهتنا سنة وتعبد

على اللطف والتساهل وهو قوله لكم دينكم ولي دين فكيف وجه الجمع بين الأمرين
 (الجواب) كأنه يقول اني قد بالغت في تحذيركم عن هذا الامر القبيح وما قصرت فيه
 فان لم تقبلوا قولي فآثر كونى سواء بسواء (السؤال الثالث) لما كان الكفر ير لاجل
 التاكيد والمبالغة فكان ينبغي ان يقول ان أعبد ما تعبدون لان هذا أبلغ ألا ترى ان
 أصحاب الكهف لما بالغوا قالوا ان ندعوا من دونه الهيا (والجواب) المبالغة انما
 يحتاج اليها في موضع التهمة وقد علم كل أحد من محمد عليه السلام أنه ما كان يعبد
 الصنم قبل الشرع فكيف يعبد بعد ظهور الشرع بخلاف أصحاب الكهف فانه وجد
 منهم ذلك فيما قبل * اما قوله تعالى (لكم دينكم ولي دين) ففيه مسائل (المسئلة
 الاولى) قال ابن عباس لكم كفركم بالله ولي التوحيد والاختصاص له فان قيل فهل يقال
 انه اذن لهم في الكفر قلنا كلا فانه عليه السلام مابعت الاسلام من الكفر فكيف
 يأذن فيه ولكن المقصود منه احد أمور (احدها) ان المقصود منه التهديد كقوله
 اعملوا ما شئتم (وثانيها) كأنه يقول اني نبي مبعوث اليكم لادعوكم الى الحق والنجاة فاذا لم
 تقبلوا مني ولم تنبؤوني فآثر كونى ولا تدعوني الى الشرك (وثالثها) لكم دينكم فكونوا
 عليه ان كان الهلاك خيرا لكم ولي ديني لاني لأرفضه (القول الثاني) في تفسير الآية
 ان الدين هو الحساب أى لكم حسابكم ولي حسابي ولا يرجع الى كل واحد منا من عمل
 صاحبه أثر البتة (القول الثالث) ان يكون على تقدير حذف المضاف أى لكم جزاء
 دينكم ولي جزاء ديني وحسبهم جزاء دينهم وبالأوعقاب كما حسبكم جزاء دينكم فاعظيما
 وثوابا (القول الرابع) الدين العقوبة ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله يعنى الحدف لكم
 العقوبة من ربي ولي العقوبة من أصنامكم لكن أصنامكم جمادات فأن لا أخشى عقوبة
 الاصنام وأما أنتم فيحق لكم عقلا أن تخافوا عقوبة جبار السموات والارض (القول
 الخامس) الدين الدعاء فادعوا الله مخلصين له الدين أى لكم دعاؤكم ومادعاء الكافرين
 الا في ضلال وان تدعوهم لا يستمعوا لدعائكم ولستموا ما استجابوا لكم ثم ليتها تبقى على
 هذه الحالة فلا يضر ونكم بل يوم القيامة يجدون لسانا فيكفرون بشرككم وأما ربي
 فيقول ويستجيب الذين آمنوا ودعوني أستجب لكم أجييب دعوة الداع اذا دعان (القول
 السادس) الدين العادة قال الشاعر

يقول لها سوف قد ادرت وضيئي * اهذا دينها أبدا وديني

معناه لكم عادتكم المأخوذة من أسلافكم ومن الشياطين ولي عادتي المأخوذة من
 الملائكة والوحي ثم يبقى كل واحد منا على عادته حتى تلقوا الشياطين والنار وألقى
 الملائكة والجنة (المسئلة الثانية) قوله لكم دينكم يفيد الحصر ومعناه لكم دينكم
 لاغيركم ولي ديني لاغيري وهو اشارة الى قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى ولا تزروا
 وزرا خرى أى أنما أمور بالوحي والتبليغ وأنتم مأمورون بالامتثال والقبول فأنما لما

الهك سنة على شركة
 الفريقين في كلنا العبادتين
 كان القصر المستفاد من
 تقديم المسند قصر افراد
 حتما ويجوز أن يكون
 هذا تفريرا لقوله تعالى
 ولا ناعبد ما عبدتم أى
 ولي ديني لا دينكم كما هو
 في قوله تعالى ولكم ما كتبتم
 وقبل المعنى اني نبي مبعوث
 اليكم لادعوكم الى الحق
 والنجاة فاذا لم تقبلوا مني
 ولم تنبؤوني فدعوني
 كفافا ولا تدعوني الى
 الشرك فتأمل * عن
 النبي صلى الله عليه
 وسلم من قرأ سورة
 الكافرون فكاننا قرأ ربع
 القرآن وتبعه عنه
 مرده الشياطين ويرى
 من الشرك وتعافى
 من الفزع الاكبر

فعلت ما كلفت به خرجت عن عهدة التكليف وأما صراركم على كفركم فذلك مما لا يرجع إلى منه ضرر البتة (المسئلة الثالثة) جرت عادة الناس بأن يتخلوا بهذه الآية عند المتاركة وذلك غير جائز لأنه تعالى ما أنزل القرآن ليتمثل به بل ليتدبر فيه ثم يعمل بحجبه والله أعلم وأحكم

*(سورة النصر ثلاث آيات مدنية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(إذا جاء نصر الله) في الآية لطائف (أحداها) أنه تعالى لما وعد محمدا بالترية العظيمة بقوله وسوف يعطيك ربك فترضى وقوله أنا أعطيناك الكوثر لاجرم كان يزداد كل يوم أمره كأنه تعالى قال يا محمد لم يضيق قلبك ألت حين لم تكن مبعوثا لم أضيعك بل نصرتك بالطير الأبايل وفي أول الرسالة زدت فجعلت الطير ملائكة أن يكفيكم أن يمدكم وبكم بخمسة آلاف ثم الآن أزيد فأقول اني أكون ناصرا لك بذاتي إذا جاء نصر الله فقال الهى اعانتكم النعمة إذا فتحتم دار مولدى ومسكنى فقال والقبح فقال الهى لكن القوم إذا خرجوا فأتى لذة في ذلك فقال ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ثم كأنه قال هل تعلم يا محمد بآي سبب وجدت هذه التشرىفات الثلاثة إنما وجدت لانك قلت في السورة المقدمة يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون وهذا يشمل على أمور ثلاثة (أولها) نصرتنى بلسانك فكان جزاؤه إذا جاء نصر الله (وثانيها) فتح مكة قلبك بعسكر التوحيد فأعطيتك قحج مكة وهو المراء من قوله والقبح (والثالث) أدخلت رعية جوارحك وأعصائك في طاعتي وعبوديتى فانا أيضا أدخلت هبدي في طاعتك وهو المراء من قوله يدخلون في دين الله أفواجا ثم أنك بعد أن وجدت هذه الخلم الثلاثة فابعت الى حضرتى بثلاث أنواع من العبودية تهادوا وتحابوا ان نصرتك فسبح وان فتح مكة فاجد وان أسلموا فاستغفروا وانما وضع في مقابلة نصر الله تسبيحه لان التسبيح هو تزيه الله عن مشابهة المحدثات يعنى تشهد أنه نصرك فإياك أن تغفل أنه إنما نصرك لانك تستحق منه ذلك النصر بل اعتقد كونه منزها عن أن يستحق عليه أحد من الخلق شيئا ثم جعل في مقابلة قحج مكة الحمد لان النعمة لا يمكن أن تقابل إلا بالحمد ثم جعل في مقابلة دخول الناس في الدين الاستغفار وهو المراء من قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات أى كثرة الاتساع بما يشغل القلب بلذة الجاه والقبول فاستغفر لهذا القدر من ذنبك واستغفر لذنبهم فانهم كلما كانوا أكثر كانت ذنوبهم أكثر فكان احتياجهم الى استغفارك أكثر (الوجه الثانى) انه عليه السلام لما تبار عن الكفر وواجههم بالسوء في قوله يا أيها الكافرون كأنه خاف بعض القول فقل من تلك الخشونة فقال لكم دينكم ولى دين قبيل يا محمد لا تخف فأتى لأذهب بك الى النصر بل أبجى بالنصر اليك إذا جاء نصر الله نظيرة زويت لى الارض يعنى لا تذهب الى الارض بل تجبى الارض اليك فان شئت المقام

*(سورة النصر مدنية)

وأيها ثلاث *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا جاء نصر الله)

أى اعانته تعالى

وأردت الرحلة فثلك لا يرتحل الا الى قاب قوسين سبحان الذي أسرى بعبد له بل أز يد على هذا فافضل فقراء أمك على أغنيائهم ثم امر الأغنياء بالضحكيات ليتخذوها مطايا فاذا بقي الفقير من غير مطية أسوق الجنة اليه وأزلت الجنة للمعتقين (الوجه الثالث) كانه سبحانه قال يا محمد ان الدنيا لا يصفو كدرها ولا يدوم منعتها ولا تعينها فرحت بالكثرة فتحمل مشقة سفاهة السفهاء حيث قالوا لعبد آلهتنا حتى نعبد الهك فلما تبارعهم وضاق قلبه من جهتهم قال أياهم فقد جاء نصر الله فلما استبشر قال الرحيل الرحيل أما علمت أنه لا بد بعد الكمال من الزوال فاستغفره أيها الانسان لا تخزن من جوع الربيع فقفيه غنى الخريف ولا تفرح بغنى الخريف فقفيه وحشة الشتاء فكذا من تم اقباله لا يبقى له الا القبر ومنه اذا تم أمر دننا نقصد * توقع زوالا اذا قيل تم

الهي لم فعلت كذلك قال حتى لا تضع قلبك على الدنيا بل تكون أبدا على جناح الارتحال والسفر (الوجه الرابع) لما قال في آخر السورة المتقدمة لكم دينكم ولي دين فكانه قال الهي وما جزائي فقال نصر الله فيقول وما جزاء عبي حين دعاني الى عبادة الاصنام فقال ثبت يداي لهيب فان قيل فيبدأ بالوعد قبل الوعيد قلنا الوجه (أحدها) لان رحته سبقت غضبه (والثاني) ليكون الجنس متصلا بالجنس فانه قال ولي دين وهو النصر كقوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم (وثالثها) الوفاء بالوعد أهم في الكرم من الوفاء بالانتقام فتأمل في هذه المجانسات الحاصلة بين هذه السور مع ان هذه السورة من أواخر ما نزل بالمدينة وتلك السورة من أوائل ما نزل بمكة ليعلم ان ترتيب هذه السور من الله وبأمره (الوجه الخامس) ان في السورة المتقدمة لم يذكر شيئا من أسماء الله بل قال ما أعبد بلفظ ما كانه قال لا ذكر اسم الله حتى لا يتحققوا فتزاد عقوبتهم وفي هذه السورة ذكر أعظم أسمائه لانها منزلة على الاحباب ليكون ثوابهم بقرائنه أعظم فكانه سبحانه قال لا تذكر اسمي مع الكافرين حتى لا يهينوه واذا ذكره مع الاولياء حتى يكرموا (الوجه السادس) قال الكويون اذا منصوب بسبح والتقدير قسبح بحمد ربك اذا جاء نصر الله كانه سبحانه يقول جعلت الوقت طرا لما تريد وهو النصر والفتح والظفر وملأت ذلك الظرف من هذه الاشياء وبعثته اليك فلا ترد على فارغا بل املاءه من العبودية ليتحقق معنى تهادوا وتحابوا فكان محمدا عليه السلام قال بأي شيء املا طرفي هديتك وأنا فقير فيقول الله في المعنى ان لم تجد شيئا آخر فلا أقل من تحريك اللسان بالتسبيح والحمد والاستغفار فلما فعل محمد عليه السلام ذلك حصل معنى تهادوا والاجرم حصلت المحبة فلهذا كان محمد حبيب الله (الوجه السابع) كانه تعالى يقول اذا جاءك النصر والفتح ودخول الناس في دينك فاشتغل أنت أيضا بالتسبيح والحمد والاستغفار فاني قلت لئن شكرتم لازيدنكم فيصير اشتغالك بهذه الطاعات سببا لزيد درجاتك في الدنيا والآخرة ولا تزال تكون في الترقى حتى يصير الوعد بقول

انا اعطيناك الكوثر (الوجه الثامن) أن الايمان انما يتم بأمرين بالنبي والاشبات وبالبراءة والولاية فالنبي والبراءة قوله لا أعبد ما تعبدون والاشبات والولاية قوله اذا جاء نصر الله فهذه هي الوجوه الكلية المتعلقة بهذه السورة واعلم ان في الآية أسراراً وانما يمكن بيانها في معرض السؤال والجواب (السؤال الاول) ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف الفتح على النصر (الجواب) من وجوه (أحدها) النصر هو الاعانة على تحصيل المطلوب والفتح هو تحصيل المطلوب الذي كان متعلقاً وظاهر أن النصر كالسبب للفتح فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف الفتح عليه (وثانيها) يحتل أن يقال النصر كمال الدين والفتح الاقبال الديني الذي هو تمام النعمة ونظير هذه الآية قوله اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي (وثالثها) النصر هو الطغر في الدنيا على النبي والفتح بالجنة كما قال وفتح أبوابها وأظهر الأقوال في النصر أنه الغلبة على قريش أو على جميع العرب (السؤال الثاني) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أبداً منصوراً باللائل والمعجزات فالمعنى من تخصيص لفظ النصر بفتح مكة (الجواب) من وجهين (أحدهما) المراد من هذا النصر هو النصر الموافق للطبع وانما جعل لفظ النصر المطلق دالاً على هذا النصر المخصوص لان هذا النصر اعظم موقعه من قلوب أهل الدنيا جعل ما قبله كالعدم كأن المثاب عند دخول الجنة يتصور كأنه لم يبق نعمة قط والى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى وزلاوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله (وثانيهما) لعل المراد نصر الله في أمو الدنيا الذي حكم به لا يديانه كقوله ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر (السؤال الثالث) النصر لا يكون الا من الله قال تعالى وما النصر الا من عند الله فما القائدة في هذا التقييد وهو قوله نصر الله (الجواب) معناه نصر لا يليق الا بالله ولا يليق أن يفعله الا الله أو لا يليق الا بحكمته ويقال هذا صنعة زيد اذا كان زيد مشهوراً باحكام الصنعة والمراد منه تعظيم حال تلك الصنعة فكذلك ههنا أو نصر الله لانه اجابة لدعائهم متى نصر الله فيقول هذا الذي سألتوه (السؤال الرابع) وصف النصر بالمجئى مجازاً وحقيقته اذا وقع نصر الله فالقائدة في ترك الحقيقة وذكر المجاز (الجواب) فيه اشارات (أحداها) ان الامور ممر بوطاة باوقاتها وأنه سبحانه قادر لحدوث كل حادث أسباباً معينة وأوقاتها مقدرة يستحيل فيها التقدم والتأخر والتغير والتبدل فاذا حضر ذلك الوقت وجاء ذلك الزمان حضر معه ذلك الاثر واليه الإشارة بقوله وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم (وثانيها) أن اللفظ دل على أن النصر كان كالاشتاق الى محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لان ذلك النصر كان مستحقاً له بحكم الوعد فالقتضى كان موجوداً الا أن تخلف الاثر كان لفقدان الشرط فكان كالثقل المعلق فان ثقله يوجب الهوى الا أن العلاقة مانعة فالثقل يكون كالاشتاق الى الهوى فكذلك ههنا النصر كان كالاشتاق الى محمد صلى الله عليه وسلم (وثالثها) أن عالم عدم عالم لانهاية له وهو

واظهاره اليك على عدوك (والفتح) أى فتح مكة وقيل جنس ﴿ ٧٣٢ ﴾ نصر الله تعالى ومطلق الفتح فان مكة لما كان

مفتاح الفتح ومناطها
كما أن نفسها أم القرى
وامامها جعل مجيئه
بمنزلة مجيئ سائر الفتح
وعلق به أمره عليه
السلام بالتسبيح والحمد
والتعبير عن حصول
النصر والفتح بالمجئ
للإيدان بأنهم ما توجها
تحوه عليه السلام وأما
على جناح الوصول اليه
عليه السلام عن قريب
زوى أنها زالت قبل الفتح
وعليه الأكثر وقيل في أيام
النشر بقى بئى في حجة
الوداع فكملة اذا حينئذ
باعتبار أن بعض ما فى
خير هاعنى رؤية دخول
الناس الخ غير منقضى
بعدو كان فتح مكة لعشر
مضين من شهر رمضان
سنة ثمان ومع النبي عليه
الصلاة والسلام عشرة
آلاف من المهاجرين
والانصار وطوائف
العرب وأقام بها خمس
عشرة ليلة وحين دخلها
وقف على باب الكعبة
ثم قال لا اله الا الله وحده
لا شريك له صدق وعده
ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده ثم قال

عالم الظلمات الا ان فى قمرها ينبوع الجود والرحمة وهو ينبوع جود الله وإيجاده ثم
انشعبت بحمار الجود والانوار وأخذت فى السيلان وسيلانها يقتضى فى كل حين وصولها
الى موضع ومكان معين فبحار رحمة الله ونصرته كانت آخذة فى السيلان من الازل
فكانه قيل بالبحر قرب وصولها اليك ومحيطها اليك فاذا جاءتك أمواج هذا البحر فاشقل
بالتسبيح والتحميد والاستغفار فهذه الثلاثة هى السفينة التى لا يمكن الخلاص من بحار
الربوبية الا بها ولهذا السبب لما ركب أبوك نوح بحر الدهر والكبرياء استعان بقوله
بسم الله بحارها ومرساها (السؤال الخامس) لاشك ان الذين اعانوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم على فتح مكة هم الصحابة من المهاجرين والانصار ثم انه سمي نصرته لرسول الله
نصر الله فالسبب فى أن صار الفعل الصادر عنهم مضافا الى الله (الجواب) هذا بحر ينجر
منه بحر سر القضاء والقدر وذلك لان فعلهم فعل الله وتقريره أن أفعالهم مسندة الى
ما فى قلوبهم من الدواعى والصوراف وتلك الدواعى والصوراف أمور حادثة فلا بد لها
من محدث وانيس هو العبد والازم التسلسل فلا بد وأن يكون هو الله تعالى فيكون المبدأ
الاول والمؤثر الاعد هو الله تعالى ويكون المبدأ الاقرب هو العبد فمن هذا الاعتبار
صار النصر المضاف الى الصحابة بعينها مضافا الى الله تعالى فان قيل فعلى هذا التقدير
الذى ذكرتم يكون فعل العبد مفعلا على فعل الله تعالى وهذا يخالف النص لانه قال ان
تنصره والله ينصركم فيعمل نصرته مقدم على نصرته لنا (والجواب) انه لا امتناع فى أن
يصدر عن الحق فعل فيصير ذلك سببا لصدور فعل عنائم الفعل عنائنا فساق الى فعل آخر
بصدر عن الرب فان اسباب الحوادث ومبداها منسلسلة على ترتيب عجيب يعجز عن
ادراك كيفيته أكثر العقول البشرية (السؤال السادس) كلمة اذا للمستقبل فههنا
ذكر وعدا مستقبلا بالنصر قال اذا جاء نصر الله فذكر ذاته باسم الله ولما ذكر النصر الماضى
حين قال ولئن جاء نصر من ربك ليقولن فذكره بلفظ الرب فبالسبب فى ذلك (الجواب)
لانه تعالى بعد وجود الفعل صار ربا وقبله ما كان ربا لئلا كان الها (السؤال السابع)
انه تعالى قال ان تنصروا الله ينصركم وان محمد عليه السلام نصر الله حين قال يا أيها
الكافرون لا أعبد ما تعبدون فكان واجبا يحكم هذا الوعد أن ينصره الله فلا جرم قال
اذا جاء نصر الله فهل نقول بأن هذا النصر كان واجبا عليه (الجواب) ان ما ليس بواجب
فديصير واجبا بالوعد وهذا قال وعد الكريم أنزم من دين الغريم كيف ويجب على الوالد
نصرة ولده وعلى المولى نصره عبده بل يجب النصر على الاجنبى اذا تعين بأن كان واحدا
اتفاقا وان كان مشغولا بصلاة نفسه ثم اجتمعت هذه الاسباب فى حقه تعالى فوعد مع
الكرم وهو أرفى بعبدته من الوالد بولده والمولى بعبدته وهوولى بحسب الملك ومولى
بحسب السلطنة وقوم للتدبير واحد فرد لثاني له فوجب عليه وجوب الكرم نصره
عبده فلما قال اذا جاء نصر الله فذكر ذاته باسم الله تعالى (والفتح) فقيه مسائل (المسئلة الاولى)

يا أهل مكة ما ترون أنى فاعل بكم قالوا خيرا أخ كريم وابن أخ كريم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء فاعتقهم ﴿ نقل ﴾
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى أمكنه من رقابهم عنوة

نقل عن ابن عباس ان الفتح هو فتح مكة وهو الفتح الذي يقال له فتح الفتوح روى انه لما كان صلح الجديبية وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم اغار بعض من كان في عهد قريش على خزاعة وكانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء سفير ذلك القوم وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم ذلك عليه ثم قال اما ان هذا العارض ليخبرني ان الضعيف ينجي من الله ثم قال لاصحابه انظروا فان ابا سفيان ينجي ويلتصم أن يجدد العهد فلم تمض ساعة ان جاء الرجل ملتصقا بذلك فلم يجبه الرسول ولا كبار الصحابة فالتجأ الى فاطمة فلم ينفعه ذلك ورجع الى مكة آيسا وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسير لمكة ثم يروى ان سارة مولاة بعض بني هاشم أتت المدينة فقال عليه السلام لها جئت مسئلة قالت لا لكن كنتم الموالي وبي حاجة فحث عليها رسول الله بنى عبد المطلب فكشوها وحلوا وزودوها فأتاها حاطب بعشرة دنانير واستعملها كتابا الى مكة نسختها اغلوا ان رسول الله يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا عليه السلام وعمارا في جماعة وأمرهم أن يأخذوا الكتاب والافاضل بوا عنقه فلما أدركوها جحدت وحلفت فسل على عليه السلام سيفه وقال والله ما كذبنا فاخرجته من عقبة شعرها واستحضر النبي حاطبا وقال ماجئك عليه فقال والله ما كذبت من هذا سمعت ولا احببتهم منذ فارقتهم لكن كنت غريبا في قريش وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهاليهم فخشيت على أهلي فاردت أن اتخذ عندهم بدا فقال عمر دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال وما يدريك يا عمر لعل الله قد أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر ثم خرج رسول الله الى أن نزل ببر الظهر ان وقدم العباس وأبوسفيان اليه فاستأذنا فأذن لعمد خاصة فقال أبوسفيان اما أن تأذن لي والأذهب بولدي الى المغارة فيموت جوعا وعطشا فرق قلبه فأذن له وقال له ألم يأن أن تسلم وتوحد فقال أظن انه واحد او كان ههنا غير الله لنصرنا فقال ألم يأن أن تعرف اني رسوله فقال اني شكا في ذلك فقال العباس أسلم قبل أن يقتلك عمر فقال وماذا أصنع بالعزبي فقال عمر اولائك بين يدي رسول الله لضربت عنقك فقال يا محمد اليس اولى ان تترك هؤلاء الاوياس وتصلح قومك وعشيرتك فسكان مكة وعشيرتك واقاربك يرضونهم للشن والغارة فقال عليه السلام هؤلاء انصرفوني واعانوني وذبوا عن حرمي وأهل مكة أخرجوني وظلموني فانهم أسروا فبسوسنيهم وأمر العباس بأن يذهب به ويوقفه على المرسد ليطالع العسكر فكانت الكتيبة تمر عليه فيقول من هذا فيقول العباس هو فلان من أمراء الجند الى ان جاءت الكتيبة الحضراء التي لا يرى منها الا الحدق فسأل عنهم فقال العباس هذا رسول الله فقال لقد أوتى ابن أخيك ملكا عظيما فقال العباس هو النبوة فقال هي هات النبوة ثم تقدم ودخل مكة وقال ان محمدا جاء بعسكر لا يبطئه أحد فصاحت هند وقالت اقتلوا هذا البشر وأخذت بلحيته فصاح الرجل

ودفعها عن نفسه ولما سمع أبوسفیان اذان القوم للفجر وكانوا عشرة آلاف فزع لذلك
 فزعاً شديداً وسأل العباس فآخبره بأمر الصلاة ودخل رسول الله مكة على راحلته
 ولحيته على قربوس سرجه كالساجد تواضعاً وشكراً ثم التمس أبوسفیان الأمان فقال
 من دخل دار أبي سفیان فهو آمن فقال ومن تسع داري فقال ومن دخل المسجد فهو آمن
 فقال ومن بسع المسجد فقال من أتى سلاحه فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن ثم وقف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب المسجد وقال لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر
 عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يا أهل مكة ما ترون اني فاعل بكم فقالوا خيراً أخ كريم
 وابن أخ كريم فقال اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم فلذلك سعى أهل مكة الطلقاء ومن ذلك
 كان على عليه السلام يقول لمعاوية أني يستوي المولى والمعتق يعني اعتقناكم حين مكنا
 الله من رقابكم ولم يقل اذهبوا فانتم معتقون بل قال الطلقاء لان المعتق لا يجوز أن يرد الى
 الرق والمطلقة يجوز أن تعود الى الرق النكاح وكانوا بعد على الكفر فكان يجوز أن يخونوا
 فيستباح رقهم مرة أخرى ولان الطلاق يخص النساء وقد ألقوا السلاح وأخذوا
 المساكن كالنساء ولان المعتق يخلى سبيله يذهب حيث شاء والمطلقة تجلس في البيت
 للعدة وهم أمروا بالجلوس بمكة كالنساء وان القوم يابعوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على الاسلام فصاروا يدخلون في دين الله أفواجا روى انه عليه السلام صلى ثمان
 ركعات أربعة صلاة الضحى وأربعة أخرى شكر الله نافلة فهذا هو قصة فتح مكة
 والمشهور عند المفسرين ان المراد من القح في هذه السورة هو فتح مكة وبما يدل على ان
 المراد بالفتح فتح مكة انه تعالى ذكره مقروناً بالنصر وقد كان يجد النصر دون القح كيدر
 والقح دون النصر كاجلاء بني النضير فانه فتح البلد لكن لم يأخذ القوم اماليوم فتح مكة
 اجتمع له الامر ان النصر والقح وصار الخلق له كالارقاء حتى اعتقهم (القول الثاني) ان
 المراد فتح خيبر وكان ذلك على يد علي عليه السلام والقصة مشهورة روى انه استصحب
 خالد بن الوليد وكان يساميه في الشجاعة فلما نصب السلم قال لخالد اتقدم قال لا فلما تقدم
 على عليه السلام سأله كم صعدت فقال لأدري أشدة الخوف وروى انه قال لعلي عليه
 السلام الاتصارعني فقال ألت صرعتك فقال نعم لكن ذاك قبل اسلامي ولعل عليا
 عليه السلام انما امتنع عن مصارعته ليقع صنعه في الاسلام انه رجل يمتع عنه هل أو كان
 على يقول صرعتك حين كنت كافراً أما الآن وأنت مسلم فلا يحسن أن أصرعتك (القول
 الثالث) انه فتح الطائف وقصته طويلة (والقول الرابع) المراد النصر على الكفار وفتح
 بلاد الشرك على الاطلاق وهو قول أبي مسلم (والقول الخامس) أراد بالفتح ما فتح الله
 عليه من العلوم ومنه قوله وقل رب زدني علماً لكن حصول العلم لا بد وأن يكون مسبوقاً
 بانسراح الصدر وصفاء القلب وذلك هو المراد من قوله اذ جاء نصر الله ويمكن أن
 يكون المراد بنصر الله اعطاه على الطاعات والخيرات والفتح هو انفتاح عالم العقولات

والروحانيات (المسئلة الثانية) اذا حملنا الفتح على فتح مكة فلنأس في وقت نزول هذه
 السورة قولان (أحدهما) ان فتح مكة كان سنة ثمان ونزلت هذه السورة سنة عشر وروى
 انه عاش بعد نزول هذه السورة سبعين يوماً ولذلك سميت سورة التوديع (والقول الثاني)
 ان هذه السورة نزلت قبل فتح مكة وهو وعد لرسول الله أن ينصره على أهل مكة وأن
 يفتحها عليه ونظيره قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد وقوله اذا جاء
 نصر الله والفتح يقتضي الاستقبال اذ لا يقال فيما وقع اذا جاء واذا وقع واذا صح هذا
 القول صارت هذه الآية من جملة المعجزات من حيث انه خبر وجد تخبره بعد حين مطابقا
 له والاخبار عن الغيب معجز فان قيل لم ذكر النصر مضافا الى الله تعالى وذكر الفتح
 بالالف واللام (الجواب) الالف واللام للامهود السابق فيصرف الى فتح مكة * قوله
 تعالى (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) فيه مسائل (المسئلة الاولى) ورأيت
 يحتمل أن يكون معناه ابصرت وأن يكون معناه علمت فان كان معناه ابصرت كان
 يدخلون في محل النصب على الحال والتقدير ورأيت الناس حال دخولهم في دين الله
 أفواجا وان كان معناه علمت كان يدخلون في دين الله مفعولا ثانيا لعلمت والتقدير علمت
 الناس داخلين في دين الله (المسئلة الثانية) ظاهر لفظ الناس للعموم فيقتضي أن يكون
 كل الناس كانوا قد دخلوا في الوجود مع ان الامر ما كان كذلك (الجواب) من وجهين
 (الاول) ان المقصود من الانسانية والعقل انما هو الدين والطاعة على ما قل وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون فمن أعرض عن الدين الحق وبقى على الكفر فكانه ايس بالناس
 وهذا المعنى هو المراد من قوله أولئك كالانعام بل هم أضل وقال آمنوا كما آمن الناس
 وسئل الحسن بن علي عليه السلام من الناس فقال نحن الناس وأشياعنا أشباه الناس
 وأعداؤنا النستاس قبله على عليه السلام بين عينيه وقال الله أعلم حيث يجعل رسالته
 فان قيل انهم انما دخلوا في الاسلام بعد مدة طويلة وتقصير كثير فكيف استحقوا هذا
 المدح العظيم قلنا هذا فيه اشارة الى سعة رحمة الله فان العبد بعد ان أتى بالكفر والمعصية
 طول عمره فاذا أتى بالايان في آخر عمره يقبل ايمانه ويمدحه هذا المدح العظيم ويروى
 ان الملائكة يقولون لمثل هذا الانسان اتيت وان كنت قد أبيت ويروى انه عليه السلام
 قال لله أفرح بتوبة أحدكم من الضال الواصل والظلمة الوارد والمعنى كان الرب
 تعالى يقول ربيته سبعين سنة فان مات على كفره فلا بد وان بعثه الى النار فحينئذ يضع
 احسانى اليه في سبعين سنة فكلما كانت مدة الكفر والعصيان أكثر كانت التوبة عنهما
 أشد قبولاً (الوجه الثاني) في الجواب روى ان المراد بالناس أهل اليمن قال أبو هريرة
 لما نزلت هذه السورة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر جاء نصر الله والفتح وجاء
 أهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم الايمان يمان والفقه يمان والحكمة يمانية وقال أجد
 نفس ربكم من قبل اليمن (المسئلة الثالثة) قال جمهور الفقهاء وكثير من المتكلمين ان

وكانوا له فبما ولذلك سمى
 أهل مكة المطلق ثم
 بايعوه على الاسلام ثم
 خرج الى هوازن (ورأيت
 الناس) أى أبصرتهم أو
 علمتهم (يدخلون في
 دين الله) أى مله الاسلام
 التي لا دين يضاف اليه
 تعالى غيرها والجملة على
 الاول حال من الناس
 وعلى الثاني مفعول ثان
 رأيت وقوله تعالى
 (أفواجا) حال من فاعل
 يدخلون أى يدخلون
 فيه جماعات كشبهة كاهل
 مكة والطائف واليمن
 وهوازن وسائر قبائل
 العرب وكانوا قبل ذلك
 يدخلون فيه واحدا
 واحدا واثنين اثنين روى
 انه عليه السلام لما فتح
 مكة أقبلت العرب
 بعضها على بعض فقالوا
 اذا ظفر بأهل الحرم فلن
 يقاوموه أحد وقد كان الله
 تعالى أجارهم من أصحاب
 الغيل ومن كل من أرادهم
 فكانوا يدخلون في دين
 الاسلام أفواجا من غير
 قتال وقرئ فتح الله
 والنصر وقرئ يدخلون
 على البناء للمفعول

ايمان المقلد صحيح واحتجوا بهذه الآية قالوا انه تعالى حكم بحجة ايمان أولئك الافواج
 وجعله من أعظم المنن على محمد ولولم يكن ايمانهم صحيحا لما ذكره في هذا المعرض ثم انا
 نعلم قطعا أنهم ما كانوا يعرفون حدوث الاجساد بالدليل والاثبات كونه تعالى منزها
 عن الجسمية والمكان والحيز ولا اثبات كونه تعالى علما بجميع المعلومات التي لانهاية لها
 ولا اثبات قيام المعجز التام على يد محمد صلى الله عليه وسلم ولا اثبات ان قيام المعجز كيف
 يدل على الصدق والعلم بأن أولئك الاعراب ما كانوا علمين بهذه الدقائق ضروري فعلنا
 ان ايمان المقلد صحيح ولا يقال انهم كانوا عاينين بأصول دلائل هذه المسائل لان أصول
 هذه الدلائل ظاهرة بل انما كانوا جاهلين بالتفاصيل الا انه ليس من شرط كون الانسان
 مستدلا كونه عالما بهذه التفاصيل لانا نقول ان الدليل لا يقبل الزيادة والنقصان فان
 الدليل اذا كان مثالا كبريا من عشر مقدمات فن علم تسعة منها وكان في المقدمة العاشرة
 مقلدا كان في النتيجة مقلدا لا محالة لان فرع التقليد اولى أن يكون تقليدا وان كان عالما
 بجميع تلك المقدمات العشرة استحالة كون غيره أعرف منه بذلك الدليل لان تلك
 الزيادة ان كانت جزأ معبرا في دلالة هذا الدليل لم تكن المقدمات العشرة الاولى تمام
 الدليل فانه لا بد معها من هذه المقدمة الزائدة وقد كنا فرضنا تلك العشرة كافية وان
 لم تكن الزيادة معتبرة في دلالة ذلك الدليل كان ذلك أمرا منفصلا عن ذلك الدليل غير معتبر
 في كونه دليلا على ذلك المدلول فثبت ان العلم بكون الدليل دليلا لا يقبل الزيادة والنقصان
 فاما أن يقال ان أولئك الاعراب كانوا علمين بجميع مقدمات دلائل هذه المسائل بحيث
 ما شهد عنهم من تلك المقدمات واحدة وذلك مكابرة أو ما كانوا كذلك فحينئذ ثبت انهم
 كانوا مقلدين وبماؤ كد ما ذكرنا ماروى عن الحسن انه قال لما فتح رسول الله مكة أقبلت
 العرب بعضهم على بعض فقالوا اذا ظفر بأهل الحرم وجب أن يكون على الحق وقد كان
 الله أجارهم من أصحاب القيل وكل من أرادهم بسوء ثم أخذوا يدخلون في الاسلام
 أفواجا من غير قتال هذا مارواه الحسن ومعلوم ان الاستدلال بانه لما ظفر بأهل مكة
 وجب أن يكون على الحق ليس بجيد فعلنا انهم ما كانوا مستدلين بل مقلدين (المسئلة
 الرابعة) دين الله هو الاسلام لقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقوله ومن ينتفع غير
 الاسلام دينا قلن يقبل منه ولدين اسماء أخرى منها الايمان قال الله تعالى فأخرجنا من
 كان قبها من المؤمنين فاوحدنا فيها غير بيت من المسلمين ومنها الصراط قال تعالى صراط
 الله الذي له ما في السموات وما في الارض ومنها كلمة الله ومنها التوريط فأنور الله ومنها
 الهدى لقوله يهدي بهم نهار ومنها العروة فقد استمسك بالعروة الوثقى ومنها الحبل
 واعتصموا بحبل الله ومنها صبغة الله وفطرة الله وانما قال في دين الله ولم يقل في دين الرب
 ولا سائر الاسماء لوجهين (الاول) ان هذا الاسم أعظم الاسماء لدلالته على الذات
 والصفات فكانه يقول هذا الدين ان لم يكن له خصلة سوى انه دين الله فانه يكون واجب

القبول (والثاني) لو قال دين الرب لكان يشعر ذلك بان هذا الدين انما يجب عليك قبوله
 لانه ربك وأحسن اليك وحيثما تكون طاعتك له معالة بطلب النعم فلا يكون
 الاخلاص حاصلًا فكانه يقول اخلاص الخدمة بمجرد اني الاله لا تنفع بعبادك (المسئلة
 الخامسة) الفوج الجماعة الكثيرة كانت تدخل فيه القبيلة بأسرها بعد ما كانوا يدخلون
 فيه واحدا واحدا واثنين اثنين وعن جابر بن عبد الله انه بكى ذات يوم فقيل له ما يبكيك
 فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخل الناس في دين الله أفواجا
 وسيخرجون منه أفواجا نفوذ بالله من السلب بعد العطاء * قوله تعالى (فسبح
 بحمدي ربك واستغفره انه كان توابا) فيه مسائل (المسئلة الاولى) انه تعالى أمره
 بالتسبيح ثم بالحمد ثم بالاستغفار ولهذا الترتيب فوائد (الفائدة الاولى) اعلم أن تأخير
 النصرتين مع ان محمدا كان على الحق مما ينزل على القلب ويقع في القلب اني اذا كنت
 على الحق فلم انتصرتني ولم سلطت هؤلاء الكفرة على فلاجل الاعتذار عن هذا الخاطر
 أمر بالتسبيح أما على قولنا فالمراد من هذا الترتيب انك منزّه عن أن يستحق أحد عليك
 شيئا بل كل ما تفعله فاما تفعله بحكم المشيئة الالهية فلاك أن تفعل ما تشاء كما تشاء ففائدة
 التسبيح تنزيه الله عن أن يستحق عليه أحد شيئا وأما على قول المعتملة ففائدة الترتيب هو
 أن يعلم العبد أن ذلك التأخير كان بسبب الحكمة والمصلحة لا بسبب البخل وترجيح الباطل
 على الحق ثم اذا فرغ العبد عن تنزيه الله عما لا ينبغي فحيثما يشغل بحمده على ما أعطى
 من الاحسان والبر ثم حيثما يشغل بالاستغفار لتوب نفسه (الوجه الثاني) أن للسائر
 طريقين فتنهم من قال ما رأيت شيئا الا ورأيت الله بعده ومنهم من قال ما رأيت شيئا
 الا ورأيت الله قبله ولا شك ان هذا الطريق اكل أما بحسب المعالم الحكمية فلان
 النزول من المؤثر الى الاثر أجل مرتبة من الصعود من الاثر الى المؤثر وأما بحسب افكار
 أرباب الرياضات فلان يذوق النور وهو واجب الوجود ويذوق الظلمة ممكن الوجود
 فالاستغراق في الاول يكون أشرف لاحتمال لان الاستدلال بالاصل على التبع يكون
 أقسوى من الاستدلال بالتبع على الاصل واذا ثبت هذا فنقول الآية دالة على هذه
 الطريقة التي هي أشرف الطريقين وذلك لانه قدم الاشتغال بالخالق على الاشتغال
 بالنفس فذكر أولا من الخالق أمرين (أحدهما) التسبيح (والثاني) التمجيد ثم ذكر
 في المرتبة الثالثة الاستغفار وهو حالة مزوجة من الالتفات الى الخالق والى الخلق واعلم
 أن صفات الحق محصورة في السلب والايجاب والنفي والاثبات والصلوب مقدمة على
 الايجابيات فالتسبيح اشارة الى التعرض للصفات السلبية التي لا واجب الوجود وهي
 صفات الجلال والتمجيد اشارة الى الصفات الثبوتية له وهي صفات الاكرام ولذلك فان
 القرآن يدل على تقدم الجلال على الاكرام ولما أشار الى هذين النوعين من الاستغفار
 بمعرفة واجب الوجود نزل منه الى الاستغفار لان الاستغفار فيه رؤية قصور النفس وفيه

(فسبح بحمدي ربك)
 فقل سبحان الله حامدا له
 أو فتعجب ان يسير الله تعالى
 ما لم يخطر ببال أحد من
 ان يغلب احد على اهل
 حرمة المحترم واحده
 على جيل صنع هذا
 على الرواية الاولى ظاهر
 وأما على الثانية فعلة
 عليه السلام أمر بان يدوم
 على ذلك استغظاما لنعمه
 لا باحداث التعجب لما ذكر
 فانه انما يناسب حالة القبح
 او فاذا ذكره مسجحا حامدا
 زيادة في عبادته والشأن
 عليه لزيادة انعامه عليك
 أو فصل له حامدا على
 نعمه روى انه لما فتح باب
 الكعبة صلى صلاة
 الضحى ثمان ركعات
 أو فتره عما

روية جود الحق وفيه طلب لما هو الاصلح والاكمل للنفس ومن المعلوم أن بقدر اشتغال العبد بمطالعة غير الله يبقى محروما عن مطالعة حضرة جلال الله فلهذه الدققة آخر ذكر الاستغفار عن التسيب والتحميد (الوجه الثالث) انه ارشاد للبشر الى التشبه بالملكية وذلك لان أعلى كل نوع أسفل متصل بأسفل النوع الاعلى ولهذا قيل آخر مراتب الانسانية أول مراتب الملكية ثم الملائكة ذكروا في أنفسهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قوله ههنا فسبح بحمد ربك إشارة الى التشبه بالملائكة في قولهم ونحن نسبح بحمدك وقوله ههنا واستغفره إشارة الى قوله تعالى ونقدس لك لانهم فسروا قوله ونقدس لك أى نجعل أنفسنا مقدسة لاجل رضاك والاستغفار يرجع معناه أيضا الى تقييد النفس ويحتمل أن يكون المراد انهم دعوا لانفسهم انهم سجدوا بحمدى ورأوا ذلك من أنفسهم وأمانت فسبح بحمدى واستغفر من أن ترى تلك الطاعة من نفسك بل يجب أن تراها من توفيقى واحسانى ويحتمل أن يقال الملائكة كما قالوا في حق أنفسهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال الله في حقهم ويستغفرون للذين آمنوا فأنتم يا محمد استغفروا للذين جاءوا أفواجا كالملائكة يستغفرون للذين آمنوا ويقولون ربنا اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك (الوجه الرابع) التسيب هو التطهير فيحتمل أن يكون المراد طهر الكعبة من الاصنام وكسرها ثم قال بحمد ربك أى ينبغي أن يكون اقدامك على ذلك التطهير بواسطة الاستغفار بحمد ربك واعانته وتقويته ثم اذا فعلت ذلك فلا ينبغي أن ترى نفسك آتيا بالطاعة اللائقة به بل يجب أن ترى نفسك في هذه الحالة مقصرة فاطلب الاستغفار عن تقصيرك في طاعته (والوجه الخامس) كانه تعالى يقول يا محمد اما ان تكون معصوما أولم تكن معصوما فان كنت معصوما فاشتغل بالتسبيح والتحميد وان لم تكن معصوما فاشتغل بالاستغفار فتكون الآية كالتيه على انه لا فراغ عن التكليف في العبودية كما قال واعبد ربك حتى تأتيك اليقين (المسئلة الثانية) في المراد من التسبيح وجهان (الاول) انه ذكر الله بالتزنية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال تزنيه الله عن كل سوء وأصله من سبح فان السابح يسبح في الماء كالطير في الهواء وبضبط نفسه من أن يرسب فيه فيهلك أو يتلوث من مقر الماء ويحراه والتشديد لا بعيد لانك تسبحه أى تعدد عملا يجوز عليه وانما حسن استعماله في تزنيه الله عملا يجوز عليه من صفات الذات والفعل نفيسا واثباتا لان السمكة كانت لا تقبل الجحاسة فكذلك الحق سبحانه لا يقبل ما لا ينبغي البتة فالله ينفذ التزنيه في الذات والصفات والافعال (والقول الثاني) ان المراد بالتسبيح الصلاة لان هذا اللفظ وارد في القرآن بمعنى الصلاة قال تعالى فسبحان الله حين تمشون وحين تمشون وقال فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس والقمر يؤكده ان هذه السورة من آخر ما نزل وكان عليه السلام في آخر مرضه يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم جعل يلجلجها في صدره وما يفيض بها لسانه ثم قال بعضهم عني به

يقوله الظلمة حامد الله على ان صدق وعده أو فأن على الله تعالى بصفات الجلال حامد الله على صفات الاكرام (واستغفره) ههنا لنفسك واستقصارا لعمالك واستعظاما لحقوق الله تعالى واستدراكا لما فرط منك من ترك الاول عن عائشة رضى الله عنها انه كان عليه الصلاة والسلام يكثر قبل موته ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك وأتوب اليك وعنه عليه السلام انى لاستغفرك اليوم واليلة مائة مرة وروى انه لما قرأها النبي عليه الصلاة والسلام على أصحابه

صلاة الشكر صلاها يوم الفتح ثمان ركعات وقال آخرون هي صلاة الضحى وقال آخرون
صلى ثمان ركعات أربعة للشكر وأربعة للضحى وتسمية الصلاة بالتسبيح لما فيها الانتفك
عنه وفيه تنبيه على أنه يجب تنزيه صلاتك عن أنواع النقائص في الأقوال والأفعال
واحتج أصحاب القول الأول بالآخبار الكثيرة الواردة في ذلك روت عائشة كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك
أستغفرك وأتوب اليك وقالت أيضا كان الرسول يقول كثيرا في ركوعه سبحانك اللهم
وبحمدك اللهم اغفر لي وعنهما أيضا كان نبي الله في آخر أمره لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب
ولا يجي إلا قال سبحان الله وبحمده فقلت يا رسول الله أنك تكثر من قول سبحان الله
وبحمده قال إني أمرت بها وقرأ إذا جاء نصر الله وعن ابن مسعود لما نزلت هذه السورة
كان عليه السلام يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي أنت التواب
الغفور وروى أنه قال إني لاستغفر الله كل يوم مائة مرة (المسئلة الثالثة) الآية تدل
على فضل التسبيح والتحميد حيث جعل كافيافي أداء ما وجب عليه من شكر نعمة النصر
والفتح ولم لا يكون كذلك وقوله الصوم من أعظم الفضائل للصوم فانه اضافته الى
ذاته ثم انه جعل صدى الصلاة مساويا للصوم في هذا التثنية وان المساجد لله هذا
يدل على ان الصلاة أفضل من الصوم بكثير ثم ان الصلاة صدى للذكر وان ذلك قال
ولذلك الله اكبر وكيف لا يكون كذلك والثناء عليه تمام مدحه معلوم عقلا وشرعا أما كيفية
الصلاة فلا سبيل اليها الا بالشرح ولذلك جعلت الصلاة كالرصعة من التسبيح والتكبير
فان قيل عدم وجوب التسبيحات يفتى انها أقل درجة من سائر أعمال الصلاة قلنا الجواب
عنه من وجوه (أحدها) ان سائر أفعال الصلاة مما لا يبل القلب اليه فاحتج فيها الى
الاجتناب أما التسبيح والتلهيل فاعقل داع اليه والروح عاشق عليه فاكنتي بالحب
الطبيعي ولذلك قال والذين آمنوا أشد حبا لله (وثانيها) ان قوله فسبح أمر والأمر المطلق
لوجوب عند الفقهاء ومن قال الأمر المطلق للندب قال انه ههنا للوجوب بقرينة انه
عطف عليه الاستغفار والاستغفار واجب ومن حق العطف التشريك بين المعطوف
والمعطوف عليه (وثالثها) انها لو وجبت لكان العقاب الحاصل بتركها أعظم اظهارا
لمزيد تعظيمها فتركها الإيجاب خوفا من هذا المحذور (المسئلة الرابعة) أما الحمد فقد تقدم
تفسيره وأما تفسير قوله فسبح بحمد ربك فذكرها فيه وجوها (أحدها) قال صاحب
الكشاف أي قل سبحان الله والحمد لله متعبجا بما رآك من عجب انعامه أي اجمع بينهما
تقول شربت الماء بالين اذا جعت بينهما خلطا وشربا (وثانيها) أنك اذا جددت الله فقد
سبحته لان التسبيح داخل في الحمد لان الثناء عليه والشكر له لا بد وأن تضمن تنزيهه
عن النقائص لانه لا يكون مستحقا للثناء الا اذا كان منزها عن النقص ولذلك جعل
مفتاح القرآن بالحمد لله وعند فتح مكة قال الحمد لله الذي نصر عبده ولم يفتح كلامه

استبشر واوبى العباس
فقال عليه السلام
ما يبكيك يا عم فقال
نفيت اليك نفسك قال
عليه السلام انها
لكما تقول فلم ير عليه
السلام بعد ذلك
ضاحكا مستبشرا وقيل
ان ابن عباس هو الذي
قال ذلك فقال عليه
السلام لقد أوتى هذا
الغلام علما كثيرا وعل
ذلك للدلالة على تمام
أمر الدعوة وتكامل
أمر الدين كقوله
تعالى اليوم أكملت لكم
دينكم وروى انها لما
نزلت خطب رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فقال ان عبدا خيره الله
تعالى بين الدنيا وبين
إقامته فاختار لقاء الله
تعالى فلم أبوبكر

بالتسبيح فقولہ فسيح بحمد ربك معناه سبح بواسطه ان تحمده أى سبح بهذا الطريق
(وثالثها) ان يكون حالا ومعناه سبح حامدا كقولك اخرج بسلامك أى منسكها
(ورابعها) يجوز ان يكون معناه سبح مقدرا ان تحمد بعد التسبيح كأنه يقول لايتأتى لك
الجمع لفظا فاجمعهما بية كما أنك يوم الحشر تنوى الصلاة مقدرا ان تحشر بعدها فيجتمع لك
الثوابان في تلك الساعة كذا ههنا (وخامسها) أن تكون هذه الباء هي التي في قولك
فعلت هذا بفضل الله أى سبحه بحمد الله وارشاده وانعامه لا بحمد غيره وظهيره في حديث
الافك قول عائشة بحمد الله لا بحمدك والمعنى فسيحه بحمده فانه الذي هداك دون غيره
ولذلك روى انه عليه السلام كان يقول الحمد لله على الحمد لله (وسادسها) روى السدي
بحمد ربك أى بامر ربك (وسابعها) ان تكون الباء صلة زائدة ويكون التقدير سبح حمد
ربك ثم فيه احتمالات (أحدها) اختله أظهر المحامد وان كانها (والثاني) طهر بحمد
ربك عن الرياء والسمعة والتوسل بذكرها الى الاغراض الدنيوية الفاسدة (والثالث)
طهر بحمد ربك عن ان تقول جئت بها كإيلقي به واليه الاشارة بقوله وما قدر والله
حق قدره (وثامنها) أى اثبت التسبيح بدلا عن الحمد الواجب عليك وذلك لان الحمد انما
يجب في مقابلة النعم ونعم الله علينا غير متناهية فحمدها لا يكون في وسع البشر ولذلك قال
وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فكانه تعالى يقول أنت عاجز عن الحمد فأت بالتسبيح والتزنية
بدلا عن الحمد (وتاسعها) فيها اشارة الى ان التسبيح والحمد أمران لا يجوز تأخير أحدهما
عن الثاني ولا يتصور أيضا ان يوثق بهما معا فظهيره من ثبت له حق الشفعة وحق الرد
بالعيب وجب أن يقول اخترت الشفعة بردي ذلك المبيع كذا قال فسيح بحمد ربك
ليتمعا معا فيصير حامدا مسجحا في وقت واحد معا (وعاشرها) ان يكون المراد سبح قلبك
أى طهر قلبك بواسطه مطالعة حمد ربك فانك اذا رأيت ان الكل من الله فقد طهرت
قلبك عن الالتفات الى نفسك وسعيك وجهدك فقولہ فسيح اشارة الى نفي ماسوى الله
تعالى وقوله بحمد ربك اشارة الى رؤية كل الاشياء من الله تعالى (المسئلة الخامسة)
في قوله واستغفره وجوه (أحدها) لعله عليه السلام كان يتحنن ان ينقم ممن آذاه ويسأل
الله ان ينصره فلما سمع اذا جاء نصر الله استبشر لكن لو قرن بهذه البشارة بشرط ان لا ينقم
لانتقصت عليه تلك البشارة فذكر لفظ الناس وانهم يدخلون في دين الله وأمره بان
يستغفر للداخلين لكن من المعلوم ان الاستغفار لمن لا ذنب له لا يحسن فعلم النبي صلى الله
عليه وسلم بهذا الطريق انه تعالى ندبه الى العفو وترك الانتقام لانه لما أمر بان يطلب
لهم المغفرة فكيف يحسن منه ان يشغل بالانتقام منهم ثم ختم بلفظ التواب كأنه يقول
ان قبول التوبة حرقته فكل من طلب منه التوبة أعطاه كما ان البياسع حرقته بيع
الامعة التي عنده فكل من طلب منه شيا من تلك الامعة باعه منه سواء كان المشتري
عدوا أو وليا فكذا الرب سبحانه يقبل التوبة سواء كان التائب مكيأ أو مدنيا ثم انه عليه

رضي الله عنه فقال
فدينك بانفسنا وآبائنا
واولادنا وعنه عليه
السلام انه دعا فاطمة
رضي الله عنها فقال
يا بنتا انه نعت الى
نعمسى فبكت فقال
لا تبكي فانك أول اهل
لحوقا بي وعن ابن
مسعود رضي الله عنه
ان هذه السورة تسمى
سورة التوديع وقيل
هو أمر بالاستغفار
لامته (انه كان توابا)
منه خلق المكلفين أى
مبالغا في قبول توبتهم
فليكن كل نائب مستغفر
متوقعا للقبول * عن
النبي صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة
النصر أعطى من
الاجر كمن شهد مع محمد
يوم فتح مكة

السلام امثل امر الرب تعالى حين قالوا له أخ كريم وابن أخ كريم قال لهم لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم أي أمرني أن أستغفر لكم فلا يجوز أن يردني (وثانيها) أن قوله واستغفره اما أن يكون المراد واستغفر الله لنفسك أو لأمك فان كان المراد هو الاول فهو يتفرع على انه هل صدرت عنه معصية أم لا فن قال صدرت المعصية عنه ذكر في فائدة الاستغفار وجوها (أحدها) انه لا يمنع أن تكون كثرة الاستغفار منه تؤثر في جعل ذنبه صغيرة (وثانيها) لزمة الاستغفار لينجوع عن ذنب الاصرار (وثالثها) لزمة الاستغفار ليصير الاستغفار جابرا للذنب الصغير فلا ينقص من ثوابه شيء أصلا وأما من قال ما صدرت المعصية عنه فقد ذكر هذا الاستغفار وجوها (أحدها) ان الاستغفار النبي جاب مجرى التسبيح وذلك لانه وصف الله بانه غفار (وثانيها) تعبد الله بذلك ليقترن به غيره اذ لا يأمن كل مكاف عن تقصير يقع منه في عبادته وفيه تنبيه على انه مع شدة اجتهاده وعصيته ما كان يستغنى عن الاستغفار فكيف من دونه (وثالثها) ان الاستغفار كان عن ترك الأفضل (ورابعها) ان الاستغفار كان بسبب ان كل طاعة أتى بها العبد فاذا قابلها باحسان الرب وجدها قاصرة عن الوفاء ياداء شكر تلك النعمة فليستغفر الله لاجل ذلك (وخامسها) الاستغفار بسبب التقصير الواقع في السلوك لان السائر الى الله اذا وصل الى مقام في العبودية ثم تجاوز عنه فبعد تجاوزه عنه يرى ذلك المقام قاصرا فيستغفر الله عنه ولما كانت مراتب السبر الى الله غير متناهية لاجرم كانت مراتب هذا الاستغفار غير متناهية اما الاحتمال الثاني وهو ان يكون المراد واستغفر لذنب أمك فهو أيضا ظاهر لانه تعالى أمره بالاستغفار لذنب أمته في قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فههنا لما كثرت الامة صار ذلك الاستغفار أوجب وأهم وهكذا اذا قلنا المراد ههنا ان يستغفر لنفسه ولأمته (المسئلة السادسة) في الآية اشكال وهو ان التوبة مقدمة على جميع الطاعات ثم الحمد مقدم على التسبيح لان الحمد يكون بسبب الانعام والازعام كما يصدر عن المنزه فقد يصدر عن غيره فكان ينبغي ان يقع الابتداء بالاستغفار ثم بعده بذكر الحمد ثم بعده بذكر التسبيح فالسبب في ان صار مذكورا على العكس من هذا الترتيب وجوابه من وجوه (أولها) لعله ابتدأ بالاشرف فالاشرف ما زلا الى الاخس فالاخس تنبيهها على ان النزول من الخالق الى الخالق أشرف من الصعود من الخلق الى الخالق (وثانيها) فيه تنبيه على ان التسبيح والحمد الصادر عن العبد اذا صار مقابلا لجلال الله وعزته صار عين الذنب فوجب الاستغفار منه (وثالثها) التسبيح والحمد الاشارة الى التعظيم لامر الله والاستغفار اشارة الى الشفقة على خلق الله والاول كالصلاة والثاني كالزكاة وكان الصلاة مقدمة على الزكاة فكذلك ههنا (المسئلة السابعة) الآية تبدل على انه عليه الصلاة والسلام كان يجب عليه الاعلان بالتسبيح والاستغفار وذلك من وجوه (أحدها) انه عليه الصلاة والسلام كان مأمورا بإبلاغ السورة الى كل الامة

حتى يبق نقل القرآن متواترا وحتى نعلم انه أحسن القيام ببليغ الوحى فوجب عليه
الابتن بالتسبيح والاستغفار على وجه الاظهار ليحصل هذا الغرض (وثانيها) انه من جملة
المقاصد أن يصير الرسول قدوة للامة حتى يفعلوا عند النعمة والمحنة ما فعله الرسول من
تجديد الشكر والحمد عند تجديد النعمة (وثالثها) ان الاغلب في الشاهد أن يأتي بالحمد
في ابتداء الامر فامر الله رسوله بالحمد والاستغفار دائما وفي كل حين وآوان ليقع الفرق
بينه وبين فسيره ثم قال واستغفره حين نعت نفسه اليه ليفعل الامة عند اقتراب اجلهم
مثل ذلك (المسئلة الثامنة) في الآية سوالات (أحدها) وهو أنه قال انه كان توابا على
الماضى وحاجتنا الى قبوله في المستقبل (وثانيها) هلا قال غفارا كما قاله في سورة نوح
(وثالثها) انه قال نصر الله وقال في دين الله فلم لم يقل بحمد الله بل قال بحمد ربك
(والجواب) غنى الاول من وجوه (أحدها) ان هذا أبلغ كانه يقول ألتأتيت عليكم
بانكم خير أمة أخرجت للناس ثم من كان دونكم كنت أقبل توبتهم كاليهود فأنهم
بعد ظهور المعجزات العظيمة وخلق البحر وفتح الجبل ونزل المن والسلوى عصوا ربهم
وأتوا بالقبائح فلما تابوا قبلت توبتهم فاذا كنت قابلا للتوبة من دونكم أفلا أقبلها
منكم (وثانيها) منذ كثير كنت شرعت في قبول توبة العصاة والشروع ملزم على قول
التمسان فكيف في كرم الرحمن (وثالثها) كنت توابا قبل ان أمركم بالاستغفار أفلا
أقبل وقد أمرتكم بالاستغفار (ورابعها) كانه اشارة الى تخفيف جنايتهم أى
استم بول من جنى وتاب بل هو حرفتى والجناية مصيبة الجاني والمصيبة اذا عمت خفت
(وخامسها) كانه نظير ما يقال

لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقى

(والجواب) عن السؤال الثانى من وجوه (أحدها) لعله خص هذه الامة بزيادة شرف
لانه لا يقال في صفات العبد غفار ويقال تواب اذا كان آتيا بالنسوبة فيقول تعالى كنت
لى سميما من أول الامر أنت مؤمن وأنامؤمن وان كان المعنى مختلفا فنب حتى تصير سميما
فى آخر الامر فانت تواب وأنا تواب ثم ان التواب فى حق الله هو أنه تعالى يقبل التوبة
كثيرا فنبه على أنه يجب على العبد ان يكون آتيا بالتوبة كثيرا (وثانيها) انما قيل توابا
لان القائل قد يقول استغفر الله وليس بتائب ومنه قوله المستغفر بلسانه المصر بقلبه
كالمستهزئ به ان قيل فقد يقول أتوب وليس بتائب قلنا فاذا يكون كاذبا لان التوبة
اسم للرجوع والتدم بخلاف الاستغفار فانه لا يكون كاذبا فيه فصار تقدير الكلام
واستغفره بالتوبة وفيه تنبيه على ان خواتيم الاعمال يجب ان تكون بالتوبة والاستغفار
وكذا خواتيم الاعمار وروى انه لم يجلس مجلسا الا ختمه بالاستغفار (والجواب) عن
السؤال الثالث انه تعالى راعى العدل فذكر اسم الذات مرتين وذكر اسم الفعل مرتين
أحدهما الرب والثانى التوب ولما كانت التوبة تحصل أولا والتوايصة آخر الامر

ذكر اسم الرب أولا واسم التواب آخر (المسئلة التاسعة) الصحابة اتفقوا على ان هذه السورة دلت على انه نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم روى ابن عباس عرف ذلك وبكى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك فقال نعت اليك نفسك فقال الامر كما تقول وقيل ان ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لقد اوتي هذا الغلام علما كثيرا روى ان عمر كان يعظم ابن عباس ويقر به ويأذن له مع أهل بدر فقال عبد الرحمن أناذن لهذا الفتى معنا وفي أنبأنا من هو مثله فقال لانه من قد علمتم قال ابن عباس فاذن لهم ذات يوم وأذن لي معهم فسالهم عن قول الله اذا جاء نصر الله وكانه ماسالهم الا من أجلي فقال بعضهم أمر الله نبيه اذا فتح عليه ان يستغفره ويتوب اليه فقلت ليس كذلك ولكن نعت اليه نفسه فقال عمر ما علم منها الا مثل ما تعلم ثم قال كيف تلو موثني عليه بعد ما ترون وروى انه لما نزلت هذه السورة خطب وقال ان عبد اخيره الله بين الدنيا وبين لقاؤه والآخره فاختار لقاء الله فقال السائل وكيف دلت هذه السورة على هذا المعنى (الجواب) من وجوه (احدها) قال بعضهم انما عرفوا ذلك لما روينا ان الرسول خطب نقيب السورة وذكر التخيير (وثانيها) انه لما ذكر حصول النصر والفتح ودخول الناس في الدين أفواجا دلت على حصول الكمال والتمام وذلك بعقبه الزوال كما قيل

اذاتم شيء دنا نقصه * توقع زوا اذا قبلتم

(وثالثها) انه أمره بالتسبيح والحمد والاستغفار مطلقا واشتغاله به يمنعه عن الاشتغال بأمر الأمة فكان هذا كالتنبية على ان أمر التبليغ قد تم وكل وذلك يوجب الموت لانه لو بقي بعد ذلك لكان كالعزول عن الرسالة وأنه غير جائز (ورابعها) قوله واستغفره تنبيه على قرب الاجل كانه يقول قرب الوقت ودنا الرحيل فهاهب الامر ونبه به على ان سبيل العاقل اذا قرب أجله ان يستكثر من التوبة (وخامسها) كانه قيل له كان منتهى مطلوبك في الدنيا هذا الذي وجدته وهو النصر والفتح والاستيلاء والله تعالى وعدك بقوله وللآخره خيلك من الاولى فلما وجدت أقصى مرادك في الدنيا فانتقل الى الآخره لتفوز بتلك السعادات العالیه (المسئلة العاشرة) ذكرنا ان الاصح هو ان السورة نزلت قبل فتح مكة وأما الذين قالوا انها نزلت بعد فتح مكة فذكر الماوردي انه عليه السلام لم يلبث بعد نزول هذه السورة الا ستين يوما مستديما للتسبيح والاستغفار وقال مقاتل عاش بعدها حولا ونزل اليوم أكلت لكم دينكم فعاش بعده ثمانين يوما نزل آية الكلاله فعاش بعدها خمسين يوما ثم نزل لقد جاءكم رسول من أنفسكم فعاش بعدها خمسة وثلاثين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها أحد عشر يوما وفي رواية أخرى عاش بعدها سبعة أيام والله أعلم كيف كان ذلك

* (سورة تبت مكة
وأيها خمس)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

* (سورة أبي لهب خمس آيات مكة بالاتفاق) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

اعلم انه تعالى اقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ثم بين في سورة قل يا أيها الكافرون أن محمدًا عليه الصلاة والسلام أطاع ربه وصرح بنفي عبادة الشركاء والاضداد وان الكافر عصي ربه واشتغل بعبادة الاضداد والانداد فكانه قيل الهنا ماثواب المطيع وما عقاب العاصي فقال ثواب المطيع حصول النصر والفتح والاستعلاء في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى كادل عليه سورة اذا جاء نصر الله وأما عقاب العاصي فهو الخسار في الدنيا والعقاب العظيم في العقبى كادلت عليه سورة ثبت ونظيره قوله تعالى في آخر سورة الانعام وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات فكانه قيل الهنا أنت الجواد الممزن عن الخلل والقدار الممزن عن العجز فالسبب في هذا التفاوت فقال ليلوكم فيما آتاكم فكانه قيل الهنا فاذا كان مذهبنا عاصيا فكيف حاله فقال في الجواب ان ربك سريع العقاب وان كان مطيعا متقادا كان جزاؤه أن الرب تعالى يكون غفورا سيئاته في الدنيا رحيمًا كريمًا في الآخرة وذكروا في سبب نزول هذه السورة وجوها (أحدها) قال ابن عباس كان رسول الله يكتهم أمره في أول المبعث ويصلي في شعاب مكة ثلاث سنين الى ان نزل قوله تعالى وأنذر عشيرتک الاقر بين فصعد الصفا ونادى يا آل غالب فخرجت اليه غالب من المسجد فقال أبو لهب هذه غالب قد أتتک فاعندک ثم نادى يا آل لؤي فرجع من لم يكن من لؤي فقال أبو لهب هذه لؤي قد أتتک فاعندک ثم قال يا آل مرة فرجع من لم يكن من مرة فقال أبو لهب هذه مرة قد أتتک فاعندک ثم قال يا آل كلاب ثم قال بعسده يا آل قصي فقال أبو لهب هذه قصي قد أتتک فاعندک فقال ان الله أمرني ان أنذر عشيرتي الاقربين وأنتم الاقربون اعلموا اني لأمرک لکم من الدنيا حظا ولا من الآخرة نصيبا الا ان تقولوا لا اله الا الله فأشهد بها لکم عند ربکم فقال أبو لهب عند ذلك تبالك ألهدنا دعوتنا فزلت السورة (وثانيها) روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد الصفا ذات يوم وقال يا صباحاء فاجتمعت اليه قريش فقالوا مالك قال رأيتم ان أخبرتکم ان العدو مصبحکم أو ممسيکم أما كنتم تصدقونني قالوا بلى قال فاني نذير لکم بين يدي عذاب شديد فقال عند ذلك أبو لهب ما قال فزلت السورة (وثالثها) انه جمع أعمامه وقدم اليهم طعاما في صحفة فاستحقروه وقالوا ان أحدنا يأكل كل الشاة فقال كلوا فاكلوا حتى شبعوا ولم ينقص من الطعام الا اليسير ثم قالوا فاعندک فدعاهم الى الاسلام فقال أبو لهب ما قال وروى انه قال أبو لهب خالي ان أسلمت فقال ما للمسلمين فقال أفلا أفضل عليهم فقال النبي عليه الصلاة والسلام بماذا تفضل فقال تباهذا الدين يستوي فيه أنا وغيري (ورابعها) كان اذا وفد على النبي وقد سألوا عنه عنه وقالوا أنت أعلم فيقول لهم انه ساحر فيرجعون عنه ولا يلقونه فاتاه وقد فقال لهم مثل ذلك فقالوا لا تنصرف حتى نراه فقال انما نزل نعالجه من الجنون فنباله ونعسا

فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فحزن ونزلت السورة * قوله تعالى (تبت يدا أبي لهب) اعلم ان قوله تبت فيه أقاويل (أحدها) التباين الهلاك ومنه قولهم شابة أم تابة أي هالكة من الهرم ونظيره قوله تعالى وما كيد فرعون الا في تباب أي في هلاك والذي يقرر ذلك أن الاعرابي لما واثق أهله في نهار رمضان قال هلكت وأهلكت ثم ان النبي عليه الصلاة والسلام ما أنكر ذلك فدل على أنه كان صادقا في ذلك ولا شك أن العمل اما أن يكون داخلا في الايمان أو ان كان داخلا لكنه أضعف أجره فاذا كان بترك العمل حصل الهلاك ففي حق أبي لهب حصل ترك الاعتقاد والقول والعمل وحصل وجود الاعتقاد الباطل والقول الباطل والعمل الباطل فكيف يعقل أن لا يحصل معنى الهلاك فلهذا قال تبت (وثانيها) تبت خسرت والتباب هو الخسران المقضي الى الهلاك ومنه قوله تعالى وما زادهم غير تنبيب أي تخسير بدليل انه قال في موضع آخر غير تخسير (وثالثها) تبت خابت قال ابن عباس لانه كان يدفع القوم عنه بقوله انه ساحر فينصرفون عنه قبل اقامته لانه كان شيخ القبيلة وكان له كلاب فكان لا يتهم فلما نزلت السورة وسمع بها غضب وأظهر العداوة الشديدة فصار متهمها فلم يقبل قوله في الرسول بعد ذلك فكانه خاب سعيه وبطل غرضه واهله انما ذكر البذل لانه كان يضرب يده على كتف الوافد عليه فيقول انصرف راشدا فانه مجنون فان المعتاد أن من يصرف انسانا عن موضع وضع يده على كتفه ودفعه عن ذلك الموضع (ورابعها) عن عطاة تبت أي هلبت لانه كان يعتقد أن يده هي العليا وأنه يخرج من مكة وبذله ويغلب عليه (وخامسها) عن ابن وثاب صغرت يده عن كل خير ان قيل ما الفائدة ذكر الدين قلنا فيه وجوه (أحدها) ما يروى أنه أخذ حجر البرمي به رسول الله روى عن طارق المخاري أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السوق يقول أبها الناس قولوا لا اله الا الله تفلحوا ورجل خلفه يريه بالحجارة وقد أدمى عقبيه وقال لا تطيعوه فانه كذاب فقلت من هذا فقالوا محمد وعنه أبو لهب (وثانيها) المراد من الدين الجملة كقوله تعالى ذلك بما قدمت يداك ومنه قولهم يداك او كتنا وقوله تعالى بما عملت أيدينا وهذا التأويل متأكد بقوله وتب (وثالثها) تبت يده أي ذنبه ودينه أولاه وعقباه أولان باحدى الدين تاجر المنفعة وبالأخرى تدفع المضرة أولان أي سراح والأخرى جنة (ورابعها) روى انه عليه السلام للمدعاة نهارا فابي فلما جن الليل ذهب الى داره مستنابا نوح ليدعوه ليلا كما دافعه نهارا فلما دخل عليه قال له جئتني معتذرا فجلس النبي عليه الصلاة والسلام أمامه كال محتاج وجعل يدعو الى الاسلام وقال ان كان يمنعك العار فاجبني في هذا الوقت واسكت فقال لأومن بك حتى يؤمن بك هذا الجدي فقال عليه الصلاة والسلام للجدي من أنا فقال رسول الله وأطلق لسانه يثنى عليه فاستولى المسد على أبي لهب فاخذ يدي الجدي ومزقه وقال تبالك أترفك السكر فقال الجدي بل تبالك

(تبت أي هلكت)
(يدا أبي لهب) هو عبد
العري بن عبد المطلب
واشار التباين على الهلاك
واستاده الى يده لما روى
انه لما نزل وأنذر عشيرته
الاقر بين رقي رسول الله
صلى الله عليه وسلم الصفا
وجم أقارب فأنذره
فقال أبو لهب تبالك
ألهذا دعوتنا وأخذ حجرا
ليرمي به عليه السلام به
(وتب) أي وهلاك كله
وقيل المراد بالاول هلاك
جلته كقوله تعالى ولا تلقوا
بأيديكم الى التهلكة
ومعنى وتب وكان ذلك
وحصل كقول من قال
جزاني جزاء الله شر جزائه
* جزاء الكلاب العاويات
وقد فعل * ويؤيده قراءة
من قرأ وقد تب وقيل
الاول اخبار عن هلاك
عنه لان الاعمال تراول
غالبها لا يدي والثاني اخبار
عن هلاك نفسه وقيل
كلاهما دعاء عليه
بالهلاك وقيل الاول
دعاء والثاني اخبار
وذكر كنية للتعريض
بكونه جهنميا ولا شهارة

فترت السورة على وفق ذلك ثبت بداي لهب لتر بقدي الجدي (وخامسها) قال محمد
ابن اسحق يروي أن أبا لهب كان يقول بعدني محمد أشياء لا أرى أنها كانت يزعم أنها بعد
الموت فلم يضع في يدي من ذلك شيئاً ثم ينفخ في يديه ويقول تال كما أأرى فيكم شيئاً فترت
السورة * أمافوله تعالى (وتب) ففيه وجوه (أحدها) أنه أخرج الأول مخرج الدعاء
عليه كقوله قتل الإنسان ما أكفره والثاني مخرج الخير أي كان ذلك وحصل و يؤيده
قراءة ابن مسعود وقد تب (وثانيها) كل واحد منهما أخبار ولكن أراد بالاول هلاك
عمله وبالثاني هلاك نفسه ووجهه أن المرء انما يسعى لمصلحة نفسه وعمله فاخبر الله تعالى أنه
محروم من الامرين (وثالثها) ثبت بداي أبي لهب يعني ماله ومنه يقال ذات اليد وتب هو
بنفسه كما يقال خسروا أنفسهم وأهليهم وهو قول أبي مسلم (ورابعها) ثبت بداي لهب
يعني نفسه وتب يعني ولده عتبة على ما روي ان عتبة بن أبي لهب خرج الى الشام مع أناس
من قريش فلما هموا أن يرجعوا قال لهم عتبة بلغوا محمدا عني اني قد كفرت بالنجم اذا
هوى وروي انه قال ذلك في وجه رسول الله وتقل في وجهه وكان مبالغا في عداوته فقال
الله لمسلط عليه كلام من كلامك فوقم الرعب في قلب عتبة وكان يحترق فصار ليلة من الليالي
فلما كان قريبا من الصبح فقال له أصحابه هلك الركاب فإزالوا به حتى نزل وهو مرمي عوب
وأناخ الأبل حوله كالسرادق فسلط الله عليه الاسد وألقى السكينة على الأبل فجعل
الاسد يتخلل حتى افترسه ومنه قوله فان قبل نزل هذه السورة كان قبل هذه الواقعة وقوله
وتب اخبار عن الماضي فكيف يحمل عليه قلنا لانه كان في معلومه تعالى أنه يحصل ذلك
(وخامسها) ثبت بداي أبي لهب حيث لم يعرف حق ربه وتب حيث لم يعرف حق رسوله
وفي الآية سوالات (السؤال الاول) لماذا اكناه مع انه كان الكذب اذ لم يكن له ولدا اسمه لهب
وأيضا فالتكسية من باب التعظيم (والجواب) عن الاول أن الكنية قد تكون اسما
ويؤيده قراءة من قرأ ثبت بداي لهب كما يقال علي بن ابي طالب ومعاوية بن ابي سفيان
فان هؤلاء أسماءهم كناههم وأما معنى التعظيم فاجيب عنه من وجوه (أحدها) انه لما كان
اسما خرج عن افادة التعظيم (والثاني) انه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى كنيته
(والثالث) انه لما كان من أهل النار وماله الى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان
جدرا بان يذكر بها ويقال أبو لهب كما يقال أبو الشر للشرير وأبو الخير للخير (الرابع) كنى
بذلك للهب وجنتيه واشراقهما فيجوز أن يذكر بذلك تهكمابه واحتقارابه (السؤال
الثاني) ان محمدا عليه الصلاة والسلام كان نبي الرحمة والخلق العظيم فكيف يليق به أن
يشافه عنه بهذا التغليظ الشديد وكان نوح مع انه في نهاية التغليظ على الكفار قال
في ابنه الكافر ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وكان ابراهيم عليه السلام يخاطب
أباه بالشفقة في قوله يا أبت يا أبت وبأبوه كان يخاطبه بالتغليظ الشديد ولما قال له لارجنك
واهجرني مليا قال سلام عليك سامتغفرك ربني وأما موسى عليه السلام فلما بعثه الى

بها و لكرامة ذكر اسمه
القيح وقرى أبو لهب
كما قيل علي بن ابي طالب
وقرى أبي لهب بسكون
الهاء (ما أغنى عنده ماله
وما كسب) أي لم يغن
عنده حين حل به التاب
على أن ما نافية أو أي شيء
أغنى عنه على أنها
استفهامية في معنى الإنكار
منصوبة بما بعدها
أصل ماله وما كسبه
من الارباح والتناج
والنافع والوجاهة
والإتياع أو ماله الموروث
من أبيه والذي كسبه
بنفسه أو عمله الحديث
الذي هو كيد في عداوة
التي عليه الصلاة والسلام
أو عمله الذي ظن انه منه
على شيء كقوله تعالى
وقد منا الى ما عملوا من عمل
فجعلناه هباء منثورا
وعن ابن عباس رضي الله
عنهما ما كسب ولده
وروي انه كان يقول
ان كان ما يقول ابن أخي
حقا فأنا فتدي منه نفسي
بمالي وولدي فاستخلص
منه وقد خاب مرجاه
وما حصل ما تمناه

فرعون قال له ولأهرون فتولاه قولاً ليناع ان جرم فرعون كان أغلظ من جرم أبي لهب
 كيف ومن شرع محمد عليه الصلاة والسلام أن الأب لا يقتل بآبائه قصاصاً ولا يقيم الرجم
 عليه وإن خاصمه أبوه وهو كافر في الحرب فلا يقتله بل يدفعه عن نفسه حتى يقتله غيره
 (والجواب) من وجوه (أحدها) أنه كان يصرف الناس عن محمد عليه الصلاة والسلام
 بقوله أنه مجنون والناس ما كانوا يهتمونه لأنه كان كالآب له فصار ذلك كالسانع من أداء
 الرسالة إلى الخلق فشاقيه الرسول بذلك حتى عظم غضبه وأظهر العداوة الشديدة فصار
 بسبب تلك العداوة متهماً في القدح في محمد عليه الصلاة والسلام فلم يقبل قوله فيه بعد
 ذلك (وثانيها) أن الحكمة في ذلك أن محمد الوكان يداهن أحداً في الدين ويسامحه فيه
 لكأن تلك المداينة والمسامحة مع عده الذي هو قائم مقام أبيه فلما لم تحصل هذه المداينة
 معه انقطعت الاطماع وعلم كل أحد أنه لا يسامح أحداً في شيء يتعلق بالدين أصلاً (وثالثاً)
 أن الوجه الذي ذكرتم كالتعارض فإن كونه عسايو جب أن يكون له الشفقة العظيمة
 عليه فلما انقلب الامر وحصلت العداوة العظيمة لاجرم استحق التعليظ العظيم (السؤال
 الثالث) ما السبب في أنه لم يقل قل ثبت بدا أبي لهب وقال في سورة الكافرون قل بأبيها
 الكافرون (الجواب) من وجوه (الاول) لأن قرابة العمومة تقتضي رعاية الحرمة
 فلهذا السبب لم يقل له قل ذلك لئلا يكون مشافهاً لعمه بالشم بخلاف السورة الاخرى
 فان أولئك الكفار ما كانوا أعمامه (الثاني) أن الكفار في تلك السورة طعنوا في الله
 فقال الله تعالى يا محمد أجب عنهم قل بأبيها الكافرون وفي هذه السورة طعنوا في محمد
 فقال الله تعالى اسكت أنت فأتى أشتمهم ثبت بدا أبي لهب (الثالث) لما شتموك فاسكت
 حتى تدرج تحت هذه الآية واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً واذا سكت أنت اكون
 أنا الحبيب عنك يروى أن أبا بكر كان يؤذيه واحد فبقي ساكناً فجعل الرسول يدفع ذلك
 الشتم ويجزره فلما شرع أبو بكر في الجواب سكت الرسول فقال أبو بكر ما السبب في ذلك
 قال لك حين كنت ساكناً كان الملك يحبب عنك فلما شرعت في الجواب انصرف الملك
 وجاء الشيطان واعلم ان هذا تنبيه من الله تعالى على ان من لا يشافه السفيه كان الله ذاباً
 عنه وناصراً له ومعيناً (السؤال الرابع) ما الوجه في قراءة عبدالله بن كثير المكي حيث
 كان يقرأ أبي لهب ساكنة الهاء (الجواب) قال أبو علي يشبه أن يكون لهب ولهب لغتين
 كالشم والشم والنهر والنهر وأجمعوا في قوله سيصلى ناراً ذات لهب على قبح الهاء وكذا
 قوله ولا يفتي من اللهب وذلك يدل على ان القبح أو جدم من الاسكان وقال غيره انما اتفقوا
 على القبح في الثانية مراعاة لوافق القواصل * قوله تعالى (ما أغنى عنه ماله وما كسب)
 في الآية مسائل (المسئلة الاولى) ما في قوله ما أغنى يحتمل أن يكون استغها ما بمعنى
 الانكار ويحتمل أن يكون نفي على التقدير الاول يكون المعنى أي تأثر كان لماله وكسبه
 في دفع البلاد عنه فانه لا أحد أكثر مالا من فارون فهل دفع الموت عنه ولا أعظم ملكاً من

فافترس ولده عتبة أسد
 في طريق الشام بين
 العبر المكتنفة به وقد كان
 عليه السلام دعا عليه
 وقال اللهم سلط عليه
 كلباً من كلابك وهلك
 نفسه بالعدسة بعد وقعة
 بدر اسبع ايل فاجتنبه
 أهله تخافة العدوى
 وكانت قريش تنفيها
 كالطاعون فبقي ثلاثاً
 حتى أنتم ثم استأجروا
 بعض السودان فاحتلوه
 ودفنوه فكان الامر
 كما أخبر به القران
 (سيصلى) بفتح الياء
 وقرى بضمها وفتح
 اللام بالتخفيف والتشديد
 والسين لتأكيد الوعيد
 وتشديده أي سيدخل
 لا محالة بعد هذا العذاب
 العاجل في الآخرة (نارا
 ذات لهب) أي ناراً عظيمة
 ذات اشتعال وتوقد
 وهي نار جهنم وليس
 هذا انصافاً أنه لا يؤمن
 أبداً حتى يلزم من تكليفه
 الايمان بالقرآن أن يكون
 مكلفاً بأن يؤمن بأنه
 لا يؤمن أبداً فيكون
 ما موراً للجمع بين التقيضين
 كما هو المشهور

فان صلى النار غير مختص
بالكفار فيجوز ان يفهم
أبو لهب من هذا
أن دخوله النار لنفسه
ومعاصيه لا للكفر فلا
اضطرار الى الجواب
المشهور من أن مكافئه
هو الايمان بجميع ما جاء
به النبي عليه الصلاة
والسلام اجاب الالايمان
بتفاصيل ما نطق به
القرآن حتى يلزم أن يكلف
الايمان بعدم ايمانه المستتر
(وامرأته) عطف على
المستكن في سيصلى
لمكان الفصل بالمفعول
وهي أم جميل بنت حرب
أخت أبي سفيان وكانت
تحمل حزمة من الشوك
والخسك والسعدان
فتنثرها بالليل في طريق
النبي عليه الصلاة
والسلام وكان عليه
السلام يطؤه كما بطأ الحرير
وقيل كانت تمشي بالتميمة
ويقال ابن ممشى بالتمائم
ويفسدين الناس يحمل
الحطب بينهم أي يوقد
بينهم النار (حالة
الحطب) بالنصب على
الشتم والذم

سليمان فهل دفع الموت عنه وعلى التقدير الثاني يكون ذلك اخبارا بان المال والكسب
لا ينفع في ذلك (المسئلة الثانية) ما كسب من فروع وما موصولة أو مصدرية بمعنى
مكسوبة أو كسبه يروى انه كان يقول ان كان ما يقول ابن أخي حقا فانا أقضى منه
نفسى بمالى وأولادى فازل الله تعالى هذه الآية ثم ذكر وفى المعنى وجوها (أحدها)
لم ينفعه ماله وما كسب بماله بمعنى رأس المال والارباح (وثانيها) ان المال هو الماشية
وما كسب من نسلها وتناجها فانه كان صاحب النعم والنتاج (وثالثها) ماله الذى ورثه
من أبيه والذى كسبه بنفسه (ورابعها) قال ابن عباس ما كسب ولده والدليل عليه قوله
عليه السلام ان أطيع ما أبى كل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وقال عليه
السلام أنت ومالك لايك وروى ان بنى أبى لهب احتكموا اليه فاقتلوا اقام يحجج بينهم
فدفعه بعضهم فوق قنضب فقال أخر جوا عنى الكسب الحديث (وخامسها) قال
الضحك ما ينفعه ماله وعمله الحديث يعنى كيده في عداوة رسول الله (وسادسها) قال قتادة
وما كسب أى عمله الذى ظن أنه منه على شئ كقوله وقدمنا الى ما علموا من عل وفى الآية
سؤالات (السؤال الاول) قال ههنا ما أغنى عنه ماله وما كسب وقال في سورة والليل اذا
يغشى وما يغنى عنه ماله اذا تردى فالفارق (الجواب) التعبير بلفظ الماضى يكون أكد
كقوله ما أغنى عنى ماله وقوله أنى أمر الله (السؤال الثانى) ما أغنى عنه ماله وكسبه
فيماذا (الجواب) قال بعضهم في عداوة الرسول فلم يغلب عليه وقال بعضهم بل لم يغنيا
عنه في دفع النار ولذلك قال سيصلى * قوله تعالى (سيصلى ناراذن اهلب) وفيه مسائل
(المسئلة الاولى) لما أخبر تعالى عن حال أبى لهب فى الماضى بالتياب وبانه ما أغنى عنه
ماله وكسبه أخبر عن حاله فى المستقبل بانه سيصلى نارا (المسئلة الثانية) سيصلى قري بفتح
الياء وبضمها مخفقا ومشددا (المسئلة الثالثة) هذه الآيات تضمنت الاخبار عن الغيب
من ثلاثة اوجه (أحدها) الاخبار عنه بالتياب والخسار وقد كان كذلك (وثانيها)
الاخبار عنه بعدم الانتفاع بماله ولده وقد كان كذلك روى أبو رافع مولى رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال كنت غلاما لعباس بن عبد المطلب وكان الاسلام دخل يبتنا فأسلم
العباس وأسلمت أم الفضل وأسلمت أنا وكان العباس يهاب القوم ويكتم اسلامه وكان
أبو لهب يخلف عن بدر فبعث مكانه العاص بن هشام ولم يتخلف رجل منهم الا بعث مكانه
رجلا آخر فلما جاء الخبر عن واقعة أهل بدر وجدنا فى أنفسنا قوة وكنت رجلا ضعيفا
وكنت أعمل القداح الحية فى حجره زمزم فكنت جالسا هناك وعندى أم الفضل جالسة
وقد سرنا ما جاءنا من الخبر اذا قيل أبو لهب يجر رجله فجلس على طنب الحجر وكان
ظهرى الى ظهره فبينما هو جالس اذ قال الناس هذا أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب
فقال له أبو لهب كيف الخبر يا ابن أخي فقال لقينا القوم ومخناهم أكتافنا يقتلوننا
كيف أرادوا وإيم الله مع ذلك تأملت الناس قيتنا رجال يهض على خيل بلق بين السماء

وقبل على الحامية بناء
على ان الاضافة غير
حقيقية اذ المراد أنها
تحمل يوم القيامة حزمة
من حطب جهنم كالزقوم
والضريع وعن قتادة
انها مع كثرة مالها كانت
تحمل الحطب على
ظهرها لشدة بخلها
فميرت بالبخل فالنصب
حينئذ على الشتم حملاً
وقرى بالرفع على أنه
خبر وامر أنه مبتدأ
وقرى حالة المحطوب
بالتنوين نصاً ورفعاً
وقرى أمرته بالتصغير
للتحقير (في جدها جبل
من مسد) جملة من خبر
مقدم ومبتدأ مؤخر
والجملة حالية وقبل
الظرف خبر لامر أنه
وحبل مرتفع به على
الفاعلية وقبل هو حال
من أمر أنه على تقدير
عطفها على ضمير
سيصلى وحبل فاعل
كأذكر والمسد ما يقتل
من الخيال فلا شديداً
من ليف المقل وقيل
من أى ليف كان وقبل

والارض قال أبو رافع فرغت طنب الحجر ثم قلت أولئك والله الملائكة فاخذني
وضربني على الارض ثم برك على فضر بني وكنت رجلاً ضعيفاً فقامت أم الفضل الى
عمود فضرته على رأسه وشجته وقالت تستضعف ان غاب سيده والله نحن مؤمنون منذ
أيام كثيرة وقد صدق فيما قال فانصرف ذليلاً فوالله ما عاش الا سبع ليال حتى رماه الله
بالعدسة فقتلته ولقد تركه ابناء اليتيم أو ثلاثاً ما يدفئانه حتى انتن في بينه وكانت قرىش
تتق العدسة وعدواها كما يتق الناس الطاعون وقالوا نحشى هذه القرحة ثم دفنوه
وتركوه فهذا معنى قوله ما أغنى عنه ماله وما كسب (وثالثها) الاخبار بانه من أهل النار
وقد كان كذلك لانه مات على الكفر (المسئلة الرابعة) احتج أهل السنة على وقوع
تكليف ما لا يطاق بان الله تعالى كلف بألأه بالايان ومن جملة الايمان تصديق الله في
كل ما أخبر عنه وما أخبر عنه أنه لا يؤمن وأنه من أهل النار فقد صار مكلفاً بانه يؤمن
بانه لا يؤمن وهذا تكليف بالجمع بين التضيض وهو محال وأجاب الكسبي وأبو الحسين
البصري بانه لو آمن بأولها لكان هذا الخبر خيراً بانه آمن لأبانه ما آمن وأجاب القاضي
عنه فقال متى قيل لو فعل الله ما أخبر أنه لا يفعله فكيف كان يكون فجوابنا أنه لا يصح
الجواب عن ذلك بل لا ونعم واعلم ان هذين الجوابين في غاية السقوط أما الاول فلان هذه
الآية دالة على ان خبر الله عن عدم ايمانه واقع والخبر الصدق عن عدم ايمانه ينافيه
وجود الايمان منافاة ذاتية متمتعة الزوال فاذا كلفه أن يأتي بالايمان مع وجود هذا
الخبر فقد كلفه بالجمع بين المتنافيين وأما الجواب الثاني فارك من الاول لاننا لسنا في طلب
أن يذكرنا بلسانهم لا ونعم بل صريح العقل شاهد بان بين كون الخبر عن عدم
الايمان صدقاً وبين وجود الايمان منافاة ذاتية فكان التكليف يتحصيل احد
المتضادين حال حصول الآخر تكليفاً بالجمع بين الضدين وهذا الاشكال قائم سواء
ذكر الخصم بلسانه شيئاً أو بقى ساكناً * أما قوله تعالى (وامرأته حالة الحطب) ففيه
مسائل (المسئلة الاولى) قرى ومريته بالتصغير وقرى حالة الحطب بالنصب على الشتم
قال صاحب الكشف وأنا أستحب هذه القراءة وقد توسل الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بحميل من أحب شتم أم جبل وقرى بالنصب والتنوين والرفع (المسئلة
الثانية) أم جبل بنت حرب أخت أبي سفيان بن حرب غمة معاوية وكانت في غاية العداوة
لرسول الله وذكرها في تفسير كونها حالة الحطب وجوهاً (أحدها) انها كانت
تحمل حزمة من الشوك والحسك فتثرها بالليل في طريق رسول الله فان قيل انها كانت
من بيت العز فكيف يقال انها حالة الحطب قلنا لعلها كانت مع كثرة مالها خبيسة أو
كانت لشدة عداوتها تحمل بنغمها الشوك والحطب لاجل أن تلقيه في طريق رسول الله
(وثانيها) انها كانت تمشي بالنخمة يقال للمشاة بالتمائم المفسد بين الناس يحمل الحطب
بينهم أى يوقد بينهم النائرة ويقال للمكثار هو حاطب ليل (وثالثها) قول قتادة انها كانت

تعب رسول الله بالفقر فعبرت بأنها كانت تحتطب (والرابع) قول أبي مسلم وسعيد بن جبير
أن المراد ما حلت من الاتهام في عداوة الرسول لانه كالحطب في تصديرها الى النار ونظيره
انه تعالى شبه فاعل الاتم بمن عشي وعلى ظهره حل قال تعالى فقد احتملوا بهننا واما
ميننا وقال تعالى يحملون أوزارهم على ظهورهم وقال تعالى وحملها الانسان (المسئلة
الثالثة) امراته ان رفعت فقيه وجهان (أحدهما) العطف على الضمير في سيصلى أى
سيصلى هو وامرأته وفي جيدها في موضع الحال (والثاني) الرفع على الابتداء وفي جيدها
الخبر (المسئلة الرابعة) عن اسماء لما نزلت ثبتت أم جيل ولها ولولة ويدها جبر
فدخلت المسجد ورسول الله جالس ومعه أبو بكر وهي تقول مدام قلينا ودينه أيننا
وحكمه عصينا فقال أبو بكر يا رسول الله قد أقبلت اليك فأنا أخاف أن تراك فقال عليه
السلام انها لا ترائي وقرأوا إذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة
حجابا مستورا وقالت لابي بكر قد ذكر لي أن صاحبك هجاني فقال أبو بكر لا ورب هذا
البيت ما بهجالك فقلت وهي تقول قد علمت قر يش أني بنت سيدها وفي هذه الحكاية أبحاث
(الاول) كيف جاز في أم جيل أن لا ترى الرسول وترى أبا بكر والمكان واحد (الجواب)
أما على قول أصحابنا فالسؤال زائل لان عند حصول الشرائط يكون الادراك جائزا
لا واجبا فان خلق الله الادراك رأى والا فلا وأما المعتبرة فقد كروا فيه وجوها (أحدها)
لعله عليه السلام أعرض وجهه عنها ولا يلاحظها ثم انها كانت لغاية غضبه لم تغش
اولا والله أنى في قلبها خوفا فصارت ذلك صارفا لها عن النظر (وثانيها) لعل الله تعالى أنى
شبه انسان آخر على الرسول كما فعل ذلك بعيسى (وثالثها) لعل الله تعالى حول شعاع
بصرها عن ذلك السميت حتى انها ما رآته واعلم ان الاشكال على الوجوه الثلاثة لازم لان
بهذه الوجوه عرفنا أنه يمكن أن يكون الشيء حاضرا ولازاه واذا جاوز ذلك فلم لا يجوز أن
يكون عندنا فيلات وبوقات ولازاه ولا نسمعها (البحث الثاني) ان أبا بكر حلف انه
ما هجسك وهذا من باب المعارض لان القرآن لا يسمى هجوا ولانه كلام الله لا كلام
الرسول فدللت هذه الحكاية على جواز المعارض بقي من مباحث هذه الآية سؤالان
(السؤال الاول) لم لم يكف بقوله وامرأته بل وصفها بأنها حامل الحطب (الجواب) قيل
كان له امرأتان سواها فاراد الله تعالى أن لا يظن ظان انه أراد كل من كانت امرأته بل
ليس المراد الا هذه الواحدة (السؤال الثاني) ان ذكر النساء لا يليق باهل الكرم والبروة
فكيف يليق ذكرها بكلام الله ولا سيما امرأته (الجواب) للملم يستبعد ذلك في امرأة
نوح وامرأة لوط بسبب كفر تينك المرأتين فلان لا يستبعد في امرأة كافرة زوجها رجل
كافر وأول* قوله تعالى (في جيدها حبل من مسد) قال الواحدى المسد في كلام العرب
القتل يقال مسد الحبل بمسده مسد اذا أجاد فله وحل مسود اذا كان مجدول الخلق
والمسد ما مسد أى قتل من أى شئ كان فيقال لما قتل من جلود الابل ومن الليف

من لحاء شجر بالعين
وقد يكون من جلود
الابل وأوبارها والمعنى
في عنقها حبل مامسد
من الحبال وأنها تحمل
تلك الحزمة من الشوك
وتربطها في جيدها
كأنه حبل الحطابون
تخسبها بحبالها وتصويرا
لها بسورة بعض
الخطابات من المواهن
لنتمن من ذلك وبنهض
بعلها وهما في بيت العز
والشرف قال مرة الهيداني
كانت أم جيسل تأتي
كل يوم باله من حنك
فقطر حبه على طريق
المسلمين فينأهي ذات
ليلة حامله حزمة أعيت
فتمدت على حجر
لتسرع في جذبها الملك
من خلفها فاختفت
بجبلها * عن النبي صلى
الله عليه وسلم من قرأ
سورة تبت رجوت أن
لا يجمع الله بينه وبين
أبي لهب في دار واحدة

والخوص مسد ولما قل من الحديد أيضا مسد اذا عرفت هذا فنقول ذكر المفسرون وجوها (أحدها) في جديدها جبل تمامسد من الجبال لانها كانت تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جديدها كما يفعل الخطابون والمقصود بيان خاسستها تشبيهها بالخطابات ايذاء لها ولزوجها (وثانيها) أن يكون المعنى ان حالها يكون في نار جهنم على الصورة التي كانت عليها حين كانت تحمل الحزمة من الشوك فلا تزال على ظهرها حزمة من حطب النار من شجرة الزقوم وفي جديدها جبل من سلاسل النار فان قيل الجبل المتخذ من المسد كيف يبقى أبدا في النار قلنا كما يبقى الجلد والحجم والعظم أبدا في النار ومنهم من قال فذلك المسد يكون من الحديد ووطن من ظن أن المسد لا يكون من الحديد خطأ لان المسد هو المقتول سواء كان من الحديد أو من غيره والله أعلم والمجد لله رب العالمين

*(سورة الاخلاص أربع آيات مكية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قل هو الله أحد) قبل الخوص في التفسير لا بد من تقديم فصول (الفصل الاول) روى ابي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن وأعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من أشرك بالله وآمن بالله وقال عليه الصلاة والسلام من قرأ قل هو الله أحد مرة واحدة أعطى من الاجر كمن آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وأعطى من الاجر مثل مائة شهيد وروى أنه كان جبريل عليه السلام مع الرسول عليه الصلاة والسلام اذ أقبل أبوذر الغفاري فقال جبريل هذا أبوذر قد أقبل فقال عليه الصلاة والسلام أو تعرفونه قال هو أشهر عندنا منه عندكم فقال عليه الصلاة والسلام بماذا نال هذه الفضيلة قال اصغره في نفسه وكثرة قراءته قل هو الله أحد وروى أنس قال كنت في بيوتك فطلعت الشمس ماله اشباع وضياء وما رأيتاه على تلك الحالة قط قبل ذلك فعجب كئنا فنزل جبريل وقال ان الله أمر أن ينزل من الملائكة سبعون ألف ملك فيصلوا على معاوية بن معاوية ففعلوا ذلك أن تصلي عليه ثم ضرب بجناحه الارض فازال الجبال وصار الرسول عليه الصلاة والسلام كأنه مشرف عليه فصلى هو وأصحابه عليه ثم قال لم يبلغ ما بلغ فقال جبريل كان يحب سورة الاخلاص وروى أنه دخل المسجد فسمع رجلا يدعو ويقول أسألك يا الله يا أحديا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فقال غفر لك غفر لك ثلاث مرات وعن سهل بن سعد جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا اليه الفقر فقال اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه أحد وان لم يكن فيه أحد فسلم على نفسك واقرا قل هو الله أحد مرة واحدة ففعل الرجل فأوراه الله عليه رزقا حتى أفاض على جيرانه وعن أنس أن رجلا كان يقرأ في جميع صلاته قل هو الله أحد فسأله الرسول عن ذلك فقال يا رسول الله اني أحبها فقال حبك اياها يدخلك الجنة وقيل من قرأها في المنام أعطى التوحيد وقلة العيال وكثرة الذكر لله وكان مستجاب الدعوة (الفصل

*) (سورة الاخلاص

مختلف فيها واماها ربيع) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل هو الله أحد) الضير

للشان ومدار وضعه

موضعه مع عدم سبق

ذكره الايدان بانه من

الشهرة والنباهة بحيث

يستحضره كل أحد

واليه بشير كل مشير وباليه

يعود كل ضمير كما ينبغي

عنه اسمه الذي أصله

النصد أطلق على

المفعول بالالف ومجمله الرفع

على الابتداء خبره الجملة

بعده ولا حاجة الى الربط

لائها عين الشان الذي عبر

عنه بالضمير والسر في

تصدر الجملة به التنبيه

من أول الامر على فخامة

مضونها وجلالة خبرها

مع ما فيه من زيادة تحقيق

وتقرير فان الضمير لا يفهم

منه من أول الامر الا ان

مهم له خطر جليل فيبقى

الذهن متقبلا امامه

ما يفسره ويزيل ابهامه

فيمكن عند وروده له

فضل تمكن وهمة أحد

مبدلة من الواو وأصله

والثاني في سبب نزولها وفيه وجوه (الاول) انها نزلت بسبب سؤال المشركين قال الضحّاك ان المشركين أرسلوا عامر بن الطفيل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا شققت عصمانا وسببت آلهتنا وخالف دين آبائك فان كنت فقيرا أغنيك وان كنت محتونا داويناك وان هويت امرأة زوجنا فقال عليه الصلاة والسلام لست بفقير ولا محتون ولا هويت امرأة انارسل الله أدموكم من عبادة الاصنام الى عبادته فارسلوه ثمانية وقالوا قل له بين لنا جنس معبودك أمن ذهب أوفضة فانزل الله هذه السورة فقالوا له ثلثمائة وستون صنما لا تقوم بمحوائنا فكيف يقوم الواحد بمحوائنا الخلق فزلت والصفات الى قوله ان الهكم لواحد فارسلوه أخرى وقالوا بين لنا أفعاله فنزل ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض (الثاني) انها نزلت بسبب سؤال اليهود روى عكرمة عن ابن عباس ان اليهود دجوا الى رسول الله ومعهم كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله فغضب نبي الله فنزل جبريل فسكرته وقال اخفض جناحك يا محمد فنزل قل هو الله أحد فلما تلاه عليهم قالوا صف لنا ربك كيف عضده وكيف ذراعه فغضب أشد من غضبه الاول فأنابه جبريل بقوله وما قدروا الله حق قدره (الثالث) انها نزلت بسبب سؤال النصارى روى عطاء عن ابن عباس قال قدم وفد نجران فقالوا صف لنا ربك أمن زبرجد أو باقوت أو ذهب أوفضة فقال ان ربى ليس من شيء لانه خالق الاشياء فنزلت قل هو الله أحد قالوا هو واحد أو أنت واحد فقال ليس كمثل شيء قالوا زنا من الصفة فقال الله الصمد فقالوا وما الصمد فقال الذى يعبدنا لى الخلق في الحوائج فقالوا زنا فنزل لم يلدك ولم يدك ولم يولدك ولم يكن له كفوا أحد يريد نظيرا من خلقه (الفصل الثالث) في أساميها اعلم ان كثرة الالقاب تدل على من يد الغضبية والعرف يشهد لما ذكرناه (فصلها) سورة التغريد (وثانيها) سورة التجر يد (وثالثها) سورة التوحيد (ورابعها) سورة الاخلاص لانه لم يذكر في هذه السورة سوى صفاته السلبية التي هي صفات الجلال ولان من اعتقده كان مخلصا في دين الله ولان من مات عليه كان خلاصه من النار ولان ما قبله خالص في ذم أبي لهب فكان جزاء من قرأه أن لا يجمع بينه وبين أبي لهب (وخامسها) سورة النجاة لانها تنجيك عن التشبه والكفر في الدنيا وعن النار في الآخرة (وسادسها) سورة الولاية لان من قرأها صار من أولياء الله ولان من عرف الله صلى هذا الوجه فقد ولاء فيعده مجده رحمة كما بعد منحه نعمة (وسابعها) سورة النسبة لما روي انه ورد جوابا لسؤال من قال انسب لنا ربك ولانه عليه السلام قال لرجل من بني سليم يا أخا بني سليم استوص بنسبة الله خيرا وهو من اطيف المباني لانهم لما قالوا انسب لنا ربك فقال نسبة الله هذا والمحافظة على الانساب من شأن العرب وكانوا يتشددون على من يزيد في بعض الانساب وينقص فنسبة الله في هذه السورة أولى بالمحافظة عليها (وثامنها) سورة المعرفة لان معرفة الله لا تتم الا بمعرفة هذه السورة (روى جابر) أن رجلا صلى قرأ

وتخذلا كهرة ما يلزم
التقى ويراد به العموم
كأن في قوله تعالى فامنكم
من أحد عنه حاجزين
وما في قوله عليه السلام
ما ألحت الغنائم لأحد
سوداروس غير كفاتها
أصلية وقال مكي أصل
أحد واحد فابتدلت الواو
هيرة فاجتمع ألفان لان
الهيرة تشبه الالف
فحذفت احدا هما تحفينا
وقال ثعلب ان أحدا
لا يبنى عليه العدد ابتداء
فلا يقال أحد واثنان كما
يقال واحد واثنان ولا
يقال رجل أحد كما يقال
رجل واحد ولذلك
اختص به تعالى أو هو
لما سئل عنه أى الذى
سأتم عنه هو الله اذ
روى أن قرى بشا قالوا
صف لنا ربك الذى
دعونا اليه وانسبه فنزلت
فالتصميم مبتدأ والله خبره
وأحد بدل منه أو خير
ثان أو خير مبتدأ محذوف
وقرى هو الله أحد بغير
قل وقرى الله أحد
بغير قل هو وقرى قل
هو الواحد

قل هو الله أحد فقال النبي عليه الصلاة والسلام ان هذا عبد عرف ربه فسميت سورة
المعرفة لذلك (وتاسعها) سورة الجلال قال عليه السلام ان الله جليل يحب الجلال فسأله
عن ذلك فقال احد صمد بلد ولم يولد لانه اذا لم يكن واحدا عديم النظم جاز أن ينوب ذلك
المثل منابه (وعاشرها) سورة المشقة يقال تشقق المرعى بما به من عرق هذا حصل
له البر من الشرك والتفاق لان التفاق مرض كما قال في قلوبهم مرض (الحادي عشر)
المعوذ روى انه عليه السلام دخل على عثمان بن مظعون فعوضه بها وبالثمن بعدها ثم
قال تعوذ بهن فاتعوذت بخير منها (والثاني عشر) سورة الصمد لانها مختصة بذكره
(والثالث عشر) سورة الاساس قال عليه السلام أسست السموات السبع والارضون
السبع على قل هو الله أحد وما يدل عليه ان القول بالثلاثة سبب لخراب السموات
والارض بدليل قوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال فتجب
ان يكون التوحيد سببا لعبارة هذه الاشياء وقيل السبب فيه معنى قوله تعالى لو كان
فيها آلهة الا الله لفسدنا (الرابع عشر) سورة المائدة روى ابن عباس أنه تعالى قال
لنبيه حين عرج به أعطيتك سورة الاخلاص وهي من ذخائر كنوز عرشى وهي المائدة
تمم عذاب القبر ولقحات النيران (الخامس عشر) سورة المحضر لان الملائكة تحضر
لاستماعها اذا قرئت (السادس عشر) المنقرة لان الشيطان ينفر عند قراءتها (السابع
عشر) البراءة لانه روى انه عليه السلام رأى رجلا يقرأ هذه السورة فقال اما هذا
قد برئ من الشرك وقال عليه السلام من قرأ سورة قل هو الله أحد مائة مرة في صلاة
أو في غيرها كتبت له براءة من النار (الثامن عشر) سورة المذكرة لانها تذكر العبد
خالص التوحيد فقراءة السورة كالوسمة تذكرك ما تنافل عنه مما أنت محتاج اليه
(التاسع عشر) سورة النور قال الله تعالى الله نور السموات والارض فهو النور
للمسماوات والارض والسورة نور قلبك وقال عليه السلام ان لكل شئ نورا ونور
القرآن قل هو الله أحد ونظيره ان نورا الانسان في أصغر أعضائه وهو الخدقة فصارت
السورة للقرآن كالخدقة للانسان (العشرون) سورة الامان قال عليه السلام
اذا قال العبد لا اله الا الله دخل حصنى ومن دخل حصنى أمن من عذابي (الفصل
الرابع) في فضائل هذه السورة وهي من وجوه (الاول) اشتهر في الاحاديث
ان قراءة هذه السورة تعدل قراءة ثلث القرآن ولعل الغرض منه ان المقصود الاشرف
من جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله ومعرفة صفاته ومعرفة أفعاله وهذه
السورة مشتملة على معرفة الذات فكانت هذه السورة معادلة لثلاث القرآن واما سورة
قل يا أيها الكافرون فهي معادلة لربم القرآن لان المقصود من القرآن اما الفعل واما
الترك وكل واحد منهما فهو اما في أفعال القلوب واما في أفعال الجوارح فلا قسم
أر بسمة وسورة قل يا أيها الكافرون لبيان ما ينبغي تركه من أفعال القلوب فكانت في

وقوله تعالى (الله الصمد)
مبتدأ وخبر والصمد
فعل بمعنى مفعول من
صمد اليه اذا قصد أي
هو السيد المصمود اليه
في الحوائج المستغنى
بذاته وكل ما عداه
محتاج اليه في جميع جهاته
وقيل الصمد الدائم الباقي
الذي لم يزل

الحقيقة مشتملة على ربع القرآن ومن هذا السبب اشتركت السورتان أعني قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد في بعض الاسامي فنهما المقتضيتان والمبرأتان من حيث ان كل واحدة منهما تفيد براءة القلب عما سوى الله الا ان قل يا أيها الكافرون يفيد بلفظه البراءة عما سوى الله ولازمة الاشتغال بالله وقل هو الله أحد يفيد بلفظه الاشتغال بالله ولازمة الاعراض عن غير الله او من حيث ان قل يا أيها الكافرون تفيد براءة القلب عن سائر المعبودين سوى الله وقل هو الله أحد تفيد براءة المعبود عن كل ما لا يليق به (الوجه الثاني) وهو ان ليلة القدر لكونها صدقا للقرآن كانت خيرا من ألف شهري فالقرآن كله صدق والدور هو قوله قل هو الله أحد فلا جرم حصلت لها هذه الفضيلة (الوجه الثالث) وهو ان الدليل العقلي دل على ان أعظم درجات العبد ان يكون قلبه مستبيرا بنور جلال الله وكبريائه وذلك لا يحصل الا من هذه السورة فكانت هذه السورة اعظم السور فان قيل فصفت الله أيضا مذكورة في سائر السور قلنا لكن هذه السورة لها خاصية وهي انها للصرف في السورة تبقى محفوظة في القلوب معلومة للعقول فيكون ذكر جلال الله حاضرا ابدى بهذا السبب فلا جرم امتازت عن سائر السور بهذه الفضائل ولنرجع الآن الى التفسير قوله تعالى قل هو الله أحد فيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم ان معرفة الله تعالى جنه حاضرة اذ الجنة ان تنال ما يوافق عقلك وشهوتك ولذلك لم تكن الجنة جنه لادم لما نزع عقله هو والكان القبر سبحانه على المؤمن لانه حصل له هناك ما لا يم عقله وهو ان معرفة الله تعالى بما يريد بها الهوى والعقل فصارت جنه مطلقة وبيان ما قلنا ان العقل يريد ما يندفع عنه الحسنات والشهوة تريد غنا يطلب منه المستلذات بل العقل كالانسان الذي له همة عالية فلا يتغافل الاولاد والهوى كالنجم الذي اذا سمع حضور غنى فانه ينشط للالتجاع اليه بل العقل يطلب معرفة المولى ليشارك له النعم الماضية والهوى يطلبها ليطعم منه في التمتع المربصة فلما عرفه كما ارادها طالبا وغنيا تعلقا بذيله فقال العقل لا أشكر أحدا سواك وقالت الشهوة لا اسأل أحدا الا بك ثم جاءت الشبهة فقالت يا عقل كيف أفردته بالشكر ولعل له مثلا وباشهوة كيف اقتصرت عليه ولعل ههنا بابا آخر فبقى العقل مضطرا وتخصت عليه تلك الراحة فاراد ان يسافر في عالم الاستدلال ليفوز بجوهره اليقين فكان الحق سبحانه قال كيف أنقص على عبدي لذة الاشتغال بخدمتي وشكرى فبعث الله رسوله وقال لا تنقله من عند نفسك بل قل هذا الذي عرفته صادقا يقول لي قل هو الله أحد فعرفك الواحد بية بالسمع وكفالك مؤنة النظر والاستدلال بالعقل وتحقيقه ان المطالب على ثلاثة أقسام قسم منها لا يمكن الوصول اليه بالسمع وهو كل ما يتوقف صحة السمع على صحته كالعالم بذات الله تعالى وعلمه وقدرته وصحة المعجزات وقسم منها لا يمكن الوصول اليه الا بالسمع وهو وقوع كل ما علم بالعقل جواز وقوعه وقسم ثالث يمكن الوصول اليه بالعقل والسمع معا وهو كالعلم بالله

ولا يزال وقبل الذي يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد
وتعريفه العلمهم
بصديقه بخلاف
أحدثه وتكريرا الاسم
الجليل للاشعار بان
من لم يتصف بذلك فهو
بمزل من استنطاق
اللوحية وتعبيرة الجملة
عن العاطف لانها
كالنتيجة للاولى بين
أولا الوهية

واحد وبانه مرني الى غيرهما وقد استقصينا في تقرير دلائل الوجدانية في تفسير قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا (المسئلة الثانية) اعلم انهم اجمعوا على انه لا بد في سورة قل يا ايها الكافرون من قل واجمعوا على انه لا يجوز لفظ قل في سورة تبت واما في هذه السورة فقد اختلفوا فالقراءة المشهورة قل هو الله أحد وقرأ أبي وابن مسعود بغير قل هكذا هو الله أحد وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم بدون قل هو هكذا الله أحد الله الصمد فمن اثبت قل قال السبب فيه بيان ان النظم ليس في مقدوره بل يحكي كل ما يقال له ممن حذفه قال ذلك لئلا يتوهم ان ذلك ما كان معلوما للنبي عليه الصلاة والسلام (المسئلة الثالثة) اعلم ان في اعراب هذه الآية وجوها (احدها) ان هو كناية عن اسم الله فيكون قوله الله مرتفعاً بانه خبر مبتدا ويجوز في قولك احداً ما يجوز في قولك زيد اخوك قائم (والثاني) ان هو كناية عن الشأن وعلى هذا التقدير يكون الله مرتفعاً بالابتداء وأحد خبره والجملة تكون خبراً عن هو والتقدير الشأن والحديث هو ان الله أحد ونظيره قوله فاذا هي شاحصة ابصار الذين كفروا الا ان هي جاءت على التأييد لان في التفسير اسماً مؤنثاً وعلى هذا جاء فانها لا تسمى الابصار اما اذا لم يكن في التفسير مؤنث لم يؤنث ضمير القصة لقوله انه من يأت ربه مجزماً (والثالث) قال الزجاج تقدر هذه الآية ان هذا الذي سألتهم عنه هو الله أحد (المسئلة الرابعة) في أحد وجهان (أحدهما) انه بمعنى واحد قال الخليل يجوز ان يقال احد اثنان وأصل أحد وحد لان انه قلبت الواو همزة للتخفيف واكثر ما يفسلون هنا بالواو المعصومة والمكسورة كقولهم وجوه وأجوه ووسادة واسادة (والقول الثاني) ان الواحد والاحد لنباسا من مترادفين قال الازهرى لا يوصف شيء بالاحدية غير الله تعالى لا يقال رجل أحد ولا درهم أحد كما يقال رجل واحد أي فرد بل أحد صفة من صفات الله تعالى استأثر بها فلا يشرك فيها شيء ثم ذكروا في الفرق بين الواحد والاحد وجوها (احدها) ان الواحد يدخل في الاحد والاحد لا يدخل فيه (وثانيها) انك اذا قلت فلان لا يقاومه واحد جاز ان يقال لكنه يقاومه اثنان بخلاف الاحد فانك لو قلت فلان لا يقاومه أحد لا يجوز ان يقال لكنه يقاومه اثنان (وثالثها) ان الواحد يستعمل في الاثبات والاحد في النفي تقول في الاثبات رأيت رجلاً واحداً وتقول في النفي ما رأيت أحداً فيفيد العموم (المسئلة الخامسة) اختلف القراء في قوله أحد الله الصمد فقراءة العامة بالتثوين ونحو يكه بالكسر هكذا احدن الله وهو القياس الذي لا اشكال فيه وذلك لان التثوين من أحد ساكن ولام المعرفة من الله ساكنة ولما التثني ساكنان حرك الاول منهما بالكسر وعن أبي عمر وأحد الله بغير تثوين وذلك ان التثوين شابهت حروف اللين في انها تزداد كما يزدن فلما شابهتها أجريت مجراها في ان حذف سائمة لائق الساكنتين كما حذفت الالف والواو والياء لذلك نحو غزا القوم ويغزو القوم ويرى القوم ولهذا حذف التثوين الساكنة في الفعل نحو

عز وجل المستبينة
لكافة نعوت الكمال
ثم أحد به الموجبة
نتر هذه عن شائبة
التعدد والترتيب بوجه
من الوجوه وتوهم
المشاركة في الحقيقة
وخواصها ثم صمدية
المقتضية لاستغنائه
الذاتي عما سواه وافتقار
جميع المخلوقات اليه
في وجودها وبقائها
وسائر

لميك ولاتك في مرة فكلنا ههنا حذف في أحده الله لانتفاء الساكنين كما حذف هذه الحروف وقد ذكرنا هذا مستقصى عند قوله عزير ابن الله وروى أيضا عن أبي عمر وأحد الله وقال أدركت القراء يقرؤونها كذلك وصلا على السكون قال أبو علي قد تجري الفواصل في الإدراج بحراها في الوقف وعلى هذا قال من قال فاضلونا السبيل ربنا وما أدراك ما هبه نار فكتلك أحده الله لما كان أكثر القراء فيما حكاه أبو عمرو على الوقف أجراه في الوصل بجره في الوقف لاستمرار الوقف عليه وكثرته في ألسنتهم وقرأ الأعمش قل هو الله الواحد * فان قيل لما ذاقيل أحد على النكرة قال الماوردي فيه وجهان (أحدهما) حذف لام التعريف على نية استمرارها والتقدير قل هو الله الأحد (والثاني) أن المراد هو التكبر على سبيل التعظيم (المسئلة السادسة) اعلم أن قوله هو الله أحد المقاطع ثلاثة وكل واحد منها إشارة إلى مقام من مقامات الطالين (فالمراد الأول) مقام المقربين وهو أعلى مقامات السائر إلى الله وهو لاهم الذين نظروا إلى ماهيات الأشياء وحققوها من حيث هي فلا جرم مارأوا موجودا سوى الله لأن الحق مَرُّ الذي لذاته يجب وجوده وأما ماعداء فيمكن لذاته والممكن لذاته إذا نظر إليه من حيث هو هو كان معدوما فهو لاهم يروا موجودا سوى الحق سبحانه وقوله هو إشارة إلى الله والإشارة وإن كانت مطلقة إلا أن المشار إليه لما كان معينا انصرف ذلك المطلق إلى ذلك المعين فلا جرم كان قولنا هو إشارة من هؤلاء المقربين إلى الحق سبحانه فلم يفكر في تلك الإشارة إلى غير لأن الافتقار إلى المميز إنما يحصل حين حصل هناك موجودان وقد بينا أن هؤلاء ما شاهدوا بعيون عقولهم إلا الواحد فقط فلهذا السبب كانت لفظة هو كافية في حصول العرفان التام لهؤلاء (المقام الثاني) وهو مقام أصحاب اليمين وهودون المقام الأول وذلك لأن هؤلاء شاهدوا الحق موجودا وشاهدوا الخلق أيضا موجودا فحصلت كثرة في الموجودات فلا جرم لم يكن هو كافيا في الإشارة إلى الحق بل لابد هناك من مميز يميز الحق عن الخلق فهو لاهم أحتاجوا إلى أن يقرنوا لفظة الله بلفظة هو فقبل لأجلهم هو الله لأن الله هو الموجود الذي يفقر إليه ماعداء ويستغنى هو عن كل ماعداء (والمقام الثالث) وهو مقام أصحاب الشمال وهو أخس المقامات وأدونها وهم الذين يجوزون أن يكون واجب الوجود أكثر من واحد وأن يكون الإله أكثر من واحد فقرن لفظ الأحد بما تقدم رد على هؤلاء وأبطلوا لفظهم فقيل قل هو الله أحد (وههنا بحث آخر) أشرف وأعلى مما ذكرنا وهو أن صفات الله تعالى إما أن تكون اضافية وإما أن تكون سلبية أما الإضافية فكل قولنا عالم قادر مرید خلاق وأما السلبية فكل قولنا ليس بجسم ولا يجوز ولا يمرض والمخلوقات تدل أولا على النوع الأول من الصفات وثانبا على النوع الثاني منها وقولنا الله يدل على مجامع الصفات الإضافية وقولنا أحد يدل على مجامع الصفات السلبية فكان قولنا الله أحد تاما في إفادة العرفان الذي يليق بالقول البشرية وإنما

أحوالها نفع بقا للحق
وارشادا لهم إلى سننه
الواضح ثم صرح
ببعض أحكام بجزئية
مندرجة تحت الأحكام
السابقة فقيل (لم يلد)
تنصيصا على إبطال
زعم المعتز في حق
الملائكة والمسيح
ولذلك ورد النبي على
صيفة الماضي أي لم
يصدر عنه ولد لأنه
لا يجماسه

قلنا ان لفظ الله يدل على مجامع الصفات الاضافية وذلك لان الله هو الذي يستحق العبادة واستحقاق العبادة ليس لمن يكون مستيدا بالايحساد والابداع والاستبداد بالايحساد لا يحصل الامن كان موصوفا بالقدرة التامة والارادة النافذة والعلم المتعلق بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات وهذه مجامع الصفات الاضافية واما مجامع الصفات السلبية فهي الاحدية وذلك لان المراد من الاحدية كون تلك الحقيقة في نفسها مفردة منزهة عن انحساء التراكيب وذلك لان كل ماهية مركبة فهي مفقرة الى كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه غيره فكل مركب فهو مفقور الى غيره وكل مفقور الى غيره فهو مركب فكل مركب ممكن لذاته فالاله الذي هو مبدأ جميع الكائنات متمتع أن يكون ممكنا فهو في نفسه فردا واحدا ثابت الاحدية وجب أن لا يكون متغيرا لان كل متغير فان بينه مغاير ليساره وكل ما كان كذلك فهو منقسم فالاحد يستحيل أن يكون متغيرا واذالم يكن متغيرا لم يكن في شيء من الاحياز والجهات ويجب أن لا يكون حالا في شيء لانه مم محله لا يكون أحدا ولا يكون محلا شيء لانه مع حاله لا يكون أحدا واذا لم يكن حالا ولا محلا لم يكن متغيرا البتة لان التغير لا بد وأن يكون من صفة الى صفة وأيضا اذا كان أحدا وجب أن يكون واحدا اذ لو فرض موجودان واجبا الوجود لاشتراكا في الوجوب وانما ازا في التعيين وما به المشاركة غير ما به المماثلة فكل واحدا منهما مركب فثبت ان كونه أحدا يستلزم كونه واحدا فان قيل كيف يعمل كون الشيء أحدا فان كل حقيقة توصف بالاحدية فهناك تلك الحقيقة وتلك الاحدية ومجموعهما فذاك ثلث ثلاثة لأحد (الجواب) ان الاحدية لازمة لتلك الحقيقة فالمحكوم عليه بالاحدية هو تلك الحقيقة لا المجموع الحاصل منها ومن تلك الاحدية فقد لاج بما ذكرنا أن قوله الله أحد كلام مضمين لجميع صفات الله تعالى من الاضافيات والسلوب وتام الكلام في هذا الباب مذكور في تفسير قوله والهمكم اله واحد * قوله تعالى (الله الصمد) فيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكروا في تفسير الصمد وجهين (الاول) انه فعل بمعنى مفعول من صمد اليه اذا قصده وهو السيد المصمود اليه في الخواص قال الشاعر
الابكر الناعي بخير بني أسد * بعرو في مسعود والسيد الصمد

وقال أيضا

علوته بحسامي ثم قلت له * خذها حذيف فانت السيد الصمد

والدليل على صحة هذا التفسير ما روى ابن عباس انه لما نزلت هذه الآية قالوا ما الصمد قال عليه السلام هو السيد الذي يصمد اليه في الخواص وقال الليث صمدت صمدا هذا الامر أي فصدت قصده (والقول الثاني) أن الصمد هو الذي لا جوف له ومنه يقال لسداد القارورة الصمد وشي مصمد أي صلب ليس فيه رخاوة وقال ابن قتادة وعلى هذا التفسير الدال فيه مبدلة من الناء وهو الصمت وقال بعض المتأخرين من أهل اللغة الصمد هو

شيء لم يكن أن يكون له
من جنسه صاحبة فيتوالدا
كما نطق به قوله تعالى
أني يكون له ولد ولم تكن
له صاحبة ولا يتغير الى
ما عينه أو يتخلفه
لاستحالة الحاجة والقائه
عليه سبحانه (وام بولد)
أي لم يصدر عن شيء
لاستحالة نسبة العدم
اليه سابقا ولاحقا
والصريح به مع

الاملس من الحجر الذي لا يقبل الغبار ولا يدخله شيء ولا يخرج منه شيء واعلم انه قد استبدل قوم من جهال المشبهة بهذه الآية في انه تعالى جسم وهذا باطل لا يثبت ان كونه أحدا يتناقى كونه جسما مقدمة هذه الآية دالة على انه لا يمكن أن يكون المراد من الصمد هذا المعنى ولان الصمد بهذا التفسير صفة الاجسام المتضاغطة وتعالى الله عن ذلك فاذن يجب أن يحمل ذلك على مجازة وذلك لان الجسم الذي يكون كذلك يكون عديم الانفعال والتأثر عن الغير وذلك اشارة الى كونه سبحانه واجبا لذاته متمتع بالغير في وجوده وبقائه وجميع صفاته فهذا ما يتعلق بالبحث اللاغوي في هذه الآية أما المفسرون فقد نقل عنهم وجوه بعضها يليق بالوجه الاول وهو كونه تعالى سييدا مرجوعا اليه في دفع الحاجات وهو اشارة الى الصفات الاضافية وبعضها بالوجه الثاني وهو كونه تعالى واجب الوجود في ذاته وفي صفاته متمتع بالغير فيهما وهو اشارة الى الصفات السلبية وتارة يفسرون الصمد بما يكون جامعاً للوجهين أما النوع الاول فذكروافيه وجوهاً (الاول) الصمد هو العالم بجميع المعلومات لان كونه سيذا مرجوعا اليه في قضاء الحاجات لا يتم الا بذلك (الثاني) الصمد هو الخليم لان كونه سيذا يقتضي الحلم والكرم (الثالث) وهو قول ابن مسعود والضحاك الصمد هو السيد الذي قد انتهى سودده (الرابع) قال الاصم الصمد هو الخالق للاشياء وذلك لان كونه سيذا يقتضي ذلك (الخامس) قال السدي الصمد هو المقصود في الرغائب المستغاث به عند المصائب (السادس) قال الحسين بن الفضل الجليلي الصمد هو الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه (السابع) أنه السيد العظيم (الثامن) انه الفرد الماجد لا يقضي في أمر دونه وأما النوع الثاني وهو اشارة الى الصفات السلبية فذكروافيه وجوهاً (الاول) الصمد هو الغني على ما قال وهو الغني الجيد (الثاني) الصمد الذي ليس فوقه أحد قوله وهو القاهر فوق عباده ولا يتخاف من فوقه ولا يرجو من دونه ترفع الخواص الى (الثالث) قال قتادة لا يأكل ولا يشرب وهو يطعم ولا يطعم (الرابع) قال قتادة الباقي بعد فناء خلقه كل من عليها فان (الخامس) قال الحسن البصري الذي لم يزل ولا يزال ولا يجوز عليه الزوال كان ولا مكان ولا أين ولا أوأان ولا عرش ولا كرسى ولا جنى ولا نسي وهو الآن كما كان (السادس) قال أبي بن كعب الذي لا يموت ولا يورث وله ميراث السموات والارض (السابع) قال عمار وأبو مالك الذي لا ينم ولا يسهو (الثامن) قال ابن كيسان هو الذي لا يوصف بصفة أحد (التاسع) قال مقاتل بن حبان هو الذي لا عيب فيه (العاشر) قال الرقيم بن أنس هو الذي لا تعثر به الآفات (الحادي عشر) قال سعيد بن جبيرة انه الكامل في جميع صفاته وفي جميع أفعاله (الثاني عشر) قال جعفر الصادق انه الذي يغلب ولا يغلب (الثالث عشر) قال أبو هريرة انه المستغنى عن كل أحد (الرابع عشر) ثلاثون من الاطلاع على كنهه (الخامس عشر)

كونهم معترفون بمضمونه
لتقرير ما قبله وتحقيقه
بالاشارة الى أنهم
متلازمان اذا لم يهتد
أن ما يلد يولد وما لا فلا
ومن قضية الاعتراف
بانه لم يولد الاعتراف
بانه لا يلد فهو قريب
من عطف لا يستقدمون
على لا يستأخرون كما مر
تحقيقه (ولم يكن له
كفوا أحد) أي لم

هو الذي لا تدركه الابصار (السادس عشر) قال أبو العالية ومحمد القرظي هو الذي لم يلد ولم يولد لأنه ليس شيء يلد الأسبورت ولا شيء يولد الأوسميوت (السابع عشر) قال ابن عباس أنه الكبير الذي ليس فوقه أحد (الثامن عشر) أنه المنزه عن قبول النقائص والزيادات وعن أن يكون مؤزدا للتغيرات والتبدلات وعن إحاطة الأزمنة والامكنة والآتات والجهات وأما الوجه الثالث وهو أن يحمل لفظ الصمد على الكل وهو أيضا محتمل لأنه بحسب دلالة على الوجوب الذاتي يدل على جميع السلوب وبحسب دلالة على كونه مبتدأ للكل يدل على جميع نعوت الالهية (المسئلة الثانية) قوله الله الصمد يقتضي أن لا يكون في الوجود صمد سوى الله وإذا كان الصمد مفسرا بالصمد اليه في الحوائج أو بما يقبل التغير في ذاته لم أن لا يكون في الوجود موجود هكذا سوى الله تعالى فهذه الآية تدل على أنه لا اله سوى الواحد فقوله الله أحد إشارة الى كونه واحد بمعنى أنه ليس في ذاته تركيب ولا تأليف بوجه من الوجوه وقوله الله الصمد إشارة الى كونه واحدا بمعنى نفي الشركاء والانداد والاضداد * وبقي في الآية سؤالان (السؤال الاول) لم جاء أحد منكرا وجاء الصمد معرفا (والجواب) الغالب على أكثر أوهام الخلق أن كل موجود محسوس وثبت أن كل محسوس فهو منقسم فإذا ما لا يكون منقسما لا يكون خاطرا ببال أكثر الخلق وأما الصمد فهو الذي يكون مصمدا اليه في الحوائج وهذا كان معلوما للعرب بل لاكثر الخلق على ما قال ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وإذا كانت الاحدية مجهولة مستنكرة عند أكثر الخلق وكانت الصمدية معلومة الثبوت عند جمهور الخلق لاجرم جاء لفظ أحد على سبيل التكبر ولفظ الصمد على سبيل التعريف (السؤال الثاني) ما الفائدة في تكرير لفظة الله في قوله الله أحد الله الصمد (الجواب) لو لم تكرر هذه اللفظة لوجب في لفظ أحد وصمد أن يراد امانكرتين أو معرفتين وقد بينا أن ذلك غير جائز فلا جرم كررت هذه اللفظة حتى يذكر لفظ أحد منكرا ولفظ الصمد معرفا * قوله تعالى (لم يلد ولم يولد) في مسائل (السؤال الاول) لم قدم قوله لم يلد على قوله ولم يولد مع أن في الشاهد يكون أولا مولودا ثم يكون ولدا (الجواب) انما وقعت البداءة بأنه لم يلد لانهم ادعوا أنه ولدوا ذلك لان مشركي العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ولم يدع أحدان له ولدا فلهذا السبب بدأ بالاهم فقال لم يلد ثم أشار الى الحجة فقال ولم يولد كانه قيل الدليل على امتناع الوالدية اتفاقا على أنه ما كان ولدا لغيره (السؤال الثاني) لماذا اقتصر على ذكر الماضي فقال لم يلد ولم يولد بل لم يلد (الجواب) انما اقتصر على ذلك لانه ورد جوابا عن قولهم ولدا لله والدليل عليه قوله تعالى الا انهم من افكهم ليقولون ولدا لله فلما كان المقصود من هذه الآية تكذيب قولهم وهم انما قالوا ذلك في الماضي لاجرم وردت الآية على وفق قولهم (السؤال الثالث) لم قال ههنا لم يلد وقال في سورة بني اسرائيل ولم يتخذ ولدا (الجواب)

يكافئه أحد ولم يخاله ولم يشاكله من صاحبة وغيرها وله صلة لكفوا قدمت عليه مع أن حقها التأخر عنه للاهتمام بها لان المقصود نفي المكافاة عن ذاته تعالى وقد جوز أن يكون خبرا لاصلة ويكون كفوا حالا من أحد وليس بذلك وأما تأخير اسم كان

ان الولد يكون على وجهين (أحدهما) ان يتولد منه مثله وهذا هو الولد الحقيقي (والثاني)
 أن لا يكون متولدا منه ولكنه يتخذ ولدًا ويسمى هذا الاسم وأن لم يكن ولدا له في
 الحقيقة والنصاري فرقان منهم من قال عيسى واد الله حقيقة ومنهم من قال ان الله
 اتخذ ولدا نشريه قاله كما اتخذ ابراهيم خليلًا نشريه قاله فقوله لم يلد فيه اشارة الى نفي الولد
 في الحقيقة وقوله لم يتخذ ولدا اشارة الى نفي القسم الثاني ولهذا قال لم يتخذ ولدا ولم يكن
 له شريك في الملك لان الانسان قد يتخذ ولدا ليكون ناصرا ومعيه ساه على الامر المطلوب
 ولذلك قال في سورة أخرى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه هو الغني وهو اشارة الى ما ذكرنا
 ان اتخاذ الولد انما يكون عند الحاجة (السؤال الرابع) نفي كونه تعالى ولدا ومولودا
 هل يمكن أن يعلم بالسمع أم لا وان كان لا يمكن ذلك فما الفائدة في ذكره ههنا (الجواب)
 نفي كونه تعالى ولدا مستفاد من العلم بانه تعالى ليس بجسم ولا متبعض ولا متقسم ونفي
 كونه تعالى مولودا مستفاد من العلم بانه تعالى قديم والعلم بكل واحد من هذين الاصلين
 متقدم على العلم بالنبوة والقرآن فلا يمكن أن يكونا مستفادين من الدلائل السمعية (نفي)
 أن يقال فلما لم يمكن استفادتهما من السمع فما الفائدة في ذكرهما في هذه السورة قلنا قد
 بينا ان المراد من كونه أحدا كونه سبحانه في ذاته وما هيته منزها عن جميع انحاء
 التراكيب وكونه تعالى محمدا معناه كونه واجبا لذاته متمتع بالتغير في ذاته وجميع صفاته
 وإذا كان كذلك فالاحدية والصدقية يوجبان نفي الولدية والمولودية فلما ذكر المسبب
 الموجب لاستغناء الوالدية والمولودية لاجرم ذكر هذين الحكمين فالمقصود من ذكرهما
 تنبيه الله تعالى على الدلالة العقلية القاطعة على انتفاهما (السؤال الخامس) هل في
 قوله تعالى لم يلد ولم يولد فائدة أزيد من نفي الوالدية ونفي المولودية قلنا فيه فوائد كثيرة وذلك
 لان قوله الله أحد اشارة الى كونه تعالى في ذاته وما هيته منزها عن التركيب وقوله الله
 الصمد اشارة الى نفي الاضداد والانداد والشركاء والامثال وهذان المقامان الشرعيان
 مما حصل الاتفاق فيهما بين أرباب الملل والاديان وبين الفلاسفة الآن من بعد هذا
 الموضع حصل الاختلاف بين أرباب الملل وبين الفلاسفة فان الفلاسفة قالوا انه يتولد
 عن واجب الوجود عقل وعن العقل عقل آخر ونفس وفلك وهكذا على هذا الترتيب
 حتى ينتهي الى العقل الذي هو مدبر ما تحت كرة القمر فعلى هذا القول يكون واجب
 الوجود قد ولد العقل الاول الذي هو تحته ويكون العقل الذي هو مدبر لعالمنا هذا
 كالمولود من العقول التي فوقه فالخلق سبحانه وتعالى نفي الوالدية أو لا كانه قيل انه لم يلد
 العقول والنفسوس ثم قال والشيء الذي هو مدبر أجسادكم وأرواحكم وهذا ليس
 مولودا من شيء آخر فلا ولد ولا مولود ولا مؤثر الا الواحد الذي هو الحق سبحانه * قوله
 سبحانه (ولم يكن له كفوا أحد) فيه سؤالان (السؤال الاول) الكلام العربي الفصيح
 أن يوضح الظرف الذي هو لغو فيه مستقر ولا يقدم وقد نص سيبويه على ذلك في كتابه

فلما اصابه الفواصل ووجه
 الوصل بين هذه الجمل
 غنى عن البيان وقرئ
 بضم الكاف والفاء مع
 تسهيل الهمزة وضم
 الكاف وكسرهما مع
 سكن الفاء هذا ولا نطواء
 السورة الكريمة مع
 تقارب فطريها على
 أشات المعارف الالهية
 والرد على من ألد

فأباه ورد مقدما في أفصح الكلام (والجواب) هذا الكلام إنما سبق لني المكافاة
عن ذات الله واللفظ الدال على هذا المعنى هو هذا الظرف وتقديم الأهم أولى فلهذا
السبب كان هذا الظرف مستحقا للتقديم (السؤال الثاني) كيف القراءة في هذه
الآية (الجواب) قرئ كفوا بضم الكاف والغاء وبضم الكاف وكسرها مع سكون
الغاء والأصل هو الذنوب يخفف مثل طنب وطنب وعنى وعنى وقال أبو عبيدة يقال
كفوا وكفوا وكفاه كفه بمعنى واحد وهو المثل والفكرين فيه أقوليل (أحدها) قال
كعب وعطاء لم يكن له مثل ولا عديل ومنه المكافاة في الجزاء لأنه يعطيه ما يساوي
ما أعطاه (وثانيها) قال مجاهد لم يكن له صاحبة كانه سبحانه وتعالى قال لم يكن له أحد
كفوا له فبصاهره ردا على من حكى الله عنه قوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ففسر هذه
الآية كأنك كبد لقوله تعالى لم يلد (وثالثها) وهو التحقيق أنه تعالى لما بين أنه هو
المحمود إليه في قضاء الحوائج ونفى الوسائط من الذين بقوله لم يلد ولم يولد على ما بيناه فحينئذ
ختم السورة بآية من الموجودات بمنع أن يكون مساويا له في شيء من صفات الجلال
والعظمة أما الوجود فلا مساواة فيه لأن وجوده من مقتضيات حقيقته فان حقيقته
غير قابلة لعدم من حيث هي وأما سائر الصفات فانهما قابلة لعدم وأما العلم فلا مساواة
فيه لأن علمه ليس بضروري ولا باستدلالي ولا مستفاد من الحس ولا من الروية ولا يكون
في معرض الغلط والزلل وغاوم المحدثات كذلك وأما القدرة فلا مساواة فيها وكذا
الرحمة والجود والعدل والفضل والاحسان واعلم أن هذه السورة أربع آيات وفي
ترتيبها أنواع من الفوائد (الفائدة الأولى) أن أول السورة يدل على أنه سبحانه واحد
والحمد على أنه كريم رحيم لأنه لا يصمد إليه حتى يكون محسنا ولم يلد ولم يولد على أنه
غني على الإطلاق ومتميز عن التغيرات فلا يتخلل بشيء أصلا ولا يكون جوده لأجل جرنفع
أو دفع ضرر بل بمحض الاحسان وقوله ولم يكن له كفوا إشارة إلى نفي ما لا يجوز عليه
من الصفات (الفائدة الثانية) نفي الله تعالى عن ذاته أنواع الكثرة بقوله أحد ونفي
النقص والمقلوبية بلفظ الحمد ونفي المعلولية والعامية بلم يلد ولم يولد ونفي الاضداد
والانداد بقوله ولم يكن له كفوا أحد (الفائدة الثالثة) قوله أحد يبطل مذهب الثنوية
القائلين بالنور والظلمة والتصارى في الثلاث والصابئين في الأفلاك والنجوز والآية
الثانية تبطل مذهب من أثبت خالقا سوى الله لأنه لو وجد خالق آخر لما كان الحق
محصورا إليه في طلب في جميع الحاجات والثالثة تبطل مذهب اليهود في عز يروا نصارى
في المسيح والمشركون في أن الملائكة بنات الله والآية الرابعة تبطل مذهب المشركين
حيث جعلوا الاصنام أكفاه له وشركاء (الفائدة الرابعة) أن هذه السورة في حق الله
مثل سورة الكوثر في حق الرسول لكن الطعن في حق الرسول كان بسبب أنهم قالوا
أنه أبت لأولاده وههنا الطعن بسبب أنهم أثبتوا لله ولدا وذلك لأن عدم الولد في حق

فيها ورد في الحديث
الشيء أي أنها تعدل ثلاث
القرآن فان مقاصده
منحصرة في بيان العقائد
والاحكام والقصاص
ومن عدلها بكله اعتبر
المقصود بالذات منه
* روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال
أسست السموات السبع
والارضون السبع على
قل هو الله أحد أي
ما خلقت الانسكون
دلائل على توحيد الله
تعالى ومعرفة صفاته
التي نطقت بها هذه
السورة * وعند عليه
السلام أنه سمع رجلا
يقرا قل هو الله أحد
فقال وجبت قبلي وما
وجبت يا رسول الله قال
وجبت له الجنة

الإنسان عيب ووجود الولد عيب في حق الله تعالى فلهذا السبب قال ههنا قل حتى يكون ذا بعني وفي سورة انا أعطيتك انا أقول ذلك الكلام حتى أكون انا ذابا عنك والله اعلم

﴿ سورة الفلق خمس آيات مدنية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قبل الخوض في التفسير لابد من تقديم فصلين (الفصل الاول) سمعت بعض العارفين فسر هاتين السورتين على وجه عجيب فقال انه سبحانه لما شرح أمر الالهية في سورة الاخلاص ذكر هذه السورة عقيبها في شرح مراتب مخلوقات الله فقال أول اقل أعوذ برب الفلق وذلك لأن ظلمات العدم غير متناهية والحق سبحانه هو الذي فلق تلك الظلمات بنور التكوين والايجاد والابداغ فلهذا قال قل أعوذ برب الفلق ثم قال من شر ما خلق والوجه فيه ان عالم الممكنات على قسمين عالم الامر وعالم الخلق على ما قال آله الخلق والامر وعالم الاجسام والجمانيات فالشر لا يحصل الا فيه وانما سمي عالم الاجسام والجمانيات بعالم الخلق لان الخلق هو التقدير والمقدار من لواحق الجسم فلما كان الامر كذلك لا جرم قال أعوذ بالرب الذي فلق ظلمات بحر العدم بنور الايجاد والابداغ من الشرور الواقعة في عالم الخلق وهو عالم الاجسام والجمانيات ثم من الظاهر أن الاجسام اما أثرية أو عنصرية والاجسام الاثرية خيرات لانها بريئة عن الاختلال والفساد على ما قال مازي في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور أو اما العنصرية فهي اما اجساد أو نبات أو حيوان اما الجمادات فهي خالية عن جميع القوى النفسانية فالظلمة فيها خالصة والانوار عندها بالكلية زائلة وهي المراد من قوله ومن شر غاسق اذا وقب وأما النبات فالقوة الغازية النباتية هي التي تزيد في الطول والعرض والعمق معا فهذه القوة النباتية كانها تنفث في العقد الثلاثة وأما الحيوان فالقوى الحيوانية هي الحواس الظاهرة والحواس الباطنة والشهوة والغضب وكلها تمنع الروح الانسانية عن الانصباب الى عالم الغيب والاشتغال بقدر جلال الله وهو المراد من قوله ومن شر حاسد اذا حسد ثم انه لم يبق من السقليات بعد هذه المرتبة سوى النفس الانسانية وهي المستعينة فلا تكون مستعاضا منها فلا جرم قطع هذه السورة وذكر بعدها في سورة الناس مراتب درجات النفس الانسانية في الترقى وذلك لانها بأصل فطرتها مستعدة لان تنقش بمعرفة الله تعالى ومحبة الانها تكون أول الامر خالية عن هذه المعارف بالكلية ثم انه في المرتبة الثانية يحصل فيها علوم أولية بدئية يمكن التوصل بها الى استعمال المجهولات الفكرية ثم في آخر الامر يستخرج تلك المجهولات الفكرية من القوة الى الفعل فعوله تعالى قل أعوذ برب الناس اشارة الى المرتبة الاولى من مراتب النفس الانسانية وهي حال كونها خالية عن جميع العلوم البدئية والكسبية وذلك لان

﴿ سورة الفلق مختلف

فيها وأيهما خمس ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ برب الفلق)

الفلق الصبح كالفرق لانه

يفلق عنه الليل ويفرق

فعل بمعنى مفعول فان

كل واحد

النفس في تلك المرتبة تحتاج الى مربير بها ويزينها بتلك المعارف البديهة ثم في المرتبة الثانية وهي عند حصول هذه العلوم البديهة يحصل لها ملكة الانتقال منها الى استعمال العلوم الفكرية وهو المراد من قوله ملك الناس ثم في المرتبة الثالثة وهي عند خروج تلك العلوم الفكرية من القوة الى الفعل يحصل الكمال التام للنفس وهو المراد من قوله اله الناس فكان الحق سبحانه يسمى نفسه بحسب كل مرتبة من مراتب النفس الانسانية بما يليق بتلك المرتبة ثم قال من شر الوسواس الخناس والمراد منه القوة الوهمية والسبب في اطلاق اسم الخناس على الوهم أن العقل والوهم قدينا سعدان على تسليم بعض المقدمات ثم اذا آل الامر الى النتيجة فالعقل يساعد على النتيجة والوهم يخنس ويرجع ويمتنع عن تسليم النتيجة فلهذا السبب يسمى الوهم بالخناس ثم بين سبحانه أن ضرر هذا الخناس عظيم على العقل وأنه كلما ينكأ أحد عنه فكانه سبحانه بين في هذه السورة مراتب الارواح البشرية وتوبه على عدوها وتوبه على ما به يقع الامتياز بين العقل وبين الوهم وهناك آخر درجات مراتب النفس الانسانية فلا جرم وقع ختم الكتاب الكريم والفرقان العظيم عليه (الفصل الثاني) ذكروا في سبب نزول هذه السورة وجوها (أحدها) روى أن جبريل عليه السلام أتاه وقال ان عقرتنا من الجن يكبدك فقال اذا أويت الى فراشك قل أعوذ برب السورتين (وثانيها) ان الله تعالى أنزلهما عليه ليكونا رقية من العين وعن سعيد بن المسيب أن قرىشا قالوا تعالوا تهجوع فذعن محمد ففعلوا ثم أتوه وقالوا ما أشد عضدك وأقوى ظهرك وأنضرب وجهك فانزل الله تعالى المعوذتين (وثالثها) وهو قول جمهور المفسرين أن لبيد بن ربيعة أصم اليهودي سحر النبي صلى الله عليه وسلم في إحدى عشرة عقدة وفي وترده في يثر يقال لها ذروان فرفض رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد عليه ذلك ثلاث ايام فزلت المعوذتان لذلك وأخبره جبريل بموضع السحر فأرسل عليا عليه السلام وطلحة وجأبه وقال جبريل للنبي حل عقدة وأقرأ آية ففعل وكان كلما قرأ آية انحلت عقدة فكان يجد بعض الخفة والراحة واعلم أن المعتزلة أنكروا ذلك بأسرهم قال القاضي هذه الرواية باطلة وكيف يمكن القول بصحتها والله تعالى يقول والله يعصمك من الناس وقال ولا يفلح الساحر حيث أتى ولان تجوز به يفضي الى القدح في النبوة ولانه لو صح ذلك لكان من الواجب أن يصلوا الى الضرر الى جميع الانبياء والصالحين ولقدروا على تحصيل الملك العظيم لانفسهم وكل ذلك باطل ولان الكفار كانوا يعبرونه بأنه مسهور فلو وقعت هذه الواقعة لكان الكفار صادقين في تلك الدعوة ولحصل فيه عليه السلام ذلك العيب ومعلوم ان ذلك غير جائز قال الاصحاب هذه القصة قد صححت عند جمهور أهل النقل والوجوه المذكورة قد سبق الكلام عليها في سورة البقرة أما قوله الكفار كانوا يعيرون الرسول عليه السلام بأنه مسهور فلو وقع ذلك لكان الكفار صادقين في ذلك القول فجوابه أن الكفار كانوا

من المفلوق والمفلوق
عنه مفعول وقيل هو ما
انقلق من عموه وقيل
هو كل ما يغلقه الله تعالى
كالارض عن النبات
والجبال عن العيون
والسحاب عن الأمطار
والحب والنوى عما
يخرج منها وغير ذلك

يريدون بكونه مسحوراً انه يحنون أن يل عقله بواسطة السحر فلذلك ترك دينهم فاما أن يكون مسحوراً بألم يجده في يده فذلك مما لا ينكر أحد وبالجملة فالله تعالى ما كان يسلط عليه لاشيطاناً ولا أنسياً ولا جنياباً في دينه وشرعه ونبوته فاما في الاضرار بيده فلا يبعد وتام الكلام في هذه المسئلة قد تقدم في سورة البقرة ولنرجع الى التفسير * قوله تعالى (قل أعوذ برب الفلق) فيه مسائل (المسئلة الاولى) في قوله قل فوائده (أحدها) انه سبحانه لما أمر بقراءة سورة الاخلاص تزيهه الله عما يليق به في ذاته وصفاته وكان ذلك من أعظم الطاعات فكان العبد قال الهنا هذه الطاعة عظيمة جداً لأنني بنفسي في الوفاء بها فأجابه بأن قال قل أعوذ برب الفلق أي استعذ بالله والتجني إليه حتى يوفقك لهذه الطاعة على أكمل الوجوه (وثانيها) أن الكفار لما سألوا الرسول عن نسب الله وصفته فكان الرسول عليه السلام قال كيف أتجنون هؤلاء الجهال الذين تجاسروا وقالوا فيك ما يليق بك فقال الله قل أعوذ برب الفلق أي استعذ بي حتى أصونك عن شرهم (وثالثها) كانه تعالى يقول من التجأ الى بيتي شرفته وجعلته آمناً فقلت ومن دخله كان آمناً فالتجني أنت أيضاً الى حتى أجعلك آمناً قل أعوذ برب الفلق (المسئلة الثانية) اختلفوا في أنه هل يجوز الاستعانة بالزرق والعود أم لا منهم من قال انه يجوز واحتجوا بوجوده (أحدها) ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكى فراه جبريل عليه السلام فقال بسم الله أرقبك من كل شيء يؤذيك والله يشفيك (وثانيها) قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا من الاوجاع كلها والحمى هذا الداء بسم الله الكريم أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نعار ومن شر حر النار (وثالثها) قال عليه السلام من دخل على مريض لم يحضره أجله فقال أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك سبع مرات شفى (ورابعها) عن علي عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض قال اذهب اليأس رب الناس اشف أنت الشافي لا شافي الا أنت (وخامسها) عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين يقول أعينكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول هكنا كان أبي ابراهيم يعوذ ابني اسمعيل واسحق (وسادسها) قال عثمان بن أبي العاص الثقفي قدمت على رسول الله وبي وجمع قد كاد يطلني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل يدك اليمنى عليه وقل بسم الله أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد سبع مرات ففعلت ذلك فشفاني الله (وسابعها) روى انه عليه السلام كان اذا سافر فنزل منزلاً يقول يا أرض ربني وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما يخرج منك وشر ما يدب عليك وأعوذ بالله من أسد وأسود وحية وعقرب ومن شر ساكني البلد والدومالود (وثامنها) قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى شيئاً من جسده قرأ قل هو الله أحد والمعوذتين في كف يمينه ومسح بهما

وفي تعليق العياذ باسم
الرب المضاف الى الفلق
النبى عن النور عقيب
الظلمة والسعة بعد
الضييق والفق بعد
الزنى عدة كريمة
بإعادة العائد ما يعوذ منه
وأنجائه منه وتقوية
لرجائه بتذكير بعض
نظائره ومن يد

المكان الذي يشكى ومن الناس من منع من الرقي لما روى عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقي وقال عليه السلام ان الله عباد الا يكتبون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون وقال عليه السلام لم يتوكل على الله من اکتوى واسترقى وأجيب عنه بأنه يحتمل أن يكون النهى عن الرقي المجهولة التي لاتعرف حقائقها فاما ما كان له أصل موثوق فلانهى عنه واختلقوا في التعليق فروى انه عليه السلام قال من علق شيئا وكل اليه وعن ابن مسعود انه رأى على أم ولده نعمة مربوطة بعصدها فجذبها جذبا عنيفا فقطعها ومنهم من جوزوه سئل الباقر عليه السلام عن التوحيد يعلق على الصبيان فرخص فيه واختلفوا في النفث أيضا فروى عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينثف على نفسه اذا اشتكى بالعوذات ويسمح بيده فلما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه الذي توفي فيه طفقت أنثف عليه بالعوذات التي كان ينثف بها على نفسه وعنه عليه السلام انه كان اذا أخذ مضجعه نفث في يديه وقرأ فيهما بالعوذات ثم مسح بها جسده ومنهم من أنكر النفث قال عكرمة لا ينبغي للراقي أن ينثف ولا يسمح ولا يعقد وعن ابراهيم قال كانوا يكرهون النفث في الرقي وقال بعضهم دخلت على الضحاک وهو وجيم فقلت الأعوذك يا أبا محمد قال بلى ولكن لا تنثف فعوذته بالعوذتين قال الحلبي الذي روى عن عكرمة أنه ينبغي للراقي أن لا ينثف ولا يسمح ولا يعقد فكانه ذهب فيه الى أن الله تعالى جعل النفث في العقد مما يستعاذ منه فوجب أن يكون منهيا عنه الآن هذا ضعيف لان النفث في العقد انما يكون مذموما اذا كان سحرا مضرا بالارواح والابدان فاما اذا كان هذا النفث لاصلاح الارواح والابدان وجب أن لا يكون حراما (المسئلة الثالثة) انه تعالى قال في مفتاح القراءة فاستذ بالله وقال ههنا أعوذ برب الغلق وفي موضع آخر وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين وجاء في الاحاديث أعوذ بكلمات الله التامات ولا شك أن أفضل أسماء الله هو الله وأما الرب فانه قد يطلق على غيره قال تعالى أأرأيت ان يأتى باب متفرقون فوالسبب انه تعالى عند الامر بالتعوذ لم يقل أعوذ بالله بل قال رب الغلق وأجابوا عنه من وجوه (أحدها) انه في قوله واذا قرأت القرآن فاستذ بالله انما أمره بالاستعانة هناك لاجل قراءة القرآن وانما أمره بالاستعانة ههنا في هذه السورة لاجل حفظ النفس والبدن عن السحر والمهم الاول أعظم فلا جرم ذكر هناك الاسم الاعظم (وثانيها) ان الشيطان يبالغ حال منعك من العبادة أشد مما يبالغ في اتصال الضرر اليك وروحك فلا جرم ذكر الاسم الاعظم هناك دون ههنا (وثالثها) ان اسم الرب يشير الى التربة فكانه جعل تربة الله فيما تقدم وسيلة الى تربيته له في الزمان الآتي أو كان العبد يقول التربة والاحسان حرفك فلا تهماني ولا تخب رجائي (ورابعها) ان بالتربة صار شارعا في الاحسان والشرع ملزم (وخامسها) ان هذه السورة آخر سور القرآن فذكر لفظ الرب تذكيرا على انه سبحانه

ترغب له في الجود والاهتمام
بقرع باب الاتجاه اليه
تعالى وأما الاشعار بان من
قدر أن يزيل ظلمة الليل
من هذا العالم قدر أن
يزيل عن العالم ما يخافه
كأقيل فلا اذلاريب
للعائد في قدرته تعالى
على ذلك حتى

لا ينقطع عنك تربته واحسانه فان قيل انه ختم القرآن على اسم الاله حيث قال هلك
 الناس اله الناس قلنا فيه لطيفة وهي كونه تعالى قال قل أعوذ بجن هوربي وليكنه اله
 قاهر لوسوسة الخناس فهو كالاب المشفق الذي يقول ارجع عندهماتك الى أبيك
 المشفق عليك الذي هو كالسيف القاطع والنار المحرقة لاعدائك فيكون هذا من أعظم
 أنواع الوعد بالاحسان والترية (وسادسها) كان الحق قال لحمد عليه السلام قلبك لي
 فلا تدخل فيه حب غيبي ولسانك لي فلا تذكر به أحدا غيبي وبذلك لي فلا تشغله بخدمة
 غيبي وان أردت شيئا فلا تطلبه الا مني فان أردت العلم قل رب زدني علما وان أردت
 الدنيا فاسألوا الله من فضله وان خفت ضررا فقل أعوذ برب الفلق فاني أبا الذي وصفت
 نفسي باني فاني الاسباب وباني فاني الحب والنوى وما فعلت هذه الاشياء الا لاجلك
 فاذا كنت أفعل كل هذه الامور لاجلك أفلا أصونك عن الاوقات والخسافات (المسئلة
 الرابعة) ذكر وافي الفلق وجوها (أحدها) أنه الصبح وهو قول الأكثرين قال الزجاج
 لان الليل يفتق عنه الصبح ويفرق فعل بمعنى مفعول يقال هو أبين من فلق الصبح ومن فرق
 الصبح وتخصيصه في التعمد لوجوه (الاول) ان القادر على ازالة هذه الظلمات الشديدة
 من كل هذا العالم يقدر أيضا أن يدفع عن العائد كل ما يخافه ويخشاه (الثنائي) أن
 طلوع الصبح كالمثال لحجي والفرج فكما أن الانسان في الليل يكون منتظرا لطلوع الصباح
 كذلك الخسائف يكون متقبا لطلوع صباح البهاء (الثالث) ان الصبح كالشعر
 فان الانسان في الظلام يكون كالحكم على وضوء فاذا ظهر الصبح فكانه صاح بالامان وبشر
 بالفرج فلهذا السبب يجد كل مريض ومهموم خفة في وقت السحر فالحق سبحانه يقول
 قل أعوذ برب اعطى الغمام فلق الصبح قبل السؤال فكيف بعد السؤال (الرابع) قال
 بعضهم ان يوسف عليه السلام لما أتى في الحب وجعت ركبته وجعا شديدا فبات يلهو
 ساهرا فلما قرب طلوع الصبح نزل جبريل عليه السلام باذن الله يسليه وبامره بأن يدعو
 ربه فقال يا جبريل ادع أنت وأمن أنا فدعا جبريل وأمن يوسف فكشف الله ما كان
 به من الضر فلما طالب وقت يوسف قال يا جبريل وأنا أدعوا أيضا وتوأم أنت فسأل يوسف
 ربه أن يكشف الضر عن جميع أهل البلاد في ذلك الوقت فلا جرم ما من مريض او مجنون
 نوع خفة في آخر الليل وروى أن دعا في الحب باعدني في شدي ويا مؤنسي في وحشتي
 ويا راحم غربي ويا كاشف كربتي ويا محب دعوتي ويا الهى ويا أبى ابراهيم واسحق
 ويعقوب ارحم صغرسنى وضعف ركنتي وقلة حيلتي يا حى يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام
 (الخامس) لعل تخصيص الصبح بالذكر في هذا الموضع لانه وقت دعاء المضطرين
 واجابة الملهوفين فكانه يقول قل أعوذ برب الوقت الذى يفرج فيه عن كل مهموم
 (السادس) يحتمل أنه خص الصبح بالذكر لانه أنموذج من يوم القيامة لان الخلق
 كالاموات والذو كالقبور ثم منهم من يخرج عن داره مغلسا صر يانا لا يلتفت اليه ومنهم

يحتاج الى التنبيه عليها
 (من شر ما خلق) أى
 من شر ما خلقه من
 الثقلين وغيرهم كأننا
 ما كان من ذوات الطباع
 والاختيار وهذا كما ترى
 شامل لجميع الشرور فمن
 توهم أن

من كان مديونا فيجبر الى الحبس ومنهم من كان ملكا مطاعا فتقدم اليه المراكب ويقوم
الناس بين يديه كذا في يوم القيامة بعضهم مفلس عن الثواب هار عن لباس التقوى يجر
الى الملك الجبار ومن عبد كان مطيعا لربه في الدنيا فصار ملكا مطاعا في العقبى يقدم
اليه البراق (السابع) يحتمل انه تعالى خص الصبح بالذكر لانه وقت الصلاة الجامعة
لاحوال القيامة فالقيام في الصلاة يذكر القيام يوم القيامة كما قال يوم يقوم الناس لرب
العالمين والقراءة في الصلاة تذكر قراءة الكتب والركوع في الصلاة يذكر من القيامة
قوله ناكسوا رؤسهم والسجود في الصلاة يذكر قوله ويدعون الى السجود فلا
يستطعون والقعود يذكر قوله وترى كل امة جاثية فكان العبد يقول الهى كما خلصتني
من ظلمة الليل فخلصني من هذه الاهوال والماخض وقت صلاة الصبح لان لها من يدشرف
على ما قال ان قرآن العجبر كان مشهودا أى تحضر هاملثة الليل والتهار (الثامن) انه
وقت الاستغفار والتضرع على ما قال والمستغفرين بالاسحار (القول الثاني) في الفلق
انه عبارة عن كل ما يلقه الله كالارض عن النبات ان الله فلق الحب والنوى والجبال
عن العيون وان منها لما يتغير منه الانهار والسحاب عن الامطار والارحام عن الاولاد
والبيض عن القرخ والقلوب عن المعارف واذا تأملت الخلق تبين لك ان أكثره عن
انقلاب العدم كانه ظلمة والنور كانه الوجود وثبت انه كان الله في الازل ولم يكن معه
شيء البتة فكانه سبحانه هو الذى فلق بحار ظلمات العدم بأنوار الابداع والاكوين
والابداع فهذه هو المراد من الفلق وهذا التأويل أقرب من وجوه (أحدها) هو أن
الموجود اما الخالق واما الخلق فاذا فسرنا الفلق بهذا التفسير صار كانه قال قل أعوذ برب
جبرم المكنات ومكون كل المحدثات والمبدعات فيكون التعظيم فيه أعظم ويكون الصبح
أحد الامور الداخلة في هذا المعنى (وثانيها) ان كل موجودا ما واجب لذاته أو يمكن لذاته
والممكن لذاته يكون موجودا بغيره معسودا في حد ذاته فافن كل ممكن فلا بد له من مؤثر
يؤثر فيه حال حدوثه وبقيته حال بقاءه فان الممكن حال بقاءه يفقر الى المؤثر والترتبة
اشارة الى حال الحدوث بل الى حال البقاء فكانه يقول انك لست محتسبا الى حال
الحدوث فقط بل الى حال الحدوث وحال البقاء معا في الذات وفي جميع الصفات فقوله
رب الفلق يدل على احتياج كل ماعدا اليه حال الحدوث والبقاء في الماهية والوجود
بحسب الذات والصفات وسر التوحيد لا يصغوا عن شوائب الشرك الاعتد مشاهدة
هذه المصافي (وثالثها) أن التصويروا التكوين في الظلمة أصعب منه في النور فكانه يقول
أنا الذى أفعل ما أفعله قبل طلوع الانوار وظهور الاضواء ومثل ذلك مما لا يأتى الا بالعلم
التام والحكمة البالغة واليه الاشارة بقوله هو الذى يصوركم في الارحام كيف يشاء
لا اله الا هو العزيز الحكيم (القول الثالث) انه واد في جهنم أوجب فيها من قولهم لما
اطمان من الارض الفلق والجمع فلقان وعن بعض الصحابة انه قدم الشام فرأى دور أهل

الاستعاذة ههنا من
المضار البدنية وأنها تم
الانسان وغيره مما ليس
بضدد الاستعاذة
ثم جعل غومها مدارا
لاضافة الرب الى الفلق
فقد نأى عن الحق
بمراحل واطراف الاشر
اليه لاختصاصه
بعالم الخلق المؤسس

الذمة وما هم فيه من خصب العيش فقال لأبلى أليس من ورأئهم الفلق فقيل وما الفلق
قال بيت في جهنم إذا قبح صاح جميع أهل النار من شدة حره وانما خصه بالذكر ههنا لأنه هو
القادر على مثل هذا التعذيب العظيم الخارج عن حد أو هام الخلق ثم قد ثبت أن رجنه
اعظم وأكل وأتم من عذابه فكانه يقول يا صاحب العذاب الشديد أعوذ برجنك التي
هي أعظم وأكل وأتم وأسبق وأقدم من عذابك * قوله تعالى (من شر ما خلق) وفيه
مستثنان (المسئلة الأولى) في تفسير هذه الآية وجوه (أحدها) قال عطاء عن ابن
عباس يريد إبليس خاصة لأن الله تعالى لم يخلق خلقا هو شر منه ولأن السورة انما نزلت
في الاستعاذة من السحر وذلك انما يتم بإبليس وباعوانه وجنوده (وثانيها) يريد جهنم
كانه يقول قل أعوذ برب جهنم ومن شدائد ما خلق فيها (وثالثها) من شر ما خلق يريد من
شر أصناف الحيوانات المؤذنة كالسباع والهوام وغيرهما ويجوز أن يدخل فيه من
يؤذي من الجن والانس أيضا ووصف أفعالها بأنها شر وانما جاز ادخال الجن والانس
تحت لفظة ما لان الغلبة لما حصلت في جانب غير العقلاء حسن استعمال لفظة ما فيه لأن
العبرة بالاغلب أيضا ويدخل فيه شر ور الاطعمة الممرضة وشرور الماء والنار فان قيل
الآلام الحاصلة عقيب الماء والنار ولدغ الحية والعقرب حاصلة بمخلق الله تعالى ابتداء
على ما هو قول أكثر المتكلمين أو متولدة من قوى خلقها الله تعالى في هذه الاجرام على
ما هو قول جمهور الحكماء وبعض المتكلمين وعلى التقديرين فيصير حاصل الآية أنه
تعالى أمر الرسول عليه السلام بأن يستعيذ بالله من الله فامعناه قلنا وأي بأس بذلك
ولقد صرح عليه السلام بذلك فقال وأعوذ بك منك (ورابعها) أراد به ما خلق من
الامراض والاسقام والقيح وأنواع المحن والآفات وزعم الجاني والقاضي ان هذا
التفسير باطل لان فصل الله تعالى لا يجوز أن يوصف بأنه شر قالوا ويدل عليه وجوه
(الاول) أنه يلزم على هذا التقدير ان الذي أمر بالتعوذ منه هو الذي أمر نائتعوذه وذلك
متناقض (والثاني) أن أفعال الله كلها حكمة وصواب وذلك لا يجوز أن يقال انها شر
(والثالث) ان فعل الله لو كان شرا لوصف فاعله بأنه شرير ويتعالى الله عن ذلك
(والجواب) عن الاول انما بينا انه لا امتناع في قوله أعوذ بك منك وعن الثاني أن الانسان
لما لم يه فانه يعد شرا فورد اللفظ على وفق قوله كما في قوله وجزاء سيئة مثلها وقوله
فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وعن الثالث أن أسماء الله توقيفية
لا اصطلاحية ثم الذي يدل على جواز تسمية الامراض والاسقام بأنها شرور قوله تعالى
اذامسه الشر جزوعا وقوله واذامسه الشر فذودعاه رضى وكان عليه السلام يقول
وأعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار (المسئلة الثانية) طعن بعض المحدث في قوله
قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق من وجوه (أحدها) أن المستعاذ منه هو واقم بقضاء
الله وقدره أولا بقضاء الله ولا بقدره فان كان الاول فكيف أمر بأن يستعيذ بالله منه

على امتزاج المواد
المتباينة وتفاعل
كيفياتها المتضادة
المستتعة للكون
والفساد واما عالم الامر
فهو خير محض معزه
عن شوائب الشر بالرة

(ومن شغافق) تخصيص لبعض الشرور بالذكور كرم اندراجهم فيما قبله زيادة مساس الحاجة الى الاستعاذة منه لكنه وقوده لان تعيين المستعاذ منه أدل على الاعتناء بالاستعاذة وأدعى الى الاعادة أى ومن شر ايل معتكر ظلامه من قوله تعالى الى غسق الليل وأصل الغسق الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلأت ومعاقيل هو السيلان وغسق الليل انصباب ظلامه وغسق العين سيلان دمعهما واصنافه الشر * ٧٦٩ * الى الليل للاستعاذة به بخلافه وتكرره لعدم شمول الشر لجميع افراده ولا لكل أجزائه

وذلك لان ما قضى الله به وقدره فهو واقع فكانه تعالى يقول الشئ الذى قضيت بوقوعه وهو لا يد واقع فاستعذني منه حتى لا وقعته وان لم يكن بقضائه وقدره فذلك بقدره في ملك الله وملكوته (وثانيها) أن المستعاذ منه ان كان معلوم الوقوع فلا دافع له فلا فائدة في الاستعاذة وان كان معلوم الا وقوع فلا حاجة الى الاستعاذة (وثالثها) أن المستعاذ منه ان كان مصلحة فكيف يرغب المكلف في طلب دفعه ومنعه وان كان مفسدة فكيف خلقه وقدره واعلم أن الجواب عن أمثال هذه الشبهات أن يقال انه لا بأس لما يعمل وقد تكرر هذا الكلام في هذا الكتاب * قوله تعالى (ومن شر غاسق اذا وقب) ذكروا في الغاسق وجوها (أحدها) الغاسق هو الليل اذا عظم ظلامه من قوله الى غسق الليل ومنه غسقت العين اذا امتلأت ومعاقيل الجراحة اذا امتلأت دما وهذا قول القراء وابي عبيدة وأنشد لابن قيس

ان هذا الليل قد غسقا * واشتكت الهم والارقا

وقال الزجاج الغاسق في اللغة هو البارد وسعى الليل غاسقا لانه ابرد من النهار ومنه قوله انه انزهر ير (وثالثها) قال قوم الغاسق والغاسق هو السائل من قولهم غسقت العين تغسق غسقا اذا سالت بالماء وسعى الليل غاسقا لانصباب ظلامه على الارض أما اوقوب فهو الذي يخرج في شئ آخر بحيث يغيب عن العين يقال وقب يقب وقوبا اذا دخل والوقبة القربة زيدخل فيها الماء والايقصاب ادخال الشئ في الوقبة هذا ما يتعلق باللغة (ثاني في الآية أقوال) (أحدها) أن الغاسق اذا وقب هو الليل اذا دخل وانما أمره بتعويض شر الليل لان في الليل يخرج السباع من أجامها والهوام من مكانها ويجمع الناس في الأسواق ويقوم الحريق ويقل فيه الغوث ولذلك لو شهر سلاحا على انسان ليل فقتله المشهور عليه بالزومة قصاص ولو كان نهارا يلزمه لانه يوجد فيه الغوث وقال قوم ان في الليل تنشر الارواح المؤيدة بالسماة والجن والشياطين وذلك لان قوة شعاع الشمس كانت تفتتهم امان في الليل فيحصل لهم نوع استيلاء (وثانيها) أن الغاسق اذا وقب هو القمر قال ابن قتيبة الغاسق القمر سمي به لانه يكسف فيغيب أى يذهب ضوؤه ويسود ووقو به دخوله في ذلك الاسوداد روى ابو سلمة عن عائشة أنه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وأشار الى القمر وقال استعذني بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب قال ابن قتيبة ومعنى قوله تعوذني بالله من شره اذا وقب أى اذا دخل في الكسوف وعندى فيه وجه آخر وهو انه صح أن القمر في جرمه غير مستدير بل هو مظلم فهذا هو المراد من كونه غاسقا وأما وقو به فهو انحاء نوره في آخر الشهر والمجتمون يقولون انه في آخر الشهر يكون مخموسا قليل القوة لانه لا يزال يتقهى نوره فيسبب ذلك تزداد نحوسته ولذلك فان السحرة انما يشتغلون بالسحر المورث للتريض في هذا الوقت وهذا مناسب اسبب نزول السورة فانها انما نزلت لاجل انهم سحروا النبي صلى الله عليه وسلم لاجل

وتفويده بقوله تعالى (اذا وقب) أى دخل ظلامه في كل شئ لان حدوثه فيه أكثر وأتم منه أصعب وأعسر ولذلك قيل الليل أخفى للويل وقيل الغاسق هو القمر اذا امتلأ ووقوبه دخوله في الكسوف واسوداده لما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار الى القمر فقال تعوذ بالله تعالى من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب وقيل التعبير عن القمر بالغاسق لان جرمه مظلم وانما يستير بضوء الشمس ووقو به الخافق في آخر الشهر والمجتمون يعدونه نحسا ولذلك لا يشتغل السحرة بالسحر المورث للتريض الا في ذلك الوقت قيل وهو المناسب لسبب النزول وقيل الغاسق الزيا ووقوبها سقوطها لانها اذا سقطت كثرت الامراض

والطواحين وقيل هو كل شر يعتري الانسان * ٩٧ * من ووقو به هجومه (ومن شر الغابات في العبد) أى ومن شر النفوس والنساء السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط ويتفنن عليهما والنفث النفع مع ريق وقيل بدون ريق وقري النافثات كقري النفاثات بغير ألف وتعر فيها امالا لعهد اول الانبياء بشمول الشر لجميع افرادهم وتخصيصه فيه

وتخصيصه بالدكر لما روي ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما أنه كان غلام من اليهود يخدم النبي عليه الصلاة والسلام وكان عنده أسنان من مشطه عليه السلام فأعطاهما اليهود فقهروه عليه السلام فيها وتولاه لبيد بن الأعصم اليهودي وبنيته ومن النافذات في العقد فقها في بئر اريس فرض النبي عليه الصلاة والسلام فزل جبريل عليه السلام بالمعوذين وأخبره بموضع السحرة ومن سحره فامرسل عليه الصلاة والسلام عليا كرم الله وجهه والزيبر

وعمارا رضي الله عنهما
فنزحوا ما البئر فكانه
نقاعة الحناء ثم رفعوا
راعسوة البئر وهي
الصخرة التي توضع في
اسفل البئر فأخرجوا من
تحتها الاسنان ومعها
وترقد عقد في إحدى
عشرة عقدة مفرزة بالابر
فجاؤا بها النبي صلى الله
عليه وسلم فجعل يقرأ
المعوذين عليها فكان
كلما قرأ آية انحلت عقدة
ووجد عليه السلام خفة
حتى انحلت العقدة الأخيرة
عند تمام السورتين فقام
عليه السلام كأنما انشط
من عقال فقالوا يا رسول الله
أفلا تقتل الخبيث فقال
عليه السلام أما أنا فقد
عاقبني الله عز وجل
واكره أن أثير على الناس
شرا قالت عائشة رضي الله
عنها ما غضب النبي عليه
الصلاة والسلام غضبا
ينقم لنفسه قط إلا أن
يكون شيئا هو الله تعالى
فيغضب لله وينقم وقيل
المراد بالنفث في العقد
إبطال عزائم الرجال بالحيل

التربص (ومثالها) قال ابن زيد الفاسق إذا وقب يعني التريا إذا سقطت قال وكانت
الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها وعلى هذا يسمى التريا ساقا لانصبا به عند
وقوعه في الغرب ووقوعه دخوله تحت الأرض وغيبوبته عن الاعين (ورابعها) قال
صاحب الكشف يجوز أن يراد بالفاسق الاسود من الحيات ووقوعه ضربه ونقبه
والوقب والنقب واحد واعلم ان هذا التأويل أضعف الوجوه المذكورة (وخامسها)
الفاسق إذا وقب هو الشمس إذا غابت وانما سميت غاسقا لانها في الفلك تسبح فسمي
حركاتها وجريانها بالغسق ووقوعها غيتها ودخولها تحت الأرض * قوله تعالى (ومن
شر التفائات في العقد) فيه مسائل (المسئلة الأولى) في الآية قولان (الأول) أن النفث
النفث مع مريب هكذا قاله صاحب الكشف ومنهم من قال انه النفث فقط ومنه قوله عليه
السلام ان جبريل نفث في روعي والعقد جمع عقدة والسبب فيه أن الساحر إذا أخذ في
قراءة الرقية أخذ خطا ولا يزال يعقد عليه عقدا بعد عقد وينفث في تلك العقد وانما أثبت
التفائات لوجوه (أحدها) ان هذه الصناعة انما تعرف بالنساء لانهن يعقدن وينفثن
وذلك لان الأصل الأعظم فيه ربط القلب بذلك الامر واحكام الهمة والوهم فيه وذلك
انما يتأتى من النساء لقلة علمهن وشدة شهوتهن فلا جرم كان هذا العمل منهن أقوى قال
ابو عبيدة التفائات هن بنات لبيد بن أعصم اليهودي سحرهن النبي صلى الله عليه وسلم
(وثانيها) أن المراد من التفائات النفوس (ومثالها) المراد منها الجماعات وذلك لانه كلما
كان اجتماع السحرة على العمل الواحد كثر كان التأثير أشد (القول الثاني) وهو
اختيار أبي مسلم من شر التفائات أي النساء في العقد أي في عزائم الرجال وأرائهم وهو
مستعار من عقد الحبال والنفث وهولتين العقدة من الحبل يريق يقذفه عليه ليصير حبله
سهلا ففي الآية ان النساء لاجل كثرة حبهن في قلوب الرجال يتصرفهن في الرجال بمحاورهم
من رأي الى رأي ومن عزيمة الى عزيمة فامر الله رسوله بالتعوذ من شرهن كقوله ان من
أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فأحذروهم فلذلك عظم الله كبدنهم فقال ان كيدكن
عظيم واعلم ان هذا القول قول حسن لولائه على خلاف قول أكثر المفسرين (المسئلة
الثالثة) أنكرت المعتزلة تأثير السحر وقد تقدمت هذه المسئلة ثم قالوا سبب الاستعاذة
من شرهن الثلاثة أوجه (أحدها) أن يستعاذ من اثم علمهن في السحر (والثاني) يستعاذ
من فتنهن الناس بسحرهن (والثالث) أن يستعاذ من اطعامهن الاطعمة الرديئة
المورثة للجنون والموت * قوله تعالى (ومن شر حاسد اذا حسد) من المعلوم أن الحاسد
هو الذي تشد بحبته لازالة نعمة الغير اليه ولا يكاد يكون كذلك الا ولو تمكن من ذلك
بالحيل لفعل فلذلك أمر الله بالتعوذ منه وقد دخل في هذه السورة كل شربوتي وتحرز
منه دينا ودينا فلذلك لما زلت فرح رسول الله بزلوها لكونها مع ما يليها جامعة في التعوذ
لكل أمر ويجوز أن يراد بشر الحاسد اثمه وسماجة حاله في وقت حسده واطهار أثره يريق

مستعار من تليين العقدة ينفث الريق ليسهل حلها (ومن شر حاسد اذا حسد) أي اذا أظهر ما في نفسه من **ههنا**
سدو عمل بمقتضاه بترتيب مقدمات الشر ومبادئ الاضرار بالمحسود قولوا فعلا والتعبد بذلك لما ان ضرر الحسد قبله
قيا بالحسد لا غير * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى

* (بالورة الناس مختلف فيها وآهات) * * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (قل أعوذ) وقرئ في السورتين بخذف الهمزة ونقل حركتها الى اللام (رب الناس) أى مالك أمورهم ومرتبتهم بإفاضة ما يصلحهم ودفن ما يضرهم وقوله تعالى (ملك الناس) عطف بيان بحى به لبيان أن تربته تعالى إياهم ليست بطريق تربية سائر الملوك لما تحت أيديهم بل بطريق * ٧٧١ الملك الكامل والتصرف الكلى والسلطان القاهر

وكذا قوله تعالى (الله الناس) فإنه لبيان أن ملكه تعالى ليس بمجرد الاستيلاء عليهم والقيام بتدبير أمورهم وسياساتهم والتولى لتزيين مبادئ

حفظهم وحمايتهم كما هو قصارى أمر الملوك

بل هو بطريق العبودية المؤسسة على الإلوهية

المقتضية للقدرة التامة على التصرف الكلى

فيهم أحياء وإماتة وإيجادا واعداداً وتخصيص

الإضافة بالناس مع انتظام جميع العالمين في سلك

ربوبية تعالى وملكوته وألوهيته للإرشاد

الى منهاج الاستعاذة المرضية عنده تعالى

الحقيقة بالإفاضة فان توسل العائد بربه وانتسابه

اليه تعالى بالربوبية والملوكية والعبودية

في ضمن جنس هو فرد من أفراد من دواعي

مزيد الرحمة والرافة وأمره تعالى بذلك

من دلائل الوعد الكريم بالإفاضة لا محالة ولأن

ههنا سؤالان (السؤال الأول) قوله من شر ما خلق عالم في كل ما يستعاذ منه فاعني الاستعاذة بعدة من الغاسق والتفائات والحاسد (الجواب) تنبيه على أن هذه الشرور أعظم أنواع الشر (السؤال الثاني) لم عرف بعض المستعاذ منه ونكر بعضه (الجواب) عرف التفائات لأن كل نفاثة شريرة ونكر غاسقا لأنه ليس كل غاسق شريرا وأيضا ليس كل حاسد شريرا بل رب حاسد يكون محمودا وهو الحسد في الخيرات والله سبحانه وتعالى أعلم

* (سورة الناس ست آيات مدنية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

أعوذ رب الناس ملك الناس الله الناس) فيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ قل أعوذ في الهمزة ونقل حركتها الى اللام ونظيره فخذار بعدة من الطيرو أيضا أجم القراء على لامالة في الناس وروى عن الكسائي الامالة في الناس اذا كان في موضع الخفض (المسئلة الثانية) انه تعالى رب جميع المحدثات ولكنه ههنا ذكر انه رب الناس على ص ذلك لوجوه (أحدها) ان الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور كانه قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس ربهم الذى يملك عليهم أمورهم هم ومعبودهم كما يستفيت بعض الموالى اذا اعتزاهم خطب يسيدهم ومخدومهم رهم (وثانيها) ان أشرف المخلوقات في هذا العالم هم الناس (وثالثها) أن المأمور افة هو الانسان فاذا قرأ الانسان هذه السورة صار كانه يقول يارب ياملكى (المسئلة الثالثة) قوله تعالى ملك الناس الله الناس هما عطف بيان كقوله سيرة الخفص عر الفاروق فوصف أولايانه رب الناس ثم الرب قديكون ملكا وقدا لا يكون يا يقال رب الدارو رب المتاع قال تعالى اتخذوا أحيارهم ورهبانهم أربابا من دون الله فلا جرم بينه بقوله ملك الناس ثم الملك قديكون الها وقدا لا يكون فلا جرم بينه بقوله الله الناس لأن الإله خاص به وهو سبحانه لا يشركه فيه غيره وأيضا بدأ بذكر الرب وهو اسم لمن قام بتدبيره واصلاحه وهو من أوائل نعمه الى أن ربه وأعطاء العقل فحينئذ عرف بالدليل أنه عبد ملوك وهو ملكه فثنى بذكر الملك ثم لما علم أن العبادة لازمة له واجبة عليه وعرف أن معبوده مستحق لتلك العبادة عرف أنه الله فلهذا ختم به وأيضا أول ما يعرف العبد من ربه كونه معطيا لماعنده من النعم الظاهرة والباطنة وهذا هو الرب ثم لا يزال ينتقل من معرفة هذه الصفات الى معرفة جلالته واستغنائه عن الخلق فحينئذ يحصل العلم بكونه ملكا لأن الملك هو الذى يغفر اليه غيره ويكون هو غنيا عن غيره ثم اذا عرفه العبد كذلك عرف انه في الجلالة والكبرياء فوق وصف الواصفين وأنه هو الذى ولهم العقول في عزته وعظمته فحينئذ يعرفه الها (المسئلة الرابعة) السبب في تكرير لفظ الناس انه انما تكررت هذه الصفات لان عطف البيان يحتاج الى مزيد الاظهار ولأن

الاستعاذ منه شر الشيطان المعروف بعداوتهم في التخصيص على انتظامهم في سلك عبوديته تعالى وملكوته رمز الى انجائهم من ملكة الشيطان وتسلطه عليهم حسيما ينطق به قوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فن جعل مدار تخصيص الاضافة مجرد كون الاستعاذة من المضار المختصة بالنفوس البشرية فقد قصر في توفية المقام حقه وأما جهل المستعاذ منه فيما سبق المضار البدنية فقد عرفت حاله وتكرر المضاف الى المزيد الكشف

والعزير والتشريف بالاصناف (من شر الوسواس) هو اسم بمعنى الوسوسة وهي الزلزلة وأما المصدر فبالكسر والمراد به الشيطان سمي بقوله مبالغة كأنه نفس الوسوسة أن يخنس أي تأخر إذا ذكر الإنسان به (الذي يوسوس في صدور الناس) إذا غفلوا عن ذكره أما الجر على الوصف وأما الرفع والنصب على التثنية (من الجنة والناس) يعني

على أنه شربان جنى وانسي كما قال عز وجل شياطين الانس والجن أو متعلق بيوسوس أي يسوس في صدورهم من جهة الجن ومن جهة الانس وقد جوز أن يكون بيان للناس على أنه يطاق على الجن أيضا حسب إطلاق النفر والرجال عليهم ولأتمويل عليه وأقرب منه أن يراد بالناس الناسي ويجعل سقوط اليا كسقوطها في قوله تعالى يو يدع الداع ثم بين بالجنة والناس فإن كل فرد من أفراد الفرقين مبتلى بنسيان حتى الله تعالى الأمن تداركه شوافع عصمته وتناوله واسع رحمة عصمنا الله تعالى من الغفلة عن ذكره ووقفنا لأدام حقوق شكره (قال) العبد الذليل متضرعا إلى به الجليل اللهم يا ولي العصمة والارشاد وهادي الغواة إلى سنن الرشاد يارب البرية مالك الرقاب ليك توكلني واليك متاب

باب الخطيب

هذا التكرير يقتضي مزيد شرف الناس لأنه سبحانه كأنه عرف ذاته بكونه صاحب ملكا للناس الهال والناس ولولان الناس أشرف مخلوقاته والامتحان كتابه بتعريفه بكونه ربا ومالكا والهالهم (المسئلة الخامسة) لا يجوز ههنا مالك الناس ويجوز مالك يوم الدين في سورة الفاتحة والفرق أن قوله رب الناس أفاد كونه مالكا لهم فلا بد وأن يكون المذكور عليه هذا الملك ليفيد أنه مالكا ومع كونه مالكا فهو مالك فإن قيل ليس قال في سورة الفاتحة رب العالمين ثم قال مالك يوم الدين فليزم وقوع التكرار هناك فليألف فضل على أنه رب العالمين وهي الاشياء الموجودة في الخال وعلى أنه مالك يوم الدين أي قادر عليه فهناك الرب مضاف إلى شيء والمالك إلى شيء آخر فلم يلزم التكرير وأما ههنا لو ذكر المالك لكان الرب والمالك مضافين إلى شيء واحد فليزم منه التكرير فقط الفرق وأيضا فيجوز القرأتين يتم الغرول لا القياس وقد قرئ أيضا مالك لكر في الشواذ قوله تعالى (من شر الوسواس الخناس) الوسواس اسم بمعنى الوسوسة كالزلال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فوسواس بالكسر كزلال والمراد به الشيطان يفتن بالمصدر كأنه وسوسة في نفسه لأنها مصنعة وشغلة الذي هو عاكف عليه نظيره قوله وذلك خير صالح أو المراد ذو الوسواس وتحقيق الكلام في الوسوسة قد تقدم في قوله في قال لهما الشيطان وأما الخناس فهو الذي عادته أن يخنس منسوب إلى الخنوس وجهه وسلم كالأوج والفتاح عن سعد بن جبير إذا ذكر الإنسان به خنس الشيطان وولى لأنه كلما وسوس البدن قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) اعلم أن قوله الذي يو وهو يجوز في محله الحركات الثلاث فالجر على الصفة والرفع والنصب على التثنية ويحذفه بقف القارئ على الخناس ويدنس الذي يوسوس على أحد هذين الوجهين * أجمله (من الجنة والناس) فقيه وجوده (أحدها) كأنه يقول الوسواس الخناس قديكون من الجنة وقديكون من الناس كما قال شياطين الانس والجن وكما أن شيطان الجن قد يوسوس قارة ويخنس أخرى فشيطان الانس يكون كذلك وذلك لأنه يرى نفسه كالناصح المشفق فإن زجر السامع يخنس ويترك الوسوسة وإن قيل السامع كلامه بالغ فيه (وأنبها) قال قوم قوله من الجنة والناس فثمان مندرجان تحت قوله في صدور الناس كان القدر المشترك بين الجن والانس يسمى انسانا والانسان أيضا يسمى انسانا فيكون لفظ الانسان واقعا على الجنس والنوع بالاشتراك والدليل على ان لفظ الانسان يندرج فيه الجن والانس ما روي انه جاء نذر من الجن فقبل لهم من أنتم فقالوا اناس من الجن وأيضا قد سمعناهم الله رجالا في قوله وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فجهز أيضا أن يسميهم ههنا ناسا فغنى الآية على هذا التقدير ان ههنا الوسواس الخناس شديد الخبث لا يقتصر على اضلال الانس بل يضل جنسه وهم الجن فجدير أن يحذر الماقل شره وهذا القول متعيق لأن جعل الانسان اسما للجنس الذي يندرج فيه

أنت المغيث لكل سائر ملهوف والمخير من كل هائل مخوف ألوذ بحرمك الآمون من غوائل رب * الجن * أنتون والهي إلى حررك الحرير وأوى إلى ركك العزير وأسالك من خرائن بك المخزون في مكان من سرك السكون خير ما جرى به قلم التكوين من أمور الدنيا والدين وأعوذ بك من فنون الفتن والشرو لاسم الطمأنينة

جيد من اللغة لان الجن سواجنا لاجتنانهم والانسان انسانا لظهوره من
وهو الا بصار وقال صاحب الكشف من اراد تقرير هذا الوجه فالاولى أن
يراد من قوله يوسف في صدور الناس أى في صدور الناس كقوله يوم يدع الداع
واذا كان المراد من الناس هو الناسي فينتد يمكن تقسيمه الى الجن والانسان لانهما
النوعان الموصوفان بنسيان حق الله تعالى (وثالثهما) أن يكون المراد أهوذا رب الناس
من الوسواس الخناس ومن الجنة والناس كانه استعاذ بربه من ذلك الشيطان الواحد
ثم استعاذ بربه من جميع الجنة والناس واعلم ان في هذه السورة لطيفة أخرى وهى ان
المستعاذ به في السورة الاولى مذكور بصفة واحدة وهى انه رب الغنى والمستعاذ منه
ثلاثة انواع من الآفات وهى الفاسق والتفائات والحاسد واماني هذه السورة فالمستعاذ
به مذكور بصفات ثلاثة وهى الرب والملك والاله والمستعاذ منه آفة واحدة وهى
الوسوسة والفرق بين الموضوعين أن الشئ يجب ان يتقدر بقدر المطلوب
فالمطلوب في السورة الاولى سلامة النفس والبدن والمطلوب
في السورة الثانية سلامة الدين وهذا تنبيه على
ان مضرة الدين وان قلت أعظم من
مضار الدنيا وان عظمت
والله أعلم

فأعذني بحمايتك وأعني
بعبائتك وأفض علي من
شوارق الانوار الزبانية
وبوارق الآثار السجانية
ما يخلصني من العوائق
الظلمانية ويجردني من
العلائق الجسمانية
وهذب نفسي الآية من
دنس الطبائمه والاخلاق
ونور قلبي القاسى بلوامع
الاشراق بسعد العبور
على سرائر الانس وتهيا
للمحضور في حظائر
القدس وثبني على مناهج
الحق والهدى وأرشدني
الى مسالك البر والتقى
واجعل أعز مرامى
ابتغاء رضالك وأشرف
أيامي يوم لقاك يوم يقوم
الناس لرب العالمين فريفا
فريفا واحشرنى مع
الذين أنعمت عليهم من
النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين
وحسن أولئك رفيقا

جدا لذى اللطف والانعام * على نسيه الختام * وصلوة وسلاما على اشرف الانام *
سيدنا ونبينا محمد وعلى اله واصحابه الكرام * ماتعاقب الليالي والايام * وبعد
فقد تم بعون الله وتوفيقه * وكل بحض عنيته وتقديره * طبع التفسير الكبير *
الذى هو اجدر بالمذح من بين سائر التفاسير * فانه كتاب قد سطعت من مشكاة مبانيه
مشارق الانوار * ونفع من نشر ازهار معانيه ربيع الاربار * وجلى من ابكار نكاته
ماهيات به اقلوب الى عروس الافراح * وأوضح بغمامض رموزه ماشاهدت
به الافكار الاعجاز في ضمن الابيضاح * فكلم احتوى على ضرر معاني * بخالها الناظر
مثنى * وعلى ثواقب افهام ساطعة * هى رجوم لشباطين الاوهام قامة * ترداماني
نهى الناظرين حسرى * وتخلال في حال التيه على انشاء الزمان فخرها * افرغت
ايديها كلم التهذيب في قالب التقيج * وصبرت ابريز تلويحه اكسير تصريح *
فيالها من نتائج اقتبسها بهانية * لا كما يظنها الجاهل دلائل خطاية * جزئياتها
بالنسبة لسواها كليات * وليياتها ان حقهها الذهن انيات * لا يتضح بدونها شرحها *
ولا يطيب لطلاب الانقحها * كيف لا وهو لتسج وحده * وفريد حربه وجنده *
الامام الاوحد * الفاضل الامجد * ابى عبدالله محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن

بن علي التيمي البكري الطبرستاني الرازي المولود انقلب فخر الدين المعروف بابن الخطيب
 الفقيه الشافعي فاق اهل زمانه في المعولات والكلام وعلوم الاوائل وله التصانيف
 المغيدة في فنون عديدة وكان طبعه بالاستانة العلية صانها الله عن كل شر وبالله
 بمطبعة علي بك الكاشفي وزير خان في ايام سلطنة مولانا الاعظم والخاقان المعظم
 السلطان بن السلطان السلطان (عبد الحميد خان) اللهم ابد بالنصر العزيز
 ايامه * وثبت على نهج الهدى والتقوى اقدامه * واجعله مظفرا منصورا * واعدائه
 مدمرا مقهورا * وانصر عساكره ايمانا كانوا * واجعلهم ظالين حيث ما توجهوا *
 بحرمة سيد المرسلين يا رب العالمين * وذلك في اوائل ربيع الاول الذي هو

من شهور سنة اربع وتسعين والف ومائتين من هجرة

النسوية على صاحبها افضل الصلاة

وازي السلام مانح الحمام وانجلي

بدر التمام

